

فهرست الجزء الاول من الفتوحات المكية

صفحة	محتوى	صفحة	محتوى
٥٤	تتميم من معنا في أول هذا الفصل أن يكون للحرارة والرطوبة ذلك	٢	خطبة الكتاب
٥٥	وصل فان الحقائق على قسمين	١١	باب فهرست أبواب الكتاب وليس معدودا في الأبواب وهو على فصول ستة
٥٦	وصل انتهى الكلام المطلوب في هذا الكتاب على الحروف الخ	١٣	الفصل الاول في المعارف
٥٨	ذكر بعض مراتب الحروف	١٧	الفصل الثاني في المعاملات
٥٩	وصل الكلام على هذه الحروف المجهولة المختصة الخ	١٩	الفصل الثالث في الأحوال
٦١	وصل الالف من الم اشارة الى التوحيد ٦٤ فبیه	٢٤	الفصل الرابع في المنازل
٦٥	بسم الله الرحمن الرحيم فمن ذلك حرف الالف ومن ذلك حرف الهمز	٢٦	الفصل الخامس في المنازلات
٦٦	ومن ذلك حرف الهاء ومن ذلك حرف العين ومن ذلك حرف المهملة	٣١	مقدمة الكتاب
٦٧	ومن ذلك حرف الفين ومن ذلك حرف الخاء ومن ذلك حرف القاف	٣٢	العلوم ثلاث علم العقل والعلم الثاني علم الاحوال والعلم الثالث علوم الاسرار
٦٨	ومن ذلك حرف الكاف ومن ذلك حرف الصاد ومن ذلك حرف الجيم	٣٤	وصل ولا يحجبنيك أيها الناظر
٦٩	ومن ذلك حرف الشين ومن ذلك حرف الباء ومن ذلك حرف اللام	٣٤	فصل ومندار العلم الذي يختص به أهل الله تعالى
٧٠	ومن ذلك حرف النون ومن ذلك حرف الطاء ومن ذلك حرف الدال	٣٦	وصل يتضمن ما ينبغي أن يعتقدي العموم
٧١	ومن ذلك حرف الصاد الياسنة	٣٨	وصل الناشئ والسادى في العقائد
٧٣	ومن ذلك حرف الزاى	٣٩	الفصل الاول في معرفة الحامل القائم باللسان الغربى
٧٤	ومن ذلك حرف السين ومن ذلك حرف الظاء ومن ذلك حرف الذال	٤٠	الفصل الثاني في معرفة الحامل المحمول اللازم باللسان الشرقى
٧٤	ومن ذلك حرف التاء ومن ذلك حرف الفاء ومن ذلك حرف الباء	٤٠	الفصل الثالث في معرفة الابداع والتركيب باللسان الشامى
٧٥	ومن ذلك حرف الواو ذكر لام ألف وألف اللام معرفة لام ألف لا	٤٧	الفصل الرابع في معرفة التخليص والتركيب باللسان العجنى
٧٧	معرفة ألف اللام آل	٤١	وصل في اعتقاد أهل الاختصاص من أهل الله
٧٨	بيان بعض الاسباب أعني تفسير الالفاظ التي ذكرت في الحروف	٤٧	الباب الاول في معرفة الروح
٨٤	الفصل الثاني في معرفة الحركات التي تتميز بها الكلمات	٤٨	وصل ثم أنه أطلعنى على منزلة ذلك الفتى وزاھته
		٤٩	مشاهدة مشهد البيعة الالهية
			مخاطبات التعليم والالطاف بسر الكعبة من الوجود والطواف
		٥١	وصل فقال التبعي الوفى
			الباب الثاني في معرفة مراتب الحروف والحركات
			الفصل الاول في معرفة الحروف

صحيحة	صحيحة
١١٦ فصل ومن الناس من يقول آمنا بالله وباليوم الآخر	٩١ الفصل الثالث في العلم والعالم والمعلوم من الباب الثاني
وصل وإذا قيل لهم لا تفسدوا في الأرض إلخ	٩٢ الباب الثالث في تنزيله الحق تعالى عما في طبي
وصل وإذا قيل لهم آمنوا كما آمن الناس	الكلمات إلخ
١١٧ وصل في دعوى المدعين وإذا قالوا الذين آمنوا إلخ	٩٣ وصل ثم أنا نظرنا أيضا في جميع ما سوى الحق تعالى
الباب السادس في معرفة بدء الخلق الروحاني إلخ	وجدناه على قسمين
١١٩ وصل كان الله ولا شيء معه إلخ	٩٤ وصل يؤيد ما ذكرناه أن الإنسان إنما يدرك
١٢١ الباب السابع في معرفة بدء الجسوم الانسانية إلخ	المعلومات
١٢٦ الباب الثامن في معرفة الأرض التي من بقية شجرة	٩٦ نفث روح في روع الأصبعان سر الكمال الداني إلخ
طينة آدم عليه السلام	نفث روح في روع إذا تجلى الحق لسر عبد ملكه
١٣١ الباب التاسع في معرفة وجود الأرواح الخارجية	جميع الأسرار
النارية	٩٧ التبتش • النسيان • النفس • الصورة
١٣٤ الباب العاشر في معرفة دورة الملك	٩٨ الذراع • القدم • الاستواء
١٣٧ فصل وأما مرتبة العالم الذي بين عيسى عليه	الباب الرابع في معرفة سبب بدء العالم ومراتب
السلام وسيدنا محمد صلى الله عليه وسلم	الاسماء الحسنى من العالم كله
١٣٨ الباب الحادي عشر في معرفة آياتنا العلويات	١٠١ الباب الخامس في معرفة أسرار بسم الله الرحمن
وأما السفلويات	الرحيم والفاحة من وجهه ما لا من جميع الوجوه
١٤٣ الباب الثاني عشر في معرفة دورة فلك سيدنا	١٠٣ وصل قوله الله من بسم الله
محمد صلى الله عليه وسلم	١٠٤ حل للقفل وتفصيل المجمل
١٤٧ الباب الثالث عشر في معرفة حلة العرش	تمة الألف الأولى التي هي ألف الهمزة منقطعة
١٤٩ الباب الرابع عشر في معرفة أسرار الأنبياء إلخ	١٠٦ وصل قوله الرحمن من البسملة
١٥٢ الباب الخامس عشر في معرفة الانقاس ومعرفة	تنبيه أشار من أعربه بدلا من قوله الله إلى مقام الجمع
أقطابها المحققين إلخ	١٠٧ تمة وأما فصل بين الميم والنون بالألف إلخ
١٥٧ الباب السادس عشر في معرفة المنازل السفلية	١٠٨ تمة لما نطقنا بقوله بسم الله الرحمن الرحيم لم يظهر
والعلوم السكونية	للألف واللام وجود
١٦٠ فصل وأما معرفة الحق من هذا المنزل	وصل في قوله الرحيم من البسملة
فصل وأما حديث الأوتاد الذي يتعلق معرفتهم	١٠٩ مفتاح ثم وجدنا في الله وفي الرحمن ألفين ألف
بهذا الباب	الذات وألف العلم
١٦١ الباب السابع عشر في معرفة انتقال العلوم إلخ	أيضاح الدليل على أن الألف في قوله الرحيم ألف العلم
١٦٢ فصل وأما انتقالات العلوم الالهية إلخ	١١٠ لطيفة النقطتان الرحيميه موضع القدمين
١٦٤ الباب الثامن عشر في معرفة علم المتجهدين إلخ	وصل في أسرار أم القرآن من طريق خاص
١٦٥ الباب التاسع عشر في سبب نقص العلوم وزيادتها	١١٢ تنبيه اللام تفني الرسم كما أن الباء تبقية
١٦٧ الباب العشرون في العلم العيسوي ومن أين جاء	وصل في قوله رب العالمين الرحمن الرحيم
والى أين ينتهي	١١٤ وصل في قوله تعالى مالك يوم الدين
١٧٠ الباب الحادي والعشرون في معرفة ثلاثة علوم إلخ	١١٥ وصل في قوله تعالى أهدنا الصراط المستقيم إلخ
١٧١ الباب الثاني والعشرون في معرفة علم منزل المنازل	فصول تأسيس وقواعد تأسيس
١٧٢ ذكر القاب وصفات أقطابها	بسط ما أوجزناه في هذا الباب

مصحفة

١٧٢ ذكر صفات أسرارهم

١٧٣ منزل الرموز

١٧٤ منزل الدعاء • منزل الافعال • منزل الابتداء

١٧٥ منزل التنزيه • منزل التقريب • منزل التوقع

١٧٦ منزل البركات • منزل الاقسام والايلاء • منزل

الانبه • منزل الدهور

١٧٧ منزل لام الالف • منزل التقريب

١٧٨ منزل المشاهدة • منزل الالف • منزل الاستخبار

١٧٩ منزل الوعيد • منزل الامر

وصل أخص صفات منزل المدح تعلق العلم الخ

وصل اعلم أنه لكل منزل من هذه المنازل التسعة

عشر الخ

١٨٠ وصل في نظائر المنازل التسعة عشر

وصل اعلم أن منزل المنازل عبارة عن المنزل الذي

يجمع جميع المنازل

الباب الثالث والعشرون في معرفة الاقطاب

المصونين الخ

١٨٢ تتم شريفة هذا الباب

الباب الرابع والعشرون في معرفة جاءت عن

العلوم الكونية الخ

١٨٤ وصل وأما أسرار الاشتراك بين الشرعيتين الخ

١٨٥ وصل وأما القلوب المتعشقة بالانفاس الخ

الباب الخامس والعشرون في معرفة وتد

مخصوص الخ

١٨٨ الباب السادس والعشرون في معرفة أقطاب

الرموز الخ

١٩١ الباب السابع والعشرون في معرفة أقطاب صل

فقد نويت وصالك الخ

١٩٣ الباب الثامن والعشرون في معرفة أقطاب ألم

تركيف

١٩٥ الباب التاسع والعشرون في معرفة سر سلمان

الذي ألحقه بأهل البيت

١٩٩ الباب الثلاثون في معرفة الطبقة الاولى والثانية

من الاقطاب الخ

٢٠٢ الباب الحادي والثلاثون في معرفة أصول الركنان

٢٠٦ الباب الثاني والثلاثون في معرفة الاقطاب

مصحفة

المديرين أصحاب الركاب الخ

٢٠٩ الباب الثالث والثلاثون في معرفة أقطاب النيات

وأسرارهم الخ

٢١٣ الباب الرابع والثلاثون في معرفة شخص تحقق

في منزل الانفاس الخ

٢١٧ الباب الخامس والثلاثون في معرفة هذا

الشخص المحقق في منزل الانفاس

٢٢٢ الباب السادس والثلاثون في معرفة العيسويين

وأقطابهم وأصولهم

٢٢٦ الباب السابع والثلاثون في معرفة الاقطاب

العيسويين وأسرارهم

٢٢٩ الباب الثامن والثلاثون في معرفة من اطلع على

المقام الحمدي الخ

٢٣١ الباب التاسع والثلاثون في معرفة المنزل الذي

يحيط عليه الولي اذا طرده الحق تعالى من جواره

٢٣٣ الباب الاربعون في معرفة منزل مجاور لعلم

جزئي من علوم الكون

٢٣٧ الباب الحادي والاربعون في معرفة أهل الليل

واختلاف طبقاتهم الخ

٢٤١ الباب الثاني والاربعون في معرفة الفتوة

والفتيان ومنزلهم الخ

٢٤٤ الباب الثالث والاربعون في معرفة جماعة

من أقطاب الورعين الخ

٢٤٧ الباب الرابع والاربعون في اليهليل وأتمهم في اليهليل

٢٥٠ الباب الخامس والاربعون في معرفة من عاد بعد

ما وصل الخ

٢٥٣ الباب السادس والاربعون في معرفة العلم القليل

ومن حصله من الصالحين

٢٥٥ الباب السابع والاربعون في معرفة أسرار وصف

المنازل السفلية الخ

٢٦١ الباب الثامن والاربعون في معرفة انما كان

كذا الكذا وهو اثبات العلم والسبب

٢٦٥ مسألة دور به من هذا الباب وهذه صورتها

٢٦٦ الباب التاسع والاربعون في معرفة قوله صلى الله

عليه وسلم اني لاجد نفس الرحمن الخ

مصحفة

- ٢٧٠ الباب الخمسون في معرفة رجال الخيرة والهجز
 ٢٧٢ الباب الحادي والخمسون في معرفة رجال من أهل
 الورع قد تحققوا الخ
 ٢٧٤ الباب الثاني والخمسون في معرفة السبب الذي
 يهرب منه الكاشف إلى عالم الشهادة إذا أبصره
 ٢٧٧ الباب الثالث والخمسون في معرفة ما يلقى المرید
 على نفسه الخ
 ٢٧٨ الباب الرابع والخمسون في معرفة الإشارات
 ٢٨١ الباب الخامس والخمسون في معرفة الخواطر
 الشيطانية
 ٢٨٤ الباب السادس والخمسون في معرفة الاستقراء
 ومحتمن سقمه
 ٢٨٥ الباب السابع والخمسون في معرفة تحصيل علم
 الاطعام بنوع ما من أنواع الاستدلال
 ٢٨٨ الباب الثامن والخمسون في معرفة أسرار أهل
 الاطعام المستدلين الخ
 ٢٩٠ الباب التاسع والخمسون في معرفة الزمان
 الموجود والمقدر
 ٢٩٢ الباب الستون في معرفة العناصر وسلطان العالم
 العلوي الخ
 ٢٩٧ الباب الحادي والستون في معرفة جهنم وأعظم
 المخاوف فيها الخ
 ٣٠١ الباب الثاني والستون في مراتب أهل النار
 ٣٠٤ الباب الثالث والستون في معرفة بقاء الناس في
 البرزخ الخ
 ٣٠٧ الباب الرابع والستون في معرفة القيامة ومنازلها
 وكيفية البعث
 ٣١١ وصل اعلم ان الناس يختلفون في الاعادة من
 المؤمنين القائلين بحشر الاجسام
 ٣١٧ الباب الخامس والستون في معرفة الجنة ومنازلها
 ودرجاتها الخ
 ٣٢٢ الباب السادس والستون في معرفة سر الشريعة
 ظاهر او باطنا
 ٣٢٥ الباب السابع والستون في معرفة لاله الا الله
 محمد رسول الله
 ٣٢٩ الباب الثامن والستون في أسرار الطهارة

مصحفة

- ٣٣١ والطهارة عامة وهي الغسل وخاصة وهي الوضوء
 ٣٣٢ وصل وبعد ان تحققت هذا فاعلم ان الماء ما آن
 ٣٣٤ وصل وبعد ان نهيتك على ما نهيتك عليه مما تقع
 لك به الفائدة اعلم ان الله خاطب الانسان الخ
 ٣٣٥ بيان وايضاح
 وصل تقول ألا اجمع المسلمون قاطبة من غير
 مخالف على وجوب الطهارة
 ٣٣٦ وصل وأما أفعال هذه الطهارة ففسد ودرجتها
 الكتاب
 وصل اختلف علماء الشريعة في غسل اليدين
 قبل ادخالهما في الاناء
 ٣٣٧ وصل المضغطة والاستنشاق اختلف علماء
 الشريعة فيهما
 ٣٣٨ باب التحديد في غسل الوجه
 وصل في حكم ما ذكرناه في الباطن
 ٣٣٩ باب في غسل اليدين والاربعين في الوضوء الى
 المرافق
 وصل حكم الباطن في ذلك
 ٣٤٠ باب في مسح الرأس
 وصل حكم المسح في الباطن
 ٣٤١ وصل في المسح على العمامة
 وصل مسح العمامة في الباطن
 ٣٤٢ وصل في توقيت المسح على الرأس
 باب مسح الاذنين وتجديد الماء طمأ
 وصل في حكمهما في الباطن
 ٣٤٣ باب غسل الرجلين
 وصل حكم الرجلين في الباطن
 بيان واتمام وأما القراءة في قوله وأرجلكم
 ٣٤٤ باب في ترتيب أفعال الوضوء
 باب الموالاة في الوضوء
 وصل الموالاة في الباطن
 باب في المسح على الخفين
 ٣٤٦ وصل وأما من أجاز سفره ومنعه في الخضر
 وصل وأما من منع جوارحه على الإطلاق
 وصل وتيمم وأما الإشارة بالخفين

- ٣٤٦ باب تحديد محل المسح من الخلف وما في معناه
وصل في حكم الباطن في ذلك
- ٣٤٧ باب في نوع محل المسح وهو ما يستتر به الرجل الخ
باب في صفة المسح عليه
وصل في حكم الباطن في ذلك
- ٣٤٨ باب في توقيت المسح
باب في شرط المسح على الخفين
وصل في حكم الباطن في ذلك
- ٣٤٩ باب في معرفة ناقض طهارة المسح على الخلف
وصل في حكم الباطن في ذلك
- أبواب المياه باب في مطلق المياه
وصل حكم الباطن في ذلك
- ٣٥١ باب في الماء يخالطه النجاسة ولم تغير أحد أوصافه
وصل في حكم الباطن وأما حكم الباطن فيما ذكرناه
- باب الماء يخالطه شيء طاهر مما ينفك عنه غالباً
وصل حكم الباطن
- باب في الماء المستعمل في الطهارة
وصل حكم الباطن في ذلك
- باب في طهارة أستاذ المسلمين وبهيمة الانعام
- ٣٥٣ باب في الطهارة بالأسار وصل حكم الباطن في ذلك
- باب الوضوء بفيضان التمر
- ٣٥٤ وصل حكم الباطن في ذلك
- أبواب نواقض الوضوء
- باب انتقاض الوضوء بما يخرج من الجسد الخ
وصل حكم الباطن في ذلك
- باب حكم النوم في نقض الوضوء
- ٣٥٥ وصل حكمه في الباطن في ذلك
- باب الحكم في لمس النساء
- وصل حكم اللبس في الباطن باب في لمس الذكر
- وصل حكم ذلك في الباطن
- باب الوضوء مما مست النار
- ٣٥٦ وصل حكم الباطن في ذلك
- باب الضحك في الصلاة من نواقض الوضوء الخ
- ٣٥٦ باب الوضوء من حل الميت
- باب نقض الوضوء من زوال العقل

- ٣٥٧ أبواب الأفعال التي تشترط هذه الطهارة في فعلها
- باب الطهارة لصلاة الجنائز وسجود التلاوة
- باب الطهارة لمس المصحف
- باب إيجاب الوضوء على الجنب عند إرادة النوم أو معاودة الجماع
- ٣٥٨ باب الوضوء للطواف
- باب الوضوء لقراءة القرآن
- أبواب الاغتسال أحكام طهارة الغسل
- ٣٥٩ باب الاغتسال من غسل الميت
- باب الاغتسال للوقوف بعرفة
- ٣٦٠ باب الاغتسال لدخول مكة زادها الله ثمرات
- ٣٦١ باب الاغتسال للأحرام
- باب الاغتسال عند الاسلام وهو سنة بل فرض
- باب الاغتسال لصلاة الجمعة
- باب الاغتسال ليوم الجمعة
- ٣٦٢ باب غسل المستحاضه وسيردوين في مذهبنا
- باب الاغتسال من الحيض
- باب الاغتسال من المتنجس الخارج على غير وجه اللذة
- باب الاغتسال من الماء يجده النائم اذا هو استيقظ الخ
- ٣٦٣ باب الاغتسال من التقاء الختانين من غير انزال
- باب الاغتسال من الجنابة على وجه اللذة
- ٣٦٤ باب التدليك باليد في الغسل في جميع البدن
- باب النية في الغسل
- باب المضضة والاستنشاق في الغسل
- باب في ناقض هذه الطهارة التي هي الغسل
- باب في إيجاب الطهر من الوطء
- ٣٦٥ باب في الصفة المعتبرة في كون خروج المتنجس موجباً
- للأغتسال باب في دخول الجنب المسجد
- باب من الجنب للمصحف
- ٣٦٦ وصل في اعتبار ذلك
- ٣٦٧ باب قراءة القرآن للجنب
- باب الحكم في السماء
- ٣٦٨ باب في أكثر أيام الحيض وأقلها وأقل أيام الطهر
- وصل اعتبار هذا الباب

صحيحة	باب في دم النفاس في أقله وأكثره
٣٦٨	باب في الدم تراه الحامل باب في الصفرة والكدر
٣٦٩	باب فيما يمنع دم الحيض في زمانه
	باب في مباشرة الحائض
	باب وطء الحائض قبل الاغتسال وبعد الطهر المحقق
	باب من أتى امرأته وهي حائض هل يكفر
٣٧٠	باب حكم طهارة المستحاضة
	باب في وطء المستحاضة أبواب التيمم
	باب كون التيمم بدلا من الوضوء باتفاق
٣٧١	وصل اعتبارها في الباطن
	باب فيمن تجوز له هذه الطهارة
٣٧٢	باب في المريض يجدد الماء ويخاف من استعماله
	باب الحاضر بعدم الماء ما حكمه
	باب في الذي يجدد الماء ويمنعه من الخروج إليه

صحيحة	خوف عدو
٣٧٣	باب الخائف من البرد في استعمال الماء
	باب النية في طهارة التيمم
	باب من لم يجد الماء هل يشترط فيه الطلب أم لا يشترط
	باب اشتراط دخول الوقت في هذه الطهارة
	باب في حد الأيدي التي ذكر الله عز وجل في هذه الطهارة
٣٧٤	باب في عدد الضربات على الصعيد للتيمم
	باب في إيصال التراب إلى أعضاء التيمم
	باب فيما يصنع به هذه الطهارة
	باب في ناقض هذه الطهارة
٣٧٥	باب في وجود الماء لمن حاله التيمم
	باب في أن جميع ما يفعل بالوضوء يستباح بهذه الطهارة
	(تم فهرست النصف الأول)

فهرست بقية الجزء الأول من الفتوحات المكية

صحيحة	أبواب الطهارة من النجس
٣٧٨	باب في تعداد أبواب النجاسات
٣٧٩	وصل اعتبار الباطن في ميتة الحيوان ذي الدم البري
٣٨٠	باب في ميتة الحيوان الذي لا دم له وفي ميتة الحيوان البحري
	باب الحكم في أجزاء ما تفقوا عليه أنه ميتة
	باب الانتفاع بمخلود الميتة
٣٨١	باب في دم الحيوان البحري وفي القليل من دم الحيوان البري
	باب حكم أبواب الحيوانات كلها وبول الرضيع الخ
٣٨٢	باب حكم قليل النجاسات
	باب حكم المني باب في المحال التي تزال عنها النجاسة
٣٨٣	باب في ذكر ما تزال به هذه النجاسات الخ
٣٨٤	باب منه اختلفوا في الاستجمار بالعظم والروث
	باب في الصفة التي بها تزال هذه النجاسات
٣٨٥	باب في آداب الاستنجاء ودخول الخلاء
٣٨٦	الباب التاسع والستون في معرفة أسرار الصلاة وعمومها
٣٨٧	فصل في الاوقات

صحيحة	فصل في أوقات الصلاة
٣٨٩	فصل في وقت صلاة الظهر
٣٩٠	فصل بل وصل في وقت صلاة العصر
٣٩٢	فصل بل وصل في وقت صلاة المغرب
٣٩٤	فصل بل وصل في صلاة العشاء الأخيرة
٣٩٥	الاعتبار في الباطن في ذلك الاعتبار في أول وقت هذه الصلاة وآخره
٣٩٦	فصل بل وصل في وقت صلاة الصبح
٣٩٧	فصل بل وصل في أوقات الضرورة والعذر
	فصل بل وصل في الاوقات المنهي عن الصلاة فيها
	فصل في الصلوات التي لا تجوز في هذه الاوقات
٣٩٨	فصول بل وصول الاذان والاقامة
	فصل بل وصل في صفات الاذان
٤٠٠	فصل بل وصل في حكم الاذان
٤٠١	فصل بل وصل في وقت الاذان
٤٠٢	فصول في الشروط في هذه العبادة
٤٠٣	فصل بل وصل فيمن يقول مثل ما يقول الخ
	فصل بل وصل في الاقامة

صحيحة	صحيحة
٤٢٨ وأما تشهد عبد الله بن مسعود	٤٠٤ وأما صفة الإقامة
وأما تشهد ابن عباس	٤٠٤ فصل بل وصل في القبلة
٤٣٠ التشهد بلسان الجلال	٤٠٦ فصل بل وصل في الصلاة في داخل البيت
٤٣١ التشهد بلسان الجلال	٤٠٧ فصل بل وصل في ستر العورة
فصل بل وصل في الصلاة على رسول الله صلى الله عليه وسلم في التشهد في الصلاة	فصل بل وصل في ستر العورة في الصلاة
٤٣٢ فصل بل وصل في التسليم من الصلاة	فصل بل وصل في حد العورة
فصل بل وصل فيما يقول الذي يرفع رأسه من الركوع وفي الركوع	٤٠٨ فصل بل وصل في حد العورة من المرأة
٤٣٣ فصل بل وصل في السجود في الصلاة	فصل بل وصل في اللباس في الصلاة
٣٣٤ فصل بل وصل فيما يقول المصلي بين السجدين في الصلاة من الدعاء	فصل بل وصل في الرجل يصلي مكشوف الظهر
٤٣٥ فصل بل وصل في القنوت في الصلاة	فصل بل وصل فيما يجزئ المرأة من اللباس في الصلاة
٤٣٦ فصول بل وصول في أفعال الصلاة	فصل بل وصل في لباس المحرم في الصلاة
فصل بل وصل في رفع الأيدي في الصلاة	٤٠٩ فصل بل وصل في الطهارة من النجاسة
٤٣٧ فصل بل وصل في الركوع وفي الاعتدال من الركوع	فصل بل وصل في المواضع التي يصلي فيها
٤٣٨ فصل بل وصل في هيئة الجلوس	فصل بل وصل في البيع والكائس
فصل بل وصل في الجلسة الوسطى والآخر	فصل بل وصل في الصلاة على الطنافس وغير ذلك مما يقدح عليه
٤٣٩ فصل بل وصل في التكبير في الصلاة	٤١٠ فصل بل وصل في اشتغال الصلاة على أقوال وأفعال
٤٤٠ فصل بل وصل في الاتهاض من وتر صلاته	فصل بل وصل في النية في الصلاة
فصل بل وصل فيما يسمع في الأرض إذا هوى إلى السجود	٤١١ فصل بل وصل في نية الإمام والمأموم
فصل بل وصل في السجود على سبعة أعظم	فصل بل وصل في حكم الأحوال في الصلاة
٤٤١ فصل بل وصل في الإقضاء	فصل بل وصل في التكبير في الصلاة
٤٤٢ فصل بل وصل في ذكر الأحوال في الصلاة	٤١٢ فصل بل وصل في لفظ التكبير في الصلاة
٤٤٣ فصول الأحوال	فصل بل وصل في التوجيه في الصلاة
فصل بل وصل في ذكر ما وقع من الاختلاف في صلاة الجماعة	فصل بل وصل في سككات المصلي في الصلاة
فصل بل وصل فيمن صلى وحده ثم أدرك الجماعة الخ	٤١٣ فصل بل وصل في البسملة في افتتاح القراءة في الصلاة
٤٤٤ فصل في اعتبار ذلك في النفس	فصل بل وصل القراءة في الصلاة وما يقرأ به الخ
٤٤٥ فصل بل وصل فيمن أولى بالامامة	٤١٤ فصل في وصف هذه الحال
٤٤٦ فصل بل وصل في امامة الصبي غير البالغ	٤١٦ فصل فيه ومنه
فصل بل وصل في امامة الفاسق	٤١٧ فصل لبقية الدعاء
	وصل متم لا كل صلاة في التوجيه
	٤٢٠ فصل في اعتبار قراءة فاتحة الكتاب في الصلاة
	٤٢٦ فصل بل وصل في قراءة القرآن في الركوع
	٤٢٧ فصل بل وصل في الدعاء في الركوع
	فصل بل وصل في التشهد في الصلاة
	٤٢٨ تشهد عمر رضي الله عنه

صفحة	محتوى
٤٤٧	فصل بل وصل في امامة المرأة
	فصل بل وصل في امامة ولد الزنا
	فصل بل وصل في امامة الاعرابي
	فصل بل وصل في امامة الاعمى
٤٤٨	فصل بل وصل في امامة المفضل
	فصل بل وصل في حكم الامام اذا فرغ من قراءة الفاتحة هل يقول آمين أم لا
	فصل بل وصل متى يكبر الامام
٤٤٩	فصل بل وصل في الفتح على الامام
	فصل بل وصل في موضع الامام
٤٥٠	فصل بل وصل في نية الامام الامامة
	فصل بل وصل في مقام المأموم من الامام
	وصل الاعتبار
	فصل بل وصل في الصفوف وصل فيمن صلى خلف الصف وحده
٤٥٢	فصل بل وصل في المصلي خلف الصف وحده
٤٥٣	فصل بل وصل في الرجل أو المسكف يريد الصلاة
	فصل بل وصل متى ينبغي للمأموم أن يقوم الى الصلاة
٤٥٤	فصل بل وصل فيمن أحرم خلف الصف خوفاً ان يفوته الركوع
٤٥٥	الفصل الآخر في الاثم
	فصل بل وصل في وقت تكبيرة الاحرام للمأموم
٤٥٦	فصل بل وصل فيما يحمله الامام عن المأموم
	فصل بل وصل فيمن رفع رأسه قبل الامام
	وصل الاعتبار في ذلك
٤٥٧	فصل بل وصل في ارتباط صلاة المأموم بصلاة الامام
	وصل في فصول الجمعة
	فصل بل وصل في اختلاف في وجوبها
٤٥٨	وصل في فصل فيمن تجب عليه الجمعة
	وصل في فصل شروط الجمعة
	وصل في فصل الوقت
٤٥٩	وصل في فصل في الآذان للجمعة
٤٦٠	وصل في فصل الشروط المختصة بيوم الجمعة في الوجوب والصحة
٤٦١	وصل في فصل الشرط الثاني وهو الاستيطان
	وصل في فصل جعتين في مصر واحد

صفحة	محتوى
٤٦٢	وصل في فصل الخطبة
	وصل في فصل اختلاف القائلين بوجوب الخطبة
٤٦٣	وصل في فصل الانصات يوم الجمعة عند الخطبة
٤٦٤	وصل في فصل لمن جاء يوم الجمعة والامام يخطب هل يركع أم لا
	وصل في فصل ما يقرأ به الامام في صلاة الجمعة
٤٦٥	وصل في فصل الفصل يوم الجمعة
٤٦٦	وصل في فصل وجوب الجمعة على من خارج المصر
٤٦٧	وصل في فصل الساعات التي وردت في فضل الرايح الى الجمعة
	حكى عن بعض شباب الصالحين
	وصل في فصل البيع وقت النداء للصلاة من يوم الجمعة
٤٦٨	وصل بل وصل في آداب الجمعة
	وصول بل فصول صلاة السفر والجمع والقصر
٤٦٩	وصل في فصل الموضع الاول من الخمسة
	وصل في فصل الموضع الثاني من الخمسة الموضع
	وصل في فصل الموضع الثالث من الخمسة الموضع
٤٧٠	وصل في فصل الموضع الرابع من الخمسة الموضع
٤٧١	وصل في فصل الموضع الخامس من الخمسة الموضع
	وصل في فصول الجمع بين الصلاتين
٤٧٢	وصل في فصل صورة الجمع
	وصل في فصل الجمع في الحضر لغير عذر
	وصل في فصل الجمع في الحضر بعذر المطر
٤٧٣	وصل في فصل الجمع في الحضر للرخص
	وصل في فصول صلاة الخوف
٤٧٤	وصل في فصل صلاة الخائف عند المسايقة
٤٧٥	وصل في فصل صلاة المريض
٤٧٦	وصل في فصل الاسباب التي تقسد الصلاة وتقتضي الاعادة
	وصل في فصل الحدث الذي يقطع الصلاة هل يقتضي الاعادة أم يبني على ماضى من صلاته
	وصل في فصل المصلي الى سترة أو الى غير سترة
٤٧٧	وصل في فصل النفخ في الصلاة
	وصل في فصل الضحك في الصلاة

صحيحة	صحيحة
الفجر	٤٧٧ وصل في فصل صلاة الحاقن
٤٩٤ وصل الاعتبار في هذا الفصل	وصل في فصل المصلي يرد السلام على من يسلم عليه
وصل بل فصل في وقت قضاء ركعتي الفجر	وصل فصل القضاء
وصل في فصل الاضطجاع بعد ركعتي الفجر	٤٧٨ وصل في فصل العامد والمغمى عليه
وصل الاعتبار في هذا الفصل	٤٧٩ وصل في فصل صفة القضاء
٤٩٥ وصل في فصل النافلة هل ثلثي أو ربع	وصل في الشرط
وصل الاعتبار في هذا الفصل	وصل الاعتبار في هذا الشرط
وصل في فصل قيام شهر رمضان	٤٨٠ وصل في فصل القضاء الثاني الذي هو قضاء بعض الصلاة
٤٩٦ وصل الاعتبار في هذا الفصل	وصل في فصل المأموم يقوته بعض الصلاة مع الامام
٤٩٧ وصل في فصل صلاة الكسوف	٤٨١ وصل في فصل مما يتعلق بهذا الباب
٤٩٨ وصل الاعتبار الكسوف آية من آيات الله	٤٨٢ وصل في فصل اتيان المأموم بمأفاته من الصلاة
٥٠٠ وصل في فصل في القراءة فيها	٤٨٣ وصل في فصل حكم سجود السهو السهو
وصل في فصل الوقت الذي يصلي فيه	وصل في فصل في مواضع سجود
٥٠١ وصل في فصل الخطبة فيها	٤٨٤ وصل في فصل الافعال والاقوال التي يسجد لها
وصل في فصل كسوف القمر	القائلون بسجود السهو
وصل في فصل صلاة الاستسقاء	وصل في فصل صفة سجود السهو
٥٠٢ وصل اعتبار البروز الى الاستسقاء	٤٨٥ وصل في فصل سجود السهو لمن هو
٥٠٣ وصل الاعتبار في الوقت الذي يبرز	وصل في فصل المأموم يقوته بعض الصلاة
وصل اعتبار الصلاة في الاستسقاء	٤٨٦ وصل في فصل التسبيح والتعقيب من المأمومين
٥٠٤ وصل اعتبار التكبير فيها	لسهو الامام
وصل اعتبار الخطبة	وصل في فصل سجود السهو لموضع الشك
وصل اعتبار متى يخطب	٤٨٧ وصل في فصل ما هو من الصلاة فرض
وصل اعتبار في القراءة جهرا	٤٨٨ وصل في فصل صلاة الوتر
٥٠٥ وصل اعتبار تحويل الرداء	٤٨٩ وصل في فصل صفة صلاة الوتر
٥٠٦ وصل اعتبار كيفية تحويله	٤٩٠ وصل في فصل وقت الوتر
٥٠٧ وصل في اعتبار وقت التحويل الخ	وصل في فصل القنوت في الوتر
وصل اعتبار استقبال القبلة	وصل في فصل صلاة الوتر على الراحلة
وصل اعتبار الوقوف عند الدعاء	٤٩١ وصل في فصل من نام على وتر ثم قام فبدله
وصل اعتبار الدعاء في هذا الباب	ان يصلي من الليل
وصل اعتبار رفع الايدي عند الدعاء	وصل في فصل ركعتي الفجر
٥٠٨ وصل في فصل ركعتي تحية المسجد	٤٩٢ وصل في فصل القراءة في ركعتي الفجر
٥٠٩ وصل في فصل سجود التلاوة	٤٩٣ وصل في فصل صفة القراءة فيهما
وصل في ذكر سجود القرآن العزيز	وصل في فصل من جاء الى المسجد ولم يركع ركعتي
٥١٠ وصل السجدة الثانية والثالثة والرابعة	
٥١١ وصل السجدة الخامسة والسادسة والسابعة	

صفحة	محتوى	صفحة	محتوى
٥١٢	وصل السجدة الثامنة والتاسعة والعاشرة	٥٢٦	وصل في فصل في الاكفان
٥١٣	وصل السجدة الحادية عشرة والثانية عشر		وصل في اعتبار هذا الفصل
٥١٤	وصل السجدة الثالثة عشرة والرابعة عشرة	٥٢٧	وصل في فصل المشي مع الجنائزة
٥١٥	وصل السجدة الخامسة عشرة	٥٢٨	وصل في فصل صفة الصلاة على الجنائزة
	وصل في فصل وقت سجود التلاوة		وصل في فصل رفع الايدي عند التكبير في الصلاة على الجنائز
	وصل في فصل من يتوجه عليه حكم السجود	٥٢٩	وصل في فصل القراءة في صلاة الجنائزة
٥١٦	وصل في فصل صفة السجود	٥٣٠	وصل في فصل التسليم من الصلاة على الجنائزة
	وصل في فصل الطهارة للسجود	٥٣١	وصل في فصل تعيين الموضع الذي يقوم الامام فيه
	وصل في فصل السجود للقبلة	٥٣٢	وصل في فصل ترتيب الجنائز عند الصلاة
٥١٧	وصل في فصل صلاة العيدين حكما واعتبارا	٥٣٣	وصل في فصل من فاته التكبير على الجنائزة
٥١٨	فصول ما أجمع عليه أكثر العلماء		وصل في فصل الصلاة على القبر لمن فاته الصلاة على الجنائزة
	وصل في فصل التكبير في صلاة العيدين		فصول من يصلي عليه ومن أولى بالتقديم
٥١٩	وصل في فصل في التنفل قبل صلاة العيد وبعدها	٥٣٤	وصل في فصل من قتله الامام حدا
	وصل في فصول الصلاة على الجنائز		وصل في فصل من قتل نفسه هل يصلي عليه أم لا يصلي
٥٢٠	وصل وما يستحب من الشروط		وصل في فصل حكم الشهيد المقتول في المعركة
	وصل وما يستحب تجميل دفنه والاسراع به	٥٣٥	وصل في فصل حكم الصلاة على الطفل
	وصل وما يتعلق بالحي من الميت	٥٣٦	وصل في فصل حكم الاطفال من أهل الحرب اذا ماتوا
٥٢١	فصل في الاموات التي يجب غسلهم		وصل في فصل من أولى بالتقديم في الصلاة على الميت
	وصل في اعتبار غسل المشرئ		وصل في فصل وقت الصلاة على الجنائزة
٥٢٢	وصل في ذكر من يغسل ويغسل	٥٣٧	وصل في فصل في الصلاة على الجنائزة في المسجد
٥٢٣	وصل في فصل المرأة تموت عند الرجال والرجل يموت عند النساء وليس بزوجة		وصل في فصل في شرط الصلاة على الجنائزة
	الاعتبار في هذا الفصل		وصل في فصل في صلاة الاستغارة
٥٢٤	وصل في فصل غسل من مات من ذوى المحارم	٥٣٨	فصول جوامع فيها يتعلق بالصلاة وبها خاتمة الباب
	وصل في فصل غسل المرأة زوجها وغسله اياها		وصل قال تعالى هو الذي يصلي عليكم وملائكته
	وصل في فصل المطلقة في الغسل	٥٤٠	وصل واما صلاة الانسان والجن
٥٢٥	وصل في فصل حكم الغاسل		وصل قال الله تعالى ألم تر ان الله يسجد له من في السموات ومن في الارض
	وصل في فصل صفات الغسل		وصل من غير الله ان تكون مخلوق هل مخلوق منة لكون المنة لله
	وصل في فصل وضوء الميت في غسله	٥٤١	وصل اعلم ان الله قد ربط اقامة الصلاة بزمان
	فصل في التوقيت في الغسل	٥٤٣	وصل وذلك ان جميع الخبرات صدقة على النفوس
	وصل منه والذين أوجبوا التوقيت فيه اختلفوا		
٥٢٦	وصل في فصل ما يخرج من الحدث من بطن الميت بعد غسله		
	وصل اختلفوا في عصر بطن الميت		

صحيحة

٥٤٣ وصل ومن تأثر الصلاة في الحال قول الله للمؤمنين
اذكروني

٥٤٤ وصل في اختلاف الصلاة

٥٤٦ الباب السبعون في أسرار الزكاة

٥٤٨ وصل مؤيد قال تعالى في حق ثعلبة بن حاطب
ومنهم من عاهد الله

٥٤٨ وصل اعلم ان الله تعالى لما قال والذين يكنزون الذهب
وصل ايضاح

٥٥٠ وصل وأما قوله تعالى فلا تزكوا أنفسكم هو أعلم
بمن اتقى

٥٥١ وصل في وجوب الزكاة

٥٥٢ وصل في ذكر من تجب عليه الزكاة

٥٥٣ وصل الاعتبار قال الله تعالى لا يرقبون في مؤمن
الا ولأمة

وصل متمم اعلم ان الكفار مخاطبون الخ

٥٥٤ وصل ومن ذلك المسالك كون الذين عليهم الديون
وصل ومن ذلك المال الذي هو في ذمة الغير

٥٥٥ وصل ومن الباب اختلافهم في زكاة الثمار الخ

وصل ومن هذا الباب على من تجب زكاة
ما يخرج من الارض

٥٥٦ وصل ومن هذا الباب أرض الخراج اذا انتقلت
الى المسلمين

وصل وأما أرض العشر اذا انتقلت الى الذمي فزرعها

٥٥٧ وصل اذا خرج الزكاة فصاعت

٥٥٨ وصل اذا مات بعد وجوب الزكاة

وصل في خلافهم في المال يباع بعد وجوب
الصدقة فيه

وصل في حكم من منع الزكاة

٥٥٩ وصل في ذكر ما يجب فيه الزكاة بيان وايضاح

٥٦٠ وصل في زكاة الحلي

وصل في زكاة الخيل

٥٦١ وصل في سائمة الابل الخ وصل في زكاة الحبوب

وصل في النصاب بالاعتبار

٥٦٢ وصل في ذكر من تجب لهم الصدقة

صحيحة

٥٦٢ وصل في تعيين الاصناف الثمانية الذين تقسم
الزكاة عليهم

اعتبار الفقير الذي يجب اعطاء الصدقة له

٥٦٤ وصل متمم

٥٦٥ وصل في اعتبار الاوقات بالاقوات

وصل في مقابلة وموازنة الاصناف الذين تجب
لهم الزكاة

وصل في معرفة المقدار كيلا ووزنا وعددا

٥٦٦ وصل في توقيت ماسق بالنضح ومالم يسق به

وصل في اخراج الزكاة من غير جنس التركي

وصل في فصل الخليطين في الزكاة

وصل فيما لا صدقة فيه من العمل

وصل في فصل اخراج الزكاة من الجنس

وصل في ذكر ما لا يؤخذ في الصدقة

٥٦٧ وصل في فصل زكاة الورق

وصل في فصل زكاة الركايز

وصل في فصل من رزقه الله مالا من غير عمل
فيه ولا كسب

٥٦٨ وصل في فصل زكاة المدير

وصل في فصل الصدقة قبل وقتها

وصل في فصل زكاة الفطر

وصل في فصل وجوبها على الغني والفقير والحر
والعبد الخ

٥٦٩ وصل في فصل اخراج زكاة الفطر عن كل من

يموته الانسان

وصل في فصل اخراجها عن اليهودي والنصراني

وصل في فصل وقت اخراج زكاة الفطر

وصل في فصل المتعدي في الصدقة

وصل في فصل زكاة الفسل

٥٧٠ وصل في فصل الزكاة على الاسرار لاعلى العبيد

وصل في فصل أين تؤخذ الصدقات

وصل في فصل أخذ الامام شطر مال من لا يؤدي

زكاته بعده أخذ الزكاة منه

وصل في فصل رضي العامل على الصدقة

صحيحة

- ٥٧١ وصل في فصل المسارعة بالصدقة
وصل في فصل ما تضمنه الصدقة من الأثر في
النسب الإلهية وغيرها
٥٧٢ وصل في فصل من أنفق مما يحبه
٥٧٣ وصل في فصل الاعلان بالصدقة
وصل في فصل شكوى الجوارح الى الله النفس
والشيطان الخ
٥٧٤ وصل في فصل الصدقة على الأقرب فالأقرب
ومراعاة الجوارح في ذلك
٥٧٥ وصل في فصل صلة أولي الأرحام وإن الرحم شجنة
من الرحمن
وصل في فصل تصدق الآخذ على المعطي يأخذ منه
وصل في فصل معرفة من هم أباؤنا نفس الإنسان
وصل في فصل المتصدق بالحكمة على من هو أهل لها
٥٧٦ وصل في فصل العلم اللدني والمكتسب
وصل في الفصل بين العبودية والحرية
٥٧٧ وصل في فصل فضل من ترك صدقة بعد موته في
أناس الخ وصل في فصل ما تعطيه النشأة الآخرة
٥٧٨ وصل في فصل إعطاء الطيب من الصدقات عن
طيب نفس
٥٧٩ وصل في فصل إخفاء الصدقة
٥٨٠ وصل في فصل من عين له صاحب هذا المال
الذي بيده الخ
وصل في فصل ضرر الملك والتجلىك عند أهل الله
٥٨١ وصل في فصل ما ينظره العارف في فضل الله
وعده الخ وصل في فصل حاجة النفس الى العلم
٥٨٢ وصل في فصل أخذ العلماء بالله من الله العلم
الموهوب
٥٨٣ وصل في فصل إيجاب الله الزكاة في المولات
٥٨٤ وصل الخامس في المال ما لا يهيميل بالنفوس اليه
٥٨٥ وصل في فصل قبول المال أنواع العطاء
٥٨٦ وصل في فصل الادخار من شمع النفس وبطلها
٥٨٨ وصل في فصل تقسيم الناس في الصدقات المعطى
منهم والآخذ

صحيحة

- ٥٩٠ وصل في فصل أحوال الناس في الجهر بالصدقة
والكتمان وصل في فصل صدقة التطوع
٥٩١ وصل في استدراك تطهير الزكاة وصل في الزكاة
من غير الجنس الخ وصل في فصل النصاب
٥٩٢ وصل في فصل زكاة الورق
٥٩٣ وصل في فصل نصاب الذهب
وصل في فصل الأوقاص وهي ما زاد على النصاب
بما يزي
٥٩٤ وصل في فصل ضم الورق الى الذهب
٥٩٥ وصل في فصل الشريكين
وصل في فصل زكاة الأبل وصل في صفار الأبل
٥٩٦ وصل في فصل زكاة الغنم وصل في فصل زكاة البقر
٥٩٧ وصل في فصل زكاة الحبوب والتمر
وصل في فصل الحرص
٥٩٨ وصل في فصل مأكل صاحب التمر والزرع من
ثمره وزرع الخ
وصل في فصل وقت الزكاة
وصل في فصل زكاة المعدن
٥٩٩ وصل في فصل حول ربح المال
وصل في فصل حول الفوائد
وصل في فصل اعتبار حول نسل الغنم
٦٠٠ وصل في فصل فوائد الماشية
وصل في فصل اعتبار حول الدبون
وصل في فصل حول العروض عند من أوجب
الزكاة فيها
٦٠١ وصل في فصل تقدم الزكاة قبل الحول
الباب الخامس والسبعون في أسرار الصوم
٦٠٢ إيراد حديث نبوي الهى
بيان ما تضمنه هذا الخبر
٦٠٤ وصل في فصل تقسيم الصوم
وصل في فصل الصوم الواجب الذي هو شهر
رمضان الخ
٦٠٦ وصل في فصل إذا غم علينا في رؤية الهلال
٦٠٧ وصل في فصل اعتبار وقت الرؤية

مصحفة

- ٦٠٧ وصل في فصل اختلافهم في حصول العلم بالرؤية الخ
 ٦٠٨ وصل في فصل زمان الامساك
 وصل في فصل ما يمسك عنه الصائم
 ٦٠٩ وصل في فصل ما يدخل الجوف مما ليس بغذاء
 وصل في فصل القبلة للصائم
 ٦١٠ وصل في فصل الحجامة للصائم
 وصل في فصل القيء والاستقاء
 ٦١١ وصل في فصل النية
 وصل في فصل من هذا الفصل وهو تعيين النية
 الجزئية في ذلك
 ٦١٢ وصل في فصل وقت النية للصوم
 وصل في فصل الطهارة من الجنابة للصائم
 وصل في فصل صوم المسافر والمريض شهر رمضان
 ٦١٣ وصل في فصل من يقول ان صوم المسافر
 والمريض يجزئهما الخ
 وصل في فصل هل الفطر الجائر للسفر هل هو في
 سفر محدود او داخ
 وصل في فصل المرض الذي يجوز فيه الفطر
 ٦١٤ وصل في فصل متى يفطر الصائم ومتى يمسك
 وصل في فصل المسافر يدخل المدينة التي سافر اليها
 وصل في فصل هل يجوز للصائم بعض رمضان
 أن ينشئ سفرا ثم لا يصوم فيه
 ٦١٥ وصل في فصل المغنى عليه والذي به جنون
 وصل في فصل صفة القضاء لمن أفطر في رمضان
 وصل في فصل من أخر قضاء رمضان حتى دخل
 عليه رمضان آخر
 ٦١٦ وصل في فصل من مات وعليه صوم
 ٦١٧ وصل في فصل المرض والحامل اذا أفطر تاما اذا
 عليهما
 وصل في فصل الشيخ والجوز
 ٦١٨ وصل في فصل من جامع متعدد في رمضان
 ٦١٩ وصل في فصل من أكل أو شرب متعمدا
 وصل في فصل من جامع ناسيا الصوم
 وصل في فصل هل الكفارة مرتبة كما هي في
 المظاهر أو على التخخير

مصحفة

- ٦٢٠ وصل في فصل الكفارة على المرأة اذا طأعت
 زوجها الخ
 وصل في فصل تكرار الكفارة لتكرار الافطار
 ٦٢١ وصل في فصل هل يجب عليه الاطعام اذا أيسر
 وكان معسرا الخ
 وصل في فصل من فحل في صومه ما هو مختلف
 فيه كالحجامة الخ
 ٦٢٢ وصل في فصل من أفطر متعمدا في قضاء رمضان
 ٦٢٣ وصل في فصل الصوم المندوب اليه
 وصل في فصل الصوم في سبيل الله
 ٦٢٤ وصل في فصل تخيير الجامل والمرضع في صوم رمضان
 ٦٢٥ وصل في فصل نسييت الصيام في المفروض والمندوب
 اليه وصل في فصل في وقت فطر الصائم
 ٦٢٦ وصل في فصل صيام سر الشهر
 ٦٢٧ وصل في فصل في حكمة صوم أهل كل بلد برؤيتهم
 ٦٢٨ وصل في فصل السحور
 ٦٢٩ وصل في فصل صيام يوم الشك
 وصل في فصل حكم الافطار في التطوع
 ٦٣٠ وصل في فصل المتطوع يفطر ناسيا
 وصل في فصل صوم يوم عاشوراء
 وصل في فصل من صامه من غير نية
 ٦٣١ وصل في فصل صوم يوم عرفة
 ٦٣٢ وصل في فصل صيام الستة من شوال
 ٦٣٣ وصل في فصل غرر الشهر وهي الثلاثة الايام في أوله
 ٦٣٤ وصل في فصل من جعل الثلاثة الايام من كل شهر
 صوم أيام الثلاثة البيض
 ٦٣٥ وصل في فصل صيام الاثنين والخميس
 ٦٣٦ وصل في فصل صيام يوم الجمعة
 ٦٣٧ وصل في فصل صيام السبت
 ٦٣٨ وصل في فصل صوم يوم الاحد
 وصل في فصل ان التجلي المثالي الرمضاني وغيره
 اذا كان فهو لوقته
 ٦٣٩ وصل في فصل الشهادة في رؤيته
 وصل في فصل الصائم ينقض أكله في
 رؤية نفسه دون ربه

صيفة
 ٦٤٩ وصل في فصل حكم صوم السادس عشر من شهر شعبان وصل في فصل صيام أيام التشريق
 ٦٥١ وصل في فصل صيام يوم الفطر والاضحى وصل في فصل من دعى الى طعام وهو صائم
 ٦٥٢ وصل في فصل صيام الدهر وصل في فصل صيام داود ومريم وعيسى عليهم السلام
 ٦٥٣ وصل في فصل صوم المرأة التطوع وزوجها حاضر وصل في فصل صوم المسافر
 وصل في فصل في عدد أيام الوجوب في الصوم وصل في فصل السواك للصائم
 ٦٥٤ اعتبار آخر في المقابلة
 ٦٥٥ وصل في فصل من فطر صائماً وصل في فصل صوم الضيف
 حكاية كان شيخنا أبو مدين بالمغرب وصل في فصل استيعاب الايام السبعة بالصيام
 وصل في فصل قيام رمضان
 ٦٥٧ بسم الله الرحمن الرحيم فاذا ناجى الله العبد في هذا الزمان الخاص بالحال الاطى الخاص الخ
 ٦٦٠ وصل في فصل التماسها مخافة القوت
 ٦٦١ وصل في فصل في التماسها في الجماعة بالقيام في شهر رمضان
 وصل في فصل الحاقها من قامها برسول الله صلى الله عليه وسلم في المغفرة وصل في فصل الاعتكاف
 ٦٦٢ وصل في فصل المكان الذي يعتكف فيه وصل في فصل قضاء الاعتكاف
 وصل في فصل تعيين الوقت الذي يدخل فيه الذي يريد الاعتكاف الى المكان الذي يقم فيه
 ٦٦٣ وصل في فصل اقامة المعتكف مع الله ما هي وصل في فصل ما يكون عليه المعتكف في نهاره
 ٦٦٤ وصل في فصل زيارة المعتكف في معتكفه الخ وصل في فصل اعتكاف المستعاضة في المسجد
 ٦٦٥ الباب الثاني والسبعون في الحج وأمراره
 ٦٦٨ وصل في فصل وجوب الحج وصل في فصل شروط صحة الحج

صيفة
 ٦٧٠ وصل في فصل حج الطفل وصل في فصل الاستطاعة
 ٦٧١ وصل في الاستطاعة بالنيابة مع الجوز عن المباشرة
 ٦٧٢ وصل في فصل صفة النائب في الحج وصل في الرجل يؤجل نفسه في الحج
 ٦٧٣ وصل في فصل حج العبد وصل في فصل هذه العبادة هل هي على الفور أو على التراخي
 وصل في فصل وجوب الحج على المرأة الخ وصل في فصل وجوب العمرة
 ٦٧٤ وصل في فصل في المواقيت المكانية للاحرام وصل في فصل حكم هذه المواقيت
 ٦٧٥ حكاية شهدناها قبل لبعض شيوخنا عن بنت من بنات الملوك الخ وصل في فصل حكم من مر على ميقات وامامه ميقات آخر
 ٦٧٦ وصل في فصل الافاق يمر على الميقات يريد مكة ولا يريد الحج
 ٦٧٧ وصل في فصل ميقات الزمان وصل في فصل الاحرام
 ٦٧٨ بسم الله الرحمن الرحيم واعلم ايضاً ان المرأة انما خالفت الرجل في أكثر الاحكام في الحج
 ٦٨٠ وصل في فصل اختلاف العلماء في المحرم الخ وصل في فصل لباس المحرم تخفين
 ٦٨١ وصل في فصل من لبسهما مقطوعتين مع وجود النعائين وصل في فصل اختلاف الناس في لباس المحرم المعصفر الخ
 ٦٨٢ وصل في فصل اختلافهم في جواز الطيب للمحرم وصل في فصل بحامضة النساء
 ٦٨٤ وصل في فصل غسل المحرم بعد احرامه
 ٦٨٥ وصل في فصل غسل المحرم رأسه بالخطمي
 ٦٨٦ وصل في فصل دخول المحرم الحمام وصل في فصل تحريم صيد البر على المحرم
 ٦٨٧ وصل في فصل صيد البر اذا صاده الحلال هل يأكل منه المحرم أم لا وصل في فصل المحرم المضطر هل يأكل الميتة أو الصيد
 ٦٨٨ وصل في فصل نكاح المحرم وصل في فصل المحرمين وهم ثلاثة

مصحف

مصحف

٦٩٠ وصل في فصل المتمتع

٦٩١ وصل في فصل الفسخ ٦٩٢ تفريع في التمتع

وصل في فصل في القرآن

٦٩٣ وصل في فصل الغسل للأحرام

٦٩٤ وصل في فصل النية للأحرام

وصل في فصل هل تجزئ النية عن التلبية

٦٩٦ وصل في فصل الأحرام اثر صلاة

٦٩٧ وصل في فصل نسبة المكان إلى الحج من ميقات

الأحرام

٦٩٨ وصل في فصل المسكى يحرم بالعمرة دون الحج

وصل في فصل متى يقطع الحاج التلبية

٦٩٩ وصل في فصل الطواف بالكعبة

٧٠٠ وصل فيما جرى من الكعبة في حقي في تلك الليلة

٧٠٢ وصل في فصل حكم الرمل في الطواف

٧٠٣ وصل في فصل منه اختلف العلماء في أهل مكة

وصل في فصل استلام الأركان

٧٠٤ وصل في فصل الركوع بعد الطواف

٧٠٦ وصل في فصل وقت جواز الطواف

٧٠٧ وصل في فصل الطواف بغير طهارة

٧٠٨ وصل في فصل اعداد الطواف وهي ثلاثة الخ

وصل في فصل حكم السعي

٧٠٩ وصل في فصل صفة السعي

٧١٠ وصل في فصل شروطه

٧١١ وصل في فصل ما يفعله الحاج في يوم التروية

٧١٢ وصل في فصل الوقوف بعرفة

وصل في فصل الأذان

٧١٤ وصل في فصل فإن كان الإمام مكياً فاختلفوا هل

يقصر أم لا وصل في فصل الجمعة بعرفة

٧١٦ وصل في فصل توقيت الوقوف بعرفة في يومه

وليته

٧١٧ وصل في فصل من دفع قبل الإمام من عرفة

٧١٨ وصل في فصل من وقف بعرفة من عرفة فإنه منها

وصل في فصل المزدلفة

٧١٩ وصل في فصل رمي الجمار اعتبار هذا الفصل

٧٢٢ واقعة أعلم وفقك الله بينا أنا كتب هذا الكلام

في مقام إبراهيم الخليل

٧٢٣ وصل في فصل قوله تعالى يستأثرونك عن الأهل

٧٢٦ وصل في فصل الإحصار

٧٢٧ وصل في فصول أحكام القتال للصيدين في الحرم

وفي الأحرام

٧٢٨ وصل في فصل اختلافهم في آية قتل الصيد في

الحرم والأحرام

٧٢٩ وصل في فصل هل يقوم الصيد والمثل

وصل في فصل قتل الصيد خطأ

وصل في فصل اختلافهم في الجماعة المحرمين

أشتر كوا في قتل صيد

٧٣٠ وصل في فصل هل يكون أحد الحكمين قاتلاً

للصيد

وصل في فصل اختلافهم في موضع الإطعام

وصل في فصل المحرم يقتل الصيد ويأكله

وصل في فصل فدية الأذى

وصل في فصل اختلافهم هل من شرط من وجبت

عليه الفدية بأمانة الأذى

٧٣١ وصل في فصل اختلافهم في توقيت الإطعام

والصيام

٧٣٣ وصل فصول الأحاديث النبوية

حديث فضل الحج والعمرة

حديث ثان في الحديث على المتابعة بين الحج

والعمرة

٧٣٥ حديث ثالث في فضل إتيان البيت شرفه الله

٧٣٦ حديث رابع في فضل عرفة والعقيق فيه

حديث خامس في الحاج وفد الله

٧٣٧ حديث سادس الحج للكعبة من خصائص هذه

الامة أهل القرآن حديث سابع في فرض الحج

حديث ثامن في الضرورة حديث تاسع في

أذن المرأة زوجها في الحج

٧٣٨ حديث عاشر سفر المرأة مع العبد ضيعة

حديث أحد عشر في تلبيد الشعر بالغسل في الأحرام

٧٣٩ حديث ثان عشر المحرم لا يطوف بعد طواف

القدوم

صحيفة

- ٧٤٠ حديث ثالث عشر بقاء الطين على المحرم بعد
احرامه حديث رابع عشر في المحرم يدهن بالزيت
غير الطيب . حديث خامس عشر في اختطاب
المرأة بالحناء ليلة احرامها
- ٧٤١ حديث سادس عشر احرام المرأة في وجهها
- ٧٤٣ حديث سابع عشر في بقاء الطيب على المحرمة
- ٧٤٤ حديث ثامن عشر في المسارعة الى البيان عند
الحاجة واحترام المحرم . حديث تاسع عشر
في الاحرام من المسجد الاقصى
- ٧٤٥ حديث عشرون في التنعيم انه ميقات أهل مكة
- حديث حاد وعشرون في تغيير ثوبي الاحرام
- ٧٤٧ حديث ثان وعشرون لا حج لمن لم يتكلم
- حديث ثالث وعشرون في رفع الصوت بالتلبية
وهو الالهلال في الحج
- ٧٤٨ حديث رابع وعشرون في ذكر الله قبل الالهلال
بالحج
- حديث خامس وعشرون في النهي عن العمرة
قبل الحج
- حديث سادس وعشرون ما يبدأ به الحاج اذا
قدم مكة
- ٧٤٩ حديث سابع وعشرون أين يكون البيت من
الطائف
- حديث ثامن وعشرون من رأى الركوب في
الطواف والسعي
- ٧٥٠ حديث تاسع وعشرون الحاق اليدين بالرجلين
في الطواف
- حديث ثلاثون في الاضطباع في الطواف
- حديث حاد وثلاثون في السجود على الحجر
عند تقبيله
- ٧٥١ حديث ثان وثلاثون سواد الحجر الاسود
- ٧٥٢ حديث ثالث وثلاثون شهادة الحجر يوم القيامة
- ٧٥٣ حديث رابع وثلاثون في الصلاة خلف المقيم

صحيفة

- ٧٥٣ حديث خامس وثلاثون اشعار البدن وتقليدها
النعال والعهن
- ٧٥٤ حديث سادس وثلاثون يوم النحر هو يوم
الحج الا كبر
- ٧٥٤ حديث سابع وثلاثون نحر البدن قاعة
- حديث ثامن وثلاثون منى كلها منحر
- ٧٥٥ الحديث التاسع والثلاثون في رفع الايدي في
سبعة مواطن . الحديث الاربعون حديث
الاستغفار للمحلقين والمقصرين . الحديث
الحادي والاربعون حديث طواف الوداع
- ٧٥٦ فصل في كفارة التمتع . احاديث مكة والمدينة
شرفهما الله . الحديث الاول في دخول مكة
والخروج منها على الاقتداء بالسنة
- ٧٥٧ الحديث الثاني ارض مكة خير ارض الله
الحديث الثالث تحريم مكة
- الحديث الرابع في منع حمل السلاح
- ٧٥٨ الحديث الخامس في زمزم . الحديث السادس
فيه . الحديث السابع في تغريب ماء زمزم
لفضله . الحديث الثامن في دخول مكة بالاحرام
- الحديث التاسع في احتكار الطعام بمكة
- وأما احاديث المدينة فنها حديث الزيارة وهو
الاول . الحديث الثاني في فضل من مات فيها
الحديث الثالث في تحريم المدينة . الحديث
الرابع فمين صادف المدينة . الحديث الخامس
في نقل حي المدينة الى الجلفة
- ٧٥٩ الحديث السادس والسابع في طيبها ونفبها الخبث
- الحديث الثامن في عصمة المدينة من الدجال
والطاعون . الحديث التاسع في ذلك
- الحديث العاشر في تحريم وادي وج من الطائف
وصل وما حكمة حرم المدينة
- وصل رأينا أن نقيده في خاتمة هذا الكتاب
ماروينا من الافتخار بين الحرمين

الجزء الاول

من كتاب الفتوحات المكية التي فتح الله بها على الشيخ
الامام العامل الراسخ الكامل خاتم الاولياء
الوارثين برزخ البرازخ محي الحق والدين
أبي عبد الله محمد بن علي المعروف
بابن عربي الحاتمي الطائي
قدس الله روحه ونور
ضريحه آمين
آمين

﴿ طبع على النسخة المقابلة على نسخة المؤلف الموجودة بمدينة قونية
وقام بهذا المهم جماعة من العلماء بأمر المقفورة الأمير عبد القادر
الجزائري رحم الله الجميع وأثابهم المسكان الرفيع ﴾

﴿ طبع بمطبعة ﴾

دار الكتب العلمية الكبرى

(بمصر)

﴿ على نفقة الحاج فدا محمد الكشميري وشركاه ﴾

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

« (صلى الله على سيدنا محمد) »

الحمد لله الذي أوجد الأشياء عن عدم وعدمه وأوقف وجودها على توجه كماله لتحقيق بذلك سرحد وثبات قدمها من قدمه وتقف عنده هذا التحقيق على ما أعلنه من صدق قدمه فظهر سبحانه وظهور وأظهر وما بطن ولكنه بطن وأبطن وأثبت له الاسم الأول وجود عين العبد وقد كان ثبت وأثبت له الاسم الآخر تقدير القناء والفقد وقد كان قبل ذلك ثبت فلول العصر والمعاصر والجاهل والخابر ما عرف أحد معنى اسمه الأول والآخر ولا الباطن والظاهر وإن كانت أسماؤه الحسنى على هذا الطريق الاسنى ولكن ينهاتين في المنازل يثبتن ذلك عند ما تخذ وسائل لخلول النوازل فليس عبد الخليم هو عبد الكريم وليس عبد الغفور هو عبد الشكور فكل عبد له اسم هوربه وهو جسم ذلك الاسم قلبه فهو العليم سبحانه الذي علم وعلم والحاكم الذي حكم وحكم والقاهر الذي قهر وأقهر والقادر الذي قدر وكسب ولم يقدر الباقي الذي لم تقم به صفة البقاء والمقدس عند المشاهدة عن المواجهة والتقاء بل العبد في ذلك الموطن الأنزلاء لا حق بالتنزيه لانه سبحانه وتعالى في ذلك المقام الأنوّه بلحقه التشبيه فنزل من العبد في تلك الحضرة الجهات وينعدم عند قيام النظرة به منه الالتفات أجده جدم من علم انه سبحانه علا في صفاته وعلى وجل في ذاته وجل في عجب العزة دون سبحانه مسدل وباب الوقوف على معرفة ذاته مقفل ان خاطب عبده فهو المسمع السميع وان فعل ما أمر بفعله فهو المطاع المطيع ولما حيرتني هذه الحقيقة أنشدت على حكم الطريقة للخلقة

الرب حق والعبد حق • ياليت شعري من المكلف

ان قلت عبد فذاك ميت • أو قلت رب أنى يكلف

فهو سبحانه يطيع نفسه اذا شاء بخلقه وينصف نفسه عما عين عليه من واجب حقه فليس الأشباح خالية على عروشها خاوية وفي ترجيع الصدى سر ما أشرنا اليه لمن اهتدى وأشكره شكر من تحقق ان بالتكليف ظهر الاسم المعبود وبوجود حقيقة لاحول ولا قوة الا بالله ظهرت حقيقة الجود والا فاذ جعلت الجنة جزاء لما عملت فأين الجود الاطى الذي عقلت فأنت عن العلم بأنك لندائك موهوب وعن العلم بأصل نفسك محجوب فاذا كان ما تطلب به الجزاء ليس لك فكيف ترى عملك فترك الأشياء وخالفها والمرزقات ورازقها فهو سبحانه الواهب الذي لا يعل والمالك الذي عز سلطانه وجل اللطيف بعباده الخبير الذي ليس كمثل شيء وهو السميع البصير والملا على سر العالم ونسكته ومطلب العالم وبغيته السيد الصادق المدهج الى ربه الطارق المخرق به السبع الطرائق ليريه من أسرى به ما أودع من الآيات والحقائق فيما أبدع من الخلائق التي شاهده عند انشائي هذه الخطبة في عالم حقائق المثال في حضرة الجلال مكاشفة قلبيه في حضرة غيبه ولما شهدته صلى الله عليه وسلم في ذلك العالم سيدا معصوما المقاصد محفوزا المشاهد منصورا مؤيدا وجميع الرسل بين يديه مصطفون وأمه التي هي خير أمة عليه عملتفون وملائكة النفس خير من حول عرش مقامه حافون والملائكة المولدة من الأعمال بين يديه صافون والصديق على يمينه الانفس والفاروق على يساره الاقدس والحنم بين يديه قد جنى يخبره بحديث الانبي وعلى صلى الله عليه وسلم يترجم عن الختم بلسانه وذو النورين

مشمول برداء حياته مقبل على شانه فالتفت السيد الاعلى والمورد العذب الاحلى والنور الاكشف الاجلى
 فرأى وراء الختم لا شراك بينى وبينه فى الحكم فقال له السيد هذا عبدك وابنك وخليفك انصب له منبر
 الطرفا بين يدي ثم أشار الى أن قم يا محمد عليه فأتى على من أرسلنى وعلى فان فيك شعرة منى لا صبر لها عنى
 هى السلطنة فى ذاتيتك فلا ترجع الى الابكيتك ولا بد لها من الرجوع الى اللقاء فانها ليست من عالم الشقاء
 فما كان منى بعد بعتى شئ فى شئ الاسعد وكان ممن شكر فى الملائكة الاعلى ووجد فنصب الختم المنبر فى ذلك المشهد
 الاخطر وعلى جبهة المنبر مكتوب بالنور الازهر هذا هو المقام المحمدى الاظهر من رقى فيه فقد ورثه
 وأرسله الحق حافظا لحرمة الشريعة وبعثه ووهبت فى ذلك الوقت مواهب الحكم حتى كأتى أوتيت جوامع الحكم
 فشكرت الله عز وجل وصعدت أعلاه وحصلت فى موضع وقوفه صلى الله عليه وسلم ومستواه وبسطالى على
 الدرجة التى أنا فيها كم قبض أبيض فوقفت عليه حتى لا أباشر الموضع الذى بأشهره صلى الله عليه وسلم بقدميه تنزيها
 له وتشريفا وتثنيها لتأثيرها ان المقام الذى شاهده من ربه لا يشاهده الورثة الا من وراء ثوبه ولولا
 ذلك لكشفنا ما كشف وعرفنا ما عرف ألا ترى من تقوى أثره لتعلم خبره لان شاهده من طريق سلوكه
 ما شهد منه ولا تعرف كيف تخبر بسلب الاوصاف عنه فانه شاهده مثل انما يستوي الاصفه له فثنى عليه وأنت
 على أثره لا تشاهد الا أثر قدميه وهما سرخنى ان بحثت عليه وصلت اليه وهو من أجل انه امام وقد حصل
 له الامام لا يشاهد أثره ولا يعرفه فقد كشفت ما لا يكشفه وهذا المقام قد ظهر فى انكار موسى صلى الله
 على سيدنا وعليه وعلى الخضر فلما وقفت ذلك الموقف الاسنى بين يدي من كان من ربه فى ليلة اسرائه قاب
 قوسين أو أدنى فتدقنا فجلا ثم أيدت بروح القدس فافتحت مرتجلا

يا منزل الآيات والانباء • أنزل على معالى الاسماء

حتى أكون لحد ذاتك جامعا • بمحامد السراء والضراء

ثم أشرت اليه صلى الله عليه وسلم

ويكون هذا السيد العلم الذى • جودته من دورة الخلفاء

وجعلته الاصل الكريم وآدم • ما بين طينة خلقه والماء

ونقلته حتى استدار زمانه • وعظفت آخره على الابداء

وأفقه عيسى اذ لا خاضعا • دهسرا يناجيكم بغار حواء

حتى أتاه مبشرا من عنسكم • جبريل المخصوص بالانباء

قال السلام عليك أنت محمد • سر العباد وخاتم النبأ

يا سيدى حقا أقول فقال لى • صدقا نطقت فانت ظل رداى

فاجد وزدى جدر بك جاها • فلقد وهبت حقائق الاشياء

واشر لنا من شأن ربك ما انجلى • لقوادك المحفوظ فى الظلماء

من كل حق قائم بحقيقة • يأتى بك ما لو كان بغير شراء

ثم شرعت فى الكلام بلسان العلم فقلت وأشرت اليه صلى الله وسلم عليه حدثت من أنزل عليك الكتاب

المكتون الذى لا يمسه الا المطهرون المنزل بحسن تشييك وتنزيهك عن الآفات وتقديسك فقال فى سورة

ن (بسم الله الرحمن الرحيم) ن والقلم وما يسطرون ما أنت بنعمة ربك بمجنون وان لك لاجرا غير منون

وانك اعلى خلق عظيم فستبصرون ويبصرون ثم غمس قلم الارادة فى مداد العلم وخط بين القدرة فى اللوح المحفوظ

المصون كل ما كان وما هو كائن وسيكون وما لا يكون مما لو شاء وهو لا يشاء أن يكون لكان كيف يكون من

قدره المعلوم الموزون وعلمه الكريم المخزون فبصان ربك رب العزة عما يصفون ذلك الله الواحد الاحد

فتعالى عما أشرك به المشركون فكان أول اسم كتبه ذلك القلم الاسمي دون غيره من الاسماء اني أريد أن
 أخلق من أجلك يا محمد العالم الذي هو ملكك فأخلق جوهره الماء فخلقته بدون حجاب العزة الاحي وأنا على
 ما كنت عليه ولا شيء معي في عما تخلق الماء سبحانه برودة جامدة كالجوهر في الاستدارة والبياض وأودع فيها
 بالقوة ذوات الاجسام وذوات الاعراض ثم خلق العرش واستوى عليه اسمه الرحمن ونصب الكرسي وتدلّت
 اليه القسمان فنظر بعين الجلال الى تلك الجوهرية فتابت حياء ونحلت أجزاءها فسات ماء وكان عرشه على
 ذلك الماء قبل وجود الارض والسماء وليس في الوجود اذ ذاك الاحقائق المستوى عليه والمستوى والاستواء
 فارسل النفس فقوج الماء من زعره وأزبد وصوت بحمد الحمد المحمود الحق عند ما ضرب بساحل العرش فاهتز
 الساق وقال له أنا أحد فاجل الماء ورجع الفهقري يريد تبججه وترك زبدته بالساحل الذي أنتجه فهو مخضبة
 ذلك الماء الخاوي على أكثر الاشياء فأنشأ سبحانه من ذلك الزبد الارض مستديرة الفش ومدحبة الطول
 والعرض ثم أنشأ الدخان من نار احتكاك الارض عند ففتقها ففتق في السموات العلى وجعله محل الانوار
 ومنازل الملا الأعلى وقابل بنجومها المزينة طالع النيرات مازين به الارض من ازهار النبات وتفرّد تعالى لآدم
 وولديه بذاته جلت عن التشبيه وبديه فأقام نشأة جسديه وسواها تسويين تسوية انقضاء أمده وقبول
 أبده وجعل مسكن هذه النشأة نقطة كرة الوجود وأخفى عينها ثم به عبادته عليها بقوله تعالى بغير عمد ترونها
 فاذا انتقل الانسان الى برزخ الدار الخيوان مارت قبة السماء وانشقت فكانت شجرة نار سيال كالدهان
 فمن فهم حقائق الاضافات عرف ما ذكرنا له من الاشارات فيعلم قطعا ان قبة لا تقسم من غير عمد
 كما لا يكون والده من غير ان يكون له ولد فالعمد هو المعنى الماسك فان لم ترد ان يكون الانسان فاجعله قدرة
 المالك فتبين انه لا بد من ماسك يمسكها وهي ملكة فلا بد لها من مالك يملكها ومن مسك من أجله
 فهو ماسكها ومن وجدت له بسببه فهو ماسكها ولما ابصرت حقائق السعداء والاشقياء عند قبض
 القدرة عليها بين العدم والوجود وهي حالة الانشاء حسن النهاية بعين الموافقة والهداية وسوء الغاية بعين
 المخالفة والتعوايه سارعت السعيدة الى الوجود وظهر من الشقية التثبط والالايه ولهذا أخبر الحق عن حالة
 السعداء فقال أولئك يسارعون في الخيرات وهم لها سابقون يشير الى تلك السرعة وقال في الاشقياء
 قنطهم وقيل اقمعوهم القاعدين يشير الى تلك الرجعة فلو لا هبوب تلك النفعات على الاجساد ما ظهر في
 هذا العالم سالك في ولا رشاد وتلك السرعة والتثبط أخبرتنا صلى الله عليه ان رحمة الله سبقت غضبه هكذا
 نسب الراوي اليك ثم أنشأ سبحانه الحقائق على عدد اسماء حقه وأظهر ملائكة التسمية خير على عدد خلقه
 فجعل لكل حقيقة اسما من اسمائه تعينه وتعلمه وجعل لكل سر حقيقة ملكا يخفيه ويلزمه فمن الحقائق من
 حجبته رؤية نفسه عن اسمه فخرج عن تكليفه وحكمه فكان له من الجاحدين ومنهم من ثبت الله أقدامه
 وانقضى اسمه امامه وحقق بينه وبينه العلامة وجعله امامه فكان له من الساجدين ثم استخرج من الاب
 الاول أنوار الاقطاب شمس وساتسبع في أفلاك المقامات واستخرج أنوار النجباء نجوما تسبع في أفلاك
 الكرامات وثبت الاوناد الاربعة للاربعة الاركان فأنحفظ بهم الثقلان * فازالوا مبدل الارض وحركتها
 فتكنت فازينت بحلى أزهارها وحلل نباتها وأخرجت بركتها * فتعنت أبصار الخلق بمنظرها البهي ومشاةهم
 بريحها العطري واذا بهم يطعمونها الشهى ثم أرسل الأبدال السبعة ارسال حكيم عليهم * ملوكا على السبعة
 الاقاليم لكل بدل اقليم ووزر للقطب الامامين وجعلهما امامين على الزمانين فلما أنشأ العالم على غاية الاتقان
 ولم يبق أبدع منه كما قال الامام أبو حامد في الامكان وابرز جسدك صلى الله عليك للعيان أخبر عنك الراوي انك
 قلت يوما في مجلسك ان الله كان ولا شيء معه بل هو على ما عليه كان وهكذا هي صلى الله عليك حقائق الاكوان فما
 زادت هذه الحقيقة على جميع الحقائق الا بكونها سابقة وهن لواحق اذن ليس مع شيء فليس مع شيء ولو خرجت

الحقائق على غير ما كانت عليه في العلم لانمازت عن الحقيقة المنزهة بهذا الحكم فالحقائق الآن في الحكم على ما كانت عليه في العلم فلنقل كانت ولا شيء معها في وجودها وهي الآن على ما كانت عليه في علم عبودها فقد شمل هذا الخبر الذي أطلق على الحق جميع الخلق ولا تعترض بتعدد الاسباب والمسببات فانها ترد عليك بوجود الاسماء والصفات وان المعاني التي تبدل عليها مختلفات فالاولا ما بين البداية والنهاية سبب رابطا وكسب صحيح ضابط ما عرف كل واحد منهما بالآخر ولا قيل على حكم الاول يثبت الآخر وليس الا الرب والعبد وكفى وفي هذا غنية لمن اراد معرفة نفسه في الوجود وشفا الا ترى ان الجامعة عين السابقه وهي كلمة واجبة صادقها في الانسان يتجاهل ويعمي ويمشي في دجنة ظلماء حيث لا ظل ولا ما وان احق ما سمع من النبا واتى به هدهد المفهم من سبب وجود الفلك المحيط الموجود في العالم المركب والبسيط المسمى بالهباء واشبه شيء به الماء والهواء وان كانا من جلة صورته المفتوحة فيه ولما كان هذا الفلك أصل الوجود ونجلي له اسمه النور من حضرة الجود كان الظهور وقبلت صورتك صلى الله عليك من ذلك الفلك أول فيض ذلك النور فظهرت صورة مثليه مشاهدتها عينية ومشاربها غيبية وجنتها عندية ومعارفها قلعية وصلوها عينية وأسرارها مناديه وأرواحها الوحيه وطيفها آدميه فانتأب لنا في الروحانيه كما كان وأشرت الى آدم صلى الله عليه في ذلك الجمع ألبنا في الجسميه والعناصر له أم ووالد كما كانت حقيقة الهباء في الاصل مع الواحد فلا يكون أمرا الا عن أمرين ولا نتيجة الا عن مقدماتين ليس وجودك عن الحق سبحانه وكونه قادرا موقوفا واحكامك عليه من كونه عالما موصوفا واختصاصك بامر دون غيره مع جوازه عليك عليه من كونه مريدا معروفا فلا يصح وجود المعدم عن وحيد العين فانه من أين يعقل الاين فلا بد أن تكون ذات الشيء أيضا لأمرتا لا يعرفه من أصبح عن الكشف على الحقائق أعني وفي معرفة الصفة والموصوف تتبين حقيقة الاين المعروف والا فكيف تسأل صلى الله عليك بأين وتقبل من المسئول فاء الظرف ثم تشهد له بالايان الصرف وشهادتك حقيقة لا محاز ووجوب لا جواز فلو لمعرفتك صلى الله عليك بحقيقة ما مقبات قولها مع كونها خرساء في السما ثم بعد أن أوجد العوالم اللطيفة والكثيفة ومهد الملكة رهيا المرتبة الشريفة أنزل في أول دورة العتراء الخليفة ولذلك جعل سبحانه مدتها في الدنيا سبع آلاف سنة وتحمل بنا في آخرها حال فناء بين نوم وسنه فننتقل الى البرزخ الجامع للطرائق وتقلب فيه الحقائق الطيارة على جميع الحقائق فترجع الدولة للارواح وخلية نها في ذلك الوقت طائر له ستائة جناح وتري الاشباح في حكم التبعية للارواح فيتحول الانسان في أي صورة شاء حقيقة محتملة عند البعث من القبور في الانشاء وذلك موقوف على سوق الجنسه سوق اللطائف والمثنه فانظروا وحكم الله وأشرت الى آدم في الزمره البيضاء قدأودعها الرحمن في أول الآباء وانظروا الى النور المبين وأشرت الى الاب الثاني الذي سماه ناسلين وانظروا الى اللجين الاخلاص وأشرت الى من ابرا الاكسه والابرص باذن الله كما جاء به النص وانظروا الى جمال حجرة يا قوته النفس وأشرت الى من بيع ثمن بخس وانظروا الى حجرة الابرز وأشرت الى الخليفة العزيز وانظروا الى نور الياقوته الصغراء في الظلام وأشرت الى من فضل بالكلام فمن سعى الى هذه الانوار حتى وصل الى ما يكشفه لك طريقها من الاسرار فقد عرف المرتبة التي لها وجد وصح له المقام الالهي وله مسجد فهو الرب والمربوب والمحبة والمحبوب

انظر الى بدء الوجود وكن به • فطننا الى الجود القديم المحدثا

والشيء من قبل الشيء الالهي • أبدأ في عين العوالم محدثا

ان أقسم الرائي بان وجوده • ازلا فبر صادق لن يحشا

أو أقسم الرائي بان وجوده • عن فقده أسرى وكان مثليا

ثم أظهرت أسرارها وقصصت أخبارها لا يسع الوقت إيرادها ولا يعرف أكثر الخلق إيجادها فتركناها

موقوفة على رأس مهيمها خوفاً من وضع الحكمة في غير موضعها ثم رددت من ذلك المشهد النومي العلى
الى العالم السفلى فجعلت ذلك الحمد المقدس خطبة الكتاب وأخذت في تقيم صدره ثم أشرع بعد ذلك في الكلام
على ترتيب الابواب والحمد لله الفنى الوهاب هذه رسالة كتبت بها أما بعد فإنه

لما انتهى للكعبة الحسنة * جسمي وحصل رتبة الامناء
وسمي وطاف وشم عند مقامها * صلى وأثبتته من العتقاء
من قال هذا الفعل فرض واجب * ذاك المؤتمل خاتم النبأ
ورأى به الملائكة الكريم وأدما * قلبى فكان لهم من القرناء
ولآدم ولداً تقياً طائفاً * ضخم الدسيعة أكرم الكرماء
والكل بالبيت المكرم طائف * وقد اغتنى في الحسنة السوداء
يرخى ذللاً يرد له ليريك فى * ذاك التبخر نخوة الخيسلاء
وأبى على الملائكة بهم مقسم * يمشى بأضعف مشية الزملاء
والعبيدين يدى أبيه مطرق * فعل الاديب وجبرئيل أرائى
يبدى المعالم والمناسك خدمة * لآبى ليسورثها الى الأبناء
فحجبت منهم كيف قال جميعهم * بفساد والدنا وسيفك دماء
اذ كان يحجبهم بظلمة طينه * عما حوته من سنا الاسماء
وبدا بنور ليس فيه غيرة * لكنهم فيه من الشهداء
ان كان والدنا محلاً جامعاً * للاولياء معا وللأعداء
ورأى المويجة والتورية جاءت * كرهاً يغيرهوى وغير صفاء
فبنفس ما قامت به أصداده * حاكموا عليه بغلظة وبذاء
وأبى يقول أنا المسبح والذى * مازال يحمدكم صباح مساء
وأنا المقدس ذات نور جلالكم * وأتوا فى حق أبى بكل جفاء
لما رأوا جهة الشمال ولم يروا * منه بمن القبضة البيضاء
ورأوا نفوسهم موعيداً خشعاً * ورأوه ربا طالب استيلاء
لحقيقة جعلت له اسماء من * خص الحبيب بليلة الامراء
ورأوا منازعه اللعين بجنده * يرثوا اليه بمسلة البغضاء
وبذات والدنا منافق ذاته * حفظ العصاة وشبهونا حواء
علموا بان الحرب حتماً واقع * منه بغير تردد وإباء
فلذلك ما نطقوا بما نطقوا به * فاعذرهم فهم من الصلحاء
فطروا على الحبر الاعم جبلة * لا يعرفون مواقع الشعناء
ومنى رأيت أبى وهم فى مجلس * كان الامام وهم من الخدماء
وأعاد قولهم عليهم ربنا * عدلاً فانزلهم الى الأعداء
مغاربة الملائكة الكريم عقوبة * لظالمهم فى أول الآباء
أوما ترى فى يوم بدر عروبهم * ونبيينا فى نعمة ورضاء
بعرشته مقلداً متضرعاً * لآله فى نصرته الضعفاء
لما رأى هذى الحقائق كلها * معصومة قلبى من الاهواء

نادى فاسمع كل طالب حكمة • يطوى لها بشملة وجناء
 طي الذي يرجو لقاء مراده • فيجوب ككل مفازة يبداء
 ياراحلا يقص المهامه فاصدا • نحوي ليلحق رتبة السمراء
 قل للذي تلقاه من شجرائي • عني مقالة أنصح النصحاء
 واعلم بانك خاسر في حسيرة • لما جهلت رسالتى وندائى
 ان الذى مازلت اطلب شخصه • ألفتسه بالربوة الخضراء
 البلدة الزهراء بلدة تونس • الخضرة المزدانة العسراء
 بحمله الاسنى المقدس تر به • بحاوله ذى القبيلة الزوراء
 • فى عصبة مختصة مختارة • من صفة النجباء والنقباء
 يمشى بهم فى نور علم هداية • من هديه بالسنة البيضاء
 والله كريتلى والمعارف تنجلي • فيه من الامساء للامساء
 • بدر الاربعة وعشر لا يرى • أبدا منور ليلة قراء •
 وابن المرباط فيه واحد شانه • جلت حقائقه عن الافشاء
 وبنوه قد حفوا بعرش مكانه • فهو الامام وهم من البدلاء
 فكانه وكأنهم فى مجلس • بدر تحف به نجوم سماء •
 واذا أتاك بحكمة علوية • فكانه يننى عسنى العنقاء
 • فلزمته حتى اذا حلت به • أتى لها مجلس من الغرباء
 حبر من الاحبار عاشق نفسه • سر المجانة سيد الظرفاء
 من عصبة النظار والفقهاء • لكنه فيهم من الفضلاء
 واني وعندي للتنفيل نية • فى كل وقت من دجى ونجاء
 فترصته ورحلت عنه وعنده • منى تفسير غسيرة الادباء
 وبدا يخاطبني بانك خنتى • فى عترتى ومها بى القدياء
 وأخذت تائبنا الذى قامت به • دارى ولم تخبر به سيجرائى
 والله يعلم نيتى وطويتى • فى أمر تائبه وصدق وفائى
 فاناعلى العهد القديم ملازم • فوداده صاف من الافداء
 ومضى وقعت على مفتش حكمة • مستورة فى القصة الخوراء
 • نصير منشوق قلناه • يطالب الاسرار فى الاسراء
 أسرع فقد ظفرت بذاك بجامع • لحقائق الاموات والاحياء
 نظر الوجود فكان تحت نعاله • من مستواء الى قرار الماء
 ما فسوقه من غاية يعنوها • الا هو فهو مصرف الاشياء
 • لبس الرداء تنزهها وازاره • لما أراد تكمكون الانشاء
 • فاذا أراد تمتعا بوجوده • من غسبر ما نظر الى الرقباء
 بشال الرداء فلم يكن متكبرا • وازار تعظيم على القرناء •
 • فبدا وجود لا تقيد لنا • صفة ولا اسم من الاسماء •
 ان قيل من هدا ومن تعنى به • قلنا المحقق أمر الامراء •

شمس الحقيقة قطبها وامامها • سر العباد وعالم العلماء
 عبيد تسود وجوههم من محبة • نور البصائر خاتم الخلقاء •
 سهل الخلاق طيب عذب الجنى • غوث الخلائق أرحم الرجاء
 تجلت صفات جلاله وجماله • وبهاء عزته عن النظره
 بعض المشيئة في البنين مقبلا • بين العبيد الصم والابواء
 مازال سائل أمية كانت به • محفوفة الانحاء والارجاء
 شري اذا نازعته في ملكه • أرى اذا ماجتته لطباء •
 صلب ولكن ابن لعفاته • كالماء يجري من صفاء صفاء
 يغني ويفقر من يشاء فامره • محيي الولاة ومهلك الاعداء
 لانفس اذ قال الامام مقالة • عنها يقصر أخطب الخطباء
 كما بنار رداء وصلي جامع • لتواترنا فأناب حيث ردائي •
 فانظر الى السر المصكّم درة • بحسنة في اللجسة العمياء
 حتى يحار الخلق في تسكيّفها • غينا مكسرة عودة الابداء
 • عجايبها لم تخفها صدافها • الشمس تنفي حديد الظلماء
 فاذا أتى بالسر عبيد • قبل اكتبوا عبيد من الامناء
 ان كان يبدى السر مستورا • تدري به أرضي فكيف سمائي
 لما أتيت ببعض وصف جلاله • اذ كان عسي واقفا بحسدائي
 قالوا لقد صدّق الحق به • في الذات والادّعاء والاسماء
 فبأي معنى تعرف الحق الذي • سسواك خلقا في دجى الاحشاء
 قلنا صدقت وهل عرفت محققا • من موجد الكون الاعم سوائى
 فاذا مدحت قائما أثني على • نفسي فنفسى عين ذات ثنائى
 واذا أردت تعصفا بوجوده • قسمت ما عني على الغرماء
 وعدمت من عيني فكان وجوده • فظهوره وقف على اخفائي
 جيل الاله الحق أن يبدولنا • فردا وعيني ظاهرو بقائي
 لو كان ذاك لكان فردا طالبا • متجسسا متجسسا لثنائي
 هذا محال فليصح وجوده • في غيبي عن عينه وفنائى
 فستى ظهرت اليكم أخفيت به • اخفاء عين الشمس في الانواء
 فالناظرون يرون نصب عيونهم • سحبا تصرفها يد الالهواء
 والشمس خلف الغيم تبدى نورها • للسحب والبصائر في الظلماء
 فيقول قد بخلت على وانها • مشغولة بتجسس الاجزاء
 تصود بالمطر الغزير على الثرى • من غير ما نصب ولا اعياء
 وكذلك عند شروقها في نورها • تمحو طالع نجم كل مياه
 فاذا مضت بعد الغروب بساعة • ظهرت لعينك أنجم الجنوزاء
 • هذا ليسها وذاك لطبها • في ذاتها وتقول حسن راء
 خفائهم من أجلنا وظهوره • من أجله والرمز في الافياء

تخفائنا من أجله وظهورنا * من أجلنا فسناء عين ضيائي
 ثم التفت بالعكس رمزاً ثانياً * جات عوارفه عن الاحضاء
 فكأننا سريان في أعياننا * كصفاء الزجاجة في صفا الصهباء
 فالعلم يشهد بخاصين تألفا * والعين تعطي واحدا للرائي
 فالروح ملتد بمبدع ذاته * وبذاته من جانب الاكفاء
 * والحس ملتد برؤية ربه * فان عن الاحساس بالتمسك
 فالله أكبر والكبير ردائي * والنور بدري والضياء ذكائي
 والشرق غربي والمغرب مشرقى * والبعيد قربي والدنو تنائي
 والنازعي والجنان شهادتي * وحقائق الخلق الجسد بدائي
 فاذا أردت تنزهاً في روضتي * أبصرت كل الخلق في مرائي
 واذا انصرفت أنا الامام وليس لي * أحد أخلفه يكون ورائي
 فالجسد لله الذي أنا جامع * لحقائق المنشي والانشاء *
 وهذا قريض مني بجباب * ضاقت مسالكها على القصحاء
 فاشكر معي عبد العزيز الهنا * ولتشكرا أيضا ألى العذراء
 شرعاً فان الله قال اشكركلنا * ولو اليك وأنت عين قضائي

وبعد حمد الله بحمد الجدل بسواه والصلاة التامة على من أسرى به الى مستواه فاعلم أيها العاقل الاديب الولي
 الحبيب ان الحكيم اذا نأت به الدار عن قسبه وحالت صروف الدهر بينه وبين حبه لا بد أن يعرفه بكل
 ما اكتسبه في غيبته وما حصل له من الامتعة الحكيمية في عينه ليسر وليه بما أسداه اليه البر الرحيم من لطائفه
 ومنحه من عوارفه وأودعه من حكمه وأسمعه من كلمه فكان وليه ما غاب عنه بما عرف منه وان
 كان الولي أبقاه الله قد أصاب صغاه وده بعض كدر اعرض وظهر منه انقباض عند الوداع لامتصام غرض فقد
 غمض وليه عن ذلك جفن الانتقاد وجعله من الولي أبقاه الله من كريم الاعتقاد اذ لا يهتم منك الا من يسأل
 عنك فليهنأ الولي أبقاه الله فان القلب سليم والود كما يعلم بين الجوانح مقيم وقد علم الولي أبقاه الله ان الود فيه كان
 ألياً لا غرض ولا نفساً وثبت هذا عند قديمي ما عني من غير علم ولا فاقه اليه ولا قل ولا طلب لتوبة ولا
 حذر من عقوبة وربما كان من الولي حظه الله تعالى في الرحلة الاولى التي رحلت اليه سنة تسعين وخمسة مائة عدم
 التفتات فيها الى جانبي ونفور عن الجري على مقاعدى ومذاهي لما لاحظ فيها رضى الله عنه من النقص
 وعذرت في ذلك فانه أعطاه ذلك مني ظاهر الحال وشاهد النص فاني سترت عنه وعن بني ما كنت عليه في نفسي
 بما أظهرته اليهم من سوء حال وشرة حسي وربما كنت ألوح لهم أحياناً على طريق التنبيه فيأبى الله أن
 يلحظني واحداً منهم بعين التنزيه ولقد قرعت أسماعهم يوماً في بعض المجالس والولي أبقاه الله في صدر ذلك
 المجلس جالس بأبيات أنشدتها وفي كتاب الاسراء لنا أودعتها وهي

أنا القرآن والسبع المثاني * وروح الروح لروح الاداني
 فؤادي عند معلومي مقيم * يشاهده وعندكم كم لساني
 فلا تنظر بطرفك نحو جسمي * وعسى عن التمتع بالمقاني
 وغص في بحر ذات الذات تبصر * عجائب ما تبست للعيان
 وأسراراً تراها مبهمة * مسطرة بأرواح المعاني

فوالله ما أنشدت من هذه القطعة بيننا الا وكأني أسمعهم ميتاً وسبب ذلك حكمة أبي رضاها وحاجة في نفس

يعقوب قضاهما وما أحسن بي من ذلك الجمع المكرم الأبوعبدالله بن المراتب كلهم المبرز للمقدم ولكن بعض
احساس والغالب عليه في أمرى الالتباس وأما الشيخ المسن المرحوم جراح فكنت قد تكشفت معه على نية
في حضرة عليه ولم أزل بعده فارقته حضرة الولي أبقاه الله ذا كرا ولا حواله شا كرا وبخافيه ناطقا
ولاداه عاشقا ورعبا سطرت من ذلك في الكتب ما سارت به الركان وشهر في بعض البلدان وقد وقف
الولي عليه ورأى بعض ماله فيه فقد ثبت له الود مني قبل سبب يقتضيه وغرض عاجل أو أجل يثبت في النفس
وبخفيه ثم كان الاجتماع بالولي تولاه الله بعد ذلك بأعوام في محله الاسني وكانت الإقامة معه تسعة أشهر دون أيام في
العيش الارغد الاهني عيش روح وشبع وقد جاد كل واحد منا بذاته على صفيه وسمح ولي رفيق وله رفيق
وكلاهما صديق وصديق فرقة شيخ عاقل محصل ضابط يعرف بأبي عبد الله بن المراتب ذو نفس أبيه
وأخلاق رضية وأعمال زكية وخلال مرضية يقطع الليل تسبيحا وقرأنا وبذكر الله على أكثر
أحيانه سرا واعلانا بطل في ميدان المعاملات فهم لما يرد به صاحب المنازل والمنازلات منصف في حاله
مفرق بين حقه ومحاله وإما رفيق فضياء خالص ونور صرف حبشي اسمه عبد الله بدر لا يلحقه خسف
يعرف الحق لأهله فيؤديه ويوقفه عليهم ولا يعديه قد نال درجة التمييز وتخلص عند السبك كالذهب الابريز
كلامه حق ووعده صدق فسكا الأربعة الأركان التي قام عليها شخص العالم والانسان فافترقنا ونحن على
هذه الحال لانحراف قام ببعض هذه المحال فاني كنت نويت الحج والعمرة ثم اسرع الى مجلسه الكريم
السكره فلما وصات أم القسري بعد زيارتي الخليل الذي سن القرى وبعد صلاتي بالصخرة والاقصى
وزيارة سيدي سيد ولد آدم ديوان الاحاطة والاحصاء أقام الله في خاطري ان أعرف الولي أبقاه الله بفنون من
المعارف حصاتها في غيبي وأهدى اليه أكرمه الله من جواهر العلم التي اقتنيها في غربتي فقيدت له هذه الرسالة
التي أوجدها الحق لأعراض الجهل تيممه ولكل صاحب صفي ومحقق صوفي وخليفة الولي وأخيها
الذكي وولده الرضي عبد الله بدر الحبشي اليمني معتيق أبي الغنائم ابن أبي الفتوح الحراني وسعيها رسالة
الفتوحات المكية في معرفة الاسرار المالكية والملكية اذ كان الاغلب فيما أودعت هذه الرسالة ما فتح الله به
على عند طوافي بيته المكرم أوقعودي مراقب له بحرمه الشريف المعظم وجعلتها أبوابا شريفة وأودعتها
للعاني اللطيفه فان الانسان لا تسهل عليه شدة البدايه الا اذا عرف سر في الغايه ولا سيما ان ذاق من ذلك
عذوبة الجنى ووقع منه بموقع المنى فاذا حصر الباب البصر تردد عليه عين بصيرة الحكيم فنظر فاستخرج
اللائي والسرر ويعطيه الباب عند ذلك ما فيه من حكم روحانيه ونكت ربانيه على قدر نفوذه وفهمه
وقوة عزمه وروحه واتساع نفسه من أجل غطسه في أعماق بحار علمه

لما زمت قسرع باب الله • كنت المراقب لم أكن باللاهي
حتى بدت للعين سبحة وجهه • والى هلم لم تكن الاهني
فاحطت علما بالوجود فينا • في قلبنا علم بغير الله
لو سلك الخلق الغريب محجتي • لم يسألوك عن الحقائق ما هي

فلنقدم قبل الشروع في الكلام على أبواب هذا الكتاب بابا في فهرست أبوابه ثم أتله بمقدمة في تهديد ما يتضمنه هذا
الكتاب من العلوم الالهية الاسرارية وعلى أثرها يكون الكلام على الابواب على حسب ترتيبها في باب الفهرست ان
شاء الله تعالى والله يقول الحق وهو يهدي السبيل انتهى الجزء الاول والحمد لله يتلوه الجزء الثاني ان شاء الله تعالى
وصلى الله على محمد وعلى آله الطاهرين

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

﴿ باب في فهرست أبواب الكتاب وليس معدود في الأبواب وهو على فصول ستة ﴾

﴿ الفصل الاول في المعارف ﴾

(الباب الاول) في معرفة الروح الذي أخذت من تفصيل نشأته بأسطرته في هذا الكتاب وما كان بيني وبينه من الاسرار

(الباب الثاني) في معرفة مراتب الحروف والحركات من العالم وما لها من الاسماء الحسنی ومعرفة السكيمات التي توهم التشبيه ومعرفة العلم والعالم والمعلوم

(الباب الثالث) في تنزيه الحق عما في طي الكلمات التي أطلقت عليه في كتابه وعلى لسان رسوله عليه السلام من التشبيه والتصميم

(الباب الرابع) في سبب بدء العالم ونشئه ومراتب الاسماء الحسنی في العالم

(الباب الخامس) في معرفة أسرار بسم الله الرحمن الرحيم من جهة ما لا من جميع وجوهه

(الباب السادس) في معرفة بدء الخلق الروحاني ومن هو أول موجود فيه وهم وجد وفهم وجد وعلى أي شال وجد ولم وجد وما غايته ومعرفة افلاك العالم الاكبر والاصغر

(الباب السابع) في معرفة بدء الجسوم الانسانية وهو آخر موجود من العالم الاكبر

(الباب الثامن) في معرفة الارض التي خلقت من بقية خسارة طينة آدم عليه السلام وما فيها من الغرائب والمجائب وتسمى أرض الحقيقة

(الباب التاسع) في معرفة وجود الارواح النارية الخارجية

(الباب العاشر) في معرفة دورة الملك وأول منفصل فيها عن أول موجود وآخر منفصل فيها عن آخر منفصل عنه وبما إذا عمر الموضع المنفصل عنه منهما وتمهيد الله هذه المملكة حتى جاء ما يسكنها وما مرتبة العالم الذي بين عيسى عليه السلام وبين محمد صلى الله عليه وسلم

(الباب الحادي عشر) في معرفة آياتنا العلويات وأمهاتنا السفليات

(الباب الثاني عشر) في معرفة دورة سيد العالم محمد صلى الله عليه وسلم وان الزمان في وقته استدار كهيئته يوم خلقه الله تعالى

(الباب الثالث عشر) في معرفة حلة العرش وهم اسرافيل وآدم وميكائيل وإبراهيم وجبريل ومحمد ورضوان ومالك عليهم السلام

(الباب الرابع عشر) في معرفة أسرار أنباء الاولياء وأقطاب الامم من آدم الى محمد عليهما السلام وان القطب واحد منذ خلقه الله لم يمت وأين مسكنه

(الباب الخامس عشر) في معرفة الانفاس ومعرفة أقطابها المحققين بها وأسرارهم

(الباب السادس عشر) في معرفة المنازل السفلية والعلوم الكونية ومبدأ معرفة الحق تعالى منها وهى معرفة الاوتاد والاشخاص السبعة البدلاء ومن تولاهم من الارواح العلوية وترتيب أفلاكها

(الباب السابع عشر) في معرفة انتقال العلوم الكونية ونبذ من العلوم الالهية الممدة الاصلية

(الباب الثامن عشر) في معرفة علم المتوحيدين وما يتعلق به من المسائل ومقداره في مراتب العلوم وما يظهر منه من العلوم في الوجود الكوني

(الباب التاسع عشر) في سبب نقص العلوم وزيادتها وقوله تعالى وقل رب زدني علما وقوله عليه السلام ان الله لا يقبض العلم انتزاعا ينتزعه من صدور العلماء ولكن يقبضه بقبض العلماء الحديث

(الباب الموفى عشرين) في معرفة العلم العيسوي ومن أين جاء وإلى أين ينتهي وكيفيته وهل تعلق بطول العالم أو بعرضه أو بهما

(الباب الحادي والعشرون) في معرفة ثلاثة علوم كونية ونوابع بعضها في بعض

(الباب الثاني والعشرون) في معرفة علم المنزل والمنازل وترتيب جميع العلوم الكونية

(الباب الثالث والعشرون) في معرفة الاقطاب المصونين وأسرار منازل صونهم

(الباب الرابع والعشرون) في معرفة جاءت عن العلوم الكونية وما تتضمنه من الحجاب ومن حصلها من العالم

ومراتب أقطابهم وأسرار الاشتراك بين شريعتين والقلوب المتعشقة بالانفاس وأصلها وإلى كم تنتهي منازلها

(الباب الخامس والعشرون) في معرفة وتد مخصوص معمر وأسرار الاقطاب المختصين بأربعة أصناف من العالم وسر

المنزل والمنازل ومن دخله من العالم

(الباب السادس والعشرون) في معرفة اقطاب الرموز وتلويحات من أسرارهم وعلومهم

(الباب السابع والعشرون) في معرفة أقطاب صل فقد نويت وصالك وهو من منازل العالم النوراني وأسرارهم

(الباب الثامن والعشرون) في معرفة أقطاب ألم تركيف

(الباب التاسع والعشرون) في معرفة سر سلمان الذي ألحقه بأهل البيت والاقطاب الذين منهم ورثه ومعرفة أسرارهم

(الباب الثلاثون) في معرفة الطبقة الاولى والثانية من الاقطاب الركمانية

(الباب الحادي والثلاثون) في معرفة أصول الركان

(الباب الثاني والثلاثون) في معرفة الاقطاب المديرين من الفرقة الثانية الركمانية

(الباب الثالث والثلاثون) في معرفة الاقطاب النياتيين وأسرارهم وكيفية أصولهم

(الباب الرابع والثلاثون) في معرفة شخص تحق في منزل الانفاس فعاب بها أسراراً أذكرها

(الباب الخامس والثلاثون) في معرفة هذا الشخص المحقق في منزل الانفاس وأسراره بعد موته

(الباب السادس والثلاثون) في معرفة العيسويين واقطابهم وأصولهم

(الباب السابع والثلاثون) في معرفة الاقطاب العيسويين وأسرارهم

(الباب الثامن والثلاثون) في معرفة من اطلع على المقام المسمى ولم ينله من الاقطاب

(الباب التاسع والثلاثون) في معرفة المنزل الذي ينحط إليه الولي إذا طرده الحق عافاً بالله وإياك وما يتعلق بهذا المنزل

من الحجاب والعلوم الالهية ومعرفة أسرار أقطاب هذا المنزل

(الباب الاربعون) في معرفة منزل مجاور لعلم جزئي من علوم الكون وترتيبه وغرائبه وأقطابه

(الباب الحادي والاربعون) في معرفة أهل الليل واختلاف طبقاتهم وتباينهم في مراتبهم وأسرار أقطابهم

(الباب الثاني والاربعون) في معرفة الفتوة والفتيان ومنازلهم وطبقاتهم وأسرار أقطابهم

(الباب الثالث والاربعون) في معرفة جماعة من أقطاب الورعين وعامة ذلك المقام

(الباب الرابع والاربعون) في معرفة البهاليل وأنتمهم في البهالة

(الباب الخامس والاربعون) في معرفة من عاد بعد ما وصل ومن جعله يعود

(الباب السادس والاربعون) في معرفة العلم القليل ومن حصله من الصالحين

(الباب السابع والاربعون) في معرفة أسرار ووصف المنازل السفلية ومقاماتها وكيف يرتاح العارف عند ذكره

بدايته فيحس اليها مع علوم مقامه وما السر الذي يجعل له حتى يدعو إلى ذلك

(الباب الثامن والاربعون) في معرفة أنما كان كذا لكذا

(الباب التاسع والاربعون) في معرفة أني لا جد نفس الرحمن من قبل اليمن ومعرفة هذا المنزل ورجاله

- (الباب الخمسون) في معرفة رجال الخيرة والمجيز
 (الباب الحادي والخمسون) في معرفة رجال من أهل الورع قد تحققوا بمنزل نفس الرحمن
 (الباب الثاني والستون) في معرفة الباب الذي يهرب منه المكاشف من حضرة الغيب إلى عالم الشهادة
 (الباب الثالث والستون) في معرفة ما يلقى المرء على نفسه من وظائف الأعمال قبل وجود الشيخ
 (الباب الرابع والستون) في معرفة الاشارات
 (الباب الخامس والستون) في معرفة الخواطر الشيطانية
 (الباب السادس والستون) في معرفة الاستغناء ومختمه وسعته
 (الباب السابع والستون) في معرفة تحصيل علم الالهام بنوع ما من أنواع الاستدلال ومعرفة النفس
 (الباب الثامن والستون) في معرفة اسرار أهل الالهام المستدلين ومعرفة علم الهى فاض على القلب ففرق خواطره
 وشتها
 (الباب التاسع والستون) في معرفة الزمان الموجود والمقدر
 (الباب الستون) في معرفة العناصر وسلاطان العالم العلوى على العالم السفلى وفي أى دورة كان وجود هذا العالم
 الانسانى من دورات الفلك الاقصى وأى روحانية تنظرنا
 (الباب الحادي والستون) في معرفة جهنم وأعظم المخلوقات عند بابها ومعرفة بعض العالم العلوى
 (الباب الثاني والستون) في معرفة مراتب النار
 (الباب الثالث والستون) في معرفة بقاء الناس في البرزخ بين الدنيا والبعث
 (الباب الرابع والستون) في معرفة القيامة ومنازلها وكيفية البعث
 (الباب الخامس والستون) في معرفة الجنة ومنازلها ودرجاتها وما يتعلق بهذا الباب
 (الباب السادس والستون) في معرفة سر الشريعة ظاهرة وباطنة وأى اسم أو جدها
 (الباب السابع والستون) في معرفة لاله الا الله محمد رسول الله
 (الباب الثامن والستون) في معرفة اسرار الطهارة
 (الباب التاسع والستون) في معرفة اسرار الصلاة
 (الباب السبعون) في معرفة اسرار الزكاة
 (الباب الحادي والسبعون) في معرفة اسرار الصيام
 (الباب الثاني والسبعون) في معرفة اسرار الحج ومعرفة مناسكه وآيات بيته المكرم وما شهدنى الحق عند طوافى
 بالبيت من أسرار الطواف
 (الباب الثالث والسبعون) في معرفة عدد ما يحصل من الاسرار للمشاهد عند المقابلة والانحراف وعلى كم يعرف من
 المقابلة

﴿الفصل الثانى فى المعاملات﴾

- (الباب الرابع والسبعون) في التوبة
 (الباب الخامس والسبعون) في ترك التوبة
 (الباب السادس والسبعون) في المجاهدة
 (الباب السابع والسبعون) في ترك المجاهدة
 (الباب الثامن والسبعون) في الخلوة
 (الباب التاسع والسبعون) في ترك الخلوة

- (الباب الثمانون) في العزلة
 (الباب الحادي والثمانون) في ترك العزلة
 (الباب الثاني والثمانون) في القرار
 (الباب الثالث والثمانون) في ترك القرار
 (الباب الرابع والثمانون) في تقوى الله
 (الباب الخامس والثمانون) في تقوى الحجاب والستر
 (الباب السادس والثمانون) في تقوى الحدود والنيوية
 (الباب السابع والثمانون) في تقوى النار
 (الباب الثامن والثمانون) في معرفة أسرار أحكام أصول الشرع
 (الباب التاسع والثمانون) في معرفة النوافل على الإطلاق
 (الباب العاشر والثمانون) في معرفة أسرار الفرائض والسنن
 (الباب الحادي والتسعون) في معرفة الورع وأسراره
 (الباب الثاني والتسعون) في معرفة مقام ترك الورع
 (الباب الثالث والتسعون) في معرفة الزهد وأسراره
 (الباب الرابع والتسعون) في معرفة مقام ترك الزهد
 (الباب الخامس والتسعون) في معرفة أسرار الجود والكرم والسخاء والابتناء على الخصاصة وعلى غير الخصاصة مع طلب العوض وتركه
 (الباب السادس والتسعون) في معرفة الصمت وأسراره
 (الباب السابع والتسعون) في معرفة مقام الكلام وأسراره
 (الباب الثامن والتسعون) في معرفة مقام السهر وأسراره
 (الباب التاسع والتسعون) في معرفة مقام النوم وأسراره
 (الباب المئوي مائة) في معرفة مقام الخوف وأسراره
 (الباب الحادي ومائة) في معرفة مقام ترك الخوف وأسراره
 (الباب الثاني ومائة) في معرفة مقام الرجاء وأسراره
 (الباب الثالث ومائة) في معرفة مقام ترك الرجاء وأسراره
 (الباب الرابع ومائة) في معرفة مقام الحزن وأسراره
 (الباب الخامس ومائة) في معرفة مقام ترك الحزن وسببه
 (الباب السادس ومائة) في معرفة مقام الجوع وأسراره
 (الباب السابع ومائة) في معرفة مقام ترك الجوع وسببه
 (الباب الثامن ومائة) في معرفة الفطنة والشهوة وسببه الأحداث والنسوان وأخذ الأرفاق منهم ومتى يأخذ المرء الأرفاق
 (الباب التاسع ومائة) في معرفة الفرق بين الشهوة والارادة وبين الشهوة التي لنا في الدنيا والشهوة التي لنا في الجنة والفرق بين اللذة والشهوة ومعرفة مقام من يشتهي ومن يشتهي ومن لا يشتهي ولا يشتهي ومن لا يشتهي ولا يشتهي
 (الباب العاشر ومائة) في معرفة مقام أسرار الخشوع والخضوع

- (الباب الحادى عشر ومائة) فى معرفة مقام ترك الخشوع والخضوع وأسراره
 (الباب الثانى عشر ومائة) فى معرفة مخالفة النفس وأسرارها
 (الباب الثالث عشر ومائة) فى معرفة مقام مساعدة النفس فى أغراضها وأسراره
 (الباب الرابع عشر ومائة) فى معرفة مقام الحسد والغبط ومحودهما ومنومهما
 (الباب الخامس عشر ومائة) فى معرفة مقام الغيبة ومحودها ومنومها
 (الباب السادس عشر ومائة) فى معرفة مقام القناعة وأسرارها
 (الباب السابع عشر ومائة) فى معرفة مقام الشراء والحرص
 (الباب الثامن عشر ومائة) فى معرفة مقام التوكل وأسراره
 (الباب التاسع عشر ومائة) فى معرفة مقام ترك التوكل
 (الباب العاشر وعشرون ومائة) فى معرفة مقام الشكر وأسراره
 (الباب الحادى والعشرون ومائة) فى معرفة مقام ترك الشكر وأسراره
 (الباب الثانى والعشرون ومائة) فى معرفة مقام اليقين وأسراره
 (الباب الثالث والعشرون ومائة) فى معرفة مقام ترك اليقين وأسراره
 (الباب الرابع والعشرون ومائة) فى معرفة مقام الصبر وتفصيله وأسراره
 (الباب الخامس والعشرون ومائة) فى معرفة مقام ترك الصبر وأسراره
 (الباب السادس والعشرون ومائة) فى المراقبة وأسرارها
 (الباب السابع والعشرون ومائة) فى ترك المراقبة ومقامها وأسرارها
 (الباب الثامن والعشرون ومائة) فى الرضى وأسراره
 (الباب التاسع والعشرون ومائة) فى ترك الرضى وأسراره
 (الباب الثلاثون ومائة) فى العبادة وأسرارها
 (الباب الحادى والثلاثون ومائة) فى ترك العبادة وأسراره
 (الباب الثانى والثلاثون ومائة) فى معرفة مقام الاستقامة وأسراره
 (الباب الثالث والثلاثون ومائة) فى معرفة مقام ترك الاستقامة وأسراره
 (الباب الرابع والثلاثون ومائة) فى معرفة مقام الاخلاص وأسراره
 (الباب الخامس والثلاثون ومائة) فى معرفة مقام ترك الاخلاص وأسراره
 (الباب السادس والثلاثون ومائة) فى معرفة مقام الصدق وأسراره
 (الباب السابع والثلاثون ومائة) فى معرفة مقام ترك الصدق وأسراره
 (الباب الثامن والثلاثون ومائة) فى معرفة مقام الحياء وأسراره
 (الباب التاسع والثلاثون ومائة) فى معرفة مقام ترك الحياء وأسراره
 (الباب الاربعون ومائة) فى معرفة مقام الحرية وأسرارها
 (الباب الحادى والاربعون ومائة) فى معرفة مقام ترك الحرية وأسراره
 (الباب الثانى والاربعون ومائة) فى معرفة مقام الذكروا أسراره
 (الباب الثالث والاربعون ومائة) فى معرفة مقام ترك الذكروا أسراره
 (الباب الرابع والاربعون ومائة) فى معرفة مقام الفكر وأسراره
 (الباب الخامس والاربعون ومائة) فى معرفة مقام ترك الفكر وأسراره

- (الباب السادس والاربعون ومائة) في معرفة مقام الفتوة وأسراره
 (الباب السابع والاربعون ومائة) في معرفة مقام ترك الفتوة وأسراره
 (الباب الثامن والاربعون ومائة) في معرفة مقام الفراسة وأسراره
 (الباب التاسع والاربعون ومائة) في معرفة مقام الخلق وأسراره
 (الباب الخمسون ومائة) في معرفة مقام الغيرة وأسراره
 (الباب الحادي والخمسون ومائة) في معرفة مقام ترك الغيرة وأسراره
 (الباب الثاني والخمسون ومائة) في معرفة مقام الولاية وأسراره
 (الباب الثالث والخمسون ومائة) في معرفة مقام الولاية البشرية وأسراره التي تتضمن الولاية الالهية
 (الباب الرابع والخمسون ومائة) في معرفة مقام الولاية الملكية وأسراره
 (الباب الخامس والخمسون ومائة) في معرفة مقام النبوة وأسراره
 (الباب السادس والخمسون ومائة) في معرفة مقام النبوة البشرية وأسراره
 (الباب السابع والخمسون ومائة) في معرفة مقام النبوة الملكية وأسراره
 (الباب الثامن والخمسون ومائة) في معرفة مقام الرسالة وأسراره
 (الباب التاسع والخمسون ومائة) في معرفة مقام الرسالة البشرية وأسراره
 (الباب الستون ومائة) في معرفة مقام الرسالة الملكية
 (الباب الحادي والستون ومائة) في معرفة المقام الذي بين النبوة والصدقية
 (الباب الثاني والستون ومائة) في معرفة مقام الفقر وأسراره
 (الباب الثالث والستون ومائة) في معرفة مقام الغنى وأسراره
 (الباب الرابع والستون ومائة) في معرفة مقام التصوف وأسراره
 (الباب الخامس والستون ومائة) في معرفة مقام التحقيق والمحققين
 (الباب السادس والستون ومائة) في معرفة مقام الحكمة والحكام
 (الباب السابع والستون ومائة) في معرفة مقام كيمياء السعادة وأسراره
 (الباب الثامن والستون ومائة) في معرفة مقام الادب وأسراره
 (الباب التاسع والستون ومائة) في معرفة مقام ترك الادب وأسراره
 (الباب السبعون ومائة) في معرفة مقام الصحبة وأسراره
 (الباب الحادي والسبعون ومائة) في معرفة مقام ترك الصحبة وأسراره
 (الباب الثاني والسبعون ومائة) في معرفة مقام التوحيد وأسراره
 (الباب الثالث والسبعون ومائة) في معرفة مقام التثنية وهو الشرك وأسراره
 (الباب الرابع والسبعون ومائة) في معرفة مقام السفر وهو السياحة وأسراره
 (الباب الخامس والسبعون ومائة) في معرفة مقام ترك السفر وأسراره
 (الباب السادس والسبعون ومائة) في معرفة أحوال القوم عند الموت على قدر مقاماتهم
 (الباب السابع والسبعون ومائة) في معرفة مقام المعرفة على الاختلاف الذي بين الصوفية فيها والمحققين
 (الباب الثامن والسبعون ومائة) في معرفة مقام المحبة وأسرارها
 (الباب التاسع والسبعون ومائة) في معرفة مقام الخلة وأسراره

(الباب الثمانون ومائة) في معرفة مقام الشوق والاشتياق وأسراره
 (الباب الحادى والثمانون ومائة) في معرفة مقام احترام الشيوخ وحفظ قلوبهم
 (الباب الثانى والثمانون ومائة) في معرفة مقام السماع وأسراره
 (الباب الثالث والثمانون ومائة) في معرفة مقام ترك السماع وأسراره
 (الباب الرابع والثمانون ومائة) في معرفة مقام الكرامات
 (الباب الخامس والثمانون ومائة) في معرفة مقام ترك الكرامات
 (الباب السادس والثمانون ومائة) في معرفة مقام خرق العادات
 (الباب السابع والثمانون ومائة) في معرفة مقام المجزأة وكيف يكون ذلك الفعل المجزأة ان كانت له وعليها
 مجزأة لاختلاف الاحوال

(الباب الثامن والثمانون ومائة) في معرفة مقام الرؤيا وهي المبشرات
 (الباب التاسع والثمانون ومائة) في معرفة صورة السالك
 ﴿ الفصل الثالث فى الاحوال ﴾

(الباب التسعون ومائة) في معرفة المسافر وأحواله
 (الباب الحادى والتسعون ومائة) في معرفة السفر والطريق
 (الباب الثانى والتسعون ومائة) في معرفة الحال وأسراره ورجاله
 (الباب الثالث والتسعون ومائة) في معرفة المقام وأسراره
 (الباب الرابع والتسعون ومائة) في معرفة المكان وأسراره
 (الباب الخامس والتسعون ومائة) في معرفة الشطح وأسراره
 (الباب السادس والتسعون ومائة) في معرفة الطوالع وأسرارها
 (الباب السابع والتسعون ومائة) في معرفة الذهاب وأسراره
 (الباب الثامن والتسعون ومائة) في معرفة النفس بفتح الفاء وأسراره
 (الباب التاسع والتسعون ومائة) في معرفة السر وأسراره
 (الباب الموفى مائتين) في معرفة الوصل وأسراره
 (الباب الحادى ومائتان) في معرفة الفصل وأسراره
 (الباب الثانى ومائتان) في معرفة الادب وأسراره
 (الباب الثالث ومائتان) في معرفة الرياضة وأسرارها
 (الباب الرابع ومائتان) في معرفة التحلى بالخاء المهملة وأسراره
 (الباب الخامس ومائتان) في معرفة التحلى بالخاء المعجمة وأسراره
 (الباب السادس ومائتان) في معرفة التحلى بالجيم وأسراره
 (الباب السابع ومائتان) في معرفة العلة وأسرارها
 (الباب الثامن ومائتان) في معرفة الانزعاج وأسراره
 (الباب التاسع ومائتان) في معرفة المشاهدة وأسرارها
 (الباب العاشر ومائتان) في معرفة المكاشفة وأسرارها
 (الباب الحادى عشر ومائتان) في معرفة اللوائح وأسرارها
 (الباب الثانى عشر ومائتان) في معرفة التلوين وأسراره

- (الباب الثالث عشر ومائتان) في معرفة الغيرة وأسرارها
 (الباب الرابع عشر ومائتان) في معرفة الخيرة وأسرارها
 (الباب الخامس عشر ومائتان) في معرفة اللطيفة وأسرارها
 (الباب السادس عشر ومائتان) في معرفة الفتوح وأسراره
 (الباب السابع عشر ومائتان) في معرفة الوسم والرسم وأسرارها
 (الباب الثامن عشر ومائتان) في معرفة القبض وأسراره
 (الباب التاسع عشر ومائتان) في معرفة البسط وأسراره
 (الباب العاشر وعشرين ومائتان) في معرفة الفناء وأسراره
 (الباب الحادي والعشرون ومائتان) في معرفة البقاء وأسراره
 (الباب الثاني والعشرون ومائتان) في معرفة الجمع وأسراره
 (الباب الثالث والعشرون ومائتان) في معرفة التفرقة وأسرارها
 (الباب الرابع والعشرون ومائتان) في معرفة عين الحكيم وأسراره
 (الباب الخامس والعشرون ومائتان) في معرفة الزوائد وأسرارها
 (الباب السادس والعشرون ومائتان) في معرفة الإرادة وأسرارها
 (الباب السابع والعشرون ومائتان) في معرفة حال المرادوسر
 (الباب الثامن والعشرون ومائتان) في معرفة المريد وأسراره
 (الباب التاسع والعشرون ومائتان) في معرفة الهمة وأسرارها
 (الباب الثلاثون ومائتان) في معرفة العربة وأسرارها
 (الباب الحادي والثلاثون ومائتان) في معرفة المسكر وأسراره
 (الباب الثاني والثلاثون ومائتان) في معرفة الاصطلام وأسراره
 (الباب الثالث والثلاثون ومائتان) في معرفة الرغبة وأسرارها
 (الباب الرابع والثلاثون ومائتان) في معرفة الرهبة وأسرارها
 (الباب الخامس والثلاثون ومائتان) في معرفة التواجد وأسراره
 (الباب السادس والثلاثون ومائتان) في معرفة الوجد وأسراره
 (الباب السابع والثلاثون ومائتان) في معرفة الوجود
 (الباب الثامن والثلاثون ومائتان) في معرفة الوقت وأسراره
 (الباب التاسع والثلاثون ومائتان) في معرفة الهيبة وأسرارها
 (الباب الاربعون ومائتان) في معرفة الانس وأسراره
 (الباب الحادي والاربعون ومائتان) في معرفة الجلال وأسراره
 (الباب الثاني والاربعون ومائتان) في معرفة الجلال وأسراره
 (الباب الثالث والاربعون ومائتان) في معرفة السكال وهو الاعتدال وهو الاعراف وهو أيضا سور الحديد وهو
 البحر يد عن حكم الاوصاف عليه
 (الباب الرابع والاربعون ومائتان) في معرفة الغيبة وأسرارها
 (الباب الخامس والاربعون ومائتان) في معرفة الحضور وأسراره
 (الباب السادس والاربعون ومائتان) في معرفة الشكر وأسراره

- (الباب السابع والاربعون ومائتان) في معرفة الصحو وأسراره
 (الباب الثامن والاربعون ومائتان) في معرفة الذوق وأسراره
 (الباب التاسع والاربعون ومائتان) في معرفة الشرب وأسراره
 (الباب الخمسون ومائتان) في معرفة الري وأسراره
 (الباب الحادي والخمسون ومائتان) في معرفة عدم الري لمن شرب وأسراره
 (الباب الثاني والخمسون ومائتان) في معرفة المحو وأسراره
 (الباب الثالث والخمسون ومائتان) في معرفة الاتبات وأسراره
 (الباب الرابع والخمسون ومائتان) في معرفة السترو وأسراره
 (الباب الخامس والخمسون ومائتان) في معرفة المحق ومحقق المحق
 (الباب السادس والخمسون ومائتان) في معرفة الابداء وأسراره
 (الباب السابع والخمسون ومائتان) في معرفة المحاضرة وأسرارها
 (الباب الثامن والخمسون ومائتان) في معرفة اللوامع وأسرارها
 (الباب التاسع والخمسون ومائتان) في معرفة الهجوم والبوادة وأسرارها
 (الباب الستون ومائتان) في معرفة القرب وأسراره
 (الباب الحادي والستون ومائتان) في معرفة البعد وأسراره
 (الباب الثاني والستون ومائتان) في معرفة الشريعة
 (الباب الثالث والستون ومائتان) في معرفة الحقيقة
 (الباب الرابع والستون ومائتان) في معرفة الخواطر
 (الباب الخامس والستون ومائتان) في معرفة الوارد
 (الباب السادس والستون ومائتان) في معرفة الشاهد
 (الباب السابع والستون ومائتان) في معرفة النفس بسكون الفاء
 (الباب الثامن والستون ومائتان) في معرفة الروح
 (الباب التاسع والستون ومائتان) في معرفة علم اليقين وعين اليقين وحق اليقين

﴿الفصل الرابع في المنازل﴾

- (الباب السبعون ومائتان) في معرفة منزل القطب والامامين من المناجاة المحمدية
 (الباب الحادي والسبعون ومائتان) في معرفة منزل عند الصباح يحمد القوم السرى من المناجاة المحمدية
 (الباب الثاني والسبعون ومائتان) في معرفة تنزيه التوحيد منها
 (الباب الثالث والسبعون ومائتان) في معرفة منزل الهلاك لاهوى والنفس من المقام الموسوى
 (الباب الرابع والسبعون ومائتان) في معرفة منزل الاجل المسمى من المقام الموسوى
 (الباب الخامس والسبعون ومائتان) في معرفة منزل التبرى من الاوثان من المقام الموسوى
 (الباب السادس والسبعون ومائتان) في معرفة منزل الخوض وأسراره من المقام المحمدى
 (الباب السابع والسبعون ومائتان) في معرفة منزل التكذيب والبخل من المقام الموسوى وأسراره
 (الباب الثامن والسبعون ومائتان) في معرفة منزل الالفه وأسراره من المقام الموسوى والمحمدى
 (الباب التاسع والسبعون ومائتان) في معرفة منزل الاعتبار وأسراره من المقام المحمدى
 (الباب العشرون ومائتان) في معرفة منزل مالى وأسراره من المقام الموسوى

(الباب الحادى والثمانون ومائتان) فى معرفة منزل الضم واقامة الواحد مقام الجمع من الحضرة المحمدية
 (الباب الثانى والثمانون ومائتان) فى معرفة منزل يازة الموتى وأسراره من الحضرة الموسوية
 (الباب الثالث والثمانون ومائتان) فى معرفة منزل القواصم وأسراره من الحضرة المحمدية
 (الباب الرابع والثمانون ومائتان) فى معرفة منزل المجورات الشريفة وأسراره من الحضرة المحمدية
 (الباب الخامس والثمانون ومائتان) فى معرفة منزل مناجاة الجاد ومن حصل فيه حصل نصف الحضرة المحمدية
 والموسوية

(الباب السادس والثمانون ومائتان) فى معرفة منزل من قيل له كن فأبى ولم يكن من الحضرة المحمدية
 (الباب السابع والثمانون ومائتان) فى معرفة منزل الصمدانى وأسراره من الحضرة المحمدية
 (الباب الثامن والثمانون ومائتان) فى معرفة منزل التلاوة الاولى من الحضرة الموسوية
 (الباب التاسع والثمانون ومائتان) فى معرفة منزل العلم الامى الذى مات قدمه علم من الحضرة الموسوية
 (الباب التسعون ومائتان) فى معرفة منزل تقرير النعم من الحضرة الموسوية
 (الباب الحادى والتسعون ومائتان) فى معرفة منزل صدر الزمان وهو الفلك الرابع من الحضرة المحمدية
 (الباب الثانى والتسعون ومائتان) فى معرفة منزل اشترارك عالم الغيب والشهادة من الحضرة الموسوية
 (الباب الثالث والتسعون ومائتان) فى معرفة منزل وجود سبب عالم الشهادة وسبب ظهور عالم الغيب من الحضرة
 الموسوية

(الباب الرابع والتسعون ومائتان) فى معرفة منزل المحمدى المسمى من الحضرة الموسوية
 (الباب الخامس والتسعون ومائتان) فى معرفة منزل الاعداد المنيرة من الحضرة المحمدية
 (الباب السادس والتسعون ومائتان) فى معرفة منزل انتقال صفات أهل السعادة الى أهل الشقاء من الحضرة الموسوية
 (الباب السابع والتسعون ومائتان) فى معرفة منزل ثناء النسوبة الطيبة الآدمية فى المقام الاعلى من الحضرة المحمدية
 (الباب الثامن والتسعون ومائتان) فى معرفة منزل الذكر من العالم العلوى فى الحضرات المحمدية
 (الباب التاسع والتسعون ومائتان) فى معرفة منزل عذاب المؤمنين من المقام السرىانى فى الحضرة المحمدية
 (الباب الموفى وثلاثمائة) فى معرفة منزل سبب انقسام العالم العلوى فى الحضرات المحمدية
 (الباب الحادى وثلاثمائة) فى معرفة منزل الكتاب المقسوم بين أهل النعيم وأهل العذاب
 (الباب الثانى وثلاثمائة) فى معرفة منزل ذهاب العالم الاعلى ووجود العالم الاسفل
 (الباب الثالث وثلاثمائة) فى معرفة منزل العارف الجبرئيلى من الحضرة المحمدية
 (الباب الرابع وثلاثمائة) فى معرفة منزل ايشار الغنى على الفقر من المقام الموسوى وايشار الفقر على الغنى من الحضرة
 العيسوية

(الباب الخامس وثلاثمائة) فى معرفة منزل ترادف الاحوال على قلوب الرجال من الحضرة المحمدية
 (الباب السادس وثلاثمائة) فى معرفة منزل اختصام الملائكة الاعلى من الحضرة الموسوية
 (الباب السابع وثلاثمائة) فى معرفة منزل تنزل الملائكة على الموقف المحمدى من الحضرة الموسوية
 (الباب الثامن وثلاثمائة) فى معرفة منزل اختلاط العالم السكى من الحضرة المحمدية
 (الباب التاسع وثلاثمائة) فى معرفة منزل الملائكة من الحضرة المحمدية
 (الباب العاشر وثلاثمائة) فى معرفة منزل الصلابة الروحانية من الحضرة الموسوية
 (الباب الحادى عشر وثلاثمائة) فى معرفة منزل النواشى الاختصاصية الغيبية من الحضرة المحمدية
 (الباب الثانى عشر وثلاثمائة) فى معرفة منزل كيفية نزول الوشى على قلوب الاولياء وحفظهم فى ذلك من الشياطين من

الحضرة المحمدية

(الباب الثالث عشر وثلاثمائة) في معرفة منزل البكاء والنوح من الحضرة المحمدية

(الباب الرابع عشر وثلاثمائة) في معرفة منزل الفرق بين مدارج الملائكة والذبيّين والاولياء من الحضرة المحمدية

(الباب الخامس عشر وثلاثمائة) في معرفة منزل وجوب العذاب من الغيبة المحمدية

(الباب السادس عشر وثلاثمائة) في معرفة الصفات القاسمية المنقوشة بالقلم الاطى في اللوح المحفوظ الانسانى من

الحضرة الموسوية

(الباب السابع عشر وثلاثمائة) في معرفة منزل الابتلاء وبركانه وهو منزل الامام الذى على يسار القطب وهو منزل أبى

مدين القدى كان بجاية رحمة الله

(الباب الثامن عشر وثلاثمائة) في معرفة منزل نسخ الشريعة المحمدية بالاغراض النفسية عافانا الله واياك من ذلك

(الباب التاسع عشر وثلاثمائة) في معرفة منزل سراح النفس من قيد وجه بامن وجوه الشريعة بوجه آخر، نها وان ترك

السبب الجالب للرزق من طريق التوكل سبب جالب للرزق وان المتصف به ما خرج عن رفق الاسباب

(الباب العاشر وثلاثمائة) في معرفة منزل تسبيح القبضتين وتمييزهما

(الباب الحادى والعشرون وثلاثمائة) في معرفة منزل من فرق بين عالم الغيب وعالم الشهادة وهو من الحضرة المحمدية

(الباب الثانى والعشرون وثلاثمائة) في معرفة منزل من باع الحق بالخلق وهو من الحضرة المحمدية

(الباب الثالث والعشرون وثلاثمائة) في معرفة منزل بشرى بمبشر بمبشر به وهو من الحضرة المحمدية

(الباب الرابع والعشرون وثلاثمائة) في معرفة منزل جمع الرجال والنساء فى بعض المواطن الالهية وهو من الحضرة

العاصمية

(الباب الخامس والعشرون وثلاثمائة) في معرفة منزل القرآن من الحضرة المحمدية

(الباب السادس والعشرون وثلاثمائة) في معرفة منزل التجاور والمنازعة وهو من الحضرة المحمدية والموسوية

(الباب السابع والعشرون وثلاثمائة) في معرفة منزل المدد والنصيف من الحضرة المحمدية

(الباب الثامن والعشرون وثلاثمائة) في معرفة منزل ذهاب المركبات عند السبك الى البسائط عند السبك وهو من

الحضرة المحمدية

(الباب التاسع والعشرون وثلاثمائة) في معرفة منزل الالاء والقراغ الى البلاء وهو من الحضرات المحمدية

(الباب الثلاثون وثلاثمائة) في معرفة منزل القمر من الهلال من البدور وهو من الحضرة المحمدية

(الباب الحادى والثلاثون وثلاثمائة) في معرفة منزل الرؤية والروية والقوة عليها والترقى والتداني والتلقى والتدلى وهو من

الحضرة المحمدية

(الباب الثانى والثلاثون وثلاثمائة) في معرفة منزل الحراسة الالهية لاهل المقامات المحمدية وهو من الحضرة الموسوية

(الباب الثالث والثلاثون وثلاثمائة) في معرفة منزل خلقت الاشياء من أجلك وخلقتك من أجلى فلا تهتك ما خلقت من

أجلى فيما خلقت من أجلك وهو من الحضرات المحمدية

(الباب الرابع والثلاثون وثلاثمائة) في معرفة منزل تجديد المعدم وهو من الحضرات الموسوية

(الباب الخامس والثلاثون وثلاثمائة) في معرفة منزل الاخوة وهو من الحضرة المحمدية

(الباب السادس والثلاثون وثلاثمائة) في معرفة منزل مبايعة النبات للقطب وهو من الحضرة المحمدية

(الباب السابع والثلاثون وثلاثمائة) في معرفة منزل محمد صلى الله عليه وسلم مع بعض العالم من الحضرات الموسوية

(الباب الثامن والثلاثون وثلاثمائة) في معرفة منزل عقبات السويق وأمراره وهو من الحضرة المحمدية

(الباب التاسع والثلاثون وثلاثمائة) في معرفة منزل جثث الشريعة بين يدي الحقيقة تطلب الاستمداد من الحضرة

المحمدية

(الباب الاربعون وثلاثمائة) في معرفة المنزل الذي منه خبا رسول الله صلى الله عليه وسلم ما خبأ وهو من الحضرة الموسوية

(الباب الحادى والاربعون وثلاثمائة) في معرفة منزل التقليد في الاسرار وهو من الحضرة الموسوية

(الباب الثانى والاربعون وثلاثمائة) في معرفة منزل سر من منفصلين عن ثلاثة أسرار تجتمعها حضرة واحدة من حضرات الوحي وهو من الحضرة الموسوية

(الباب الثالث والاربعون وثلاثمائة) في معرفة منزل سر من في تفصيل الوحي من حضرة حمد الملك كله

(الباب الرابع والاربعون وثلاثمائة) في معرفة منزل سر من أسرار المغفرة وهو من الحضرة المحمدية

(الباب الخامس والاربعون وثلاثمائة) في معرفة منزل سر الاخلاص في الدين وهو من الحضرة المحمدية

(الباب السادس والاربعون وثلاثمائة) في معرفة منزل سر صدق فيه بعض العارفين فرأى نوره ككيمب ينبعث من جوانب ذلك المنزل عليه وهو من الحضرة المحمدية

(الباب السابع والاربعون وثلاثمائة) في معرفة منزل الصف الاول عند الله تعالى والشك الالهى وفتح خير وما تنزل في ذلك اليوم من الاسرار وهو من الحضرة المحمدية

(الباب الثامن والاربعون وثلاثمائة) في معرفة منزل سر من اسرار قاب الجمع والوجود وهو من الحضرة المحمدية

(الباب التاسع والاربعون وثلاثمائة) في معرفة منزل ففتح الابواب وغلقها وخلق كل أمة وهو من الحضرة المحمدية

(الباب العشرون وثلاثمائة) في معرفة منزل التعجلى الاستغفار ورفع الغطاء عن المعاني وهو من الحضرة المحمدية من الاسم الرب

(الباب الحادى والعشرون وثلاثمائة) في معرفة منزل اشتراك النفوس والارواح في الصفات وهو من حضرة الغيرة المحمدية من الاسم الودود

(الباب الثانى والعشرون وثلاثمائة) في معرفة ثلاثة أسرار طلمسية، صورة مدبرة من حضرة التنزلات المحمدية

(الباب الثالث والعشرون وثلاثمائة) في معرفة منزل ثلاثة أسرار طلمسية حكمية تشبها الى معرفة السبب وأداء حقه وهو من الحضرة المحمدية

(الباب الرابع والعشرون وثلاثمائة) في معرفة المنزل الاقصى السريانى وهو من الحضرة الموسوية

(الباب الخامس والعشرون وثلاثمائة) في معرفة منزل السبل المولدة وأرض العبادة والنساعها وهو من الحضرة المحمدية

(الباب السادس والعشرون وثلاثمائة) في معرفة منزل ثلاثة أسرار مكتومة والسر العربى في الادب الالهى والوحى النفسى من الحضرة المحمدية

(الباب السابع والعشرون وثلاثمائة) في معرفة منزل البهايم من الحضرة الالهية وقهرهم تحت سر من موسويين

(الباب الثامن والعشرون وثلاثمائة) في معرفة منزل ثلاثة أسرار مختلفة الانوار والفرار والانداز ومحيي الاخبار ومن هذا المنزل قلت الشعر في خلوة دخلتها نلت فيها وهو من أعجب المنازل وأنورها

(الباب التاسع والعشرون وثلاثمائة) في معرفة منزل اياك اعنى فاسمى يا جاره وهو منزل تفرق الامر وصورة الكتم في الكشف من الحضرة المحمدية

(الباب الستون وثلاثمائة) في معرفة منزل الظلمات المحمودة والانوار المشهودة والحق من ليس من أهل البيت باهل البيت وهو من الحضرة المحمدية

(الباب الحادى والستون وثلاثمائة) في معرفة منزل الاشتراك مع الحق في التقدير وهو من الحضرة المحمدية

(الباب الثانى والستون وثلاثمائة) في معرفة منزل السجدتين سجود الكل والجزء وهو سجود القلب والوجه وما فيه

من أسرار وهو من الحضرة المحمدية

(الباب الثالث والستون وثلاثمائة) في معرفة منزل الحالة العارف من لم يعرفه على من هو دونه ليعلمه ما ليس في وسعه ان يعلمه وتنزيه الباري عن الطرب والفرح وهو من الحضرة المحمدية

(الباب الرابع والستون وثلاثمائة) في معرفة سرين طلسمين من عرفهما نال الراحة في الدنيار والآخرة والغيرة الالهية وهو من الحضرة المحمدية

(الباب الخامس والستون وثلاثمائة) في معرفة أسرار طلسمية اتصلت في حضرة الرحمة بمن خفي مقامه وحاله على الاكوان وهو من الحضرة المحمدية

(الباب السادس والستون وثلاثمائة) في معرفة منزل وزراء المهدي الآتي في آخر الزمان الذي بشر به رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو من الحضرة المحمدية

(الباب السابع والستون وثلاثمائة) في معرفة منزل التوكل الخامس الذي ما كشفه أحد من المحققين لقلة القابلين له وقصور الافهام عن دركه وهو من الحضرة المحمدية

(الباب الثامن والستون وثلاثمائة) في معرفة منزل أقي ولم يأت وحضرة الامر وحده وصف عالم ما يوحى اليه على الدوام وما فيه من الاسرار وهو من الحضرة المحمدية

(الباب التاسع والستون وثلاثمائة) في معرفة منزل مفاتيح خزائن الجود وتأثير عالم الشهادة في عالم الغيب عن عالم الغيب وهو من الحضرة المحمدية

(الباب السبعون وثلاثمائة) في معرفة منزل المريد وسر من أسرار الوجود والتبدل وهو من الحضرة المحمدية (الباب الحادي والسبعون وثلاثمائة) في معرفة منزل سر وثلاثة أسرار لوحية أمية وهو من الحضرة المحمدية

(الباب الثاني والسبعون وثلاثمائة) في معرفة منزل سر وسر بن وثنايك عايك بما ليس لك واجابة الحق لك في ذلك ما منى وهو من الحضرة المحمدية

(الباب الثالث والسبعون وثلاثمائة) في معرفة منزل ثلاثة أسرار ظهرت في الماء الحكيم المفصل مركبه على العالم بالعناية وبقاء العالم أبدا لا بد من وان اتقلت صورته وهو من الحضرة المحمدية

(الباب الرابع والسبعون وثلاثمائة) في معرفة منزل الرؤية والرؤية وسوايق الاشياء في الحضرة الربوبية وان للكفار قدما كان للمؤمنين قدما وكم كل طائفة على قدمها وآتية بامامها عدا لا وفضلا وهو من الحضرة المحمدية

(الباب الخامس والسبعون وثلاثمائة) في معرفة منزل التضاهي الخيالي وعالم الحقائق والاستزاج وهو من الحضرة المحمدية

(الباب السادس والسبعون وثلاثمائة) في معرفة منزل يجمع بين الاولياء والاعداء من الحضرة الحكيمة ومقارعة عالم اقيب بعضهم مع بعض وهذا المنزل يتضمن ألف مقام وهو من الحضرة المحمدية

(الباب السابع والسبعون وثلاثمائة) في معرفة منزل سجد القويمية والصدق والمجد والولولة والصور وهو من الحضرة المحمدية

(الباب الثامن والسبعون وثلاثمائة) في معرفة منزل الامة البهيمية والاحياء والثلاثة الاسرار العلوية وتقدم المتأخر وتأخر المتقدم وهو من الحضرة المحمدية

(الباب التاسع والسبعون وثلاثمائة) في معرفة منزل الحل والعقد والاكرام والاهانة ونشأة الدعاء في صورة الاخبار وهو من الحضرة المحمدية

(الباب الثمانون وثلاثمائة) في معرفة منزل العلماء ورثة الانبياء وهو من الحضرة المحمدية (الباب الحادي والثمانون وثلاثمائة) في معرفة منزل التوحيد والجمع وهو يحوي على خمسة آلاف مقام وفري وأكمل

مشاهدة من شاهد في نصف الشهر أو في آخره وهو من الحضرة المحمدية

(الباب الثاني والثمانون وثلاثمائة) في معرفة منزل الخوانيم وعدد الأعراس الإلهية والأسرار العجمية وهو من الحضرة الموسوية

(الباب الثالث والثمانون وثلاثمائة) في معرفة منزل العظمة الجامعة للعظمت وهو من الحضرة المحمدية الاختصاصية

الفصل الخامس في المنازلات

(الباب الرابع والثمانون وثلاثمائة) في معرفة المنازلات الخطائية وهو من سر قوله تعالى وما كان لبشر أن يكلمه الله إلا وحياً أو من وراء حجاب * وهو من الحضرة المحمدية

(الباب الخامس والثمانون وثلاثمائة) في معرفة منازل من حقر غلب ومن استهين منع

(الباب السادس والثمانون وثلاثمائة) في معرفة منازل حبل الوريد وأيفية المعية

(الباب السابع والثمانون وثلاثمائة) في معرفة منازل التواضع السكبرياني

(الباب الثامن والثمانون وثلاثمائة) في معرفة منازل مجهولة عند العبد وهو إذا ارتقى من غير تعيين قصد ما يقصده من الحق

(الباب التاسع والثمانون وثلاثمائة) في معرفة منازل إلى كونك وألك كوني

(الباب التسعون وثلاثمائة) في معرفة منازل زمان الشيء وجوده إلا أن افلا زمان لي والأنت فلا زمان لك فأنت زمانى وأنا زمانك

(الباب الحادى والتسعون وثلاثمائة) في معرفة منازل السبل الذى لا يثبت عليه رجال السؤال

(الباب الثانى والتسعون وثلاثمائة) في معرفة منازل من رحم رحناه ومن لم يرحم رحناه ثم غضبنا عليه ونسيناه

(الباب الثالث والتسعون وثلاثمائة) في معرفة منازل من توقف عند رؤية ما هاله هالك

(الباب الرابع والتسعون وثلاثمائة) في معرفة منازل من تأدب وصل ومن وصل لم يرجع ولو كان غير أدب

(الباب الخامس والتسعون وثلاثمائة) في معرفة منازل من دخل حضرتى وبقيت عليه حياته فعزاه على فى موت صاحبه

(الباب السادس والتسعون وثلاثمائة) في معرفة منازل من جمع المعارف والعلوم بحجته عنى

(الباب السابع والتسعون وثلاثمائة) في معرفة منازل ليه يصعد الكام الطيب والعمل الصالح يرفعه

(الباب الثامن والتسعون وثلاثمائة) في معرفة منازل من وعظ الناس لم يعرفنى ومن ذكرهم عرفنى

(الباب التاسع والتسعون وثلاثمائة) في معرفة منازل منزل من دخله ضربت عنقه وما بقى أحد إلا دخله

(الباب الموفى أربعمائة) في معرفة منازل من ظهر لى بطنته له ومن وقف عند حدى اطاعت عليه

(الباب الحادى وأربعمائة) في منازل الميت والحي ليس لهما إلى رؤيتى سبيل

(الباب الثانى وأربعمائة) في منازل من غالبى غلبته ومن غالبته غلبنى فالجنوح إلى السلم أولى

(الباب الثالث وأربعمائة) في منازل لاجحة لى على عبيدى ما قلت لا لواحد منهم لم عملت إلا قال لى أنت عملت وقال

الحق ولكن السابقة أسبق ولا تبدل

(الباب الرابع وأربعمائة) في معرفة منازل من عنف على رعيته سعى فى هلاك ملكه ومن رفق بهم بقى مليكا كل سيد

قتل عبداً من عبيده قائماً قتل سيادة من سيادته إلا أنظار

(الباب الخامس وأربعمائة) في منازل من جعل قلبه بيتى وأخلاه من غيرى ما يدري أحداً ما أعطيه فلا تشبهوه بالبيت

المعمور فانه بيت ملائكتى لا بيتى ولهذا الم أسكن فيه خليلى بل بيتى قلب عبدى الذى وسعنى حين ضاق عنى أرضى وسماوى

(الباب السادس وأربعمائة) في منازل ما ظهر منى قط شئ ولا ينبى أن يظهر

(الباب السابع وأربعمائة) في منازل فى أسرع من الطرفة تحتل منى ان نظرت إلى غيرى لا اضفى ولكن اضفك

(الباب الثامن وأربعمائة) في معرفة منازل يوم السبت فخل عنك مئزر الجود الذى شددته فقد فرغ العالم منى وفرغت منه

- (الباب التاسع وأربع مائة) في منازلة أسبائي بحجاب عليك فان رفعتهما وصلت الى
 (الباب العاشر وأربع مائة) في منازلة وان الى ربك المنتهى فاعتزوا بهذا الرب آتوا
 (الباب الحادي عشر وأربع مائة) في منازلة فيسبق عليه الكتاب فيدخل النار من حضرة كاد لا يدخل النار فخافوا
 الكتاب ولا تخافوني فاني واياكم سواء
- (الباب الثاني عشر وأربع مائة) في منازلة من كان لي لم يذل ولا ينجزي أبدا
 (الباب الثالث عشر وأربع مائة) في منازلة من سألني فاسخرج من قضائي ومن لم يسألني فاسخرج من قضائي
 (الباب الرابع عشر وأربع مائة) في معرفة منازلة لا يرى الا بحجاب
 (الباب الخامس عشر وأربع مائة) في معرفة منازلة من دعاني فقد أدت حق عبوديته ومن أنصف نفسه فقد أنصفني
 (الباب السادس عشر وأربع مائة) في معرفة منازلة عين القلب
 (الباب السابع عشر وأربع مائة) في معرفة منازلة من أجروا على الله
 (الباب الثامن عشر وأربع مائة) في منازلة من لا يفهم لا يوصل اليه شيء
 (الباب التاسع عشر وأربع مائة) في معرفة منازلة المكوك
 (الباب العاشر وأربع مائة) في معرفة منازلة التخلص من المقامات
 (الباب الحادي والعشرون وأربع مائة) في معرفة منازلة من طلب الوصول الى من جهة الدليل والبرهان لم يصل الى
 أبدا فانه لا يشبهني شيء
- (الباب الثاني والعشرون وأربع مائة) في معرفة منازلة من ردالي فعلى فقد أعطاني حق
 (الباب الثالث والعشرون وأربع مائة) في معرفة منازلة من غار على لم يذكري
 (الباب الرابع والعشرون وأربع مائة) في معرفة منازلة أحبك للبقاء معي وتحب الرجوع الى أهلك فقد حتى أنشئ
 منك وحينئذ تمر عني
- (الباب الخامس والعشرون وأربع مائة) في معرفة منازلة من طلب العلم صرفت بصره عني
 (الباب السادس والعشرون وأربع مائة) في معرفة منازلة السر الذي منه قال عليه السلام حين استفهم عن رؤيته ربه
 فقال نوراني أراه
- (الباب السابع والعشرون وأربع مائة) في معرفة منازلة قاب قوسين
 (الباب الثامن والعشرون وأربع مائة) في معرفة منازلة الاستفهام عن الآتين
 (الباب التاسع والعشرون وأربع مائة) في معرفة منازلة من تصاغر لجلالي نزلت اليه ومن تعظم على تعظمت عليه
 (الباب الثلاثون وأربع مائة) في معرفة منازلة ان حيرتك أوصلتك الى
 (الباب الحادي والثلاثون وأربع مائة) في معرفة منازلة من حجبته حجبته
 (الباب الثاني والثلاثون وأربع مائة) في معرفة منازلة ما تردأت بشي الا بك فاعرف قد بركت وهنا عجب شيء لا يعرف
 نفسه
- (الباب الثالث والثلاثون وأربع مائة) في معرفة منازلة انظر أي تحمل يعدمك فلا تسألني فتهطيك اياه فلا أجسد من
 ياخذ
- (الباب الرابع والثلاثون وأربع مائة) في معرفة منازلة لا يحجبك لو شئت فاني لا اشاء بعد فاقبت
 (الباب الخامس والثلاثون وأربع مائة) في معرفة منازلة أخذت العهد على نفسي فوقت او فبت ووقتا لم أوف فلا تعرض
 (الباب السادس والثلاثون وأربع مائة) في معرفة منازلة لو كنت عند الناس كما أنت عندي ما عبدوني
 (الباب السابع والثلاثون وأربع مائة) في معرفة منازلة من عرف حظه من شريعتي عرف حظه مني فانك عندي كما أنا

عندك مرتبة واحدة

(الباب الثامن والثلاثون وأربع مائة) في معرفة منزلة من قرأ كلامي رأي غمامتي فيه امرج ملائكتي نزل عليه وفيه فاذا سكت رحلت عنه ووزلت انا

(الباب التاسع والثلاثون وأربع مائة) في معرفة منزلة قاب قوسين الثاني

(الباب الاربعون وأربع مائة) في معرفة منزلة اشتد ركن من قوى قلبه بمشاهدتي

(الباب الحادي والاربعون وأربع مائة) في معرفة منزلة عيون أفتتد العارفين ناظرة الى ما عندي لاني

(الباب الثاني والاربعون وأربع مائة) في معرفة منزلة من رأي وعرف انه رأي في رأي

(الباب الثالث والاربعون وأربع مائة) في معرفة منزلة واجب الكشف العرفاني

(الباب الرابع والاربعون وأربع مائة) في معرفة منزلة من كتبت له كتاب العهد الخالص لا يشق

(الباب الخامس والاربعون وأربع مائة) في معرفة منزلة هل عرفت أوليائي الذين أدبتهم بأدبي

(الباب السادس والاربعون وأربع مائة) في معرفة منزلة في تعمير نواشئ الليل فواند الخيرات

(الباب السابع والاربعون وأربع مائة) في معرفة منزلة من دخل حضرة النظم ينطق عني

(الباب الثامن والاربعون وأربع مائة) في معرفة منزلة من كشفت له شيئاً ما عندي بهت فكيف يطلب

ان يراني

(الباب التاسع والاربعون وأربع مائة) في معرفة منزلة ايمس عبي من تعبد عبي

(الباب العشرون وأربع مائة) في معرفة منزلة من ثبت لظهوري كان في لابه مسبحاتي كان به لاني وهذا الحقيقة

والاول بحاج

(الباب الحادي والعشرون وأربع مائة) في معرفة منزلة في الخارج معرفة العارج

(الباب الثاني والعشرون وأربع مائة) في معرفة منزلة كلامي كلمة موعظة لعبيدي لو اتعظوا

(الباب الثالث والعشرون وأربع مائة) في معرفة منزلة كرمي ما بذلت لك من الاموال وكرم كرمي ما وهبتك من عفوكم

عن أخيك عند جنائته عليك

(الباب الرابع والعشرون وأربع مائة) في معرفة منزلة لا يقوى معاني حضرت اغرب وانما المعروف لاولي القربى

(الباب الخامس والعشرون وأربع مائة) في معرفة منزلة من أقبلت عليه بظاهري لا يسعد أبداً ومن أقبلت عليه بباطني

لا يشقى أبداً بالعكس

(الباب السادس والعشرون وأربع مائة) في معرفة منزلة من تحرك عند سماع كلامي فقد سمع

(الباب السابع والعشرون وأربع مائة) في معرفة منزلة التكليف المطلق

(الباب الثامن والعشرون وأربع مائة) في معرفة منزلة ادراك السبحات

(الباب التاسع والعشرون وأربع مائة) في معرفة منزلة وانهم عندنا من المصطفين الاخيار

(الباب العشرون وأربع مائة) في معرفة منزلة الاسلام والايمان والاحسان واحسان الاحسان

(الباب الحادي والعشرون وأربع مائة) في معرفة منزلة من أسدلت عليه حجاب كنفني هو من ضائني لا يعرفه أحد ولا

يعرف أحداً

﴿ الفصل السادس في المقامات ﴾

(الباب الثاني والعشرون وأربع مائة) في معرفة الاقطاب المحمديين ومنزلهم

(الباب الثالث والعشرون وأربع مائة) في معرفة الاثنى عشر قطبا وهم الذين يدور بهم فلك العالم

(الباب الرابع والعشرون وأربع مائة) في معرفة حال قطب الاقطاب المحمدية الذي كان منزله لاله الا الله

(الباب الخامس والستون وأربعمائة) في معرفة حال قطب كان منزله الله أكبر
 (الباب السادس والستون وأربعمائة) في معرفة حال قطب كان منزله سبحانه الله
 (الباب السابع والستون وأربعمائة) في معرفة حال قطب كان منزله الحمد لله
 (الباب الثامن والستون وأربعمائة) في معرفة حال قطب كان منزله الحمد لله على كل حال
 (الباب التاسع والستون وأربعمائة) في معرفة حال قطب كان منزله أفوض أمري إلى الله
 (الباب السبعون وأربعمائة) في معرفة حال قطب كان منزله وما خافت الجن والانس إلا لعبادون
 (الباب الحادي والسبعون وأربعمائة) في معرفة حال قطب كان منزله قل إن كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله
 (الباب الثاني والسبعون وأربعمائة) في معرفة حال قطب كان منزله فيشر عبادي الذين يستمعون القول فيتبعون
 أحسنه

(الباب الثالث والسبعون وأربعمائة) في معرفة حال قطب كان منزله والهمكم الله واحد
 (الباب الرابع والسبعون وأربعمائة) في معرفة حال قطب كان منزله ما عندكم ينفذ وما عند الله باق
 (الباب الخامس والسبعون وأربعمائة) في معرفة حال قطب كان منزله ومن يعظم شعائر الله فإنها من تقوى القلوب
 (الباب السادس والسبعون وأربعمائة) في معرفة حال قطب كان منزله أنه عدو لله برأ منه الحول والقوة لله
 لا حول ولا قوة إلا بالله

(الباب السابع والسبعون وأربعمائة) في معرفة حال قطب كان منزله وفي ذلك فليتنافس المتنافسون مثل هذا
 فليعمل العاملون

(الباب الثامن والسبعون وأربعمائة) في معرفة حال قطب كان منزله إن تلكم متقال حبة من خردل فتكن في صخرة
 أو في السموات أو في الأرض يأت بها الله إن الله لطيف خبير

(الباب التاسع والسبعون وأربعمائة) في معرفة حال قطب كان منزله ومن يعظم حرمات الله فهو خير به عند ربه
 شرفاً من الأمور جد

(الباب العاشر وأربعمائة) في معرفة حال قطب كان منزله وآتينا الحكم صبياً
 (الباب الحادي والعشرون وأربعمائة) في معرفة حال قطب كان منزله إن الله لا يضيع أجر من أحسن عملاً

(الباب الثاني والعشرون وأربعمائة) في معرفة حال قطب كان منزله ومن يسلم وجهه إلى الله وهو محسن فقد استمسك
 بالعروة الوثقى وإلى الله عاقبة الأمور

(الباب الثالث والعشرون وأربعمائة) في معرفة حال قطب كان منزله قد أفلم من زكاه وقد غاب من دساها
 (الباب الرابع والعشرون وأربعمائة) في معرفة حال قطب كان منزله حتى إذا بلغت الحلقة وأنت حينئذ تنظرون

(الباب الخامس والعشرون وأربعمائة) في معرفة حال قطب كان منزله من كان يريد الحياة الدنيا وزينتها نوف اليهم
 أعمالهم فيها وهم فيها لا يبخسون

(الباب السادس والعشرون وأربعمائة) في معرفة حال قطب كان منزله ومن يعص الله ورسوله فقد ضلّ ضلالاً مبيناً
 (الباب السابع والعشرون وأربعمائة) في معرفة حال قطب كان منزله ومن يعمل من الصالحات من ذكر أو أنثى وهو

مؤمن فلننجينه حياة طيبة
 (الباب الثامن والعشرون وأربعمائة) في معرفة حال قطب كان منزله ولا تمدن عينيك إلى ما متعنا به أزواجنا منهم
 زهرة الحياة الدنيا لنفتنهم فيه ورزق ربك خير وأبقى

(الباب التاسع والعشرون وأربعمائة) في معرفة حال قطب كان منزله انما أموالكم وأولادكم فتنة
 (الباب العشرون وأربعمائة) في معرفة حال قطب كان منزله كبر مقتا عند الله أن تقولوا ما لا تفعلون

(الباب الحادى والتسعون وأربعمائة) في معرفة حال قطب كان منزله لا تفرح ان الله لا يحب الفرحين
(الباب الثانى والتسعون وأربعمائة) في معرفة حال قطب كان منزله عالم الغيب فلا يظهر على غيبه أحدا الا من
أرضى من رسول

(الباب الثالث والتسعون وأربعمائة) في معرفة حال قطب كان منزله قل كل من عند الله فالهؤلاء لا يقوم لا يكادون
يفقهون حديثا

(الباب الرابع والتسعون وأربعمائة) في معرفة حال قطب كان منزله انما يخشى الله من عباده العلماء
(الباب الخامس والتسعون وأربعمائة) في معرفة حال قطب كان منزله ومن يرتد منكم عن دينه قيمت وهو كافر
(الباب السادس والتسعون وأربعمائة) في معرفة حال قطب كان منزله وما قدر والله حق قدره وجهادوا في الله
حق جهاده

(الباب السابع والتسعون وأربعمائة) في معرفة حال قطب كان منزله وما يؤمن أكثرهم بالله الا وهم مشركون
(الباب الثامن والتسعون وأربعمائة) في معرفة حال قطب كان منزله ومن يتق الله يجعل له مخرجا
(الباب التاسع والتسعون وأربعمائة) في معرفة حال قطب كان منزله ليس كمثل شئ

(الباب العاشر وخمسمائة) في معرفة حال قطب كان منزله ومن يقل منهم انى الله من دونه فذلك نجزيه جهنم
(الباب الحادى وخمسمائة) في معرفة حال قطب كان منزله أشير الله تدعون ان كنتم صادقين

(الباب الثانى وخمسمائة) في معرفة حال قطب كان منزله لا تخونوا الله والرسول وتخونوا أماناتكم وأنتم تعلمون
(الباب الثالث وخمسمائة) في معرفة حال قطب كان منزله وما أمر الا ليعبدوا الله مخلصين له الدين حنفاء

(الباب الرابع وخمسمائة) في معرفة حال قطب كان منزله قل الله ثم ذرهم في خوضهم يلعبون
(الباب الخامس وخمسمائة) في معرفة حال قطب كان منزله واصبر لحكم ربك فانك بأعيننا

(الباب السادس وخمسمائة) في معرفة حال قطب كان منزله ومكرنا ومكر الله والله خير الماكرين
(الباب السابع وخمسمائة) في معرفة حال قطب كان منزله ألم يعلم بأن الله يرى

(الباب الثامن وخمسمائة) في معرفة حال قطب كان منزله الله ولى الذين آمنوا يخرجهم من الظلمات الى النور
(الباب التاسع وخمسمائة) في معرفة حال قطب كان منزله وما أنفقتم من شئ فهو يخلفه وهو خير الرازقين

(الباب العاشر وخمسمائة) في معرفة حال قطب كان منزله سأصرف عن آياتى الذين يتكبرون فى الارض بغير الحق
(الباب الحادى عشر وخمسمائة) في معرفة حال قطب كان منزله واتقوا الله ويعلمكم الله ان تقوا الله يجعل لكم فرقا

(الباب الثانى عشر وخمسمائة) في معرفة حال قطب كان منزله كلما نضج جلودهم بدلناهم جلودا غير هالذوق والعذاب
(الباب الثالث عشر وخمسمائة) في معرفة حال قطب كان منزله ذكر رحمة ربك عبده زكريا اذ نادى ربه نداء خفيا

(الباب الرابع عشر وخمسمائة) في معرفة حال قطب كان منزله ومن يتوكل على الله فهو حسبه
(الباب الخامس عشر وخمسمائة) في معرفة حال قطب كان منزله وظن داود انما افتناه فاستغفر ربه وخر راكعا واناب

(الباب السادس عشر وخمسمائة) في معرفة حال قطب كان منزله قل ان كان آباؤكم وأبناؤكم وأخوانكم وأزواجكم
وعشيرتكم وأموال اقربتموها وتجاره تخشون كسادها ومساكن ترضونها أحب اليكم من الله ورسوله وجهاد فى سبيله

فترى بصوا حتى يأتى الله بأمره ففر والى الله
(الباب السابع عشر وخمسمائة) في معرفة حال قطب كان منزله حتى اذا ضاقت عليهم الارض بما رحبت وضاقت

عائهم أنفسهم وظنوا أن لا ملجأ من الله الا اليه
(الباب الثامن عشر وخمسمائة) في معرفة حال قطب كان منزله حتى اذا فرغ عن قلوبهم قالوا ماذا قال ربكم قالوا الحق

وهو العلى الكبير

(الباب التاسع عشر وخمسمائة) في معرفة حال قطب كان منزله استجيبوا لله والرسول اذا دعاكم لما يحْيِيكم واعلموا ان الله يحول بين المرء وقلبه وانه اليه تحشرون

(الباب المئوي عشرون وخمسمائة) في معرفة حال قطب كان منزله انما يستجيب الذين يسمعون

(الباب الحادي والعشرون وخمسمائة) في معرفة حال قطب كان منزله وتزودوا فان خبر الزاد التقوى واتقون

(الباب الثاني والعشرون وخمسمائة) في معرفة حال قطب كان منزله والذين يؤتون ما آتوا وقلوبهم وجلة انهم الى ربهم راجعون اولئك يسارعون في الخيرات وهم لها سابقون

(الباب الثالث والعشرون وخمسمائة) في معرفة حال قطب كان منزله وأما من خاف مقام ربه

(الباب الرابع والعشرون وخمسمائة) في معرفة حال قطب كان منزله قل لو كان البحر ممدادا لكتبت ربي ثم نفذ البحر قبل أن تنفذ كلمات ربي ولو جئنا بمثله مددا

(الباب الخامس والعشرون وخمسمائة) في معرفة حال قطب كان منزله ومن يتعد حدود الله فقد ظلم نفسه لا تدري لعل الله يحدث بعد ذلك أمرا

(الباب السادس والعشرون وخمسمائة) في معرفة حال قطب كان منزله ولولا ان ثبتناك لقد كدت تركن اليهم شيئا قليلا اذا لاذقناك ضعف الحياة وضعف الممات

(الباب السابع والعشرون وخمسمائة) في معرفة حال قطب كان منزله واصبر نفسك مع الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي يريدون وجهه ولا تعد عيناك عنهم تريد زينة الحياة الدنيا ولا تطع من أغفلنا قلبه عن ذكرنا واتبع هواه وكان أمره فرطا وقل الحق من ربكم فمن شاء فليؤمن ومن شاء فليكفر

(الباب الثامن والعشرون وخمسمائة) في معرفة حال قطب كان منزله وجزاء سيئة سيئة مثلها

(الباب التاسع والعشرون وخمسمائة) في معرفة حال قطب كان منزله والبلد الطيب يخرج نباته بأذن ربه والذي خبث لا يخرج الا نكدا

(الباب الثلاثون وخمسمائة) في معرفة حال قطب كان منزله يستخفون من الناس ولا يستخفون من الله وهو معهم اذ يبيتون ما لا يرضى من القول

(الباب الحادي والثلاثون وخمسمائة) في معرفة حال قطب كان منزله وما تكون في شأن وما تأمل منه من قرآن ولا تعملون من عمل الا كنا عليكم شهودا اذ تفيضون فيه

(الباب الثاني والثلاثون وخمسمائة) في معرفة حال قطب كان منزله ان الصلاة كانت على المؤمنين كتابا موقونا

(الباب الثالث والثلاثون وخمسمائة) في معرفة حال قطب كان منزله واذا سألك عبادي عني فاني قريب أجيب دعوة الداعي اذا دعاني فليستجيبوا لي

(الباب الرابع والثلاثون وخمسمائة) في معرفة حال قطب كان منزله وانك لعلى خلق عظيم

(الباب الخامس والثلاثون وخمسمائة) في معرفة حال قطب كان منزله الذين يذكرون الله قياما وقعودا وعلى جنوبهم

(الباب السادس والثلاثون وخمسمائة) في معرفة حال قطب كان منزله ومن كان يريد حرث الدنيا فؤته منها وما له في الآخرة من نصيب

(الباب السابع والثلاثون وخمسمائة) في معرفة حال قطب كان منزله وتخشى الناس والله أحق أن تخشاه

(الباب الثامن والثلاثون وخمسمائة) في معرفة حال قطب كان منزله فاستقم كما أمرت ومن تاب معك ولا تملغوا انه بما تعملون بصير

(الباب التاسع والثلاثون وخمسمائة) في معرفة حال قطب كان منزله ففروا الى الله اني لكم منه نذير مبين ولا تجعلوا مع الله الها آخر اني لكم منه نذير مبين

(الباب الاربعون وخمسة) في معرفة حال قطب كان منزله ولوائهم صبر واحتى تخرج اليهم لكان خير لهم
 (الباب الحادي والاربعون وخمسة) في معرفة حال قطب كان منزله ومن يظلم منكم نذق عذابا كبيرا
 (الباب الثاني والاربعون وخمسة) في معرفة حال قطب كان منزله ومن كان في هذا معنى فهو في الآخرة أعزى
 وأضل سبيلا

(الباب الثالث والاربعون وخمسة) في معرفة حال قطب كان منزله وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عن فانتهوا
 (الباب الرابع والاربعون وخمسة) في معرفة حال قطب كان منزله ما يلفظ من قول الله به رقيب عتيد
 (الباب الخامس والاربعون وخمسة) في معرفة حال قطب كان منزله واسجدوا اقرب
 (الباب السادس والاربعون وخمسة) في معرفة حال قطب كان منزله فأعرض عن من تولى عن ذكرنا
 (الباب السابع والاربعون وخمسة) في معرفة حال قطب كان منزله فاصدع بما تؤمر وأعرض عن المشركين
 (الباب الثامن والاربعون وخمسة) في معرفة حال قطب كان منزله فاذكروني أذكركم
 (الباب التاسع والاربعون وخمسة) في معرفة حال قطب كان منزله أمان استغنى فانت له تصدى
 (الباب العشرون وخمسة) في معرفة حال قطب كان منزله فلما تجلى ربه للجبل جعله دكا وخر موسى صعقا
 (الباب الحادي والعشرون وخمسة) في معرفة حال قطب كان منزله فسرى الله عملكم ورسوله
 (الباب الثاني والعشرون وخمسة) في معرفة حال قطب كان منزله ولوائهم اذ ظلموا أنفسهم جاؤك فاستغفروا الله
 واستغفر لهم الرسول

(الباب الثالث والعشرون وخمسة) في معرفة حال قطب كان منزله والله من وراءهم محيط
 (الباب الرابع والعشرون وخمسة) في معرفة الشخص الذي اتفق اليه معنى خاتم النبوة وسر مثل زرار الخجلة في معناه
 ومنزله ولا تحسبن الذين يفرحون بما آتوا ويحبون أن يمدوا بهم في ما لا تحسبنهم بمفازة من العذاب ولهم عذاب
 أليم وهم فيه

(الباب الخامس والعشرون وخمسة) في معرفة السبب الذي معنى أن أذكركم بقية الاقطاب من زمانها هذا الى
 يوم القيامة

(الباب السادس والعشرون وخمسة) في معرفة حال قطب كان منزله تبارك الذي بيده الملك
 (الباب السابع والعشرون وخمسة) في معرفة ختم الاولياء على الاطلاق

(الباب الثامن والعشرون وخمسة) في معرفة الاحماء التي لب العزة وما يجوز أن يطلق به اللفظ عليه وما لا يجوز
 (الباب التاسع والعشرون وخمسة) في معرفة أسرار وحقائق من منازل مختلفة وهذا الباب هو كالمختصر لآبواب
 هذا الكتاب لكل باب فيه قولنا ومن ذلك وفيه زيادة ثلاثة أو أربعة

(الباب العشرون وخمسة) في وصية حكيمية شرعية يفتقح بها المرید والواصل وهو آخر أبواب هذا الكتاب انتهى
 الجزء الثاني من هذا الكتاب والحمد لله وحده والصلاة على محمد وآله

(بسم الله الرحمن الرحيم)

﴿ مقدمة الكتاب ﴾

فلما وقع عني أن أجعل في هذا الكتاب أولاً فصلاً في العقائد المؤيدة بالأدلة القاطعة والبراهين الساطعة ثم رأيت أن ذلك تشغيب على المتأهب الطالب للزبد المتعرض لنفحات الجود بأسرار الوجود فإن المتأهب إذا لزم الخلوة والذكر وفرغ المحل من الفكر وقعد فقيراً لا شيء له عند باب ربّه حينئذ يمدّه الله تعالى وبه إليه من العلم به والأسرار الإلهية والمعارف الربانية التي أثنى الله سبحانه بها على عبده خضر فقال عبداً من عبادنا آتيناها رحمة من عندنا وعلمناه من لدنا علماً وقال تعالى واتقوا الله ويعلمكم الله وقال إن تتقوا الله يجعل لكم فرقاناً وقال ويجعل لكم نورا تمشون به فيلما جئناكم بآياتنا فقلنا ما نلت فقال بما موسى تحت تلك الدرجة ثلاثين سنة وقال أبو يزيد أخذتم علمكم ميتاً عن ميت وأخذنا علمنا عن الحي الذي لا يموت فيحصل لصاحب الهدى في الخلوة مع الله وبهجات هبته وعظمت منته من العلوم ما يغيب عندها كل متكلم على البسيطة بل كل صاحب نظر وبرهان ليست له هذه الحالة قائماً وراء النظر العقلي إذ كانت العلوم على ثلاث مراتب (علم العقل) وهو كل علم يحصل لك ضرورة أو عقيب نظر في دليل بشرط العثور على وجه ذلك الدليل وشبهه من جنسه في عالم الفكر الذي يجمع ويختص به هذا الفن من العلوم ولهذا يقولون في النظر منه جميع ومنه فاسد (والعلم الثاني) علم الاحوال ولا سبيل اليها الا بالتدقيق فلا يقدر عاقل على أن يحكمها ولا يقيم على معرفتها دليلاً كالمعلم بالخلوة والعسل ومرارة الصبر ولذة الجوع والعشق والوجد والشوق وما شا كل هذا النوع من العلوم فهذه علوم من المحال أن يعلمها أحد الا بان يتصف بها ويذوقها وشبهها من جنسها في أهل الذوق كمن يغلب على محل طعمه المرة الصفراء فيجد العسل مر أو ايس كذلك فان الذي باشر محل الطعم انما هو المرة الصفراء (والعلم الثالث) علوم الاسرار وهو العلم الذي فوق طور العقل وهو علم نفع روح القدس في الروح يختص به النبي والولي وهو نوعان نوع منه يدرك بالعقل كالمعلم الاول من هذه الاقسام لكن هذا العالم به لم يحصل له عن نظر ولا عن مرتبة هذا العلم أعطت هذا والنوع الآخر على ضربين ضرب منه يلتحق بالعلم الثاني لكن حاله أشرف وأضرب الآخر من علوم الاخبار وهي التي بدخاها الصدق والكذب الآن يكون الخبر به قد ثبت صدقه عند الخبر وعصمته فيما يخبر به ويقول كاخبار الانبياء صلوات الله عليهم عن الله كاخبارهم بالجنة وما فيها فقولون ثم جنة من علم الخبر وقوله في القيامة ان فيها حوضاً أحلى من العسل من علم الاحوال وهو علم الذوق وقوله كان الله ولا شيء معه ومثله من علوم العقل المدركة بانظر فهذه الصنف الثالث الذي هو علم الاسرار العالم به يعلم العلوم كلها ويستغرقها وليس صاحب تلك العلوم كذلك فلا علم أشرف من هذا العلم المحيط الحاوي على جميع المعلومات وما بقي الا أن يكون الخبر به صادقاً عند السامعين له معصوماً هذا شرطه عند العامة وأما العاقل اللبيب الناصح نفسه فلا يرمى به ولا كمن يقول هذا جائز عندي أن يكون صدقاً وكذا باء كذا كذا ينبغي لكل عاقل اذا أتاه بهذه العلوم غير المعصوم وان كان صادقاً في نفس الأمر فيما أخبر به ولا كمن كمال يلزم هذا السامع له صدقه لا يلزمه تسكينه ولا كمن يتوقف وان صدقه لم يضره لانه أتى في خبره بما لا يحيله العقول بل بما تجوزه وتقف عنده ولا بهدركا من أركان الشريعة ولا يبطل أصلاً من أصولها فاذا أتى بأمر جوزه العقل وسكت عنه الشارع فلا ينبغي لنا أن نرده أصلاً ونحجزه في قبوله فان كانت حالة الخبر به تقتضي العدل فلم يضرنا قبوله كما نقبل شهادته ونحكم بها في الاموال والارواح وان كان غير عدل في علمنا فننظر فان كان الذي أخبر به حقاً بوجه ما عندنا من الوجوه المصححة قبلنا والتركاه في باب الجائزات ولم تسكاه في قائله شيء فانها شهادة مكتوبة نسأل عنها قال تعالى ستكتب شهادتهم ويسألون وأما أولى من نصح نفسه في ذلك ولولم يأت هذا الخبر الا بما جاء به المعصوم فهو حاك لنا ما عندنا من رواية عنه فلا فائدة من زاده عندنا بخبره وانما يأتون رضي الله عنهم بأسرار وحكم من أسرار الشريعة مما هي خارجة عن قوة الفكر والكسب ولا تنال أبداً الا بالشاهدة والاطمئنان وما شا كل هذه الطرق ومن هنا تكون الفائدة

بقوله عليه السلام ان يكن في اثني مائة من خلقي في يومئذ في بكرة في فضل بالسر غيره ولولم يقع الانكار لهذه العلوم في الوجود لم يقد قول أبي هريرة حفظت من رسول الله صلى الله عليه وسلم وعاء من فاء أحدهما فبنته وأما الآخر فلو بنته قطع مني هذا البلعوم حدثني به الفقيه أبو عبد الله محمد بن عبيد الله البخاري بسنة في رمضان عام تسعة وثمانين وخمسة مائة بداره وحدثني به أيضاً أبو الوليد أحمد بن محمد بن العربي بداره بأشيلية سنة اثنتين وتسعين وخمسة مائة في آخر بن كاهم قالوا حدثنا الأبا الوليد بن العربي فإنه قال سمعت أبا الحسن شرح بن محمد بن شرح الرعيني قال حدثني أبي أبو عبد الله وأبو عبد الله محمد بن أحمد بن منظور القيسي سماعي عليهما عن أبي ذر سماعهما عليه عن أبي محمد هو عبد الله بن أحمد بن جويه السرخسي الخوي وأبي اسحق المستملي وأبي الهيثم هو محمد بن مكى بن محمد السكسميني قالوا أنا أبو عبد الله هو محمد بن يوسف بن مطر الفريري قال أنا أبو عبد الله البخاري وحدثني به أيضاً أبو محمد يونس بن يحيى بن أبي الحسين بن أبي البركات الهاشمي العباسي بالحرم الشريف المكي نجاء الركن البني من الكعبة المعظمة في شهر جمادى الأولى سنة تسع وتسعين وخمسة مائة عن أبي الوقت عبد الأول بن عيسى السعزي الهروي عن أبي الحسن عبد الرحمن بن المظفر الداودي عن أبي محمد عبد الله بن أحمد بن جويه السرخسي عن أبي عبد الله الفريري عن البخاري وقال البخاري في صحيحه حدثني اسمعيل قال حدثني أخى عن ابن أبي ذئب عن سعيد المقبري عن أبي هريرة وذكر الحديث وشرح البلعوم لأبي عبد الله البخاري من رواية أبي ذر خرج في كتاب العلم وذكرنا ان البلعوم مجرى الطامم ولم يقد قول ابن عباس حين قال في قول الله عز وجل لئن لم يكن الذي خاق سبع سموات ومن الأرض مثلهن ينزلن الأمرين لو ذكرت تفسيره لرجتموني وفي رواية لقام أنى كافر حدثني بهذا الحديث أبو عبد الله محمد بن عيسى عن أبي بكر القاضي محمد بن عبد الله بن العربي المعافري عن أبي حامد محمد بن محمد الطوسي الغزالي ولم يكن لقول الرضى من حادثة على بن أبي طالب صلى الله عليه وسلم معنى اذ قال

يا رب جوهر عظم لأبوح به • لقل لي أنت ممن بعد الوثنا

ولا تستحل رجال مسلمون دى • يرون أفع ما يأتونه حسنا

فهو لاء كاهم سادات أبرار فيما أحسب واشتهر عنهم قد عرفوا هذا العلم ورتبه ومنزلة أكثر العالم منه وان الأكثر منكرين له وينبغي للعاقل العارف أن لا يأخذ عليهم في انكارهم فإنه في قصة موسى مع خضر من ذرة لهم وحجة لبطاقتين وان كان انكار موسى عن نسيان شرطه ولعله يدل الله آياه وبهذه القصة عينها تحتج على المنكرين لكنه لا سبيل الى خصامهم وان كان نقول كما قال العبد الصالح هذا فراق بيني وبينك

﴿وصل﴾ ولا يحجبك أيها الناظر في هذا الصنف من العلم الذي هو العلم النبوي الموروث منهم صلوات الله عليهم اذا وقفت على مسألة من مسائلهم قد ذكرها فيلسوف أو متكلم أو صاحب نظر في أي علم كان فتقول في هذا القائل الذي هو الصوفي المحقق انه فيلسوف لكون الفيلسوف ذكر ذلك كمثل المسئلة وقال بها واعتقد هاوانه ثقلها منهم وأنه لا دين له فان الفيلسوف قد قال بها ولا دين له فلا تفعل يا أخى فهذا القول قول من لا يحصل له اذ الفيلسوف ليس كل علمه بامالا فعسى تكون تلك المسئلة فيما عنده من الحق ولا سيما ان وجدنا الرسول عليه السلام قد قال بها ولا سيما فيما وضعوه من الحكم والتبري من الشهوات ومكابدة النفوس وماتة طوى عليه من سوء الضمائر فان كلاً لا يعرف الحقائق ينبغي لنا أن نثبت قول الفيلسوف في هذه المسئلة المعينة واسماحق فان الرسول صلى الله عليه وسلم قد قال بها وأما صاحب أو مالكا والشافعي أو سفيان الثوري وأما قولك ان قلت سمعها من فيلسوف أو طالعها في كتبهم فانك ربما تقع في الكذب والجهل أما الكذب فقولك سمعها أو طالعها وانت لم تشهد ذلك منه وأما الجهل فكذلك لا تفرق بين الحق في تلك المسئلة والباطل وأما قولك ان الفيلسوف لا دين له فلا يدل كونه لا دين له على ان كل ما عنده باطل وهذا مدرك بأول العقل عند كل عاقل فتدخر جت باعتراضك على الصوفي في مثل هذه المسئلة عن العلم والصدق والدين وانخرطت في سلك أهل الجهل والكذب والبهتان ونقص العقل والدين وفساد النظر والانحراف رأيت لو أنك بهار وبار آها هل كنت الا عابرها

وتطلب على معانيها فكذا ذلك خذ ما أتاك به هذا الصوفي واهتد على نفسك قليلا وفرغ لما أتاك به محلك حتى يبرز لك
معناها أحسن من أن تقول يوم القيامة بل كافي غفلة من هذا بل كناظا لمن فكل علم اذا بسطته العبارة حسن وفهم
معناها وأقرب وعند السامع الفهم فهو علم العقل النظري لانه تحت ادراكه وما يستقل به لو نظر الاعلم الاسرار
فانه اذا أخذته العبارة سمج واعتاص على الافهام دركه وخشن ور بما يحته العقول الضعيفة المتعصبة التي لم تتوفر
لتصريف حقيقتها التي جعل الله فيها من النظر والبحث ولهذا صاحب العلم كثيرا ما يوصله الى الافهام بضرب الامثلة
والمخاطبات الشعرية . وأما علوم الاحوال فتوسط بين علم الاسرار وعلم العقول . وأكثر ما يؤمن بعلم الاحوال
أهل التجارب وهو الى علم الاسرار أقرب منه الى العلم النظري العقلي لكن بقرب من صنف العلم العقلي الضروري بل
هو هو لكن لما كانت العقول لا تتوصل اليه الا باخبار من علمه أو شاهد من نبي أو ولي لذلك تميز عن الضروري لكن
هو ضروري عند من شاهده ثم تعلم انه اذا حسن عندك وقبلته وآمنت به فأبشراك على كشف منه ضرورة وأنت
لا تدري لاسبيل الا هذا الا لا يبلغ الصدر الا بما يقطع بصحته وليس للعقل هنا مدخل لانه ليس من دركه الا ان أتى بذلك
معصوم حينئذ يطلع صدر العاقل وأما غير المعصوم فلا ياتيه بكلامه الا صاحب ذوق (فان قلت) فليخص لي هذه
الطريقة التي تدعى انها الطريقة الشريفة الموصلة السالك عليها الى الله تعالى وما تنطوي عليه من الحقائق والمقامات
بأقرب عبارة وأجزأ لفظ وأبلغ حتى أعمل عليه ونصل الى ما ادعيت انك توصات اليه والله أقسم اني لا آخذ منك على
وجه التجربة والاختبار وإنما آخذ منك على الصدق فاني قد حسنت الظن بك احسان قطع اذ قد نهيتني على حظ
ما أتيت به من العقل وان ذلك مما يقطع العقل بجوازه وامكانه أو يقف عنده من غير حكم. عين فشكر الله لك ذلك
وبلفك آتاك ونفعك ونفع بك . فاعلم أن الطريق الى الله تعالى الذي سلكت عليه الخاصة من المؤمنين الطالبين
نجاتهم دون العامة الذين شغلوا أنفسهم بغير ما خلقت له انه على أربع شعب بواعث ودواع وأخلاق وحقائق والذي
دعاهم الى هذه الدواعي والبواعث والاخلاق والحقائق ثلاثة حقوق تفرقت عليهم حق لله وحق لانفسهم وحق
للخلق فالحق الذي لله تعالى عليهم أن يعبدوه ولا يشركوا به شيئا والحق الذي للخلق عليهم كف الاذى كله عنهم مالم
يأمر به شرع من اقامة حدود وصنائع المعروف معهم على الاستماعة والايتار مالم ينه عنه شرع فانه لاسبيل الى موافقة
الغرض الا بلسان الشرع والحق الذي لانفسهم عليهم أن لا يسلكوا بها من الطرق الا الطريق التي فيها سعادتها
ونجاتها وان أتت فلجهدل قام بها وسوء طبع فان النفس الاية انما يحكم لها على اتيان الاخلاق الفاضلة دين
أو مروءة فالجهل يضاد الدين فان الدين علم من العلوم وسوء الطبع يضاد المروءة ثم نرجع الى الشعب الاربع
فنقول الدواعي خمسة الطامس السببي ويسمى نفس الخاطر ثم الارادة ثم العزم ثم الهمة ثم النية
والبواعث لهذه الدواعي ثلاثة أشياء رغبة أو رهبة أو تعظيم والرغبة رغبتيان رغبة في المجاورة ورغبة في المعايضة وان
شتت قلت رغبة فيما عنده ورغبة فيه والرغبة رهبتان رهبة من العذاب ورهبة من الخراب والتعظيم افراده عندك
وجمعك به . والاخلاق على ثلاثة أنواع خاق متعدد وخلق غير متعدد وخلق مشترك . فالله يهدي على قسمين متعدد
بمنفعة كالجود والفتوة ومتعدد بدفع مضرة كالعفو والصفح واحتمال الاذى مع القدرة على الجزاء والتفكير منه وغير
المتعدى كالورع والزهد والتوكل . وأما المشترك فكالمشترك على الاذى من الخلق وبسط الوجه . وأما الحقائق فعلى
أربعة حقائق ترجع الى الذات المقدسة وحقائق ترجع الى الصفات المنزهة وهي النسب وحقائق ترجع الى الافعال وهي
كن وأخواتها وحقائق ترجع الى المفعولات وهي الاكوان والمكونات وهذه الحقائق الكونية على ثلاث مراتب
علاوية وهي المعقولات وسفلية وهي المحسوسات وبرزخية وهي الخيالات . فاما الحقائق الذاتية فكل مشهد يقيمك
الحق فيه من غير تشبيه ولا تكليف لانسعه العبارة ولا تومي اليه الاشارة . وأما الحقائق الصفاتية فكل مشهد يقيمك
الحق فيه تطلع منه على معرفة كونه سبحانه عالما قادرا مريدا حيا الى غير ذلك من الاسماء والصفات المختلفة والمتقابلة
والمثالة . وأما الحقائق الكونية فكل مشهد يقيمك الحق فيه تطلع منه على معرفة الارواح والانساط والمركبات

والاجسام والاتصال والانفصال . وأما الحقائق الفعلية فكل مشهد يقيمك فيه تطلع منه على معرفة كن وتعلق
 القدر والمقدور بضرب خاص لكون العبد لافعل له ولا أثر لقدرته الحادثة الموصوف بها . وجميع ما ذكرناه يسمى
 الاحوال والمقامات فالمقام منها كل صفة يجب الرسوخ فيها ولا يصح التنقل عنها كالتوبة . والحال منها كل صفة
 تسكون فيها في وقت دون وقت كالسكر والخو والغيبة والرضى أو يكون وجودها مشروطا بشرط فتتعدم لعدم شرطها
 كالصبر مع البلاء والشكر مع النعماء وهذه الامور على قسمين . قسم كماله في ظاهر الانسان وباطنه كالورع والتوبة
 وقسم كماله في باطن الانسان ثم ان تبعه الظاهر فلا بأس كالزهد والتوكل وليس ثم في طريق الله تعالى مقام يكون في
 الظاهر دون الباطن . ثم ان هذه المقامات منها ما يتصف به الانسان في الدنيا والآخرة كالمجاهدة والجلال والجلال
 والانس والهيبة والبسط ومنها ما يتصف به العبد الى حين موته الى القيامة الى اول قدم يضعه في الجنة ويزول عنه
 كالخوف والقبض والحزن والرجاء ومنها ما يتصف به العبد الى حين موته كالزهد والتوبة والورع والمجاهدة والرياسة
 والتخلى والتعلى على طريق القربة ومنها ما يزول بزوال شرطه ويرجع لرجوع شرطه كالصبر والشكر والورع فهذا
 وفقنا الله واياك قد يستلك الطريق مراتب المنازل ظاهر المعاني والحقائق على غاية الاجاز والبيان والاستيفاء العام
 فان سلكت وصلت والله سبحانه يرشد نادياك

فصل ومدار العلم الذي يختص به أهل الله تعالى على سبع مسائل من عرفها لم يعتص عليه شيء من علم الحقائق
 وهي معرفة أسماء الله تعالى ومعرفة التجليات ومعرفة خطاب الحق عبادته بلسان الشرع ومعرفة كمال الوجود ونقصه
 ومعرفة الانسان من جهة حقائقه ومعرفة الكشف الخيالي ومعرفة العلل والادوية وذكرنا هذه المسائل في باب
 المعرفة من هذا الكتاب فلتنظر هنالك ان شاء الله **تمت** ثم نرجع الى السبب الذي لا جله منعتنا المتأهب لتعجلى
 الحق الى قلبه من النظر في صحة العقائد من جهة علم الكلام فن ذلك ان العوام بلا خلاف من كل مذهب صحيح العقل
 عقائدهم سليمة وانهم مسلمون مع انهم لم يطالعوا شيئا من علم الكلام ولا عرفوا مذاهب الخصوم بل أبقاهم الله تعالى
 على صحة الفطرة وهو العلم بوجود الله تعالى بتلقي الوالد المشرع أو المر بي وانهم من معرفة الحق سبحانه وتنزيهه على
 حكم المعرفة والتنزيه الوارد في ظاهر القرآن المبين وهم فيه بحمد الله على صحة وصواب ما لم يتطرق أحسد منهم الى
 التأويل فان تطرق أحد منهم الى التأويل خرج عن حكم العامة والتحق بصنف مامن أصناف أهل النظر والتأويل وهو
 على حسب تأويله وعليه يلقي الله تعالى فاما مصيب واما محطى بالنظر الى ما يناقض ظاهر ما جاء به الشرع فالعامة بحمد الله
 سليمة عقائدهم لانهم لم يلقوها كما ذكرناه من ظاهر الكتاب العزيز التاني الذي يجب القطع به وذلك أن التواتر
 من الطرق الموصلة الى العلم وليس الغرض من العلم الا القطع على المعلوم انه على حده ما علمناه من غير ريب ولا شك
 والقرآن العزيز قد ثبت عندنا بالتواتر انه جاء به شخص ادعى انه رسول من عند الله تعالى وانه جاء بما يدل على صدقه
 وهو هذا القرآن وانه ما استطاع أحد على معارضة أصلا فقد صرح عندنا بالتواتر انه رسول الله اينا وانه جاء بهذا
 القرآن الذي بين أيدينا اليوم وأخبر أنه كلام الله وثبت هذا كله عندنا بالتواتر فقد ثبت العلم به انه النبأ الحق والقول
الفصل والادلة سمعية وعقلية واذا حكما على أمر بحكم ما فلا شك فيه انه على ذلك الحكم . واذا كان الامر على
 ما قلناه في أخذ المتأهب عقيدة من القرآن العزيز وهو بمنزلة الدليل العقلي في الدلالة اذ هو الصدق الذي لا يأتيه
 الباطل من بين يديه ولا من خلفه تنزل من حكيم جيد . فلا يحتاج المتأهب مع ثبوت هذا الاصل الى أدلة القول اذ
 قد حصل الدليل القاطع الذي عليه السيف معاني . والاصفاق عاينه محقق عنده قالت اليهود لمحمد صلى الله عليه وسلم
 انسب لنار بك فانزل الله تعالى عليه سورة الاخلاص ولم يقم لهم من أدلة النظر دليلا واحدا فقال قل هو الله فاثبت
 الوجود أحد فنفي العدد وأثبت الأحدية لله سبحانه الله الصدق فنفي الجسم لم يلد ولم يولد فنفي الوالد والولد ولم يكن له كفوا
 أحد فنفي الصاحبة كجاني الشريك بقوله لو كان فيهما آلهة الا الله لفسدتا في طلب صاحب الدليل المعنى البرهان على
 صحة هذه المعاني بالعقل وقد دل على صحة هذا اللفظ في البيت شعري هذا الذي يطلب يعرف الله من جهة الدليل ويكفر من

لا ينظر كيف كانت حالته قبل النظر وفي حال النظر هل هو مسلم أم لا وهل يصلي ويصوم أو ثبت عنده أن محمداً رسول الله
إليه أو أن الله موجود فإن كان معتقداً لهذا كله فهذه حالة العوام فليتركهم على ما هم عليه ولا يكفر أحداً وإن لم يكن
معتقداً لهذا الاحتي بنظره ويقرأ علم الكلام فنعود بالله من هذا المذهب حيث أدام سوء النظر إلى الخروج عن الإيمان
وعلماء هذا العلم رضى الله عنهم ما وضعوه وصنفوا فيه ما صنفوه ليثبتوا في أنفسهم العلم بالله وانما وضعوه رداعاً للخصوم
الذين يجحدوا الإله أو الصفات أو بعض الصفات أو الرسالة أو رسالة محمد صلى الله عليه وسلم خاصة أو حدوث العالم أو الإعادة
إلى هذه الأجسام بعد الموت والحشر والنشر وما يتعلق بهذا الصنف وكانوا كافرين بالقرآن مكذبين به جاحدين له
فطلب علماء الكلام إقامة لادلة عليهم على الطريقة التي زعموا أنها أدت بهم إلى إبطال ما ادّعى لنا صحة خاصة حتى
لا يشوشوا على العوام عقائدهم فهم ابرز في ميدان المجادلة بدعي برزله أشعري أو من كان من أصحاب علم النظر ولم
يقتصر على السيف رغبة منهم وحرصاً على أن يردوا واحداً إلى الإيمان والانتظام في سلك أمة محمد صلى الله عليه وسلم
بالبرهان إذا الذي كان يأتي بالأمر المجتزئ على صدق دعواه قد فقد وهو الرسول عليه السلام فالبرهان عندهم قائم مقام
تلك المجتزئة في حق من عرف فإنراجع بالبرهان أصبح أسلاماً منراجع بالسيف فإن الخوف يمكن أن يحمله على
النفاق وصاحب البرهان ليس كذلك . فلهم ارضى الله عنهم وضعوا علم الجوهر والعرض لا غير ويكفي في المصير منه
واحداً فإذا كان الشخص مؤمناً بالقرآن أنه كلام الله قاطعاً به فليأخذ عقيدته منه من غير تأويل ولا ميل فزده سبحانه
نفسه أن يشبهه شيء من المخلوقات أو يشبه شيئاً بقوله تعالى ليس كمثله شيء وهو السميع البصير وسبحان ربك رب العزة
عما يصفون . وأثبت رؤيته في الدار الآخرة بظاهر قوله وجود يومئذ ناضرة إلى ربها ناظرة وكلاهما عن رتبهم يومئذ
لمحجوبون وانتفتح بصرهم بآيات الله لا تدركه الأبصار وثبت كونه قادراً بقوله وهو على كل شيء قدير وثبت كونه عالماً
بقوله أحاط بكل شيء علماً وثبت كونه مريداً بقوله فعال لما يريد وثبت كونه سميعاً بقوله لقد سمع الله وثبت كونه بصيراً
بقوله ألم يعلم بأن الله يرى وثبت كونه متكلاً بقوله وكلم الله موسى تكليماً وثبت كونه حياً بقوله لا اله الا هو الحي القيوم
وثبت إرسال الرسل بقوله وما أرسلنا من قبلك الا رجالاً يوحى اليهم وثبت رسالة محمد صلى الله عليه وسلم بقوله تعالى محمد
رسول الله وثبت أنه آخر الانبياء بقوله وخاتم النبيين وثبت أن كل ما سواه خلق له بقوله الله خالق كل شيء وثبت خلق الجن
بقوله تعالى وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون وثبت حشر الأجساد بقوله منها خلقناكم وفيها نعيدكم ومنها نخرجكم
تارة أخرى إلى أمثال هذا مما يحتاج إليه العقائد من الحشر والنشر والقضاء والقدر والجنة والنار والقيوم والميزان
والخوض والصراط والحساب والمصحف وكل ما لا بد للمعتقد أن يعتقد . قال تعالى ما فرطنا في الكتاب من شيء
وأن هذا القرآن مجزئه عليه السلام بطلب معارضته والمجتزئ عن ذلك في قوله قل فأتوا بسورة من مثله ثم قطع أن
المعارضة لا تكون أبداً بقوله قل لئن اجتمعت الانس والجن على أن يأتوا بمثل هذا القرآن لا يأتون بمثله ولو كان بعضهم
لبعض ظهيراً أو أخيراً بجزم من أراد معارضته وأقراره بأن الأمر عظيم فيه فقال أنه فكر وقد رآى قوله أن هذا الاسحر
يؤثر في القرآن العزيز العاقل غنية كبيرة وأصاحب الداء العضال دواء وشفاء كما قال ونزل من القرآن ما هو شفاء
ورحمة للذين آمنوا ولعل أولي عقول هم في الآخرة . وأمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا لا اله الا الله
وحتى يؤمنوا بي وبما جئت به هذا أقوله صلى الله عليه وسلم ولم يدفعنا لمجادتهم إذا حضروا انما هو الجهاد والسيف إن
عاند فيما قيل له فكيف نخضع متوهم تقطع الزمان بمجادلته وما رأينا له علينا ولا قال لنا شيئاً وانما نحن مع ما وقع لنا في
نفوسنا وتخييل أنامع غيرنا ومع هذا فانهم رضى الله عنهم اجتهدوا وخبرافصداً وإن كان الذي تركوا أو جوب عليهم
من الذي شغلوا نفوسهم به والله ينفع السكك بقصدته ولولا التطويل لكنت على مقامات العلوم ومراتبها وإن علم

السلام مع شرفه لا يحتاج اليه أكثر الناس بل شخص واحد يكفي منه في البلد مثل الطبيب والفقهاء العلماء بفروع الدين ليسوا كذلك بل الناس يحتاجون الى الكثرة من علماء الشريعة وفي الشريعة بحمد الله الغنية والكفاية ولومات الانسان وهو لا يعرف اصطلاح الفاتلين بعلم النظر مثل الجوهر والعرض والجسم والجسماني والروح والروحاني لم يسأل الله تعالى عن ذلك وإنما يسأل الله الناس عما أوجب عليهم من التكليف خاصة والله يرزقنا الحياء منه (وصل)
 يتضمن ما ينبغي أن يعتقدي العموم وهي عقيدة أهل الاسلام مسلحة من غير نظر الى دليل ولا الى برهان في الاخوتي المؤمنين ختم الله لنا ولحكم بالحسني المسموعة قوله تعالى عن نبيه هو عليه السلام حين قال لقومه المكذبين به ورسائله اني أشهد الله واشهدوا اني بريء مما تشركون فأشهد عليه السلام قومه مع كونهم مكذبين به على نفسه بالبراءة من الشرك بالله والاقرار باحدىته لما علم عليه السلام ان الله سبحانه سيوقف عباده بين يديه وبسألهم عما هو عالم به لاقامة الحجج لهم وعليهم حتى يؤدي كل شاهد شهادته وقدره أن المؤذن يشهد له مدى صوته من رطب وبابس وكل من سمعه ولهذا يدبر الشيطان عند الاذان وله حصص وفي رواية وله ضراط وذلك حتى لا يسمع نداء المؤذن بالشهادة فيلزمه أن يشهد له فيكون بتلك الشهادة له من جملة من يسعى في سعادة المشهود له وهو عدو محض ليس له الا نكير البتة لعنه الله واذا كان العدو لا بد أن يشهد لك بما أشهدته به على نفسك فأحرى أن يشهد لك وليك وحيبك ومن هو على دينك ومليك وأحرى أن يشهد به أنت في الدار الدنيا على نفسك بالوحدةانية والايمان في الاخوتي ويا أحبائي رضي الله عنكم أشهدكم عبد ضعيف مسكين فقير الى الله تعالى في كل لحظة وطرفة وهو مؤلف هذا الكتاب ومثبته أشهدكم على نفسه بعد أن أشهد الله تعالى وملائكته ومن حضره من المؤمنين وسمعه أنه يشهد قولاً وعقداً ان الله تعالى الواحد لا ثاني له في ألوهيته منزعه عن الصاحبة والولاء مالك لا شريك له ملك لا وزير له صانع لا مدبر معه موجود بذاته من غير افتقار الى موجود بوجده بل كل موجود سواء مفتقر الى الله تعالى في وجوده فالعالم كله موجود به وهو وحده متصف بالوجود لنفسه لا افتتاح لوجوده ولا نهاية لبقائه بل وجود مطلق غير مقيد قائم بنفسه ليس بجوهر متغير فيقدر له المكان ولا عرض فيستحيل عليه البقاء ولا يحسم فتكون له الجهة والتقاء مقدس عن الجهات والاقطار مرئي بالقلوب والابصار اذا شاء استوى على عرشه كما قاله وعلى المعنى الذي أراده كما أن العرش وما سواه به استوى وله الآخرة والاولى ليس له مثل معقول ولادات عليه العقول لا يحده زمان ولا يقفه مكان بل كان ولا مكان وهو على ما عليه كان خالق المتكمن والمكان وأنشأ الزمان وقال أنا الواحد الخ لا يؤوده حفظ المخلوقات ولا ترجع اليه صفة لم يكن عليها من صنعة المصنوعات تعالى ان تحله الحوادث أو يحلها أو تكون بعده أو يكون قبلها بل يتمال كان ولا شيء معه فان القبل والبعث من صيغ الزمان الذي أبدعه فهو القيوم الذي لا ينام والقهار الذي لا يرام ليس كمثل شيء خالق العرش وجعله حد الاستواء وأنشأ الكرسي وأوسع الارض والسماوات العلى اخترع اللوح والقلم الاعلى وأجراه كاتباً يعلمه في خلقه الى يوم الفصل والقضاء أبدع العالم كله على غير مثال سبق وخلق الخلق وأخلق الذي خلق أنزل الارواح في الاشباح امناء وجعل هذه الاشباح المنزلة اليها الارواح في الارض خلفاء وسخر لنا في السموات وما في الارض جميعاً منه فلا تتحرك ذرة الا اليه وعنه خلق السكل من غير حاجة اليه ولا موجب أو جب ذلك عليه لسكن علمه سبق بان يخلق ما خلق فهو الاول والآخر والظاهر والباطن وهو على كل شيء قدير أحاط بكل شيء علماً وأحصى كل شيء عدداً يعلم السر وأخفى يعلم خائنة الاعين وما تخفى الصدور كيف لا يعلم شيئاً هو خلقه ألا يعلم من خلقه وهو اللطيف الخبير علم الاشياء منها قبل وجودها ثم أوجدها على حد ما علمها فلم يزل عالمها بالاشياء لم يتجدد له علم عند تجدد الانشاء بعلمه أثقن الاشياء وأحكمها وبه حكم عليها من شاء وحكمها علم السكيات على الاطلاق كما علم الجزئيات بإجماع من أهل النظر الصحيح واتفاق فهو عالم الغيب والشهادة فتعالى الله عما يشركون فعال لما يريد فهو المرید الكائنات في عالم الارض والسماوات لم تتعلق قدرته بشيء حتى أراده كما انه لم يرد حتى علمه اذ يستحيل في العقل

أن يريد ما يعلم أو يفعل المختار المتمكن من ترك ذلك الفعل ما لا يريد كما يستحيل أن توجد نسب هذه الحقائق في غير حقي كما يستحيل أن تقوم الصفات بغير ذات موصوفة بها في الوجود طاعة ولا عصيان ولا ربح ولا خسران ولا عبد ولا حر ولا برد ولا حر ولا حياة ولا موت ولا حصول ولا فوت ولا نهار ولا ليل ولا اعتدال ولا ميل ولا بر ولا بحر ولا شفع ولا نور ولا جوهر ولا عرض ولا محبة ولا مرض ولا فرح ولا ترح ولا روح ولا شبح ولا ظلام ولا ضياء ولا أرض ولا سماء ولا تركيب ولا تحليل ولا كثير ولا قليل ولا غداة ولا أمس ولا بياض ولا سواد ولا رقاد ولا سهاد ولا ظاهر ولا باطن ولا متحرك ولا ساكن ولا يابس ولا رطب ولا قشر ولا لب ولا ثني من هذه النسب المتضادات منها والمختلفات والمتماثلات الا وهو مراد للحق تعالى وكيف لا يكون مراد الله وهو أوجدته فكيف يوجد المختار ما لا يريد لارادته امره ولا معقب لحكمه يؤتي الملك من يشاء وينزع الملك ممن يشاء ويعز من يشاء ويذل من يشاء ويضل من يشاء ويهدي من يشاء ما شاء كان وما لم يشأ أن يكون لم يكن لو اجتمع الخلاق كلهم على أن يريدوا شيئا لم ير الله تعالى أن يريدوه ما أرادوه أو يفعلوا شيئا لم ير الله تعالى إيجاده وأرادوه عند ما أراد منهم أن يريدوه ما فعلوه ولا استطاعوا على ذلك ولا أقدرهم عليه قال كفر والإيمان والطاعة والعصيان من مشيئته وحكمه وإرادته ولم يزل سبحانه موصوفا بهذه الارادة أزلا وال عالم معدوم غير موجود وإن كان ثابتا في العلم في عينه ثم أوجد العالم من غير تفكير ولا تدبر عن جهل أو عدم علم فيعطيه التفكير والتدبر علم ما جهل جل وعلا عن ذلك بل أوجدته عن العلم السابق وتعيين الارادة المنزهة لازية القاضية على العالم بما أوجدته عليه من زمان ومكان وأكوان وألوان فلا يريد في الوجود على الحقيقة سواء أذهو القائل سبحانه وما تذاون الآن يشاء الله وأنه سبحانه كما علم فأحكم وأراد فخصص وقدر فأوجد كذلك سمع ورأى ما تحرك أو سكن أو نطق في الوري من العالم الاسفل والاعلى لا يحجب سمعه البعد فهو القريب ولا يحجب بصره القرب فهو البعيد يسمع كلام النفس في النفس وصوت المماسسة الخفية عند اللس ويرى السواد في الظلمات والماء في الماء لا يحجب الامتزاج ولا الظلمات ولا النور وهو السميع البصير تكلم سبحانه لآعن صمت متقدم ولا سكوت متوهم بكلام قديم أزلي كسائر صفاته من علمه وإرادته وقدرته كالمهمومى عليه السلام سماه التنزيل والزبور والتوراة والانجيل من غير حروف ولا أصوات ولا نغم ولا لغات بل هو خالق الاصوات والحروف واللغات فكلامه سبحانه من غير طاعة ولا لسان كما أن سمعه من غير أصمخة ولا آذان كما أن بصره من غير حدة ولا أجفان كما أن إرادته في غير قلب ولا جنان كما أن علمه من غير اضطراب ولا نظرفي برهان كما أن حياته من غير بخار نجوف قلب حدث عن امتزاج الاركان كما أن ذاته لا تقبل الزيادة والنقصان فسبحانه سبحانه من بعيد دان عظيم السلطان عليم الاحسان جسيم الامتنان كل ما سواه فهو عن جوده قاض وفضله وعدله الباسط له والقابض أكمل صنع العالم وأبدعه حين أوجده واخترعه لا شريك له في ملكه ولا مدبر معه في ملكه ان أنعم فنعم فذلك فضله وان أبلى فعذب فذلك عدله لم يتصرف في ملك غيره فينسب الى الجور والخياف ولا يتوجه عليه لسواه حكم فيتمصف بالجزع لذلك والخوف كل ما سواه تحت سلطان قهره ومتصرف عن إرادته وأمره فهو الملهم نفوس المسكفين التقوى والفجور وهو المنجز أوز عن سيئات من شاء والآخيهما من شاء هنا وفي يوم النشور لا يحكم عدله في فضله ولا فضله في عدله اخراج العالم قبضتين وأوجد لهم منزلتين فقال هؤلاء للجنة ولا أبالي هؤلاء للنار ولا أبالي ولم يعترض عليه معترض هناك اذ لا موجود كان ثم سواه قال كل تحت تصرف أسمائه فقبضة تحت أسمائه بلانه وقبضة تحت أسمائه آله ولو أراد سبحانه أن يكون العالم كله سعيدا كان أو شقيما كان من ذلك في شأن لكنه سبحانه لم يردف كان كما أراد ففهم الشقي والسعيد هنا وفي يوم المعاد فلا سبيل الى تبديل ما حكم عليه القديم وقد قال تعالى في الصلاة هي خمس وهي خمسون ما يبدل القول لدى وما أنا بظلام للعبيد انصرف في ملكي وانفذ مشيئتي في ملكي وذلك حقيقة عمت عنها الابصار والبصائر ولم تنعثر عليها الافكار ولا الضمائر الا بوجه الهي وجود رجائي

لمن اعتنى الله به من عباده وسبق له ذلك بحضرة اشهاديه فلم حين أعلم ان الالهة أعطت هذا التقسيم وانه من رقائق القديم فسبحان من لا فاعل سواه ولا موجود لنفسه الاياه والله خلقكم وما تعملون ولا يستل عما يفعل وهم يسألون فله الحجة البالغة فلو شاء لهذا كما أجمعين الشهادة الثانية وكما أشهدت الله وملائكته وجميع خلقه واياكم على نفسى بتوحيده فسكن ذلك أشهده سبحانه وملائكته وجميع خلقه واياكم على نفسى بالايمان بمن اصطفاه واختاره واجتباه من وجوده ذلك سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم الذى أرسله الى جميع الناس كافة بشيرا ونذيرا وداعيا الى الله باذنه وسراجا منيرا فبلغ صلى الله عليه وسلم ما أنزل من ربه اليه وأدى أماته ونصح أمته ووقف فى حجة وداعه على كل من حضر من أتباعه فخطب وذكروا خوف وحذر وبشروا نذر ووعدوا وعد وأمطروا وأرعدوا وما خص بذلك التذكير أحدا من أحد من أذن الواحد الصمد ثم قال الأهل بلغت فقالوا بلغت يا رسول الله فقال صلى الله عليه وسلم اللهم أشهد وانى مؤمن بكل ما جاء به صلى الله عليه وسلم مما علمت وما لم أعلم فمأجابه فقروا أن الموت عن أجل مسمى عند الله اذا جاء لا يؤخر فانما مؤمن بهذا الايمان لا ريب فيه ولا شك كما آمنت وأقررت ان سؤال فتانى القبر حق وعذاب القبر حق وبعث الاجساد من القبور حق والعرض على الله تعالى حق والحوض حق والميزان حق ونظاير الصحف حق والصراط حق والجنة حق والنار حق وفريقا فى الجنة وفريقا فى النار حق وكرب ذلك اليوم حق على طائفة وطائفة أخرى لا يحزنهم الفزع الاكبر وشفاعة الملائكة والنبيين والمؤمنين واخراج أرحم الراحمين بعد الشفاعة من النار من شاء حق وجساعة من أهل الكفار المؤمنين يدخلون جهنم ثم يخرجون منها بالشفاعة والامتنان حق والتأييد للمؤمنين والموحدين فى النعيم المقيم فى الجنان حق والتأييد لأهل النار فى النار حق وكل ما جاء به الكتب والرسل من عند الله علم أو جهل حق فهذه شهادتى على نفسى أمانة عند كل من وصلت اليه أن يؤدبها اذا سئلها حينما كان نفعنا الله واياكم بهذا الايمان وثبتنا عليه عند الانتقال من هذه الدار الى الدار الحيوان وأعلننا نهادار الكرامة والرضوان وحال بيننا وبين دار سرايلها من القطاران وجعلنا من العصاة التى أخذت الكتب بالايمان وعن انقلب من الحوض وهوربان ونقل له الميزان وثبتت له على الصراط القدمان انه المذموم المحسان فالجدة الذى هدانا لهذا وما كنا لنهتدى لولا ان هدانا الله لقد جاءت رسل ربنا بالحق

﴿فهذه عقيدة العوام من أهل الاسلام أهل التقليد وأهل النظر مخصصة مختصرة﴾

ثم أتواها ان شاء الله بعقيدة الناشئة الشاذية ضمنيتها اختصار الافتصاد بأوجز عبارة نبهت فيها على ما أخذ الادلة هذه الملة مسبعة الالفاظ وسميتها برسالة المعلوم من عقائد أهل الرسوم ليسهل على الطالب حفظها ثم أتواها بعقيدة خواص أهل الله من أهل طريق الله من المحققين أهل الكشف والوجود وجودتها أيضا فى جزء آخر سميتها المعرفة وبها انتهت مقدمة الكتاب وأما النصريح بعقيدة الخلاصة فأفردتها على التعيين لما فهم من الغموض لكن جثت بها مبددة فى أبواب هذا الكتاب مستوفاة مينة لكنها كما ذكرنا متفرقة فمن رزقه الله الفهم فيها يعرف أمرها ويعجزها من غيرها فانه العلم الحق والقول الصدق وليس وراءها مرمى ويستوى فيها البصير والاعمى تلحق الاباعد بالاداني وتلعم الاسافل بالاعالي والله الموفق لأرب غير

﴿وصل الناشئ والشاذى فى العقائد﴾

قال الشاذى اجتمع أربعة نفر من العلماء فى قبة أر بن تحت خط الاستواء الواحد مغربى والثانى مشرقى والثالث شامى والرابع عيسى فتجاروا فى العلوم والفرق بين الاسماء والرسوم فقال كل واحد منهم لصاحبه لا خير فى علم لا يعطى صاحبه سعادة الابد ولا يقدر على حمله عن تأثير الامد فلنبحت فى هذه العلوم التى بين أيدينا عن العلم الذى هو أعز ما يطلب وأفضل ما يكتسب وأسنى ما يتوخى وأعظم ما به يفتخر فقال المغربى عندي من هذا العلم العلم بالحامل القائم وقال المشرقى عندي منه العلم بالحامل المحمول اللازم وقال الشامى عندي من هذا العلم علم الابداع والتركيب وقال العيسى عندي من هذا العلم علم التلخيص والترتيب ثم قالوا ليظهر كل واحد منا ما وعاه وليكشف عن حقيقة ما ادعاه

في الفصل الأول في معرفة الحامل القائم باللسان الغربي ﴿١﴾ قام الامام الغربي وقال في التقدم من أجل مرتبة علمي
فالحكم في الاوليات حكمي فقال له الحاضرون تسكلم وأوجز وكن البليغ المجز ١ فقال اعلما انه عالم يكن ثم كان
واستوت في حقه الا زمان ان المسكون يلزمه في الآن ٢ ثم قال كل ما لا يستغنى عن أمر ما حكمه حكم ذلك الامر
ولكن اذا كان من عالم الخلق والامر فليصرف الطالب النظر اليه وليقول الباحث عليه ٣ ثم قال من كان
الوجود يلزمه فانه يستحيل عدمه والسكان ولم يكن يستحيل قدمه ولولم يستعمل عليه العدم لصحبه المقابل في
القدم فان كان المقابل لم يكن فالجز في المقابل مستكن وان كان كان يستحيل على هذا الآخر كان ومحال ان
يزول بذاته لصحة الشرط واحكام الربط ٤ ثم قال وكل ما ظهر عينه ولم يوجب حكما فكونه ظاهرا محال فانه لا يفيد
علما ٥ ثم قال ومن المحال عليه تعبير المواطن لان رحلته في الزمن الثاني من زمان وجوده لنفسه وليس بقاطن ولوجاز
أن يتقبل لقام بنفسه واستغنى عن المحل ولا بعده ضد لا تصافه بالفقد ولا الفاعل فان قولك فعل لا شيء لا يقول به عاقل
٦ ثم قال من توقف وجوده على فناء شيء فلا وجود له حتى يفنى فان وجد فقد فنى ذلك الشيء المتوقف عليه وحصل
المعنى من تقدمه شيء فقد انحصر دونه وتقيده ولزمه هذا الوصف ولولا بد فقد ثبت العين بلامين ٧ ثم قال ولو كان حكم
المستند اليه حكم المستند لانتهاى العدد ولاصح وجود من وجد ٨ ثم قال ولو كان ما أثبتناه بخلي وبملي لكان يبلى
ولا يبلى ٩ ثم قال ولو كان يقبل التركيب لتحلل أو التاليف لضمحل واذا وقع التماثل سقط التفاضل ١٠ ثم
قال ولو كان يستدعي وجوده سواء يقوم به لم يكن ذلك السوي مستندا اليه وقد صح اليه استناده فباطل ان يتوقف
عليه وجوده وقد قيده ايجاده ثم انه وصف الوصف محال فلا سبيل الى هذا العقد محال ١١ ثم قال السكره وان كانت
فانيه فليست ذات ناحيه اذا كانت الجهات الى حكمها على وأما منها خارج عنها وقد كان ولا أنا فقيم التشعيب
والعنا ١٢ ثم قال كل من استوطن موطننا جازت عن سر حلقه وثبت نقلته من حاذي بذاته شيئا فان التثليث يحده
ويقدره وهذا يناقض ما كان العقل من قبل يقرره ١٣ ثم قال لو كان لا يوجد شيء الا من مستقلين اتفاقا واختلافا
لما رأينا في الوجود افتراقا واتفاقا والمقدر حكمه حكم الواقع فاذن التقدير هنا المنازع ليس بنافع ١٤ ثم قال اذا وجد
الشيء في عينه جاز ان يراه ذو العين بعينه المقيدة بوجهه الظاهر وجفنه وما ثم علة توجب الرؤية في مذهب أكثر
الاشعريه الا الوجود بالبنية وغير البنية ولا بد من البنية ولو كانت الرؤية تؤثر في المرقى لاحلتها فقد بان المطالب
بأدلتها كما ذكرناها ثم صلى وسلم بعد ما حمد وقعد فشكره الحاضرون على ايجازه في العبارة واستيفائه المعاني في دقيق
الاشارة

في الفصل الثاني في معرفة الحامل المحمول اللازم باللسان المشرقي ﴿١٥﴾ ثم قام المشرقي وقال تكوين الشيء من الشيء
مبيل وتكوينه لا من شيء اقتدار الازل ومن لم يمتنع عنك فقد ترك نافذة فيه ولم تنزل ١٦ ثم قال ايجاد أحكام في حكم
يثبت بحكمه وجود علم الحكم ١٧ ثم قال والحياة في العالم شرط لازم ووصف قائم ١٨ ثم قال الشيء اذا قبل التقدم
والمناص فلا بد من مخصص لوقوع الاختصاص وهو عين الارادة في حكم العقل والعادة ١٩ ثم قال ولو اراد المريد
بالم يكن لسكان ما لم يكن مراد اعمالم يكن ٢٠ ثم قال من المحال أن توجب المعاني أحكامها في غير من قامت به فانبه
٢١ ثم قال من تحدث في نفسه بما مضى فذلك الحديث ليس بارادة به حكم الدليل على الكلام وقضى ٢٢ ثم قال
القديم لا يقبل الطارى فلا تمار ولو أحدث في نفسه ما ليس منها لكان بعدم تلك الصفة ناقصا عنها ومن ثبت كماله بالعقل

- (١) باب الحادث له سبب (٢) باب حكم ما لا يخلو عن الحوادث (٣) باب اثبات البقاء واستحالة عدم القديم
(٤) باب السكون والظهور (٥) باب ابطال انتقال العرض وعدمه لنفسه (٦) باب ابطال حوادث لأولها
(٧) باب القدم (٨) باب ليس بجوهر (٩) باب ليس بجسم (١٠) باب ليس بعرض (١١) باب نفي الجهات
(١٢) باب الاستواء (١٣) باب الأحدية (١٤) باب في الرؤية (١٥) باب القدرة (١٦) باب العلم (١٧) باب الحياة
(١٨) باب الارادة (١٩) باب الارادة الحادثة (٢٠) باب ارادة لا في محل (٢١) باب الكلام (٢٢) باب قدم العالم

والنص فلا ينسب اليه النقص ١ ثم قال ولم يبصرك ولم يسهك لجهل كثير منك ونسبة الجهل اليه محال فلا سبيل الى اني هاتين الصفتين عنه محال ومن ارتكب القول بنفيهما ارتكب مخوفا لما يؤدى الى كونه مؤوفا ٢ ثم قال من ضرورة الحكم أن يوجب معنى كما من ضرورة المعنى الذى لا يقوم بنفسه استدعاء معنى فيما بها المجادل كما ذات معنى ماداك الاخوفك من العدد وهذا لا يبطل حقيقة الواحد والاحد ولو علمت ان العدد هو الاحد ماشرت في منازعة أحد فهذا قد أثبت عن الحامل المحمول العارض واللازم في تقاسيم هذه المعالم ثم قيد

الفصل الثالث في معرفة الابداع والتركيب باللسان الشامى ٣ ثم قام الشامى وقال اذا علمت المحدثات وكان تعالى القدرة بالمجرد الذات فبأى دليل يخرج منها بعض الممكنات ٤ ثم قال لما كانت الارادة تتعلق بمرادها حقيقة ولم تكن القدرة الحادثة مثلها لاختلال في الطريقه فذلك هو انكسب فكسب العبد وقدر الرب وتبين ذلك بالحركة الاختيارية والرعدة الاضطرارية ٥ ثم قال القدرة من شرطها الابداع اذا ساعدتها العلم والارادة فايك والعادة كل ما أدى الى نقص الالوهة فهو مردود ومن جعل في الوجود الحادث ما ليس بمراد لله فهو من المعرفة مطرود وباب التوحيد في وجهه مسدود وقدير اذ الامر ولا يراد الماء وره وهو الصحيح وهذا غاية التصريح ٦ ثم قال من أوجب على الله أمر أفقد أوجب عليه حد الواجب وذلك على الله محال في جميع المذاهب ومن قال بالوجوب لسبق العلم فقد خرج عن الحكم المعروف عند العلماء في الواجب وهو جميع الحكم ٧ ثم قال تسكليف ما لا يطاق جائز عقلا وقد عايناه ذلك مشاهدة وثقلا ٨ ثم قال من لم يخرج شئ على الحقيقة عن ملكه فلا يتصف بالجور والظلم فيما يجريه من حكمه في ملكه ٩ ثم قال من هو مختار فلا يجب عليه رعاية الاصلح وقد ثبت ذلك وصح التقييح والتحسين بالشرع والغرض ومن قال ان الحسن والقبح لذات الحسن والقبح فهو صاحب جهل عرض ١٠ ثم قال اذا كان وجوب معرفة الله وغير ذلك من شرطه ارتباط الضرر بتركه في المستقبل فلا يصح الوجوب بالعقل لانه لا يعقل ١١ ثم قال اذا كان العقل يستقل بنفسه في أمر وفي أمر لا يستقل فلا بد من موصل اليه مستقل فلم تستحل بعثة الرسل وانهم أعلم الخلق بالغايات والسبل ١٢ ثم قال لو جاز أن يجنى الكاذب بما جاء به الصادق لانتقلت الحقائق وتبدلت القدرات بالهجز ولا يستند الكذب الى حضرة العز وهذا كله محال وغاية الضلال بما ثبت الواحد الاول ثبت الثاني في جميع الوجوه والمعاني

الفصل الرابع في معرفة التخليص والترتيب باللسان اليمنى ١٣ ثم قام اليمنى وقال من أفند شيأ بعد ما أنشأ جاز أن يعيده كما بدأه ١٤ ثم قال اذا قامت اللطيفة الروحانية بجزء ما من الانسان فقد صح عليه اسم الحيوان الذي يرى ما لا يراه اليقظان وهو الى جانبه لاختلاف مذاهبه من قامت به الحياة جازت عليه اللذة والالم فمالك لا تلزم ١٥ ثم قال البذل من الشئ يقوم مقامه وبوجب له أحكامه ١٦ ثم قال من قدر على امساك الطير في الهواء وهي أجسام قدر على امساك جميع الاجرام ١٧ ثم قال قد كملت النشاء واجتمعت أطراف الدائرة قبل حلول الدائرة ١٨ ثم قال اقامة الدين هو المطلوب ولا يصح الا بالامان فان أخذ الامام واجب في كل زمان ١٩ ثم قال اذا كانت الشرائط صح العقد ولزم العالم الوفاء بالعهد وهي الذكورية والبلوغ والعقل والعلم والحرية والورع والنجدة والكفاية ونسب قر يش وسلامة حاسة السمع والبصر ومهنة اقال بعض أهل العلم والنظر ٢٠ ثم قال اذا عارض

(١) باب السمع والبصر (٢) باب اثبات الصفات (٣) باب العالم خلق الله (٤) باب الكسب (٥) باب الكسب مراد الله (٦) باب لا يجب خلق العالم (٧) باب تسكليف ما لا يطاق (٨) باب ايلام البرى وليس بظلم في حق الله (٩) باب الحسن والقبح (١٠) باب وجوب معرفة الله (١١) باب بعث الرسل (١٢) باب اثبات رسالة رسول بعينه (١٣) باب الاعادة (١٤) باب سؤال القبر وعذابه (١٥) باب الميزان (١٦) باب الصراط (١٧) باب خلق الجنة والنار (١٨) باب وجوب الامامة (١٩) باب شروط الامامة (٢٠) باب اذا عارض امامان

امامان قاله قديلا كثيرا بانه واذا تعذر خلع امام ناقص لتحقيق وقوع فساد شامل فاقبالة العقول واجب ولا يجوز
ارداعه قال الشاذلي فوفى كل واحد من الاربعة ما اشترط وانتظم الوجود وارتبط
﴿وصل في اعتقاد أهل الاختصاص من أهل الله بين نظر وكشف﴾

الجدلة محير العقول في نتائجها لهم وصلى الله على محمد وعلى آله وسلم ﴿مسئلة﴾ أما بعد فان للعقول حدائق عند
من حيث ماهي مفكر ذلامن حيث ماهي قابلة فنقول في الامر الذي يستحيل عقلا قد لا يستحيل نسبة الهية كما نقول
فيما يجوز عقلا قد يستحيل نسبة الهية ﴿مسئلة﴾ أية مناسبة بين الحق الواجب الوجود بذاته وبين الممكن وان كان
واجبا به عنده من يقول بذلك لاقتضاء الذات ولاقتضاء العلم وما أخذها الفكرية انما تقوم صحبة من البراهين
الوجودية ولا بد بين الدليل والمدلول والبرهان والبرهن عليه من وجه به يكون التعاق له نسبة الى الدليل ونسبة الى المدلول
عليه بذلك الدليل ولولا ذلك الوجه ما وصل دال الى مدلول دليله أبدا فلا يصح أن يجتمع الخلق والحق في وجه أبدا من
حيث الذات لكن من حيث ان هذه الذات منوعة الالهية فهذا حكم آخر تستقل العقول بادرا كوكل ما يستقل
العقل بادرا كوك عندنا يمكن أن يتقدم العلم به على شهوده وذات الحق تعالى باثنية عن هذا الحكم فان شهوده ما يتقدم
على العلم بها بل تشهد ولا تعلم كما ان الالهية تعلم ولا تشهد والذات تقابلها وكم من غافل من يدعي العقل الرصين من العلماء
انظار يقول انه حصل على معرفة الذات من حيث النظر الفكري وهو غلط في ذلك وذلك لانه متردد بفساده بين
السلب والاثبات فالاثبات راجع اليه فانه ما ثبت للحق الناظر الا ما هو الناظر عليه من كونه عالما قادرا مريدا الى جميع
الاسماء والسلب راجع الى العدم والنفي والفي لا يكون صفة ذاتية لان الصفات الذاتية للموجودات انما هي ثبوتية فما
حصل هذا المفكر المتردد بين الاثبات والسلب من العلم بالله شيء ﴿مسئلة﴾ أتى للمقيد بمعرفة المطلق وذاته لا تقتضيه
وكيف يمكن أن يصل الممكن الى معرفة الواجب بالذات وما من وجه للممكن الا ويجوز عليه العدم والثور والافتقار
فلو جمع بين الواجب بذاته وبين الممكن وجه لجاز على الواجب ما جاز على الممكن من ذلك الوجه من الثور والافتقار
وهذا في حق الواجب محال فاثبات وجه جامع بين الواجب والممكن محال فان وجوه الممكن تابعة له وهو في نفسه يجوز
عليه العدم فتوابعه أخرى وأحق هذا الحكم وثبت للممكن ما ثبت للواجب بالذات من ذلك الوجه الجامع وما ثم شيء ثبت
للممكن من حيث ما هو ثابت للواجب بالذات فوجود وجه جامع بين الممكن والواجب بالذات محال ﴿مسئلة﴾ لكني
أقول ان للالهية أحكاما وان كانت حكما وفي صور هذه الاحكام يقع التعجلى في الدار الآخرة حيث كان فانه قد اختلف
في رؤية النبي عليه السلام ربه كما ذكر وقد جاء حديث النور الاعظم في رفرق النور والياقوت وغير ذلك ﴿مسئلة﴾
أقول بالحكم الارادي لكني لا أقول بالاختيار فان الخطاب بالاختيار الوارد انما ورد من حيث النظر الى الممكن معرى
عن علته وسببته ﴿مسئلة﴾ فأقول بما أعطاه الكشف الاعتصامي ان الله كان ولا شيء معه الى هنا انتهى لفظه
عليه السلام وما أتى بعد هذا فهو مدرج فيه وهو قولهم وهو الآن على ما عليه كان يريدون في الحكم فالآن وكان أمران
عائدان عليهما اذ بناظرهما وقد اتفت المناسبة والمقول عليه كان الله ولا شيء معه انما هو الالهية لا الذات وكل
حكم ثبت في باب العلم الالهى للذات انما هو للالهية وهي أحكام نسب وازافات وسلوب فالكثر في النسب لاني العين
وهنا ذات أقدم من شرك بين من يقبل التشبيه وبين من لا يقبله عند كلامهم في الصفات واعتمدوا في ذلك على
الامور الجامعة التي هي الدليل والحقيقة والعلة والشرط وحكموا بها غائبوا وشاهدوا ما شاهدوا فقد سلم وأما غائبوا فغير مسلم
﴿مسئلة﴾ بحر العلماء برزخ بين الحق والخلق في هذا البحر انصف الممكن بعالم وقادر وجميع الاسماء الالهية التي بأيدينا
وانصف الحق بالتعجب والتمشيش والضحك والفرح والامية وأكثرت الدعوات الكونية فردماله وختم مالك فله النزول
ولنا المراج ﴿مسئلة﴾ من أردت الوصول اليه لم تصل اليه الابيه وبك بك من حيث طلبك وبه لانه موضع قصدك
فالالهية تطلب ذلك والذات لا تطلبه ﴿مسئلة﴾ المتوجه على ايجاد كل ما سوى الله تعالى هو الالهية باحكامها ونسبها
واضافاتها وهي التي استندت الآثار فان قاهر ابلما مقهور وقادر ابلما مدور صلاخية ووجودا وقوة وفعل لا محال

﴿مسئلة﴾ التعت الخاص الاخص انى انفردت به الالهة كونها قادرة اذ لا قدرة لممكن أصلا وانما الله الممكن من قبول تعاقب الاثر الالهى به **﴿مسئلة﴾** الكسب تعلق ارادة الممكن بفعل ما دون غيره في وجوده لا قدر الالهى عند هذا التعلق فسمى ذلك كسبا للممكن **﴿مسئلة﴾** الجبر لا يصح عند المحقق لسكونه ينافى صحة الفعل للعبد فان الجبر حل الممكن على الفعل مع وجود الالبية من الممكن فالجبر ليس بمجبور لانه لا يتصور منه فعل ولا له عقل محقق مع ظهور الآثار منه **﴿مسئلة﴾** الالهة تنضى أن يكون فى العالم بلا عافية فليس ازالة المنتقم من الوجود بأولى من ازالة الغافر وذى العفو والمنعم ولو بقى من الاسماء ما لا حكم له لكان معطلا والتعطيل فى الالهة محال فعدم اثر الاسماء محال **﴿مسئلة﴾** المدرك والمدرك كل واحد منهما على ضربين مدرك يعلم وله قوة التخيل ومدرك يعلم وماله قوة التخيل والمدرك بفتح الراء على ضربين مدرك له صورة يعلمه بصورته من ليس له قوة التخيل ولا يتصوره ويعلمه ويتصوره من له قوة التخيل ومدرك ماله صورة يعلم فقط **﴿مسئلة﴾** العلم ليس تصور المعلوم ولا هو المعنى الذى يتصور المعلوم فانه ما كل معلوم يتصور ولا كل عالم يتصور فان التصور للعالم انما هو من كونه متخيلا والصورة للمعلوم أن تكون على حالة يسكنها الخيال وشم معلومات لا يسكنها خيال أصلا فثبت انها لا صورة لها **﴿مسئلة﴾** لوصح الفعل من الممكن لصح أن يكون قادرا ولا فعل له فلا قدرة له فثبت القدرة للممكن دعوى بلا برهان وكلامنا فى هذا الفصل مع الاشاعة المثبتين طامع فى الفعل عنها **﴿مسئلة﴾** لا يصدر عن الواحد من كل وجه الا واحد وهل ثم من هو على هذا الوصف أم لا فى ذلك نظر للنصف الذى ترى الاشاعة ما جعلوا الايجاد للحق الامن كونه قادرا والاختصاص من كونه مريدا والاحكام من كونه عالما وكون الشئ مريدا ما هو عين كونه قادرا فليس قولهم بهذا انه واحد من كل وجه صحيح فى التعلق العام وكيف وهم مثبتوا الصفات زائدة على الذات قائمة به تعالى وهكذا القائلون بالنسب والاضافات وكل فرقة من الفرق ما تلخصت لهم الوحدة من جميع الوجوه الا أنهم بين ملزم من مذهبه القول بعدمها وبين قائل بها فثبت الوحدة انما ذلك فى الالهية أى لا اله الا هو وذلك صحيح مدلول عليه **﴿مسئلة﴾** كون البارئ عالما قادرا الى سائر الصفات نسب واضافات له لا اعيان زائدة لما يؤدى الى نعتها بالنقص اذ الكامل بالزائد ناقص بالذات عن كماله بالزائد وهو كامل لذاته فالزائد بالذات على الذات محال وبالنسب والاضافة ليس بمحال وأما قول القائل لاهى هو ولاهى اغيار له فكلام فى غاية البعد فانه قد دل صاحب هذا المذهب على اثبات الزائد وهو الغير بلا شك الا انه أنكر هذا الاطلاق لا غير ثم تحكم فى الحد بأن قال الغير انهما اللذان يجوز مقارفة أحدهما الآخر مكانا وزمانا ووجودا وعدما وليس هذا بحد لا غير من عند جميع العلماء به **﴿مسئلة﴾** لا يؤثر تعدد العلاقات من المتعلق فى كونه واحدا فى نفسه كما لا يؤثر تقسيم المتكامل به فى أحدية الكلام **﴿مسئلة﴾** الصفات الذاتية للموصوف بها وان تعددت فلا تدل على تعدد الموصوف فى نفسه لكونها مجموع ذاته وان كانت معقولة فى التميز ببعضها من بعض **﴿مسئلة﴾** كل صورة فى العالم عرض فى الجوهر وهى التى يقع عليها الخلق والخلق والجوهر واحد ، والقسم فى الصورة لا فى الجوهر **﴿مسئلة﴾** قول القائل انما وجد عن المعلوم الاول الكثرة وان كان واحد الاعتبار ثلاثة وجدت فيه وهى علمه ونفسه وامكانه فنقول لهم ذلككم يلزمكم فى العلة الاولى أعنى وجود اعتبارات فيه وهو واحد فلم منعتم أن لا يصدر عنه الا واحد فاما ان تلزموا صدور الكثرة عن العلة الاولى أو صدور واحد عن المعلوم الاول وأتم غير قائلين بالامرين **﴿مسئلة﴾** من وجب له الكمال الذاتى والغنى الذاتى لا يكون علة لشيء لانه يؤدى كونه علة توقفه على المعلول والذات منزهة عن التوقف على شئ فكونها علة محال لكن الالهة قد تقبل الاضافات فان قيل انما يطلق الاله على من هو كامل الذات غنى الذات لا بزيادة الاضافة ولا بالنسب قلنا لا مشاحة فى اللفظ بخلاف العلة فانها فى أصل وضعها ومن معناها تستدعى معلولا فان أريد بالعلة ما أراد هذا بالاله فسلم ولا يبتى نزاع فى هذا اللفظ الامن جهة الشرع هل يمنع أو يبيع أو يسكت **﴿مسئلة﴾** الالهة مرتبة للذات لا يستحقها الا الله فطلبت مستحقها ما هو طلبها والمألوه يطلبها وهى تطلبه والذات غنية عن كل شئ فلو ظهر هذا السر

الرابط لذلك كمال الذات وظهوره في زوال كماله يقال ظهر راعن البلد أي ارتفع راعنه وهو
 قول الامام للالوهية سر لو ظهر لبطلت الالوهية **مسئلة** العلم لا يتغير بتغير المعلوم لكن التعلق بتغير والتعلق
 نسبة الى معلوم ما مثاله تعلق العلم بان زيد اسيكون فكان تعلق العلم بكونه كذا في الحال وزال تعلق العلم باستثناف
 كونه ولا يلزم من تغير التعلق تغير العلم وكذلك لا يلزم من تغير المسموع والمرق تغير الرؤية والسمع **مسئلة** ثبت
 ان العلم لا يتغير بالمعلوم أيضا لا يتغير فان معلوم العلم انه هو نسبة لامر من معلومين محققين فالجسم معلوم لا يتغير برأيه
 والقيام معلوم لا يتغير ونسبة القيام للجسم هي المعلومة التي الحق بها التغير والنسبة أيضا لا تتغير وهذه النسبة الشخصية
 أيضا لا تكون لغير هذا الشخص فلا تتغير وما ثم معلوم أصلا سوى هذه الاربعة وهي الثلاثة الامور المحققة النسبة
 والمنسوب والمنسوب اليه والنسبة الشخصية فان قيل انما الحقنا التغير بالمنسوب اليه لكونه رأيه على حالة ما ثم رأيه
 على حالة أخرى فلما نظرت المنسوب اليه امر اقام ننظر اليه من حيث حقيقة حقيقة غير متغيرة ولا من حيث
 ما هو منسوب اليه فتلك حقيقة لا تتغير أيضا وانما نظرت اليه من حيث ما هو منسوب اليه حال ما فاذن ليس المعلوم الآخر
 هو المنسوب اليه تلك الحالة التي قلت انها زالت فانها لا تفارق منسوبها وانما هذا المنسوب آخر اليه نسبة أخرى فاذن فلا
 يتغير علم ولا معلوم وانما العلم له تعلقات بالمعلومات أو تعلق بالمعلومات كيف شئت **مسئلة** ليس شيء من العلم
 التصوري مكتسبا بالنظر الفكري فالعلوم المكتسبة ليس الانسانية معلوم تصوري الى معلوم تصوري والنسبة
 المطلقة أيضا من العلم التصوري فاذن نسبت الاكتساب الى العلم التصوري فليس ذلك الا من كونك تسمع لفظا قد
 اصطاحت عاينه طائفة المعنى ما يعرفه كل أحد لكن لا يعرف كل أحد ان ذلك اللفظ يدل عاينه فلذلك يسأل عن
 المعنى الذي أطلق عاينه هذا اللفظ أي معنى هو فيعينه له المسؤول بما يعرفه فلو لم يكن عند السائل العلم بذلك المعنى من
 حيث معنويته والدلالة التي توصل بها الى معرفة مراد ذلك الشخص بذلك الاصطلاح لذلك المعنى ما قبله وما عرف
 ما يقول فلا بد ان تكون المعاني كلها مركوزة في النفس ثم تنكشف له مع الاناة حال بعد حال **مسئلة** ٧ وصف
 العلم بالاحاطة بالمعلومات يقضي بتناهيها والتناهي فيها محال فالاحاطة محال لكن يقال العلم محيط بحقيقة كل معلوم
 والا فليس معلوما بطريق الاحاطة فانه من علم امر ما من وجه ما لا من جميع الوجود فاحاط به **مسئلة** رؤية
 البصيرة علم ورؤية البصر طريق حصول علم فكون الاله سميعا بصيرا تعلق تفصيلي فهم ما حكان العلم ووقعت التنبية من
 أجل المتعلق الذي هو المسموع والمبصر **مسئلة** الازل نعت سابي وهو في الاولية فاذا قلنا اول في حق الالوهة
 فليس الا المرببة **مسئلة** دلت الاشاعرة على حدوث كل ماسوى الله بحدوث المتحيزات وحدوث اعراضها
 وهذا لا يصح حتى يقيموا الدليل على حصر كل ماسوى الله تعالى فيما ذكره ونحن نسلم حدوث ما ذكر واحدونه
مسئلة كل موجود قائم بنفسه غير متحيز وهو ممكن لا تجري مع وجوده الازمنة ولا تطلبه الامكنة **مسئلة**
 دلالة الاشعري في الممكن الاول انه يجوز تقدمه على زمان وجوده وتاخره عنه والزمان عنده في هذه المسئلة مقدر
 لا موجود فلا اختصاص دليل على النقص فانه دلالة فاسدة لعدم الزمان فبطل ان يكون هذا دليلا فلو قال نسبة
 الامكانات الى الوجود ونسبة الوجود الى الامكانات نسبة واحدة من حيث ما هي نسبة لامن حيث ما هو ممكن فاخصاص
 بعض الامكانات بالوجود دون غيرها من الامكانات دليل على ان طائفة مخصصة فيها هو عين حدوث كل ماسوى الله
مسئلة قول القائل ان الزمان مدة متوهمه تقطعها حركة الفلك خاف من الكلام لان المتوهم ليس بوجود محقق
 وهم ينكرون على الاشاعرة تقدير الزمان في الممكن الاول فركات الفلك تقطع في لاشئ فان قال الاخر ان الزمان حركة
 الفلك والفلك متحيز فلا تقام الحركة الا في متحيز **مسئلة** عجبت من طائفتين كبيرتين الاشاعرة والمجسمة في
 غلطهم في اللفظ المشترك كيف جعلوه للتشبيه ولا يكون التشبيه الا بلفظة مثل أو كاف الصفة بين الامرين في اللسان
 وهذا عزير الوجود في كل ما جعله تشبيها من آية أو خبر ثم ان الاشاعرة تخبأت انها لما تأملت قد خرجت من التشبيه
 وهي ما فارقت الا انها اشقلت من التشبيه بالاجسام الى التشبيه بالمعاني المحدثه المفارقة للموت القديمة في الحقيقة والحد في

اتقوا من التشبيه بالمحدثات أصلا ولو قلنا بقولهم لم نعدل مثلامن الاستواء الذي هو الاستقرار إلى الاستواء الذي هو الاستيلاء كما عدلوا ولا سيما والعرش مذكور في نسبة هذا الاستواء ويبطل معنى الاستيلاء مع ذكر السرير ويستحيل صرفه إلى معنى آخر بنا في الاستقرار فكنت أقول إن التشبيه مثلا انما وقع بالاستواء والاستواء معنى لا بالمستوى الذي هو الجسم والاستواء حقيقة معقولة معنوية تنسب إلى كل ذات بحسب ما تعطيه حقيقة تلك الذات ولا حاجة لنا إلى التكلف في صرف الاستواء عن ظاهره فهذا غلط بين لاخفاء به وأما المجسمة فلم يكن ينبغي لهم أن يتجاوزوا وباللفظ الوارد إلى أحد محققاته مع إيمانهم ووقوفهم مع قوله تعالى ليس كمثل شيء **﴿مسئلة﴾** كما أنه تعالى لم يأمر بالفحشاء كذلك لا يريد بها لكن قضاها وفسرها بيان كونه لا يريد بها لأن كونها فاحشة ليس عينها بل هو حكم الله فيها وحكم الله في الأشياء غير مخلوق وبالمبحر عليه الخلق لا يكون مرادا فان الزمناه في الطاعة الزمناه وقلنا الإرادة للطاعة ثبتت سمعنا عقلا فأثبتوها في الفحشاء ونحن قبلناها إيمانا كما قبلنا وزن الأعمال وصورها مع كونها اعتراضا فلا يقدح ذلك فيما ذهبنا إليه من اقتضاء الدليل **﴿مسئلة﴾** العدم للممكن المتقدم بالحكم على وجوده ليس بمراد لسكن العدم الذي يقارنه حكما حال وجوده إن لم يكن الوجود لسكن ذلك العدم منسجبا عليه هو مراد حال وجود الممكن لجواز استصحاب العدم له وعدم الممكن الذي ليس بمراد هو الذي في مقابلة وجود الواجب لذاته لأن مرتبة الوجود المطلق تقابل العدم المطلق الذي للممكن إذا ليس له جواز وجود في هذه المرتبة وهذا في وجود الألوهة لا غير **﴿مسئلة﴾** لا يستحيل في العقل وجود قديم ليس بالله فإن لم يمكن فن طريق السمع لا غير **﴿مسئلة﴾** كون المخصص مريد الوجود ممكن ما ليس تخصيصه لوجوده من حيث هو وجود لكن من حيث نسبته الممكن ما يجوز نسبته ممكن آخر فالوجود من حيث الممكن مطلقا من حيث ممكن ما ليس بمراد ولا بواقع أصلا لا يمكن ما وإذا كان يمكن ما فليس هو بمراد من حيث هو لكن من حيث نسبته ممكن ما لا غير **﴿مسئلة﴾** دل الدليل على ثبوت السبب المخصص ودل الدليل مثلا على التوقيف فيما ينسب إلى هذا المخصص من نفي أو إثبات كما قال لنا بعض النظار في كلام جرى بيني وبينه فكأنقف كما زعم لكن دل الدليل على ثبوت الرسول من جانب المرسل فأخذنا النسب الإلهية من الرسول فحكمنا بأنه كذا وليس كذا فكيف والدليل الواضح على وجوده وإن وجوده عين ذاته وليس بعلة لذاته لثبوت الافتقار إلى الغير وهو الكامل بكل وجه فهو موجود ووجوده عين ذاته لا غيرها **﴿مسئلة﴾** افتقار الممكن للواجب بالذات والاستغناء الذاتي للواجب دون الممكن يسمى الها وتعلقها بنفسها وبحقائق كل محقق وجودا كان أو عدم ما يسمى علما تعلقها بالممكنات من حيث ما هي الممكنات عليه يسمى اختيارا تعلقها بالممكن من حيث تقدم العلم قبل كون الممكن يسمى مشيئة تعلقها بتخصيص أحد الجائزين للممكن على التعيين يسمى إرادة تعلقها بإيجاد الكون يسمى قدرة تعلقها بإسراع المكون لكونه يسمى أمرا وهو على نوعين بواسطة وبلا واسطة فبارتفاع الوسائط لا بد من نفوذ الأمر وبلا واسطة لا يلزم النفوذ وليس بأمر في عين الحقيقة إذ لا يقف الأمر الله شيء تعلقها بإسراع المكون لصرفه عن كونه أو كون ما يمكن أن يصدر منه يسمى نهيا وصورة في التقسيم صورة الأمر تعلقها بتحصيل ما هي عليه هي أو غيرها من الكائنات أو ما في النفس يسمى أخبارا فان تعلق بالسكون على طريق أي شيء يسمى استغناء ما فان تعلق به على جهة النزول إليه بصيغة الأمر يسمى دعاء ومن باب تعلق الأمر إلى هذا يسمى كلاما تعلقها بالكلام من غير اشتراط العلم به يسمى سمعا فان تعلق وتبع التعلق الفهم بالسموع يسمى فهما تعلقها بكيفية النور وما يحمله من المراتب يسمى بصرا ورؤية تعلقها بإدراك كل مدرك الذي لا يصح تعلق من هذه التعلقات كلها إلا به يسمى حياة والعين في ذلك كلمة واحدة تعددت التعلقات لحقائق المتعلقات والأسماء للسميات **﴿مسئلة﴾** للعقل نور يدرك به أمور مخصوصة وللايمان نور به يدرك كل شيء مالم يقم مانع فيه ورالعقل تصل إلى معرفة الألوهة وما يجب لها ويستحيل وما يجوز منها فلا يستحيل ولا يجب ونور الايمان يدرك العقل معرفة الذات وما تنسب الخلق إلى نفسه من النعوت **﴿مسئلة﴾** لا يمكن عندنا معرفة كيفية ما ينسب إلى الذات من الأحكام إلا بعد معرفة الذات المنسوبة والمنسوب إليها وحينئذ

نعرف كيفية النسبة المخصوصة لتلك الذات المخصوصة كالاستواء والعمية واليد والعين وغير ذلك **﴿مسئلة﴾** الايمان لا تنقبأ والحقائق لا تبدل فالنار تحرق بحقيقتها لا بصورتها فقولنا تعالى يا نار كوني بردا وسلاما خطاب للصورة وهي الجرات واجرام الجرات محرقة بالنار فلما قام النار بها سميت ناراً فتقبل البرد كما قبلت الحرارة **﴿مسئلة﴾** البقاء استقرار الوجود مثلاً على الباقي لا غير ليس بصفة زائدة فيحتاج الى بقاء ويتسلسل الاعلى منه البقاء الاشاعة في الحديث فان البقاء عرض فلا يحتاج الى بقاء وانما ذلك في بقاء الحق تعالى **﴿مسئلة﴾** الكلام من حيث ما هو كلام واحد والقسم في التسمي والتسمية اختلاف في اللفظ فلما قول من قال تبارك اسم ربك وسبح اسم ربك فكانتهى بالسفر بالمصطف الى ارض العسوق وأما القول في الحجة بأسماء سميت موهها على ان الاسم هو المسمى فالعبود الاشخاص فنسبة الالهة عبوداً فلا حجة في ان الاسم هو المسمى ولو كان اسكان بحكم اللغة والوضع لا بحكم المعنى **﴿مسئلة﴾** وجود الله كماله مراتب الوجود الذاتي والعرفاني لا غير **﴿مسئلة﴾** كل ممكن منحصر في أحد قسمين في ستر أو تجل فقد وجد الممكن على أقصى غايته وأكملها فلا أكمل منه ولو كان الاكل لا يتناهى لما تصور خالق الكمال وقد وجد مطابقاً للحضرة الكمالية فقد كمل **﴿مسئلة﴾** المعلومات منحصرات من حيث ما تدرك به في حس ظاهر وباطن وهو الادراك النفسى وبديهة وما تركب من ذلك عقلاً ان كان معنى وخيالاً ان كان صورة فالتخيال لا يركب الا في الصور خاصة فالعقل يعقل ما يركب الخيال وليس في قوة الخيال أن يتصور بعض ما يركبه العقل ولا قد اراد الالهى سرّاً خارج عن هذا كلامه فقف عنده **﴿مسئلة﴾** الحسن والقبح ذاتي للحسن والقبيح لكن منه ما يدرك حسنه وقبحه بالنظر الى كماله ونقصه أو غرضه أو ملائمة طبعه أو منافاته أو وضعه ومنه ما لا يدرك قبحه ولا حسنه الا من جانب الحق الذى هو الشرع فنقول هذا قبيح وهذا حسن وهذا من الشرع خبر لا حكم ولهذا نقول بشرط الزمان والحال والشخص وانما شرطنا هذا من أجل من يقول في القتل ابتداء أو فوداً أو فوداً أو فى ايلاج الذكرك فى الفرج سفاحاً ونكاحاً فمن حيث هو ايلاج واحد لسنا نقول كذلك فان الزمان مختلف ولو ازم السكاخ غير موجود في السفاح وزمان تحليل الشئ ليس زمان تحريره ان لو كان عين المحرم واحد فالحركة من زبد في زمان ما ليس هي الحركة منه في الزمان الآخر ولا الحركة التى من عمره وهي الحركة التى من زبد فالحق لا يكون حسناً أبداً لان تلك الحركة الموصوفة بالحسن أو القبح لا تعود أبداً فدل على الحق ما كان حسناً وما كان قبيحاً ونحن لا نعلم ثم انه لا يلزم من الشئ اذا كان قبيحاً أن يكون أثره قبيحاً قد يكون أثره حسناً والحسن أيضاً كذلك قد يكون أثره قبيحاً كحسن الصدق وفي مواضع يكون أثره قبيحاً وكقبح الكذب وفي مواضع يكون أثره حسناً فتمحقق ما نبهناك عليه تجد الحق **﴿مسئلة﴾** لا يلزم من انتفاء الدليل انتفاء المدلول فعلى هذا لا يصح قول الحلولى لو كان الله فى شئ كما كان فى عيسى لأحيا الموتى **﴿مسئلة﴾** لا يلزم الرضى بالقضاء الرضى بالمقضى فالقضاء حكم الله وهو الذى أمرنا بالرضى به والمقضى المحكوم به فلا يلزم الرضى به **﴿مسئلة﴾** ان أريد بالاختراع حدوث المعنى المخترع فى نفس المخترع وهو حقيقة الاختراع فذلك على الله محال وان أريد بالاختراع حدوث المخترع على غير مثال سبقه فى الوجود الذى ظهر فيه فقد يوصف الحق على هذا بالاختراع **﴿مسئلة﴾** ارتباط العالم بالله ارتباط ممكن بواجب وموضوع بصانع فليس للعالم فى الازل مرتبة فانها مرتبة الواجب بالذات فهو الله ولا شئ معه سواء كان العالم موجوداً أو معدوماً فمن توهم بين الله والعالم بوايقدر تقدم وجود الممكن فيه وتأخر فهو توهم باطل لا حقيقة له فلهذا انزعنا فى الدلالة على حدوث العالم خلاف ما تزعت اياه الاشاعة وقد ذكرناه فى هذا التعليق **﴿مسئلة﴾** لا يلزم من تعلق العلم بالمعلوم حصول المعلوم فى نفس العالم ولا مثاله وانما العلم يتعلق بالمعلومات على ما هي المعلومات عليه فى حيثيتها وجوداً وعدماً فقول القائل ان بعض المعلومات له فى الوجود أربع مراتب ذهنية وعينية ولفظية وخطية فان أراد بالذهن العلم بغيره سلم وان أراد بالذهن الخيال فسلم لكن فى كل معلوم يتخيل خاصة وفى كل عالم يتخيل ولكن لا يصح هذا الا فى الذهني خاصة لانه يطابق العين فى الصورة

واللفظي والخطي أيضا كذلك فان اللفظ والخط موضوعان للدلالة والتفهم فلا يتنزل من حيث الصورة على الصورة
فان زيدا اللفظي والخطي انما هو زاي وباء وذال رقيا اولفظا ماله يمين ولا شمال ولا جهات ولا عين ولا سمع فلهذا قلنا
لا يتنزل عليه من حيث الصورة لكن من حيث الدلالة ولذلك اذا وقعت فيه المشاركة التي تبطل الدلالة افتقرنا الى النعت
والبدل وعطف البيان ولا يدخل في الذهني مشاركة أصلا فافهم **مسئلة** كذا حصرنا في كتاب المعرفة الاول
ما للعقل من وجوه المعارف في العالم ولم ينبس من أين حصل لنا ذلك الحصر فاعلم ان للعقل ثلاثمائة وستين وجها يقابل كل
وجه من جناب الحق العز يز ثلاثمائة وستين وجها يمد كل وجه منها بعلم لا يعطيه الوجه الآخر فاذا ضربت وجوه العقل
في وجوه الاختلاف الخارج من ذلك هي العلوم التي للعقل المسطرة في الوحد المحفوظ الذي هو النفس وهذا الذي ذكرناه
كشفنا الهيا لا يحيل دلائل عقل فيتلقى تسليما من قائله أعني هذا كقائلي من القائل الحكيم الثلاثة الاعتبارات التي للعقل
الاول من غير دليل لكن مصادرة فهذا أولى من ذلك فان الحكيم يدعي في ذلك النظر فيدخل عليه بما قد ذكرناه في
عيون المسائل في مسألة الدرة البيضاء الذي هو العقل الاول وهذا الذي ذكرناه لا يلزم عاينه دخل فانما ادعينا نظرا
وانما ادعينا تعريفا فغايبه المنكر أن يقول للقائل تكذب ليس له غير ذلك كما يقول له المؤمن به صدقت فهذا فرقان
بيننا وبين القائلين بالاعتبارات الثلاثة وبالله التوفيق **مسئلة** ما من ممكن من عالم الخلق الا وله وجهان وجه الى
سببه ووجه الى الله تعالى فكل حجاب وظامة تطرأ عليه فمن سببه وكل نور وكشف فمن جانب حقه وكل ممكن من عالم
الامر فلا يتصور في حقه حجاب لانه ليس له الا وجه واحد فهو النور المحض ألبالله الدين الخالص **مسئلة** دل
الدليل العقلي على ان الابدان متعلقا بالقدرة وقال الحق عن نفسه ان الوجود يقع عن الامر الاطلي فقال انما قولنا الشيء
اذا أردناه ان نقول له كن فيكون فلا بد أن ننظر في متعلق الامر ما هو وما هو متعلق القدرة حتى أجمع بين السمع
والعقل فنقول الامتثال قد وقع بقوله فيكون والمأمور به انما هو الوجود فتعلقت الارادة بتخصيص أحد الممكنين
وهو الوجود وتعلقت القدرة بالممكن فأثرت فيه الابدان وهي حالة معقولة بين العدم والوجود فتعلق الخطاب بالامر لهذه
العين المخصصة بأن تكون فامتثلت فكانت فلولا ما كان للممكن عين ولا وصف لها بالوجود يتوجه على تلك العين الامر
بالوجود لما وقع الوجود والقائل بشيئ المراد في شرح كن غير مصيب **مسئلة** معقولة الاولية للواجب الوجود
بالغير نسبة سلبية عن وجود كون الوجوب المطلق فهو أول لكل مقيد اذ يستحيل أن يكون له هناك قدم لانه لا يخلو
أن يكون بحيث الوجوب المطلق فيكون اما هو نفسه وهو محال واما قائمنا به وهو محال لوجوده منها انه قائم بنفسه ومنها
ما يلزم للواجب المطلق لوقام به هذا من الافتقار فيكون اما مقوم الذات وهو محال أو مقوم المرتبة وهو محال
مسئلة معقولة الاولية للواجب المطلق نسبة وضعية لا يعقل لها العقل سوى استناد الممكن اليه فيكون أولا بهذا
الاعتبار ولو قرأ أن لا وجود لممكن قوة وفعلا لا تمتد النسبة الاولية اذ لا تجد متعلقا **مسئلة** أعلم الممكنات لا يعلم
موجوده الا من حيث هو فنفسه علم ومن هو موجود عنه غير ذلك لا يصح لان العلم بالشيئ يؤذن بالاطاعة به والفراغ منه
وهذا في ذلك الجذاب محال فالعلم به محال ولا يصح أن يعلم منه لانه لا يتبعض فلم يبق العلم الا بما يكون منه وما يكون
منه هو أنت فانت المعلوم فان قيل علمنا بليس هو كذا علم به قلنا نعم ولكن جردته عنها لما يقتضيه الدليل من نفي المشاركة
فتميزت أنت عندك عن ذات مجهولة لك من حيث ما هي معلومة لنفسها ما هي تميزت لك لعدم الصفات الثبوتية التي لها
في نفسها فافهم ما علمت وقل رب زدني علما الو علمته لم يكن هو ولو جهلك لم تكن أنت فبعلمه أو بجسده وبجزك
عبادته فهو هو طولالك وأنت أنت لانت وله فانت مرتبط به ما هو مرتبط بك الدائرة مطلقة مرتبطة بالنقطة النقطة
مطابقة ليست مرتبطة بالدائرة نقطة الدائرة مرتبطة بالدائرة كذلك الذات مطلقة ليست مرتبطة بك الوهية الذات
مرتبطة بالآلوه كدائرة الدائرة **مسئلة** متعلق رؤيتنا الحق ذاته سبعة عاينه ومتعلق عايناه اثنائه اهل بالاضافات
والساوب فاختلاف المتعلق فلا يقال في الرؤية انها من بدو وضوح في العلم لاختلاف المتعلق وان كان وجوده عين ماهيته
فلا ننكر أن معقولة الذات غير معقولة كونها موجودة **مسئلة** ان العدم هو الشر المحض لم يعقل بعض الناس

حقيقة هذا الكلام لغرضه وهو قول الحقين من العلماء المتقدمين والمتأخرين اكن اطلقوا هذه اللفظة ولم يوضحوا معناها وقد قال لنا بعض سفراء الحق في منازلتي في الظلم والنور ان الخبر في الوجود والشر في العدم في كلام طويل عام فان الحق تعالى له اطلاق الوجود من غير تقييد وهو الخير المحض الذي لا شرف فيه فبقا له اطلاق العدم الذي هو الشر المحض الذي لا خير فيه فهذا هو معنى قولهم ان العدم هو الشر المحض **(مسألة)** لا يقال من جهة الحقيقة ان الله جائز أن يوجد أمراً أو جائز أن لا يوجد جسده فان فعله للأشياء ليس بممكن بالنظر اليه ولا بايجاب موجب ولكن يقال ذلك الأمر جائز أن يوجد أو جائز أن لا يوجد فيفتقر الى مرجع وهو الله تعالى وقد تقضينا الشرية غاراً بأنها ما يناقض ما قلناه فالذي يقول في الحق انه تعالى يجب له كذا ويستحيل عليه كذا ولا نقول يجوز عليه كذا فهذه عقيدة أهل الاختصاص من أهل الله وأما عقيدة خلاصة الخاصة في الله تعالى فأمر فوق هذا جعلناه مبدداً في هذا الكتاب ليكون أكثر العقول المحجوبة بأفكارها تقصر عن ادراك عدم تجريدها وقد انتهت مقدمة الكتاب وهي عليه كالعلاوة فمن شاء كتبها فيه ومن شاء تركها والله يقول الحق وهو يهدي السبيل انتهى الجزء الثالث والحمد لله

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(الباب الاول) في معرفة الروح الذي أخذت من تفصيل نشأته بأسطرته في هذا الكتاب وما كان بيني وبينه من الاسرار فمن ذلك نظم

قلت عند الطواف كيف أطوف * وهو عن درك سرنا مكفوف
 جلمد غسير عاقسل حركاتي * قيسل أنت المحير المتأفوف
 انظر البيت نوره يتلالا * لقلوب تطهرت مكشوف
 نظيرته بالله دون حجاب * فبدأ سره العسلي المنيف
 ونجلى لها من افق جلاله * قرالصدق ما اعتراه خسوف
 لو رأيت الولي حسين براه * قلت فيسه مسداه مكشوف
 يلثم السر في سواد يميني * أي سر لوانه مع سرورف
 جهلت ذاته فقيسل كثيف * عند قوم وعند قوم لطيف
 قال لي حين قلت لم جهلوه * انما يعرف الشريف الشريف
 عرفوه فسلزموه زمانا * فتولاهم الرحيم الرؤف
 واستقاموا فإبري قط فيهم * عن طواف بذاته تحسريف
 قسم فيشرعوني بحاوريني * بأمان ما عندي به تخويف
 ان أمتهم فرحتهم بلقائي * أو يعيشوا فالتوب منهم نظيف

اعلم أيها الولي الحليم والصفي الكريم اني لما وصلت الى مكة البركات ومعدن السكات الروحانية والحركات وكان من شأنى فيه ما كان طغت بيته العتيق في بعض الاحيان فينبأنا أنا أطوف مسبحاً ومجداً ومكبراً ومهللاً نارة أثم واستلم وتارة للملتزم التزم اذ لقيت وأنا عند الحجر الاسود باهت الفتى الغاث المتكلم الصامت الذي ليس بحى ولا مات المركب البسيط المحاط المحيط فعندما أبصرته يطوف بالبيت طواف الحلى باليت عرفت حقيقةه ومحازه وعلمت ان الطواف بالبيت كالصلاة على الجنائزه وأنشئت الفتى المذكور ما سمعته من الايات عند ما رأيت الحلى طائفاً بالاموات

شعر * ولما رأيت البيت طافت بذاته * شخص من طسم سر الشريعة غيبي
 وطاف به قوم هـ طسم الشرع والجبا * وهم كل عين الكشف ما هم به غمي
 تعجبت من ميت يطوف به حى * عزيز وحيد الدهر ماثله شئ
 تجلى لنا من نور ذات مجسسه * وليس من الامسلاك بل هو أنسى

* نيقنت أن الامر غيب وأنه * لدى الكشف والتحقيق حي ومرئي

قلت فعندما وقعت مني هذه الالبيات وألحقت بيته المسكرم من جهة ما بجانب الاموات خطفني مني خطمة قاهر وقال لي قوله رادع زاجر انظر الى سر البيت قبل الفوت تجده زاهيا بالمطيقين والطائفين بأحجاره ناظر اليهم من خلف حجبهم وأستاره فرأيتهم يزهو كما قال فأفصحته له في المقال وأنشدته في عالم المثال على الارتجال

أرى البيت يزهو بالمطيقين حوله * وما الزهو الا من حكيم له - - -
وهذا جاد لا يحس ولا يرى * وليس له عقل وليس له - - -
فقال شخص هـ هذه طاعة لنا * قد انبتنا طول الحياة لنا الشرع
فقلت له هـ هذا بلاغك فاستمع * عقلة من أبدى له الحكمة الوضع
رأيت جادا لا حياة بذاته * وابس له ضرر وليس له نفع *
واكن لعين القلب فيه مناظر * اذ لم يكن بالعين ضعف ولا صدع
براهه - زبزا ان نجلى بذاته * فليس له سلق على حمله وسع
فكنت أبا حفص وكنت عايينا * فني العطاء الجزل والقبض والمنع

(وصل) ثم انه اطلعني على منزلة ذلك الفتى وزاخرته عن أين ومتى فلما عرفت منزلته وانزاله وعانيت مكاتبه من الوجود وأحواله قبلت يمينه ومسحت من عرق الوحي جبينه وقلت له انظر من طالب بحجاستك وراغب في مؤنتك فاشار الى ايماء واغزا انه فطر على أن لا يكلم أحد الارمزا وان رمزي اذا علمته وتحققته وفهمته علمت انه لا تدركه فصاحة الفصحاء ونظرة لا تبلغه بلاغة البلاء فقلت له يا أبا البشر وهذا خير كثير فمر فني باصطلاحك وأوقفني على كيفية حركات مفتاحك فاني أريد مسامرتك وأحب مصاهرتك فان عندك الكفة والنظير وهو النازل بذاتك والامير ولولما كانت لك حقيقة ظاهره ما نطلعت اليه وجوه ناضرة ناظرة فأشاره فعلمت وجلي لي حقيقة جلاله ففهمت فسقط في يدي وغاب في الخين على فعندما فقت من الغشيه وأرعدت فرائضي من الخشيه علم أن العلم به قد حصل وألقى عصا سره ونزل فتلا حاله على ما جاءت بالانبياء وتزلت به الملائكة الامناء انما يخشى الله من عباده العلماء فجعلها دايلا واتخذها الى معرفة العلم الحاصل به سبيلا فقلت له اطلعني على بعض أسرارك حتى أكون من جلة أحرارك فقال انظر في تفاصيل نشأتي وفي ترتيب هيأتي تجد ما سألتني عنه في مرقوما فاني لا أكون مكلما ولا كاما فليس علمي بسواي وليست ذاتي مغايرة لاسمائي فأنا العلم والمعلوم والعليم وأنا الحكيم والحكم والحكيم ثم قال لي طف على أئري وانظر الى بنور قري حتى تأخذ من نشأتي ما تشره في كتابك وتعلمه على كتابك وعرفني ما أشهدك الحق في طوافك من اللطائف مما لا يشهده كل طائف حتى أعرف همنك وممنك فاذ كرك على ما علمت منك هناك فقلت أنا أعرفك أيها الشاهد المشهود ببعض ما أشهدني من أسرار الوجود المتروقات في غلائل النور والتجعدات العين من وراء الستور التي أنشأها الحق حجابا مرفوعا وسما موضوعا والقفل بالنظر الى الذات لطيف واندم دركه على شريف

فوصفه أطف من ذاته * وفعله أطف من وصفه
وأودع الكل بذاتي كما * أودع معنى الشيء في حرفه
فالخلق مطلوب لمعنى كما * يطالب ذات المسك من عرفه

ولولما أودع في ما اقتضته حقيقة ووصلت اليه طريقتي لم أجعل شربه نيلا ولا الى معرفته ميلا ولذلك أعود على عند النهاية ولها اير جمع نخذ البركار في فتحة الدائرة عند الوصول الى غاية وجودها الى نقطة البداية فانربط آخر الامر بارله وانعطف أبده على ازله فليس الوجود مستمر وشهود ثابت مستقر وانما طال الطريق من أجل رؤية الخلق فلو صرف العبد وجهه الى الذي يليه من غير أن يحصل فيه نظر الى السالكين اذا وصلوا بعين بئس والله

ما فعلوا ولو عرفوا من مكانهم ما اتفقوا لصكن سجدوا بشدة الخلق عن وتيرة الحق الخالق الذي خلق الله به
الارض والطرائق فظروا مدارج الاسماء وطابوا مدارج الاسماء ونجوا بها. نظم منزلة تطلب وأسنى حالة يقصد
الحق تعالى فيها ويرغب فيسيرهم على راق الصدق ورفارقه وحقه بهم بما عاينوه من آياته وطاقته وذلك لما كانت
النظرة شمالية وكانت القطرة على الشئ الكماله تقابل بوجهها في أصل الوضع نقطة الدائرة فشطرهما من
الجانب الايمن منقبه ومن الجانب الاخر في سافره فلو سقرت عن اليمين ثلث من أول طرفها مقام المسكين في
مشاهدة التبيين وباعجب المن هو في أعلى عليين ويتخيل انه في أسفل سافلين أعوذ بالله ان أكون من الجاهلين
فتمالها بين مديرها ووقوفها في موضعها الذي وجدت فيه غابة مسيرها فاذ ثبت عند العقل ما أشرت اليه وصح
وعلم ان اليه المرجع فمن موقفه لم يرج السكن يتخيل المسكين القرع والفتح ويقول وهل في مقابلة الضيق والخرج
الا لسعة والشرح ثم يتلو ذلك قرأنا على الخفاء فمن يرد الله ان يهديه يشرح صدره للاسلام ومن يرد ان يضله
يجعل صدره ضيقا حرجا كأنما يصعد في السماء فكأن الشرح لا يكون الا بعد الضيق كذلك المطلوب لا يحصل
الا بعد سلوك الطريق وغفل المسكين عن تحصيل ما حصل له بالاقدام مما لا يحصل الا بالفكر والدليل عند أهل النهي
والافهام واتخذ صدق فيما قال فانه ناظر بعين الشئ فسلموا له حاله وثبتوا له محاله وضعفوا له محاله وقولوا له
عليك بالاستعانة ان أردت الوصول الى مامنه خرجت لا محاله واستروا عنه مقام المجاورة وعظموا له أجرة الزاور
والزائرة والوازره فيحزن عند الوصول الى مامنه سار وسيفرح بما حصل في طريقه من الاسرار وصار ولولا
ما طلب الرسول صلى الله عليه وسلم بالعراج ما رحل ولا صعد الى السماء ولا نزل وكان يأتيه شأن الملائكة والاعلى وآيات
ربه في موضعه كما زويت له الارض وهو في مضجعه ولكنه سرأ الى كبره من شاء لانه لا يعطيه الانشاء ويؤمن به
من شاء لانه جامع للأشياء فعند ما أتيت على هذا العلم الذي لا يباعه العقل وحده ولا يحصل له على الاستيفاء الفهم قال
لقد أسمعني سرأ غريبا وكشفت لي معنى عجيبا ما سمعته من ولي قبلك ولا رأيت أحدا تمت له هذه الحقائق مثلك
على انها عندى معلومة وهي بذاتي مرقومة متبدل لك عند رفع ستارتي وإطلاعك على اشاراتي ولكن
أخبرني ما أشهدك عند ما أنزلك بحرمه وأطلعك على حرمه (مشاهدة مشهود البيعة الالهية) قلت اعلم يا فصيحها
لا ينكلم وسائلا عما يعلم لما وصلت اليه من الايمان وزلت عليه في حضرة الاحسان أنزلني في حرمه وأطلني
على حرمه وقال انما كثرت الماسك رغبة في التماسك فان لم تجدني هنا وجدتني هنا وان احتجبت عنك في
جمع تجليت لك في مني مع اني قد أعلمتك في غير ما موقف من مواقفك وأشرت به إليك بمرمرة في بعض لطائفك اني
وان احتجبت فهو نجل لا يعرفه كل عارف الا من أحاط علمه بما أحاطت به من العارف ألا تراني أنجلي لهم في القيامه
في غير الصورة التي يعرفونها والاعلامه فينكرون ربوبيتي ومنها يتعقذون وبها يتعقذون ولكن لا يشعرون
ولكنهم يقولون انك المنجلي فعوذ بالله منك وهاتين لربنا منتظرون فينشأ خراج عليهم في الصورة التي لديهم
فيقررون لي بالربوبية وعلى أنفسهم بالعبودية فهم لعلامتهم عابدون والصورة التي تقررت عندهم مشاهدون
فمن قال منهم انه عبد في فقله زور وقديا هتني وكيف يصح منه ذلك وعندما تجليت له أنكرني فمن قيدي بصورة دون
صوره فتخيله عبدا وهو الحقيقة الممكنة في قابله المستوره فهو يتخيل انه يعبدني وهو يجعدي والعارفون ليس في
الامكان خفائي عن ابصارهم لانهم غابوا عن الخلق وعن أسرارهم فلا يظهر لهم عندهم سوائي ولا يعقلون من
الموجودات سوى اسمائي فكل شئ ظهر لهم ونجلي قالوا أنت المسيح الاعلى فليسوا سواء فالتباس بين غائب
وشاهد وكلاهما عندهم شئ واحد فلما سمعت كلامه وفهمت اشاراته واعلامه بجذني جذبة غيور اليه
وأوقنني بين يديه (مخاطبات التعليم والالطاف بسر الكعبة من الوجوه والطواف) ومد اليمين فقبالتها ووصلتني
الصورة التي تمسقتها فتحول لي في صورة الحياة فتحوّل في صورة الممات فطلبت الصورة تباع الصورة فقالت
لها لم تحبني السيرة وقبضت بين يديها وقالت لها ما عرفت لها في عالم الشهادة كنهها ثم تحول لي في صورة البصر

فتحولت له في صورة من عني عن النظر وذلك بعد انقضاء شوط وتخييل نفس شرط فطلبت الصورة تباع الصورة
فقلت طامثا المقالة المذكورة ثم تحول لي في صورة العلم الاعم فتحولت له في صورة الجهل الاعم فطلبت الصورة
تباع الصورة فقلت طامثا المقالة المشهورة ثم تحول لي في صورة سماع النداء فتحولت له في صورة الصمم عن الدعاء
فطلبت الصورة تباع الصورة فأمدل الحق بينهما ستوره ثم تحول لي في صورة الخطاب فتحولت له في صورة الخرس
عن الجواب فطلبت الصورة تباع الصورة فأرسل الحق بينهما رقوم اللوح وسطوره ثم تحول لي في صورة الارادة
فتحولت له في صورة قصور الحقيقة والعادة فطلبت الصورة تباع الصورة فأفاض الحق بينهما ضياءه ونوره ثم
تحول لي في صورة القدرة والطاقه فتحولت له في صورة العجز والفاقة فطلبت الصورة تباع الصورة فأبدى الحق
للعبد تقصيره فقلت لما رأيت ذلك الاعراض وما حصل لي تمام الآمال والاعراض لم أيت على ولم تف بهدي
فقال لي أنت أيت على نفسك يا عبدي لوقيت الحجر في كل شوط أيها الطائف اقبلت عيني هنا في هذه الصور الطائف
فإن يتي هناك بمنزلة الذات وأشواط الطواف بمنزلة السبع الصفات صفات الكمال لصفات الجلال لانها صفات
الاتصال بك والاتصال فسبعة أشواط لسبع صفات وبيت قائم بدل على ذات غير أني أنزلته في فرشي وقلت
للعامه هذا عندكم بمنزلة عرشي وخلايتي في الارض هو المستوى عليه والمحتوى فانظر الى الملك معك طائفا والى جانبك
واقفا فنظرت اليه فعاد الى عرشه ونادى على بسمو نعشه فتبعته من جلا وقلت مرتجلا

يا كعبة طاف بها الرسولون * من بعد ما طاف بها المكرمون
ثم أي من بعدهم عالم * طافوا بها من بين عال ودون
أنزلهم سلا الى عرشه * ونحسن حافون طامكرمون
فان يقل أعظم حافبه * اني أنا خير فهاسل تسمعون
* والله ما جاء بنص ولا * أني أنا لا يمسسين
هل ذاك الا النور حفت به * أنوارهم ونحن ماء مهسين
فانجذب الشئ الى مثله * وكانا عبيد لديه ممكنين
هلا رأوا ما لم يروا انهم * طافوا بما طافنا وليسوا بطين
لوجود الالطفت استوى * على الذي حفاويه طائفين
قدسهمو أن يحولوا حق من * قدسهمو الله له العالمين
كيف طمس وعالمهم اني * ابن الذي خروا له ساجدين
واعترفوا بعد اعتراض على * والدنا بكونهم جاهلين
وأبلس الشخص الذي قداني * وكان للفضل من الجاحدين
قدسهمو قدسهمو انهم * قدسهمو من خطا الخطئين

قلت ثم صرفت عنه وجه قلبي وأقبلت به على ربي فقال لي انتصرت لايك حلت بركتي فيك اسمع منزلة من
أنبت عليها وما قدمته من الخبرين يديها وأين منزلتك من منازل الملائكة المقربين صلوات الله عليكم وعليهم
أجمعين كعني هذه قلب الوجود وعرشي هذا القلب جسم محدود وما وسعني واحد منهما ولا أخبر عني بالذي
أخبرت عنهما وبينني الذي وسعني قلبك المقصود المودع في جسدك المشهود فالطائفون بقلبك الاسرار فهم منزلة
أجسادكم عند طوافها بهذه الاشجار فالطائفون الحافون بعرشنا المحيط كالطائفين منك بعالم التخطيط فكأن
الجسم منك في الرتبة دون قلبك البسيط كذلك هي الكعبة مع العرش المحيط فالطائفون بالكعبة بمنزلة الطائفين
بقلبك لا شرا كهما في القلب والاطائفون بجسدك كالطائفين بالعرش لا شرا كهما في الصفة الاطافية فكأن
عالم الاسرار الطائفين بالقلب الذي وسعني أسنى منزلة من غيرهم وأعلى كذلك أتم بعت الشرف والسيادة على

الطائفين بالعرش المحيط أولى فانكم الطائفون بقاب وجود العالم فانتم بمنزلة أسرار العالم وهم الطائفون بحجم العالم
فهم بمنزلة الماء والطاء فكيف تكونون سواء وماوسهني سواكم وما تجليت في صورة كمال الانى معنا كم
فأعرفوا قدر ما وهبتكموه من الشرف العالى وبعد هذا فانا الكبير المتعالى لا يحسننى الحد ولا يعرفنى السيد ولا
العبد تقدست الالهة فتزهد أن تدرك وفي منزلتها أن تشرك أنت الانا وانا ما فلا تطلبني فيك فتعني ولا من
خارج فأتيني ولا تترك طلبى فتشقى فاطلبنى حتى تلقانى فترقى ولكن تأدب في طلبك واحضر عند شروعتك في
مذهبك وميزيتي وبينك فانك لا تشهدنى واما تشهد عينك فتقف في صفة الاشتراك والافكن عبدا وقل الهجر
عن درك الادراك ادراك تلحق في ذلك عتيقا وتكن المسكر الصديقا ثم قال لي اخرج عن حضرتي فذلك
لا يصلح لخدمتي فخرجت طريدا فضج الحاضر فقال ذرى ومن خلقت وحيدا ثم قال برؤوه فرددت وبين يديه من
ساعتي وجدت ركائى مازات عن بساط شهوده ومارحت من حضرة وجوده فقال كيف يدخل على في حضرتي من
لا يصلح لخدمتي لولم تكن عندك الحرمة التى توجب الخدمه ما قبلتك الحضرة ولمرت بك في أول نظره وهانت
فيها وقد رأيت من برهانك وتخفيها ما يزيدك احتراما وعند تجليها احتشاما ثم قال لم نسألى حين أمرت
بأخراك وردك على معراجك وأعرفك صاحب حجة ولسان ما أسرع ما نسيت أيها الانسان فقلت بهرني عظيم
مشاهدة ذاتك وسقط في يدي لقبضك بين البهجة في تجلياتك وبقيت أردد النظر ما لئلى طرأ في الغيب من الخبر
فلو كنت في ذلك الوقت الى اعلمت ان منى أتى على واسكن الحضرة تعطى أن لا يشهد سواها وان لا ينظر الى محيا غير
محياها فقال صدقت يا محمد فثبت في المقام الاوحد وياك والعدد فان فيه هلاك الابد ثم اتفقت مخاطبات
وأخبار أذكركها في باب الحج ومكة مع جملة أسرار (وصل) فقال النجى الوفى يا كرم ولى وصنى ما ذكرته
أمر الأنا به عالم وهو بذاتى مسطر قائم قلت لقد شوقنى الى التطلع اليك منك حتى أخبر عنك فقال نعم أيها الغريب
الوارد والطالب القاصد أدخل معى كعبة الحجر فهو البيت المتعالى عن الحجاب والستر وهو مدخل العارفين وفيه
راحة الطائفين فدخلت مع بيت الحجر في الحال وألقى يده على صدرى وقال أما السابغ في مرتبة الاحاطة بالكون
وبأسرار وجود العين والابن أوجدنى الحق قطعة نور حوائى سادجه وجعلنى للكميات ممازجه فينا أنا مستطلع
لما بقى لدى أو ينزل على واذا بان العلم القلمى الاعلى قد نزل بذاتى من منازل العلى راكبا على جواد قائم على ثلاث
قوائم فنكسر رأسه الى ذاتى فانشرت الانوار والظلمات ونفت في روعى جميع الكائنات ففتق أرضى وسماى
وأطلعنى على جميع اسمائى فعرفت نفسى وغبرى وميزت بين شمرى وخبرى وفصلت ما بين خالقى وحقائقى ثم
انصرف عني ذلك الملك وقال تعلم انك حضرة الملك فنهيات للنزول وورد الرسول فتجارت الاملاك الى
ودارت الافلاك على والكل ليمى مقبلون وعلى حضرتى مقبلون وبارأيت ملكا نزل ولا ملكا عن الوقوف
بين يدي اتفعل ولحظت في بعض جوانبى فرأيت صورة الازل فعلمت ان النزول محال فثبت على ذلك الحال
وأعلمت بعض الخاصة عاشدت وأطلعهم منى على ما وجدت فانا الروضة اليافعة والثمرة الجامعة فارفع ستورى
واقرا ما تضمنته مسطورى فاقففت عليه منى فاجهله في كتابك وخاطب به جميع أحبابك فرفعت ستوره ولحظت
مسطوره فأبدى اعينى نوره المودع فيه ما يتضمنه من العلم المكنون ويحويه فأول سطر قرأته وأول سر من
ذلك السطر علمته ما أذكركه الآن في هذا الباب الثانى والله سبحانه يهوى الى العلم والى طريق مستقيم

(الباب الثانى) في معرفة مراتب الحروف والحركات من العالم وما لها من الاسماء الحسنى ومعرفة الكلمات ومعرفة
العلم والعالم والمعلوم اعلم ان هذا الباب على ثلاثة فصول (الفصل الاول في معرفة الحروف) (الفصل الثانى في معرفة
الحركات التى تميز بها الكلمات) (الفصل الثالث في معرفة العلم والعالم والمعلوم)

(الفصل الاول في معرفة الحروف ومراتبها والحركات وهى الحروف الصغار وما لها من الاسماء الالهية)

ان الحروف اثنتا عشرة الالفاظ شهدت بذلك السن الحفاظ

دارت بها الافلاك في ملكوته * بين النيام الخرس والايقاظ
ألظنها الاسماء من مكنونها * فبست نعر لذلك الالحاظ
وتقول لولا فيض جودي ما بدت * عند الكلام حقائق الالفاظ

اعلم أيدينا الله وإياك أنه لما كان الوجود مطلقاً من غير تقييد يتضمن المكاف وهو الحق تعالى والمكافين وهم العالم
والحروف جامعة لما ذكرنا أردنا أن نبين مقام المكاف من هذه الحروف من المكافين من وجهه دقيق محقق لا يتبدل
عند أهل الكشف إذا وقفوا عليه وهو مستخرج من البسائط التي عنها تركبت هذه الحروف التي تسمى حروف المهجم
بالاصطلاح العربي في أسمائها وأقسامها سميت حروف المهجم لأنها عجمت على الناظر فهم معناها ولما كوشفنا على بسائط
الحروف وجدناها على أربع مراتب (حروف) مرتبتها سبعة أفلاك وهي الألف والزاى واللام (وحروف)
مرتبتها ثمانية أفلاك وهي النون والصاد والضاد (وحروف) مرتبتها تسعة أفلاك وهي العين والغين والسين
والشين (وحروف) مرتبتها عشرة أفلاك وهي باقي حروف المهجم وذلك ثمانية عشر حرفاً كل حرف منها مركب
عن عشرة كما أن كل حرف من تلك الحروف منها ما هو عن تسعة أفلاك وعن ثمانية وعن سبعة لا غير كما ذكرناه فعدد
الافلاك التي عنها وجدت هذه الحروف وهي البسائط التي ذكرناها مائتان وأحد وستون فلما أما المرتبة السبعية
فالزاى واللام منها دون الألف فطبعها الحرارة واليبوسة (وأما) الألف فطبعها الحرارة والرطوبة واليبوسة والبرودة
ترجع مع الحرارة ومع الرطوبة ومع البرد باردة ومع اليابس يابسة على حسب ما تجاوره من العوالم
(وأما) المرتبة الثمانية فحروفها حارة يابسة (وأما) المرتبة التسعة فالعين والغين طبعهما البرودة واليبوسة
(وأما) السين والشين فطبعهما الحرارة واليبوسة (وأما) المرتبة العشرية فحروفها حارة يابسة إلا الحاء المهملة
والحاء المشجمة فانهما باردتان يابستان والطاء والهمزة فانهما باردتان رطبتان فعدد الافلاك التي عن حركاتها توجد
الحرارة مائتان فلك وثلاثة أفلاك وعدد الافلاك التي عن حركاتها توجد اليبوسة مائتان فلك وأحد وأربعون فلكاً
وعدد الافلاك التي عن حركاتها توجد البرودة خمسة وستون فلكاً وعدد الافلاك التي عن حركاتها توجد الرطوبة
سبعة وعشرون فلكاً مع النواج والتداخل الذي فيها على حسب ما ذكرناه آنفاً فسبعة أفلاك توجد عن حركاتها
العناصر الأول أربعة وعنها يوجد حروف الألف خاصة ومائة وستة وتسعون فلكاً توجد عن حركاتها الحرارة واليبوسة
خاصة لا يوجد عنها غيرهما البتة وعن هذه الافلاك يوجد حروف الباء والجيم والذال والواو والزاى والطاء
والياء والكاف واللام والميم والنون والصاد والفاء والضاد والقاف والراء والسين والتاء والثاء
والذال والطاء والشين وثمانية وثمانون فلكاً يوجد عن حركاتها البرودة واليبوسة خاصة وعن هذه الافلاك
يوجد حروف العين والحاء والغين والحاء وعشرون فلكاً توجد عن حركاتها البرودة والرطوبة خاصة وعن هذه
الافلاك يوجد حروف الطاء والهمزة وأما الهمزة فمترج من السبعة والمائة والستة والتسعين إذا كان مثل قوله
لا يمهم السوء ولا هم يحزنون فإن كان مثل قوله تعالى لا نتم أشد رهبة فامتزاجه من المائة والستة والتسعين ومن
العشرين وليس في العلم فلك يوجد عنه الحرارة والرطوبة خاصة دون غيرها فإذا نظرت في طبع الهواء عثرت على
الحكمة التي تمتع أن يكون له فلك مخصوص كما أنه مائتم فلك يوجد عنه واحد من هذه العناصر الأول على انفراد
فالطاء والهمزة بدورهما الفلك الرابع ويقطع الفلك الاقصى في تسعة آلاف سنة وأما الحاء والعين والغين
في بدورهما الفلك الثاني ويقطع الفلك الاقصى في إحدى عشرة ألف سنة وباقي الحروف بدورهما الفلك الأول ويقطع
الفلك الاقصى في اثنتي عشرة ألف سنة وهو على منازل في أفلاكها فانها ما هو على سطح الفلك ومنها ما هو في مفر الفلك
ومنها ما هو بينهما ولولا التطويل لبينا منازلها وحقائقها ولكن سنلحق من ذلك ما يشفي في الباب الستين من أبواب هذا
الكتاب إن ألهنا الحق ذلك عند كلامنا في معرفة العناصر وسلطان العالم العلوي على العالم السفلي وفي أي دورة
كان وجود هذا العالم الذي نحن فيه الآن من دورات الفلك الاقصى وأي روحانية تنظرنا فلكه بص العنان حتى نصل إلى

موضعه أو يصل موضعه ان شاء الله (فانرجع ونقول) ان المرتبة السابعة التي لها الزاي والالف واللام جعلناها للحضرة الالهية المكافئة أي تصبها من الحروف وان المرتبة الثمانية التي هي النون والصاد والصاد جعلناها حظ الانسان من عالم الحروف وان المرتبة التسعة التي هي العين والغين والسين والشين جعلناها حظ الجن من عالم الحروف وان المرتبة العشرية وهي المرتبة الثانية من المراتب الاربعة التي هي باقي الحروف جعلناها حظ الملائكة من عالم الحروف وانما جعلنا هذه الموجودات الاربعة لهذه الاربعة مراتب من الحروف على هذا التقسيم لحقائق عسرة المدرك يحتاج ذكرها وبيانها الى ديوان بنفسه ولكن قد ذكرناه حتى نتم في كتاب المبادئ والغايات فيما نحوي عليه حروف المجمع من الجائبات والآيات وهو بين أيدينا ما كمل ولا قيده من الأوراق متفرقة يسيرة ولكن سأذكر منه في هذا الباب لحق بارق ان شاء الله فصلت الاربعة للجن الناري لحقائق هم عليها وهي التي أدتهم أقولهم فيما أخبر الحق تعالى عنهم ثم لا يبينهم من بين أيديهم ومن خلقهم وعن أيديهم وعن شيائهم وفرغت حقائقهم ولم يبق لهم حقيقة خامسة يطلبون بها مرتبة زائدة وإياك أن تعتقد أن ذلك جائز لهم وهو أن يكون لهم الملو وما يقابله اللذان تتم بهما الجهات الستة فان الحقيقة تأتي ذلك على رقرناه في كتاب المبادئ والغايات وينافيه لم يختصوا بالعين والغين والسين والشين دون غيرها من الحروف والنسبة التي بين هذه الحروف وبينهم وانهم موجودون عن الافلاك التي عنها وجدت هذه الحروف وحصل للحضرة الالهية من هذه الحروف ثلاثة لحقائق هي عليها أيضا وهي الذات والصفة والرابط بين الذات والصفة وهي القبول أي بها كان القبول لان الصفة لها تعلق بالموصوف بها وتعلقها الحقيقي لها كالعلم بربط نفسه بالعالم به وبالعلوم والارادة تربط نفسها بالمريد بها وبالمراد لها والقادرة تربط نفسها بالقادر بها وبالقدور لها وكذلك جميع الاوصاف والاسماء وان كانت نسبها كانت الحروف التي اختصت بها الالف والزاي واللام تدل على معنى في الاولية وهو الازل وبسائط هذه الحروف واحدة في العدد فأعجب الحقائق ان وقف عليها فانه يتنزه فيما يحمله الغير وتضييق صدور الجهلاء به وقت تكلمنا أيضا في المناسبة الجامعة بين هذه الحروف وبين الحضرة الالهية في الكتاب المذكور وكذلك حصل للحضرة الانسانية من هذه الحروف ثلاثة أيضا كما حصل للحضرة الالهية فانفقا في العدد غير أنها حروف النون والصاد والصاد فغارت الحضرة الالهية من جهة موادها فان العبودية لا تشرك الربوبية في الحقائق التي بها يكون لها كما كان بحقائقه يكون العبد مالوها وبما هو على الصورة اختص بثلاثة كهو فلو وقع الاشتراك في الحقائق لكان لها واحدا أو عبدا واحدا أعني عينا واحدة وهذا لا يصح فلا بد أن تكون الحقائق متباينة ولو نسبت الى عين واحدة ولهذا يابنهم بقدمه كما يابنوه بحدوثهم ولم يقل يابنهم بعلمه كما يابنوه بعلمهم فان فلك العلم واحد قد يما في القديم محدثا في المحدث واجتمعت الحضرتان في أن كل واحدة منهما معقولة من ثلاث حقائق ذات وصفة ورابطة بين الصفة والموصوف بها غير أن العبد له ثلاثة أحوال حالة مع نفسه لا غير وهو الوقت الذي يكون فيه تأم القلب عن كل شيء وحالة مع الله وحالة مع العالم والباري سبحانه مبين لنا فيما ذكرناه فان له حالين حال من أجله وحال من أجل خلقه وليس فوقه موجود فيكون له تعالى وصف تعاق به فهذا بحر آخر لو خضنا فيه لجاءت أمور لا يطاق سماعها وقد ذكرنا المناسبة التي بين النون والصاد والصاد التي للانسان وبين الالف والزاي واللام التي هي للحضرة الالهية في كتاب المبادئ والغايات وان كانت حروف الحضرة الالهية عن سبعة أفلاك والانسانية عن ثمانية أفلاك فان هذا لا يقدح في المناسبة لتبين الاله والمألوه ثم انه في نفس النون الرقية التي هي شطر الفلك من الجائبات ما لا يقدر على سماعها الا من شدد عليه من التسليم وتحقق بروح الموت الذي لا يتصور من قام به اعتراض ولا تطلع وكذلك في نفس نقطة النون أول دلالة لنون الروحانية المعقولة فوق شكل النون السفلية التي هي النصف من الدائرة والنقطة الموصولة بالنون المرفوعة الموضوعة أول الشكل التي هي مركز الالف المعقولة التي بها يتميز قطر الدائرة والنقطة الاخيرة التي ينقطع بها شكل النون وينتهي بها هي رأس هذا الالف المعقولة المتوجهة فنقد رقيامها من رقدتها فترك ذلك على النون فيظهر من ذلك حروف اللام والنون نصفها زاي مع وجود الالف المذكورة فتكون النون بهذا الاعتبار تعطيك الازل الانساني كما أعطاك الالف والزاي واللام في

الحق غير أنه في الحق ظاهر لانه بذاته أزلي لا أول له ولا مفتتح لوجوده في ذاته بل لا ريب ولا شك وللبعض المحققين كلام في الانسان الأزلي فنسب الانسان الى الازل فالانسان خفي فيه الازل فجعل لان الازل ليس ظاهراً في ذاته وانما صبح فيه الازل لوجه تام من وجوده من ان الوجود يطابق عليه الوجود في أربع مراتب وجود في الذهن ووجود في العين ووجود في المفظ ووجود في الرقم وسياً في ذكره في هذا الكتاب ان شاء الله فمن جهة وجوده على صورته التي وجد عليها في عينه في العلم القديم الازل المتعلق به في حال ثبوته فهو موجود أزلي أيضاً كأنه بعناية العلم المتعلق به كانه حيز لأعرض بسبب قيامه بالجوهر فصار متحيزاً بالتبعية فلماذا خفي فيه الازل ولحقائقه أيضاً الازلية المجردة عن الصورة المعينة المعقولة التي تقبل القدم والحديث على حسب ما شرحتنا ذلك في كتاب انشاء الدوائر والجدول فانظره هناك تجدده مستوفى وسند كرمه طرفاً في هذا الكتاب في بعض الابواب اذا مست الحاجة اليه وظهور ما ذكرناه من سر الازل في النون هو في الصاد والصاداً ثم وأمكن لوجود كمال الدائرة وكذلك ترجع حقائق الالف والزاي واللام التي للحق الى حقائق النون والصاد والصاد التي للعبد ويرجع الحق يتصف هنا بالاسرار التي منعنا عن كشفها في الكتب ولكن يظهرها العارف بين أهلها في علمه ومشر به أو مسلم في أكمل درجات التسليم وهي حرام على غير هذين الصنفين فتحقق ما ذكرناه وتبينه بسد ذلك من الحجاب التي تبهرا العقول حسن جملها وبقي للثلاثة باقي حروف المعجم وهي ثمانية عشر حرفاً وهي الباء والجيم والدال والهاء والواو والطاء والياء والكاف والميم والفاء والقاف والراء والتاء والثاء والحاء والذال والظاء فقلنا الحضرة الانسانية كالحضرة الالهية لا بل هي عينها على ثلاث مراتب ملك وملكوت وجبروت وكل واحدة من هذه المراتب تنقسم الى ثلاث فهي تسعة في العدد فتأخذ ثلاثة الشهادة فتضربها في الستة المجموعة من الحضرة الالهية والانسانية أو في الستة الايام المقدرة التي فيها وجدت الثلاثة الحقيقية الثلاثة الخلقية يخرج لك ثمانية عشر وهو وجود الملك وكذلك تعمل في الحق به ثمانية فالحق له تسعة افلاك للالقاء والانسان له تسعة افلاك للتلقى فتقدم من كل حقيقة من التسعة الحقيقة رقائيق الى التسعة الخلقية وتنعطف من التسعة الخلقية رقائيق الى التسعة الحقيقة فحينما اجتمعت كان الملك ذلك الاجتماع وحدث هناك فذلك الامر الزائد الذي حدث هو الملك فان أراد أن يميل بكماله نحو التسعة الواحدة جذبته الاخرى فهو يتردد ما بينهما ما يجبريل ينزل من حضرة الحق على النبي عليه السلام وان حقيقة الملك لا يصح فيها الميل فانه منشأ الاعتدال بين التسعتين والميل انحراف ولا انحراف عنده ولكنه يتردد بين الحركة المنكوسة والمستقيمة وهو عين الرقيقة فان جاء وهو فاقده فالحركة منكوسة ذاتية وعرضية وان جاء وهو واحد فالحركة مستقيمة عرضية لا ذاتية وان رجع عنه وهو فاقده فالحركة ذاتية وعرضية وان رجع عنه وهو واحد فالحركة منكوسة عرضية لا ذاتية وقد تكون الحركة من العارف مستقيمة أبداً ومن العابد منكوسة أبداً وسياً في الكلام عليها في داخل الكتاب وانحصارها في ثلاث منكوسة وأفقية ومستقيمة ان شاء الله فهذه نكت غيبية عجيبة ثم أرجع وأقول ان التسعة هي سبعة وذلك ان عالم الشهادة هو في نفسه برزخ فذلك واحد وله ظاهر فذلك اثنان وله باطن فذلك ثلاثة ثم عالم الجبروت برزخ في نفسه فذلك واحد وهو الرابع ثم له ظاهر وهو باطن عالم الشهادة ثم له باطن وهو الخامس ثم بعد ذلك عالم الملكوت هو في نفسه برزخ وهو السادس ثم له ظاهر وهو باطن عالم الجبروت وله باطن وهو السابع وما ثم غير هذا وهذه صورة السبعة والتسعة فتأخذ الثلاثة وتضربها في السبعة فيكون الخارج أحد وعشرين فتخرج الثلاثة الانسانية فتبقى ثمانية عشر وهو مقام الملك وهي الافلاك التي منها يتلقى الانسان الموارد وكذلك تفعل بالثلاثة الحقيقة تضربها أيضاً في السبعة فتكون عند ذلك الافلاك التي منها يتلقى الحق على عديم ما يشاء من الواردات فان أخذناها من جانب الحق قلنا افلاك الالقاء وان أخذناها من جانب الانسان قلنا افلاك التلقى وان أخذناها من هاهنا جعلنا تسعة الحق للالقاء والاخرى للتلقى واجتماعهما حدث الملك ولهذا أوجد الحق تسعة افلاك السموات السبع والكرسي والعرش وان شئت قلت فلك الكواكب والفلك الاطلس وهو الصحيح **(تتم)** منعنا في أول هذا الفصل أن يكون للحرارة والرطوبة فلك ولم نذكر السبب قلنا كرمه طرفاً

في هذا الباب حتى نستوفيه في داخل الكتاب ان شاء الله تعالى وسأذكر في هذا الباب بعد هذا التمهيد ما يكون من
الحروف حارارطبا وذلك لانه دار به فلك غير الفلك الذي ذكرناه في أول الباب فاعلم ان الحرارة والرطوبة هي الحياة
الطبيعية فلو كان لها فلك كما لا خواتمها في المراجعة لانتقضت دورة ذلك الفلك وزال سلطانها كما يظهر في الحياة العرضية
وكانت تنعدم أو تنقل وحقيقةها تنقضي بأن لا تنعدم فليس لها فلك ولهذا أنبأنا البارئ تعالى ان الدار الآخرة هي
الحيوان وان كل شيء يسبح بحمده فصار فلك الحياة الابدية الحياة الازلية لها وليس لها فلك فنقض دورته فالحياة
الازلية دائمة لا يموت لا يصح لها انقضاء فالحياة الابدية المعالولة بالحياة الازلية لا يصح لها انقضاء ألا ترى الارواح لما
كانت حياتها اذلية لم يصح فيها موت البتة ولما كانت الحياة في الاجسام بالعرض قام بها الموت والفناء فان حياة
الجسم الظاهرة من آثار حياة الروح ككنور الشمس الذي في الارض من الشمس فاذا مضت الشمس تبعها نورها
وبقيت الارض مظلمة كذلك الروح اذا رحل عن الجسم الى عالم الذي جاء منه تبعته الحياة المنتشرة منه في الجسم
الحى وبقي الجسم في صورة الجسد في رأى العين فيقال مات فلان وتقول الحقيقة رجع الى أصله منها خلقناكم وفيها
نعيدكم ومنها نخرجكم تارة أخرى كما رجع أيضا الروح الى أصله حتى البعث والنشور يكون من الروح نجلى للجسم بطريق
العشق فتلتئم أجزاؤه وتركب أعضاؤه بحياة لطيفة جدا تحرك الأعضاء لتأليف اكسبته من النفات الروح فاذا
استوت البنية وقامت الفسقة الترابية نجلى له الروح بالريقة الاسرافيلية في الصور المحيط ففسرى الحياة في أعضائه فيقوم
شخصا سويا كما كان أول مرة ثم تفتح فيه أخرى فاذا هم قيام ينظرون وأشرق للارض بنور ربها كما بدأكم
تعودون فل يحسب الذي أنشأها أول مرة فاما شقي واما سعيد وواعلم أن في امتزاج هذه الاصول عجائب فان الحرارة
والبرودة ضدان ولا يمتزجان واذ لم يمتزجا لم يكن عنهما شيء وكذلك الرطوبة واليبوسة وانما يمتزج ضد الضد بضد
الآخر فلا يتولد عنها أبدا الأربعة لانها أربعة ولهذا كانت اثنان ضدتين لاثنين فلو لم تكن على هذا لكان التركيب
منها أكثر مما تعطيه حقائقها ولا يصح أن يكون التركيب أكثر من أربعة أصول فان الأربعة هي أصول العدد
فالثلاثة التي في الأربعة مع الأربعة سبعة والاثنان التي فيها مع هذه السبعة تسعة والواحد الذي في الأربعة مع هذه التسعة
عشرة وركب ما شئت بعد هذا وما تجد عددا يعطيك هذا الا الأربعة كما لا تجد عددا تاما الا الستة لان فيها النصف
والسدس والثالث فامتزجت الحرارة واليبوسة فكان النار والحرارة والرطوبة فكان الهواء والبرودة والرطوبة
فكان الماء والبرودة واليبوسة فكان التراب فانظر في تكون الهواء عن الحرارة والرطوبة وهو النفس الذي هو
الحياة الحسية وهو المحرك لكل شيء بنفسه للماء والارض والنار ويحركه تتحرك الاشياء لانه الحياة اذ كانت
الحركة أثر الحياة فهذه الأربعة الاركان المولدة عن الامهات الاول ثم اتت علم ان تلك الامهات الاول تعطى في المراتب
حقائقها لا غير من غير امتزاج فالسرخين عن الحرارة لا يكون عن غيرها وكذلك التجفيف والتقبض عن اليبوسة
فاذا رأيت النار قد أيدست المحل من الماء فلا تتخيل ان الحرارة جففته فان النار مركبة من حرارة ويبوسة كما تقدم
فبالحرارة التي فيها تسخن الماء وباليبوسة وقع التجفيف وكذلك التلين لا يكون الا عن الرطوبة والتبريد عن
البرودة فالحرارة تسخن والبرودة تبرد والرطوبة تلين واليبوسة تجفف فهذه الامهات متنافرة لا يجتمع أبدا الا في
الصورة ولكن على حسب ما تعطيه حقائقها ولا يوجد منها في صورة أبدا واحد لكن يوجد اثنان اما حرارة ويبوسة
كما تقدم من تركيبها وأما أن توجد الحرارة وحدها فلا لانها لا يكون عنها على انفرادها الا هي (وصل) فان الحقائق
على قسمين حقائق توجد مفردات في العقل كالحياة والعلم والنطق والحس وحقائق توجد بوجود التركيب كالسماء
والعالم والانسان والحجر فان قلت فما السبب الذي جمع هذه الامهات المتنافرة حتى ظهر من امتزاجها ما ظهر فهنا سر
عجيب ومركب صعب يحرم كشفه لانه لا يطاق حمله لان العقل لا يعقله ولكن الكشف يشهد فلتسكت عنه وربما تشير
اليمن بعيد في مواضع من كتابي هذا فيظن اليه الباحث المريب ولكن أقول أراد المختار سبحانه أن يؤلفها لما سبق
في علمه خلق العالم وانها أصل أكثره وأصله ان شئت فقلها ولم تكن موجودة في أعينهم أول كن أو جسد هامو لقله

يوجد هاهنا فم جمعتها فان حقائقها تاتي ذلك فأوجد الصورة التي هي عبارة عن تأليف حقيقة بين من هذه الحقائق
 فصارت كأنها كانت موجودة متفرقة ثم ألقت فظهرت التأليف حقيقة لم تكن في وقت الافتراق فالحقائق تعطى ان
 هذه الامهات لم يكن لها وجود في عينها البتة قبل وجود الصور المركبة عنها فلما أوجد هذه الصور التي هي الماء والنار
 والهواء والارض وجعلها سبباً يستحيل بعضها الى بعض فيعود النار هواءاً والهواء ناراً كما تنقلب الماء طاءً والسين
 صاداً لان الفلك الذي وجدت عنه الامهات الاول عنها وجدت هذه الحروف فاما لك الذي وجد عنه الارض وجد
 عنه حرف التاء والتاء وما عدا رأس الجيم ونصف تعريقة اللام ورأس الخاء وثلاثا طاءً والهمزة الياء
 والنون والميم والفلك الذي وجد عنه الماء وجد عنه حرف الشين والغين والطاء والحاء والضاد ورأس
 الباء بالنقطة الواحدة ومدة جسد الفاء دون رأسها ورأس القاف وشئ من تعريقه ونصف دائرة الطاء المحجمة الاسفل
 والفلك الذي وجد عنه الهواء وجد عنه طرف الطاء الاخير الذي يعقد دائرتها ورأس الفاء وتعريق الخاء على حكم
 نصف الدائرة ونصف دائرة الطاء المحجمة الاعلى مع قائمتها وحرف الدال والعين والزاي والصاد والواو والفلك
 الذي وجد عنه النار وجد عنه حرف الهمزة والكاف والباء والسين والراء ورأس الجيم وجسد الياء بئنتين من
 أسفل دون رأسها ووسط اللام وجسد القاف دون رأسه وعن حقيقة الالف صدرت هذه الحروف كلها وهو فلكها
 روحا وحسابا وكذلك ثم موجود خامس هو أصل هذه الاركان وفي هذا خلاف بين أصحاب علم الطبائع عن النظر ذكروا
 الحكم في الاسطقسات ولم يأت فيه شئ يقف الناظر عنده ولم يعرف هذا من حيث قراعتي علم الطبائع على أهلها وانما
 دخل به على صاحب لي وهو في يده وكان يشتغل بتحصيل علم الطب فسالني ان أمشي له من جهة علمنا بهذه الاشياء من
 جهة الكشف لا من جهة القراءة والنظر فقرأ علينا فوقفت منه على هذا الخلاف الذي أشرت اليه فن هناك علمته
 ولولا ذلك ما عرفت هل خالف فيه أحد أم لا فإنه ما عندنا فيه الا الشئ الحق الذي هو عليه وما عندنا خلاف فان الحق
 تعالى الذي تأخذ العلوم عنه بخلاف القلب عن الفكر والاستعداد لقبول الوردات هو الذي اعطينا الامر على أصله من
 غير اجال ولا حيرة فنعرف الحقائق على ما هي عليه سواء كانت المفردات او الحادثة بحدوث التأليف والحقائق الالهية
 لا تترى في شئ منها فن هناك هو علمنا والحق سبحانه معناه نورا وثابوا بحفظ نظامه من الخلل والاجال والظاهر
 قال تعالى وما علمناه الشعر وما ينبغي له فان الشعر محل الاجال والرموز والالغاز والتورية أي ما رمز ناله شياً ولا
 لغز ناه ولا خاطبناه بشئ ونحن نريد شياً آخر ولا أجعلنا له الخطاب ان هو الا ذكر لما شاهدنا حين جسد بناء وغيبناه عنه
 وأحضرناه بنا عندنا فكأسمعه وبصره ثم ردناه اليكم تهدياً وبه في ظلمات الجهل والسكون فكألسانه الذي يخاطبكم
 به ثم أنزلنا عليه من كرايد كره بما شاهدناه فهو ذلك وقرآن أي جمع أشياء كان شاهدنا عندنا مبيناً ظاهره
 لعلمه بأصل ما شاهدناه وعينه في ذلك التقريب الانزله الا قدس الذي باله منه صلى الله عليه وسلم ولنا منه من الحفظ على قدر
 صفاء المحل والتهبي والتقوى فن علم ان الطبائع والعالم المركب منها في غاية الافتقار والاحتياج الى الله تعالى في وجود
 أعيانها وتأليفها علم ان السبب هو حقائق الحضرة الالهية الاسماء الحسنى والادوات العلى كيف تشاء على حسب
 ما تعطيه حقائقها وقد بينا هذا الفصل على الاستيفاء في كتاب انشاء الجدول والدوائر وسند كرم من ذلك طرفاً في هذا
 الكتاب فهذه اسباب الاسباب القديم الذي لم يزل مؤلف الامهات ومولد البنات فسبحانه سبحانه خالق الارض
 والسموات **﴿وصل﴾** انتهى الكلام المطلوب في هذا الكتاب على الحروف من جهة المكاف والمكافين وحفظها
 منهم وحركاتها في الافلاك السداسية المضاعفة وعيناسي دورتها في تلك الافلاك وحفظها من الطبيعة من حركة تلك
 الافلاك ومراتبها الأربعة في المكاف والمكافين على حسب فهم العامة وطبقتا كانت افلاك بساطها على نوعين
 فالسائط التي يقتصر بها على حقائق عامة العقلاء على أربعة حروف الحق التي عن الافلاك السبعية وحروف الانس
 عن الثمانية وحروف الملك عن التسعة وحروف الجن الناري عن العشرة وايس ثم قسم زائد عندهم لاقصدهم عن
 ادراك ما هم لانهم تحت قهر عقولهم والمحققون تحت قهر سيدهم الملك الحق سبحانه وتعالى فلهذا اعتدوا من الكشف

الا كون. لا كون لهذا كما قيل

ظهرت لما بقيت بعد فواته * فكان بلا كون لانك كنته

فالحمد لله الذي جعلني من أهل الالتقاء والتأقي ففسأله سبحانه أن يجعل لنا ويا كم من أهل التداني والترقي ثم أرجع وأقول ان فصول حروف المعجم تزيد على أكثر من خمسمائة فصل وفي كل فصل مراتب كثيرة فتركا الكلام عليها حتى نستوفيه في كتاب المبادئ والغايات ان شاء الله ولنقتصر منها على ما لا بد من ذكره بعد ما نسمى من مراتبها ما يابق بكتابنا هذا ويرى بما تسكام على بعضها بعد ذلك نأخذها حرفا حتى تكمل الحروف كلها ان شاء الله ثم تتبعها باشارات من أسرار تعانق اللام بالالف ولزومه اياه وما السبب لهذا التعشق الروحاني بينهما خاصة حتى ظهر ذلك في عالم الكتابة والرقم فان في ارتباط اللام بالالف سرا لا ينكشف الا لمن أقام الالف من رقتها وحل اللام من عقدتها والله يرشدنا ويا كم لعمل صالح يرضاه منا انتهى الجزء الرابع والحمد لله

(بسم الله الرحمن الرحيم)

﴿ذكر بعض مراتب الحروف﴾

اعلم وفقنا الله ويا كم ان الحروف أمة من الامم مخاطبون ومكلفون وفيهم رسل من جنسهم ولهم أسماء من حيث هم ولا يعرف هذه الا أهل الكشف من طريقنا وعالم الحروف أفصح العالم لسانا وأوضحه بياننا وهم على أقسام كاقسام العالم المعروف في العرف فمنهم عالم الجبروت عند أبي طالب المسكي واسميه نحن عالم العظمة وهو الهاء والهمزة ومنهم العالم الاعلى وهو عالم الملكوت وهو الحاء والحاء والعين والغين ومنهم العالم الوسط وهو عالم الجبروت عندنا وعند أكثر أصحابنا وهو التاء والثاء والجيم والذال والراء والزاي والظاء والكاف واللام والنون والصاد والضاد والقاف والسين والشين والياء الصحيحة ومنهم العالم الاسفل وهو عالم الملك والشهادة وهو الباء والميم والواو والصحيحة ومنهم العالم المتزج بين عالم الشهادة والعالم الوسط وهو الفاء ومنهم عالم الامتزاج بين عالم الجبروت والوسط وبين عالم الملكوت وهو الطاء والظاء والصاد والضاد ومنهم عالم الامتزاج بين عالم الجبروت والاعظم وبين الملكوت وهو الحاء المهمة ومنهم العالم الذي يشبه العالم من الذين لا يتصفون بالدخول فينا ولا بالخروج عنا وهو الالف والياء والواو المعتلّتان فهؤلاء عوالم ولكل عالم رسول من جنسهم ولهم شريعة تعبدوا بها ولهم لطائف وكشافات وعليهم من الخطاب الامر ليس عندهم نهى وفيهم عامة وخاصة وخاصة خاصة وصفة خلاصة خاصة الخاصة فالعامة منهم الجيم والصاد والحاء والذال والغين والشين ومنهم خاصة الخاصة وهو الالف والياء والباء والسين والكاف والطاء والقاف والتاء والواو والصاد والحاء والنون واللام والغين ومنهم خلاصة خاصة الخاصة وهو الباء والياء والميم والراء والذال والراء والزاي والالف والطاء والياء والواو والهاء والظاء والتاء واللام والفاء والسين ومنهم العالم المرسل وهو الجيم والحاء والحاء والكاف ومنهم العالم الذي تعلق بالله وتعلق به الخلق وهو الالف والذال والراء والزاي والواو وهو عالم التقديس من الحروف الكروبيين ومنهم العالم الذي غلب عليه الخلق بأوصاف الحق وهو التاء والثاء والحاء والذال والزاي والطاء المبهمة والنون والضاد المبهمة والغين المبهمة والقاف والسين المبهمة والفاء عند أهل الانوار ومنهم العالم الذي قد غلب عليهم التحقق وهو الباء والفاء عند أهل الاسرار والجيم ومنهم العالم الذي قد تحقق بمقام الاتحاد وهو الالف والحاء والذال والراء والطاء اليابسة والكاف واللام

واليم والصاد الياسة والعين والسين اليابستان والهاء والواو الاثنى اقول انهم على مقامين في الاتحاد عال
وأعلى فالعالي الالف والكاف واليم والعين والسين والاعلى مابقي ومنهم العالم المعترج الطبايع وهو
الجيم والهاء والياء واللام والفاء والقاف والحاء والظاء خاصة وأجناس عوالم الحروف أربعة جنس
مفرد وهو الالف والكاف واللام واليم والهاء والنون والواو وجنس ثنائي مثل الدال والذال
وجنس ثلاثي مثل الجيم والحاء والحاء وجنس رباعي وهو الباء والتاء والثاء والياء في وسط الكلمة
والنون كذلك فهو خماسي بهذا الاعتبار وان لم نعتبرهم فمما يكون الباء والتاء والثاء من الجنس الثلاثي
ويستطاع الجنس الرباعي فهذا قد قصصنا عليك من عالم الحروف ما ان استعملت نفسك في الامور الموصلة الى كشف
العالم والاطلاع على حقائقه وتحقيق قوله تعالى وان من شيء الا يسبح بحمده ولكن لا تفقهون تسبيحهم فلو كان تسبيح
حال كما يزعم بعض علماء النظر لم تكن فائدة في قوله ولكن لا تفقهون وصلت اليها ووقفت عليها وكنت قد ذكرت انه
ربما أنسكهم على بعضها فنظرت في هؤلاء العالم ما يمكن فيه بسط الكلام أكثر من غيره فوجدناه العالم المختص وهو
عالم أوائل السور المجهولة مثل الم البقرة والمص والر يونس واخواتها فانتكلم على الم البقرة التي هي أول
سورة مبهمة في القرآن كلاما مختصرا من طريق الاسرار وربما الخ في ذلك الآيات التي تليها وان كان ذلك ليس من
الباب ولكن فعلته عن أمر ربي الذي عهدته فلا أنسكهم الاعلى طريق الاذن كما أتى سأقف عندما يحمد لي فان تأليفنا
هذا وغيره لا يجري مجرى التواليف ولا يجري نحن فيه مجرى المؤلفين فان كل مؤلف انما هو تحت اختياره وان كان
مجبورا في اختياره أو تحت العلم الذي يثبته خاصة في باقي ما يشاء وبمسك ما يشاء أو يلقى ما يعطيه العلم وتحكم عليه المسئلة التي
هو يصدددها حتى تبرز حقيقة نها ونحن في تواليفنا لسنا كذلك انما هي قلوب عاكفة على باب الحضرة الالهية مراقبة
لما يفتح له الباب فبقية خالية من كل علم لوسنات في ذلك المقام عن شيء ما سمعت لفقد هذا احساسها فهم بارز لها من
وراء ذلك السترا أمر ما بادرت لامتناله وألقته على حسب ما يحمد لها في الامر فقد يلقى الشيء الى ما ليس من جنسه في
العادة والنظر الفكري وما يعطيه العلم الظاهر والمناسبة الظاهرة للعلماء المناسبة خفية لا يشعر بها الا اهل الكشف بل ثم
ما هو أغرب عندنا انه ياتي الى هذا القلب أشياء يؤمر بايضا لها وهو لا يعلمها في ذلك الوقت لحكمة الالهية غابت عن
الخلق فلماذا لا يتقيد كل شخص بؤلف عن الالفاء بعلم ذلك الباب الذي يشكك عليه ولكن يدرج فيه غيره في علم
السامع العادي على حسب ما يلقى اليه ولكنه عندنا قطع من نفس ذلك الباب بعينه اكن بوجه لا يعرفه غيرنا مثل
الحمامة والغراب اللذين اجتمع العرج قام بأرجلهم وقد أذن لي في تقييد ما ألقى به بعد هذا فلا بد منه **(وصل)** الكلام
على هذه الحروف المجهولة المختصة على عدد حروفها بالترداد وعلى عدد حروفها بغير تكرار وعلى جاتها في السور وعلى
افرادها في ص وق ون وتثنيها في طس وطه وأخواتها وجمعها من ثلاثة فصاعدا حتى بلغت خمسة حروف
متصلة ومنفصلة ولم تبلغ أكثر ولم وصل بعضها وقطع بعضها ولم كانت السور بالسين ولم تكن بالصاد ولم جهل معنى هذه
الحروف عند علماء الظاهر وعند كشف أهل الاحوال الى غير ذلك مما ذكرناه في كتاب الجمع والتفصيل في معرفة
معاني التنزيل فلنقل على بركة الله والله يقول الحق وهو يهدي السبيل **(اعلم)** ان مبادئ السور المجهولة لا يعرف
حقيقتها الا اهل الصور المعقولة ثم جعل سور القرآن بالسين وهو التعبيد الشرعي وهو ظاهر السور الذي فيه العذاب
وفيه يقع الجهل بها وباطنه بالصاد وهو مقام الرحمة وليس الا العلم بحقائقها وهو التوحيد فجعلها تبارك وتعالى تسعا
وعشرين سورة وهو كمال الصورة والقمر قد مرنا منازل والتاسع والعشرون القطب الذي به قوام الفلك وهو علة
وجوده وهو سورة آل عمران الم الله ولولا ذلك ما ثبت الثمانية والعشرون وجناتها على تكرار الحروف ثمانية
وسبعون حرفا فالثمانية حقيقة البضع قال عليه السلام الايمان بضع وسبعون وهذه الحروف ثمانية وسبعون حرفا فلا
يكمل عبدا سرار الايمان حتى يعلم حقائق هذه الحروف في سورها **(فان قلت)** ان البضع مجهول في اللسان فانه من
واحد الى تسعة فن أين قطعت بالثمانية عليه فان شئت قلت لك من طريق الكشف وصلت اليه فهو الطريق الذي عليه

أسلك والركن الذي اليه استند في علوي كلها وان شئت أبديت لك منه طرفا من باب العدد وان كان أبو الحكم عبد السلام بن برجان لم يذكره في كتابه من هذا الباب الذي نذكره وانما ذكره الله من جهة علم الفلك وجعله سترًا على كشفه حين قطع بفتح بيت المقدس سنة ثلاث وثمانين وخمسمائة فكذلك ان شئنا نحن كشفنا وان شئنا جعلنا العدد على ذلك حجابا فنقول ان البضع الذي في سورة الروم ثمانية وخمسة عشر حرفا الم بالجزم الصغير فتكون ثمانية فتجتمعهما الى ثمانية البضع فتكون ستة عشر فتزيل الواحد الذي للالف للاس فيبقى خمسة عشر فتسكهاء عندك ثم ترجع الى العمل في ذلك بالجل الكبير وهو الجزم فتضرب ثمانية البضع في أحد وسبعين واجعل ذلك كله سنين يخرج لك في الضرب خمسمائة وثمانية وستون فتضيف اليها الخمسة عشر التي أمرت ان ترفعها فتصير ثلاثة وثمانين وخمسمائة سنة وهو زمان فتح بيت المقدس على قراءة من قرأ غلبت الروم بفتح الغين واللام سيغلبون بضم الياء وفتح اللام وفي سنة ثلاث وثمانين وخمسمائة كان ظهور المسلمين في أخذ جميع الكفار وهو فتح بيت المقدس ولنا في علم العدد من طريق الكشف أسرار عجيبة من طريق ما يقتضيه طبعه ومن طريق ما له من الحقائق الالهية وان طال بنا العمر فسأفرد لمعرفة العدد كتابا ان شاء الله فانرجع الى ما كاسبيله فنقول فلا يكمل عبدا الاسرار التي تتضمنها شعب الايمان الا اذا علم حقائق هذه الحروف على حسب تكرارها في السور كما انه اذا علمها من غير تكرار علم نبيه الله فيها على حقيقة الابداد وتفرّد القديم سبحانه بصفاته الازلية فأرسلها في قرآنه أربعة عشر حرفا مفردة مبهمة فجعل الثمانية لمعرفة الذات والسبع الصفات منها وجعل الاربعة للطبائع المؤلفة التي هي الدم والسوداء والصفراء والبلغم فجاءت اثنتي عشرة موجودة وهذا هو الانسان من هذا الفلك ومن فلك آخر يتركب من أحد عشر ومن عشرة ومن تسعة ومن ثمانية حتى الى فلك الاثنين ولا يتجلى الى الاحدية أبدا فانها مما انفرد بها الحق فلا تكون لموجود الا له ثم انه سبحانه جعل أواخر الالف في الخط والهمزة في اللفظ وأواخر النون فالالف لوجود الذات على كمال انها غير مفقودة الى سر كذا النون لوجود الشطر من العالم وهو عالم التركيب وذلك نصف الدائرة الظاهرة لنا من الفلك والنصف الآخر النون المعقولة عليها التي لو ظهرت للحس وانتقلت من عالم الروح لكانت دائرة محيطة ولكن أخفى هذه النون الروحانية التي بها كمال الوجود وجعلت نقطة النون المحسوسة دالة عليها فالالف كاملة من جميع وجوهها والنون ناقصة فالشمس كاملة والقمر ناقص لانه محو فصفته ضوئية معارة وهي الامانة التي جعلها وعلى قدر محو وسراره اثباته وظهوره ثلاثة لثلاثة وثلاثة غروب القمر القابلي الالهي في الحضرة الاحدية وثلاثة طلوع في القاب الالهي في الحضرة الربانية وما بينهما في الخروج والرجوع قدما بقدم لا يتجلى أبدا ثم جعل سبحانه هذه الحروف على مراتب منها موصول ومنها مقطوع ومنها مفرد ومثنى ومجموع ثم نبه ان في كل وصل وقطع وليس في كل قطع وصل فكل وصل يدل على فصل وليس كل فصل يدل على وصل فالوصل والفصل في الجمع وغير الجمع والفصل وحده في عين الفرق فافترده من هذه فاشارة الى فناء رسم العبد أزلا وما نناء فاشارة الى وجود رسم العبودية حالا وما جمعه فاشارة الى الابد بالوارد التي لا تنهاى فالافراد للبحر الازلي والجمع للبحر الابدی والمثنى للبرزخ المحمدي الانسان مرج البحرين يلتقيان بينهما برزخ لا يبغيان فبأي آلاء ربك انك تدبّر هل بالبحر الذي أوصله به فأفناه عن الاعيان أو بالبحر الذي فصله عنه وسماه بالاكوان أو بالبرزخ الذي استوى عليه الرحمن فبأي آلاء ربك انك تدبّر يخرج من بحر الازل للؤلؤ ومن بحر الابد المرجان فبأي آلاء ربك انك تدبّر وله الجوارى الروحانية المنشآت من الحقائق الاسماوية في البحر الذاتي الأقدس كالاعلام فبأي آلاء ربك انك تدبّر يسأله العالم العلوي على علوه وقده والعالم السفلي على نزوله ونحسه كل خيرة في شأن فبأي آلاء ربك انك تدبّر كل من عليها فان وان لم تنعدم الاعيان ولكن هارحلة من دنالى دان فبأي آلاء ربك انك تدبّر سنفرغ منكم اليكم أيها الثقلان فبأي آلاء ربك انك تدبّر فهكذا لو اعتبر القرآن ما اختلف اثنان ولا ظهر خصمان ولا تناطح عثران فسيروا آياتكم ولا تخرجوا عن ذاتكم فان كان ولا بد فالى صفاتكم فانه اذا سلم العالم من نظركم ونديركم كان على الحقيقة تحت تسخيركم ولهذا خلق قال

تعالى وسخر لكم ما في السموات وما في الارض جميعا منه والله يرشدنا واياكم الى ما فيه صلاحنا وسعادتنا في الدنيا
 والآخرة انه وليكم كريم ﴿وصل﴾ الالف من الم اشارة الى التوحيد والميم للملك الذي لا يهلك واللام بينهما
 واسطة لتكون رابطة بينهما فانظر الى السطر الذي يقع عليه الخط من اللام فتجد الالف اليه ينتهي أصلها وتجد الميم منه
 يتبدى نشوها ثم تنزل من أحسن تقويم وهو السطر الى أسفل سافلين ينتهي تعريق الميم قال تعالى خلقنا الانسان
 في أحسن تقويم ثم رددناه أسفل سافلين ونزول الالف الى السطر مثل قوله ينزل ربنا الى السماء الدنيا وهو أول عالم
 التركيب لانه سماء آدم عليه السلام ويليه فلک النار فلذلك نزل الى أول السطر فانه نزل من مقام الاحدية الى مقام ايجاد
 الخليقة نزول تقديس وتنزيه لانزول تمثيل وتشبيه وكانت اللام واسطة وهي نائبة عن باب المكون والمكون فهي
 القدرة التي عنها وجد العالم فأشبهت الالف في النزول الى أول السطر ولما كانت متميزة من المكون والمكون فانه
 لا يتصف بالقدرة على نفسه وانما هو قادر على خلقه فكان وجه القدرة مصروفا الى الخلق ولهذا لا يثبت للخالق
 الا بالخلق فلا بد من تعلقاتهم علوا وسفلا ولما كانت حقيقة الالف بالوصول الى السطر فتكون والالف على مرتبة
 واحدة طلبت بحقيقة النزول تحت السطر وعلى السطر كما نزل الميم فنزلت الى ايجاد الميم ولم يتمكن ان تنزل على صورة
 الميم فكان لا يوجد عنها ابد الا الميم فنزلت نصف دائرة حتى بلغت الى السطر من غير الجهة التي نزلت منها فصارت نصف
 فلک محسوس يطلب نصف فلک معقول فكان منهما فلک دائرة فتكون العالم كله من أوله الى آخره في ستة أيام أجناسا من
 أول يوم الاحد الى آخر يوم الجمعة وبقي يوم السبت للآلآت من حال الى حال ومن مقام الى مقام والاستعدادات من
 كون الى كون ثابت على ذلك لا يزول ولا يتغير ولذلك كان الوالي على هذا اليوم البرد واليبس وهو من الكواكب
 زحل فصار الم وحده فلما محيطا من دار به علم الذات والصفات والافعال والمفعولات فمن قرأ الم بهذه الحقيقة
 والكشف حضر بالكل للكل مع الكل فلا يبقى شيء في ذلك الوقت الا يشهد له سكون منه ما يعلم ومنه ما لا يعلم فنزله
 الالف عن قيام الحركات به ايدل أن الصفات لا تعقل الا بالافعال كما قال عليه السلام كان الله ولا شيء معه وهو على ما عليه
 كان فلهذا صرنا الامر الى ما يعقل لا الى ذاته المنزهة فان الاضافة لا تعقل ابدء الا بالتضاييق فان الابوة لا تعقل الا بالاب
 والابن وجودا وتقديرا وكذلك المالك والخالق والبارئ والمصور وجميع الاسماء التي تطلب العالم بحقائقها وموضع
 التنبيه من حروف الم عليها في اتصال اللام الذي هو الصفة بالميم الذي هو أثرها وفعالها فالالف ذات واحدة لا يصح فيها
 اتصال شيء من الحروف اذا وقعت أولا في الخط فهي الصراط المستقيم الذي سألته النفس في قولها اهدنا الصراط
 المستقيم صراط التنزيه والتوحيد فلما آمن على دعائها فأنزلها الذي هو الكلمة الذي أمرت بالرجوع اليه في سورة
 الفجر قبل تعالى تأمينه على دعائها فأنزلها الالف من الم عقيب ولا الضالين وأخفى آمين لانه غيب من عالم الملكوت
 من وافق تأمينه تأمين الملائكة في الغيب المتحقق الذي بسمونه العامة من الفقهاء الاخلاص وتسميه الصوفية
 الحضور وتسميه المحققون الهمة وتسميه أنا ومثالثنا العناية ولما كانت الالف متحدة في عالم الملكوت والشهادة ظهرت
 فوق الفرق بين القديم والحديث فانظر فيما سطرناه ترجيا ومما يؤيد ما ذكرناه من وجود الصفة لله الموجود في اللام
 والميم دون الالف فان قال صوفي وجدنا الالف مخطوطة والنطق بالهمزة دون الالف فلم لا ينطق بالالف فنقول وهذا أيضا
 مما يعضد ما قلناه فان الالف لا تقبل الحركة فان الحرف مجهول ما لم يحركه فاذا حركه ميز بالحركة التي تتعلق به من رفع
 ونصب وخفض والذات لا تعلم ابداعا على ما هي عليه فالالف الدال عليها الذي هو في عالم الحروف خليفة كالانسان في العالم
 مجهول أيضا كالذات لا تقبل الحركة فلما لم تقبلها لم يبق الا ان تعرف من جهة سلب الاوصاف عنها ولما لم يمكن النطق
 بساكن فقلنا باسم الالف لا بالالف فنطقنا بالهمزة بحركة الفتحة فقامت الهمزة مقام المبدع الاول وحركتها صفة
 العلمية وعمل ايجادها في اتصال الكاف بالنون فان قيل وجدنا الالف التي في اللام منطوقا بها ولم نجد هاء الالف قلنا
 صدقت لا يقع النطق بها الا بتحرك مشبع التحريك قبلها موصولة به وانما كلامنا في الالف المقطوعة التي لا يشبع
 الحرف الذي قبلها حركته فلا يظهر في النطق وان رقت مثل ألف انما المؤمنون فهذان ألفان بين ميم انما وبين لام

الؤمنين موجودان خطا غير ملحوظ بهما نطقا وانما الالف الموصولة التي تقع بعد الحرف مثل لام هاء حاء وشبهها فانه لولا وجودها ما كان المد لواحد من هاتين الحروف فذا هو سر الاستعداد الذي وقع به ايجاد الصفات في محل الحروف ولهذا لا يكون المد الا بالوصل فاذا وصل الحرف بالالف من اسمه الآخر امتد الالف بوجود الحرف الموصول به ولم يوجد الحرف الموصول به افتقر الى الصفة الرحمانية فأعطى حركة الفتح التي هي الفتحة فلما أعطيت طلب منه الشكر عليها فقال وكيف يكون الشكر عليها قيل له ان تعلم السامعين بان وجودك ووجود صفتك لم يكن بنفسك وانما كان من ذات القديم تعالى فاذا كرم عند ذكرك نفسك فقد جعلك بصفة الرحمة خاصة دليلا عليه ولهذا قال ان الله خلق آدم على صورة الرحمن فنطقت بالثناء على موجد هاء فقلت لام ياء هاء حاء طاء فظهرت نطقا مخفي خطا لان الالف التي في طه وحم وطس موجودة نطقا خفية خطا لدلالة الصفة عليها وهي الفتحة صفة افتتاح الوجود فان قال وكذلك نجد المد في الواو المضموم ما قبلها والياء المكسور ما قبلها فهي ايضا ثلاث ذوات فكيف يكون هذا وما ثم الا ذات واحدة فنقول نعم اما المد الموجود في الواو المضموم ما قبلها في مثل ن والقلم والياء المكسور ما قبلها مثل الياء من طس وياء الميم من حم فمن حيث ان الله تعالى جعلها حروف في علة وكل علة تستدعي معلولها بحقيقتها واذا استدعت ذلك فلا بد من سر بينهما يقع به الاستعداد والامداد فلما اعطيت المد وذلك لما اودع الرسول الملكي الوحي لولم يكن بينه وبين الملقى اليه نسبة تما قبل شيئا لكانه خفي عنه ذلك فلما حصل له الوحي وقامه الواو لانه روحاني عاوي والرفع يعطى العلو وهو باب الواو المعتلة فعبرنا عنه بالرسول الملكي الروحاني جبريل كان وغيره من الملائكة ولما اودع الرسول البشري ما اودع من اسرار التوحيد والشرائع أعطى من الاستعداد والامداد الذي عده به عالم التركيب وخفي عنه سر الاستعداد ولذلك قال ما أدري ما يفعل بي ولا بكم وقال انما انا بشر مثلكم ولما كان موجودا في العالم السفلي عالم الجسم والتركيب أعطينا الياء المكسور ما قبلها المعتلة وهي من حروف الخفض فلما كانا علة لوجود الاسرار الالهية من توحيد وشرع وهما سر الاستعداد فلذلك مدنا وأما الفرق الذي بينهما وبين الالف فان الواو والياء قد يسلبان عن هذا المقام فيحركان بجميع الحركات كقوله ووجدك وتووي وروا الادبار يتأون يغنيه انك ميت وقد يسكان بالسكون الحى كقوله وما هو ميت ويتأون وشبههما والالف لا تحرك ابدا ولا يوجد ما قبلها ابدا لا مفتوحا فاذن فلان نسبة بين الالف وبين الواو والياء فهما حركات الواو والياء فان ذلك مقامها ومن صفاتها ومهما ألحقها بالالف في العلية فذلك ليس من ذاتها وانما ذلك من جانب القديم سبحانه لا يحتمل الحركة ولا يقبلها ولكن ذلك من صفة المقام وحقيقته الذي نزل به الواو والياء فمدلول الالف قديم والواو والياء محركتان كاشتا ولا محركتان فهما حادثان فاذا ثبت هذا فكل ألف أو واو أو ياء ارتفعت أو حصل النطق بها فانما هي دليل وكل دليل محدث يستدعي محدثا والمحدث لا يحصره الرقم ولا النطق انما هو غيب ظاهر وكذلك يس ون فنجده نطقا وهو ظهوره ولا نجده رقبا وهو غيبه وهذا سبب حصول العلم بوجود الخالق لا بذاته وبوجود ليس كمثل شيء لا بذاته واعلم ايها المتلقي انه كل ما دخل تحت الحصر فهو مبدع أو مخلوق وهو محلك فلا تطلب الحق لا من داخل ولا من خارج اذ الدخول والخروج من صفات الحدوث فانظر الكل في الكل تجد الكل فالعرش مجموع والكرسي مفروق

يا طالبيا لوجود الحق يدركه ۞ ارجع لذاتك فيك الحق فالنرم

ارجعوا وراءكم فالتسوا نورا فلهم يرجعوا لوجدوا النور فلما رجعوا باعتماد القطع ضرب بينهم بالسور والالوعرفوا من ناداهم بقوله ارجعوا وراءكم لقوا انتم مطلقا بنا ولم يرجعوا فكان رجوعهم سبب ضرب السور بينهم فبذبت جهنم فسكبوا فيها هم والغاؤون وبقى للوحدون يدون اهل الجنان بالولدان والخور الحسنان من حضرة العيان قالوزير محل صفات الامير والصفة التي انفرد بها الامير وحده هي سر التدبير الذي خرجت عنه الصفات فعلم ما يصدر له من صفته وفعله جلة ولم يعلم ذلك الوزير بالتفصيل وهذا هو الفرق فتأمل ما قلناه تجد الحق ان شاء الله فاذا تبين هذا وتقرر ان الالف هي ذات السكامة واللام ذات عين الصفة والميم عين الفعل وسرهم الخفي هو الموجود اياهم **وصل**

فبقول فقوله ذلك الكتاب بعد قوله الم اشارة الى موجوده ان فيه بعدا وسبب البعد اشارة الى الكتاب وهو
المفروق محل التفصيل وأدخل حرف اللام في ذلك وهي تؤذن بالبعد في هذا المقام والاشارة نداء على رأس البعد عند
أهل الله ولانها غنى اللام من العالم الوسط فهي محل الصفة اذ بالصفة يتميز المحدث من القديم وخص خطاب المفرد
بالكاف مفردة للتلايقع الاشتراك بين المبدعات وقد أشبعنا القول في هذا الفصل عند ما تكلمنا على قوله تعالى اخلع
نعليك من كتاب الجمع والتفصيل أى اخلع اللام والميم تبقى الالف المنزهة عن الصفات ثم حال بين الدال الذي هو
الكتاب محل الفرق الثاني وبين اللام التي هي الصفة محل الفرق الاول التي بها يقرأ الكتاب بالالف التي هي محل الجمع
لثلاثتهم الفرق الخطاب من فرق آخر فلا يبلغ الى حقيقة ابدأ ففصل بالالف بينهما فصارت حجابا بين الدال واللام
فأرادت الدال الوصول الى اللام فقام لها الالف فقال في تصل وأرادت اللام ملاقة الدال لتؤدي اليها ما تنهاه عن عرض
لها أيضا الالف فقال لها في تلقاه ففهمنا نظرت الوجود جمعا وتفصيلا وجسدت التوحيد به سبحانه لا يفارقه البتة محبة
الواحد الاعداد فان الاثنين لا توجد ابدأ ما لم تضاف الى الواحد مثله وهو الاثنين ولا تصح الثلاثة ما لم تزد واحدا على
الاثنين وهكذا الى ما لا ينهاه فالواحد ليس العدد وهو عين العدد أى به ظهر العدد فالعدد كله واحد لو نقص من الالف
واحدا انعدم اسم الالف وحقيقته وبقيت حقيقة أخرى وهي تسعمائة وتسعة وتسعون لو نقص منها واحد ذهب عينها
فبقي انعدم الواحد من شيء عدم ومتى ثبت وجد ذلك الشيء هكذا التوحيد ان حقيقته وهو معكم أينما كنتم فقال ذا وهو
حرف مبهم فيبين ذلك المبهم بقوله الكتاب وهو حقيقة ذا وساقى الكتاب بحرفي التعريف والعهد وهما الالف واللام
من الم غير أنهما هما من غير الوجه الذي كاشف عليه في الم فأنهما هناك في محل الجمع وهما هنا في أول باب من
أبواب التفصيل ولكن من تفصيل سرأثر هذه السورة خاصة لا في غيرها من السور هكذا ترتيب الحقائق في الوجود
فذلك الكتاب هو الكتاب المرقوم لان أتمها ت السكتب ثلاثة الكتاب المسطور والكتاب المرقوم والكتاب المجهول
وقد شرحنا معنى الكتاب والكتاب في كتاب التديرات الالهية في اصلاح المملكة الانسانية في الباب التاسع منه
فانظر هناك فنقول ان القرات وان اتحد معناها فلا بد من معنى به يفرق بين الدالتين بسمى الوصف فالكتاب
المرقوم موصوف بالرقم والكتاب المسطور موصوف بالنسطير وهذا الكتاب المجهول الذي سلب عنه الصفة لا يتخلو من
أحد وجهين اما أن يكون صفة لذلك لا بوصف واما أن يكون ذاتا غير موصوفة والكشف يعطى انه صفة تسمى العلم
وقاوب كلمات الحق محله ألا تراهم يقول الم تنزيل الكتاب قل أنزله بعامه نخطب السكاف من ذلك بصفة العلم
الذي هو اللام المخفوضة بالنزول لانه يتنزه عن ان تدرك ذاته فقال للسكاف التي هي السكامة الالهية ذلك الكتاب المنزل
عليك هو علمي لاعلمك لا ريب فيه عند أهل الحقائق أنزله في معرض الهداية لمن اتفاني وأنت المنزل فأنت محله ولا بد
لكل كتاب من أم وأمه ذلك الكتاب المجهول لا تعرفه أبدا لانه ليس بصفة لك ولا لآخر ولا ذات وان شئت ان تحقق
هذا فانظر الى كيفية حصول العلم في العالم أو حصول صورة المرقى في الراي فليست وليس غيرها فانظر الى درجات
حروف لا ريب فيه هدى للتقنين ومنار لها على حسب ما ذكره بعد الكلام الذي نحن بصدده وتبر ما يشتبه لك وحل
عقدة لام الالف من لا ريب تصيرا لقان لان ترقية اللام ظهرت صورتها في نون المتقين وذلك تأخر الالف عن اللام
من اسمه الآخر وهي المعرفة التي تحصل للعبد من نفسه في قوله عليه السلام من عرف نفسه عرف ربه فقدم معرفة اللام
على معرفة الالف فصارت دليلا عليه ولم يمتزجا حتى يصيرا ذاتا واحدة بل بان كل واحد منهما بذاته ولهذا لا يجتمع الدليل
والمدلول ولكن وجه الدليل هو الرابط وهو موضع اتصال اللام بالالف فاضرب الالفين ١١ أحدهما في الآخر تصح
لك في الخارج ألف واحدة وهذا حقيقة الاتصال كذلك اضرب المحدث في القديم حسا يصح لك في الخارج المحدث
ويبقى القديم بخروجه وهذا حقيقة الاتصال والاتحاد واذ قال ربك للملائكة اني جاعل في الارض خليفة وهذا
تقيض اشارة الجنس في قوله للملائكة ان المحدث اذا قورن بالقديم لم يبق له أثر لاختلاف المقام ألا ترى كيف اتصل لام
الالف من لا ريب فيه من السكامة فبذاتان لا جهل سر العقد بينهما ثم فصلها العرش عند الرجوع اليه والوصول

فصارت على هذا الشكل آل فظهرت اللام بحقيقتها لانه لم يتم بها مقام الاتصال والاتحاد من بردها على صورته فاخرجنا نصف الدائرة من اللام التي خفيت في لام الالف الى عالم التركيب والحس فبقيت ألفان ١١ في الفرق فضر بنا الواحد في الواحد وهو ضرب الشيء في نفسه فصار واحدا آ فابس الواحد الآخر فكان الواحد رداء وهو الذي ظهر وهو الخليفة المبدع بفتح الدال وكان الآخر مرتديا وهو الذي خفي وهو القديم المبدع فلا يعرف المرتدي الا باطن الرداء وهو الجمع ويصير الرداء على شكل المرتدي فان قلت واحدا صدقت وان قلت ذاتان صدقت عينا وكشفنا الله در من قال

رق الزجاج ورفق الحجر * فتشا كلا فتشابه الامر
فكأن نجاخر ولا قدح * وكأنما قدح ولا خسر

وأما ظاهر الرداء فلا يعرف المرتدي أبدا وانما يعرف باطن ذاته وهو سبحانه فكن ذلك لا يعلم الحق الا بالعلم كما لا يحمد على الحقيقة الا بالجد وأما أنت فتعلمه بواسطة العلم وهو سبحانه فانك ما تشاهد الا العلم القائم بك وان كان مطابقا للعلوم وعلمك قائم بك وهو مشهودك ومعبودك فإياك ان تقول ان جويت على اسلوب الحقائق انك علمت المعلوم وانما علمت العلم والعلم هو العالم بالمعلوم وبين العلم والمعلوم محور لا يدرك قعرها فان سر التماق بينهما مع تباين الحقائق بحر عسير من كبهيل لا تركبه العبارة أصلا ولا الإشارة ولكن يدركه الكشف من خلف حجب كثيرة دقيقة لا يحس بها أنها على عين بصيرة لرقتها وهي عسيرة الإدراك فاحرى من خلقها فانظر أين هو من يقول اني علمت الشيء من ذلك الشيء محدثا كان أو قديما بل ذلك في المحدث وأما القديم فابعد وأبعد اذ لا مثل له فمن أين يتوصل الى العلم به وكيف يحصل وسيأتي الكلام على هذه المسئلة السنية في الفصل الثالث من هذا الباب فلا يعرف ظاهر الرداء المرتدي الا من حيث الوجود بشرط أن يكون في مقام الاستسقاء ثم يزول ويرجع لانها معرفة عملة لا معرفة جذب وهذه رؤية أصحاب الجنة في الآخرة وهو تجل في وقت دون وقت وسيأتي الكلام عليه في باب الجنة من هذا الكتاب وهذا هو مقام التفرقة وأما أهل الحقائق باطن الرداء فلا يزالون مشاهدين أبدا ومع كونهم مشاهدين فظاهرهم في كسبي الصفات ينعم بمواد بشرة الباطن نعيم اتصال وانظر الى حكمته في كون ذلك مبتدأ ولم يكن فاعلا ولا مفعولا للم اسم فاعله لانه لا يصح أن يكون فاعلا لقوله لا رب فيه فلو كان فاعلا لوقع الريب لان الفاعل انما هو منزله لا هو فكيف ينسب اليه ما ليس بصفته لان مقام الدال أيضا يمنع ذلك فانه من الحقائق التي مكنت ولا شيء معها ولهذا لا يتصل بالحروف اذا تقدم عليها كالألف واخوانه الدال والراء والزاي والواو ولا يقول فيه أيضا مفعول لم يسم فاعله لانه من ضرورته أن يتقدمه كلمة على بنية مخصوصة محلها النحو والكتاب هنا نفس الفعل والفعل لا يقال فيه فاعل ولا مفعول وهو مرفوع فلم يبق الا أن يكون مبتدأ ومعنى مبتدأ لم يعرف غيره من أول وهلة ألسن بر بكم قالوا بلى فان قيل من ضرورة كل مبتدأ ان يعمل فيه ابتداء قلنا نعم عمل فيه أم الكتاب فهي الابتداء العاملة في الكتاب والعامل في السكك حقا وخلفا الله الرب ولهذا نبه الله تبارك وتعالى بقوله أن اشكر لي ولوالديك فشرك ثم قال الى المصير فوجد فاشكر من مقام التفرقة فكذلك ينبغي لك أن تشكر الرداء لما كان سببا موصلا الى المرتدي والمصير من الرداء ومنك الى المرتدي كل على شاكلته يصل فتفهم ما قلناه وفرق بين مقام الدال والالف وان اشتركا في مقام الوحدة اذ اية المقدسة قبلية حالا ومقاما وبعديا مقام الاحال (تنبيه) قال ذلك ولم يقل تلك آيات الكتاب فالكتاب للجمع والآيات للتفرقة وذلك منذ كر مفرد وتلك مفرد مؤنث فاشار تعالى بذلك الكتاب أو لا لوجود الجمع أصلا قبل الفرق ثم أوجد الفرق في الآيات كما جمع العدد كله في الواحد كما قدمناه فاذا أسقطناه انعدمت حقيقة ذلك العدد وما بقي للالف أثر في الوجود واذا أبرزناه برزت الالف في الوجود فانظر الى هذه القوة العجيبة التي أعطاها حقيقة الواحد الذي منه ظهرت هذه الكثرة الى ما لا يتداهى وهو فرد في نفسه ذاتا واسما ثم أوجد الفرق في الآيات قال تعالى انا أنزلناه في ليلة مباركة ثم قال فيها يفرق كل أمر حكيم فبدأ بالجمع الذي هو كل شيء قال تعالى وكتبنا له في الألواح من كل شيء في الألواح مقام الفرق من كل شيء إشارة الى الجمع موعظة وتفصيلا ردا الى الفرق لكل شيء رد الى الجمع فكل موجود أي موجود كان عموما لا يخلو أن

يكون اما في عين الجمع أو في عين الفرق لا غير ولا سبيل ان يعرى من هاتين الحقيقتين موجود ولا يجمعها أبدا فالخلق
والانسان في عين الجمع والعالم في عين التفرقة لا يجمع كما لا يفرق الحق أبدا كما لا يفرق الانسان فالله سبحانه لم يزل في أزله
بذاته وصفاته وأسمائه لم يتجدد عليه حال ولا ثبت له وصف من خلق العالم لم يكن قبل ذلك عليه بل هو الآن على ما كان
عليه قبل وجود الكون كما وصفه صلى الله عليه وسلم حين قال كان الله ولا شيء معه وزيد في قوله وهو الآن على ما عليه
كان فانه يرج في الحديث ما لم يقله صلى الله عليه وسلم ومقصودهم أي الصفة التي وجبت له قبل وجود العالم هو عليها والعالم
موجود وهكذا هي الحقائق عند من أراد أن يقف عليها فالتدكير في الاصل وهو آدم قوله ذلك والتأنيث في الفرع وهو
حواء قوله تلك وقد أشبعنا القول في هذا الفصل في كتاب الجمع والتفصيل الذي صنفناه في معرفة أسرار التنزيل فأدوم
جميع الصفات وحواء لتفريق الذات اذهي محل الفعل والبنو وكذلك الآيات محل الاحكام والقضايا وقد جمع الله تعالى
معنى ذلك وتلك في قوله تعالى وآتيناه الحكمة وفصل الخطاب فحروف الم رقبا ثلاثة وهو جاع عالمها فان فيها الهزمة
وهي من العالم الاعلى واللام وهي من العالم الوسط والميم وهي من العالم الاسفل فقد جمع الم البرزخ والدارين والرباط
والحقيقتين وهي على النصف من حروف لفظه من غير تكرار وعلى الثلاث بغير تكرار وكل واحد منهما ثلث كل
ثلاث وهذه كلها اسرار تتبعناها في كتاب المبادئ والغايات وفي كتاب الجمع والتفصيل فليكشف هذا القدر من
الكلام على الم البقرة في هذا الباب بعد ما رغبتنا في ترك تقييد ما تجلي لنا في الكتاب والكتاب فلفقت تجلي لنا فيه
أمور جسام مهولة كرامة من أيدينا عند تجليها وفررنا الى العالم حتى خف عنا ذلك وحينئذ نرجعنا الى التقييد
في اليوم الثاني من ذلك التجلي وقبلت الرغبة فيه وامسك علينا ورجعنا الى الكلام على الحروف حروفا كما
شرطنا وأولنا في هذا الباب رغبة في الإيجاز والاختصار والله يقول الحق وهو يهدي السبيل انتهى الجزء الخامس
والحمد لله رب العالمين

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(من ذلك حرف الالف)

ألف الذات تزهت فهل * لك في الاكوان عين ومحل
قال لا غيبير التفاتي فأنا * حرف تأييد تضمنت الازل
فانا العبد الضعيف المجتبي * وأنا من عز سلطاني وجعل

الالف ليس من الحروف عندهم من شمرائح من الحقائق وأكن قد سمته العامة سر فافاذا قال المحقق انه حرف فاعلم يقول
ذلك على سبيل التجوز في العبارة ومقام الالف مقام الجمع له من الاسماء اسم الله وله من الصفات القيومية وله من
أسماء الافعال المبدي والباعث والواسع والحافظ والخالق والبارئ والمصور والوهاب والرزاق
والفتاح والباسط والمعز والمعيد والرافع والمحيي والوالي والجامع والمغني والنافع وله من أسماء الذات الله
والرب والظاهر والواحد والاول والآخر والسمد والغني والرقيب والمتين والحق وله من الحروف
اللفظية الهزمة واللام والفاء وله من البسائط الزاي والميم والهاء والفاء واللام والهمزة وله من
الراتب كلها وظهوره في المرتبة السادسة وظاهر سلطانه في النبات وأخوته في هذه المرتبة الهاء واللام والهمزة وله
مجموع عالم الحروف ومراتبها ليس فيها ولا خارجا عنها نقطة الدائرة ومحيطها ومركب العوالم وبسيطها

(ومن ذلك حرف الهزمة)

همزة تقطع وقتا وتصل * كل ما جاورها من منفصل
فهى الدهر عظيم قدرها * جل أن يحصره ضرب المثل

الهزمة من الحروف التي من عالم الشهادة والمسلوك لها من الخارج أقصى الخلق ليس لها مرتبة في العدد لها من

البسائط الفاء والميم والزاي والالف والياء طامن العالم الملكوت وطا الفلك الرابع ودورة فلكها تسع
آلاف سنة وطامن المراتب الرابعة والسادسة والسابعة وظهور سلطانها في الجنة والنبات والجماد وطامن الحروف
الهاء والميم والزاي والهاء في الوقف والتاء بالنطقين من فوق في الوصل والتنوين في القطع طامن الاسماء
مئات الالف والواو والياء فأغني عن التكرار وتختص من أسماء الصفات بالقهار والقاهر والمقتدر والقوي
والقادر وطبعها الحرارة واليبوسة وعنصرها النار واختلفوا هل هي حرف أو نصف حرف في الحروف الرقية وأما
في التلظ بها فلا خلاف انها حرف عند الجميع

﴿ومن ذلك حرف الهاء﴾

هاء الهوية كم تشبیر لكل ذي • انيسة خفيت له في الظاهر

هل لا محقق وجود رسمك عندما • تبسدر لاوله عيون الآخر

اعلم أن الهاء من حروف الغيب طامن المخارج أقصى الخلق وطامن العدد الخمسة وطامن البسائط الالف والهمزة
واللام والهاء والميم والزاي وطامن العالم الملكوت وطا الفلك الرابع وزمان حركته فلكها تسع آلاف سنة
وطامن الطبقات الخاصة وخاصة الخاصة وطامن المراتب السادسة وظهور سلطانها في النبات وبوجود منه
بآخرها ما كان حاراً رطباً ونحوه بعد ذلك إلى البرودة واليبوسة وطامن الحركات المستقيمة والمعوجة وهي من
حروف الاعراق وطا الامتزاج وهي من الكوامل وهي من عالم الانفراد وطبعها البرودة واليبس والحرارة والرطوبة
مثل عطارد وعنصرها الاعظم التراب وعنصرها الاقل الهواء وطامن الحروف الالف والهمزة وطامن
الاسماء الذاتية الله والاول والآخر والماجد والمؤمن والمهين والمتكبر والتمين والاحد والملك وطامن
أسماء الصفات المقتدر والمحصى وطامن أسماء الأفعال اللطيف والفتاح والمبدئ والمجيب والمقيت
والمصور والمنزل والمعز والمعيد والمحي والمميت والمنقم والمنسط والمنغني والمناع وطا غاية الطريق

﴿ومن ذلك حرف العين المهملة﴾

عين العيون حقيقة الایجاد • فانظر اليه بمنزل الاشهاد

تبصره ينظر نحو موجوداته • نظر السقيم محاسن العواد

لا يلتفت أبداً لغير الله • يرجو ويحذر شجرة العباد

اعلم أن العين من عالم الشهادة والملكوت وله من المخارج وسط الخلق وله من عدد الجمل عقد السبعين وله من
البسائط الياء والنون والالف والهمزة والواو وله الفلك الثاني وزمان حركته فلكه احدى عشرة ألف سنة
وله من طبقات العالم الخاصة وخاصة الخاصة وله من المراتب الخامسة وظهور سلطانها في البهائم وبوجوده عنه كل حار
رطب وله من الحركات الافقية وهي المعوجة وهو من حروف الاعراف وهو من الحروف الخاصة وهو كامل وهو من
عالم الانس الثنائي وطبعه الحرارة والرطوبة وله من الحروف الياء والنون وله من الاسماء الذاتية الغني
والاول والآخر وله من أسماء الصفات القوي والمحصى والحي ومن أسماء الأفعال النصير والنافع والواسع
والوهاب والوالي

﴿ومن ذلك حرف الحاء المهملة﴾

حاء الحواميم سرانته في السور • أخسفي حقيقة عن رؤية البشر

فان ترحلت عن كون وعن شبح • فارحل الى عالم الارواح والصور

وانظر الى حاملات العرش قد نظرت • الى حقائقها جاءت على فسطر

تجسد لحائك سلطانا وعزته • أن لا يداني ولا يخشى من الفسير

اعلم أيها الولي أن الحاء من عالم الغيب وله من المخارج وسط الخلق وله من العدد الثمانية وله من البسائط الالف

والهمزة واللام والهاء والفاء والميم والزاي وله من العالم المملوكوت وله الفلك الثاني وسنى حركة فلكه
احدى عشرة ألف سنة وهو من الخاصة وخاصة الخاصة وله من المراتب السابعة وظهور سلطانه فى الجباد ويوجد عنه
ما كان باردا رطبا وعنصره الماء وله من الحركات المعوجة وهو من حروف الاعراق وهو خالص غير مزج وهو
كامل يرفع من اتصاله هو من عالم الانس الثلاثى وطبيعته البرودة والرطوبة وله من الحروف الالف والهمزة
وله من أسماء الذات الله والاول والآخر والملك والمؤمن والمهيمن والمتكبر والمجيد والمتين والمتعالى
والعزيز وله من أسماء الصفات المقدر والمحصى وله من أسماء الأفعال اللطيف والفتاح والمبدئ والمجيب
والمقيت والمصور والمذل والمعز والمعيد والمحيي والمميت والمنتقم والمقسط والمغنى والمناع وله بداية الطريق
ومن ذلك حرف الغين المنقوطة ﴿

الغين مثل العين فى أحواله ﴿ الاتجلبية الاطم الاخطر
فى الغين أسرار التجلى الاقهر ﴿ فأعرف حقيقة فيضه وتستر
وانظر اليه من سستارة كونه ﴿ حذر على الرسم الضعيف الاحقر

اعلم أيديك الله بروح منه ان الغين المنقوطة من عالم الشهادة والمملوكوت ومخرجه الخلق أدنى ما يكون منه الى القم
عدده عندنا تسعمائة وعند أهل الأسرار وأما عند أهل الأنوار فعدده ألف كل ذلك فى حساب الجمل الكبير وبسائطه
الياء والنون والالف والهمزة والواو وفلكه الثانى وسنى فلكه فى حركته احدى عشرة ألف سنة يتميز فى طبقة
العامة مرتبة الخامسة ظهور سلطانه فى البهائم طبيعته البرودة والرطوبة وعنصره الماء يوجد عنه كل ما كان باردا
رطبا حركته معوجة له الخلق والاحوال والكرامات خالص كامل مثنى مؤنس له الافراد الذاتى له من
الحروف الياء والنون له من الاسماء الذاتية الغنى والعلو والله والاول والآخر والواحد وله من أسماء
الصفات الحى والمحصى والقوى وله من أسماء الأفعال النصير والواقى والواسع والوالى والوكيل
وهو ملكوتى

ومن ذلك حرف الخاء المنقوطة ﴿

الحاء مهمما أقبلت أو أدبرت ﴿ أعطتسك من أسرارها وتأخرت
فعلوها يهوى السكبان وسفلها ﴿ يهوى المكون حكمة قد أظهرت
﴿ أبدى حقيقتها مخطط ذاتها ﴿ فتبدلت وقتا وثم نظهرت
فأعجب لها من جنسة قد أزلت ﴿ فى سفلها رطيب نار سمعت

اعلم أيديك الله ان الخاء من عالم الغيب والمملوكوت ومخرجه الخلق مما يلى القم عدده ست مائة بسائطه الالف والهمزة
واللام والفاء والهاء والميم والزاي فلكه الثانى وسنى فلكه احدى عشرة ألف سنة يتميز فى العامة مرتبة السابعة
ظهور سلطانه فى الجباد طبع رأسه البرودة واليبوسة والحرارة والرطوبة بقية جسده عنصره الاعظم الهواء والافل
التراب يوجد عنه كل ما اجتمعت فيه الطبائع الاربع حركته معوجة له الاحوال والخلق والكرامات بمزج
كامل يرفع من اتصاله على نفسه مثلث مؤنس له علامة له من الحروف الهمزة والالف له من الاسماء الذاتية
والصفات والفعلية كل ما كان فى أوله زاي أو ميم كالملك والمقدر والمعز أو هاء كالهادى أو فاء كالفتاح
أو لام كاللطيف أو همزة كالاول

ومن ذلك حرف القاف ﴿

القاف سر كماله فى رأسه ﴿ وعالم أهل العرب مبسدا قطره
والشوق يشنيه ويجعل غيبه ﴿ فى شطره وشبهوده فى شطره
وانظر الى تعريته ككلاله ﴿ وانظر الى شكل الرأس كبدوره

عجبا لآخر نشأة هو مبسدا * لوجوده مبدا ومبدا عصره

اعلم أيدينا الله ان القاف من عالم الشهادة والجبروت مخرج من أقصى اللسان وما فوقه من الحنك عدده مائة بسائطه
الالف والفاء والهمزة واللام فللك الثاني سني حركة فللك احدى عشرة ألف سنة يتميز في الخاصة وخاصة
الخاصة مرتبته الرابعة ظهور سلطانه في الجن طبعه الاتهامات الاول آخره حار يابس وسائر باردرطب عنصره
الماء والنار يوجد عنه الانسان والعنقاء له الاحوال حركته متمزجة متمزج مؤنس مثنى علامته مشتركة له من
الحروف الالف والفاء وله من الاسماء على مراتبها كل اسم في أوله حرف من حروف بسائطه له الذات عند أهل
الاسرار وعند أهل الانوار الذات والصفات

﴿ومن ذلك حرف الكاف﴾

كاف الرجاء يشاهد الاجلالا * من كاف خوف شاهد الافضالا
فانظر الى قبض وبسط فيهما * يعطيك ذاصدا وذاك وصالا
الله قد جلي لذا اجلاله * ولذاك جلي من سناء جلاله

اعلم أيدينا الله وياك ان الكاف من عالم الغيب والجبروت له من الخارج مخرج القاف وقد ذكرنا انه أسفل منه عدده
عشرون بسائطه الالف والفاء والهمزة واللام له الفلك الثاني حركة فللك احدى عشرة ألف سنة يتميز في
الخاصة وخاصة الخاصة مرتبته الرابعة ظهور سلطانه في الجن يوجد عنه كل ما كان حار يابس عنصره النار طبعه
الحرارة واليبوسة مقامه البداية حركته متمزجة هو من الاعراق خالص كامل يرفع من اتصل به عند أهل الانوار
ولا يرفع عند أهل الاسرار مفرد موخش له من الحروف ما للقاف وله من الاسماء كل اسم في أوله حرف من حروف
بساطته وحروفه

﴿ومن ذلك حرف الضاد المجهمة﴾

في الضاد سر لأبوح بذكره * لرأيت سرا الله في جسدي برونه
فانظر اليه واحسدا وكاله * من غيبه في حضري رجونه
وامامه اللفظ الذي بوجوده * أسرى به الرحمن من ملكونه

اعلم أيدينا الله وياك ان الضاد المجهمة من حروف الشهادة والجبروت ومخرج من أول حافة اللسان وما يليها من
الاضراس عدده تسعون عندنا وعند أهل الانوار ثمانمائة بسائطه الالف والفاء والهمزة واللام
والفاء فللك الثاني حركة فللك احدى عشرة ألف سنة يتميز في العامة له وسط الطريق مرتبته الخامسة
ظهور سلطانه في البهائم طبعه البرودة والرطوبة عنصره الماء يوجد عنه ما كان باردا رطبا حركته متمزجة له
اخلق والاحوال والكرامات خالص كامل مثنى مؤنس علامته الفردانية له من الحروف الالف والفاء وله
من الاسماء كما أعلمناك في الحرف الذي قبله رغبة في الاختصار والله اعين الهادي

﴿ومن ذلك حرف الجيم﴾

الجيم يرفع من يريد وصاله * لمشاهد الابرار والاخيار
فهو العبيد القن الا أنه * متحقق بحقيقة الاثار
يرنو بغايتيه الى معبوده * ويبسده بمشي على الآثار
هو من ثلاث حقائق معلومة * وعزاجه برد وفتح النار

اعلم أيدينا الله وياك ان الجيم من عالم الشهادة والجبروت ومخرج من وسط اللسان بين الحنك عدده ثلاثة
بساطته الياء والميم والالف والهمزة فللك الثاني سنيه احدى عشرة ألف سنة يتميز في العامة له وسط الطريق
مرتبته الرابعة ظهور سلطانه في الجن جسده بارد يابس رأسه حار يابس طبعه البرودة والحرارة واليبوسة عنصره

الاعظم التراب والاقل النار يوجد عنه مايشأ كل طبعه حركته معوجة له الحقائق والمقامات والمنازلات
مترج كامل يرفع من اتصل به عند أهل الأنوار والأسرار الكوفيون مثل مؤنس علامته الفردانية له من
الحروف الياء والميم ومن الاسماء كما تقدم

﴿ومن ذلك حرف الشين المجع بالثلاث﴾

في الشين سبعة أسرار لمن عقلا • وكل من نالها يوما فقد وصل
تعطيك ذاتك والاجسام ساكنة • اذا لامسين على قلب بهاتولا
لوعاين الناس ما تحوبه من عجب • وأوهلال الحقائق الشهيرة ككلا

اعلم أيدنا الله نطقا وفهما ان الشين من عالم الغيب والجبروت الاوسط منه مخرجه مخرج الجيم عدده عندنا ألف وسبعة
أهل الأنوار ثلاثمائة بساطه الياء والنون والالف والهمزة والواو فلكه الثاني سني هذا الفلك قد تقدم
ذكرها يتميز في العائمة له وسط الطريق مرتبته الخامسة سلطانه في البهائم طبعه بارد رطب عنصره الماء يوجد
عنه مايشأ كل طبعه حركته مترجعة كامل خالص مثنى مؤنس له الذات والصفات والافعال له من الحروف
الياء والنون ومن الاسماء على نحو ما تقدم له الخلق والاحوال والكرامات

﴿ومن ذلك حرف الياء﴾

ياء الرسالة حرف في التري ظهرا • كالواو في العالم العلوي معقرا
فهو الممد جسم ما لها ظلال • وهو الممد قلوبا عانقت صورا
اذا أرادينا جميعكم بحكمته • يتلوه فيسمع سر الاسرار السورا

اعلم أيدنا الله واياك بروح منه ان الياء من عالم الشهادة والجبروت مخرجة مخرج الشين عدده العشرة للافلاك
الاثنى عشر وواحد للافلاك السبعة بساطه الالف والهمزة واللام والفاء والهاء والميم والزاي فلكه
الثاني سنيه قد ذكرت يتميز في الخاصة وخاصة الخاصة له الغاية والمرتبة السابعة ظهور سلطانه في الجباد طبعه
الامهات الاول عنصره الاعظم النار والاقل الماء يوجد عنه الحيوان حركته مترجعة له الحقائق والمقامات والمنازلات
مترج كامل رباعي مؤنس له من الحروف الالف والهمزة ومن الاسماء كما تقدم

﴿ومن ذلك حرف اللام﴾

اللام للازل السني الاقدس • ومقامه الاعلى البهي الانفس
مهما هم نبدي المسكون ذاته • والعالم الكوني مهما يجلس
يعطيك روحا من ثلاث حقائق • يمضي ويرفل في ثياب السندس

اعلم أيدنا الله واياك بروح القدس ان اللام من عالم الشهادة والجبروت مخرجه من حافة اللسان أدناها الى منتهى طرفه
عدده في الاثنى عشر فلكا ثلاثون وفي الافلاك السبعة ثلاثة بساطه الالف والميم والهمزة والفاء والياء
فلكه الثاني سنيه تقدمت يتميز في الخاصة وخاصة الخاصة له الغاية مرتبته الخامسة سلطانه في البهائم طبعه
الحرارة والبرودة واليبوسة عنصره الاعظم النار والاقل التراب يوجد عنه مايشأ كل طبعه حركته مستقيمة
ومترجعة له الاعراف مترج كامل مفرد موحش له من الحروف الالف والميم ومن الاسماء كما تقدم

﴿ومن ذلك حرف الراء﴾

راء المحبسة في مقام وصاله • أبدا بدار نعميه لن يخذلا
وقتا يقول أنا الوحيد فلا أرى • غيبي ووقتا يا نالني يجهدلا
لو كان قلبك عند ربك هكذا • كنت المقرب والحبيب الاكلا

اعلم أيدنا الله واياك بروح منه ان الراء من عالم الشهادة والجبروت مخرجه من ظهر اللسان وفوق الثنايا عدده في

الاثني عشر فلكما مائتان وفي الافلاك السبعة اثنان بساطه الالف والهمزة واللام والفاء والهاء والميم والزاي فلكه الثاني سني فلكه معلومة له الغاية مرتبته السابعة ظهور سلطانه في الجداد يتميز في الخاصة وخاصة الخاصة طبعه الحرارة واليبوسة عنصره النار يوجد عنه ما يشاء كل طبعه حركته متميزة له الاعراف خالص ناقص مقدس مثني مؤنس له من الحروف الالف والهمزة ومن الاسماء كما تقدم

﴿ومن ذلك حرف النون﴾

نون الوجود تدل نقطة ذاتها * في عينها عينا على معبودها
فوجودها من جوده ومعينته * وجميع اكوان العلى من جودها
فانظر بعينك نصف عين وجودها * من جودها تمشي على مفقودها

اعلم ايدنا الله القلوب بالارواح ان النون من عالم الملك والجبروت مخرجه من حافة اللسان وفوق الثنايا عدده خمسون وخمسة بساطه الواو والالف فلكه الثاني سني حركته قد ذكرتم في الخاصة وخاصة الخاصة له غاية الطريق مرتبته المنزهة الثانية ظهور سلطانه في الحضرة الالهية طبعه البرودة واليبوسة عنصره التراب يوجد عنه ما يشاء كل طبعه حركته متميزة له الخلق والاحوال والكرامات خالص ناقص مفرد موحش له الذات له من الحروف الواو والاسماء كما تقدم

﴿ومن ذلك حرف الطاء المهملة﴾

في الطاء خمسة اسرار مخبأة * منها حقيقة عين الملك في الملك
والحق في الخلق والاسرار نائية * والنور في النار والانسان في الملك
فهذه خمسة مهمما كلفت بها * علمت ان وجود الفلك في الفلك

اعلم ايدنا الله ان الطاء من عالم الملك والجبروت مخرجه من طرف اللسان واصول الثنايا عدده تسعة بساطه الالف والهمزة واللام والفاء والميم والزاي والهاء فلكه الثاني سني حركته كورة يتميز في الخاصة وخاصة الخاصة وله غاية الطريق مرتبته السابعة سلطانه في الجداد طبعه البرودة والرطوبة عنصره الماء يوجد عنه ما يشاء كل طبعه حركته مستقيمة عند اهل الانوار ومعوجة عند اهل الاسرار وعند اهل التحقيق وعند نامعا ومتميزة له الاعراف خالص كامل مثني مؤنس له من الحروف الالف والهمزة ومن الاسماء كما تقدم

﴿ومن ذلك حرف الدال المهملة﴾

الدال من عالم الكون الذي اتقلا * عن السكبان فلا عيبين ولا اثر
عزت حقائقه عن كل ذي بصر * سبحانه جل ان يحظى به بشر
فيه الدوام فجود الحق منزله * فيه الثاني ففيه الآي والسور

اعلم ايدنا الله باسمائه ان الدال من عالم الملك والجبروت مخرجه مخرج الطاء عدده اربعة بساطه الالف واللام والهمزة والفاء والميم فلكه الاول سني حركته اثنا عشر الف سنة له غاية الطريق مرتبته الخامسة سلطانه في البهائم طبعه البرودة واليبوسة عنصره التراب يوجد عنه ما يشاء كل طبعه حركته متميزة بين اهل الانوار والاسرار له الاعراف خالص ناقص مقدس مثني مؤنس له من الحروف الالف واللام ومن الاسماء كما تقدم

﴿ومن ذلك حرف التاء بالتثنية من فوق﴾

التاء يظهر احيانا ويستر * فظنه من وجود القوم نالون
يحوى على الذات والادواف حضرة * وماله في جناب الفعل تمكين
يبس ويطهر من اسراره عجا * ومملكه اللوح والاقلام والنون
الليل والشمس والاعلى وطارفه * في ذاته والضحى والشرح والتبين

اعلم أيها الولي الجيم ان النام من عالم الغيب والجبروت مخرجه مخرج الدال والطاء عدده أربعة وأربع مائة
بساطه الالف والهمزة واللام والفاء والهاء والميم والزاى فلكه الاول سنيه قد ذكرت يتميز في خاصة
الخاصة مرتبته السابعة سلطانه في الجاد طبعه البرودة واليبوسة عنصره التراب يوجد عنه ما يشاء كل طبعه
حركته متمزجة له الخلق والاحوال والكرامات خالص كامل رباعي مؤنس له الذات والصفات له من
الحروف الالف والهمزة ومن الاسماء كما تقدم

ومن ذلك حرف الصاد اليابسة

في الصاد نور قلب بات برقبته * عند المنام وسفر السهد يحجبه
فتم فانك تلقى نور سجدة * ينير صدرك والاسرار ترقبه
فذلك النور نور الشكر فارقب الشمس شكور فهو على العادات يعقبه

اعلم أيها الصفي الكريم ان الصاد من عالم الغيب والجبروت مخرجه مما بين طرفي اللسان وفوق الثنايا السفلى عدده
ستون عندنا وتسعون عند أهل الانوار بساطه الالف والدال والهمزة واللام والفاء فلكه الاول سنيه قد
ذكرت يتميز في الخاصة وخاصة له اول الطريق مرتبته الخامسة سلطانه في البهائم طبعه الحرارة والرطوبة
عنصره الهواء يوجد عنه ما يشاء كل طبعه حركته متمزجة بجهولة له الاعراف خالص كامل مثنى مؤنس له
من الحروف الالف والدال ومن الاسماء كما تقدم ثم اعلم اني جعلت سر هذا الصاد اليابسة لا ينال الا في النوم
لكوني مانته ولا أعطانيه الحق تعالى الا في المنام فلهذا حكمت عليه بذلك وليست حقيقة ذلك والله يعطيه في النوم
واليقظة ولما وقفت عنده بالتقييد جعلت بعض الالحاب يقرأ على أسرار الحروف لاصح ما اختل منها عند التقييد
لسرعة القلم فلما وصل بالقراءة الى هذا الحرف قلت لهم ما اتفق لي فيه وان النوم ليس لازما في نيله ولكن هكذا أخذته
فوصفت حالى وانفض الجمع فلما كان من الغد من يوم السبت قعدنا على سبيل العادة في المجلس بالمسجد الحرام تجاه
الركن اليماني من الكعبة المعظمة وكان يحضر عندنا الشيخ الفقيه المجاور أبو يحيى بيكر بن أبي عبد الله الهاشمي
التويمى الطرابلسي رحمه الله فجاء على عادته فلما فرغنا من القراءة قال لي رأيت البارحة في النوم كأنني قاعد وأنت
أمامي مستلق على ظهرك نذكر الصاد فأنشدتك مرتجلا

الصاد حرف شريف * والصاد في الصاد اصدق

فقلت لي في النوم ما دليلك فقلت

لانه اشكل دور * وما من الدور اصدق

ثم استيقظت * وحكى لي في هذه الرؤيا اني فرحت بجوابه فلما اكمل ذكره فرحت به هذه البشارة التي رآها في حق
وبهية الاضطجاع وذلك رقاد الانبياء عليهم السلام وهي حالة المستريح الفارغ من شغله والمتأهب لما يرد عليه من اخبار
السماء بالمقابلة فاعلم ان الصاد حرف من حروف الصدق والصون والصورة وهو كرى الشكل قابل لجميع الاشكال فيه
أسرار عجيبة فتعجبت من كشفه في نومه فرت عينه على حالي التي ذكرتها لالحاب بالامس في المجلس ففقرت له
ذلك وان له عندنا لذي وحسن ما آب حرف شريف عظيم أقسم عند ذكره بمقام جوامع السكك وهو المشهد الحمدي
في أوج الشرف بلسان التمجيد وتضمنت هذه السورة من أوصاف الانبياء عليهم السلام ومن أسرار العالم كله الخفية
عجائب وآيات وهذه الرؤيا فيها من الاسرار على حسب ما في هذه السورة من الاسرار فهي تدل على خير كثير جسيم
يناله الرائي ومن ريث له وكل من شوه فيها من الله تعالى ويحصل لهم من بركات الانبياء عليهم السلام المذكورين في
هذه السورة ويلحق الاعداء من الكفار ما في هذه السورة من اليوس لان المؤمنين نسأل الله لنا ولهم العافية في
الدنيا والآخرة فهذه بشرى حصلت واسرارها لها الحق الينا على يد هذا الرائي وذكري الرائي صاحبنا أبو يحيى انه لما
استيقظت على البيتين اللذين أنشد هما لي في النوم قرأ فأسأله أن يرسل الي به حتى أقيد في كتابي هذا عقيب هذه

الرؤيا في هذا الحرف فان ذلك القريض من امداد هذه الحقيقة الروحانية التي رآها في النوم فأردت أن لا أفصل بينهما
 فبعثت معه صاحبنا أبا عبد الله محمد بن خالد الصوفي التلمساني فجاءني بها وهي هذه
 الصاد حروف شريف * والصاد في الصاد اصدق
 قل ما الدليل أبجده * في داخل القلب ملصق
 لانها شكل دور * وامن الدور أسبق
 ودل هذا بأني * على الطريق موفق
 حققت في الله قصدي * والحق يقصد بالحق
 ان كان في البحر عمق * فسا جل القلب أعظم
 ان ضاق قلبك عني * فقلب غيرك أضيق
 دع القسوة واقبل * من صادق يتصدق
 ولا تخالف فتشقي * فالقلب عندي معلق
 أفتحه أشرحه وافعل * فعل الذي قد تحقق
 الى متى قامى القلب * باب قلبك مغلق
 وفعل غيرك صاف * ورجسه فعك أزرق
 انا رفقا فسرقتا * فالرفق في الرفق أرفق
 فان أثبت مكسونا * لك ثوب لطف معتسق
 ولا تكن كجرب * اذ ظل يهجو والفرزدق
 والهج بمدح مدحى * من مشرق الشمس أشرق
 انا الوجود بذاتي * ولي الوجود المحقق
 من غير قيد كعلمي * على الحقيقة مطلق
 فهل ترى الشايبوما * يكيد هافرديس ذق
 مسن قال في رأي * فقائل الرأي أحق
 ان ظل يهني لوهم * رأيته يتشدد صدق
 وكل من قال قولا * فالذكر من ذاك اصدق
 أنا المهيمن ذو العسر * ش لا يسعدوا خلق
 بعثت للخلق رسلي * وجاء أجسد بالحق
 فقام في بصدي * وحين أرسد أبرق
 مجاهدا في الاعادي * وناحها ما تفتق *
 ولم أعظم بعدي * أغرقت من ليس يفرق
 ان السموات والار * ض من عذاب تفرق
 وان أطمستم قاني * ألم ما يتفسر رق
 واجمع السك في الخلد * في حداثتي تعبق
 شكل القلوب على ذا * وانسى الله أصفق
 ففقت من حال نومي * وراحتي تصفق

﴿ومن ذلك حرف الزاي﴾

في الزاي سرٌّ اذا حققت معناه * كانت حقائق روح الامر مغناه
اذا تجلّى الى قلب محسّنه * عند الفناء عن التنزيه اغناه
فليس في أحرف الذات التنزيه من * يحقق العلم أويديره الاله

اعلم أبدك الله روح الأزل ان الزاي من عالم الشهادة والجبروت والقهر مخرجه مخرج الصاد والسين عدده سبعة
بساطه الالف والياء والهمزة واللام والفاء فلكه الفلك الاول سني حركته تقدم ذكرها يتميز في خلاصة
خاصة الخاصة له الغاية مرتبته الخامسة سلطانه في البهائم طبعه الحرارة واليبوسة عنصره النار يوجد عنه
ما يشاكل طبعه حركته متميزة له الخلق والاحوال والكرامات خالص ناقص مقدس مثني مؤنس له
من الحروف الالف والياء ومن الاسماء كما تقدم

﴿ومن ذلك حرف السين المهملة﴾

في السين أسرار الوجود الاربع * وله التحقق والمقام الارفع
من عالم الغيب الذي ظهرت به * آثار كون شمسها تبرقع

اعلم ان السين من عالم الغيب والجبروت واللفظ مخرجه مخرج الصاد والزاي عدده عند أهل الانوار ستون وستة
وعندنا اثمثة وثلاثة بساطه الياء والنون والالف والهمزة والواو فلكه الاول سني مذكورة يتميز في
الخاصة وخاصة الخاصة وخلاصة خاصة الصفاء خلاصة خاصة الخاصة له الغاية مرتبته الخامسة ظهور سلطانه
في البهائم طبعه الحرارة واليبوسة عنصره النار يوجد عنه ما يشاكل طبعه حركته متميزة له الاعراف خالص
كامل مثني مؤنس له من الحروف الياء والنون ومن الاسماء الالهية كما تقدم

﴿ومن ذلك حرف الظاء المعجمة﴾

في الظاء ستة أسرار مكتمة * خفية ما لها في الخلق تعيين
الاجاز اذا جادت بفاضلها * يرى طاف في ظهور العين تحيين
يرجو الاله ويخشى عبده واذا * ما غاب عن كونه لم يدركه عين

اعلم أيها العاقل ان الظاء من عالم الشهادة والجبروت والقهر مخرجه مما بين طرفي اللسان والطراف الثنايا عدده
ثمانية وثمانمئة عندنا وعند أهل الانوار تسعمائة بساطه الالف واللام والهمزة والفاء والطاء والميم
والزاي فلكه الاول سني مذكورة يتميز في خلاصة خاصة الخاصة له غاية الطريق مرتبته السابعة سلطانه
في الجناد طبع دائرته بارد رطب وقائمته حارة رطبة فله الحرارة والبرودة والرطوبة عنصره الاعظم الماء والافل الهواء
يوجد عنه ما يشاكل طبعه حركته متميزة له الخلق والاحوال والكرامات متميز كامل مثني مؤنس له
الذات له من الحروف الالف والهمزة ومن الاسماء كما تقدم

﴿ومن ذلك حرف الدال المعجمة﴾

الدال ينزل أحيانا على جسدي * كرها وينزل أحيانا على خلدي
طوعا ويهدم من هذا وذاك فنا * يرى له أثر الزلفي على أحد
هو الامام الذي مامنه أحد * تدعوه أسماؤه بالواحد الصمد

اعلم أيها الامام ان الدال من عالم الشهادة والجبروت والقهر مخرجه مخرج الظاء عدده سبعمئة وسبعة بساطه
الالف واللام والهمزة والفاء والميم فلكه الاول سني حركته مذكورة يتميز في العامة له وسط الطريق
مرتبته الخامسة سلطانه في البهائم طبعه الحرارة والرطوبة عنصره الهواء يوجد عنه ما يشاكل طبعه حركته
معوجة متميزة له الخلق والاحوال والكرامات خالص كامل مقدس مثني مؤنس له الذات وله من

الحروف الالف واللام ومن الاسماء كما تقدم

﴿ومن ذلك حرف التاء بالثلاثة﴾

التاء ذاتية الاوصاف علية * في الوصف والفعل والاقلام توجد
فان تجلت بسر الذات واحدة * يوم البداية صار الخلق يعبد
وان تجلت بسر الوصف ثمانية * يوم التوسط صار الذبح يحمد
وان تجلت بسر الفعل ثلثة * يوم الثلاثاء صار الكون يسعد

اعلم أيها السيدان الثامن عالم الغيب والجبروت واللطيف مخرجه مخرج الظاء والذال عدده خمسة وخمسة
بساطه الالف والهمزة واللام والفاء والهاء والميم والزاي له الفلك الاول سنيه مذكورة يتميز في خلاصة
خاصة الخاصة له غاية الطريق مرتبته السابعة سلطانه في الجاد طبعه البرودة واليبوسة عنصره التراب يوجد
عنه ما يشاكل طبعه حركته متميزة له الخلق والاحوال والكرامات خالص كامل مربع مؤنس له الذات
والصفات والافعال له من الحروف الالف والهمزة ومن الاسماء كما تقدم

﴿ومن ذلك حرف الفاء﴾

الفاء من عالم التحقيق قاذر * وانظر الى سرها يا في على قدر
لها مع الياء مزج في الوجود فها * تنفك بالمزج عن حق وعن بشر
فان قطعت وصال الياء دان لها * من أوجه عالم الارواح والصور

اعلم أيها القلب الاطفي أن الفاء من عالم الشهادة والجبروت والغيب واللطيف مخرجه من باطن الشفة السفلى
وأطراف الشيا العليا عدده ثمانون وثمانية بساطه الالف والهمزة واللام والفاء والهاء والميم والزاي
له الفلك الاول سنيه قد ذكرت يتميز في الخلاصة له غاية الطريق مرتبته السابعة سلطانه في الجاد طبعه رأسه
الحرارة والرطوبة وسائر جسده بارد رطب قطبعه الحرارة والبرودة والرطوبة عنصره الاعظم الماء والاقلي الهواء
يوجد عنه ما يشاكل طبعه حركته متميزة له الحقائق والمقامات والمنازلات عند أهل الامرار وله الخلق والاحوال
والكرامات عند أهل الانوار بمزج كامل مفرد مثني مؤنس موحش له الذات له من الحروف الالف
والهمزة ومن الاسماء كما تقدم

﴿ومن ذلك حرف الباء بواحدة﴾

الباء للعارف الشسبي معتبر * وفي تقيظها للقلب مستر
سر العبودية العليا مازجها * لذلك ناب مناب الحق فاعتبروا
أليس يحذف من بسم حقيقته * لانه بدل منسه فسدا وزر

اعلم أيها الوالي المتعالي ان الباء من عالم الملك والشهادة والفهر مخرجه من الشفتين عدده اثنان بساطه الالف
والهمزة واللام والفاء والهاء والميم والزاي فلكه الاول له الحركة المذكورة يتميز في عين صفاء الخلاصة
وفي خاصة الخاصة له بداية الطريق وغايته مرتبته السابعة سلطانه في الجاد طبعه الحرارة واليبوسة عنصره النار
يوجد عنه ما يشاكل طبعه حركته متميزة له الحقائق والمقامات والمنازلات خالص كامل مربع مؤنس له
الذات ومن الحروف الالف والهمزة ومن الاسماء كما تقدم

﴿ومن ذلك حرف الميم﴾

الميم كالنون ان حقت سرهما * في غاية الكون عينا والبدائيات
والنون للحق والميم للكرامة لي * بدء لبسده وغايات لغايات
فبرزخ النون روح في معارفه * وبرزخ الميم رب في البريات

اعلم أيها المؤمن أن الميم من عالم الملك والشهادة والقهر مخرج - مخرج الباء عدده أربعة وأربعون بسائطه
الياء والالف والهمزة فلكه الأول سنيه ذكرت يتميز في الخاصة والخاصة وصفاء الخلاصة له الغاية مرتبته
الثالثة ظهور سلطانه في الإنسان طبعه البرودة واليبوسة عنصره التراب يوجد عنه ما يشاكل طبعه له الاعراف
خالص كامل مقدس مفرد مؤنس له من الحروف الياء ومن الاسماء كما تقدم
﴿ومن ذلك حرف الواو﴾

واواياك أقـدس * من وجودي وأنفس
فهو روح مكمل * وهو سر مسدد
حيث ملاح عينه * قيل يت مقدس
يتبه السدرة العلية فينا المؤسس

الواو من عالم الملك والشهادة والقهر مخرج من الشفتين عدده ستة بسائطه الالف والهمزة واللام والفاء
فلكه الأول سنيه مذكورة يتميز في خاصة الخاصة وفي الخلاصة له غاية الطريق مرتبته الرابعة سلطانه في الجن
طبعه الحرارة والرطوبة عنصره الطواء يوجد عنه ما يشاكل طبعه حركته متميزة له الاعراق خالص ناقص
مقدس مفرد موحش له من الحروف الالف والواو والياء المعتلين فخرجت أيضا عن حكم الحروف بهذا الوجه
لنا من الاشارات والتفسيات لاهل الكشف والخلوات والاطلاع على اسرار الموجودات فاذا أردت أن يسهل
عليك ما أخذها في باب العبارة عنها فاعلم اشتراكها في افلاك البسائط تعلم حقائق الاسماء الممددة طاء فالالف قد تقدم
الكلام فيها وكذلك الهمزة تدخل مع الالف والواو والياء المعتلين فخرجت أيضا عن حكم الحروف بهذا الوجه
فالجيم والزاى واللام والميم والنون بسائطها مختلفة والذال والذال متماثلة والصاد والضاد متماثلة
والعين والغين والسين والشين متماثلة والواو والكاف والقاف متماثلة والباء والهاء والحاء والطاء
والياء والفاء والراء والتاء والثاء والطاء متماثلة البسائط أيضا وكل متمائل البسائط متمائل الاسماء
فاعلم وكناد كرا أن نذكر لام ألف عقيب الحروف الذي هو نظير الجوزهر فنذكره في الرقم مفردا عن
الحروف فانه حرف زائد مركب من ألف ولام ومن همزة ولام

﴿ذكر لام ألف وألف اللام﴾

ألف اللام ولام الالف * نهر طالوت فلا تنصرف
واشرب النهر الى آخره * وعن النعمة لا تنصرف
ولتقم مادمت ريانا فان * ظمئت نفسك قم فانصرف
واعلم ان الله قد أرسله * نهر بلوى لغواد المشرف
فاصطبر بالله واحضره فقد * يخذل العبد اذا لم يقف

﴿معرفة لام ألف لا﴾

نعائق الالف السلام واللام * مثل الحبيبين فالاعوام احلام
والثقت الساق بالساق التي عظمت * فجاء في منهما في الالف اعلام
ان الفؤاد اذا معناه عانقه * بد الله فيه ايجاد واعدام

اعلم انهما الصطب الالف واللام صعب كل واحد منهما ميل وهو الهوى والفرص والميل لا يكون الا عن حركة
عشقية فحركة اللام حركة ذاتية وحركة الالف حركة عرضية فظهر سلطان اللام على الالف لاحداث الحركة فيه
فكانت اللام في هذا الباب أقوى من الالف لانها أعشقت فهمتها أكمل وجودا وأتم فعلا والالف أقل عشقا فهمتها أقل
تعلقا باللام فلم تستطع أن تقيم أودها فصاحب الهمزة الفعل بالضرورة عند المحققين هذا حفظ الصوفي ومقامه ولا يفسر

يجاوزها الى غيره فان اتقل الى مقام المحققين فمعرفة المحقق فوق ذلك وذلك ان الالف ليس ميله من جهة فعل اللام فيه
 بهيمته وانما ميله نزوله الى اللام بالالطاف لتسكن عشق اللام فيه الا انراه قد لوى ساقه بقائمة الالف وانعطف عليه حذرا
 من القوت فيل الالف اليه نزول كنزول الحق الى السماء الدنيا وهم أهل الليل في الثلث الباقي وميل اللام معلوم عندهما
 معلول مضطر لا اختلاف عندنا فيه الامن جهة الباعث خاصة فالصوفي يجعل ميل اللام ميل الواجدين والمتواجدين
 لتعذقه عندهم بمقام العشق والتعشق وحاله وميل الالف ميل التواصل والاتحاد ولهذا اشتبه في الشكل هكذا لا
 فأيها جعلت الالف واللام قبل ذلك الجعل ولذلك اختلف فيه أهل اللسان أين يجعلون حركة اللام أو الهززة التي
 تكون على الالف فطائفة راعت اللفظ فقالت في الاسبق والالف بعد وطائفة راعت الخط فبأى نخذ ابتداء الخط
 فهو اللام والثاني هو الالف وهذا كله تعطيه حالة العشق والصدق في العشق يورث التوجه في طلب المعشوق
 وصدق التوجه يورث الوصال من المعشوق الى العاشق والمحقق بقول باعث الميل المعرفة عندهما وكل واحد على حسب
 حقيقته وأمانته ومن رقى معاني معالي درج التحقيق الذي ما فوقه درج فليسنا نقول بقولهما ولكن لنا في المسئلة
 تفصيل وذلك أن تلحظ في أي حضرة اجتمعا فان العشق حضرة جزئية من جملة الحضرات فقول الصوفي حق
 والمعرفة حضرة أيضا كذلك فقول المحقق حق ولكن كل واحد منهما قاصر عن التحقيق في هذه المسئلة ناظر
 بعين واحدة ونحن نقول أول حضرة اجتمعا فيها حضرة الابداد وهي لا اله الا اله لا اله الا هو هذه حضرة الخلق
 والخلق ظهرت كلمة في النقي مرتين وفي الاثبات مرتين فلا لا لا والاه للاه فيل الوجود المطلق الذي هو الالف
 في هذه الحضرة الى الابداد وميل الوجود المقيد الذي هو اللام الى الابداد عند الابداد ولذلك خرج على الصورة
 فكل حقيقة منهما مطلقة في منزلاتها فافهم ان كنت تفهم والافالزم الخلوة وعلق الهمة بالله الرحمن حتى تعلم فاذا تقيد بعد
 ماتعين وجوده وظهر لعينه عينه فانه

للحق حق وللانسان انسان • عند الوجود وللقرآن قرآن
 وللعيان عيان في الشهود كما • عند المناجاة للآذان آذان
 فانظر اليينا بعين الجمع تحظ بنا • في الفرق فالزمه فالقرآن فرقان

فلا بد من صفة تقوم به ويكون بها يقابل مثلها أو ضدها من الحضرة الالهية وانما قلت الضد ولم تقتصر على المثل الذي هو
 الحق الصدق رغبة في اصلاح قلب الصوفي والحاصل في أول درجات التحقيق فشر بهما هذا ولا يعرفان ما فوقه ولا
 ما نومي اليه حتى يأخذ الله بأيديهما ويشهد بهما ما شهدناه وسأذكر طرفا من ذلك في الفصل الثالث من هذا الباب
 فاطلب عليه هناك ان شاء الله تعالى فاعطس في بحر القرآن العزيز ان كنت واسع النفس والافاق تصر على مطالعة
 كتب المفسرين لظاهره ولا تعطس فتهلك فان بحر القرآن عميق ولولا الغاطس ما يقصد منه المواضع القريبة من
 الساحل ما خرج لكم أبدا فالانبياء والورثة الحفظة هم الذين يقصدون هذه المواضع رحمة بالعالم وأما الواقفون الذين
 وصلوا ومسكوا ولم يردوا ولا تنفع بهم أحد ولا تنفعوا بأحد فقصدا وابل قصد بهم نبح البحر فغطسوا الى الابد لا يخرجون
 برحم الله العباد في شيخ سهل بن عبد الله التستري حيث قال لسهل الى الابد حين قال له سهل أيسجد القلب فقال
 الشيخ الى الابد بل صلى الله على رسول الله حين قيل له صلى الله عليه وسلم في دخول العمرة في الحج ألعامت هذا أم لا
 فقال صلى الله عليه وسلم بل لا بد الابد فهي روحانية باقية في دار الخلد يجدها أهل الجنان في كل سنة مقدرة فيقولون
 ما هذا فيجب ان العمرة في الحج روح ونعيم ووارد نزيه شريف تشرق به أسرار الوجوه وتزبد به حسنا وجبالا فاذا
 غطست وفقك الله في بحر القرآن فاطلب وابحث على صدقتي هاتين الياقوتين الالف واللام وصدقتهما هي الكلمة
 أو الآية التي تحملهما فان كانت كلمة فعلية على طبقاتهما نسبتها من ذلك المقام وان كانت كلمة اسمائية على طبقاتها نسبتها
 من ذلك المقام وان كانت كلمة ذاتية نسبتها من ذلك كما أشار عليه السلام وان لم تكن في الحرف أعوذ برضاك من
 سخطك برضاك ميل الالف من سخطك ميل اللام كلمة اسمائية وبمعافانك ميل الالف من عقوبتك ميل اللام كلمة

فعلية وبك ميل الالف منك ميل اللام كلمة ذاتية فانظر ما أعجب سر النبوة وما أعلاه وما أدنى مرماه وما أقصاه
 فن تكلم على حرفي لام ألف من غير أن ينظر في الحضرة التي هو فيها فليس بكامل هيئات لا يستوى أبدا لام ألف
 لا خوف عليهم ولا م ألف ولا هم يحزنون كما لا يستوى لام ألف لا تأتي للنفي ولا م ألف التي لا يجاب كما لا يستوى
 لام ألف النفي ولا م ألف النفي والتبرئة ولا م ألف النهي فترفع بالنفي وتنصب بالتبرئة وتجزم بالنهي ولا م ألف
 لام التعريف والالف التي من أصل الكلمة مثل قوله الاعراف والادبار والابصار والاقلام كما لا يستوى لام
 ألف لام التوكيد والالف الاصلية مثل قوله تعالى لا وضعوا ولا تم فتعقق ماذا كراه لك وأقم ألفك من
 رقدتها وحل لامك من عقدتها وفي عقد اللام بالالف سر لا يظهر ولا أقدر على بسط العبارة في مقامات لام
 ألف كما وردت في القرآن الا لو كان السامع يسمعه مني كما يسمعه من الذي أنزل عليه لو عبر عنه ومع هذا فالغرض في
 هذا الكتاب الإيجاز وقد طال الباب واتسع الكلام فيه على طريق الاجمال لكثرة المراتب وكثرة الحروف ولم نذكر
 في هذا الباب معرفة المناسبة التي بين الحروف حتى يصح اتصال بعضها مع بعض ولا ذكرنا اجتماع حرفين مع الالف
 ألف خاصة من جهة ما وهذا الباب يتضمن ثلاثة آلاف مسألة وخمسة مئة مسألة وأربع مئة مسألة على عدد الاتصالات
 بوجه ما لكل اتصال علم يخصه وتحت كل مسألة من هذه المسائل مسائل تشعب كثيرة فان كل حرف يصطبغ مع
 جميع الحروف كلها من جهة رفعه ونصبه وخفضه وسكونه وذاته وحروف العلة الثلاثة فمن أراد أن يتشفي منها فليطالع
 تفسير القرآن الذي سميناه الجمع والتفصيل وسنوف الغرض في هذه الحروف ان شاء الله في كتاب المبادئ والغايات
 لنا وهو بين أيدينا فلتكف هذه الإشارة في لام ألف والحمد لله المفضل

﴿معرفة ألف اللام آل﴾

ألف اللام لعرفان الذات * ولا حياء العظام النخيرات
 تنظم الشمل اذا ما ظهرت * بحيائها وما تسبق شمس
 وتنفى بالعهد صدقها * حال تعظيم وجود الحضرات

اعلم ان لام ألف بعد حلها ونقض شكلها وازا سرارها وفنائها عن اسمها ورسمها تظهر في حضرة الجنس والعهد
 والتعريف والتعظيم وذلك لما كان الالف حظ الحق واللام حظ الانسان صار الالف واللام للجنس فاذا
 ذكرت الالف واللام ذكرت جميع الكون ومكونه فان فنيت عن الحق بالخلق وذ كرت الالف واللام كان الالف
 واللام الحق والخلق وهذا هو الجنس عندنا فقامت اللام للحق تعالى ونصف دائرة اللام المحسوس الذي يبقى بعد
 ما يأخذ الالف قائمته هو شكل النون للخلق ونصف الدائرة الروحاني الغائب للملكوت والالف التي تبرز قطر الدائرة
 للامر وهو كن وهذه كلها أنواع وفصول للجنس الاعم الذي ما فوقه جنس وهو حقيقة الحقائق النائية القديمة في القديم
 لاني ذاتها والمحدث في المحدث لاني ذاتها وهي بالنظر اليها لا موجودة ولا معدومة واذا لم تكن موجودة لا تنصف
 بالقدم ولا بالحدث كما سيأتي ذكرها في الباب السادس من هذا الكتاب ولها ما شاكلها من جهة قبولها للصور لا من
 جهة قبولها للحدث والقدم فان الذي يشبهها موجود وكل موجود اما محدث وهو الخلق واما محدث اسم فاعل وهو
 الخالق ولما كانت تقبل القدم والحدث كان الحق يتجلى لعباده على ما شاء من صفاته ولهذا السبب يشكره قوم في
 الدار الآخرة لانه تعالى تجلى لهم في غير الصورة والصفة التي عرفوها منه وقد تقدم طرف منه في الباب الاول من هذا
 الكتاب فيتجلى للعارفين على قلوبهم وعلى ذواتهم في الآخرة عموما فهنا وجه من وجوه الشبه وعلى التحقيق الذي
 لا يخفاه عنه عندنا ان حقائقها هي المتجلية للصنفين في الدارين لمن عقل أو فهم من الله تعالى المرتئي في الدنيا بالقلوب
 والابصار مع انه سبحانه منبئ عن عجز العباد عن درك كنهه فقال لا تدركه الابصار وهو يدرك الابصار وهو
 اللطيف الخبير لطيف بعباده بتجليه لهم على قدر طاقتهم خبير بضعفهم عن جل تجليه الا قدس على ما تعطيه الالوهة اذ
 لا طاقة للمحدث على حل جمال القديم كما لا طاقة للانوار بحمل البحار فان البحار تفتي أعيانها سواء وردت عليه أو ورد

عليها أعني البحر لا يبقى لها أثر يشهد ولا يميز فاعرف ما ذكرناه وتحقق وأعلى ما يشبهها من المحدثات الهباء الذي خلق فيه صور العالم ثم النور أنزل منه في الشبه بها فان النور صورته في الهباء كما ان الهباء صورته فيها وأنزل شهباء من النور بها الهواء وأنزل منه الماء وأنزل منه المعادن وأنزل منه الخشب وأمثاله الى أن تنتهي الى شيء لا يقبل الا صورة واحدة ان وجدته فتفهم هذا حتى يأتي باب من هذا الكتاب ان شاء الله فهذه الحقيقة التأنيمة التي تتضمن الحقائق التأنيمة هي الجنس الاعم التي تستحق الالف واللام الحلق عليه بذاتها وكذلك عهدهما مجريان حقيقةيهما على علم ما وقع فيه العهد بين الموجودين فعلى أي موجودين دخلتا لهما كان بينهما من جهة كل واحد منهما بالنظر الى أمر ثالث كالتعهد ذلك الامر الثالث الذي يعرفه وعلى حقيقةيهما الالف لاخذ العهد واللام لمن أخذ عليه وكذلك تعرفهما وتخصيهما انما يخصان شيئا من جنسه على التعيين ليحصل العلم به عند من يريد الخبر أن يعلم ما ياه فعلى أي حالة كان المخصص والمخصص والشئ الذي بسببه ظهرت هاتان الحقيقتان انقلبتا في صورة حقائقهما وهذا هو الاشتراك الذي فان كان الاشتراك في الصفة ونريد أن نميز الاعظم منهما للمخاطب فتكونا عند ذلك للتعظيم في الوصف الذي تدخل فالالف واللام يقبلان كل صورة وحقيقة لانهما موجودان جامعان لجميع الحقائق فأى شيء برز ابرز الى الحقيقة التي عندهما منه فقبلا بهما فدلالتهم على الشئ لذاتهما لانهما كنسبا من الشئ الذي دخلتا عليه ومثل ذلك أهلاك الناس الدينار والدرهم رأيت الرجل أمس أحببت الرجال دون النساء هو بيت السمان ويكفي هذا القدر فقد طال الباب انتهى الجزء السادس والحادثة

(بسم الله الرحمن الرحيم)

بيان بعض الاسباب أعني تفسير الالفاظ التي ذكرت في الحروف من بسائط ومراتب وتقديس وافراد وتركيب وأنس ووحشة وغير ذلك فاعلم أولان هذه الحروف لما كانت مثل العالم المسكف الانساني المشاركة في الخطاب لافي التشكيف دون غيره من العالم لقبولها جميع الحقائق كالانسان وسائر العالم ليس كذلك ففهم القطب كما ناولها الالف ومقام القطب من الحياة القيومية هذا هو المقام الخاص به فانه سار بهمة في جميع العالم كذلك الالف من كل وجه من وجهه روحانيته التي ندر كها نحن ولا يدركها غيرنا ومن حيث سر بانه نفسا من أقصى الخارج الذي هو منبعث النفس الى آخر المنافس ويمتد في الهواء الخارج وأنت ساكت وهو الذي يسمى الصدى ففلك قيومية الالف لأنه واقف ومن حيث رقه فان جميع الحروف تنحل اليه وتركيب منه ولا ينحل هو اليها كما ينحل هو أيضا الى روحانيته وهي النقطة تقديرا وان كان الواحد لا ينحل فقد عرفناك ما لاجله كان الالف قطبا وهكذا تعمل فيما نذكره لك بعد هذا ان أردت أن تعرف حقيقته (والامان) الواو والياء المعتلتان اللذان هما حرفا المد واللين لا الصحيحتان (والاوتاد) أربعة الالف والواو والياء والنون الذين هم علامات الاعراب (والابدال) سبعة الالف والواو والياء والنون وتاء الضمير وكافه وهاءه فالالف ألف رجلان والواو واو العمرون والياء ياء العمرين والنون نون يفاعون وسر النسبة بينهما وبينهم في مرتبة الابدال كما بينا في القطب ان التاء اذا غابت من وقت تركت بدلها فقال المتكلم قام زيد فنابت بنفسها مناب الحروف التي هي اسم هذا الشخص المخبر عنه ولو كان الاسم مركبا من ألف حرف نابت الضمير مناب تلك الحروف لقوة حروف الضمائر وتمكنها واتساع فليكنها فلو سميت رجلا يادارية بالياء فالسند فقد نابت التاء أو الكاف أو الهاء مناب جملة هذه الحروف في الدلالة وتركته بدلها أو جاءت بدلها منها كيفما شئت وانما صح لها هذا لكونها تعلم ذلك ولا يعلم من هي بدل منه أو هو بدل عنها فلهذا استحققت هي وأخواتها مقام الابدال ومدرك من أين علم هذا موقوف على الكشف فابحث عليه بالخلوة والدكر والهمة واياك أن تتوهم تكرار هذه الحروف في المقامات انها شئ واحد له وجود انما هي مثل الاشخاص الانسانية فليس زيد بن علي هو عين أخيه زيد بن علي الثاني وان كنا قد اشرنا في البتة والانسانية ووالد هما واحد ولكن بالضرورة نعلم ان الاخ الواحد ليس

عين الاخ الثاني فكما يفرق البصر بينهما والعلم كذلك يفرق العلم بينهما في الحروف عند أهل الكشف من جهة الكشف وعند النازلين عن هذه الدرجة من جهة المقام التي هي بدل عن حروفه ويريد صاحب الكشف على العالم من جهة المقام بأمر آخر لا يعرفه صاحب علم المقام المذكور وهو ملاقاة إذا كررته بدلا من اسم بعينه فتقول لشخص بعينه قلت كذا وقلت كذا فالتاء عند صاحب الكشف التي في قلت الاول غير التاء التي في قلت الثاني لان عين المخاطب تتجدد في كل نفس بل هم في لبس من خلق جديد فهذا شأن الحق في العالم مع أحادية الجوهر وكذلك الحركة الروحانية التي عنها أوجدها الحق تعالى التاء الاولى غير الحركة التي أوجدها عنها التاء الاخرى بالغاما بلغت في مختلف معانيها بالضرورة فصاحب علم المقام يتفطن لاختلاف علم المعنى ولا يتفطن لاختلاف التاء وأي حرف ضميرا كان أو غير ضمير فانه صاحب رقم ولفظ لا غير كما تقول الاشاعرة في الأعراض سواء قالناس بمجموع معهم على ذلك في الحركة خاصة ولا يصلون الى علم ذلك في غير الحركة فلهذا أنكروه ولم يقولوا به ونسبوا القائل بذلك الى الهوس وانكار الحسن وحجوا عن ادراك ضعف عقولهم وفساد محمل نظرهم وقصورهم عن التصرف في المعاني فلو حصل لهم الاول عن كشف حقيق من معدنه لانسحبت تلك الحقيقة على جميع الاعراض حكما عاما لا يختص بعرض دون عرض وان اختلفت أجناس الاعراض فلا بد من حقيقة جامعة وحقيقة فاصلة وهكذا هذه المسئلة التي ذكرناها في حق من قال بما قلناه فيها ومن أنكره فليس المطلوب عند المحققين الصور المحسوسة لفظا ورقا وانما المطلوب المعاني التي تضمنها هذا الرقم وهذا اللفظ وحقيقة اللفظة والمرقوم عينها فان الناظر في الصور انما هو روحاني فلا يقدر أن يخرج عن جنسه فلا تحجب بأن ترى الميت لا يطلب الخبز لانه لم يمس السر الروحاني منه ويطلبه الحي لوجود الروح فيه فتقول نراه يطلب غير جنسه فاعلم ان في الخبز والماء وجيع الطعام والمشارب والملابس والمجالس أرواح لطيفة غريبة هي سر حياته وعلمه وتسبيحه ربه وعلو منزلته في حضرة مشاهدته خالقه وتلك الارواح امانة عنده هذه الصور المحسوسة يؤدونها الى هذا الروح المودع في الشبح ألا ترى الى بعضهم كيف يوصل امانته اليه الذي هو سر الحياة فاذا أدى اليه امانته خرج امان من الطريق الذي دخل منه فيسمى قيئا وقلسا واما من طريق آخر فيسمى عنبرة وبولافا أعطاه الاسم الاول الا السر الذي أداه الى الروح وبقى باسم آخر يطلبه من أجله صاحب الخفريات والمديرين أسباب الاستحالات هكذا ينقلب في أطوار الوجود فيعبر ويكتسى ويدور بدور الكرة كالدولاب الى ان يشاء الله العليم الحكيم فالروح معذور في تعشقه بهذه المحسوسات فانه عين مطاوعة فيها فهي في منزل محبوبه

أمر على الديار ديار سلمى * أقبل ذا الجدار وذا الجدارا

وما حب الديار مضي بقلي * ولكن حب من سكن الديارا

وقال أبو اسحق الزواي رحمه الله

يادار ان غزالا فيك تمني * لله درك ما تحويه يادار

لو كنت أشكو اليها حب ساكنها * اذن رأيت بناء الدار ينهار

فافهموا فهمنا الله واياكم سرائركم وأطلعنا واياكم على خفيات غيوب حكمه أما قولنا الذي ذكرناه بعد كل حرف فأريد ان أرينه لكم حتى تعرفوا منه ما لا ينفركم عما لا تعلمون فأقل درجات الطريق التسليم فيما لا تعلمه وأعلامه القطع بصدقه وما عدا هذين المقامين فخرمان كما ان المتصنف بهذين المقامين سعيد قال أبو يزيد البسطامي لاني موسى يا موسى اذا بقيت مؤمنا بكلام أهل هذه الطريقة قل له يدعوك فانه بحجاب الدعوة وقال روي من قدم مع الصوفية وخالفهم في شيء مما يتحققون به نزع الله نور الايمان من قلبه (شرح) فمن ذلك قولنا حرف كذا باسمه كما سقته هو من عالم الغيب فاعلم ان العالم على بعض تقاسمه على قسمين بالنظر الى حقيقة ما معلومة عندنا (قسم يسمى عالم الغيب) وهو كل ما غاب عن الحس ولم تجر العادة بان يدرك الحس له وهو من الحروف السين والصاد والكاف والحاء المعجمة والتاء باثنتين من فوق والفاء والسين والهاء والتاء بالثلاث والحاء وهذه حروف الرحمة والالطاف

والرافة والحنان والسكينة والوقار والنزول والتواضع وفيهم نزلت هذه الآية وعباد الرحمن الذين يشنون على الارض هونا واذا خاطبهم الجاهلون قالوا سلاما وفيهم نزل ايضا على الرقية المحمدية التي تمتد اليهم منه من كونه اوتى جوامع الكلم اتي اليهم انوار سوطهم فقال تعالى والسكاظمين الغيظ والعافين عن الناس وفيهم وقلوبهم وجلة وفيهم والذين هم في صلاتهم خاشعون وفيهم وخشعت الاصوات للرحمن وهذا القبيل من الحروف هو ايضا الذي نقول فيه انه من اللطف لما ذكرناه فهذا من جلة المعاني التي نطلق عليه منه عالم الغيب واللطف هو القسم الآخر يسمى عالم الشهادة والقهر هو كل عالم من عالمي الحروف جوت العادة عندهم ان يدركوه بحواسهم وهو ما بقي من الحروف وفيهم قوله تعالى فاصدع بما تؤمر وقوله تعالى واغلظ عليهم وقوله وأجلب عليهم بخيلك ورجلك فهدا عالم الملك والسلطان والقهر والشدة والجهاد والمصادمة والمقارعة ومن روحانية هذه الحروف يكون لصاحب الوحي الخت والقط وصلصلة الجرس ورشح الجبين ولهم بأيتها المزمل وبأيتها المدرك كما انه في حروف عالم الغيب نزل به الروح الامين على قلبك لا تحرك به لسانك لتعجل به ولا تعجل بالقرآن من قبل أن يلقى اليك وحيه وقل رب زدني علما واما قولنا والملك والجبروت والملكوت فقد تقدم ذكره في أول هذا الباب عند قولنا ذكر مراتب الحروف واما قولنا مخرجه كذا فمعلوم عند القراء وفائدة عندنا ان تعرف أفلاكه فان الفلك الذي جعله الله سبيبا للوجود هو ما ليس هو الفلك الذي وجد عنه حرف غيره وان توحد الفلك فليست الدورة واحدة بالنظر الى تدويرها فترضه أنت في شيء تقتضي حقيقته ذلك الفرض ويكون في الفلك أمرين غير عندك عن نفس الفلك تجعله علامة في موضع الفرض وترصده فاذا عادت العلامة الى هذا الفرض الاول فقد انتهت الدورة وابتدأت أخرى قال عاين السلام ان الزمان قد استدار كهيئته يوم خلقه الله وسيأتي بيان هذا الحديث في الباب الحادي عشر من هذا الكتاب واما قولنا عدده كذا وكذا أو كذا دون كذا فهو الذي يسميه بعض الناس الجزم الكبير والجزم الصغير وقد يسمونه الجمل عوضا من الجزم وله سر عجيب في أفلاك الدراري وفي أفلاك البروج وأسماؤها معلومة عند الناس فيجعلون الجزم الكبير لفلك البروج ويخرجون ما اجتمع من العدد ثمانية وعشرين من ثمانية وعشرين والجزم الصغير لافلاك الدراري وطرح عدده تسعة تسعة بطريفة ليس هذا الكتاب موضعها وعلم ليس هو مطلوب بنا وفائدة الاعداد عندنا في طريقنا الذي تكمل به سعادتنا ان المحقق والمريد اذا أخذ من فاهم هذه أضاف الجزم الصغير الى الجزم الكبير مثل ان يضيف الى القاف الذي هو مائة بالكبير وواحد بالصغير فيجعل أيداع الجزم الصغير وهو من واحد الى تسعة فيرده الى ذاته فان كان واحدا الذي هو حرف الالف بالجزمين والقاف والشين والياء عندنا وعند غيره نأبدل الشين الغين المهيمة بالجزم الصغير فيجعل ذلك الواحد لطيفته المطلوب منه باي جزم كان فان كان الالف حتى الى الطاء التي هي بسائط الاعداد فهي مشتركة بين الكبير والصغير في الجزمين فمن حيث كونها للجزم الصغير ردها اليك ومن حيث كونها للجزم الكبير ردها الى الواردات المطلوبة لك فتطلب في الالف التي هي الواحد ياء العشرة وقاف المائة وشين الالف أو غينه على الخلاف وتمت مراتب العدد وانتهى المحيط ورجع الدور على بدئه فليس الا ربع نقط شرق وغرب واستواء وحضيض أربعة أرباع والاربعة عند محيط لانها مجموع البسائط كما ان هذه العند مجموع المركبات العددية وان كان اثنان الذي هو الباء بالجزمين والكاف والراء بالجزم الصغير جعلت الباء منك حالك وقابلت بها عالم الغيب والشهادة فوقفت على أسرارها من كونها غيبا وشهادة لا غيبا وهي الذات والصفات في الالهيات والعلة والمعلول في الطبيعيات لافي العقلية والشرط والمشرط في العقلية والشرعية لافي الطبيعيات لكن في الالهيات وان كان ثلاثة الذي هو الجيم بالجزمين واللام والشين الهمزة عند قوم والشين المهيمة عند قوم بالجزم الصغير جعلت الجيم منك عاك وقاتل به عالم الملك من كونه ملكا وعالم الجبروت من كونه جبروتا وعالم الملكوت من كونه ملكوتا وبما في الجيم من العدد الصغير يبرز منك وبما فيه في اللام والشين أو الشين من العدد الكبير يبرز وجوده من المطلوب من جاء بالحسنة فله عشر أمثاله والله يضاعف لمن يشاء على حسب الاستعداد وأقل درجاته

الذي يشمل العامة العشر المذكور والتضعيف موقوف على الاستعداد وفيه تفاضل رجال الاعمال وكل عالم في طريقه على ذلك وليس غرضنا في هذا الكتاب ما يعطى الله الحروف من الحقائق اذا تحققت بحقائقها وانما غرضنا ان نسوق ما يعطى الله انشائها لفظاً وخطاً اذا تحققت بحقائق هذه الحروف وكشف على أسرارها فاعلموا ذلك وان كان أربعة الذي هو الدال بالجزمين والميم والتاء بالصغير جعلت الدال منك قواعدك وقابلت بها الذات والصفات والافعال والروابط وبما في الدال من العدد بالصغير يبرز عن أسرار قبولك وبما فيه وفي الميم والتاء بالكبير يبرز وجوه من المطلوب المقابل والكمال فيها والا كمل بحسب الاستعداد وان كانت خمسة الذي هو الهاء بالجزمين والنون والتاء بالصغير جعلت الهاء منك مما كنتك في مواطن الحروف ومقارعة الابطال وقابلت بها الارواح الخمسة الحيوانية والخيالية والفكرية والعقلية والقدسية وبما في الهاء من الصغير يبرز من أسرار قبولك وبما فيه وفي النون والتاء من الكبير يبرز وجوه من المطلوب المقابل والكمال والا كمل أثر حاصل عن الاستعداد وان كان ستة الذي هو الواو بالجزمين والصاد والسين على الخلاف والهاء بالصغير جعلت الواو منك جهاتك المعلومة وقابلت بها نفيها عن الحق بوجه واثباتها بوجه وهو علم الصورة وبما في الواو من أسرار القبول بارز بالصغير وبما فيه وفي الصاد والسين والهاء بالكبير يبرز وجوه من المطلوب المقابل وفي هذا التجلي يعلم المكاشف أسرار الاستواء وما يكون من تجوي ثلاثة وهو معكم انما كنتم وهو الذي في السماء اله في الارض اله وكل آية أو خبر تثبت له جل وعلا الجهة والتحديد والمقدار والكمال والا كمل فيه على قدر الاستعداد والتأهب وان كان سبعة وهو الزاي بالجزمين والعين والدال بالصغير جعلت الذي منك صفاتك وقابلت بها صفاته وبما في الزاي من الصغير يبرز من أسرار قبولك وبما فيه وفي العين والدال من الكبير يبرز وجوه من المطلوب المقابل وفي هذا التجلي يعلم المكاشف أسرار المسببات كلها حيث وقعت والكمال والا كمل فيه على قدر الاستعداد والتأهب وان كان ثمانية الذي هو الحاء بالجزمين والفاء في قول والصاد في قول والصاد في قول والظاء في قول جعلت الحاء منك ذاتك وبما فيها وقابلت بها الحضرة الالهية مقابلة الصورة صورة المرأة وبما في الحاء من الصغير يبرز من أسرار قبولك وبما فيه وفي الفاء والظاء والصاد من الكبير يبرز وجوه من المطلوب المقابل وفي هذا التجلي يعلم المكاشف أسرار أبواب الجنة الثمانية وفتحها لمن شاء الله هنا وكل حضرة ممتنة في الوجود والكمال والا كمل بحسب الاستعداد وان كان تسعة وهو الطاء بالجزمين والصاد في قول وفي المثني الطاء أو الثنين في قول بالجزم الصغير جعلت الطاء منك مراتبك في الوجود التي أنت عليها في وقت نظرك في هذا التجلي وقابلت بها مراتب الحضرة وهو الابد لها ولك وبما في الطاء من الصغير يبرز من أسرار القبول وبما فيه وفي الصاد أو الصاد والئين أو الطاء من الكبير يبرز وجوه من المطلوب المقابل وفي هذا التجلي يعلم المكاشف أسرار المنازل والمقامات الروحانية وأسرار الاحدية والكمال والا كمل على حسب الاستعداد فهذا وجه من الوجوه التي سقنا عدد الحرف من أجله فاعمل عليه وان كان ثم وجوه أخرى فليتك لو عملت على هذا وهو المفتاح الاول ومن هنا تفتح لك أسرار الاعداد وأرواحها ومنازلها فان العدد سر من أسرار الله في الوجود تظهر في الحضرة الالهية بالقوة فقال صلى الله عليه وسلم ان لله تسعة وتسعين اسماً مائة الا واحداً من أحصاها دخل الجنة وقال ان لله سبعين ألف حجاب الى غير ذلك وظهر في العالم بالفعل وانسجبت معه القوة فهو في العالم بالقوة والفعل وغرضنا ان مد الله في العمر وترأخى الاجل ان نضع في خواص العدد موضوعاً نسبق اليه في علمي نبدي فيه من أسرار الاعداد ما تعطيه حقائقه في الحضرة الالهية وفي العالم والروابط ما تعقب به الاسرار وتنازل به السعادة في دار القرار وأما قولنا بسائطه فليسنا نريد بسائط شكل الحرف مثلاً الذي هو ص وانما نريد بسائط اللفظ الذي هو الكلمة الدالة عليه وهو الاسم والتسمية وهو قولك صاد بسائط هذه اللفظة نريد وأما بسائط الشكل فليس له بسائط من الحروف ولكن له النقص والتمام والزيادة مثل الراء والزاي نصف النون والواو نصف الفاف والكاف أربعة أخماس الطاء وأربعة اشداس الظاء والدال خمسي الطاء والياء ذالان واللام يزيد على الالف بالنون وعلى النون بالالف وشبه هذا وأما بسائط اشكال الحروف انما ذلك من

النقط خاصة فعلى قسمة نقطه بسائطه وعلى قسمة رتبة الحرف في العالم من جهة ذاته أو من نعمت هو عليه في الحال عاقل
 منازل نقطه وافلا كها ونزولها فالأفلاك التي عنها وجدت بسائط ذلك الحرف المذكور باجتماعها وحركاتها كلها
 وجد اللفظ به عندنا وتلك الأفلاك تقطع في فلك أقصى على حسب اتساعها وأما قولنا فلكه وسنى حركة فلكه فنريد
 به الفلك الذي عنه وجد العضو الذي فيه مخرجه فان الرأس من الإنسان أو جده والله تعالى عند حركة مخصوصة من فلك
 مخصوص من أفلاك مخصوصة والعنق عن الفلك الذي يلي هذا الفلك المذكور والصدر عن الفلك الرابع من هذا
 الفلك الأول المذكور فكل ما يوجد في الرأس من المعاني والأرواح والأسرار والحروف والعروق وكل ما في الرأس من
 هيئة ومعنى عن ذلك الفلك ودوره اثنتا عشرة ألف سنة ودورة فلك العنق وبافيها من هيئة ومعنى والحروف الخلقية
 من جلتها إحدى عشرة ألف سنة ودورة فلك الصدر على حكم ما ذكرناه تسع آلاف سنة وطبعه وعنصره وما يوجد جده
 عنه راجع إلى حقيقة ذلك الفلك وأما قولنا يتميز في طبقة كذا فاعلموا ان عالم الحروف على طبقات بالنسبة إلى
 الحضرة الإلهية والقرب منها مثلنا وتعرف ذلك فيهم بما ذكره لك وذلك ان الحضرة الإلهية التي للحروف عندنا في
 الشاهد انما هي في عالم الرقم خط المصحف وفي الكلام التلاوة وان كانت سارية في الكلام كلمة تلاوة أو غيرها فهذا
 ليس هو عشك ان تعرف أن كل لفظ بلفظة إلى الأبد أنه قرآن ولكنه في الوجود بمنزلة حكم الإباحة في شرعنا وفتح
 هذا الباب يؤدي إلى تطويل عظيم فان بحاله رحب فعد لنا إلى أمر جزئي من وجه صغر فلكه المرقوم وهو المكتوب
 والمفوظ به خاصة واعلم ان الأمور عندنا من باب الكشف اذا ظهر منها في الوجود ما ظهر ان الأول أشرف من الثاني
 وهكذا على التابع حتى إلى النصف ومن النصف يقع التفاضل مثل الأول حتى إلى الآخر والآخر والآخر وأشرف ما ظهر
 ثم يتفاضل على حسب ما وضعه الله تعالى حسب المقام فالأشرف منها يبدأ في المقام الأشرف وتبين هذا أن ليلة
 خمسة عشر في الشرف بمنزلة ليلة ثلاثة عشر وهكذا حتى إلى ليلة طلوع الهلال من أول الشهر وطلوعه من آخر الشهر وليلة
 المحاق المطلق ليلة الأبدار المطلق فافهم فنظرنا كيف ترتب مقام رقم القرآن عندنا وبماذا بدت به السور من الحروف
 وبماذا ختمت وبماذا اختصت السور المجهولة في العلم النظري المعلومة بالعلم اللدني من الحروف ونظرنا إلى تكرار
 بسم الله الرحمن الرحيم ونظرنا في الحروف التي لم تختص بالبداية ولا بالختام ولا بسم الله الرحمن الرحيم وطلبنا من
 الله تعالى أن يعلمنا بهذا الاختصاص الإلهي الذي حصل لهذه الحروف هل هو اختصاص اعتنائنا من غير شيء
 كاختصاص الأنبياء بالنبوة والأشياء الأول كلها أو هو اختصاص نالهم من طريق الاكتساب فكشف لنا عن ذلك
 كشف الهام فرأينا على الوجهين معاني حق قوم عناية وفي حق قوم جزاء لما كان منهم في أول الوضع والكل لنا ولهم
 وللعالم عناية من الله تعالى فلما وقفنا على ذلك جعلنا الحروف التي لم تثبت أولا ولا آخر على مراتب الأولية كما نذكره
 عامة الحروف ليس لها من هذا الاختصاص القرآني حظ وهم الجيم والضاد والخاء والذال والغين والشين
 وجعلنا الطبقة الأولى من الخواص حروف السور المجهولة وهم الالف واللام والميم والصاد والراء والكاف
 والهاء والياء والعين والطاء والسين والحاء والقاف والتون وأعني بهذا صورة اشتراكهم في اللفظ والرقم
 فاشتراكها في الرقم اشتراكها في الصورة والاشتراك اللفظي إطلاق اسم واحد عليها مثل زيد وزيد آخر فقد اشتركا
 في الصورة والاسم وأما المقرر عندنا والمعلوم ان الصاد من المص ومن كهيص ومن ص ليس كل واحد منهم
 عين الآخر منهم ويختلف باختلاف أحكام السورة وأحوالها ومنازلها وهكذا جميع هذه الحروف على هذه المرتبة
 وهذه تعدها الفظا وخطا وأما الطبقة الثانية من الخاصة وهم خاصة الخاصة فكل حرف وقع في أول سورة من القرآن
 مجهولة وغير مجهولة وهو حرف الالف والياء والباء والسين والكاف والطاء والقاف والتاء والواو والصاد
 والحاء والنون واللام والهاء والعين وأما الطبقة الثالثة من الخواص وهم الخلاصة فهم الحروف الواقعة في
 أواخر السور مثل النون والميم والراء والياء والذال والزاي والالف والطاء والياء والواو والهاء
 والطاء والتاء واللام والفاء والسين وان كان الالف في مابري خطا ولفظا في ركزا ولزاما ومن اهتدى بها

أعطانا الكشف الذي قبل ذلك الالف فوق فضاء عند وسميناها آخر كما شهدنا هناك وأثبتنا الالف كإثباتها ناول كن
 في فصل آخر لا في هذا الفصل فإنا لا نزيد في التقييد في هذه الفصول على ما نشاهد بل ربحنا رغب في نقص شيء منها تخافة
 التلوين فنسحق في ذلك من جهة الرقم واللفظ ونعطي لفظا يعم تلك المعاني التي كثرت ألفاظها فنلحقه فلا يخل بشيء من
 الالتقاء ولا تنقص ولا يظهر لذلك الطول الاول عين فينقضي المرغوب لله الحمد وأما الطبقة الرابعة من الخواص وهم
 صفاء الخلاصة وهم حروف بسم الله الرحمن الرحيم وما ذكرنا الا حيث ذكرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم على حد
 ما ذكرنا الله له بالوجهين من الوحي وهو وحي القرآن وهو الوحي الاول فان عندنا من طريق الكشف ان الفرقان حصل
 عند رسول الله صلى الله عليه وسلم قرآنا مجلدا غير مفصل الآيات والسور ولهذا كان عليه السلام يجعل به حين كان ينزل
 عليه به جبريل عليه السلام بالفرقان فقل له ولا تجعل بالقرآن الذي عندك فتلقه مجلدا فلا يفهم عنك من قبل أن يقضى
 اليك وحيه فرقانا مفصلا وقل رب زدني علما بتفصيل ما أجلتني من المعاني وقد أشار من باب الاسرار فقال إنا نزلناه
 في ليلة ولم يقل بعينه ثم قال فيها يفرق كل أمر حكيم وهذا هو وحي الفرقان وهو الوجه الآخر من الوجهين وسيأتي
 الكلام على بسم الله الرحمن الرحيم في باب الذي أفردت له في هذا الكتاب واعلموا ان بسملة سورة براءة هي التي في
 النمل فان الحق تعالى اذا وهب شيئا لم يرجع فيه ولا يردّه الى العدم فلما خرجت رجة براءة وهي البسملة حكم التبري من
 أهلها برفع الرجة عنهم فوقف الملك بها لا يدري أين يضعها لان كل أمة من الامم الانسانية قد أخذت رجة ايمانها بنبيها
 فقال اعطوا هذه البسملة للبهائم التي آمنت بسلطان عليه السلام وهي لا يلزمها ايمان الابرسوط فلما عرفت قدر سليمان
 وآمنت به أعطيت من الرجة الانسانية حظا وهو بسم الله الرحمن الرحيم الذي سلب عن المشركين وفي هذه السورة
 الجساسة وأما الطبقة الخامسة وهي عين صفاء الخلاصة فذلك حرف الباء فانه الحرف المقدم لانه اول البسملة في
 كل سورة والسورة التي لم يكن فيها بسملة ابتدئت بالباء فقال تعالى براءة قال لنا بعض الاسرائيليين من أحبارهم ما لكم
 في التوحيد حظ لان سور كتابكم بالباء فأجبتة ولا أتم فان اول التوراة بباء فأخف ولا يمكن الا هذا فان الالف لا يبتدأ بها
 أصلا فوقع من هذه الحروف في مبادئ السور قلنا فيه بدياة الطريق وما وقع آخر قلنا له غاية الطريق وان كان
 من العامة قلنا له وسط الطريق لان القرآن هو الصراط المستقيم وأما قولنا مرتبة الثانية حتى الى السابعة فنريد
 بذلك بسائط هذه الحروف المشتركة في الاعداد فالتون بسائطه اثنان في الالهية واليم بسائطه ثلاثة في الانسان واليم
 والوار والكاف والقف بسائطه أربعة في الجن والذال والزاي والصاد والعين والضاد والسين والذال
 والغين والشين بسائطه خمسة في البهائم والالف والهاء واللام بسائطه ستة في النبات والباء والحاء
 والطاء والياء والفاء والراء والتاء والثاء والظاء بسائطه سبعة في الجناد وأما قولنا حركته معوجة
 أو مستقيمة أو منكوسة أو معتزجة أو أفقية فأريد بالمستقيمة كل حرف حركته همتك الى جانب الحق خاصة من جهة
 السلب ان كنت عالما ومن جهة ما يشهد ان كنت مشاهدا والمكوسة كل حرف حركته الهمة الى السكون وأساراه
 والمعتزجة كل حرف حركته الهمة الى نعلق المكون بالمكون والمعتزجة كل حرف حركته الهمة الى معرفة
 أمرين مما ذكرنا كرت لك فصاعدا وتظهر في الرقم في الالف واليم المعرق والحاء والنون وما أشبه هؤلاء وأما قولنا
 له الاعراف والخلق والاحوال والكرامات والحقائق والمقامات والمنازلات فاعلموا ان الشيء لا يعرف
 الا بوجهه أي بحقيقته فكل ما لا يعرف الشيء الا به فذلك وجهه فنقط الحرف وجهه الذي يعرف به والنقط على قسمين
 نقط فوق الحرف ونقط تحته فإذا لم يكن للشيء ما يعرف به عرف بنفسه مشاهدة وبضده تقلا وهي الحروف اليايسة فإذا
 دار الفلك أي فلك المعارف حدثت عنه الحروف المنقوطة من فوق وإذا دار فلك الاعمال حدثت عنه الحروف
 المنقوطة من أسفل وإذا دار فلك المشاهدة حدثت عنه الحروف اليايسة غير المنقوطة فلك المعارف يعطى الخلق
 والاحوال والكرامات وفلك الاعمال يعطى الحقائق والمقامات والمنازلات وفلك المشاهدة يعطى البراءة من
 هذا كله قيل لا يبيد كيف أصبحت قال لا صباح لي ولا مساء إنما الصباح والمساء ان تقيدهما بالصفة وأما الصفة

وهذا مقام الاعراف وأما قولنا خالص أو مزيج فالخالص الحرف الموجود عن عنصر واحد والمزيج الموجود عن عنصرين فصاعداً وأما قولنا كامل أو ناقص فالكامل هو الحرف الذي وجد عن تمام دورة فلنكه والناقص الذي وجد عن بعض دورة فلنكه وطرأت على الفلك آلة أو قفته فنقص عما كان يعطيه كمال دورته كالدودة في عالم الحيوان التي ما عندها سوى حاسة اللمس فغذاؤها من لمسها كالواو مع الالف والزاي مع النون وأما قولنا يرفع من اتصل به نريد كل حرف إذا وقفت على سره ورزقت التحقق به والاتحاد تميزت في العالم العلوي وأما قولنا مقدس أي عن التعاقب بغيره فلا يتصل في الخط بحرف آخر وتتصل الحروف به فهو منزلة الذات عندها ستة أفلاك عالية الأوج عنها وجدت الجهات هذه الستة الأحرف بحر عظيم لا يدرك قعره فلا يعرف حقيقة تلك الآلة وهي مفايح الغيب ونذكر من باب الكشف أثرها المنوط بها وهي الالف والواو والذال والدال والراء والزاي وأما قولنا مفرد ومثنى ومثلث ومربع ومؤنس وموحش فنريد بالمفرد إلى المربع ما نذكره وذلك أن من الأفلاك التي عنها توجد هذه الحروف ماله دورة واحدة فذلك قولنا مفرد ودوران فذلك المثنى هكذا إلى المربع وأما المؤنس والموحش فالدورة تأنس باختها الشيء بالثلاثة فذلك قال تعالى لنسكتوا إليها جعل بينكم مودة ورحمة فالعارف بالالف والذال ويأنس به نودي عليه السلام في ليلة أسراته في استيعاب حاشه بلغة أبي بكر فأنس بصوت أبي بكر خلق رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبو بكر من طينة واحدة فسبق محمد صلى الله عليه وسلم وصلى أبو بكر ثاني اثنين أذهما في الغار إذ يقول لصاحبه لا تحزن إن الله معنا فكان كلامهما كلاماً مسجعاً فلم يعد المرتبة وعدى الخطاب إلى المرتبة الأخرى فقال كأنه مبتدئ وهو عاطف على هذا الكلام ما يكون من نجوى ثلاثة الأهورا بهم فأرسلها من الناس من قطعها ومنهم من وصلها في هذا مقام الآيات وبقاء الرسم وظهور العين وساطان الحقائق وتمشية العدل من باب الفضل والطول والموحش محمول على صاحب آلة ترتقي فتحقق ما ذكرناه وأما قولنا الذات والصفات والأفعال على حسب الوجوه فأي حرف له وجه واحد كان له من هذه الحضرات حضرة واحدة أي شيء واحد على حسب علوه ونزوله وكذلك إذا تعددت الوجوه وأما قولنا من الحروف قائماً أعني الحقائق المهمة لذاته من جهة ما وأما قولنا من الأسماء فنريده الأسماء الإلهية التي هي الحقائق القديمة التي عنها ظهرت حقائق بسائط ذلك الحرف لا غير وطائفة نافع كثيرة عالية الشأن عند العارفين إذا أرادوا التحقق بها حتى كوالوجود من أوله إلى آخره فهي لهم هنا خصوص وفي الآخرة عموم بها يقول المؤمن في الجنة للشيء يريد كذا فيكون فهذه نبتة من معاني عالم الحروف قليلة على أوجها ما يمكن وأخصره وفيها تنبيه لاهباب الروائح والذوق انتهى الجزء السابع والحمد لله

(بسم الله الرحمن الرحيم)

﴿ الفصل الثاني في معرفة الحركات التي تميز بها الكلمات وهي الحروف الصغار ﴾

- حركات الحروف ست ومنها * أظهر الله مثلها الكلمات
- هي رفع وثم نصب وخفض * حركات للأحرف الممررات
- وهي فتح وثم ضم وكسر * حركات للأحرف الثابتات
- وأصول الكلام حذف وقوت * أو سكوت يكون عن حركات
- هذه حالة العوالم فانظر * لحياة غريبة في موات

اعلم أيدينا الله وإياك بروح منه أنا كنا شرطنا أن تشكلم في الحركات في فصل الحروف لم أطلق عليها الحروف الصغار ثم أنه رأينا أنه لا فائدة في امتزاج عالم الحركات بعالم الحروف إلا بعد نظام الحروف وضم بعضها إلى بعض فتكون كلمة عند ذلك من السكك وانتظامها ينظر إلى قوله تعالى في خلقنا فإذا سقوته ونفخت فيه من روحي وهو ورود الحركات على هذه الحروف بعد نسويتها فتقوم نشأة أخرى تسمى كلمة كما يسمى الشخص الواحد منا إنساناً فكذلك هذا انشأ عالم الكلمات

والالفاظ من عالم الحروف فالحروف للكلمات مواد كالماء والتراب والنار والهواء لاقامة نشأة أجسامنا ثم نفخ الروح فيه الامرى فكان انسانا كما قبلت الرياح عند استعدادها نفخ الروح الامرى فكان جانا كما قبلت الانوار عند استعدادها نفخ الروح فكانت الملائكة ومن الكلم ما يشبه الانسان وهو اكثرها ومنها ما يشبه الملائكة والجن وكلاهما جن وهو اقلها كالباء الخافضة واللام الخافضة والمؤكدة وواو القسم وباء وثانه وواو العطف وثانه والقاف من ق والشين من ش والعين من ع اذا امرت بهما من الوقاية والوشى والوعى وما عدا هذا الصنف المفرد فهو أشبه شئ بالانسان وان كان المفرد يشبه باطن الانسان فان باطن الانسان جان في الحقيقة فلما كان عالم الحركات لا يوجد الا بعد وجود الدوات المتحركة كلها وهي الكلمات المنشآت من الحروف آخرنا الكلام عليها عن فصل الحروف الى فصل الالفاظ ولما كانت الكلمات التي أردنا أن نذكرها في هذا الباب عن جملة الالفاظ أردنا أن نتكلم في الالفاظ على الاطلاق وحصر عالمها ونسبة هذه الحركات منها بعد ما نتكلم أولا على الحركات على الاطلاق ثم بعد ذلك نتكلم على الحركات المختصة بالكلمات التي هي حركات اللسان وعلاماتها التي هي حركات الخط ثم بعد ذلك نتكلم على الكلمات التي توهم التشبيه كما ذكرناه واعلمك تقول هذا العالم المفرد من الحروف الذي قبل الحركة دون تركيب كاء الخفض وشبهه من المفردات كنت تاحقه بالحروف لانفراد فان هذا هو باب التركيب وهو الكلمات قلنا ما نفخ في باء الخفض الروح وأمثاله من مفردات من الحروف أرواح الحركات ليقوموا بأنفسهم كقيام عالم الحروف وحده دون الحركات وانما نفخ فيه الروح من أجل غيره فهو مركب ولذلك لا يعطى ذلك حتى يضاف الى غيره فيقال بائه وثانه وواو الله لا عبدن وسأعبد أفتى لربك واسجدى وما أشبه ذلك ولا معنى له اذا أفردته غير معنى نفسه وهذه الحقائق التي تكون عن التركيب توجد وجوده وتعدم بعده فان الحيوان حقيقة لا توجد أبدا لا عند تألف حقائق مفردة معقولة في ذواتها وهي الجسمية والتغذية والحس فاذا تألف الجسم والغذاء والحس ظهرت حقيقة الحيوان ليس هي الجسم وحده ولا الغذاء وحده ولا الحس وحده فاذا أضفتم حقيقة الحس وألفت الجسم والغذاء قلت نبات حقيقة ليست الاولى ولما كانت الحروف المفردة التي ذكرناها مؤثرة في هذا التركيب الآخر اللفظي الذي ركبناه لا يبرز حقائق لا تعقل عند السامع الا بها لهذا شبهنا هالككم لتوصل بالعالم الروحاني كالجن ألا ترى الانسان يتصرف بين أربع حقائق حقيقة ذاتية وحقيقة ربانية وحقيقة شيطانية وحقائق ملكية وسيا في ذكر هذه الحقائق مستوفى في باب المعرفة للخواطر من هذا الكتاب وهذا في عالم الكلمات دخول حرف من هذه الحروف على عالم الكلمات فنحدث فيه ما تعطيه حقيقة فافهم هذا فمنا الله واياكم سرائر كلمه (نكتة وإشارة) قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أوتيت جوامع الكلام وقال تعالى وكلمته ألقاه الى مريم وقال وصدقت بكلمات ربها وكتابها وقال قطع الأمير يد السارق وضرب الأمير اللص فن ألقى عن أمره شئ فهو ألقاه فكان الملقى محمد عليه السلام ألقى عن الله كلمات العالم بأسره من غير استثناء شئ منه البتة فنه ما ألقاه بنفسه كأرواح الملائكة وأكثر العالم العلوي ومنه أيضا ما ألقاه عن أمره فيحدث الشئ عن وسائط كبرية الزرعية ما تصل الى أن تجري في أعضائك روحا مسبحا ومعجدا لا بعد أدوار كثيرة وانتقالات في عالم وتقلب في كل عالم من جنسه على شكل أشخاص فرجع الكل في ذلك الى من أوتى جوامع الكلام فنفخ الحقيقة الامر افيلية من المحمدية المضافة الى الحق نفخها كما قال تعالى ويوم نفخ في الصور بالنون وفري بالياء وضمها وفتح الفاء والنافخ انما هو اسرافيل عليه السلام والله قد أضاف النفخ الى نفسه فالنفخ من اسرافيل والقبول من الصور ومرا الحق بينهما هو المعنى بين النافخ والقابل كالرابط من الحروف بين الكلمتين وذلك هو سر الفعل الاقرس الانزه الذي لا يطلع عليه النافخ ولا القابل فعلى النافخ أن ينفخ وعلى النار أن تتقد والسراج أن ينطق والاتقاد والانطفاء بالسرا الا الهى فنفخ فيها فتكون طائر اباذن الله قال تعالى ونفخ في الصور فصعق من في السموات ومن في الارض الا من شاء الله ثم نفخ فيه أخرى فاذا هم قيام ينظرون والنفخ واحد والنافخ واحد والخلاف في المنفوخ فيه بحكم الاستعداد وقد خفي السر الا الهى بينهما في كل حالة فتفطنوا يا اخواننا لهذا الامر الا الهى واعلموا أن الله

عزيز حكيم لا يتوصل أحد إلى معرفة كنهه إلا لوهة أبدا ولا ينبغي له أن تدرك عزت وتعال علوا كبيرا فالعالم كله من أوله إلى آخره مقيد ببعضه عابد لبعضه بعضهم منهم الاله والاله العزير والحكيم فبعد فهم جوامع الكلام الذي هو العلم الاحاطي والنور الالهي الذي اختص به سر الوجود وعمد القبة وساق العرش وسبب ثبوت كل ثابت محمد صلى الله عليه وسلم فاعلموا وفقكم الله أن جوامع الكلام من عالم الحروف ثلاثة ذات غنية قائمة بنفسها وذات فقيرة إلى هذه الغنية غير قائمة بنفسها ولستكن يرجع منها إلى الذات الغنية وصف تنصف به يطلبها بذاته فانه ليس من ذاتها الا بصاحبة هذه الذات لها فقد صرح أيضا من وجه الفقر للذات الغنية القائمة بنفسها كما صرح للآخرى وذات ثالثة رابطة بين ذاتين غنيتين أو ذاتين فقيرتين أو ذات فقيرة وذات غنية وهذه الذات الرابطة فقيرة لوجودها بين الذاتين ولا بد فقد قام الفقر والحاجة بجميع الذوات من حيث افتقار بعضها إلى بعض وإن اختلفت الوجوه حتى لا يصح الغنى على الإطلاق إلا لله تعالى الغني الخلد من حيث ذاته فلنقسم الغنية ذاتا والذات الفقيرة حدثا والذات الثالثة رابطة فقول الكلام محصور في ثلاث حقائق ذات وحدث ورابطة وهذه الثلاثة جوامع الكلام فيدخل تحت جنس الذات أنواع كثيرة من الذوات وكذلك تحت جنس كلمة الحدث والرابطة ولا يحتاج إلى تفصيل هذه الأنواع ومساقتها في هذا الكتاب وقد اتسع القول في هذه الأنواع في تفسير القرآن لنا وإن شئت أن تقيس على ما ذكرناه فانظر في كلام النحويين وتقسيمهم الكلام في الاسم والفعل والحرف وكذلك المنطقيين فالاسم عندهم هو الذات عندنا والفعل عندهم هو الحدث عندنا والحرف عندهم هو الرابطة عندنا وبعض الاحداث عندهم بل كلها أسماء كالقيام والقعود والضرب وجعلوا الفعل كل كلمة مقيمة بزمان معين ونحن إنما قصدنا بالكلمات الجارية على الحقائق بما هي عليه فجعلنا القيام وقام ويقوم وقم حدثا وفصلنا بينهم بالزمان المبهم والمعين وقد نقضنا لذلك الزجاجي فقال والحدث الذي هو القيام مثلا هو الصادر يريد هو الذي صدر من المحدث وهو اسم الفعل يريد أن القيام هذه الكلمة اسم لهذه الحركة المخصوصة من هذا المتحرك الذي به اسمي قائما فتلك الهيئة هي التي سميت قياما بالنظر إلى حال وجودها وقام بالنظر إلى حال انقضاءها وعدمها ويقوم ويقوم بالنظر إلى توهم وقوعها ولا توجد أبدا إلا في متحرك فهي غير قائمة بنفسها ثم قال والفعل يريد لفظة قام ويقوم لأنفس الفعل الصادر من المتحرك قائما من لا مشتق منه الهاء تعود على لفظة اسم الفعل الذي هو القيام مأخوذة بمعنى قام ويقوم من القيام لأن النكرة عند قبيل المعرفة والمبهم نكرة والمختص معرفة والقيام مجهول الزمان وقام مختص الزمان ولودخلت عليه أن ويقوم مختص الزمان ولودخلت عليه لم وهذا مذهب من يقول بالتحليل أنه فرع عن التركيب وإن المركب وجد مركبا وعلى مذهب من يقول بالتفريق وإن التركيب طارئ وهو الذي يعنى في باب النقل أكثر فإن الاظهر أن المعرفة قبل النكرة وإن لفظة زيد إنما وضعت لشخص معين ثم طرأ التنكير بكونه شورك في تلك اللفظة فاحتيج إلى التعريف بالنعى والبدل وشبه ذلك فالعرفة أسبق من النكرة عند المحققين وإن كان طوئلك وجه ولكن هذا أليق وأتمنح ومن جرى مجرانا ورفي مرقا بالاشمخ فغرضنا أمر آخر ليس هو قول أحد هما مطلقا إلا بنسب وإضافات ونظر إلى وجوه ما يطول ذكرها ولا تمس الحاجة إليها في هذا الكتاب إذ قد ذكرناها في غيرهم من ترايفنا فلتبين أن الحركات على قسمين حركة جسمانية وحركة روحانية والحركة الجسمانية لها أنواع كثيرة سيأتي ذكرها في داخل الكتاب وكذلك الروحانية ولا يحتاج منها في هذا الكتاب إلا إلى حركات الكلام لفظا وخطا فالحركات الرقيقة كالاجسام والحركات اللفظية لها كالارواح والمتحركات على قسمين متمكن ومتلون فالمتلون كل متحرك تحرك بجميع الحركات أو ببعضها فالتحرك بجميعها كالدال من زيد والمتحرك ببعضها كالأسماء التي لا تنصرف في حال كونها لا تنصرف فانها قد تنصرف في التنكير والإضافة كالدال من أحمد والمتحرك كل متحرك ثبت على حركة واحدة ولم ينتقل عنها كالأسماء المبينة مثل هؤلاء وحذام وحروف الأسماء المعربة التي قبل حرف الاعراب منها كالزاي والياء من زيد وشبهه واعلم أن أفلاك الحركات هي أفلاك

الحروف لتي تلك الحركات عليها انظر فأنظر هناك وطائبا سائط وأحوال ومقامات كما كان للحروف نذ كرها في كتاب المبادئ المخصوص بعلم الحروف بان شاء الله وكما ثبت التلوين والتحكين للذات كذلك ثبت للمحدث والرابط ولكن في الرفع والنصب وحذف الوصف وحذف الرسم ويكون تلوين تركيب الرابطة لا مبرين بالموافقة والاستعارة والاضطراب فبالموافقة وهو الاتباع هذا انهم ورأيت انما وعجبت من انهم وبلاستعارة حركة النقل كحركة الدال من قد أفلح في قراءة من نقل وبلاضطراب التحريك لا اتقاء الساكنين وقد تكون حركة الاتباع الموافق في التركيب الذاتي وان كان أصل الحروف كلها التحكين وهو البناء مثل الفطرة فينا وهذا أسرار ان تظن واسكن الوالدان ينقلان عن الفطرة المتعبدية لا الفطرة المطلقة كذلك الحروف ممكنة في مقامها لا تختل ثابتة مبنية كلها ساكنة في حالها فأراد الملائكة أن يوصل الى السامع ما في نفسه فافتقر الى التلوين فحرك الفلك الذي عنه توجد الحركات عند أي طالب وعند غيره هو المتقدم واللفظ أو الرقم عن ذلك الفلك وهذا موضع طلب ليريدي معاينة الحقائق وأما نحن فلا نقول بقول أي طالب وتقتصر ولا بقول الآخر وتقتصر فان كل واحد منهم ما قال حقاً من جهة ما ولم يتم فأقول ان الحقائق الاول الالهية تتوجه على الافلاك العلوية بالوجه الذي تتوجه به على محال آثارها عند غير أي طالب المسكن وتقبل كل حقيقة على مرتبتها ولما كانت تلك الافلاك في الاطراف اقرب عند غير أي طالب الى الحقائق كان قبوطها أسبق اسم الشغل وصفاء المحل من كدورات العلائق فانه زيه فلماذا جعلها السبب المؤثر ولو عرف هذا القائل ان تلك الحقائق الاول انما توجهت على ما يناسبها في اللطافة وهو أنفاس الانسان فتتحرك الفلك العلوي الذي يناسبه عالم الانفاس وهذا مذهب أي طالب ثم يحرك ذلك الفلك العلوي العضو المطلوب بالفرض المطلوب بتلك المناسبة التي بينهما فان الفلك العلوي وان اطلق فهو في أول درج الكثافة وآخر درج اللطافة بخلاف عالم أنفاسنا واجتمعت المذاهب فان الخلاف لا يصح عندنا ولا في طريقنا لكنه كاشفوا كشف فتفهم ما نثرنا اليه ونحققه فانه سر عجيب من أكبر الاسرار الالهية وقد أشار اليه أبو طالب في كتاب القوت له ثم نرجع ونقول فافتقر التكلم الى التلوين ليبلغ الى مقصده فوجد عالم الحروف والحركات قابلاً لما يريد من العلم بها أنها لا تزول عن حالها ولا تبطل حقيقتها في تخيل التكلم انه قد غير الحرف وما غيره برهان ذلك أن تفني نظرك في دال زيد من حيث هو دال وانظر فيه من حيث تقدمه قام مثلاً وتفرغ اليه أو أي فعل لفظي كان يحدث به عنه فلا يصح لك الارتفاع فيه خاصة فما زال عن بناءه الذي وجد عليه ومن تخيل أن دال الفاعل هو دال المفعول أو دال المجرور فقد ضل واعتقد أن الكلمة الاولى هي عين الثانية لا مثلاً ومن اعتقد هذا في الوجود فقد بعد عن الصواب وربما أتى من هذا الفصل في الالفاظ شيء ان قدر وألمناه فقد تبين لك أن الأصل الثبوت لكل شيء لا ترى العبد حقيقة ثبوته وتكفنه انما هو في العبودية فان اتصف يوماً بوصف باني فلا تقل هو معار عنده ولكن انظر الى الحقيقة التي قبلت ذلك الوصف منه تجده ثابتاً في ذلك الوصف كما ظهر عينها تحت تلك الحاية فإياك أن تقول قد خرج هذا عن طوره بوصفه به فان الله تعالى ما زرع وصفه وأعطاه آياه وانما وقع الشبه في اللفظ والمعنى معاً عند غير المحقق فيقول هذا هو هذا وقد علمنا أن هذا ليس هذا وهذا ينبغي لهذا ولا ينبغي لهذا وليس عند من لا ينبغي له عارية وأمانة وهذا قصور وكلام من همى عن ادراك الحقائق فان هذا ولا ينبغي له هذا فليس الرب هو العبد وان قيل في الله سبحانه أنه عالم وقيل في العبد أنه عالم وكذلك الخي والمريد والسميع والبصير وسائر الصفات والادراكات فإياك أن تجعل حياة الحق هي حياة العبد في الحد فتزعمك المحالات فاذا جعلت حياة الرب على ما تستحقه الربوبية وحياة العبد على ما يستحقه السكون فقد انبني للعبد أن يكون حياً ولولم ينبغ له ذلك لم يصح أن يكون الحق تسمراً ولا قاهر الالافه ويتنزه تعالى أن يكون مأموراً أو مقهوراً فاذا ثبت أن يكون المأمور والمقهوراً صراً آخر وعينا أخرى فلا بد أن يكون حياً عالماً صريداً متمكناً بما يراجه هكذا تعطي الحقائق قمت على هذا حرف لا يقبل سوى حركته كالحاء من هذا ثم حرف يقبل الحركتين والثلاث من جهة صورته الجسمية والروحية كالحاء في الضمير له وطوبى به كما تقبل انت بنفسك الخجل وبصورتك جرته وتقبل بنفسك الوجع وبصورتك صفرته والثوب يقبل الالوان المختلفة وما

بقي الكشف الاعن الحقيقة التي تقبل الاعراض هل هي واحدة أو شأنها شأن الاعراض في العدم والوجود وهذا
 مبحث للنظار وأما نحن فلا نحتاج اليه ولا نلتفت فانه بحر عميق بحال المر يدعى معرفته من باب الكشف عاينه فانه
 بالنظر الى الكشف يسير وبالنظر الى العقل عسير ثم أرجع وأقول ان الحرف اذا قامت به حقيقة الفاعلية بتفريغ
 الفعل على البنية المخصوصة في اللسان تقول قال الله واذا قامت به حقيقة تطلبه يسمى عندها منصوب بالفعل أو مفعولا
 كيف شئت وذلك بأن تطلب منه العون أو تقصده كما تطلب مني القيام بما كلفني فمن أجل أنه لم يعطني الا بعد سؤالي
 فكان سؤالي أو حالي انما هم مقام سؤالي بوعده جعله يعطيني قال تعالى وكان حقاً علينا ان نصر المؤمنين فسؤالنا يا من
 أمرنا ياى به واعطاؤه ياى من طلبى منه فتقول دعوت الله فصبت حرف الهاء وقد كانت مرفوعة فعملنا بالحركات
 أن الحقائق قد اختلفت بهذا ثبت الاصطلاح في لحن بعض الناس وهذا اذا كان المتكلم به غيرنا وأما المتكلم فالحقائق
 يعلم أولاً ويحريها في أفلا كما على ما تقتضيه بالنظر الى أفلاك مخصوصة وكل متكلم بهذه المثابة وان لم يعلم بهذا التفصيل
 وهو عالم به من حيث لا يعلم انه عالم به وذلك ان الاشياء المتلفظ بها اما لفظ يدل على معنى وهو مقام الباحث في اللفظ
 ما مدلوله ليرى ما قصد به المتكلم من المعاني واما معنى يدل عليه بلفظ ما وهو الخبر عما تحقق وأضر بناعن اللحن فان
 أفلاكه غير هذه الافلاك واسقاط الحركات من الخط في حق قوم دون قوم مناسبه ومن أين هو هذا كله في كتاب
 المبادئ اذا كان القصد بهذا الكتاب الإيجاز والاختصار جهد الطاقة ولو اطعتم على الحقائق كما أطلعنا عليها وعلى عالم
 الارواح والمعاني رأيتكم كل حقيقة وروح ومعنى على مرتبة فافهم والزم قد ذكرنا من بعض ما تعطيه حقائق الحركات
 ما يليق بهذا الكتاب فلتقبض العنان وترجع الى معرفة الكلمات التي ذكرناها مثل كلمة الاستواء والابن وفي وكان
 والضحك والفرح والتبشيش والتعجب والمثل والمعية والعين واليد والقدم والوجه والصورة
 والتحول والغضب والحياة والصلاة والفراغ وما ورد في الكتاب العزيز والحديث من هذه الالفاظ التي نوههم
 التشبيه والتجسيم وغير ذلك مما لا يبق بالله تعالى في النظر الفكري عند العقل خاصة فنقول لما كان القرآن منزلاً
 على لسان العرب ففيه ما في اللسان العربي ولما كانت الاعراب لا تعقل ما لا يعقل الا حتى ينزل لها في التوصل بما تعقله
 لذلك جاءت هذه الكلمات على هذا الحد كما قال ثم دنا فتدلى فكان قاب قوسين أو أدنى ولما كانت الملوك عند
 العرب يجلس عبده المقرب المسكر ثم منها هذا القدر في المساحة فعملت من هذا الخطاب قرب محمد صلى الله عليه وسلم
 من ربه ولا تبالي بما فهمت من ذلك سوى القرب فالبرهان العقلي ينفي الحد والمساواة حتى يأتي الكلام في تنزيه الباري
 عما تعطيه هذه الالفاظ من التشبيه في الباب الثالث الذي يلي هذا الباب ولما كانت الالفاظ عند العرب على أربعة
 أقسام ألقاظ متباينة وهي الاسماء التي لم تعد مسماها كالبحر والمفتاح والمقصان وألقاظ متواطئة وهي كل لفظة قد
 تووطل على أن تطلق على آحاد نوع ما من الانواع كالرجل والمرأة وألقاظ مشتركة وهي كل لفظ على صيغة واحدة
 يطلق على معان مختلفة كالعين والمشتري والانسان وألقاظ مترادفة وهي ألقاظ مختلفة الصيغ تطلق على معنى واحد
 كالاسد والخرير والفضفر والسيف والحسام والصارم والخنجر والرحيق والذهباء والخنديس هذه هي الامهات مثل
 البرودة والحرارة واليبوسة والرطوبة في الطبائع وثم ألقاظ متشابهة ومستعارة ومنقولة وغير ذلك وكلها ترجع الى
 هذه الامهات بالاصطلاح فان المشتبه وان قلت فيه انه قبيل خامس من قبائل الالفاظ مثل النور يطلق على المعلوم وعلى
 العلم لشبه العلم به من كشف عين البصيرة به المعلوم كالنور مع البصر في كشف المرئي المحسوس فلما كان هذا الشبه
 صحيحاً سمي العلم نوراً وادعى بالالفاظ المشتركة فاذن لا يملك لفظ من هذه الامهات وهذا هو حد كل ناظر في هذا
 الباب وأما نحن فنقول بهنا معهم وعندنا ناز واحد من باب الاطلاع على الحقائق من جهة لم يطلعوا عليها علمنا منها ان
 الالفاظ كلها متباينة وان اشتركت في النطق ومن جهة أخرى أيضاً كل ما مشتركة وان تباينت في النطق وقد أشرنا الى
 شيء من هذا فيما تقدم من هذا الباب في آخر فصل الحروف فاذا تبين هذا فاعلم أيها الولي الحكيم ان المحقق الواقف العارف
 بما تقتضيه الحضرة الالهية من التدريس والتنزيه وفي المماثلة والتشبيه لا يحجب ما نطقت به الآيات والاخبار في حق

الحق تعالى من أدوات التقييد بالزمان والجهة والمكان كقوله عليه السلام أين الله فإشارت إلى السماء فأثبت لها
الإيمان فسأل صلى الله عليه وسلم بالظرفية عما لا يجوز عليه المكان في النظر العقلي والرسول أعلم بالله والله أعلم بنفسه
وقال في الظاهر أأنتم من في السماء بالفاء وقال وكان الله بكل شيء عليا والرحمن على العرش استوى وهو معكم أينما
كنتم ما يكون من نجوى ثلاثة إلا هو رابعهم ويفرح بتوبة عبده ويحب من الشاب ليست له صوبة وما أشبه ذلك
من الأدوات اللفظية وقد تقرر بالبرهان العقلي خاقه الزمان والامكان والجهات والألفاظ والحروف والأدوات
والتكليم بها والمخاطبين من المحدثات كل ذلك خاق لله تعالى فيعرف المحقق قطعا أنها مصروفة إلى غير الوجه الذي
يعطيك التشبيه والتنزيل وإن الحقيقة لا تقبل ذلك أصلا ولكن تتفاضل العلماء السالمة عقائد منهم من التجسيم فإن
المنبهة والمجسمة قد يطلق عليهم علماء من حيث علمهم بأموور غير هذا فتفاضل العلماء في هذا الصنف عن هذا الوجه
الذي لا يليق بالحق تعالى فطائفة لم تشبهه ولم تجسمه وصرفت علم ذلك الذي ورد في كلام الله ورسوله إلى الله تعالى ولم
تدخل لها قدم في باب التأويل وقنعت بمجرد الإيمان بما يعلمه الله في هذه الألفاظ والحروف من غير تأويل ولا
صرف إلى وجه من وجوه التنزيه بل قالت لا أدري جهة واحدة ولكني أحيل إبقاءه على وجه التشبيه لقوله تعالى ليس
كشئ شيء لا ما يعطيه النظر العقلي وعلى هذا فإخلاء المحدثين من أهل الظاهر السالمة عقائد منهم من التشبيه والتعطيل
وطائفة أخرى من المنزهة عدلت بهذه الكلمات عن الوجه الذي لا يليق بالله تعالى في النظر العقلي عدلت إلى وجه مما من
وجود التنزيه على التعيين مما يجوز في النظر العقلي أن يتصف به الحق تعالى بل هو متصف به ولا بد وما بقي النظر الافي
إن هذه الكلمة هل المراد بها ذلك الوجه أم لا ولا يقدح ذلك التأويل في ألوهيته ورعاها ولو أبها إلى وجهين وثلاثة
وأكثر على حسب ما تعطيه الكلمة في وضع اللسان ولكن من الوجوه المنزهة لا غير فاذالم يعرفوا من ذلك الخبر
أو الآية عند التأويل في اللسان أو جهات أو جهات أقصر والخبر على ذلك الوجه التنزيه وقالوا هذا هو ليس الافي علمنا
وفهمنا وإذا وجدوا له مصرفين فصاعدا صرفوا الخبر والآية إلى تلك المصارف وقالت طائفة من هؤلاء بمحتمل أن يريد
كذا ويحتمل أن يريد كذا وتعدد وجوه التنزيه ثم يقول والله أعلم أي ذلك أراد وطائفة أخرى تقوى عند هذا وجه
مما من تلك الوجوه التنزيهية بقرينة ما قطعت لتلك القرينة بذلك الوجه على الخبر وقصرته عليه ولم تخرج على باقي
الوجوه في ذلك الخبر وإن كانت كلها تنقض التنزيه وطائفة من المنزهة أيضا وهي العالية وهم من أصحابنا فرغوا
قلوبهم من الفكر والنظر وأخلوها إذا كان المتقدمون من الطوائف المتقدمة المنازلة أهل فكر ونظر وبحث فقامت
هذه الطائفة المباركة الموفقة والسكل موفقون بحمد الله وقالت حصل في نفوسنا تعظيم الحق جل جلاله بحيث لا نقدر أن
نصل إلى معرفة ما جاءنا من عنده بدقيق فكر ونظر فاشبهت في هذا العقد المحدثين السالمة عقائد بهم حيث لم ينظروا ولا
تأولوا ولا صرفوا بل قالوا ما فهمنا فقال أصحابنا بقولهم ثم اتفقوا على مرتبة هؤلاء بأن قالوا إننا نسالك طريقة أخرى في
فهم هذه الكلمات وذلك بأن نقر غلو بنا من النظر الفكري ونجاس مع الحق تعالى بالذكور على بساط الأدب
والمرابة والحضور والنهي لقبول ما يرد علينا منه تعالى حتى يكون الحق تعالى يتولى تعليمنا على الكشف والتحقيق لما
سمعه يقول واتقوا الله ويعلمكم الله ويقول أن تتقوا الله يجعل لكم فرقانا وقل رب زدني علما وعلما من لدنا
علما فعندما توجهت قلوبهم وهمهم إلى الله تعالى ولجأت إليه وألقت عنواها استفسك به الغير من دعوى البحث
والنظر وتنازع القول كانت عقولهم سليمة وقلوبهم مطهرة فارغة فعندما كان منهم هذا الاستعداد تجلى الحق لهم معلما
فاطلعهم تلك المشاهدة على معاني هذه الأخبار والكلمات دفعة واحدة وهذا ضرب من ضروب المكاشفة فإنهم إذا
عابوا يميون القلوب من نزاهة العلماء المتقدم ذكرهم بالادراك الفكري لم يصح لهم عند هذا الكشف والمعاينة أن
يجعلوا خبرا من هذه الأخبار التي توهم ولا أن يقولوا ذلك الخبر منسجبا على ما فيه من الاحتمالات النزيهة من غير تعيين
بل يعرفون الكلمة والمعنى التنزيه الذي سيقت له في قصصهم وأعلى ما أريدت له وإن جاء في خبر آخر ذلك اللفظ عينه فله
وجه آخر من تلك الوجوه المقدسة معين عند هذا المشاهد هذا حال طائفة من طائفة أخرى منا أيضا ليس لهم هذا التجلي

ولكن لم الالتقاء والاطعام واللقاء والكتابة وهم معصومون فيما بقي اليهم بعلامة عندهم لا يعرفها سواهم فيخبرون بما خوطبوا به وما ألهموا به وما ألقى اليهم أو كتب فقد تقرّر عند جميع المحققين الذين سلموا الخبر لقائله ولم ينظروا ولا شبهوا ولا عطلوا والمحققين الذين بحثوا واجتهدوا ونظروا على ما بقائهم أيضا والمحققين الذين كوشفوا وعانوا والمحققين الذين خوطبوا وألهموا ان الحق تعالى لا تدخل عليه تلك الادوات المقيدة بالتجديد والنسبية على حد ما نعلقه في المحدثات ولكن تدخل عليه بما فيها من معنى التنزيه والتقديس على طبقات العلما والمحققين في ذلك لما فيه وتقتضيه ذاته من التنزيه واذا تقرّر هذا فقد تبين أنها ادوات التوصيل الى افهام الخاطئين وكل عالم على حسب فهمه فيها وقوة نفوذه وبصيرته فمقيدة التكليف هيئة الخطب فطر العالم عليها ولو بقيت المشبهة مع ما فطرت عليه ما كفرت ولا جاست وان كان ما أراد والتجسيم وانما قصدوا اثبات الوجود اسكن اقصور افهامهم ما ثبت لهم الا بهذا التخييل فلهم النجاة واذا وقد ثبت هذا عند المحققين مع تفاضل رتبهم في درج التحقيق قلنا ان الحقائق أعطت لمن وقف عليها أن لا يتقيد بوجود الحق مع وجود العالم بقبلية ولا معية ولا بعدية زمانية فان التقدم الزماني والمكاني في حق الله ترمي به الحقائق في وجه القائل به على التوحيد يا الله الان قال به من باب التوصيل كما قاله الرسول صلى الله عليه وسلم ونطق به الكتاب اذ ليس كل أحد يقوى على كشف هذه الحقائق فلم يبق لنا أن نقول الان الحق تعالى موجود بذاته لذاته مطلق الوجود غير مقيد بغيره ولا معلول عن شيء ولا علة لشيء بل هو خالق العلوات والعال والمالك القدوس الذي لم يزل وان العالم موجود بالله تعالى لا بنفسه ولا لنفسه مقيد الوجود بوجود الحق في ذاته فلا يصح وجود العالم البتة الا بوجود الحق واذا اتقى الزمان عن وجود الحق وعن وجود مبدأ العالم فقد وجد العالم في غير زمان فلا نقول من جهة ما هو الامر عليه ان الله موجود قبل العالم اذ قد ثبت ان القبل من صيغ الزمان ولا زمان ولا ان العالم موجود بعد وجود الحق اذ لا بعدية ولا مع وجود الحق فان الحق هو الذي أوجده وهو فاعله ومخترعه ولم يكن شيئا ولكن كما قلنا الحق موجود بذاته والعالم موجود به فان سأل سائل ذروهم مني كان وجود العالم من وجود الحق قلنا مني سؤال زماني والزمان من عالم النسب وهو مخلوق لله تعالى لان عالم النسب له خلق التقدير لا خلق الوجود فلهذا سأل الباطل فانظر كيف تسأل فإياك ان تحجبك ادوات التوصيل عن تحقيق هذه المعاني في نفسك وتحصيلها فلم يبق الا وجود صرف خالص لا عن عدم وهو وجود الحق تعالى وجود عن عدم عين الموجود نفسه وهو وجود العالم ولاينية بين الوجودين ولا امتدادا لا التوهم المقدر الذي يحيله العلم ولا يبقى منه شيئا ولكن وجود مطلق ومقيد وجود فاعل وجود منفعل هكذا أعطت الحقائق والسلام **مسئلة** سألني وارد الوقت عن اطلاق الاختراع على الحق تعالى فقلت له علم الحق بنفسه عين علمه بالعالم اذ لم يزل العالم مشهودا له تعالى وان اتصف بالعدم ولم يكن العالم مشهودا لنفسه اذ لم يكن موجودا وهذا بحر هلك فيه الناظرون الذين عدموا الكشف ونسبته لم يزل موجودا وعلمه بنفسه علمه بالعالم فعلمه بالعالم لم يزل موجودا فعلم العالم في حال عدمه وأوجده على صورته في علمه وسيأتي بيان هذا في آخر الكتاب وهو سر القدر الذي خفي عن أكثر المحققين وعلى هذا لا يصح في العالم الاختراع ولكن يطلق عليه الاختراع بوجه ما لا من جهة ما تعطيه حقيقة الاختراع فان ذلك يؤدي الى نقص في الجنب الالهي فالاختراع لا يصح الا في حق العبد وذلك ان المخترع على الحقيقة لا يكون مخترعا لا حتى يخترع مثال ما يراد ابرازه في الوجود في نفسه أولا ثم بعد ذلك تبرزه القوة العملية الى الوجود الحسي على شكل ما يعلم له مثل ومتى لم يخترع الشيء في نفسه أولا والا فليس بمخترع حقيقة فانك اذا قدرت أن شخصاعلمك ترتيب شكل ما ظهر في الوجود له مثل فعلمته ثم أبرزته أنت للوجود كما علمته فليست أنت في نفس الامر وعند نفسك بمخترع له وانما المخترع له من اخترع مثاله في نفسه ثم علمكه وان نسب الناس الاختراع لك فيه من حيث انهم لم يشاهدوا ذلك الشيء من غيرك فارجع أنت الى ما تعرفه من نفسك ولا تلتفت الى من لا يعلم ذلك منك فان الحق سبحانه ما دبر العالم تدبير من يحصل ما ليس عنده ولا فكر فيه ولا يجوز عليه ذلك ولا اخترع في نفسه شيئا لم يكن عليه ولا قال في نفسه هل نعم له كذا وكذا هذا كله ما لا يجوز عليه فان المخترع للشيء يأخذ أجزاء من جوهر متفرقة

في الموجودات فيؤلفها في ذهنه ومعه تأليفهم يسبق اليه في علمه وان سبق فلا يبالى فانه في ذلك بمنزلة الاول الذي لم يسبقه احد اليه كما تفعله الشعراء والكتاب الفصحاء في اختراع المعاني المبتكرة فتم اختراع قد سبق اليه فيتمخيل السامع انه سرقة فلا ينبغي للمخترع أن ينظر الى أحد الا الى ما حدث عنده خاصة ان أراد أن يلتصق ويستمتع بلذة الاختراع وبهما نظر المخترع لا امر مالى من سبقه فيه بعد ما اخترعه بما هلك وتقطرت كبده رأ كثير العلماء بالاختراع البلاء والمهندسون ومن اصحاب الصنائع التجارون والبنائون فهو لأكثر الناس اختراعا وأذ كاهم فطرة وأشدهم تحسرا لعقولهم فقد صحت حقيقة الاختراع ان استخرج بالعكر ما لم يكن يعلم قبل ذلك ولا علمه غيره بالقوة أو بالقوة والفعل ان كان من العلوم التي غايتها العمل والبارى سبحانه لم يزل عالما بالعالم أزلا ولم يكن على حاله لم يكن فيها بالعالم غير عالم فالاختراع في نفسه شىء لم يكن بعلمه فاذوق قد ثبت عند العلماء بالله قدم علمه فقد ثبت كونه مخترعا بالفعل لانه اخترع مثالي نفسه الذي هو صورة علمه شاذا كان وجوده على حدة ما كفى علمه ولو لم يكن كذلك لخرجنا الى الوجود على حدة ما لم بعلمه وما لا يعلمه لا يريد وما لا يريد لا يعلمه ولا يعلمه لا يوجد فكون اذن موجودين بأنفسنا أو بالاتفاق واذا كان هذا فلا يصح وجودنا عن عدم وقد دل البرهان على وجودنا عن عدم وعلى انه علمنا وأراد وجودنا وأوجدنا على الصورة الثابتة في علمه بنا ونحن معدومون في أعياننا فلا اختراع في المثال فلم يبق الا الاختراع في الفعل وهو صحيح لعدم المثال الموجود في العين فتدقق ما ذكرناه وقل بعد ذلك ما شئت فان شئت وصفته بالاختراع وعدم المثال وان شئت نفيت هذا عنه نفيت واسكن بعد وقوفك على ما علمتكم به

﴿ انصل الثالث في العلم والعالم والمعلوم من الباب الثاني ﴾

العلم والمعلوم والعالم • ثلاثة حكمهم موحد

وان تشأ أحكامهم متاهم • ثلاثة أثبتنا الشاهد

وصاحب الغيب يرى واحدا هائيس عليه في العلى زائد

اعلم أيديك ان الله ان العلم تحصيل القلب أمرا ماعلى حده ما هو عليه ذلك في نفسه معدوما كان ذلك الامرا وموجودا فالعلم هو الصفة التي توجب التحصيل من القلب والعالم هو القلب والمعلوم هو ذلك الامر المحصل ونصور حقيقة العلم عسير جدا ولكن أمهد لتحصيل العلم ما يتبين به ان شاء الله تعالى فاعلموا ان القلب صرارة مصقولة كلها وجه لا تصدأ أبدا فان أطلق يوما عليها انها صدئت كما قال عليه السلام ان القلوب تصدأ كما يصدأ الحديد الحديث وفيه ان جلاء هذا كراته وتلاوة القرآن واسكن من كونه الله كالحكيم فليس المراد بهذا الصدأ انه طعخاء طلع على وجه القلب واسكنه لما تعلق واشتغل بعلم الاسباب عن العلم بالله كان تعلقه بغير الله صدأ على وجه القلب لانه المانع من تجلي الحق الى هذا القلب لان الحضرة الالهية متجلية على الدوام لا يتصور في حجبها حجاب عنا فلما لم يقبلها هذا القلب من جهة الخطاب الشرعي المحمود لانه قبل غير هاء عن قبول ذلك الغير بالصدأ والكن والقفل والعسى والران وغير ذلك والافالحق يطيبك ان العلم عنده ولكن بغير الله في علمه وهو بالله في نفس الامر عند العلماء بالله وما يؤيد ما قلناه قول الله تعالى وقالوا قلوبنا في اكنة مما تدعونا اليه فكانت في اكنة مما يدعونا الرسول اليه خاصة لأنهم في كن ولكن تعلق بغير ما تدعى اليه فعميت عن ادراك ما دعيت اليه فلا تبصر شىء والقلوب أبدالم تزل مغطورة على الجلاء مصقولة صافية فكل قلب تجلت فيه الحضرة الالهية من حيث هي يا قوت آخر الذي هو التجلي الذاتي فذلك قلب المشاهد المكمل العالم الذي لا أحد يفوقه في تجل من التجليات ودونه تجلي الصفات ودونهما تجلي الافعال ولكن من كونها من الحضرة الالهية ومن لم تتجل له من كونها من الحضرة الالهية فذلك هو القلب العاقل عن الله تعالى المطرود من قرب الله تعالى فاظرف ففك الله في القلب على حده ما ذكرناه وانظر هل يجعله العلم فلا يصح وان قلت الصقالة الذاتية فلا سبيل واسكن هي سبب كما ان ظهور المعلوم للقلب سبب وان قلت السبب الذي يحصل المعلوم في القلب فلا سبيل وان قلت المثال المنطبع في النفس من المعلوم وهو تصور المعلوم فلا سبيل فان قيل لك فها هو العلم فقل درك المدرك

على ما هو عليه في نفسه اذا كان ذرکه غیر ممتنع واما ما ممتنع درکه فالعلم به هو لادرکه كما قال الصديق المجز عن
 درک الادراک فجعل العلم بانته هو لادرکه فاعلم ذلك ولسکن لادرکه من جهة کسب العقل كما يعلمه غيره
 ولسکن درکه من جوده وکرمه ووهبه كما يعرفه العارفون أهل الشهود لاد من قوة العقل من حيث نظره **﴿تتميم﴾** ولما
 ثبت ان العلم بأمر ما لا يكون الا بعرفه قد تقدمت قبل هذه المعرفة بأمر آخر يكون بين المعروفين مناسبة لا بد
 من ذلك وقد ثبت انه لا مناسبة بين الله تعالى وبين خلقه من جهة المناسبة التي بين الاشياء وهي مناسبة الجنس أو النوع
 أو الشخص فليس لنا علم متقدم بشئ فنسدرک به ذات الحق لما بينهما من المناسبة مثال ذلك علمنا بطبيعة
 الافلاك التي هي طبيعة خامسة لم نعلمها الا لولا ما سبق علمنا بالامهات الاربع فاعلمنا اننا الافلاك خارجة عن هذه
 الطبائع بحکم ليس هو في هذه الامهات علمنا ان ثم طبيعة خامسة من جهة الحركة العلوية التي في الاثير والهواء والسفلية
 التي في الماء والتراب والمناسبة بين الافلاك والامهات الجوهرية التي هي جنس جامع للكل والتنوعية فانها نوع
 كما ان هذه نوع لجنس واحد وكذلك الشخصية ولو لم يكن هذا التناسب لما علمنا من الطبائع علم طبيعة الفلك
 وليس بين الباري والعالم مناسبة من هذه الوجوه فلا يعلم بعلم سابق بغيره أبدا كما يزعم بعضهم من استدلال الشاهد
 على الغائب بالعلم والارادة والکلام وغير ذلك ثم يقدره بعد ما قد جعله على نفسه وقاسه بهائم انه مما يؤثر ما ذهبنا اليه
 من علمنا بانته تعالى ان العلم يترتب بحسب المعلوم وينفصل في ذاته بحسب انفصال المعلوم عن غيره والشئ الذي به
 ينفصل المعلوم اما ان يكون ذاتا كالعقل من جهة جوهريته وكالنفس واما ان يكون ذاتا من جهة طبيعته كالحرارة
 والاحراق للنار فكما انفصل العقل عن النفس من جهة جوهريته كذلك انفصل النار عن غيره بما ذكرناه
 واما ان ينفصل عنه بذاته لکن بما هو محمول فيه اما بالحال كالجوهر الجالس وكتابة الكاتب واما بالهيئة كسواد
 الاسود وبياض الياض وهذا حصر مدارک العقل عند العقلاء فلا يوجد معلوم قطعا لعقل من حيث ما هو خارج
 عما وصفنا الا بان نعلم ما انفصل به عن غيره اما من جهة جوهره أو طبيعته أو حاله أو هيئته ولا يدرك العقل شيئا لا يوجد
 فيه هذه الاشياء البتة وهذه الاشياء لا توجد في الله تعالى فلا يعلمه العقل أصلا من حيث هو ناظر وباحث وكيف
 يعلمه العقل من حيث نظره وبرهانه الذي يستند اليه الحس أو الضرورة أو التجربة والباري تعالى غير مدرك
 بهذه الاصول التي يرجع اليها العقل في برهانه وحينئذ يصح له البرهان الوجودي فكيف يدعي العاقل انه قد علم ربه
 من جهة الدليل وان الباري معلوم له ولو نظر الى المنعولات الصناعية والطبيعية والتسكيفية والانبعائية والابداعية
 ورأى جهل كل واحد منها بضعفه لعل ان الله تعالى لا يعلم بالدليل أبدا لکن بعلم انه موجود وان العالم مفتقر اليه افتقارا
 ذاتيا لا يحصى له عنه البتة قال الله تعالى يا أيها الناس أقموا الصلوات واتوا لله والفرح والفرح في الجنة يعرف ابواب
 التوحيد فليتنظر في الآيات الواردة في التوحيد من الكتاب العزيز الذي وحدهم انفسه فلا أحد أعرف من الشئ
 بنفسه فليتنظر بما وصف نفسه ومسال الله تعالى أن يفهمك ذلك فتقف على علم الهی لا يبلغ اليه عقل بفكره
 أبدا لا يباد وسأورد من هذه الآيات في الباب الذي يلي هذا الباب شيئا يسيرا والله يرزقنا الفهم عنه آمين ويجعلنا
 من العالمين الذين يقولون آياته

﴿الباب الثالث في تنزيه الحق تعالى عما في طی السکامات التي أطلقها عليه سبحانه في كتابه وعلى لسان

رسوله صلى الله عليه وسلم من التشبيه والتجسيم تعالى الله عما يقول الظالمون علوا كبيرا﴾

نظم

في نظر العبد الى ربه • في قدس الابد وتنزيهه

وعاوه عن أدوات أنت • تلحق بالكيف وتشبيهه

دلالة تحکم قطعا على • منزلة العبد وتنويهه

وصحة العلم واثباته • وطرح بدعي وتغويهه

اعلم أبداك الله أن جميع المعلومات علوه واسفلها حاملها العقل الذي يأخذ عن الله تعالى بغير واسطة فلم يخف عنه شئ

من علم الكون الاعلى والاسفل ومن رهب وجوده تكون معرفة النفس الاشياء ومن تجليه اليها ونوره وفيضه
 الاقدس فالعقل مستفيد من الحق تعالى مفيد للنفس والنفس مستفيدة من العقل وعنهما يكون العمل وهذا اسرار
 في جميع ما يتعلق به علم العقل بالاشياء التي هي دونه وانما قيدنا بالتي هي دونه من أجل ما ذكرناه من الافادة وتحفظ
 في نظرك من قوله تعالى حتى يعلم وهو العالم فاعرف السبب واعلم ان العالم المهيمن لا يستفيد من العقل الاول شيئا وليس له
 على المهيمن سلطان بل هم وياه في مرتبة واحدة كالافراد منا الخارجين عن حكم القطب وان كان القطب واحدا
 من الافراد لكن خصص العقل بالافادة كما خصص القطب من بين الافراد بالتولية وهو سائر في جميع ما يتعلق به علم
 العقل الاعلى تجر يد التوحيد خاصة فانه يخالف سائر المعلومات من جميع الوجود اذ لا مناسبة بين الله تعالى وبين خلقه
 البتة وان اطلقت المناسبة يوما ما عليه كما اطلقتها الامام ابو حامد الغزالي في كتبه وغيره فيضرب من التكلف ومضى
 بعيد عن الحقائق والافاى نسبة بين المحدث والقديم أم كيف يشبه من لا يقبل المثل من يقبل المثل هذا محال كما قال ابو
 العباس بن العريف الصنهاجي في محاسن المجالس التي تعزى اليه ليس يذم وبين العباد نسب الا العناية ولا سبب الا الحكم
 ولا وقت غير الازل وما بقي فعمى وتليس وفي رواية فعمل بدل من قوله فعمى فانظر ما أحسن هذا الكلام وما أتم هذه
 المعرفة بالله وما أقدس هذه المشاهدة نفعه الله بما قال قاله عالم بالله عز يز عن ادراك العقل والنفس الامن حيث انه موجود
 تعالى وتقدس وكل ما يتلفظه في حق المخلوقات أو يتوهم في المركبات وغيرها فانه سبحانه في نظر العقل السليم من حيث
 فكره وعصمته بخلاف ذلك لا يجوز عليه ذلك النوه ولا يجري عليه ذلك المفظة لا من الوجه الذي تقبله المخلوقات فان
 أطلق عليه فعلى وجه التقريب على الافهام لتبوت الوجود عند السامع لا لتبوت الحقيقة التي هو الحق عليها فان الله تعالى
 يقول ليس كمثله شيء ولكن يجب علينا شرعا من أجل قوله تعالى لبيه صلى الله عليه وسلم فاعلم انه لا اله الا الله يقول اعلم
 من اخباري الموافق لنظرك ليصح لك الايمان علما كما صح لك العلم من غير ايمان الذي هو قبل التعريف فامر من أجل
 هذا الامر على نظر بعض الناس ورأيه فيه نظرنا من أين توصل الى معرفته فنظرنا على حكم الانصاف وما أعطاه العقل
 الكامل بعد جده واجتهاده الممكن منه فلم نصل الى المعرفة به سبحانه الا بالهجز عن معرفته لا ناطلينا أن نعرفه كما نطلب
 معرفة الاشياء كلها من جهة الحقيقة التي هي المعلومات عليها فلما عرفنا ان ثم موجودا ليس له مثل ولا يتصور في الذهن
 ولا يدرك فكيف يضبطه العقل هذا ما لا يجوز مع ثبوت العلم بوجوده فنحن نعلم انه موجود واحد في ألوهيته وهذا هو
 العلم الذي طلب منا غير عالين بحقيقة ذاته التي يعرف سبحانه نفسه عليها وهو العلم بعدم العلم الذي طلب منا لما كان تعالى
 لا يشبه شيئا من المخلوقات في نظر العقل ولا يشبه شيء منها كان الواجب علينا ألا نأفيل لنا فاعلموا انه لا اله الا الله ان نعلم
 ما العلم وقد علمناه فقد علمنا ما يجب علينا من علم العلم ألا انتهى الجزء الثامن والحمد لله

(بسم الله الرحمن الرحيم)

فانقل انه لما كانت أمهات المطالب أربعة وهي هل وما وكيف ولم فهل ولم مطلبان روحانيان بسيطان يصحبهما ما هو
 فهل ولم هما الاصلان الصحيحان للسياط لان في ما هو ضرب من التركيب خاصة وليس في هذه المطالب الأربعة مطلب
 ينبغي أن يسأل به عن الله تعالى من جهة ما تعطيه الحقيقة اذ لا يصح أن يعرف من علم التوحيد الا اني ما يوجد فيها سواء
 سبحانه ولهذا قال ليس كمثله شيء وسبحان ربك رب العزة عما يصفون فالعلم بالسلب هو العلم بالله سبحانه كالمعجز أن
 نقول في الارواح كيف وتقدست عن ذلك لان حقائقها تخالف هذه العبارة فكذلك ما ينطلق على الارواح من
 الادوات التي ما يسأل عنها لا يجوز أن يطلق على الله تعالى ولا ينبغي للمحقق الموحيد الذي يحترم حضرة مبدعه ومخترعه
 أن يطلق عليه هذه الالفاظ فاذن لا يعلم بهذه المطالب أبدا (وصل) ثم انظرنا أيضا في جميع ما سوى الحق تعالى
 فوجدناه على قسمين قسم يدرك بذاته وهو المحسوس والكثيف وقسم يدرك بفعله وهو المعقول واللطيف فارتفع
 المعقول عن المحسوس بهذه المنزلة وهي التزه ان يدرك بذاته وانما يدرك بفعله ولما كانت هذه أوصاف المخلوقين

تقدس الحق تعالى عن أن يدرك بذاته كالمحسوس أو بفعله كاللطيف أو المعقول لأنه سبحانه ليس ينسب إليه خلقه مناسبة أصلاً لأن ذاته غير مدركة لنا فتشبه المحسوس ولا فعلها كفعل اللطيف فيشبه اللطيف لأن فعل الحق تعالى إبداع الشيء لا من شيء واللطيف الروحاني فعل الشيء من الأشياء فأي مناسبة بينهما فإذا امتنع التشابه في الفعل فاحرى أن تمتنع المشابهة في الذات وإن شئت أن تحقق شيئاً من هذا الفصل فانظر إلى مفعول هذا الفعل على حسب أصناف المفعولات مثل المفعول الصناعي كالقميص والكرسي فوجدناه لا يعرف صانعه إلا أنه يدل بنفسه على وجود صانعه وعلى علمه بصنعه وكذلك المفعول التكويني الذي هو الفلك والسكواكب لا يعرفون مكوناتهم ولا المركب لهم وهو النفس الكلية المحيطة بهم وكذلك المفعول الطبيعي كالوالد من المعادن والنبات والحيوان الذين يفعلون طبيعة من المفعول التكويني ليس لهم وقوف على الفاعل لهم الذي هو الفلك والسكواكب فليس العلم بالأفلاك مأثور من جرمها وما يدركه الحس منها وأين جرم الشمس في نفسها انتهى عين الرائي طامناً وإنما العلم بالأفلاك من جهة روحها ومعناها الذي أوجده الله تعالى طاعن النفس الكلية المحيطة التي هي سبب الأفلاك وما فيها وكذلك المفعول الانبعاثي الذي هو النفس الكلية المنبعثة من العقل انبعاث الصورة الذهنية من الحقيقة الجبروتية فأنها لا تعرف الذي انبعثت عنه أصلاً لأنها تحت حيطته وهو المحيط بها لأنها خاطر من خواطره فكيف تعلم ما هو فوقها وما ليس فيها منه إلا ما فيها فلا تعلم منه إلا ما هي عليه فنفسها علمت لأسبغها وكذلك المفعول الإبداعي الذي هو الحقيقة المحمدية عندنا والعقل الأول عند غيرنا وهو القلم الأعلى الذي أبدعه الله تعالى من غير شيء هو أعجز وأمنع عن إدراك فاعله من كل مفعول تقدم ذكره إذ بين كل مفعول وفاعله مما تقدم ذكره ضرب من ضرورب المناسبة والمساكلة فلا بد أن يعلم منه قدر ما ينهما من المناسبة إما من جهة الجوهرية أو غير ذلك ولا مناسبة بين المبدع الأول والحق تعالى فهو أعجز عن معرفته بفاعله من غيره من مفعولي الأسباب إذ وقد عجز المفعول الذي يشبه سببه الفاعل له من وجوده عن إدراكه والعلم به فافهم هذا وتحققه فإنه نافع جداً في باب التوحيد والجزم عن تعلق العلم المحدث بالله تعالى **وصل** يؤيد ما ذكرناه أن الإنسان إنما يدرك المعلومات كلها بأحدى القوى الخمس القوة الحسية وهي على خمس الشم والطعم واللمس والسمع والبصر فالبصر يدرك الألوان والمتلونات والأشخاص على حد معلوم من القرب والبعد الذي يدرك منه على ميل غير الذي يدرك منه على ميلين والذي يدرك منه على عشرين باعاً غير الذي يدرك منه على ميل والذي يدرك منه ويده في يده يقابله غير الذي يدرك منه على عشرين باعاً والذي يدرك منه على ميا بين شخص لا يدري هل هو إنسان أو شجرة وعلى ميل يعرف أنه إنسان وعلى عشرين باعاً أنه أبيض أو أسود وعلى المقابلة أنه أزرق أو أكل وهكذا سائر الخواص في مدركاتها من القرب والبعد والباري سبحانه ليس بمحسوس أي ليس بمدرك بالحس عندنا في وقت طلبنا المعرفة به فلم نعلمه من طريق الحس وأما القوة الخيالية فأنها لا تضبط إلا ما أعطاه الحس أما على صورة ما أعطاهها وأما على صورة ما أعطاه الفكر من جعله بعض المحسوسات على بعض وإلى هنا انتهت طريقة أهل الفكر في معرفة الحق فهو لسانهم ليس لساننا وإن كان حقاً ولكن نسبته إليهم فأنه نقل عنهم فلم تبرح هذه القوة كيفما كان إدراكها عن الحس البتة وقد بطل تعاقب الحس بالله عندنا فقد بطل تعلق الخيال به وأما القوة المفكرة فلا يفكر الإنسان أبداً إلا في أشياء موجودة عند تلقاها من جهة الخواص وأوائل العقل ومن الفكر في ما في خزنة الخيال يحصل له علم بامر آخر بينه وبين هذه الأشياء التي فكر فيها مناسبة ولا مناسبة بين الله وبين خلقه فاذن لا يصح العلم به من جهة الفكر ولهذا منعت الإماماء من الفكر في ذات الله تعالى وأما القوة العقلية فلا يصح أن يدركه العقل فإن العقل لا يعمل إلا ما علمه بديهته أو ما أعطاه الفكر وقد بطل إدراك الفكر له فقد بطل إدراك العقل له من طريق الفكر ولكن عما هو عقل إنما حده أن يعمل ويضبط ما حصل عنده فقدمه به الحق المعرفة به فيحقلها لأنه عقل لا من طريق الفكر هذا ما لا نمنعه فإن هذه المعرفة التي يهبها الحق تعالى إن شاء من عباده لا يستقل العقل بإدراكها ولكن يقبلها أفلا يقوم عليها دليل ولا برهان لأنها وراء طور مدارك العقل ثم هذه الأوصاف الذاتية لا يمكن العبارة عنها لأنها خارجة عن التمثيل والقياس فإنه ليس

كشاه شيء فكل عقل لم يكشف له من هذه المعرفة شيء يسأل عقلا آخر قد كشف له منها ليس في قوة ذلك العقل المسؤول
 العبارة عنها ولا يمكن ولذلك قال الصديق المجزع عن درك الإدراك وطند الكلام من تبتان فافهم من طلب الله
 بعقله من طريق فكره ونظره فهو ناته وانما حسب النهي ليقول ما يهبه الله من ذلك فافهم واما القوة الذاكرة فلا سبيل
 ان تدرك العلم بالله فانها انما تدرك ما كان العقل قبيل علمه ثم غفل أو نسي وهو لم يعلمه فلا سبيل للقوة الذاكرة اليه
 وانحصرت مدارك الانسان بما هو انسان وما تعطيه ذاته وله فيه كسب وما بقي الانهيو العقل لقبول ما يهبه الحق من معرفته
 جل وتعالى فلا يعرف أبدا من جهة الدليل الامعرفة الوجود وأنه الواحد المعبود لا غير فان الانسان المدرك لا يمكن له ان
 يدرك شيئا أبدا الا ومثله موجود فيه ولولا ذلك ما أدركه البتة ولا عرفه فاذا لم يعرف شيئا الا وفيه مثل ذلك الشيء
 المعروف فما عرف الا ما يشبهه ويشا كله والباري تعالى لا يشبهه شيئا ولا في شيء مثله فلا يعرف أبدا وما يؤيد
 ما ذكرناه ان الاشياء الطبيعية لا تقبل الغذاء الا من مشا كلها فأما ما لا يشا كلها فلا تقبل الغذاء منه قطعاً مثال ذلك ان
 الموالد من المعادن والنبات والحيوان مركبة من الطبائع الاربع والموالد لا تقبل الغذاء الا منها وذلك لان فيها نصيبا
 منها ولو رام أحد من الخلق على أن يجعل غذاء جسمه المركب من هذه الطبائع من شيء كائن عن غير هذه الطبائع
 أو ما تركب عنها لم يستطع فكما لا يمكن لشيء من الاجسام الطبيعية ان تقبل غذاء الا من شيء هو من الطبائع التي هي منها
 كذلك لا يمكن لأحد أن يعلم شيئا ليس فيه مثله البتة الا ترى النفس لا تقبل من العقل الا ما تشاركه فيه وتشا كله ومالم
 تشاركه فيه لا تعلمه منه أبدا وليس من الله في أحد شيء ولا يجوز ذلك عليه بوجه من الوجوه فلا يعرفه أحد من نفسه
 وفكره قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله احتجب عن العقول كما احتجب عن الابصار وان الملائكة الاعلى
 يطلبونه كما يطلبونه اتم فاجبر عليه السلام بأن العقل لم يدركه بفكره ولا بعين بصيرته كما لم يدركه البصر وهذا هو الذي
 أشرنا اليه فيما تقدم من بابنا فتنة الجسد على ما ألهم وأن علمنا ما لم نكن نعلم وكان فضل الله عظيما هكذا فليكن التنزيه ونفي
 المماثلة والتشبيه وما ضل من ضل من المشبهة الا بالنأويل وجل ماوردت به الآيات والاخبار على ما يسبق منها الى الافهام
 من غير نظر فيما يجب لله تعالى من التنزيه فقادهم ذلك الى الجهل المحض والكفر الصراح ولوطلبوا السلامة وتركوا
 الاخبار والآيات على ما جاءت من غير عدول منهم فيها الى شيء البتة ويكون علم ذلك الى الله تعالى ورسوله ويقولون
 لا ندري وكان يكفهم قول الله تعالى ليس كشاه شيء فنتي جاءهم حديث فيه تشبيه فقد أشبه الله شيئا وهو قد نفي التشبيه عن
 نفسه سبحانه فبأبقي الا ان ذلك الخبر له وجه من وجوه التنزيه يعرفه الله تعالى وحي به لفهم العربي الذي نزل القرآن
 بلسانه وما نجد لفظة في خبر ولا آية جلة واحدة تكون نصافي التشبيه أبدا وانما تجد هاعند العرب تحتل وجوهها منها
 ما يؤدى الى التشبيه ومنها ما يؤدى الى التنزيه فحمل المتأول ذلك اللفظ على الوجه الذي يؤدى الى التشبيه جور منه على
 ذلك اللفظ اذ لم يوف حقه بما يعطيه وضعه في اللسان وتمد على الله تعالى حيث جل عليه سبحانه ما لا يليق بالله تعالى
 ونحن نورد ان شاء الله تعالى بعض احاديث وردت في التشبيه وانها ليست بنص فيه فلهذا الحجة البالغة فلو شاء الله ان
 أجمعين فمن ذلك قلب المؤمن بين أصبعين من أصابع الله نظر العقل بما يقتضيه الوضع من الحقيقة والمجاز الجارحة
 تستحيل على الله تعالى الاصبع لفظ مشترك يطلق على الجارحة ويطلق على النعمة قال الراعي

ضعيف العصا بادي العروق ترى له • عليها اذا ما حمل الناس أصبعها

يقول ترى له عابها اثر احسن من النعمة بحسن النظر عابها تقول العرب ما أحسن أصبع فلان على ماله أي أثره فيه ترى بدبه
 نمو ماله لحسن تصرفه فيه أسرع التقلب ما قلبته الاصابع لصغر حجمها وكمال القدرة فيها فحركتها أسرع من حركة اليد
 وغيره ولا كان تقلب الله قلوب العباد أسرع شيء أفصح صلى الله عليه وسلم للعرب في دعائه بما تعقل ولان التقلب
 لا يكون الا باليد عندنا ولذلك جعل التقلب بالاصابع لان الاصابع من اليد في اليد والسرعة في الاصابع أمكن
 فكان عليه السلام يقول في دعائه ياقلب القلوب ثبت قلبي على دينك وتقلب الله تعالى القلوب هو ما يخلق فيها من
 ألهم بالحسن والهم بالسوء فلما كان الانسان يحسن بترادف الخواطر المتعارضة عليه في قلبه الذي هو عبارة عن قلب

الحق القلب وهذا لا يقدر الانسان يدفع علمه عن نفسه لذلك كان عليه السلام يقول يا قلب اقاوب ثبت قاي على دينك وفي هذا الحديث ان احدي أزواجه قالت له أو تخاف يا رسول الله فقال صلى الله عليه وسلم قلب المؤمن بين أصبعين من أصابع الله يشير صلى الله عليه وسلم الى سرعة التقلب من الايمان الى الكفر وما تحتها قال تعالى فأنزلها فجورها و تقواها وهذا الاطعام هو التقلب والاصابع للسرعة والاثنية لها خاطر الحسن وخاطر القبيح فاذا فهم من الأصابع ما ذكرته وفهمت منه الجارحة وفهمت منه النعمة والامر الحسن فبأي وجه تليق به الجارحة وهذه الوجوه المنزهة تطلبه فاما نسكت ونسكت كل علم ذلك الى الله تعالى والى من عرفه الحق ذلك من رسول مرسل أو ولي مأمهم بشرط نفي الجارحة ولا بد واما ان أدركنا فضول وغلب علينا الا ان نرد بذلك على بدعي مجسم مشبه فليس بفضول بل يحجب على العالم عند ذلك تبين ما في ذلك اللفظ من وجوه التنزيه حتى تدحض به حجة المجسم المخذول تاب الله علينا وعليه ورزقه الاسلام فان تكلمنا على تلك الكلمة التي توهم التشبيه ولا بد فاعيدول بشرحها الى الوجه الذي يليق بالله سبحانه وأولى هذا حظ العقل في الوضع (نفث روح في روع) الاصبعان سر الكمال الذاتي الذي اذا انكشف الى الابصار يوم القيامة يأخذ الانسان أباه اذا كان كافرا ويرمى به في النار ولا يجسد لذلك الماء ولا عليه شفقة بسره هذين الاصبعين المتحدسمناهما المثني لفظهما خلقت الجنة والنار وظهر اسم النور والمظلم والمنعم والمتقم فلا تتخيلهما اثنين من عشرة ولا بد من الاشارة الى هذا السر في هذا الباب في كتابنا يديه يمين وهذه معرفة الكشف فان لاهل الجنة نعمتين نعمتا بالجنة ونعمتا بعذاب اهل النار في النار وكذلك اهل النار لهم عذابان وكلا الفريقين يرون الله رؤية الاسماء كما كانوا في الدنيا سواء وفي القبضتين اللتين جاءتا عن الرسول صلى الله عليه وسلم في حق الحق سر ما أشرنا اليه ومعتاه والله يقول الحق وهو يهدي السبيل القبضة واليمين قال تعالى والارض جميعا قبضته والسموات مطويات بيمينه نظر العقل بما يقتضيه الوضع انه منع أو لا سبحانه أن يقدر قدره لما يسبق الى العقول الضعيفة من التشبيه والتجسيم عند ورود الآيات والاخبار التي تعطى من وجوهها ذلك ثم قال بعد هذا التنزيه الذي لا يعقله الا العالمون والارض جميعا قبضته عرفنا من وضع اللسان العربي أن يقل فلان في قبضتي يريد انه تحت حكمي وان كان ليس في يدي منه شيء البتة ولكن أمرى فيه ماض وحكمي عليه قاض مثل حكمي على ما ملكته يدي حسا وقبضت عليه وكذلك أقول سالي في قبضتي أي في ملكي وإني متمكن في التصرف فيه أي لا يمنع نفسه مني فاذا صرفته في وقت تصرفي فيه كان أمكن لي أن أقول هو في قبضتي لتصرفي فيه وان كان عبيدي هم المتصرفون فيه عن اذني فلما استحال الجارحة على الله تعالى عدل العقل الى روح القبضة ومعناها وقائدها وهو ملك ما قبضت عليه في الحال وان لم يكن لها أعني للقباض فيما قبض عليه شيء ولكن هو في ملك القبضة قطعاً فهكذا العالم في قبضة الحق تعالى والارض في الدار الآخرة تبين بعض الاملاك كما تقول خادمي في قبضتي وان كان خادمي من جملة من في قبضتي فاما ذكرته اختصاصا لوقوع نازلة أو اليمين عندنا محل التصريف المطلق القوي فان اليسار لا يقوى قوة اليمين فسكني باليمين عن التمكّن من الطي فهي اشارة الى تمكّن القدرة من الفعل فوصل الى أفهام العرب بالفاظ تعرفها وتسرع بالتلقي لها قال الشاعر

اذا ما رايت رفعت لمجد * تلقاها عرابة باليمين

وايس للمجد راية محسوسة فلا تلقاها جارحة يمين فكأنه يقول لو ظهر للمجد راية محسوسة لما كان محلها أو حاملها اليمين عرابة الاوسى أي صفة المجده قائمة وفيه كماله فلم تزل العرب تطلق ألفاظ الجوارح على ما لا يقبل الجارحة لاشتراك بينهما من طريق المعنى (نفث روح في روع) اذا تجلى الحق لسر عبد ملكه جميع الاسرار وألحقه بالاحرار وكان له التصرف الذاتي من جهة اليمين فان شرف الشمال بغيره وشرف اليمين بذاته ثم أنزل شرف اليمين بالخطاب وشرف الشمال بالتجلى شرف الانسان بمعرفته بحقيقته واطلاعه عليها وهو اليسار وكتايبه من حيث هو شمال كما كان كتاي يدي الحق يمين ارجع الى معنى الاتحاد كتاي يدي العبد يمين ارجع الى التوحيد احدى يديه يمين والاخرى شمال

فتارة كون في الجمع وجمع الجمع وتارة كون في الفرق وفي فرق الفرق على حكم التجلي والوارد
بومايمان اذا لاقيت ذايمين • وان لقيت معديا فعندنا

ومن ذلك التعجب والضحك والفرح والغضب التعجب انما يقع من موجود لا يعلم ذلك التعجب منه ثم يعلمه فيتعجب
منه ويلحق به الضحك وهذا محال على الله تعالى فانه ما خرج شيء عن علمه فحي وقع في الوجود شيء يمكن التعجب منه
عندنا جل ذلك التعجب والضحك على من لا يجوز عليه التعجب ولا الضحك لان الامر الواقع متعجب منه عندنا
كالشباب ليست له صبوة فهذا امر يتعجب منه فكل عند الله تعالى محل ما يتعجب منه عندنا وقد يخرج الضحك والفرح
الى القبول والرضى فان من فعلت له فعلا أظهر لك من أجلك الضحك والفرح فقد قبل ذلك الفعل ورضى به فضحك
وفرحه تعالى قبوله ورضاه عنا كما ان غضبه تعالى منزله عن غلبان دم القلب طلبا لالتصار لانه سبحانه يتقدم عن
الجسمية والعرض فذلك قد يرجع الى أن يفعل فعمل من غضب ممن يجوز عليه الغضب وهو اتقاه سبحانه من
الجبارين والمخالفين لامره والمتعدين حدوده قال تعالى وغضب عليه أي جازاه جزاء المغضوب عليه فالجباري يكون
غاضبا فظهور الفعل أطلق الاسم (التبشش) من باب الفرح ورد في الخبر ان الله يتبشش للرجل يوطئ المساجد
للمصلاة والذكر الحديث لما حجب العالم بالا كوان واشتغلوا بغير الله عن الله فصاروا بهذا الفعل في حال غيبة عن الله فلما
وردوا عليه سبحانه بنوع من أنواع الحضور اسدل اليهم سبحانه في قلوبهم من لذة نعيم محاضراته ومناجاته
ومشاهدته ما تحبب بها الى قلوبهم فان النبي عليه السلام يقول حبوا الله لما يغذوكم به من نعمه فسكني بالتبشش عن هذا
الفعل منه لانه اظهار سرور بقدمكم عليه فانه من يسر بقدمك عليه فعلا ممر وره اظهار البر بجانبك والتعجب
وارسال ما عندك من نعم عليك فلما ظهرت هذه الاشياء من الله الى العبيد النازلين به سماه تبششا (النسيان) قال الله
تعالى فأنسىهم الباري تعالى لا يجوز عليه النسيان واسكنه تعالى لما عذبهم عذاب الأبد ولم تنلهم رحمة تعالى صاروا كأنهم
منسيون عنده وهو كأنه ناس لهم أي هذا فعل الناسي ومن لا يتذكر ما هم فيه من أليم العذاب وذلك لانهم في حياتهم
الدنيا نسوا الله فجازاهم بفعالهم ففعالهم أعاده عليهم للمناسبة وقد يكون نسيتهم آخرهم نسوا الله أي أخروا أمر الله فلم
يعملوا به آخرهم الله في النار حين أخرج منهم من أدخله فيها من غيرهم ويقرب من هذا الباب اتصاف الحق بالمكر
والاستهزاء والسخرية قال تعالى سخر الله منهم وقال ومكر الله وقال الله يستهزئ بهم (النفس) قال صلى الله
عليه وسلم لا تسبوا الریح فانها من نفس الریح وقوله عليه السلام اني لاجد نفس الریح يأتي من قبل اليمين وهذا كله
من التنفيس كأنه يقول لا تسبوا الریح فانها من نفس الریح عن عباده وقال عليه السلام نصرت بالصبا وكذلك
يقول اني لاجد نفس أي تنفيس الریح عن الكرب الذي كان فيه من تكذيب قومه اياه وردهم أمر الله من قبل اليمين
فكان الانصار نفس الله بهم عن نبيه صلى الله عليه وسلم ما كان أكره من المكذبين فان الله تعالى منزله عن النفس
التي هو الهواء الخارج من التنفيس تعالى الله عما ينسب اليه الظالمون من ذلك علوا كبيرا (الصورة) تطلق على
الامر وعلى المعلوم عند الناس وعلى غير ذلك ورد في الحديث اضافة الصورة الى الله في الصحيح وغيره مثل حديث
عكرمة قال عليه السلام رأيت ربي في صورة شاب الحديث هذا حال من النبي صلى الله عليه وسلم وهو في كلام العرب
معلوم متعارف وكذلك قوله عليه السلام ان الله خلق آدم على صورته اعلم أن المثالية الواردة في القرآن لغوية لا عقلية
لان المثالية العقلية تستحيل على الله تعالى زيد الاسد شدة زيد هير شعر اذا وصفت موجودا بصفة أو صفتين ثم وصفت
غيره بتلك الصفة وان كان بينهما نيبان من جهة حقائق أخرى واسكنهما مشتركان في روح تلك الصفة ومعناها فكل
واحد منهما على صورة الآخر في تلك الصفة خاصة فافهم وتنبه وانظر كونك دليلا عليه سبحانه وهل وصفته بصفة كمال
الامنك فتفطن فاذا دخلت من باب التعرية عن المناظرة سلبت النقائص التي تجوز عليك عنه وان كانت لم تقم قط به
واسكن الجسم والمشيء لما أضافها اليه سلبت أنت تلك الاضافة ولولم يتوهم هذا المسافات شيئا من هذا السلب فاعلم وان
كان للصورة هناك داخل كثيرة أضر بنا عن ذكرها رغبة فيما قصدها في هذا الكتاب من حذف التطويل والله يقول

الحق وهو هدى السبيل (الذراع) ورد في الخبر عن النبي صلى الله عليه وسلم ان ضرس الكافر في النار مثل أحد وكشافة جلده أربعون ذراعاً وذراع الجبار هذه اضافة تشرى بمقدار جعله الله تعالى اضافة اليه كما تقول هذا الشيء كذا وكذا ذراعاً وذراع الملك تريد الذراع الا كبر الذي جعله الملك وان كان مثلاً ذراع الملك الذي هو الجارحة مثل أذرع الناس والذراع الذي جعله مقداراً يزيد على ذراع الجارحة بنصفه أو ثلثه فليس هو اذن ذراعه على حقيقته وانما هو مقدار نصبه ثم اضيف الى جعله فاعلم والجبار في اللسان الملك العظيم وهكذا (القدم) يضع الجبار فيها قدمه القدم الجارحة ويقال لفلان في هذا الامر قدم أي ثبوت والقدم جماعة من الخلق فتكون القدم اضافة وقد يكون الجبار ملكاً وتكون هذه القدم لهذه الملك اذا جارحة تستحيل على الله تعالى وجل (والاستواء) أيضاً يطلق على الاستقرار والقصود والاستيلاء والاستقرار من صفات الاجسام فلا يجوز على الله تعالى الا اذا كان على وجه الثبوت والقصد هو الارادة وهي من صفات الكمال قال ثم استوى الى السماء أي قصد واستوى على العرش أي استولى

قد استوى بشر على العراق * من غير سيف ودم مہراق

والاخبار والآيات كثيرة منها صحيح وسقيم وما منها خبر الاول وجه من وجوه التنزيه وان أردت أن يقرب ذلك عليك فاعلم الى اللفظة التي توهم التشبيه وخذ فائدتها وروحها وما يكون عنها فاجعله في حق الحق تفز بدرجته التنزيه حين حاز غيرك درك التشبيه فيكنا فافعل وظهر ثوبك ويكنى هذا القدر من هذه الاخبار فقد طال الباب نفث الروح الاقدس في الروح الانفس بما تقدم من الالفاظ لما تجب المتعجب عن خرج على صورته وخالفه في سريره ففرح بوجوده وضحك من شهوده وغضب لتوايه وتبشيش لتدليه ونسي ظاهره وتنفس فأطلق مواخره وثبت على ملكه وتحكم بالتقدير على ملكه فكان ما أراد والى الله المعاد فهذه ارواح مجردة تنظرها أشباح مسنده فاذا بلغ الميقات وانقضت الاوقات ومارت السماء وكثرت الشمس وبدلت الارض وانكسرت النجوم واتفتت الامور وظهرت الآخرة وحشر الانسان وغيره في الخافره حينئذ تشهد الاشباح وتنسم الارواح ويتجلى الفتح ويتقدم المصباح وتشتعل الرايح ويظهر الود الصراح ويزلزال الحاح ويرفرق الجناح ويكون الابتناء بالصراح من أول الليل الى الاصباح فأسنأها من منزله وما أشهاها الى النفوس من حالة مكمله متعنا الله بها

الباب الرابع في سبب بدء العالم ومراتب الاسماء الحسنی من العالم كله *

في سبب البدء وأحكامه * وغاية الصنع وأحكامه

والفرق ما بين رعاة العلى * في نشأته وبين حكمه

دلائل دلت على صانع * قد قهر الكل بأحكامه

قد وقف الصفي الولي أبقاه الله على سبب بدء العالم في كتابنا المسمى بعنقاء مغرب في معرفة ختم الاولياء وشمس المغرب وفي كتابنا المسمى بانشاء الدوائر الذي ألفنا بعضه بمنزلة السكريم في وقت زيارتنا اياه سنة ثمان وتسعين وخمسة ونحن نريد الخيع فقيداً له منه خديمه عبد الجبار أعلی الله قدره القدر الذي كنت سطرته منه ورحلت به معي الى مكة زادها الله شرفاً في السنة المذكورة لانعمه بها فغفلنا هذا الكتاب عنه وعن غيره بسبب الامر الالهي الذي ورد علينا في تقييده مع رغبة بعض الاخوان والفقراء في ذلك حوصاً منهم على مزيد العلم ورغبة في أن تعود عليهم بركات هذا البيت المبارك الشريف محل البركات والهدى والآيات اليبينات وان نعرف أيضاً في هذا الموضوع الصفي السكريم أبا محمد عبد العزيز رضي الله عنه ما تعطيه مكة من البركات وانها خير وسيلة عبادية واشرف منزلة جادة تراية عسى تنهض به همه الشوق اليه وتنزل به رغبة المريد عليه فقد قيل لمن أوتي جوامع الكلم وكان من ربه في مشاهدة العين أدنى من قاب قوسين ومع هذا التقريب الاكمل والخط الاوفر الاجزل أنزل عليه وقل رب زدني علماً ومن شرط العالم المشاهد صاحب المقامات الغيبية والمشاهد ان يعلم ان لا مكنة في القلوب الاطيفة تأثيراً ولو وجد القلب في أي موضع كان الوجود الا عام

فوجوده بمكة أسمى وأتم فكما تتفاضل المنازل الروحانية كذلك تتفاضل المنازل الجسدية والافهل الدر مثل الحجر الا
عند صاحب الحال وأما المكمل صاحب المقام فانه يميز بينهما كما يميز بينهما الحق هل ساوى الحق بين دار بناؤها لبن
التراب والتبن ودار بناؤها لبن العسجد واللجين فالحكيم الواصل من أعطى كل ذي حق حقه فذلك واحد عصره
وصاحب وقته وكثير بين مدينة يكون أكثر عمارتها الشهوات وبين مدينة يكون أكثر عمارتها الآيات الينيات
أليس قد جمع مع صفى أبقاه الله أن وجود قلوبنا في بعض المواطن أكثر من بعض وقد كان رضى الله عنه يترك الخلوة
في بيوت المنارة المحروسة الكائنة بشرقي تونس بساحل البحر وينزل الى الرابطة التي في وسط المقابر بقرب المنارة من
جهة بابها وهي تعزى الى الخضر فسأله عن ذلك فقال ان قلبي أجده هناك أكثر منه في المنارة وقد وجدت فيها أنا أيضا
ما قاله الشيخ وقد علم وبي أبقاه الله أن ذلك من أجل من يعمر ذلك الموضع أتم في الحال من الملائكة المكرمين أو من
الجن الصادقين وأما من هم من كان يعمره وفقه كبيت أبي يزيد الذي يسمى بيت الابرار وكراوية الجنيد بالشونيزية
وكفارة ابن آدم بالتعن وما كان من أما كن الصالحين الذين فنوا عن هذه الدار وبقيت آثارهم في أما كنهم تنفعل
لها القلوب اللطيفة ولهذا يرجع تفاضل المساجد في وجود القلب لا في تضاعف الاجر فقد تجد قلبك في مسجد أكثر مما
تجده في غيره من المساجد وذلك ليس للتراب ولكن لمجاسة التراب أو همهم ومن لا يجد الفرق في وجود قلبه بين
السوق والمساجد فهو صاحب حال لا صاحب مقام ولا أشك كشافا وعلما أنه وإن عمرت الملائكة جميع الارض مع
تفاضلهم في المعارف والرتب فإن أعلاهم رتبة وأعظمهم علما ومعرفة عمرة المسجد الحرام وعلى قدر جسامتك يكون
وجودك فانه لهم الجلوس في قلب الجايس لهم تأثيرا وهمهم على قدر مراتبهم وإن كان من جهة الهم فقد طاف بهذا
البيت مائة ألف نبي وأربعة وعشرون ألف نبي سوى الاولياء وما من نبي ولا ولي الا وله مهمة متعلقة بهذا البيت وهذه البلد
الحرام لانه البيت الذي اصطفاه الله على سائر البيوت وله سر الاولية في المعابد كما قال تعالى ان أول بيت وضع للناس للذي
ببكة مباركا وهدى للعالمين فيه آيات بينات مقام ابراهيم ومن دخله كان آمنا من كل مخوف الى غير ذلك من الآيات فلو
رحل الصفي أبقاه الله الى هذا البلد الحرام الشريف لوجد من المعارف والزيادات ما لم يكن رآه قبل ذلك ولا خطر له بالبال
وقد علم رضى الله عنه ان النفس تحشر على صورة علمها والجسم على صورة عمله وصورة العلم والعمل بمكة أتم بما في
سواها ولودخلها صاحب قلب ساعة واحدة لكان له ذلك فكيف ان جاور بها وأقام وأتى فيها بجميع الفرائض
والقواعد فلا شك ان مشهده بها يكون أتم وأجلى ومورده أصنى وأعذب وأحلى واذا وصفي أبقاه الله قد أخبرني أنه
يحس بالزيادة والنقص على حسب الاما كن والامزجة ويعلم ان ذلك راجع أيضا الى حقيقة السا كن به أو همته كما
ذكرنا ولا شك عندنا ان معرفة هذا الفن أعنى معرفة الاما كن والاحساس بالزيادة والنقص من تمام تمكن معرفة
العارف وعلاو مقامه واشرافه على الاشياء وقوة ميزه فانه يكتب لولي فيها أثر احسان ومهبة فيها خبرا طيبا انه الملى بذلك
والقادر عليه اعلم وفقنا الله واياك وجميع المسلمين ان أكثر العلماء بالله من أهل الكشف والحقائق ليس عندهم علم
بسبب بدء العالم الاتعلق العلم القديم بإيجاده فكأن ما علم انه سيكونه وهنا ينتهي أكثر الناس وأمانحن ومن أطلعه
الله على ما أطلعه عليه فقد وفقنا على أمور أخرى غير هذا وذلك انك اذا نظرت العالم مفصلا بحقائقه ونسبه وجدته محصور
الحقائق والنسب معلوم المنازل والرتب متناهى الاجناس بين متماثل ومختلف فاذا وقفت على هذا الامر علمت ان لهذا
سرا لطيفا وأمر أعجيبا لا تدرك حقيقته بدق فكر ولا نظر بل يعلم موهوب من علوم الكشف ونتائج المجاهدات
المصاحبة للهم فان مجاهدة بغير همته غير منتجة شيئا ولا مؤثرة في العلم لكن تؤثر في الحال من رقة وصفاء بجسده صاحب
المجاهدة فاعلم علمك الله سرائر الحكم وذهبك من أجوامع الكلام ان الاسماء الحسنى التي تبلغ فوق أسماء الاحصاء
عددًا وتزل دون أسماء الاحصاء سعادة هي المؤثرة في هذا العالم وهي المفاتيح الاول التي لا يعلمها الا هو وان لكل حقيقة
اسما ما يخص بها من الاسماء وأعنى بالحقيقة حقيقة تجمع جنسا من الحقائق رب تلك الحقيقة ذلك الاسم وتلك الحقيقة
عابدة وتحت تكليفه ليس غير ذلك وان جمع لك شيئا ما أشياء كثيرة فليس الامر على ما توهمته فانك ان نظرت الى

ذلك الشيء وحدث له من الوجوه ما يقابل به تلك الاسماء التي تدل عليها وهي الحقائق التي ذكرناها مثال ذلك ما ثبت لك في العلم الذي في ظاهر العقول ونحت حكمها في حق موجود ما فرد لا ينقسم مثل الجوهر الفرد الجزء الذي لا ينقسم فان فيه حقائق متعددة تطلب أسماء الهية على عددها حقيقة إيجادها يطلب الاسم القادر ووجه احكامه يطلب الاسم العالم ووجه اختصاصه يطلب الاسم المر يدور وجه ظهوره يطلب الاسم البصير والرائي الى غير ذلك فهذا وان كان فردا فله هذه الوجوه وغيرها مما نذكرها ولكل وجه وجوه متعددة تطلب من الاسماء بحسبها وتلك الوجوه هي الحقائق عندنا الثواني والوقوف عليها عسير وتحصيلها من طريق الكشف أعسر واعلم ان الاسماء قد تتركها على كثرتها اذا لحظنا وجوه الطالبين لها من العالم واذا لم نلاحظ ذلك فنرجع ونلاحظ أتمها المطالب التي لا غنى لنا عنها فنعرف ان الاسماء التي الالهيته موقوفة عليها هي أيضا أتمها الاسماء فيسهل النظر ويكمل الغرض ويتيسر التعدي من هذه الالهيته الى البنات كما يتيسر رد البنات الى الالهيته فاذا نظرت الاشياء كلها المعلومة في العالم العلوي والسفلي تجد الاسماء السبعة المعبر عنها بالصفات عند أصحاب علم الكلام تنضم منها وقد ذكرنا هذا في كتابنا الذي سميناه انشاء الدوائر وليس غرضنا في هذا الكتاب في هذه الالهيته السبعة المعبر عنها بالصفات ولكن قصدنا الالهيته التي لا بد لإيجاد العالم منها كما اننا نحتاج في دلائل العقول من معرفة الحق سبحانه الا كونه موجودا عالما مريدا قادرا حيا لا غير وما زاد على هذا فاما يقتضيه التكليف فيجىء الرسول عليه السلام جعلنا نعرفه متكاما والتكليف جعلنا نعرفه سميعا بصيرا الى غير ذلك من الاسماء فالذي نحتاج اليه من معرفة الاسماء لوجود العالم وهي أرباب الاسماء وماعداه افسدته لها كما ان بعض هذه الارباب سدت لبعضها قامها الاسماء الحلي العالم المريد القادر القائل الجواد المقسط وهذه الاسماء بنات الاسمين المدير والمفصل فالحق ثبت فهمك بعد وجودك وقبله والعالم ثبت احكامك في وجودك وقبل وجودك ثبت تقديرك والمريد ثبت اختصاصك والقادر ثبت عدمك والقائل ثبت قدمك والجواد ثبت إيجادك والمقسط ثبت مرتبتك والمرتبة آخر منازل الوجود فهذه حقائق لا بد من وجودها فلا بد من أسمائها التي هي أربابها فالحق رب الارباب والمر بوبين وهو الامام يليه في الرتبة العالم يلي العالم المريد يلي المريد القائل يلي القائل القادر يلي القادر الجواد وآخرهم المقسط فانه رب المراتب وهي آخر منازل الوجود وما بقي من الاسماء فتحت طاعة هؤلاء الاسماء الائمة الارباب وكان سبب توجه هؤلاء الاسماء الى الاسم الله في إيجاد العالم بقية الاسماء مع حقائقها أيضا على ان أئمة الاسماء من غير نظر الى العالم انما هي أربعة لا غير اسمه الحلي والمتكلم والسميع والبصير فانه اذا سمع كلامه ورأى ذاته فقد كمل وجوده في ذاته من غير نظر الى العالم ونحن لا نريد من الاسماء الا ما يقوم بها وجود العالم فكثرت عنايتنا الاسماء فعندنا الى أربابها قد خلنا عليهم في حضراتهم فاجدنا غير هؤلاء الذين ذكرناهم وأبرزناهم على حسب ما شاهدناهم فكان سبب توجه أرباب الاسماء الى الاسم الله في إيجاد أعياننا بقية الاسماء فاول من قام لطلب هذا العالم الاسم المدير والمفصل عن سؤال الاسم الملك فعندما توجه على الشيء الذي عنه وجد المثال في نفس العالم من غير عدم متقدم ولكن تقدم مرتبة لا تقدم وجودا كمتقدم طلوع الشمس على أول النهار وان كان أول النهار مقارنا لطلوع الشمس ولكن قد تبين ان العلة في وجود أول النهار طلوع الشمس وقد قارنه في الوجود فهكذا هو هذا الامر فلما دبر العالم وفصله هذا ان الاسمان من غير جهل متقدم به أو عدم علم وانتشأت صورة المثال في نفس العالم تعلق اسمه العالم اذذاك بذلك المثال كما تعلق بالصورة التي أخذ منها وان كانت غير مرتبة لانها غير موجودة كما سئلت في بابهم وجد العالم فاول أسماء العالم هذان الاسمان والاسم المدير هو الذي حقق وقت الإيجاد المقدر فتعلق به المريد على حد ما أبرزه المدير وودره وما عملا شيئا من نشأ هذا المثال الا بمشاركته بقية الاسماء لكن من وراء حجاب هذين الاسمين ولهذا تحت لهما الامامة والآخرون لا يشعرون بذلك حتى بدت صورة المثال فأروا ما فيه من الحقائق المناسبة لهم تجذبهم للتعشق بها فصار كل اسم يتعشق بحقيقته التي في المثال ولكن لا يقدر على التأثير فيها اذ لا تعطى الحضرة التي تجلي فيها هذا المثال فاذا هم ذلك التعشق والحب الى الطلب والسعي والرغبة في إيجاد صورة عين ذلك المثال ليظهر سلطانهم ويصع على الحقيقة وجودهم

فلا شيء أعظم هما من عزيز لا يجده عزيزاً يقهره حتى يذل تحت قهره فيصبح سلطان عزه أرغى لا يجده من يفتقر إلى غناه
وهكذا جميع هذه الأسماء فليجأت إلى أربابها الأئمة السبعة التي ذكرناها ترغب إليها في إيجاد عين هذا المثال الذي
شاهدوه في ذات العالم به وهو المعبر عنه بالعالم ويرى يقول القائل يا أيها المحقق وكيف ترى الأسماء هذا المثال ولا يراه إلا
الاسم البصير خاصة لا غيره وكل اسم على حقيقة ليس الاسم الآخر عليها قلنا له لتعلم وفقك الله أن كل اسم ألهي يتضمن
جميع الأسماء كلها وإن كل اسم ينعت بجميع الأسماء في أفقه فكل اسم فهو حي قادر سميع بصير متكلم في أفقه وفي علمه
والأفك كيف يصح أن يكون رب العباد هيهات هيهات غير أن ثم لطيفة لا يشعر بها وذلك أنك تعلم قطعاً في حبوب البر
وأمثاله أن كل مرة فيها من الحقائق ما في آخرها كما تعلم أيضاً أن هذه الحبة ليست عين هذه الحبة الأخرى وإن كانتا نحوياً
على حقائق متماثلة فانهما مثلان فأبحث عن هذه الحقيقة التي تجعلك تفرق بين هاتين الحبتين وتقول إن هذه ليست
عين هذه وهذا سار في جميع المتماثلات من حيث ما تملأوا به كذلك الأسماء كل اسم جامع لما جعلت الأسماء من الحقائق
ثم تعلم على القطع أن هذا الاسم ليس هو هذا الآخر بتلك اللطيفة التي بها فرقت بين حبوب البر وكل متماثل فأبحث عن
هذا المعنى حتى تعرفه بالذكرة لا بالفكر غير أني أريد أن أوقفك على حقيقة ما ذكرها أحد من المتقدمين وربما أطلع
عليها فربما خصصت بها ولا أدري هل تعطى لغيري بعدى أم لا من الحضرة التي أعطيتها فإن استقرأها أو فهمها من
كتابي فانا المعلم له وأما المتقدمون فلم يجدوها وذلك أن كل اسم كما قررنا بجميع حقائق الأسماء ويحتوي عليها مع وجود
اللطيفة التي وقع لك التمييز بها بين المثليين وذلك أن الاسم المنعم والاسم المعذب اللذين هما الظاهر والباطن كل اسم من
هذين الاسمين يتضمن ما يحويه سديته من أولهم إلى آخرهم غير أن أرباب الأسماء ومن سواهم من الأسماء على ثلاث
مراتب منها ما يلحق بدرجات أرباب الأسماء ومنها ما ينفر بدرجة فنها ما ينفر بدرجة المنعم وبدرجة المعذب فهذه
أسماء العالم محصورة والله المستعان فلما لجأت الأسماء كلها إلى هؤلاء الأئمة ولجأت الأئمة إلى الاسم الله لجأ الاسم الله إلى
الذات من حيث غناها عن الأسماء سائلاً في اسعاف ماسأله الأسماء فيه فأنعم المحسان الجواد بذلك وقال قل للأئمة
يتعلقون بأرباب العالم على حسب ما تعطيه حقائقهم فخرج إليهم الاسم الله وأخبرهم الخبر فاقبلوا مسرعين فرحين
مبتهجين ولم يزالوا كذلك فنظروا إلى الحضرة التي أذكروها في الباب السادس من هذا الكتاب فوجدوا العالم كما
سند كره فيما يأتي من الأبواب بعد هذا إن شاء الله والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

﴿الباب الخامس في معرفة أسرار بسم الله الرحمن الرحيم والفاتحة من وجه ما لا من جميع الوجوه﴾

بسملة الأسماء ذو منظرين * ما بين ابقاء وأفناء عيين
الابن قالت من حسنين ما * خافت على النمل من الخطبتين
فقال من أضحكك قولها * هل أثر يطالب من بعد عين
يانفس يانفس استقمي فقد * عاينت من نملتنا القبضتين
وهكذا في الجسد فاستنبتها * أن شئت أن تنعم بالجننتين
احدهما من عسجد مشرق * جعلها وأختها من لجين
يا أم قرآن العلى هل ترى * من جهة الفرقان للفرقتين
أنت لنا السبع المثاني التي * خص بها سيدنا دون مين
فانت مفتاح الهدي للنهي * وخص من عادك بالفرقتين

لما أردنا أن نفتتح معرفة الوجود وابتداء العالم الذي هو عندنا المصحف الكبير الذي تلاه الحق علينا تلاوة حال كان
القرآن تلاوة قول عندنا فالعالم حروف مخطوطة من قومة في رقي الوجود المنشور ولا تزال الكتابة فيه دائمة أبداً لا تنهى
ولما افتتح الله تعالى كتابه العزيز بفاتحة الكتاب وهذا كتاب أعني العالم الذي تكلم عليه أردنا أن نفتتح بالكلام
على أسرار الفاتحة وبسم الله فاتحة الفاتحة وهي آية أولى منها وأولها كالعلاوة على الخلافة المعالوم بين العلماء

فلا بد من الكلام على البسملة ورمي يقع الكلام على بعض آية من سورة البقرة آيتين أو ثلاث خاصة تبرّك بكلام الحق سبحانه ثم نسوق الابواب ان شاء الله تعالى فأقول انه لما قدمنا ان الاسماء الالهية سبب وجود العالم وانها المسطرة عليه والمؤثرة لذلك كان بسم الله الرحمن الرحيم عندنا خيرا ابتداء مضمرا وهو ابتداء العالم وظهوره كأنه يقول ظهور العالم بسم الله الرحمن الرحيم أي باسم الله الرحمن الرحيم ظهر العالم واختص الثلاثة الاسماء لان الحقائق تعطى ذلك فأنه هو الاسم الجامع للاسماء كلها والرحمن صفة عامة فهو الرحمن الدنيا والآخرة به الرحمن كل شيء من العالم في الدنيا ولما كانت الرحمة في الآخرة لا تختص الا بقبضة السعادة فأنها تنفرد عن أختها وكانت في الدنيا بمنزلة نولد كافر أو يموت مؤمنا أي ينشأ كافرا في عالم الشهادة وبالعكس وتارة وتارة وبعض العالم تميز باحدى القبضتين باخبار صادق فجاء الاسم الرحمن مختصا بالدار الآخرة لسكل من آمن وتم العالم به هذه الثلاثة الاسماء جلالة في الاسم الله وتفصيلا في الاسمين الرحمن الرحيم فتحقق ما ذكرناه فاني أريد أن أدخل الى ما في طي البسملة والفتحة من بعض الاسرار كما شرطناه فلتبين وتقول بسم بالباء يظهر الوجود والنقطة تميز العابد من المعبود قيل للشبلي رضي الله عنه أنت الشبلي فقال أنا النقطة التي تحت الباء وهو قولنا النقطة للتمييز وهو وجود العبد بما تقتضيه حقيقة العبودية وكان الشيخ أبو مدين رحمه الله يقول ما رأيت شيئا إلا رأيت الباء عليه مكتوبة فالباء المصاحبة للموجودات من حضرة الحق في مقام الجمع والوجود أي في قام كل شيء وظهوره هي من عالم الشهادة هذه الباء بدل من همزة الوصل التي كانت في الاسم قبل دخول الباء واحتيج اليها لا ينطق بساكن فجلبت الهمزة المعبر عنها بالقدرة محرّكة عبارة عن الوجود ليتوصل بها الى النطق الذي هو اليجاد من ابداع وخلق الساكن الذي هو العدم وهو أوان وجود المحدث بعد ان لم يكن وهو السين فدخل في الملك بالميم ألت بر بكم قالوا بلى فصارت الباء بدلا من همزة الوصل أعني القدرة الازلية وصارت حركة الباء حركة الهمزة الذي هو اليجاد ووقع الفرق بين الباء والالف الواصلة فان الالف تعطى الذات والباء تعطى الصفة ولذلك كانت لعين اليجاد أحق من الالف بالنقطة التي تحتها وهي الموجودات فصارت الباء الانواع الثلاثة شكل الباء والنقطة والحركة العوالم الثلاثة فكما في العالم الوسط نوههم ما كذلك في نقطة الباء فالباء ملكوتية والنقطة جبروتية والحركة شهادة ملكية والالف المجدوفة التي هي بدل منها هي حقيقة القائم بالكل تعالى واحتجب رجة منه بالنقطة التي تحت الباء وعلى هذا الحد تأخذ كل مسألة في هذا الباب مستوفاة بطريق اليجاد فبسم والم واحد ثم وجدنا الالف من بسم قد ظهرت في اقرأ باسم ربك وباسم الله محرابا بين الباء والسين ولم تظهر بين السين والميم فلم تظهر في باسم السفينة ما جرت السفينة ولولم تظهر في اقرأ باسم ربك ما علم المثل حقيقة ولا رأى صورته فتيقظ من سنة الغفلة وانقبه فلما كثرت اعمالها في أوائل السور حذفت لوجود المثل مقامه في الخطاب وهو الباء فصار المثل مرآة للسين فصار السين مثالا وعلى هذا الترتيب نظام التركيب وانما لم تظهر بين السين والميم وهو محل التغيير وصفات الافعال ان لو ظهرت لزال السين والميم اذ ليسوا بصفة لازمة للقديم مثل الباء فكان خفاؤه عنهم رجة بهم اذ كان سبب بقاء وجودهم وما كان ابشرا أن يكلمه الله الا وحيا أو من وراء حجاب أو يرسل رسولا وهو الرسول فهذه الباء والسين والميم العالم كله ثم عمل الباء في الميم الخفض من طريق التشبيه بالحدوث اذ الميم مقام الملك وهو العبودية وخفضتها الباء عرفتها بنفسها وأوقفها على حقيقتها فاجتمعت الباء وجدت الميم في مقام الاسلام فان زالت الباء يومئذ السبب طارئ وهو ترقى الميم الى مقام الايمان فتتح في عالم الجبروت بسبب وأشباهه فأمر بتزيه المحل لتجلى المثل فقليل له سبب اسم ربك الأعلى الذي هو مغديك بالمواد الالهية فهو ربك بفتح الميم وجاءت الالف ظاهرة وزالت الباء لان الامر توجه عليها بالتسبيح ولا طاقة لها على ذلك والباء محدثة مثلها والمحدث من باب الحقائق لا فعل له ولا بد لها من امتثال الامر فلا بد من ظهور الالف الذي هو الفاعل القديم فلما ظهر فعلت القدرة في الميم التسبيح فسبح كما أمر وقيل له الأعلى لانه مع الباء في الأسفل وفي هذا المقام في الوسط ولا يسبح المسيح مثله ولا من هو دونه فلا بد أن يكون المسيح أعلى ولو كنا في تفسير سورة سبح اسم ربك الأعلى لاظهرنا أسرارها فلا يزال في هذا المقام حتى يتنزه في نفسه فان من ينزهه منزّه فانه منزّه عن تنزيهه فلا بد من هذا التنزيه أن يعود

على المنزه ويكون هو الاعلى فان الحق من باب الحقيقة لا يصح عليه الاعلى فانه من أسماء الاضافة وضرب من وجوه المناسبة فليس باعلى ولا اسفل ولا أوسط تنزه عن ذلك وتعالى علوا كبيرا بل نسبة الاعلى والاوسط والاسفل اليه نسبة واحدة فاذا تنزه خرج عن حد الامر وخرق عجاب السمع وحصل المقام الاعلى فارتفع الميم بمشاهدة القديم فحصل له الثناء التام ببارك اسم ربك ذو الجلال والاكرام فسكان الاسم عين المسمى كذلك العبد عين المولى من تواضع لله رفعة الله وفي الصحيح من الاخبار ان الحق يد العبد ورجله ولسانه وسمعه وبصره لولم يقبل الخفض من الباء في بسم ما حصل له الرفع في النهاية في تبارك اسم ثم اعلم ان كل حرف من بسم مثلث على طبقات العوالم فاسم الباء باء وألف وهمزة واسم السين سين وياعونون واسم الميم ميم وياهم وياهم والياء مثل الباء وهي حقيقة العبد في باب النداء فاشرف هذا الوجود كيف انحصر في عابد ومعبود فهذا اشرف مطلق لا يقابله ضد لان ما سوى وجود الحق تعالى ووجود العبد عدم محض لا عين له ثم انه سكن السين من بسم تحت ذل الافتقار والفاقة كسكون تحت طاعة الرسول لما قال من يطع الرسول فقد أطاع الله فسكنت السين من بسم لتتلقى من الباء الحق اليقين فلو تحركت قبل أن تسكن لاستبدت بنفسها وخيف عليها من الدعوى وهي سين مقدسة فسكنت فلما تلقت من الباء الحقيقة المطلوبة أعطيت الحركة فلم تتحرك في بعض المواطن الا بعد ذهاب الباء اذ كان كلام التلميذ بحضور الشيخ في أمر ما سوء أدب الآن يأمره فامتثال الامر هو الادب فقال عند مفارقة الباء مخاطب أهل الدعوى تأتيا ما حصل له في المقام الاعلى سأصرف عن آياتي الذين يتكبرون ثم تحرك لمن أطاعه بالرحمة واللين فقال سلام عليكم طينتم فادخلوها خالدين يريد حضرة الباء فان الجنة حضرة الرسول عليه السلام وكثير الرؤية حضرة الحق فاصدق وسلم تكشف وتلحق فهذه الحضرة هي التي تنقله الى الالف المرادة فكما انه ينقلك الرسول الى الله كذلك تنقلك حضرة التي هي الجنة الى الكتيب الذي هو حضرة الحق ثم اعلم ان التنوين في بسم لتحقيق العبادة واشارات التبعية فلما ظهر منه التنوين اصطفاه الحق المبين باضافة التشریف والتسكين فقال بسم الله تحذف التنوين العبدى لاضافته الى المنزل الالهى ولما كان تنوين تخلق لهذا صح له هذا التحقق والاف السكون أولى به فاعلم انتهى الجزء التاسع

(بسم الله الرحمن الرحيم)

﴿وصل﴾ قوله الله من بسم الله ينبغي لك أيها المسترشد أن تعرف أولا ما تحصل في هذه الكلمة الكريمة من الحروف وحينئذ يقع الكلام عليها ان شاء الله وحروفها ال ل ا ه و فاول ما أقول كلاما مجازيا موزنا ثم ناخذ في تبينه ليسهل قبوله على عالم التركيب وذلك ان العبد تعلق بالالف تعلق من اضطرر لتجافا فظهرته اللام الاولى ظهورا ورثه الفوز من العدم والنجاة فلما صح ظهوره وانتشر في الوجود نوره وصح تعلقه بالمسمى وبطل تخلفه بالاسماء أفنته اللام الثانية بشهود الالف التي بعدها فناء لم يبق منه باقية وذلك عسى ينكشف له المعنى ثم جاءت الواو بعدها لتسكن المراد وبقيت اطاء لوجوده آخر عند محو العباد من أجل العناد فذلك أو ان الاجل المسمى وهذا هو المقام الذي تضمنه حل فيه أحوال السائرین وتعدم فيه مقامات السالكين حتى يفي من لم يكن ويبقى من لم يزل لا غير يثبت لظهوره ولا ظلام يبق لنوره فان لم تسكن تراه اعرف حقيقة ان لم تسكن تسكن أنت اذ كانت التاء من الحروف الزوائد في الافعال المضارعة للذوات وهي العبودية يقول بعض السادة وقد سمع عاتبا يقول الحمد لله فقال له ذلك السيد أتمها كما قال الله رب العالمين فقال العاطس يا سيدي ناوم من العالم حتى يذ كرمع الله فقال له الآن فله يا أخي فان المحدث اذا قرن بالقديم لم يبق له أثر وهذا هو مقام الوصلة وحال وله أهل الفناء عن أنفسهم وأما الوفاء عن فناءه لما قال الحمد لله لان في قوله الحمد ثبت العبد الذي هو المعبر عنه بالرداء عند بعضهم وبالثوب عند آخرين ولو قال رب العالمين لكان أرفع من المقام الذي كان فيه فذلك مقام الوارثين ولا مقام أعلى منه لانه شهود لا يتحرك معه لسان ولا يضطرب معه جنان أهل هذا المقام في أحوالهم فاعرف أفعالهم استولت عليهم أنوار الذات وبدت عليهم رسوم الصفات هم عرائس الله الخبياتون عنده المحجوبون

لديه الذين لا يعرفهم سواء كما لا يعرفون سواء توجههم بتاج البهاء وكليل السناء وأقصدتهم على منابر الفناء عن القرب في بساط الانس ومناجاة الدعوية بلسان القيومية أو رثهم ذلك قوله على صلاتهم دائمون وبشهادتهم قائمون فلم تزل القوة الالهية نمدهم بالمشاهدة فيرزون بالصفات في موضع القدمين فلا وله الامن حيث الاقتداء ولاذ كرا الاقامة سنة أو فرض لا يحسدون عن سواء السبيل فهم بالحق وان خاطبوا الخلق وعاشروهم فليسوا معهم وان رأوهم لم يروهم اذ لا يرون منهم الا كونهم من جملة أفعال الله فهم يشاهدون الصنعة والصانع مقاماً عمرياً كما يقعد أحدكم مع نجار يصنع تابوتاً فيشاهد الصنعة والصانع ولا تحجب الصنعة عن الصانع الا ان شغل قلبه بحسن الصنعة فان الدنيا كما قال عليه السلام حلوة خضرة وهي من خضراء الدمن جارية حسنة في منبت سوء من أحسن اليها وأحبها أساءت اليه وحرمت عليه أسوأ ولقد أحسن القائل

إذا امتنع الدنيا ليبت تكشفت * له عن عسدي في ثياب صديق

فهذه الطائفة الامناء الصديقون اذا أيدهم الله بالقوة الالهية وأمدتهم فهم معه بهذه النسبة على وجه المثال وهذا أعلى مقام يرقى فيه وأشرف غاية ينتهي اليها هذه الغاية القصوى اذ لا غاية الا من حيث التوحيد لا من حيث الموارد والواردات وهو المستوى اذ لا استواء الا الرفيق الاعلى فهبتا هذه العصاية بما نالوه من حقائق المشاهدة وهنيتا الناعلى التصديق والتسليم لهم بالموافقة والمساعدة من بتاجوا داللسان في حلية الكلام فلنرجع الى ما كنا بسبيله والسلام فأقول همزة هذا الاسم المحدوفة بالاضافة تحقيق اتصال الوحدة في اللام الثانية نحو آثار الغير المتحصل والواو التي بعدها طاء ليس تقدم لتحقيق المتصل ومحقق المنفصل والالف الموجودة في اللام الثانية نحو آثار الغير المتحصل والواو التي بعدها طاء ليس طاء في الخط أثر ومعناها في الوجود بهاء طوية قد انشأ بها في عالم الملك بذاتها فقال هو الله الذي لا اله الا هو فبدأ بالهوية وختم وملكها الامر في الوجود والعدم وجعلها دالة على الحدوث والقدم وهو آخذ كرا لدا كرين وأعلاه فرجع المجز على المصدر فلاح لآلة القدر ووقف بوجودها أهل العناية والتأييد على حقائق التوحيد فالوجود في نقطة دائرة هذا الاسم سا كن وقد اشغل عليه بحقيقته اشتغال الاما كن على المتككن السا كن والله المثل الاعلى

والله قد ضرب الاقل لنوره * مثلاً من المشكاة والنبراس

فقال تعالى والله بكل شيء عليم وصير السكل اسماً ومسمى وأرسله مكشوفاً ومعنى (حل المقفل وتفصيل الجمل) يقول العبد لله فيثبت أولاً وآخراً وينق باللامين باطناً وظاهراً الزمت اللام الثانية طاء بوساطة الالف العلمية ما يكون من نجوى ثلاثة الا هو رابعهم الثلاثة اللام ولا خمسة الا هو سادسهم فالالف سادس في حق الطاء رابع في حق اللام ألم نرا الى ربك كيف مد الظل العرش ظل الله العرش اللام الثانية وما حواء اللام الاولى بطريق الملك واللامان هما الظاهر والباطن من باب الاسماء ظهر تابين ألف الاول وألف الآخر وهو مقام الاتصال لان النهاية تنعطف على البداية وتتصل بها اتصال اتحاد ثم خرجت الطاء بوأوها الباطنة مخرج الانفصال والجزء المتصل بين اللام والطاء هو السر الذي به تقع المشاهدة بين العبد والسيد وذلك مركز الالف العلمية وهو مقام الاضمحلال ثم جعل تعالى في الخط المتصل جزأين اللامين للاتصال بين اللام الاولى التي هي عالم الملك وبين اللام الثانية التي هي عالم الملكوت وهو مركز العالم الاوسط عالم الجبروت مقام النفس ولا بد من خطوط فارغة بين كل حرفين فتلك مقامات فناء رسوم السالكين من حضرة الى حضرة (تتميم) الالف الاولى التي هي ألف همزة منقطعة واللام الثانية ألفها متصل بها قطعت الالف في أوائل الخطوط لقوله عليه السلام كان الله ولا شيء معه فلهاذا قطعت ونزعه من الحروف من أشبهها في عدم الاتصال بما بعدها والحروف التي أشبهتها على عدد الحقائق العامة العالية التي هي الامهات وكذلك اذا كانت آخر الحروف تقطع الاتصال من البعدية الرقية فكان انقطاع الالف تنبيهها لما ذكرناه وكذلك اخوته فالالف للحق وأشياء الالف للعقل وذلك د ذ ز و في جميع الحقائق جسم متفرد حساس ناطق وما عداه من له لغة وانحصرت حقائق العالم الكلية فلما أراد وجود اللام الثانية وهي أول موجود في المعنى وان تأخرت في الخط فان معرفة الجسم تقدم على معرفة

الروح شاهدا وكذلك الخط شاهدا وهي عالم الملكوت وأوجدناها بقدرته وهي الهمزة التي في الاسم اذا ابتدأت به معرى من الإضافة وهي لا تفارق الألف قلما أوجدت هذه الألف اللام الثانية جعلها رئيسة فطلبت مرؤسا تكون عليه بالطبع فأوجد لها عالم الشهادة الذي هو اللام الأولى فلما نظرت إليه أشرق وأنار وأشرق الأرض بنور ربها ووضع الكتاب وهو الجزء الذي بين اللامين أمر سبحانه اللام الثانية أن تعد الأولى بما أمدها به تعالى من جود ذاته وأن تكون دليلا عليها فطلبت منه معنى تصرفه في جميع أمورها يكون لها كالوزير فتلقى إليه ما تريد فبقي عليه على عالم اللام الأولى فأوجد لها الجزء المتصل باللامين المعبر عنه بالكتاب الأوسط وهو العالم الجبروتى وليست له ذات قائمة مثل اللامين فإنه بمنزلة عالم الخيال عندنا فالقت اللام الثانية إلى ذلك الجزء وارتقم فيه ما أريد منها ووجهت به إلى اللام الأولى فامتثلت الطاعة حتى قالت بلى فلما رأته اللام الأولى الأمر قد أتاهما من قبل اللام الثانية بواسطة الجزء الذي هو الشرع صارت مشاهدة لما يريد عليهما من ذلك الجزء راغبة له في أن يوصلها إلى صاحب الأمر لتشاهده فلما صرفت المهمة إلى ذلك الجزء واشتغلت بمشاهدته احتجبت عن الألف التي تقدمتها أرجعوا وراءكم فالتسوا ونورا ولولم تصرف المهمة إلى ذلك الجزء لتلتقى الأمر من الألف الأولى بلا واسطة ولكن لا يمكن لسر عظيم فإنها ألفت الذات والثانية ألفت العلم (إشارة) ألا ترى أن اللام الثانية لما كانت مرادة بمحبة منزلة عن الوسائط كيف اتصلت بالألف الواحدانية اتصالا شافيا حتى صار وجودها نطقا يدل على الألف دلالة صحيحة وإن كانت الذات خفيت فإن لفظك باللام يحقق الاتصال ويدلك عليهما من عرف نفسه عرف ربه من عرف اللام الثانية عرف الألف بفعل نفسك دليلا عليك ثم جعل كونك دليلا عليك دليلا عليه في حق من بعدك وقدم معرفة العبد بنفسه على معرفته بربه ثم بعد ذلك يغنيه عن معرفته بنفسه لما كان المراد منه أن يعرف ربه ألا ترى تعاقب اللام الألف وكيف يوجد اللام في النطق قبل الألف وفي هذا تنبيه لمن أدرك فهذه اللام الملكوتية تتلقى من ألفت الواحدانية بغير واسطة فتورده على الجزء الجبروتى ليؤدبه إلى لام الشهادة والملك هكذا الأمر مادام التركيب والحجاب فلما حصلت الأوية والآخرة والظاهرة والباطنية أراد تعالى كما قدم الألف منزلة عن الاتصال من كل الوجوه بالحروف أراد أن يجعل الانتهاء نظيرا لابتداء فلا يصح بقاء العبد أولا وآخره فأوجد الهاء مفردة بواو هو يتألفان توهم متوهم أن الهاء ملصقة إلى اللام فليست كذلك وإنما هي بعد الألف التي بعد اللام والألف لا يتصل بها في البعدية شيء من الحروف فالهاء بعد اللام مقطوعة عن كل شيء فذلك الاتصال باللام في الخط ليس باتصال فالهاء واحدة والألف واحدة فاضرب الواحد في مثله يكن واحدا فصاع انفصال الخلق عن الحق فبقى الحق وإذا صاع تخلى اللام الملكية لما تورده عليها لام الملكوت فلا تزال أضمحل عن صفاتها وتنفى عن رسومها إلى أن تحصل في مقام الفناء عن نفسها فاذا غابت عن ذاتها غنى الجزء انقائها واتحدت الألمان لفظا ينطق بها اللسان مشددة للادغام الذي حدث فصارت موجودة بين ألفين اشتقلا عليها وأحاطا بها فاعطشنا الحكمة الموهوبة لاسمعنا لفظ الناطق بلابن ألفين علمنا علم الضرورة أن المحدث فنى بظهور القديم فبقى ألفان أولى وأخرى وزال الظاهر والباطن بزوال اللامين بكلمة النفى ففصر بنا الألف في الألف ضرب الواحد في الواحد فخرجت لك الهاء فلما ظهرت زال حكم الأول والآخرة الذي جعلته الواسطة كزال حكم الظاهر والباطن فقبل عند ذلك كان الله ولا شيء معه ثم أصل هذا الضمير الذي هو الهاء الرفع ولا بد فإن انفتح أو انخفص فتلك صفة تعود على من فتحه وخفضه فهي عائدة على العامل الذي قبل في اللفظ (تكملة) ثم أوجد سبحانه الحركات والحروف والمخارج تنبيهها منه سبحانه وتعالى أن القوافل تتميز بالصفات والمقامات فجعل الحركات نظيرا لصفات وجعل الحروف نظيرا لموصوف وجعل المخارج نظيرا لمقامات والمخارج فاعطى لهذا الاسم من الحروف على عموم وجوهه من وصل وقطع ء ا ل ه و همزة وألفا ولا ماوها و واو فاهمزة أولا والهاء آخر أو مخرجهما واحد مما يلي القلب ثم جعل بين الهمزة والهاء حرف اللام ومخرجها اللسان ترجان القلب فوقعت النسبة بين اللامين والهمزة والهاء كما وقعت النسبة بين القلب الذي هو محل الكلام وبين اللسان المترجم عنه قال الأختل

ان الكلام في القواد وانما * جعل اللسان على القواد دليلا

فلما كانت اللام من اللسان جعلها تنظر اليه لا الى نفسها فانها عنها وهي الحنك الاسفل فلما نظرت اليه لا الى ذاتها علت وارتفعت الى الحنك الاعلى واشتد اللسان بها في الحنك اشتداد القسكن علوها وارتفاعها بمشاهدته وخرجت الواو من الشفتين الى الوجود الظاهر مخبرة دالة عليه وذلك مقام باطن النبوة وهي الشعرة التي فينا من الرسول صلى الله عليه وسلم وفي ذلك يكون الورث فخرج من هذا الوصل ان الهمزة والالف والهاء من عالم المنسكوت واللام من عالم الجبروت والواو من عالم الملك **﴿وصل﴾** قوله الرحمن من البسملة الكلام على هذا الاسم في هذا الباب من وجهين من وجه الذات ومن وجه الصفة فمن أعر به بدلا جعله ذاتا ومن أعر به نعتا جعله صفة والصفات ست ومن شرط هذه الصفات الحياة فظهرت السبعة وجميع هذه الصفات للذات وهي الالف الموجودة بين الميم والنون من الرحمن ويتركب الكلام على هذا الاسم من الخبر الثابت عن النبي صلى الله عليه وسلم ان الله خلق آدم على صورته من حيث اعادة الضمير على الله ويؤيد هذا النظر الرواية الاخرى وهي قوله عليه السلام على صورة الرحمن وهذه الرواية وان لم تصح من طريق أهل النقل فهي صحيحة من طريق الكشف فاقول ان الالف واللام والراء للعلم والارادة والقدرة والهاء والميم والنون مدلول الكلام والسمع والبصر وصفة الشرط التي هي الحياة مستصعبة لجميع هذه الصفات ثم الالف التي بين الميم والنون مدلول الموصوف وانما حذفت خط الدلالة الصفات عليها دلالة ضرورية من حيث قيام الصفة بالموصوف فتجملت للعالم الصفات ولذلك لم يعرفوا من الاله غير هاولا يعرفونها ثم الذي يدل على وجود الالف ولا بد ما ذكرناه من زيادة وهي اشباع فتحة الميم وذلك اشارة الى بسط الرحمة على العالم فلا يكون أبدا ما قبل الالف الامة توحا فتدل الفتحة على الالف في مثل هذا الموضع وهو محل وجود الروح الذي له مقام البسط لمحل التجلي ولهذا ذكر أهل عالم التركيب في وضع الخطوط في حروف العلة الياء المكسورة ما قبلها اذ قد توجدها الياء الصحيحة ولا كسر قبلها وكذلك الواو المضموم ما قبلها ولما ذكرنا الالف لم يقولوا المفتوح ما قبلها اذ لا توجدها الاو الفتحة في الحرف الذي قبلها بخلاف الواو والياء فالاعتدال للالف لازم أبدا فالجاهل اذا لم يعلم في الوجود منزها عن جميع النقائص الا الله تعالى نسي الروح القدسي الاعلى فقال ما في الوجود الا الله فلما سئل في التفصيل لم يوجد له به تفصيل وانما خصص الواو بالمضموم ما قبلها والياء بالمكسور ما قبلها لما ذكرناه فصحت المقارنة بين الالف وبين الواو والياء فالالف للذات والواو العلية والصفات والياء العلية لا لافعال الالف للروح والعقل صفته وهو الفتحة والواو للنفس والقبض صفتها وهو الضمة والياء للجسم ووجود الفعل صفته وهو الخفض فان انفتح ما قبل الواو والياء فذلك راجع الى حال الخطاب ولما كانتا غير اولي ابداء اختلفت عليهما الصفات ولما كانت الالف لا تقبل الحركات اتحدت بعدلوطا فلم يختلف عليها شيء البتة وسميت حروف العلة لما ذكرناه فالالف الذات علة لوجود الصفة وواو الصفة علة لوجود الفعل وياء الفعل علة لوجود ما يصدر عنه في عالم الشهادة من حركة وسكون فلما سميت عللا ثم أوجد النون من هذا الاسم نصف دائرة في الشكل والنصف الآخر محصور معقول في النقطة التي تدل على النون الغيبية الذي هو نصف الدائرة وبحسب الناس النقطة انها دليل على النون المحسوسة ثم أوجد مقدم الحاء عماد الالف المحذوفة في الرقم اشارة الى مشاهدتها وتلك سكنت ولو كان مة مة الى الراء لتحركت فالالف الاولى للعلم واللام للارادة والراء للقدرة وهي صفة الابداد فوجدنا الالف طبا الحركة من كونها همزة والراء طبا الحركة واللام ساكنة فاتحدت الارادة بالقدرة كما اتحد العلم والارادة بالقدرة اذا وصلت الرحمن بالله فأدغمت لام الارادة في راء القدرة بعد ما قبلت راء وشدت لتعقيق الابداد الذي هو الحاء ووجود الكلمة ساكنة وانما سكنت لانها لا تنقسم والحركة منقسمة فلما كانت الحاء ساكنة سكونا حسيا ورأيناها مجاورة الراء والقدرة عرفنا انها الكلمة وتبينها **﴿تنبيه﴾** أشار من أعر به بدلا من قوله الله الى مقام الجمع واتحاد الصفات وهو مقام من روى خلق آدم على صورته وذلك وجود العبد في مقام الحق حد الخلافة والخلافة تستدعي الملك بالضرورة والملك ينقسم قسمين قسم راجع لذاته وقسم راجع لغيره والواحد من الاقسام يصلح في هذا المقام على حد ما رتبناه فان البدل في الموضع محل محل

المبدل منه مثل قولنا جاءني أخوك زيد فزيد بدل من أخيك بدل الشيء من الشيء وهما العين واحدة فان زيدا هو أخوك وأخاك هو زيد بلا شك وهذا مقام من اعتقد خلافاً فواقف على حقيقة ولا واحد فقط موجوده وأما من أعربه نعتافه أشار إلى مقام التفرقة في الصفة وهو مقام من روى خلق آدم على صورة الرحمن وهذا مقام الوراثة ولا تنفع الابن غير من مقام الحجاب بمغيب الواحد وظهور الثاني وهو المعبر عنه بالمثل وفيما قررنا دليل على ما أضمرنا فافهم ثم أظهر من النون الشطر الأسفل وهو الشطر الظاهر لنا من الفلك الدائر من نصف الدائرة ومركز العالم في الوسط من الخط الذي يعتمد من طرف الشطر إلى الطرف الثاني والشطر الثاني المستور في النقطة هو الشطر الغائب عنا من تحت تقيض الخط بالإضافة البناء كانت رؤيتنا من حيث الفعل في جهة فالشطر الموجود في الخط هو المشرق والشطر المجموع في النقطة هو المغرب وهو مطلع وجود الاسرار فالشرق وهو الظاهر المركب ينقسم والمغرب وهو الباطن البسيط لا ينقسم وفيه أقول

عجبا للظاهر ينقسم * وللباطن لا ينقسم
فالظاهر شمس في حل * والباطن في أسد جلم
حقق وانظر معنى سترت * من تحت كنهاتها الظلم
ان كان خفي هو ذاك بدا * عجبا والله هما القسم
فأفرغ للشمس ودع قرا * في الوتر يلوح وينعدم
واخلع نعلي قدمي كوني * علمي شفيع يكن الكلم

ولذلك يتعلق العلم بالمعلومات والارادة الواحدة بالمرادات والقدرة الواحدة بالقدرات فتتبع القسمة والتعدد في المقدرات والمعلومات والمرادات وهو الشطر الموجود في الرقم ويقع الاتحاد والتبزه عن الاوصاف الباطنية من علم وقدرة وارادة وفي هذه الإشارة فافهم ولما كانت الحاء ثمانية وهو وجود كمال الذات ولذلك عبرنا عنه بالكلمة والروح فكذلك النون خامسة في العشرات اذ يتقدمها الميم الذي هو رابع فالنون جسماني محل إيجاد مواد الروح والعقل والنفس ووجود الفعل وهذا كله مستودع في النون وهي كلية الانسان الظاهرة ولهذا ظهرت ﴿تممة﴾ وانما فصل بين الميم والنون بالالف ما ان اذ الميم ملك ونية لما جعلناه الروح والنون ملكية والنقطة جبر ونية لوجوده مرسل الدعوى كأنه يقول أي باروح الذي هو الميم لم نصطفك من حيث أنت لكن عناية سبقت لك في وجود علمي ولو شئت لأطلعت على نقطة العقل ونون الانسانية دون واسطة وجودك فأعرف نفسك واعلم ان هذا اختصاص بك مني من حيث أنا لا من حيث أنت فصحت الاصطفائية فلا تجعل لغيره أبداً فالجسد لله على ما أولى فتنبه يا مسكين في وجود الميم دائرة على صورة الجسم مع التقدم كيف أشار به إلى التبزه عن الانقسام وانقسام الدائرة لا يتناهي فانقسام روح الميم بمعلوماته لا يتناهي وهو في ذاته لا ينقسم ثم انظر الميم اذا انفصل وحده كيف ظهرت منه مادة التعريق لما نزل إلى وجود الفعل في عالم الخطاب والتكليف فصارت المادة في حق الغير لا في حق نفسه اذ الدائرة تدل عليه خاصة فيازاد فليس في حقه اذ قد ثبتت ذاته فلم يبق الا أن يكون في حق غيره فلما نظر العبد إلى المادة مدته ريقاً وهذا هو وجود التحقيق ثم اعلم ان الجزء المتصل بين الميم والنون هو مركز ألف الذات وخفيت الالف ليقع الاتصال بين الميم والنون بطريق المادة وهو الجزء المتصل ولو ظهرت الالف لصاح التعريق للميم لان الالف حالت بينهما وفي هذا تنبيه على قوله رب السموات والارض وما بينهما الرحمن وجود الالف المرادة هذا على من أعربه مبتدأ ولا يصح من طريق التركيب والصحيح أن يعرب بدلا من الرب فتبقى الالف هنا عبارة عن الروح والحق قائم بالجميع والميم السموات والنون الارض واذا ظهرت الالف بين الميم والنون فان الاتصال بالميم لا بالنون فلان أخذ النون صفته بذا من غير واسطة لقطعها ودل اتصالها بالميم على الأخذ بلا واسطة والعدم الذي صح به القطع فيه يعني النون ويسبق الميم محجوباً عن سر قدمه بالنقطة التي في وسطه التي هي جوف دائرته بالنظر إلى ذاته بعد أن لم تكن فيما ظهر له ﴿سؤال وجوابه﴾ قيل فكيف

عرفت سر قدمه ولم يعرفه هو وهو الحق بمعرفة نفسه منك ان نظرت الى ظاهرك أو هل العالم بسر القدم فيه هو المعنى الموجود فيك التكلم فيه وهو ميم الروح فقد وقفت على سر قدمه الجواب عن ذلك ان الذي علم مناسر القدم هو الذي عجبنا هناك فمن الوجه الذي أثبتنا له العلم غير الوجه الذي أثبتنا له منه عدم العلم ونقول انما حصل له ذلك علما لا عينا وهذا موجود فليس من شرط من علم شيئا أن يراه والرؤية للمعلوم أنهم من العلم به من وجه وأوضح في المعرفة به فكل عين علم وليس كل علم عينا اذ ليس من شرط من علم ان ثم مكراها واذا رآها قطعنا انه يعلمها ولا يريد الاسم فلعين درجة على العلم عاومة كما قيل

ولكن للبيان لطيف معنى * لذا سأل المعانيه السكيم

بل أقول ان حقيقة سر القدم الذي هو حق اليقين لانه لا يعين فلم يشاهده لرجوعه لذات موجوده ولو علم ذات موجوده لكان نقصا في حقه فغاية كماله في معرفة نفسه بوجودها بعد أن لم تكن عينا هذا فصل عجيب ان تدبره وقفت على عجائب فافهم **(تكملة)** اتصلت اللام بالراء اتصال اتحادا نطقا من حيث كونهما صفتين باطنيتين فسهل عليهما الاتحاد ووجدت الحاء التي هي الكلمة المعبر عنها بالقدور والراء منفصلة عن الراء التي هي القدرة ليخير المقدور من القدرة ولثلاثتهم الحاء المقدورة انها صفة ذات القدرة فوقع الفرق بين القديم والمحدث فافهم برحمتك الله ثم اتعلم ان رحن هو الاسم وهولذات والالف واللام اللذان للتعريف هما الصفات ولذلك يقال رحنان مع زوالهما كما يقال ذات ولا تسمى صفة معهما انظر في اسم مسيعة الكذاب تسمى برحنان ولم يهود الى الالف واللام لان الذات محل الدعوى عند كل أحد وبالصفات يفتضح المدعى فرحنان مقام الجمع وهو مقام الجهل أشرف ما يرتقى اليه في طريق الله الجهل به تعالى ومعرفة الجهل به فانها حقيقة العبودية قال تعالى وأنفقوا مما جعلكم مستخلفين فيه فجرذك وما يؤيد هذا قوله تعالى وما أوتيتهم من العلم الا قليلا وقوله الذين آتيناهم الكتاب يشاؤنه حق تلاوته فبحقيقة الاستخلاف سلب مسيعة وابليس والدجال وكان من حالهم ما علم فلو استحقوه ذاتا ما سلبوه البته ولكن ان نظرت بعين التنقيذ والقبول الكلي لا بعين الامر وجدت المخالف طائعا والمعوج مستقيما والكل داخل في الرق شاؤا أم أبوا فاما ابليس ومسيعة فصرحا بالعبودية والدجال أبي فتأمل من أين تسكلم كل واحد منهم وما الحقائق التي لاحت لهم حتى أوجبت لهم هذه الاحوال **(تمت)** لما نطقنا بقوله بسم الله الرحمن الرحيم لم يظهر للالف واللام وجود فصار الاتصال من الذات للذات والله والرحمن اسمان للذات فرجع على نفسه بنفسه ولهذا قال صلى الله عليه وسلم وأعوذ بك منك لما انتهى الى الذات لم ير غيرا وقد قال أعوذ بك ولا بد من مستعاذ منه فكشف له عنه فقال منك ومنك هو والدليل عليه أعوذ ولا يصح أن يفصل فانه في الذات ولا يجوز التفصيل فيها فتبين من هذا ان كلمة الله هي العبد فكما ان لفظة الله للذات دليل كذلك العبد الجامع الكلي فالعبد هو كلمة الجلالة قال بعض المحققين في حال ما أنا الله وقاها أيضا بعض الصوفية من مقامين مختلفين وشتان بين مقام المعنى ومقام الحرف الذي وجد له فقابل تعالى الحرف بالحرف أعوذ برضاك من سخطك وقابل المعنى بالمعنى وأعوذ بك منك وهذا غاية المعرفة **(خاتمة)** واعلمك تفرق بين الله وبين الرحمن لما تعرض لك في القرآن قوله تعالى اعبدوا الله ولم يقولوا واما الله ولما قيل لهم اسجدوا للرحمن قالوا واما الرحمن ولهذا كان النعت أولى من البدل عند قوم وعند آخرين البدل أولى لقوله تعالى قل ادعوا الله أو ادعوا الرحمن أيما تدعوا فله الاسماء الحسنى فجعلها للذات ولم تنكر العرب كلمة الله فانهم القائلون ما نعبدهم الا ليقربونا الى الله زلفى فعلموه ولما كان الرحمن يعطى الاشتقاق من الرحمة وهي صفة موجودة فيهم خافوا أن يكون المعبود الذي يدعونه عليه من جنسهم فأنكر واو قالوا وما الرحمن لما لم يكن من شرط كل كلام أن يفهم معناه ولهذا قال قل ادعوا الله أو ادعوا الرحمن لما كان اللفظان راجعين الى ذات واحدة وذلك حقيقة العبد والباري منزعه عن ادراك التوهم والعلم المحيط به جل عن ذلك **(وصل)** في قوله الرحيم من البسملة الرحيم صفة محمد صلى الله عليه وسلم قال تعالى بالؤمنين رؤوف رحيم وبه كمال الوجود وبالرحيم تمت البسملة وبتمامها تم العالم خلقا وابتدأ وكان عليه السلام مبتدأ ووجود

العالم عقلا ونفسا متى سكنت نبيا قال وآدم بين الماء والطين فبسمه بدئ الوجود باطنا وبه ختم المقام ظاهرا في عالم
 التخطيط فقال لارسل بعدي ولانبي فالرحيم هو محمد صلى الله عليه وسلم وبسم هو أبونا آدم وأعني في مقام ابتداء
 الامر ونهايته وذلك ان آدم عليه السلام هو حامل الاسماء قال تعالى وعلم آدم الاسماء كلها ومحمد صلى الله عليه وسلم
 حامل معاني تلك الاسماء التي حملها آدم عليهم السلام وهي الكمال قال صلى الله عليه وسلم أوتيت جوامع الكلام ومن أنبي
 على نفسه أمكن وأتم من أنبي عليه كيعحي وعيسى عليهما السلام ومن حصل له الذات فالاسماء تحت حكمه وليس من
 حصل الاسماء أن يكون المسمى محصلا عنده وبهذا أفضل الصعابة علينا فانهم حصلوا الذات وحصلنا الاسم ولما راعينا
 الاسم مراعاتهم الذات ضوعف لنا الاجر والخسرة الغيبة التي لم تكن لهم فكان تضعيف على تضعيف فنحن الاخوان
 وهم الأصحاب وهو صلى الله عليه وسلم ينال الاشواق وما أفرحه بقاء واحد منا وكيف لا يفرح وقد ورد عليه من كان
 بالاشواق اليه فهل تقاس كرامته به وبره وتحفیه وللعامل منا أجر خسين ممن يعمل بعمل الأصحاب لامن أعيانهم لكن
 من أمثالهم فذلك قوله بل منكم بغيره واواجدوا حتى يعرفوا أنهم خلفوا بعدهم رجالا لو أدركوه ما سبقوهم اليه ومن هنا
 تقع المجازاة والله المستعان ﴿تنبيه﴾ ثم تعلم ان بسم الله الرحمن الرحيم أربعة ألفاظ لها أربعة معان فتلك ثمانية
 وهم حلة العرش المحيط وهم من العرش وهما هم الحلة من وجوه العرش من وجوه فاطر واستخرج من ذاتك لذاتك
 ﴿تنبيه﴾ ثم وجدنا بسم الذي هو آدم عليه السلام معرقا وجدنا بسم الرحيم معرقا الذي هو محمد صلى الله عليه وسلم
 نسليا فعلمنا ان مادة بسم آدم عليه السلام لوجود عالم التركيب اذ لم يكن مبعوثا وعلمنا ان مادة بسم محمد صلى الله عليه وسلم
 وسلم لوجود الخطاب عموما كما كان آدم عندنا عموما فلهذا امتد ﴿انباء﴾ قال سيدنا الذي لا ينطق عن الهوى ان
 صلحت أمتي فلها يوم وان فسدت فلها نصف يوم واليوم رباني فان أيام الرب كل يوم من ألف سنة مما تعد بخلاف أيام الله
 وأيام ذي المعارج فان هذه الأيام أكبر فلكا من أيام الرب وسيأتي ان شاء الله ذكرها في داخل الكتاب في معرفة
 الا زمان وصالح الامة بنظرها اليه صلى الله عليه وسلم وفسادها باعراضها عنه فوجدنا بسم الله الرحمن الرحيم يتضمن
 ألف معنى كل معنى لا يحصل الا بعد انقضاء حول ولا بد من حصول هذه المعاني التي تضمنها بسم الله الرحمن الرحيم لانه
 ما ظهر الا يعطى معناه فلا بد من كمال ألف سنة لهذه الامة وهي في أول دورة الميزان ومدتها ستة آلاف سنة روحانية
 محقة ولهذا ظهر فيها من العلوم الالهية ما لم يظهر في غيرها من الالام فان الدورة التي انقضت كانت تربية فغاية علمهم
 بالطباع والاطيرون فيهم غرباء قليلون جدا يكاد لا يظهر لهم عين ثم ان المثاله منهم يخرج بالطبيعة ولا بد والمثاله منا
 صرف خالص لا سبيل لحكم الطبع عليه (مفتاح) ثم وجدنا في الله وفي الرحمن ألفين ألف الذات وألف العلم ألف
 الذات خفية وألف العلم ظاهرة لتجلى الصفة على العالم ثم أيضا خفيت في الله ولم تظهر لرفع الالتباس في الخط بين الله واللاه
 ووجدنا في بسم الذي هو آدم عليه السلام ألفا واحدة خفيت لظهور الباء ووجدنا في الرحيم الذي هو محمد صلى الله عليه وسلم
 وسلم ألفا واحدة ظاهرة وهي ألف العلم ونفس سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم الذات خفيت في آدم عليه السلام لان
 لم يكن مرسل الى أحد فلم يحتاج الى ظهور الصفة وظهرت في سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم لكونه مرسل فطلب التأييد
 فاعطى الالف فظهر بها ثم وجدنا الباء من بسم قد عملت في بسم الرحيم فكان عمل آدم في محمد صلى الله عليه وسلم
 وجود التركيب وفي الله عمل سبب داع وفي الرحمن عمل بسبب مدعو ولما رأينا ان الترياق أثر في من البداية قلنا من
 عرف نفسه عرف ربه والاسم سلم الى المسمى ولما علمنا ان روح الرحيم عمل في روح بسم لكونه نبيا وآدم بين الماء
 والطين ولولا هما ما كان سمي آدم علمنا ان بسم هو الرحيم اذ لا يعمل شيء الا من نفسه لامن غيبه فانعدمت النهاية
 والبدائية والشرك والتوحيد وظهر عز الاتحاد وسلطانه فحمد للجمع وآدم للتفريق (ابصار) الدليل على ان
 الالف في قوله الرحيم ألف العلم قوله ولا خمسة الاله سادسهم وفي ألف باسم ما يكون من نجوى ثلاثة الاله واربهم
 فالالف الالف ولا أدنى من ذلك باطن التوحيد ولا أكثر يرد ظاهره ثم خفيت الالف في آدم من باسم لانه أول
 موجود ولم يكن له منازع يدعي مقامه قبل بذاته من أول وهلة على وجوده وجدنا ما كان مفتتح وجودنا وذلك لما

نظري وجوده تعرض له أمران هل أوجده موجوداً أو هل أوجده هو نفسه ومحال أن يوجده هو نفسه لأنه لا يخلو أن يوجده نفسه وهو موجوداً أو يوجدها وهو معدوم فإن كان موجوداً فالذي أوجده وإن كان معدوماً فكيف يصح منه إيجاد وهو عدم فلم يبق إلا أن يوجده غيره وهو الالف ولذلك كانت السين ساكنة وهو العدم والميم متحركة وهو أو أن الإيجاب فسادل عليه من أول وهلة خفيت الالف اقوة الدلالة وظهرت في الرحيم لضعف الدلالة لمحمد صلى الله عليه وسلم لو جود المنازع فأيدته بالالف فصار الرحيم محمداً والالف منه الحق المؤيد له من اسمه الظاهر قال تعالى فأصبحوا ظاهرين فقال قولوا لا إله إلا الله وافي رسوله فمن آمن بلفظه لم يخرج من ريق الشرك وهو من أهل الجنة ومن آمن بمعناه انتظم في سلك التوحيد فصحت له الجنة الثامنة وكان ممن آمن بنفسه فلم يكن في ميزان غيره إذ قد وقعت السوية واتحدت الاصطفائية جمعاً واختلفت رسالة ووجه تسميته ذات نقطة والرحمن كذلك والرحيم ذات نقطتين والله مصمت فلم توجد في الله لما كان الذات وجدت فيما بقي لكونهم محل الصفات فاتحدت في بسم آدم لكونه فرداً غير مرسل واتحدت في الرحمن لأنه آدم وهو المستوى على عرش الكائنات المركبات وبقي الكلام على تقطعي الرحيم مع ظهور الالف فالياء اليا إلى العشر والنقطتان الشفع والالف الوتر والاسم بكليته والفجر ومعناه الباطن الجبروتي والليل إذا يسرى وهو الغيب المسكوت وترتيب النقطتين الواحدة مما تلي الميم والثانية مما تلي الالف والميم وجود العالم الذي بعث اليهم والنقطة التي تليها أبو بكر رضي الله عنه والنقطة التي تلي الالف محمد صلى الله عليه وسلم وقد تقيت الباء عليهما كالغار إذ يقول لصاحبه لا تحزن إن الله معنا فإنه واقف مع صدقه ومحمد عليه السلام واقف مع الحق في الحال الذي هو عليه في ذلك الوقت فهو الحكيم كفعله يوم بدر في الدعاء والالحاح وأبو بكر عن ذلك صاح فان الحكيم يوفي الموطن حقه والمسلم يصح اجتماع صادقين معاً ذلك لم يبق أبو بكر في حال النبي صلى الله عليه وسلم وثبت مع صدقه به فلو فقد النبي صلى الله عليه وسلم في ذلك الموطن وحضره أبو بكر لقام في ذلك المقام الذي أقيم فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم لأنه ليس ثم أعلى منه بحجبه عن ذلك فهو صادق ذلك الوقت وحكيم وما سواه تحت حكمه فلما نظرت نقطة أبي بكر إلى الطالبين أسف عليه فظهر الشدة وغلب الصدق وقال لا تحزن لأن ذلك الأسف إن الله معنا كما أخبرتنا وإن جعل منازع أن محمداً هو القائل لم نبال لما كان مقامه صلى الله عليه وسلم الجمع والفرقة معا وعلم من أبي بكر الأسف ونظر إلى الالف فتأبد وعلم أن أمره مسفر إلى يوم القيامة قال لا تحزن إن الله معنا وهذا أشرف مقام ينتهي إليه تقدم الله عليك ما رأيت شيئاً إلا رأيت الله قبله شهود بكرى ورائه محمد يتوخطب الناس بمن عرف نفسه عرف ربه وهو قوله تعالى يخبر عن ربه تعالى كلا إن مني ربي سيدين والمقالة عندنا إنما كانت لأبي بكر رضي الله عنه ويؤيدنا قول النبي صلى الله عليه وسلم لو كنت متخذاً خليلاً لا اتخذت أبا بكر خليلاً قال صلى الله عليه وسلم ليس بمصاحب وبعضهم أصحاب بعض وهم له أنصار وأعوان فافهم أشارتنا تهدي إلى سواء السبيل (لطيفة) النقطتان الرحيمية موضع القدمين وهو أحد خلع النعلين الأمر والنهي والالف الالية المباركة وهي غيب محمد صلى الله عليه وسلم ثم فرق فيه إلى الأمر والنهي وهو قوله فيها يفرق كل أمر حكيم وهو الكرسي والحاء العرش والميم ما حواه والالف حسد المستوى والراء صريف القلم والنون الدواة التي في اللام فكتب ما كان وما يكون في قرطاس لوح الرحيم وهو اللوح المحفوظ المعبر عنه بكل شيء في الكتاب العزيز من باب الإشارة والتنبيه قال تعالى وكتبناه في الألواح من كل شيء وهو اللوح المحفوظ موعظة وتفصيلاً لكل شيء وهو اللوح المحفوظ الجامع ذلك عبارة عن النبي صلى الله عليه وسلم في قوله أوتيت جوامع الكلام موعظة وتفصيلاً وهما نقطتا الأمر والنهي لكل شيء غيب محمد الالف المشار إليه بالدية المباركة فالالف للعلم وهو المستوى واللام للارادة وهو النون أعني الدواة والراء للقدرة وهو القلم والحاء للعرش والياء للكرسي ورأس الميم للسماء وتعرفه للأرض فهذه سبعة أنجم نجم منها يسبح في فلك الجسم ونجم في فلك النفس الناطقة ونجم في فلك سر النفس وهو الصديقية ونجم في فلك القلب ونجم في فلك العقل ونجم في فلك الروح فكل ما قلنا وفيما قررنا مفتاح لما أضمرنا فاطلب محمد إن شاء الله فبسم الله الرحمن الرحيم وإن تعدد فهو واحد إذا حقق من وجه ما وصل في أسراراً

القرآن من طريق خاص * وهي فاتحة الكتاب والسبع المثاني والقرآن العظيم والكافية والبسملة آية منها وهي تتضمن الرب والعبد ولتأني نفسيها فريض منه

للتبرين طلوع بالفؤاد فا * في سورة المسد يبدو ثالثهما
فالبدر نحو وشمس الذات مشرقة * لولا الشروق لقد أقيته عندما
هذي النجوم باقى الشرق طالعة * والبدر للمغرب العسلى قد لزما
فان تبسدى فلانجم ولافسر * يلوح فى الفلك العسلى مرئى

فهى فاتحة الكتاب لان الكتاب عبارة من باب الاشارة عن المبدع الاول فالكتاب يتضمن الفاتحة وغيرها لانها منه وانما صيغ لها اسم الفاتحة من حيث انها اول ما افتتح بها كتاب الوجود وهى عبارة عن المثل المنزه فى ليس كمثل شئ بان تكون الكاف عين الصفة فلما وجد المثل الذى هو الفاتحة أوجد بعد ذلك الكتاب وجعله مفتاحا لفتحها وهى أم القرآن لان الام محل الابداد والوجود فيها هو القرآن والموجد الفاعل فى الام فالام هى الجامعة الكلية وهى أم الكتاب الذى عنده فى قوله تعالى وعنده أم الكتاب فانظر عيسى ومريم عليهما السلام وفاعل الابداد يخرج لك عكس ما بدا لك فالام عيسى والابن الذى هو الكتاب العبدى أو القرآن مريم عليها السلام فافهم وكذلك الروح ازدوج مع النفس بواسطة العقل فصارت النفس محل الابداد حسا والروح ما أتاها الامن النفس فالنفس الاب ففهمه النفس هو الكتاب المرقوم لنفوذ الخط فظهر فى الابن ما خط القلم فى الام وهو القرآن اخرج على عالم الشهادة والام أيضا عبارة عن وجود المثل محل الاسرار فهو الرق المنشور الذى أودع فيه الكتاب المسطور المودعة فيه تلك الاسرار الالهية فالكتاب هنا أعلى من الفاتحة اذ الفاتحة دليل الكتاب ومدلولها وشرف الدليل بحسب ما يدل عليه أرايت لو كان مفتاحا ضد الكتاب المعلوم ان لو فرض له ضد حقر الدليل لحقارة المدلول ولهذا أشار النبي صلى الله عليه وسلم ان لا يسافر بالمصحف الى أرض العدو لدلالة تلك الحروف على كلام الله تعالى اذ قد سماها الحق كلام الله والحروف التى فيه أمثاها وأمثال الكلمات اذ لم يقصد بها الدلالة على كلام الله يسافر بها الى أرض العدو ويدخل بها مواضع التجاسات وأشباهها والكشف وهى السبع المثاني والقرآن العظيم الصفات ظهرت فى الوجود فى واحد وواحد خضرة تفرد وحضرة تجمع فن البسملة الى الدين افراد وكذلك من اهدنا الى الصالحين وقوله اياك نعبد واياك نستعين تشمل قال الله تعالى قسمت الصلاة بيني وبين عبدى نصفين فنصفها الى ونصفها العبدى ولعبدى ما سأل فلك السؤال ومنه العطاء كما ان له السؤال بالامر والنهي ولك الامتنان يقول العبد الحمد لله رب العالمين يقول الله جدى عبدى يقول العبد الرحمن الرحيم يقول الله أنى على عبدى يقول العبد ملك يوم الدين يقول الله بحمدى وعسى قال فوض الى عبدى هذا افراد الالهى وفى رواية يقول العبد بسم الله الرحمن الرحيم يقول الله ذكرنى عبدى ثم قال يقول العبد اياك نعبد واياك نستعين يقول الله هذه بيني وبين عبدى ولعبدى ما سأل فهاهى العطاء واياك فى الموضوعين ملحق بالافراد الالهى يقول العبد اهدنا الصراط المستقيم صراط الذين أنعمت عليهم غير المغضوب عليهم ولا الضالين فهو لاء عبدى هذا هو الافراد العبدى المألوه ولعبدى ما سأل سال ما ألومنا اهل اقل تبق الاحضرتان فصيح المثاني فظهرت فى الحق وجودا فى العبد الكلى ايجادا فوصف نفسه بها ولا موجود سواء فى العماء ثم وصف بها عبده حين استخلفه ولذلك خروا له ساجدين لتحكن الصورة ووقع الفرق من موضع القدمين الى يوم القيامة والقرآن العظيم الجمع والوجود وهو افراده عنك وجعلك به وليس سوى قوله اياك نعبد واياك نستعين وحسب والله يقول الحق وهو يهتدى السبيل (واقعة) أرسل رسول الله صلى الله عليه وسلم عثمان رضى الله عنه الى آخره بالكلام فى المنام بعدما وقعت شفاعتى على جماعتى ونجا السكل من أسرا هلاك وقرب المنبر الاسنى وصعدت عليه عن الاذن العالى المحمدى الاسمى بالاقتصار على لفظة الحمد لله خاصة ونزل التأييد ورسول الله صلى الله عليه وسلم عن عيين المنبر فاعاد فقال العبد بعد ما أنشد وحمد وأثنى وبسملى حقيقة الحمد هى العبد المقدس المنزهة اشارة الى الذات الازلية وهو مقام انفصال

وجود العبد من وجود الاله ثم غيبه عن وجوده بوجوده الازلي وأصله به فقال الله فاللام الداخلة على قوله الله الخافضة له هي حقيقة المألوه في باب التواضع والدلة وهي من حروف المعاني لا من حروف الهمجاء ثم قدمها سبباً حانها على اسم نفسه تشرى فاطماوتهم ماوتنزهها المعرفتها بنفسها وتصدقها بقدم النبي صلى الله عليه وسلم إياها في قوله من عرف نفسه عرف ربه فقدم معرفة النفس على معرفة الرب ثم علمت في الاسم الله لتحقيق الاتصال وتمكينها من المقام ولما كانت في مقام الوصلة بماتوهم ان الحمد غير اللام خفض العبد اتباعاً لحركة اللام فقرأ الحمد لله بخفض الدال فكان لفظة الحمد بدلاً من اللام بدل شيء من شيء وهما العين واحدة فالحمد هو وجود اللام واللام هي الحمد فإذا كان شيئاً واحداً كان الحمد في مقام الوصلة مع الله لأنه عين اللام فكان معنى كما كانت اللام لفظاً ومعنى ثم حقيقة الخفض فيها اثبات العبودية ثم أحياناً يفتن بها عن نفسها فتفاء كلياً ليرفعها إلى المقام الأعلى في الأولية ثم يسبق حقيقة نهايتها في الآخرة فيقول الحمد لله برفع اللام اتباعاً لحركة الدال وهذا مما يؤثر بان الحمد اللام وهو المعبر عنه بالرداء والتوب إذا كان هو محل الصفات واقتراق الجمع فغاية معرفة العباد أن تصل اليه أن وصلت والحق وراء ذلك كله أو قل ومع ذلك كله فلما رفعها بالافتاء عنها ابتداء أراد أن يعرفها مع فتانها انها ما برحت من مقامها فجعلها عاملة وجعل رفعها عارضاً في حق الحق فابقي الهماء مكسورة بدلاً على وجود اللام في مقام خفض العبودية وطناً شئت اللام الوسطى بلفظة لا أي ذات الحق ليست ذات العبد وانما هي حقيقة المثل لتجلى الصورة ثم الهماء تعود على اللام لما هي معمولها فلو كانت الهماء كناية عن ذات الحق لم تعدل فيها اللام بل هو العامل في كل شيء فإذا كانت اللام هي نفس الحمد والهماء معمول اللام فالهماء هي اللام وقد كانت اللام هي الحمد فالهماء الحمد بلا مزيد وقد قلنا ان اللام المشددة تأتي الجمع المتحد موضع الفصل نخرج من مضمون هذا الكلام ان الحمد هو قوله الله وأن قوله الله هو قوله الحمد فغاية العبد أن يجد نفسه الذي رأى في المرآة إذ لا طاقة له بحدث على جل القديم فأحدث المثل على الصورة وصار الموحد مرآة فلما تجلت صورة المثل في مرآة الذات قال لها حين أبصرت الذات فعطست فبرزت نفسها إحدى من رأيت فخدمت نفسها فقالت الحمد لله فقال لها يرحمك ربك يا آدم لهذا خلقتك فسبقت رحمة غضبه ولهذا قال عقيب قوله الحمد لله قرب العالمين الرحمن الرحيم فقدم الرحمة ثم قال غير المغضوب عليهم فآخر غضبه فسبقت الرحمة الغضب في أول افتتاح الوجود فسبقت الرحمة إلى آدم قبل العقوبة على أكل الشجرة ثم رحمت بعد ذلك فجاءت رحمتان بينهما غضب فطلب الرحمتان أن تتزجلا لانهما مثلاً فانضمت هذه إلى هذه فأنعدم الغضب بينهما كما قال بعضهم في يسرين بينهما عسر

إذا ضاق عليك الاسم * رفكر في ألم نشرح

ففسر بين يسرين * إذا ذكرته فافرح

فالرحمة عبارة عن الموجود الأول المعبر عنه بالمطلوب والمغضوب عليهم النفس الامارة والضالون عالم التركيب ما دامت هي مغضوبة عليها إذ البارى منزّه عن أن يتزه أذ لا غير ولا موجود الا هو ولهذا أشار صلى الله عليه وسلم بقوله المؤمن مرآة أخيه لوجود الصورة على كمالها إذ هي محل المعرفة وهي الموصلة ولو أوجدته على غير تلك الصورة لكان جاداً فالحمد لله الذي من على العارفين به الواقفين معه بمواد العناية أزلاً وأبداً **تنبيه** اللام تنفي الرسم كما ان الباء تنفيه ولهذا قال أبو العباس بن العريف العلماء والعارفون في ثابت المقام الأعلى للام فانه قال في كلامه والعارفون بالهمم ثم قال في حق اللام والحق وراء ذلك كله ثم زاد تنفيها على ذلك ولم يفتح هذا وحده فقال والهمم للوصول والهمة للعارفين البائسين وقال في العلماء اللاميين وانما ينبىء الحق عند اضمحلال الرسم وهذا هو مقام اللام فتفاء الرسم فالحمد لله أعلى من الحمد بالله فان الحمد بالله يقيقك والحمد لله يقيقك فإذا قال العالم الحمد لله أي لا حامد لله الا هو فاحرى أن لا يكون ثم محمود سواء وتقول العامة الحمد لله أي لا محمود الا الله وهي الحامدة فاشتركت في صورة اللفظ فالعلماء أفنت الحامدين المخلوقين والمحمودين والعامة أفنت المحمودين من الخلق خاصة وأما العارفون فلا يمكن لهم أن يقولوا الحمد لله الامثل العامة وانما قامهم الحمد بالله لبقاء نفوسهم عندهم فتحقق هذا الفصل فانه من باب المعرفة **موصول** في قوله

رب العالمين الرحمن الرحيم * أثبت بقوله عندنا وفي قلوبنا رب العالمين حضرة الربوبية وهذا مقام العارف ورسوخ قسم النفس وهو موضع الصفة فان قوانيته الشاهدة عالية المحتسب ثم أتبعه بقوله رب العالمين أي مربيهم ومغذيههم والعالمين عبارة عن كل ما سوى الله والترية تنقسم قسمين تربية بواسطة وبغير واسطة فاما الكلمة فلا تصور واسطة في حقه ألبتة وأما من دونه فلا بد من الواسطة ثم تنقسم التريسة قسمين التي بالواسطة خاصة قسم محمود وقسم مذموم ومن القديم تعالى الى النفس والنفس داخلية في الحداثم الاحمد ود خاصة وأما المذموم والمحمود فمن النفس الى عالم الحس فكانت النفس محلا قابلا لوجود التغيير والتطهير فنقول ان الله تعالى لما أوجد الكلمة المعبر عنها بالروح السكبي ايجادا بداع أوجد لها في مقام الجهل ومحل السلب أي أعما من رؤية نفسه فبقى لا يعرف من أين صدر ولا كيف صدر وكان الغذاء فيه الذي هو سبب حياته وبقائه وهو لا يعلم فترك الله همته لطلب ما عنده وهو لا يدري أنه عنده فاختفى الرحلة بهيمته فاشهد الحق تعالى ذاته فمكن وعرف ان الذي طلب لم يزل موصوفا قال ابراهيم بن مسعود الالبيري

فد ير حل المرء المطوبه * والسبب المطلوب في الراحل

وعلم ما أودع الله فيه من الاسرار والحكم وتحقق عنده حيدونه وعرف ذاته معرفة احاطية فكانت تلك المعرفة له غذاء معيناً يتقوت به وتدوم حياته الى غير نهاية فقال له عند ذلك التجلي الاقدس ما اسمي عندك فقال أنت ربى فلم يعرفه الا في حضرة الربوبية وتفرد القديم بالالوهية فانه لا يعرفه الا هو فقال له سبحانه أنت مربي وأما ربك أعطيتك أسماي وصفائي فمن رآك رآني ومن أطاعك أطاعني ومن علمك علمني ومن جهلك جهاني فغاية من دونك أن يتوصلا الى معرفة نفوسهم منك وغاية معرفتهم بك العلم بوجودك لا بكيفيتك كذا لك أنت معي لا تتعدى معرفة نفسك ولا ترى غيرك ولا يحصل لك العلم في الامن حيث الوجود ولو أحاطت علماني لسكنت أنت أناول كنت محاطاك وكانت أنيتي أنيتك وليست أنيتك أنيتي فامدك بالاسرار الالهية وأريتك بها فتجدها مجعولة فيك فتعرفها وقد نجحتك عن معرفة كيفية امدادى لك بها اذ لا طاقة لك بحمل مشاهدتها اذ لو عرفتها لانحدت الانية واتحاد الانية محال فشاهدتك لذلك محال هل ترجع أنية المركب أنية البسيط لا سبيل الى قلب الحقائق فاعلم ان من دونك في حكم التبعية لك كما أنت في حكم التبعية لي فانت تربي وأنت ردائي وأنت غطائي فقال له الروح ربى سمعتك تذكر ان لي ملكا فإني هو فاستخرج له النفس منه وهي المفعول عن الاتبعات فقال هذا بعضى وأنا كله كما أنا منك واستمنى قال صدقت ياروحى قال بك نظفت ياربى انك ربيتني وسجيت عني سر الامداد والترية وانفردت أنت به فاجعل امدادى محجوبا عن هذا الملك حتى يحفظني كما جهلتك خفاي في النفس صفة القبول والافتقار ووزر العقل الى الروح المقدس ثم أطلع الروح على النفس فقال لها من أنا قالت ربى بك حياتي وبك بقائي فتاء الروح بملكه وقام فيه بمقام ربه فيه ونجى ان ذلك هو نفس الامداد فأراد الحق أن يعرفه ان الامر على خلاف ما تخيل وانه لو أعطاه سر الامداد كما سأل لما انفردت الالوهية عنه بشئ ولا تحدت الانية فلما أراد ذلك خلق الهوى في مقابلته وخلق الشهوة في مقابلة العقل ووزر الهوى وجعل في النفس صورة القبول لجميع الواردات عموما فخلصت النفس بين ربي بين قوين هما وزيران عظيمان وما زال هذا يناديها وهذا يناديها والكل من عند الله قال تعالى قل كل من عند الله وكلا غده هولا وهولا من عطاء ربك ولهذا كانت النفس محل التغيير والتطهير قال تعالى فاهمها فجورها وتقواها في أثر قوله ونفس وما سواها فان أجابت منادى الهوى كان التغيير وان أجابت منادى الروح كان التطهير شرعا وتوحيدا فلما رأى الروح ينادى ولا يسمع مجيبا فقال ما منع ملكي من أجابتي قال له الوزير في مقابلاتك ملك مطاع عظيم السلطان يسمى الهوى عطيشه مجعلة الدنيا بخدا فيرها فيسقط لها حضرة ودعاها فاجابته فرجع الروح بالشكوى الى الله تعالى فثبتت عبوديته وذلك كان المراد ونزلت الارباب والمربون كل واحد على حسب مقامه وقدره فعالم الشهادة المنفصل ربههم عالم الخطاب وعالم الشهادة المتصل ربههم عالم الجبروت وعالم الجبروت ربههم عالم المسكوت وعالم المسكوت ربههم الكامة والكامة ربهها

رب الكل الواحد الصمد وقد أشبعنا القول في هذا الفصل في كتابنا المسمى بالتدبيرات الإلهية في إصلاح المملكة
الإنسانية فاضربنا عن تخيم هذا الفصل هنا مخافة التطويل وكذلك ذكرناه أيضاً في تفسير القرآن فسيحان من تفرد
بترية عباده وحجب من حجب منهم بالوسائط وخرج من هذا الفصل أن عرف روحه ومعناه أن الرب هو الله سبحانه
وأن العالمين هو المثل السكلي ولذلك أوجده في العالمين على ثمانية أحرف عرشاً واستوى عليه باللطيف والبرية والحنان
والرحمة الرحانية المؤكدة بالرحمية لتميز الدار الحيوان لقوله تعالى الرحمن الرحيم فعم بالرحمان وخص بالرحيم
فالرحمان في عالمه بالوسائط وغيرها والرحيم في كلماته بلا واسطة لوجود الاختصاص وشرف العناية فأفهم والاسم تسلم
ووصل في قوله تعالى ملك يوم الدين **ي** يريل يوم الجزاء وحضرة الملك من مقام التفرقة وهي جمع فإنه لا تقع التفرقة
إلا في الجمع قال فيها يفرق كل أمر حكيم فهي مقام الجمع وقد بدأت سلطان التفرقة فهي مقام التفرقة فأفهم الجمع
إلى أمر ونهي خطاباً وسخط ورضى إرادة وطاعة وعصيان فعل مألوه وعد وعيد فعل الله والملك في هذا اليوم من
حققت له الشفاعة واختص بها ولم يقل نفسه وقال أمتي والملك في وجودنا المطلوب للقيامه المجلة التي تظهر في طريق
النصوف هو الروح القدس ويوم القيامة وقت إيجاده الجزاء أو طولب به أن كانت عقوبة لا بد من ذلك فإن كانت
الطاعة فجنات من تخيل وأعقاب وإن كانت المعصية السكفرانية فجهنم من أغلال وعذاب ومن مقام الدعوى في
الصورتين فنفرض الكلام في هذه الآية على حدة الملك وما ينبغي له وهل ترتقي النفس من يوم الدين إلى القناعة
فأقول إن الملك من صرح له الملك بطريق الملك وسجده الملك وهو الروح فلما نازعه الطوى واستعان بالنفس عليه عزم
الروح على قتل الطوى واستعد فلما برز الروح بجنود التوحيد والملا الأعلى وبرز الطوى كذلك بجنود الاماني والغرور
والملا الأسفل قال الروح للهوى مني إليك فإن ظفرت بك فالقوم لي وإن ظفرت أنت وهزمتني فالملك لك ولا يهلك
القوم بيننا برز الروح والطوى فقتله الروح بسيف العدم وظفر بالنفس بعد آيات منها وجهه كبير فأسلمت تحت سيفه
فسلمت وأسلمت ونظرت وتقدمت وأمنت الحواس لايمانها ودخلوا في رقي الانقياد وأذعنوا وسلبت عنهم أردية
الدعوى الفاسدة واتحدت كلمتهم وصار الروح والنفس كالشيء الواحد وصح له اسم الملك حقيقة فقال له ملك يوم الدين
فردّه إلى مقامه ونقله من افتراق الشرع إلى جمع التوحيد والملك على الحقيقة هو الحق تعالى الملك للكل ومصرفه
وهو الشفيع لنفسه عامة وخاصة خاصة في الدنيا وعامة في الآخرة من وجهته ولذلك قدم على قوله ملك يوم الدين الرحمن
الرحيم لتأنس أفئدة المحجوبين عن رؤية رب العالمين ألا تراه يقول يوم الدين شفعت الملائكة والنبيون وشفيع
المؤمنون وبقى أرحم الراحمين ولم يقل وبقى الجبار ولا القهار ليضع التأنيس قبل إيجاد الفعل في قلوبهم فن عرف
المعنى في هذا الوجود صح له الاختصاص في مقام أرحم ومن جهله في هذا الوجود دخل في العامة في الخسر الأكبر
فتعجل في مقام الراحمين فماد الفرق جمعوا والفتق رتقا والشفيع وتراب شفاعة أرحم الراحمين من جهنم ظاهر السور إلى جنة
باطنه فاذ وقع الجدار وانهدم السور وامتزجت الانهار والتقت البحار وعدم البرزخ صار العذاب نعيماً وجهنم جنة
فلا عذاب ولا عقاب إلا نعيم وأمان بمشاهدة العيان وترنم أطيار بألحان على المقاصير والاقنان ولثم الحور والولدان
وعدم مالك وبقى رضوان وصارت جهنم تنعم في حظائر الجنان واتضح سر إبليس فيهم فاذا هو ومن سجده سيان
فانهم ما انصرفوا إلا عن قضاء سابق وقدر لاحق لا يحصى لهما عنده فلا بد لهما منه وحاج آدم موسى (وصل) في قوله
جل ثناؤك وتقدس إياك نعبد وإياك نستعين لما ثبت وجوده بالحمد لله وغداؤه برب العالمين واصطفاهؤه بالرحمن
الرحيم وتمجيد به ملك يوم الدين أرادنا كيد شكر الشكر والثناء رغبة في المزيد فقال إياك نعبد وإياك نستعين
وهذا مقام الشكر أي لك نقر بالعبودية ونثوي وحدك لا شريك لك واليك نثوي في الاستعانة لا إلى غيرك على من
أنزلهم مني منزلي منك فانا أمدهم بك لا بنفسي فانت الحمد لا أنا وأثبت له بهذه الآية نبي الشريك فالياء من إياك العبد
السكلي قد انحصرت ما بين ألفين ألفي توحيد حتى لا يكون لها موضع دعوى برؤية غير فاحاط بها التوحيد والكاف
ضمير الحق فالكاف والالفان شيء واحد فهم مدلول الذات ثم كان تعبد صفة فعل الياء بالضمير الذي فيه والعبد فعل الحق

فلم يبق في الوجود الا الحضرة الالهية خاصة غير انه في قوله اياك نعبد في حق نفسه لا بداع الاول حيث لا يتصور غيره
واياك نستعين في حق غيره للخلق المشتق منه وهو محمل سر الخلافة في اياك نستعين سجدت الملائكة واني من
استكبر (وصل) في قوله تعالى اهتدنا الصراط المستقيم صراط الذين أنعمت عليهم غير المغضوب عليهم ولا الضالين
آمين فلما قال له اياك نعبد واياك نستعين قال له وما عبادتي قال ثبتوا التوحيد في الجمع والتفرقة فلما استقر عند
النفس ان النجاة في التوحيد الذي هو الصراط المستقيم وهو شهود الذات بفسادها وبقائها ان غفلت قالت اهتدنا
الصراط المستقيم فتعرض لها بقوط المستقيم صراطان معوج وهو صراط الدعوى ومستقيم وهو التوحيد فلم يكن
لها ميز بين الصراطين الا بحسب السالكين عليهما فرائد ربها سالها المستقيم فعرفته به ونظرت نفسها فوجدت بينها
وبين ربها الذي هو الروح مقاربة في اللطافة ونظرت الى المعوج عند عالم التركيب فذلك قولها صراط الذين أنعمت
عليهم وهذا عالمها المتصل بها المركب مغضوب عليه والمنفصل عنها ضالون عنها بنظرهم الى اتصال المغضوب عليه فوقفت
على رأس الصراطين ورأت غاية المعوج الهلاك وغاية المستقيم النجاة وعلمت ان عالمها يتبعها حيث سلكت فلما
أرادت السلوك على المستقيم وان تعتكف في حضرة ربها وان ذلك لها ومن نفسها بقوط اياك نعبد عجزت وقصر بها
فطلبت الاستعانة بقوطها واياك نستعين فنهى ربها على اهتدنا فتيقظت فقالت اهتدنا فوصفت بارأت بقوطها الصراط
المستقيم الذي هو معرفة ذاتك قال صاحب المواقف لا تأثير العلم وقال أنت لما هلكت فيه صراط الذين أنعمت عليهم
وقرئ في الشاذ صراط من أنعم عليه اشارة الى الروح القدسي وتفسير الكل من أنعم الله عليهم من رسول ونبى غير
المغضوب عليهم ليس كذلك ولا الضالين يقول تعالى فهو لاء لعبدى وابعدى ما سال فاجابها وأقام معوجها وأوضح
صراطها ورفع بساطها يقول ربها أنعمت دعائها آمين لخصات الاجابة بالامن تأمين الملائكة وصارت آمين الروح تابعه
اتباع الاجناد بل أطوع لكون الارادة متحدة وصح لها النطق فسمها النفس الناطقة وهي عرش الروح والعقل
صورة الاستواء فافهم والافهم تسلم والله يقول الحق وهو يهدي السبيل (فصول تأئيس وقواعد تأسيس) نظر
الجمال بعين الوصال قال تعالى ان الذين كفروا سواء عليهم أأنذرتهم أم لم تنذرهم لا يؤمنون ختم الله على قلوبهم
وعلى سمعهم وعلى أبصارهم غشاوة ولهم عذاب عظيم ايجاز البيان فيه يا محمد ان الذين كفروا ستروا محبتهم في أعينهم
فسواء عليهم أأنذرتهم بوعيدك الذي أرسلتك به أم لم تنذرهم لا يؤمنون بكلامك قائم لا يعقلون غيري وأنت
تنذرهم بخاتي وهم ما عقاوه ولا شاهدوه وكيف يؤمنون بك وقد ختمت على قلوبهم فلم أجعل فيها متسع لغيري وعلى
سمعهم فلا يسمعون كلامي العالم الامني وعلى أبصارهم غشاوة من بهائي عند مشاهدتي فلا يبصرون سوى ولهم
عذاب عظيم عندي أردتهم بعد هذا المشهد السني الى انذارك وأعجبهم عني كما فعلت بك بعد قاب قوسين أو أدنى قربا
أنزلتك الى من يكذبك ويرد ما جئت به اليه مني في وجهك وتسمع في ما يضيق له صدرك فإين ذلك الشرح الذي
شاهدته في اسراتك فهكذا امنائي على خاتي الذين أخفيتهم رضاي عنهم فلا أسخط عليهم أبدا (بسط ما أوجزنا في
هذا الباب) انظر كيف أخفى سبحانه أولياءه في صفة أعدائه وذلك لما أبدع الامناء من اسمه اللطيف ونجلي لهم في
اسمه الجليل فاحبوه تعالى والغيرة من صفات المحبة في المحبوب والمحبة بوجهين مختلفين فستروا محبتهم غيرة منهم عليه
كالسبيل وأمثاله وستروهم بهذه الغيرة عن أن يعرفوا فقال تعالى ان الذين كفروا أي ستروا ما بدا لهم في مشاهدتهم من
أسرار الوصلة فقال لا بد ان أعجبكم عن ذاتي بصفاي فتأهبوا لذلك فما استعدادوا فانذرتهم على السنة أنبيائي الرسل في
ذلك العالم فاستعرفوا لانهم في عين الجمع وغايبهم من عين التفرقة وهم ما عرفوا عالم التفصيل فلم يستعدوا وكان الحب قد
استولى على قلوبهم سلطانه غيرة من الحق عليهم في ذلك الوقت فانخبر نبيه صلى الله عليه وسلم روحا قرآنا بالسبب الذي
أصمهم عن اجابة مادعاهم اليه فقال ختم الله على قلوبهم فلم يسمعوا غيره وعلى سمعهم فلا يسمعون سوى كلامه
على السنة العالم فيشهودونه في العالم متكلمين باغاثهم وعلى أبصارهم غشاوة من سناه اذهوا النور وبهاته اذهل الجلال
والهبة يريد الصفة التي تجلي لهم فيها المتقدمة فابغاثهم غرق في بحور الذات بمشاهدة الذات فقال لهم لا بد لكم من

عذاب عظيم فافهموا ما العذاب لا اتحاد الصفة عندهم فوجد لهم عالم الكون والفساد وحيث دعاهم جميع الاسماء وأنزلهم على العرش الرحمان وفيه عذابهم وقد كانوا محبوسين عنده في خزائن غيوبه فلما أبصرتهم الملائكة خرت سجدوا لهم فعلموهم الاسماء فأتوا بوزيد فلم يستطع الاستواء ولا أطاق العذاب فصعق من حينه فقال تعالى ردوا علي حبيبي فانه لا يصبر له عني فحجب بالشوق والمخاطبة وبقى الكفار فزلوا من العرش الى الكرسي فبدت لهم القادمان فزلوا عليهم في الثلث الباقي من ليلة هذه النشأة الجسمية الى سماء الدنيا النفسى فخطبوا أهل الثقل الذين لا يقرون على العروج هل من داع فيستجاب له هل من نائب فيتاب عليه هل من مستغفر فيغفر له حتى ينصدع القجر فإذا انصدع ظهر الروح العقلى النورى فرجعوا من حيث جاؤا قال صلى الله عليه وسلم من كان موافقا فليواصل حتى السحر فذلك أو ان بمترى في القبور فكل عبد لم يحذر مكر الله فهو مخدوع فافهم

فصل ومن الناس من يقول آمنا بالله وباليوم الآخر وما هم بمؤمنين يخادعون الله والذين آمنوا وما يخادعون الا أنفسهم وما يشعرون في قلوبهم مرض فزادهم الله مرضا ولهم عذاب أليم بما كانوا يكذبون أبدع الله المبدعات وتجلى بلسان الاحدية في الربوبية فقال ألت بركم والمخاطب في غاية الصفاء فقال بلى فكان كمثل الصداقاتهم اجابوه به فان الوجود المحدث خيال منصوب وهذا الاشهاد كان اشهاد راحة لانه ما قال لهم وحدي ابداء عليهم لما علم من أنهم يشركون به بما فيهم من الحظ الطبيعي وبما فيهم من قبول الاقتدار الاطى وما يعلمه الاقليل فلما برزت صور العالم من العلم الازلى الى العين الابدى من وراء ستارة الغيرة والعزة بعدما أسرج السرج وأثار بيت الوجود وبقى هو في ظلمة الغيوب فشوهت الصور متحركة ناطقة بلغات مختلفات والصور تنبعث من الظلمة فإذا انقضى زمانها عادت الى الظلمة وهكذا حتى السحر فأراد الفطن أن يقف على حقيقة ما شاهده بصره فان للحسن أغاليط فقرب من الستارة فرأى نطقها غيبا فيها فلم ان ثم سر أعجيبا فوقه عليه من نفسه فعرفه وعرف الرسول وما جاء به من وظائف التكليف قائل ونظيفة كلمة التوحيد فآقر السكل بها فما وجد أحدا الصانع واختلفت عباراتهم عليه فآتواهم بان خاطبهم بلسان الشرك شهادة الرسول فوق الانكار باختصاص الجنس فتفرق أهل الانكار على طريقين فمنهم من نظر في الظواهر فلم يرتضيا في شيء ظاهر فأنكر ومنهم من نظر باطناء عقلا فرأى الاشتراك في المعقولات ونسى الاختصاص فأنكر فأرسله بالسيف فقتل في قلوبهم الرعب من الموت وداخلهم الشك على قدر نظرهم فمنهم من استمر على نفي كلمة الاشتراك قطعاً فذلك كافر ومنهم من استمر عليها مشاهدة فذلك عالم بالله ومنهم من استمر على ثبوتها نظرا فذلك عارف بالله ومنهم من استمر على ثبوتها اعتقاداً فذلك العامة ومنهم من خاف القتل فلفظ ولم يعتقد فنادى عليه لسان الحق فقتل ومن الناس من يقول آمنا بالله وباليوم الآخر وظاهرا وما هم بمؤمنين باطنا يخادعون الله بلزوم الدعوى وبجهلهم القائم بهم بان الله لا يعلم وانى أردت أعمالهم عليهم وما يشعرون اليوم بذلك في قلوبهم مرض شك مما جاءهم به رسول فزادهم الله مرضا شكاً وحجاباً ولهم عذاب أليم يوم القيامة وهم فيه بما كانوا يكذبون مما حققنا لديهم ولم تسبق لهم عناية في اللوح القاضى **﴿وصل﴾** وإذا قيل لهم لا تفسدوا في الأرض قالوا إنما نحن مصلحون ألا أنهم هم المفسدون ولكن لا يشعرون لما أكل الوجود ثمانية برز في ميدان التعم فارس الدعوى فلم يكن في جيش ومن الناس من يقول آمنا من يرزاليه فلك السكل وصبو اليه والى دينه باطنا فوقبوا بطلب الاقرار والاقتوا فآقروا لفظا فحصل لهم العذاب الاليم دنيا وآخرة فإذا قيل لهم لا تفسدوا في الأرض ارض الاشباح قالوا من خيالهم انما نحن مصلحون فقال الله تعالى ألا أنهم هم المفسدون عندنا وعندهم اذ لم يستمعوا بها على ما يريدون ولكن لا يشعرون باتحاد الاشياء ولو شعروا ما آمنوا ولا كفروا **﴿وصل﴾** وإذا قيل لهم آمنوا كما آمن الناس قالوا أنؤمن كما آمن السفهاء ألا أنهم هم السفهاء ولكن لا يعلمون وذلك أنهم لما انتظموا في سلك الاغيار أتاهم النداء أن يقفوا على منازل الشهداء فسمعوا الخطاب في الاينية آمنوا كما آمن الناس فحجبوا عن أخذ العهد بعهد الحسن والداعى الجنسى وأصمهم ذلك وأعمى أبصارهم وأغطش ليل جهالتهم فقالوا أنؤمن كما آمن السفهاء لما عدل

بهم عن طريق التقديس ووقفوا مع الهوى قال الله لنا ألا أنهم هم السفهاء الاعلام لما ملكتهم الاهواء وحجبوا عن
 الالتداب سماع وقع الرذاذ على الافلاذ باطور ولكن لا يعلمون ليتغير العالى عن هودونه والافاية فائدة لقوله لشيء اذا
 اراده أن يقول له كن فيكون ذلك الشيء الالابجاد الاشياء على أحسن قانون فسبحان من انفر دبالابجاد والاختراع
 والاتقان والابداع ﴿وصل في دعوى المدعين﴾ واذا لقوا الذين آمنوا قالوا آمنا واذا خلوا الى شياطينهم قالوا انا معكم
 انما نحن مستهزون الايمان في هذا المقام على خمسة اقسام ايمان تقليد وايمان علم وايمان عين وايمان حق
 وايمان حقيقة فالتقليد للعوام والعلم لاهل الدليل والعين لاهل المشاهدة والحق للعارفين والحقيقة للواقفين وحقيقة
 الحقيقة وهو السادس للعلماء المرسلين أصلا وورثة منع كشفها فلا سبيل الى ايضاحها فكانت صفات الدعوى اذا
 لقوا هؤلاء الخمسة قالوا آمنا فالقلب للعوام وسر القلب لاهل الدليل والروح لاهل المشاهدة وسر الروح للعارفين
 وسر السر للواقفين والسر الاعظم لاهل الغيرة والحجاب والمنافقون تعرفوا عن الايمان وانتظموا في الاسلام
 وايمانهم ما جاوز خزانة خيالهم فاتخذوا أصناما في ذواتهم أقاموها مقام آلهتهم فاذا خلوا الى شياطينهم قالوا باستيلاء الغفلة
 عليهم وخلقوا المجل عن مراتب الايمان انما معكم انما نحن مستهزون فوقع عليهم العذاب من قولهم له اى شياطينهم في
 حال الخلوة فاما اقامت الاضداد عندهم وعاملوا الحق والباطل عاملوا الحق بستر الباطل وعاملوا الباطل بافتاء الحق فصح
 لهم النفاق ولو خاطبوا ذاتهم في ذاتهم ما صح عابهم هذا ولكانوا من أهل الحقائق فأوقع الله الجواب على الاستهزاء فقال
 الله يستهزئ بهم وهو استهزاؤهم عجبا كيف قالوا انا معكم وهم عدم لو عاينوا ايمان الحقيقة لعاينوا الخالق في الخلق
 ولا خلوا ولا انطقوا ولا صمتوا بل كانوا قومون مقام من شاهد وهو روح جاء مع صاحب المادة فلي نظر الانسان حقيقة
 اللقاء فانه مؤذن بافتراق متقدم ثم اجتمعوا بصفة لم يعرفوها بل ظهر لهم منها ظاهر حسن فتأذبوا معها ولم يطبقوا أكثر
 من ذلك فقالوا آمنا ثم نكسوا على رؤسهم في الخلوة مع الشيطنة وهي البعد مثل اللقاء فقالوا انما نحن مستهزون بالصفة
 التي لقينا فتدبر هذه الآية من حقيقة الحقيقة عند طلوع الفجر وزوال الشك بزوال الستارة ورفع الموانع يلج لك السر
 في سبع حان والنساء والنساء فتجد الذين لقوا كمثل الذين لقوا فتصمت وان تكلمت هلكت وهذه حقيقة الحقيقة
 التي منع كشفها الا لمن شئ منها راحة ذوقا فلا بأس فانظر وتدبر ترشد ان شاء الله ثم الجزء العاشر

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(الباب السادس) في معرفة بدء الخلق الروحاني ومن هو أول موجود فيه وهم وجد وفيهم وجد وعلى أى مثال وجد ولم
 وجد وما غايته ومعرفة افلاك العالم الاكبر والاصغر

انظر الى هذا الوجود المحكم • ووجودنا مثل الرداء المعلم
 وانظر الى خلفائه في ملكهم • من مفتح طاق اللسان وأعجم
 ما منهمو أحسن يحب الهمة • الا ويؤجبه بحب الدرهم
 فيقال هذا عبيد معرفة وذا • عبيد الجنان وذاعبيد جهنم
 الا القليل من القليل فانهم • سكرى به من غير حسن توهم
 فهمو عبيد الله لا يدري بهم • أحسن سواء لا عبيد المنعم
 فأفادهم لما أراد رجوعهم • لقصورهم من كل علم مبهم
 علم المقدم في البسائط وحده • وأساسه ذو عنسه لم يتصرم
 وحقيقة الظرف الذي سترته عن • أمثاله ومثاله لم يكنم •
 والعلم بالسبب الذي وجدته • عين العوالم في الطراز الاقدم
 ونهاية الامر الذي لا غاية • تدري له فيسه العظيم الاعظم

وعالم افلاك الوجود كبيره * وصغيره الاعلى الذى لم يذم
هذى علوم من تحقق كشفها * يهدى القلوب الى السبيل الاقوم
فالمسدد الذى انا جامع * لعلومها واعلم ما لم يعلم

ايجاز البيان بضرب من الاجال بدء الخلق الهباء وأول موجود فيه الحقيقة المحمدية الرحمانية ولا أين يحصرها العدم
التعيزوم وجد وجد من الحقيقة المعلومة التي لا تنصف بالوجود ولا بالعدم وفيه وجد في الهباء وعلى أى مثال وجد الصورة
المعلومة في نفس الحق ولم وجد لاظهار الحقائق الالهية وما غايته التخليص من المزجبة فيعرف كل عالم حظه من منشئه
من غير امتزاج فغاياته اظهار حقائقه ومعرفة افلاك الاكبر من العالم وهو ما عدا الانسان في اصطلاح الجامعة والعالم
الا صغر يعنى الانسان روح العالم وعلمه وسببه وافلاكه مقاماته وحركاته وتقصيل طبقاته فهذا جميع ما يتضمنه هذا
الباب فكما ان الانسان عالم صغير من طريق الجسم كذلك هو ايضا حقير من طريق الحدوث وصح له التأله لانه خليفة
الله في العالم والعالم مستخر له مآلوه كما ان الانسان مآلوه الله تعالى واعلم ان اكمل نشأة الانسان انما هي في الدنيا وأما
الآخرة فكل انسان من الفرقتين على النصف في الحال لاني العلم فان كل فرقة عالمة بتقيض حالها فليس الانسان الا
المؤمن والكافر معسادة وشقاء نعيم وعذاب منعم ومعذب ولهذا معرفة الدنيا انهم وتجلي الآخرة أعلى قافهم وحل هذا
القفل ولنا من ان تفتن وهو لفظه بشيع شنيع ومعناه بديع

روح الوجود الكبير * هذا الوجود الصغير
لولا ما قال اني * أنا الكبير القدير
لا يحجبك حدودي * ولا الفناء والنشور
فانني ان تأملتني المحيط الكبير
فلا أقدم بذاتي * وللجديد ظهور
والله فرد قديم * لا يعثره قصور
والكون خالق جديد * في قبضته أسير
فما من هذا اني * أنا الوجود الحفيظ
وان ككل وجود * على وجودي بدور
فلا كليل ليل * ولا كنور نور
فمن يقل في عبيد * أنا العبيد الفقير
أوقال اني وجود * أنا الوجود الخبير
فصحتي ملكا تجدي * أوسوفة ما تجور
فيا جهولا بقسدي * أنت العليم البصير
بلغ وجودي عني * والقول صدق وزور
وقل لقومك اني * أنا الرحيم الغفور
وقل بأن عبادي * هو العذاب المبير
وقل بأنى ضعيف * لأستطيع أسير
فكيف ينعم شخص * على يدى أوبور

بسط الباب وبيانه ومن الله التأييد والعون اعلموا ان المعلومات أربعة الحق تعالى وهو الموصوف بالوجود المطلق لانه
سبحانه ليس معلولا لشي ولا علة بل هو موجود بذاته والعلم به عبارة عن العلم بوجوده وجوده ليس غير ذاته مع انه غير
معلوم الذات لكن يعلم ما ينسب اليه من الصفات أعني صفات المعاني وهي صفات الكمال وأما العلم بحقيقة الذات

فمنوع لا تعلم بدليل ولا يبرهان عقلي ولا يأخذها حد فانه سبحانه لا يشبه شيئاً ولا يشبهه شيء فكيف يعرف من يشبه
الاشياء من لا يشبهه شيء ولا يشبهه شيئاً فغير ذلك به انما هي انه ليس كذلك شيء ويحذر كما الله نفسه وقد ورد المنع من الشرع
في التفكير في ذات الله (ومعلوم ثان) وهو الحقيقة الكلية التي هي للحق وللعلم لا تتصف بالوجود ولا بالعدم ولا بالحدوث
ولا بالقدم هي في القديم اذا وصف بها قدمت وفي المحدث اذا وصف بها محدثة لا تعلم المعلومات قديمها وحديثها حتى تعلم هذه
الحقيقة ولا توجد هذه الحقيقة حتى توجد الاشياء الموصوفة بها فان وجد شيء عن غير عدم متقدم كوجود الحق وصفاته
قيل فيها موجود قديم لانصاف الحق بها وان وجد شيء عن عدم كوجود ما سوى الله وهو المحدث الموجود بغيره قيل فيها
محدثة وهي في كل موجود بحقيقتها فانه لا تقبل التجزى فافيهما كل ولا بعض ولا يتوصل الى معرفتها مجردة عن الصورة
بدليل ولا يبرهان فمن هذه الحقيقة وجد العالم بواسطة الحق تعالى وليست بموجودة فيكون الحق قد اوجدنا من موجود
قديم فيثبت لنا القدم وكذلك لتعلم أيضاً ان هذه الحقيقة لا تتصف بالتقدم على العالم ولا العالم بالتأخر عنها ولكنها اصل
الموجودات عموماً وهي أصل الجوهر وفلك الحياة والحق المخلوق به وغير ذلك وهي الفلك المحيط المعقول فان قلت انها
العالم صدقت وانما ليست العالم صدقت وانما الحق أو ليست الحق صدقت تقبل هذا كله وتتعدد بتعدد أشخاص العالم
وتتنزه بتنزيه الحق وان أردت مثلاً حتى يقرب الى فهمك فانظر في العودية في الخشبة والكرسي والخبرة والمنبر
والتابوت وكذلك التربع وأمثاله في الاشكال في كل مربع مثلاً من بيت وتابوت وورقة والتربع والعودية بحقيقتها
في كل شخص من هذه الاشخاص وكذلك الالوان بياض الثوب والجوهر والكاغد والذبي والذهبان من غير ان
تتصف البياضية المعقولة في الثوب بأنها جزء منها فيسهل حقيقة انها ظهرت في الثوب ظهورها في الكاغد وكذلك العلم
والقدرة والارادة والسمع والبصر وجميع الاشياء كلها فقد بينت لك هذا المعلوم وقد بسطنا القول فيه كثيراً في كتابنا
الموسوم بانشاء الجداول والدوائر (ومعلوم ثالث) وهو العالم كله الاملاك والافلاك وما تحويه من العوالم والهواء
والارض وما فيها من العالم وهو الملك الاكبر (ومعلوم رابع) وهو الانسان الخليفة الذي جعله الله في هذا العالم
المفهور تحت تسخيرته قال تعالى وسخر لكم ما في السموات وما في الارض جيعاً منه فمن علم هذه المعلومات فابقي له
معلوم أصلاً يطلبه فيها ما لا تعلم الوجود وهو الحق تعالى وتعلم أفعاله وصفاته بضرب من الامثلة ومنها ما لا يعلم الا بالمثال
كالعلم بالحقيقة الكلية ومنها ما يعلم بهذين الوجهين وبالمساهية والكيفية وهو العالم والانسان (ومعلوم خامس) كان الله ولا
شيء معه ثم أدرج فيه وهو الآن على ما عليه كان لم يرجع اليه من ايجاده العالم صفة لم يكن عليها بل كان موصوفاً لنفسه
ومسمى قبل خلقه بالاسماء التي يدعونه بها خلقه فلما أراد وجود العالم وبدأه على حتماً علمه بعلمه بنفسه انفع من تلك
الارادة المقدسة بضرب تجل من تجليات التنزيه الى الحقيقة الكلية انفع عنها حقيقة تسمى الهباء هي بمنزلة طرح البناء
الجبس ليفتح فيها ما شاء من الاشكال والصور وهذا هو أول وجود في العالم وقد ذكره علي بن أبي طالب رضي الله عنه
وسهل بن عبد الله رحمه الله وغيرهما من أهل التحقيق أهل الكشف والوجود ثم انه سبحانه تجلي بنوره الى ذلك
الهباء ويسمونه أصحاب الافكار الهيولى الكل والعالم كله فيه بالقوة والصلاحية فقبل منه تعالى كل شيء في ذلك الهباء
على حسب قوته واستعداده كما تقبل زوايا البيت نور السراج وعلى قدر قربته من ذلك النور يشتد ضوءه وقبوله قال
تعالى مثل نوره كشكاة فيها مصباح فشبّه نوره بالمصباح فلم يكن أقرب اليه قبولا في ذلك الهباء الاحقيقة محمد صلى الله
عليه وسلم المسماة بالعقل فكان سيد العالم بأسره وأول ظاهري الوجود فكان وجوده من ذلك النور الالهي ومن الهباء
ومن الحقيقة الكلية وفي الهباء وجد عينه وعين العالم من تجليه وأقرب الناس اليه علي بن أبي طالب واسرار الانبياء
أجمعين وأما المثال الذي عليه وجد العالم كله من غير تفصيل فهو العلم القائم بنفس الحق تعالى فانه سبحانه علمنا بعلمه
بنفسه وأوجدنا على حتماً علمنا ونحن على هذا الشكل المعين في علمه ولولم يكن الامر كذلك لأخذنا هذا الشكل
بالاتفاق لاعن قصد لانه لا يعلمه وما يمكن أن تخرج صورة في الوجود بحكم الاتفاق فلو ان هذا الشكل المعين معلوم
لله سبحانه ومرا دلها وأوجدنا عليه ولم يأخذ هذا الشكل من غيره اذ قد ثبت انه كان ولا شيء معه فلم يبق الا أن يكون

ما برز عليه في نفسه من الصورة فعلمه بنفسه علمه بنازلا عن عدم فعله بنا كذلك فثالث الذي هو عين علمه بنا
قديم بقدم الحق لانه صفة له ولا تقوم بنفسه الحوادث جل الله عن ذلك وأما قوايا لم وجد وما غايته يقول الله عز وجل
وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون فصرح بالسبب الذي لاجله أوجدنا وهكذا العالم كله وخصصنا والجن بالذكور
والجن هنا كل مستتر من ملك وغيره وقد قال تعالى في حق السموات والارض انهما طوعا وكرها قالنا انما طاعتين
وكذلك قال فأبين أن يحملنها وذلك لما كان عرضا وأما لو كان أمرا الاطاعوا ووجلوها فإنه لا تتصور منهم معصية
جبالوا على ذلك والجن الناري والانس ماجبالوا على ذلك وكذلك من الانس أصحاب الافكار من أهل النظر والادلة
المقصورة على الخواص والضروقات والبداهيات يقولون لا بد أن يكون المكاف عاقلا بحيث يفهم ما يخاطب به
وصدقوا وكذلك هو الامر عندنا العالم كله عاقل حتى ناطق من جهة الكشف بخبر العادة التي الناس عليها أعني حصول
العلم بها عندنا غير أنهم قالوا هذا اجساد لا يعقل ووقفوا عند ما أعطاهم بصرهم والامر عندنا بخلاف ذلك فاذا جاء عن
نبي أن حجرا كلمة أو كتف شاذ أو جندع نخلة أو بهيمة يقولون خالق الله فيه الحياة والعلم في ذلك الوقت والامر عندنا ليس
كذلك بل سر الحياة في جميع العالم وإن كل من يسمع المؤذن من رطب ويابس يشهده ولا يشهد الا من علم هذا عن
كشف عندنا لا عن استنباط من نظر بما يقتضيه ظاهر خبر ولا غير ذلك ومن أراد ان يقف عليه فليستك طريق الرجال
وليأزم الخلوة والدكر فإن الله سيطلع على هذا كله عينا فيعلم ان الناس في عمى عن ادراك هذه الحقائق فأوجد العالم
سببانه ليظهر سلطان الاسماء فان قدرة بلا مقدر وجود بلا عطاء ورازق بلا مرزوق ومغشا بلا مغاث ورحما
بلا مرحوم حقائق معطاة لتأثير وجعل العالم في الدنيا بمنزلة من ج القبضتين في الجنة ثم فصل الاشخاص منها
فدخل من هذه في هذه من كل قبضة في أختها جهات الاحوال وفي هذا انفاضت العلماء في استخراج الخبيث من
الطيب والطيب من الخبيث وغايته التخلص من هذه المزجة وتمييز القبضتين حتى تنفرد هذه بعالها وهذه بعالها كما
قال الله تعالى ليميز الله الخبيث من الطيب ويجعل الخبيث بعضه على بعض فير كهم جميعا في جهنم فمن بقي فيه شيء
من المزجة حتى مات عليها لم يحشر يوم القيامة من الآمنين ولكنه منهم من يتخلص من المزجة في الحساب ومنهم من
لا يتخلص منها الا في جهنم فاذا تخلص أخر ج فهو لا معهم أهل الشفاعة وأما من تميز هنا في إحدى القبضتين انقلب الى
الدار الآخرة بحقيقته من قبره الى نعيم أو الى عذاب وحجيم فإنه قد تخلص فلهذا غاية العالم وهاتان حقيقتان راجعتان الى
صفة هو الحق عليها في ذاته ومن هنا قلنا رونه أهل النار معذبا وأهل الجنة منعماء وهذا سر شريف مما تقف عليه في
الدار الآخرة عند المشاهدة ان شاء الله وقد ناطها المحققون في هذه الدار وأما قولنا في هذا الباب ومعرفة افلاك العالم
الا كبر والاصغر الذي هو الانسان فأعني به عوالم كلياته وأجناسه وأمرؤه الذين لهم التأثير في غيرهم وجعلتها مقابلة
هذا نسخة من هذا وقد ضرب بنا لها دوائر على صور الافلاك وترتيبها في كتاب انشاء الدوائر والجسد اول الذي بدأنا
وضعه بتونس بمحل الامام أبي محمد عبد العزيز ولينا وصفه نار حه الله فلتلق منه في هذا الباب ما يليق بهذا المختصر
فنقول ان العوالم أربعة العالم الاعلى وهو عالم البقاء ثم عالم الاستحالة وهو عالم الفناء ثم عالم التعمير وهو عالم البقاء والقضاء
ثم عالم القسب وهذه العوالم في موطنين في العالم الا كبر وهو ما خرج عن الانسان وفي العالم الاصغر وهو الانسان (فاما
العالم الاعلى) فالحقيقة المحمدية وفلكها الحياة نظيرها من الانسان الطيفة والروح القدس ومنهم العرش المحيط
ونظيره من الانسان الجسم ومن ذلك الكرسي ونظيره من الانسان النفس ومن ذلك البيت المعمور ونظيره من
الانسان القلب ومن ذلك الملائكة ونظيرها من الانسان الارواح التي فيه والقوى ومن ذلك زحل وفلكه نظيره
من الانسان القوة العلمية والنفس ومن ذلك المشتري وفلكه نظيرها القوة الدائرية ومؤخر الدماغ ومن ذلك
الاجر وفلكه نظيرها القوة العاقلة واليا فوخ ومن ذلك الشمس وفلكها نظيرها القوة المفكرة ووسط الدماغ
ثم الزهرة وفلكها نظيرها القوة الوهمية والروح الحيواني ثم الكاتب وفلكه نظيرها القوة الخيالية ومقدم الدماغ ثم
القمر وفلكه نظيرها القوة الحسية والجوارح التي تحس فهذه طبقات العالم الاعلى ونظائرها من الانسان (وأما عالم

(الاستحالة) فمن ذلك كرة الاثير وروحها الحرارة واليبوسة وهي كرة النار ونظيرها الصفراء وروحها القوة الحاضمة ومن ذلك الهواء وروحها الحرارة والرطوبة ونظيرها الدم وروحها القوة الجاذبة ومن ذلك الماء وروحها البرودة والرطوبة ونظيرها البلم وروحها القوة الدافعة ومن ذلك التراب وروحها البرودة واليبوسة ونظيرها السوداء وروحها القوة المسكة وأما الارض فسبع طباق أرض سوداء وأرض خضراء وأرض حمراء وأرض صفراء وأرض بيضاء وأرض زرقاء وأرض خضراء نظير هذه السبعة من الانسان في جسمه الجائد والشحم واللحم والعروق والعصب والعضلات والعظام (وأما عالم التعمير) فمنهم الروحانيون نظيرهم القوى اثنى في الانسان ومنهم عالم الحيوان نظيره ما يحس من الانسان ومنهم عالم النبات نظيره ما ينمو من الانسان ومن ذلك عالم الجسد نظيره ما لا يحس من الانسان (وأما عالم النسب) فمنهم العرض نظيره الاسود والابيض والالوان والا كوان ثم الكيف نظيره الاحوال مثل الصحيح والسقيم ثم الكم نظيره الساق أطول من النراع ثم الاين نظيره العنق مكان للرأس والساق مكان للفخذ ثم الزمان نظيره حركت رأسى وقت تحريك يدي ثم الاضافة نظيره هذا أبى فأنا ابنه ثم الوضع نظيره لغنى ولغنى ثم أن يفعل نظيره أكلت ثم أن يفعل نظيره شبت ومنهم اختلاف الصور في الامهات كالغزل والحمار والاسد والحصان نظير هذا القوة الانسانية التي تقبل الصور المعنوية من مذموم ومحمود هذا فطن فهو فطن هذا بليد فهو حمار هذا شجاع فهو أسد هذا جبان فهو صرصر والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

(الباب السابع) في معرفة بدء الجسوم الانسانية وهو آخر جنس موجود من العالم الكبير وآخر صنف من المولدات

نشأت حقيقة باطن الانسان * ملكا قويا ظاهرا السلطان
ثم استوت في عرش آدم ذاته * مثل استواء العرش بالرجان
فبدت حقيقة جسمه في عينها * وبها انتهى ملك الوجود الثاني
وبدت معارف لفظه في علمه * عند الكرام وحامل الشان
فصاغر لعلومه أحلامهم * وتكبر الملعون من شيطان
باؤا بقرب الله في ملكوته * الا الشويطن باء بالخسران

اعلم أيديك الله انه لما مضى من عمر العالم الطبيعي المقيد بالزمان المحصور بالسكان احدى وسبعون ألف سنة من السنين المعروفة في الله نبا وهذه المدة أحد عشر يوما من أيام غير هذا الاسم ومن أيام ذى المعارج يوم وخمس يوم وفي هذه الايام يقع التفاضل قال تعالى في يوم كان مقداره خمسين ألف سنة وقال وان يوما عند ربك كالف سنة مما تعدون فأصغر الايام هي التي أعدها حركة الفلك المحيط الذي يظهر في يومه الليل والنهار فاقصر يوم عند العرب وهو هذا لا كبير فلك وذلك لحكمه على ما في جوفه من الافلاك اذ كانت حركة مادونه في الليل والنهار حركة قسرية له قهر بها سائر الافلاك التي يحيط بها ولكل فلك حركة طبيعية تكون له مع الحركة القسرية فكل فلك دونه ذو حركتين في وقت واحد حركة طبيعية وحركة قسرية ولكل حركة طبيعية في كل فلك يوم مخصوص بعدمقداره بالايام الحادثة عن الفلك المحيط المعبر عنها بقوله مما تعدون وكما تقطع في الفلك المحيط فكما تقطعته على السكال كان يوما لها ويدور الدور فأصغر الايام منها هو ثمانية وعشرون يوما مما تعدون وهو مقدار قطع حركة القمر في الفلك المحيط ونصب الله هذه الكواكب السبعة في السموات ليدرك البصر قطع فلكها في الفلك المحيط لتعلم عدد السنين والحساب قال تعالى وقدره منازل لتعلموا عدد السنين والحساب وكل شيء فصلناه تفصيلا ذلك تقدير العزيز العليم فلك كل كوكب منها يوم مقدر يفضل بعضها على بعض على قدر سرعة حركتها الطبيعية أو صغرها فلا كبرها فاعلم ان الله تعالى لما خلق القلم واللوحة وسماه العقل والروح وأعطى الروح صفتين صفة علمية وصفة عملية وجعل العقل لها معلوما ومفيدا افادة مشاهدة حاله كما تستفيد من صورة السكين القطع من غير ان يطاق يكون منه في ذلك وخاف تعالى جوهر ادون النفس الذي هو الروح المذكور سماه اطباء وهذه الاسمية له نقلناها من كلام علي بن أبي طالب رضي الله عنه وأما اطباء

قد كور في اللسان العربي قال تعالى فكانت هباء منبثا كذلك لما رآها علي بن أبي طالب أعنى هذه الجوهرية منبثة في جميع الصور الطبيعية كلها وأنها لا تخلو صورة منها إلا تكون صورة الألفي هذه الجوهرية سماها هباء وهي مع كل صورة بحقيقتها لا تنقسم ولا تنجزى ولا تنصف بالنقص بل هي كالبياض الموجود في كل أبيض بذاته وحقيقته ولا يقال قد نقص من البياض قدر ما حصل منه في هذا الأبيض فهذا مثل حال هذه الجوهرية وعين الله سبحانه بين هذا الروح الموصوف بالصفتين وبين الهباء أر بع مراتب وجعل كل مرتبة منزلا لاربعة أملاك وجعل هؤلاء الأملاك كالولادة على ما أحدثه سبحانه دونهم من العالم من عليين إلى أسفل سافلين وذهب كل ملك من هؤلاء الملائكة علم ما يريد أمضاء في العالم فأول شيء أوجده الله في الأعيان مما يتعلق به علم هؤلاء الملائكة وتديرهم الجسم الكلي وأول شكل فتح في هذا الجسم الشكل الكروي المستدير إذ كان أفضل الأشكال ثم نزل سبحانه بالإيجاد والخلق إلى تمام الصنعة وجعل جميع ما خلقه تعالى ملكة هؤلاء الملائكة ولهم أمور هاني الدنيا والآخرة وعصمهم عن المخالفة فيما أمرهم به فأنهى سبحانه عنهم لا يعصون الله ما أمرهم ويفعلون ما يؤمرون ولما انتهى خلق المولات من الجادات والذنيات والحيوان بآتياء إحدى وسبعين ألف سنة من سني الدنيا مما تعددت رب العالم ترتيبا حكما ولم يجمع سبحانه شيء مما خلقه من أول موجود إلى آخر مولود وهو الحيوان بين يديه تعالى إلا لالإنسان وهي هذه النفس البدنية الثرية بل خلق كل ما سواها ما عن أمر الهي أو عن يد واحدة قال تعالى انما قولنا لشيء اذا أردناه أن نقول له كن فيكون فهذا عن أمر الهي وورد في الخبر أن الله عز وجل خلق جنة عدن بيده وكتب التوراة بيده وغرس شجرة طوبى بيده وخلق آدم الذي هو الإنسان بيده فقال تعالى لا يلبس على جهة التعريف لآدم عليه السلام ما منعك أن تسجد لما خلقت بيدي ولما خلق الله الفلك الأدنى الذي هو الأول المذكور آتفاقسه اثني عشر قسما سماها قال تعالى والسماء ذات البروج فجعل كل قسم برجاً وجعل تلك الأقسام ترجع إلى أربعة في الطبيعة ثم كثر كل واحد من الأربعة في ثلاثة مواضع منه وجعل هذه الأقسام كالمنازل والمناهل التي ينزل فيها المسافرين ويسير فيها السائرون في حال سيرهم وسفرهم لينزل في هذه الأقسام عند سير السكوا كب فيها وسياجتهم ما يحدث الله في جوف هذا الفلك من السكوا كب التي تقطع بسير هاني هذه البروج ليحدث الله عند قطعها وسيرها ما شاء أن يحدث من العالم الطبيعي والعنصري وجعلها علامات على أثر حركة فلك البروج فاعلم فقسم من هذه الأربعة طبيعة الحرارة واليبوسة والثاني البرودة واليبوسة والثالث الحرارة والرطوبة والرابع البرودة والرطوبة وجعل الخامس والتاسع من هذه الأقسام مثل الأول وجعل السادس والعاشر مثل الثاني وجعل السابع والحادي عشر مثل الثالث وجعل الثامن والثاني عشر مثل الرابع أعنى في الطبيعة فخصر الأجسام الطبيعية بخلاف والأجسام العنصرية بخلاف في هذه الأربعة التي هي الحرارة والبرودة والرطوبة واليبوسة ومع كونها أربعا أممها تان الله جعل اثنين منها أصلا في وجود الاثنين الآخرين فأنه علت اليبوسة عن الحرارة والرطوبة عن البرودة فالرطوبة واليبوسة موجودتان عن سببين هما الحرارة والبرودة ولهذا ذكر الله في قوله تعالى ولا رطب ولا يابس إلا في كتاب مبين لأن السبب يلزم من كونه مسببا وجود السبب أو منفعا لوجود الفاعل كيف شئت فقل ولا يلزم من وجود السبب وجود المسبب ولما خلق الله هذا الفلك الأول دار دورة غير معلومة الانتهاء إلا الله تعالى لأنه ليس فوقه شيء محدود من الأجرام يقطع فيه فانه أول الأجرام الشفافة فتعدا الحركات وتميز ولا كان قد خلق الله في جوفه شيا أفتميز الحركات وتنتهي عندهم يكون في جوفه ولو كان لم يتميز أيضا لأنه أطلس لا كوكب فيه متشابه الأجزاء فلا يعرف مزار الحركة الواحدة منه ولا تعين فلو كان فيه جزء مخالف لساير أجزائه عدبه حركاته بلا شك ولما علم الله قدرها وانتهاءها وكرورها فحدث عن تلك الحركة اليوم ولم يكن ثم ليس ولا نهاري في هذا اليوم ثم استقرت حركات هذا الفلك فخلق الله ملائكة خمسة وثلاثين ملكا أضافهم إلى ما ذكرناه من الأملاك الستة عشر فكان الجميع احدى وخمسين ملكا من جملة هؤلاء الملائكة جبريل وميكائيل وإسرافيل وعزرائيل ثم خلق تسعة مائة ملك وأربعا وسبعين وأضافهم إلى ما ذكرناه من الأملاك وأوحى إليهم وأمرهم بما يجري على أيديهم في خلقه فقالوا

وما تنزل الأباصر بك له ما بين أيدينا وما خافنا وما بين ذلك وما كان ربك نسيا وقال فيهم لا يعصون الله ما أمرهم
فهؤلاء من الملائكة هم الولاة خاصة وخلق الله ملائكة هم عمار السموات والأرض لعبادته فخلق السماء والأرض
موضع الأوفية ملك ولا يزال الحق يخلق من أنفاس العالم ملائكة ماداموا متنفسين ولما انتهى من حركات هذا الفلك
الأول ومدته أربع وخمسون ألف سنة مما تعدون خلق الله الدار الدنيا وجعل لها أمدا معلوما تنتهي إليه وتنقضي
صورتها وتستحيل من كونها دار لنا وقبولها صورة مخصوصة وهي التي نشاهدها اليوم إلى أن تبدل الأرض غير الأرض
والسموات ولما انقضى من مدة حركة هذا الفلك ثلاث وستون ألف سنة مما تعدون خلق الله الدار الآخرة الجنة
والنار اللتين أعدهما الله لعباده السعداء والأشقياء فكان بين خلق الدنيا وخلق الآخرة تسع آلاف سنة مما تعدون
ولهذا سميت آخرة لتأخر خلقها عن خلق الدنيا وسميت الدنيا الأولى لأنها خلقت قبلها قال تعالى وللاخرة خير لك من
الأولى يخاطب نبيه صلى الله عليه وسلم ولم يجعل للآخرة مدة يفتنى إليها بقاؤها فلها البقاء الدائم وجعل سقف الجنة هذا
الفلك وهو العرش عندهم الذي لا تتعين حركته ولا تميز فركته دائمة لا تنقضي ومما من خلق ذكرناه خلق الأوتاع
القصد الثاني منه وجود الإنسان الذي هو الخليفة في العالم وإنما قلت القصد الثاني إذ كان القصد الأول معرفة الحق
وعبادته التي لها خلق العالم كله فإما من شيء الأوهو يسبح بحمده ومعنى القصد الثاني الأول والتعاقب الإرادة
لأحداث الإرادة لأن الإرادة لله صفة قديمة أزلية اتصفت بها ذاته كسائر صفاته ولما خلق الله هذه الأفلاك والسموات
وأوحى في كل سماء أمرا ورتب فيها أنوارها وسرجها وعمرها بملائكته وسر كما تعالى فتحررت طائفة لله آنية
إليه طلبا للكمال في العبودية التي تليق به لأنه تعالى دعاها ودعا الأرض فقال لها وللأرض ائتيا طوعا أو كرها لا من حد
لها قائمتا بينا طائعين فهما آتيتان أبدا فلا تزالان متحررتين غير أن حركة الأرض خفية عندنا وحركتها
حول الوسط لانها كرفاق السماء فأتت طائفة عند أمر الله لها بالآتيان وأما الأرض فأتت طائفة لما علمت نفسها
مقبورة وأنه لا بد أن يوتى بها بقوله أو كرها فكانت المرادة بقوله تعالى أو كرها فأتت طائفة كرها فقضاهن سبع
سموات في يومين وأوحى في كل سماء أمرا وقد كان خلق الأرض وقدر فيها أقوانها من أجل المولدات فجعلها
خزانة لأقوانهم وقد ذكرنا ترتيب نشأ العالم في كتاب علة المستوفز فكان من تقدير أقوانها وجود الماء والهواء والنار
ومافي ذلك من البخارات والسحب والبروق والرياح والأتار العلوية وذلك تقدير العزيز العليم وخلق الجن من
النار والطير والدواب البرية والبحرية والحشرات من عفونات الأرض ليصفوا الهواء لنا من بخارات العفونات التي لو
خالطت الهواء الذي أودع الله حياة هذا الإنسان والحيوان وعافيته فيه لكان سقيما مريضا علولا فصفى له الجو سبحانه
لطفًا منه بتكوين هذه المعينات فقلت الاستقام والعلل ولما استوت المملكة ونهيات وما عرف أحد من هؤلاء المخلوقات
كلها من أي جنس يكون هذا الخليفة الذي مهد الله هذه المملكة لوجوده فلما وصل الوقت المعين في علمه لا يجاهد هذا
الخليفة بعد أن مضى من عمر الدنيا سبع عشرة ألف سنة ومن عمر الآخرة الذي لانهاية له في الدوام ثمان آلاف سنة أمر
الله بعض ملائكته أن يأنيه قبضة من كل أجناس تربة الأرض فأما بهافي خبر طويل معلوم عند الناس فأخذها
سبع حانه وجرها يسديه فهو قوله لما خلقت بيدي وكان الحق قد أودع عند كل ملك من الملائكة الذين ذكرناهم
وديعة لآدم وقال لهم إني خالق بشر من طين وهذه الودائع التي بأيديكم فإذا خلقت فليؤد لي كل واحد منكم
ما عنده مما أمنتكم عليه ثم إذا سويتته ونفخت فيه من روحي فقعوا له ساجدين فلما أخرج الحق تعالى بيديه طينة آدم حتى
تغير ريحها وهو المسنون وذلك الجزء الهوائي الذي في النشأة جعل ظهره محلا للأشقياء والسعداء من ذريته فأودع فيه
ما كان في قبضته فانه سبحانه أخبرنا أن في قبضة يمينه السعداء وفي قبضة اليد الأخرى الأشقياء وكلتا يدي ربي بين
مباركة وقال هؤلاء الجنة ويعمل أهل الجنة يعملون وهؤلاء النار ويعمل أهل النار يعملون وأودع الكل طينة آدم
وجمع فيه الأضداد بحكم المجاورة وأنشأ على الحركة المستقيمة وذلك في دولة السنبلة وجعله ذا جهات ست الفوق وهو
ما يلي رأسه والتحت يقابله وهو ما يلي رجله واليمين وهو ما يلي جانبه الأقوى والشمال يقابله وهو ما يلي جانبه

الاضعف والامام وهو ما إلى الوجهه ويقابله الخائف وهو ما إلى القذا وصوره وعدله وسواء ثم نفخ فيه من روحه انضاف
اليه حدث عند هذا النفخ فيه بسر يانه في أجزاءه أركان الاخلاط التي هي الصفراء والسوداء والدم والبلغم فكانت
الصفراء عن الركن الناري الذي أنشأ الله منه في قوله تعالى من صلال كالفضة وكانت السوداء عن التراب وهو قوله
خالقه من تراب وكان الدم من الهواء وهو قوله مسنون وكان البلغم من الماء الذي عجن به التراب فصار طيناً ثم أحدث فيه
القوة الجاذبة التي بها يجذب الحيوان الاغذية ثم القوة الماسكة وبها يمسك ما يتغذى به الحيوان ثم القوة الطافضة وبها
يهضم الغذاء ثم القوة الدافعة وبها يدفع الفضلات عن نفسه من عرق وبخار ورياح وبراز وأمثال ذلك وأما سر بيان
الابخرة وتقسيم الدم في العروق من السكبد وما يخلصه كل جزء من الحيوان فبأقوة الجاذبة لا الدافعة حفظ القوة الدافعة
ما تخرجه كما قلنا من الفضلات لا غير ثم أحدث فيه القوة الغذائية والنمىة والحسية والخيالية والوهمية والحافظة
والذاكرة وهذا كله في الانسان بما هو حيوان لا بما هو انسان فقط غير أن هذه القوى الاربعة قوة الخيال والوهم
والحفظ والذكرا هي في الانسان أقوى منها في الحيوان ثم خص آدم الذي هو الانسان بالقوة المصورة والمفكرة والعاقلة
فتميز عن الحيوان وجعل هذه القوى كلها في هذا الجسم آلات للنفس الناطقة لتصل بذلك الى جميع منافعها المحسوسة
والمعنوية ثم أنشأ خلقاً آخر وهو الانسانية فجعله دراكاً بهذه القوى حياً على ما قدر امره بدارتكم كما سمعنا بصيراً على حد
معلوم معتاد في اكتسابه فتبارك الله أحسن الخالقين ثم انه سبحانه ما سمى نفسه باسم من الاسماء الا وجعل
للانسان من الخلق بذلك الاسم حظاً منه يظهر به في العالم على قدر ما يليق به ولذلك تأول بعضهم قوله عليه السلام ان
الله خلق آدم على صورته على هذا المعنى وأنزله خليفة عنه في أرضه اذ كانت الارض من عالم التغيير والاستحداثات
بخلاف العالم الاعلى فيحدث فيهم من الاحكام بحسب ما يحدث في العالم الارضى من التغيير فيظهر لذلك حكم جميع
الاسماء الالهية فلذلك كان خليفة في الارض دون السماء والجنة ثم كان من أمره ما كان من علم الاسماء وسجود
الملائكة وابية ابليس يأتي ذلك كله في موضعه ان شاء الله فان هذا الباب مخصوص ببدء الجسوم الانسانية
وهي أربعة أنواع جسم آدم وجسم حواء وجسم عيسى وأجسام بني آدم وكل جسم من هذه الاربعة نشؤه
يخالف نشوء الآخر في السببية مع الاجتماع في الصورة الجسمانية والروحانية وانما سقنا هذا ونهنا عليه لثلاثتهم الضعيف
العقل ان القدرة الالهية أو ان الحقائق لا تعلو أن تكون هذه النشأة الانسانية الا عن سبب واحد يعطى بذاته هذا
النشء فرد الله هذه الشبهة بأن أظهر هذا النشء الانساني في آدم بطريق لم يظهر به جسم حواء وأظهر جسم حواء
بطريق لم يظهر جسم ولد آدم وأظهر جسم أولاد آدم بطريق لم يظهر به جسم عيسى عليه السلام وينطلق على كل واحد
من هؤلاء اسم الانسان بالحد والحقيقة ذلك ليعلم ان الله بكل شيء قدير ثم ان الله قد جمع هذه
الاربعة الأنواع من الخلق في آية من القرآن في سورة الحجرات فقال يا أيها الناس انا خلقناكم بريد آدم من ذكر
بريد حواء وأنى يريد عيسى ومن المجموع من ذكروا نى يريد بني آدم بطريق انكاح والتوالد فهذه الآية
من جوامع السكام وفصل الخطاب الذي أوفى محمد صلى الله عليه وسلم ولما ظهر جسم آدم كما ذكرناه ولم تكن فيه شهوة
نكاح وكان قد سبق في علم الحق إيجاد التوالد والتناسل والنكاح في هذه الدار انما هو بقاء النوع فاستخرج من
ضام آدم من القصيرى حواء فقضت بذلك عن درجة الرجل كما قال تعالى وللرجال عليهن درجة فالتحق بهم أبداً
وكانت من الضلع للانحناء الذي في الضلع لتحنو بذلك على ولدها وزوجها فحنو الرجل على المرأة حنو على نفسه لانها
جزء منه وحنو المرأة على الرجل لكونها خلقت من الضلع والضلع فيه انحناء وانعطاف وعمر الله الموضع من آدم الذي
خرجت منه حواء بالشهوة اليها اذ لا يبقى في الوجود خلاء فلما عمره بالهواء حن اليها حنينه الى نفسه لانها جزء منه وحن
اليه لكونه موطنها الذي نشأت فيه فحب حواء حب الموطن وحب آدم حب نفسه ولذلك يظهر حب الرجل للمرأة اذ
كانت عينه وأعطيت المرأة القوة المعبر عنها بالحياء في محبة الرجل فقويت على الاخفاء لان الموطن لا يتجدها اتحاد آدم
بها فصور في ذلك الضلع جميع ما صورته وخلق في جسم آدم فكان آدم في صورته كندى الفاجورى فيما

ينفسه من الطين والطبخ وكان نشء جسم حواء نشء النجار فيما ينحتم من الصور في الخشب فلما نحتها في الصلح وأقام
 صورتها وسواها وعدها نفخ فيها من روحه فقامت حية طرفة نقي اي جعلها محلا للزراعة والحراث لوجود الانبات الذي
 هو التناسل فسكن اليها وسكنت اليه وكانت لباسا له وكان لباسا لها قال تعالى هن لباس لكم وأنتم لباس لهن وسرت
 الشهوة منه في جميع أجزائه فطلبها فلما تغشاها وألقى الماء في الرحم ودار بتلك النطفة من الماء دم الحيض الذي كتبه الله
 على النساء تكون في ذلك الجسم جسم ثالث على غير ما تكون منه جسم آدم وجسم حواء فهذا هو الجسم الثالث
 فتولاه الله بالنشء في الرحم حالا بعد حال بالاتقال من ماء الى نطفة الى عاقلة الى مضغة الى عظم ثم كسا العظم لحا فلما تم
 نشأته الحيوانية أنشأه خاقا آخر فنفع فيه الروح الانسانية فتبارك الله أحسن الخالقين ولولا طول الامر لبينا
 تكوينا في الرحم حالا بعد حال ومن يتولى ذلك من الملائكة الموكلين بانشاء الصور في الارحام الى حين الخروج ولكن
 كان الغرض الاعلام بأن الاجسام الانسانية وان كانت واحدة في الحد والحقيقة والصور الحسية والمعنوية فان أسباب
 تأليفها مختلفة لا يتخيل ان ذلك لذات السبب تعالى الله بل ذلك راجع الى فاعل مختار يفعل ما يشاء كيف يشاء من غير
 تحجير ولا قصور على أمر دون أمر لا اله الا هو العزيز الحكيم ولما قال أهل الطبيعة ان ماء المرأة لا يتكون منه شيء
 وان الجنين السكأن في الرحم انما هو من ماء الرجل لذلك جعلنا تكوينا جسم عيسى تكوينا آخر وان كان تديره في
 الرحم تدير أجسام البنين فان كان من ماء المرأة اذ تمثل لها الروح بشراسويا أو كان عن نفع بغير ماء فعلى كل وجه
 هو جسم رابع مغاير في النشء غيره من أجسام النوع ولذلك قال تعالى ان مثل عيسى أي صفة نشء عيسى عند الله
 كمثل آدم خلقه من تراب الضمير يعود على آدم ووقع الشبه في خلقه من غير أب أي صفة نشء صفة نشء آدم الا أن آدم
 خلقه من تراب ثم قال له كن ثم ان عيسى على ما قيل لم يابث في بطن مريم لبث البنين المعتاد لانه أسرع اليه التكوين لما
 أراد الله أن يجعله آية ويردبه على الطبيعيين حيث حكموا على الطبيعة بما أعطتهم من العادة لا بما تقتضيه مما أودع الله
 فيها من الاسرار والتكوينات العجيبة ولقد أنصف بعض حذاق هذا الشأن الطبيعة فقال لا نعلم منها الا ما أعطتنا خاصة
 وفيها ما لا نعلم فهذا قد ذكرنا ابتداء الجسوم الانسانية وانها أربعة أجسام مختلفة النشء كما قررنا وانه آخر المولدات
 فهو نظير العقل الاول وبه ارتبط لان الوجود دائرة فكان ابتداء الدائرة وجود العقل الاول الذي ورد في الخبر أنه أول
 ما خلق الله العقل فهو أول الاجناس وانتهى الخلق الى الجنس الانساني فكملة الدائرة واتصل الانسان بالعقل كما يتصل
 آخر الدائرة بأولها فكانت دائرة وما بين طرفي الدائرة جميع ما خلق الله من اجناس العالم بين العقل الاول الذي هو القلم
 أيضا وبين الانسان الذي هو الموجود الآخر ولما كانت الخطوط الخارجة من النقطة التي في وسط الدائرة الى المحيط الذي
 وجد عنها تخرج على السواء لكل جزء من المحيط كذلك نسبة الحق تعالى الى جميع الموجودات نسبة واحدة فلا يقع
 هناك تغيير البتة كانت الاشياء كلها ناظرة اليه وقابلة منه ما بهما نظر اجزاء المحيط الى النقطة وأقام سبحانه هذه الصورة
 الانسانية بالحركة المستقيمة صورة العمدة الذي لا يخفى جعله لقبة هذه السموات فهو سبحانه يسكنها ان نزول بسببه
 فغيرنا عنه بالعمدة فاذا فئت هذه الصورة ولم يبق منها على وجه الارض أحد متنفس وانشقت السماء فهي يومئذ واهية
 لان العمدة زال وهو الانسان ولما انتقلت العماردة الى الدار الآخرة بانتقال الانسان اليها خرجت الدنيا بانتقاله عنها علمنا
 قطعا ان الانسان هو العين المقصودة لله من العالم وأنه الخليفة حقا وأنه محل ظهور الاسماء الالهية وهو الجامع لحقائق العالم
 كله من ملك وفلك وروح وجسم وطبيعة وجاد ونبات وحيوان الى ما خص به من علم الاسماء الالهية مع صغر حجمه
 وجرمه وانما قال الله فيه بأن خلق السموات والارض أكبر من خلق الناس ليكون الانسان متولدا عن السماء
 والارض فهما له كالابوين فرفع الله مقامهما واسكن أكثر الناس لا يعلمون فلم يرد في الجرمية فان ذلك معلوم حسا غير
 أن الله تعالى ابتلاه ببلاء ما يتلى به أحد من خلقه اتقان يسعده أو يشقيه على حسب ما يوفقه الى استعماله فكان
 البلاء الذي ابتلاه به ان خلق في قوة تسمى الفكر وجعل هذه القوة خادمة لقوة أخرى تسمى العقل وجبر العقل مع
 سيادته على الفكر أن يأخذ منه ما يعطيه ولم يجعل للفكر محالا الا في القوة الخيالية وجعل سبحانه القوة الخيالية محلا

جامعاً لما تطلبها القوة الحساسة وجعل له قوة يقال لها المصورة فلا يحصل في القوة الخيالية إلا ما أعطاه الحس أو أعطته القوة المصورة ومادة المصورة من المحسوسات فتركب صوراً لم يوجد لها عين لكن أجزاؤها كلها موجودة حساً وذلك لأن العقل خلق ساذجاً ليس عنده من العلوم النظرية شيء وقيل للفكر ميز بين الحق والباطل الذي في هذه القوة الخيالية فينظر بحسب ما يقع له فقد يحصل في شبهة وقد يحصل في دليل عن غير علم منه بذلك ولكن في زعمه أنه عالم بصور الشبه من الأدلة وأنه قد حصل على علم ولم ينظر إلى قصور المواد التي استند إليها في افتناء العلوم فيعلمها العقل منه ويحكم بها فيكون جهلاً أكثر من علمه بما لا يتقارب ثم إن الله كاف هذا العقل معرفته سبحانه ليرجع إليه فيها لا إلى غيره ففهم العقل تقيض ما أراد به الحق بقوله تعالى أولم يتفكروا لقوم يتفكرون فاستند إلى الفكر وجعله أمماً يقتدي به وغفل عن الحق في مراده بالتفكير أنه خاطبه أن يتفكر فيرى أن علمه بالله لا سبيل إليه إلا بتعريف الله فيكشف له عن الأمر على ما هو عليه فلم يفهم كل عقل هذا الفهم إلا عقول خاصة الله من أنبيائه وأوليائه باليت شعري هل بأفكارهم قالوا بلى حين أشهدهم على أنفسهم في قبضة النورية من ظهر آدم لا والله بل عناية شهادته إياهم ذلك عند أخذ دلائلهم عنهم من ظهورهم ولما رجعوا إلى الأخذ عن قواهم المفكرة في معرفة الله لم يجتمعوا قط على حكم واحد في معرفة الله وذهب كل طائفة إلى مذهب وكثرت المقالة في الجنب الألهي الأسحي واجترأ غاية الجراءة على الله وهذا كله من الابتلاء الذي ذكرناه من خالفه الفكر في الإنسان وأهل الله افتقروا إليه فيما كافهم من الإيمان به في معرفته وعلموا أن المراد منهم رجوعهم إليه في ذلك وفي كل حال ففهم القائل سبحانه من لم يجعل سبيلاً إلى معرفته إلا الهجرت عن معرفته ومنهم من قال الهجرت عن ذلك الإدراك ادراك وقال صلى الله عليه وسلم لا أحصي ثناء عليك وقال تعالى ولا يحيطون به علماً فرجعوا إلى الله في المعرفة وتركوا الفكر في مراتبه ووفوه حقه لم ينقلوه إلى ما لا ينبغي له التفكير فيه وقد ورد النهي عن التفكير في ذات الله والله يقول ويحذركم الله نفسه فوهم الله من معرفته ما واههم وأشهدهم من مخلوقاته ومظاهره ما أشهدهم فعلوا أنه ما يستحيل عقلاً من طريق الفكر لا يستحيل نسبة إلهية كما سنورد من ذلك طرقاً في باب الأرض المخلوقة من بقية طينة آدم وغيرها قال الذي ينبغي للعاقل أن يدين الله به في نفسه أن يعلم أن الله على كل شيء قدير من ممكن ومحال ولا كل محال نافذ الاقتدار واسع العطاء ليس لا يجاده تكرار بل أمثال تحدث في جوهر أو جوده وشاء بقاءه ولو شاء أفناء مع الانفاس لا اله إلا هو العزيز الحكيم

(الباب الثامن) في معرفة الأرض التي خلقت من بقية خيرة طينة آدم عليه السلام وهي أرض الحقيقة وذكر بعض ما فيها من الغرائب والجمالب

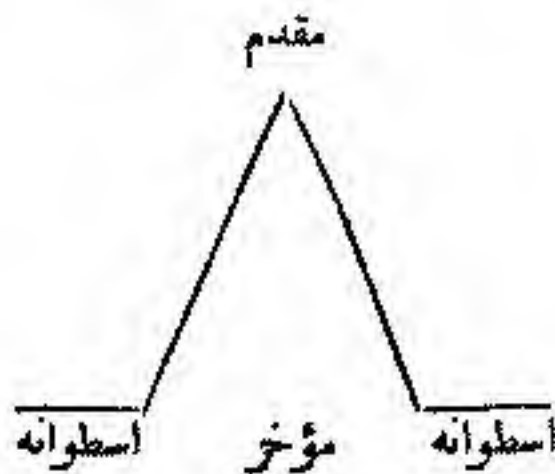
يا أخت بل يا عمتي المعقولة • أنت الاممية عندنا المجهولة
نظر البنون إليك أخت أيهمو • فتنافسوا عن هممة معاوله
إلا القليل من البنين قائمهم • عطفوا عليك بأنفس مجبولة
يا عمتي قل كيف أظهر سره • فيك الأخت محققات نزيله
حتى بدامن مثل ذاك عالم • قد يرتضى رب الوري توكيله
أنت الامامة والامام أخوك والسما موم أمثال له مسسولة

اعلم أن الله تعالى لما خلق آدم عليه السلام الذي هو أول جسم إنساني تسكون وجعله أصلاً لوجود الأجسام الانسانية وفضلت من خيرة طينته فضلة خلق منها النحلة فهي أخت لآدم عليه السلام وهي لنا عمة وسماها الشرع عمة وشبهها بالمؤمن ولها أسرار عجيبة دون سائر النباتات وفضل من الطينة بعد خلق النحلة قدر السمسم في الخفاء فدأبته في تلك الفضلة أرضاً واسعة الفضاء إذا جعل العرش وما حواء والكرسي والسماوات والأرضون وما تحت الثرى والجنات كلها والنار في هذه الأرض كان الجميع فيها كحاقة ملقاة في فلاة من الأرض وفيها من الجمالب والغرائب ما لا يقدر قدره ويبرر العقول أمره وفي كل نفس خلق الله فيها عوالم يسبحون الليل والنهار لا يفترون وفي هذه الأرض ظهرت عظمة الله وعظمت عند المشاهد

له قدرته وكثير من المحالات العقلية التي قام الدليل الصحيح العقلي على إحالتها هي موجودة في هذه الأرض وهي مسرح
عيون العارفين العلماء بالله وفيها يجولون وخلق الله من جملة عوالمها عالم على صورنا إذا أبصرهم العارف يشاهد نفسه
فيها وقد أشار إلى مثل ذلك عبد الله بن عباس رضي الله عنه في حديث هذه الكعبة وانها بيت واحد
من أربعة عشر بيتا وإن في كل أرض من السبع الأرضين خلقا مثلنا حتى إن فيهم ابن عباس مثلي وصدقت هذه
الرواية عند أهل الكشف فلنرجع إلى ذكر هذه الأرض واتساعها وكثرة عالمها المخلوقين فيها ومنها ويقع لعارفين فيها
تجليات إلهية أخبر بعض العارفين بأمر أعرفه شهودا قال دخلت فيها يوما مجلسا يسمى مجلس الرحمة لم أر مجلسا قط
أعجب منه فبينما أنا فيه اذ ظهر لي تجل إلهي لم يأخذني عنى بل أبقاني معي وهذا من خاصية هذه الأرض فإن التجليات
الواردة على العارفين في هذه الدار في هذه الهياكل تأخذهم عنهم وتغيبهم عن شهودهم من الأنبياء والأولياء وكل من
وقع له ذلك وكذلك عالم السموات العلى والكرسى الأزهى وعالم العرش المحيط الأعلى اذ وقع لهم تجل إلهي
أخذهم عنهم وصعقوا وهذه الأرض اذ حصل فيها صاحب الكشف العارف ووقع له تجل لم يفقه عن شهوده ولا اختطفه
عن وجوده وجمع له بين الرؤية والكلام قال واتفق لي في هذا المجلس أمور وأسرار لا يسعني ذكرها فعموض معانيها
وعدم وصول الأذراكات قبل أن يشهد مثل هذه المشاهد لها وفيها من البساتين والجنات والحيوان والمعادن ما لا يعلم
قدر ذلك إلا الله تعالى وكل ما فيها من هذا كله حتى ناطق كحياة كل حي ناطق ما هو مثل ما هي الأشياء في الدنيا وهي
باقية لا تنفنى ولا تبدل ولا يموت عالمها وأيست تقبل هذه الأرض شيئا من الأجسام الطبيعية الطينية البشرية سوى عالمها
أو عالم الأرواح منابا لخاصية واذ داخلها العارفون انما يدخلونها بأرواحهم لا بأجسامهم فيتركون هياكلهم في هذه
الأرض الدنيا ويتجردون وفي تلك الأرض صور عجيبة النشء بديعة الخلق قائمون على أفواء السكك المشرقة على
هذا العالم الذي نحن فيه من الأرض والسماء والجنة والنار فإذا أرادوا أحدنا الدخول لتلك الأرض من العارفين من
أى نوع كان من انس أو جن أو ملك أو أهل الجنة بشرط المعرفة وتجرد عن هيكله وجد تلك الصور على أفواء السكك
قائمين موكبين بها قد نصبهم الله سبحانه لتلك الشغل فيبادروا أحد منهم إلى هذا الدخول فيخلع عليه حلة على قدر مقامه
ويأخذ بيده ويجول به في تلك الأرض ويقتوا منها حيث يشاء ويعتبر في مصنوعات الله ولا يمر بحجر ولا شجر ولا
مدر ولا شيء ويريد أن يكلمه إلا كلمه كما يكلم الرجل صاحبه ولهم لغات مختلفة وتعطى هذه الأرض بالخاصية لكل من
دخلها الفهم بجميع ما فيها من الالسننة فإذا قضى منها وطره وأراد الرجوع إلى موضعه مشى معه رفيقه إلى أن يوصله إلى
الموضع الذي دخل منه يوادعه ويخلع عنه تلك الحلة التي كساه وينصرف عنه وقد حصل علومه وادخل في
عالمه بالله ما لم يكن عنده مشاهدة وما رأيت الفهم يتقدم أسرع مما يتقدم اذ حصل في هذه الأرض وقد ظهر عندنا في هذه
الدار وهذه النساء ما يعضد هذا القول فمن ذلك ما شاهدناه ولا أذكره ومنها ما حدثني أبو عبد الله محمد بن أبي
الفخر الكرماني وفقه الله قال كنت أخدم شيخا وأنا شاب ففرض الشيخ وكان في محارة وقد أخذ البطن فلما
وصلنا نكريت قلت له يا سيدي اتركني أطلب لك دواء ممسكا من صاحب مارستان سنجار من السبيل فلما رأي
احترافي قال لي روح اليه قال فرحت إلى صاحب السبيل وهو في خيمته جالس ورجاله بين يديه قائمون والشمعة بين يديه
وكان لا يعرفني ولا أعرفه فرأني واقفا بين الجماعة فقام إلى وأخذ بيدي وأكرمني وسألني ما حاجتك فذكرت له حال
الشيخ فاستحضر الدواء وأعطاني إياه وخرج معي في خدمتي واتخذام بالشمعة بين يديه نفخت أن يراه الشيخ فيخرج
خفاءت عليه أن يرجع فرجع فغث الشيخ وأعطيته الدواء وذكر له كرامة الأمير صاحب السبيل في فتبسم الشيخ
وقال لي يا ولدي اني أشفقت عليك لما رأيت من احترافك من أجلى فأذنت لك فلما مشيت خفت أن يخرجك الأمير
بعد ما أقبله عليك فتجردت عن هيكلتي هذا ودخلت في هيكل ذلك الأمير وقعدت في موضعه فلما جئت أكرمك
وفعلت معك ما رأيت ثم عدت إلى هيكلتي هذا ولا حاجة لي في هذا الدواء وما استعمله فهذه اشخص قد ظهر في صورة غيره
فكيف أهل تلك الأرض قال لي بعض العارفين لما دخلت هذه الأرض رأيت فيها أرضا كلها مسك عطر لوشمه أحد

منافى هذه الدنيا لك لقوة راحته تمتد ما شاء الله ان تمتد ودخلت في هذه الارض ارضاً من الذهب الاجر اللين فيها
أشجار كاهها ذهب وثمرها ذهب فيأخذ التفاحة أو غيرها من الثمر فيأكلها فيجد من لذة طعمها وحسن رائحتها ونعمتها
ما لا يصغها واصف تنصرفا كهيئة الجنة عنها فكيف فاكهة الدنيا والجسم والشكل والصورة والشكل
كصورة الثمرة وشكلها عندنا وتختلف في الطعم وفي الثمرة من النقش البديع والزينة الحسنة ما لا تتوهمه نفس قاحوى ان
تشهد عين ورأيت من كبر ثمرها بحيث لو جعلت الثمرة بين السماء والارض لحببت أهل الارض عن رؤية السماء ولو
جعلت على الارض لفضلت عليها الضعافا واذا قبض عليها الذي يريد أكلها بهذه اليد الملهودة في القدر عجزها بقضته
لنعمتها اللطيف من الهواء يطبق عليها يده مع هذا العظم وهذا بما تحيله العقول هنا في نظرها ولما شاهد هاذو النون
المصري نطق بما حكى عنه من اراد السكبير على الصغير من غير أن يصغر الكبير أو يكبر الصغير أو يوسع الضيق أو
يضيق الواسع فالعظم في التفاحسة على ما ذكرته باق والقبض عليها باليد الصغيرة والاحاطة بها موجود والكيفية
مشهودة بمجولة لا يعرفها الا الله وهذا العلم مما انقرد الخلق به واليوم الواحد الزمانى عندنا هو عدة سنين عندهم وأزمنة
تلك الارض مختلفة قال ودخلت فيها ارضاً من فضة بيضاء في الصورة ذات شجر وأنهار وثمر شهي كل ذلك فضة وأجسام
أهلها منها كاهها فضة وكذلك كل ارض شجرها وثمرها وأنهارها وبحارها وخلقتها من جنسها فاذا تنوأت وأكلت
وجد فيها من العظم والروائح والنعمة مثل سائر المأكولات غير أن اللذة لا توصف ولا تحكى ودخلت فيها ارضاً من
الكافور الأبيض وهي في أما كن منها أشد حرارة من النار فحوضها الانسان ولا تحرقه وأما كن منها معتدلة وأما كن
باردة وكل ارض من هذه الارضين التي هي أما كن في هذه الارض السكبيرة لو جعلت السماء فيها السكاك كخلق في فلاة
بالنسبة اليها وما في جميع اراضيها أحسن عندي ولا أوفق لمزاجي من ارض الزعفران وما رأيت عالماً من عالم كل ارض
أبسط نفوساً منهم ولا أكثر بشاشة بالوارد عليهم يتلقونه بالترحيب والتأهيل ومن عجائب مطعوماتها انه أي شيء
أكلت منها اذا قطعت من الثمرة قطعة نبتت في زمان قطعت اياها مكانها ما سدت تلك الثمة أو تقطف بيده ثمرة من ثمرها
فزمان قطعتك اياها يتكون مثلاً بحيث لا يشعر بها الا الفطن فلا يظهر فيها نقص أصلاً واذا نظرت الى نساء تاترى ان
النساء الكائنات في الجنة من الخور بالنسبة اليهن كفسائنا من البشر بالنسبة الى الخور في الجنان وأما مجامعتهن فلا
يشبه لذهتهن وأهلها أغنى الخلق فيهم بردهم وليس عندهم تسكيف بل هم محبولون على تعظيم الحق وجلاله تعالى
لوراموا خلاف ذلك ما استطاعوا وأما بفتيم فنها ما يحدث عن همهم ومنها ما يحدث كما تبني عندنا من اتخاذ الآلات
وحسن الصنعة ثم ان بحارها لا يخرج بعضها ببعض كما قال تعالى مرج البحرين يلتقيان بينهما برزخ لا يبغيان
فتعاب من منتهى بحر الذهب تصطلق أمواجه ويأشبه بالمجاورة بحر الحديد فلا يدخل من واحد في الآخر شيء وماؤهم
اللطيف من الهواء في الحركة والسيلان وهو من الصفاء بحيث أن لا يخفى عنك من دوابه ولا من الارض التي يجري البحر
عليها شيء فاذا أردت أن تشرب منه وجدت له من اللذة ما لا تجد من شروب أصلاً وخلقتها يثبتون فيها كسائر النباتات من
غير تناسل بل يتكثرون من أرضها تكون الحشرات عندنا ولا ينعقد من مائهم في نكاحهم ولده وان نكاحهم انما هو
لمجرد الشهوة والنعيم وأما سائر الكهف فله ظم وتصغر بحسب ما يريد الراكب واذا سافر وامن بالبلد فانهم يسافرون
براً وبحراً وسرعة مشيهم في البر والبحر أسرع من ادراك البصر للبصر وخلقتهم متفاوتون في الاحوال ففيهم من
تغلب عليهم الشهوات وفيهم من يغلب عليهم تعظيم جناب الحق ورأيت فيها ألواناً لا أعرفها في ألوان الدنيا ورأيت فيها
معادن تشبه الذهب وما هي بذهب ولا نحاس وأحجار من اللآلئ ينقذها البصر لصفائها شفافة من اليواقيت الحمر
ومن أعجب ما فيها ادراك الألوان في الاجسام السفلية التي هي كالهواء ويتعلق الادراك بالوانها كما يتعلق بالالوان التي
في الاجسام الكثيفة وعلى أبواب مدائنهم عقود من الاحجار الياقوتية كل حجر منها يزيد على الخمسمائة ذراع وعلو
الباب في الهواء عظيم وعليه معالق من الاسلحة والعدد ما لو اجتمع ملك الارض كلها ما في بها عندهم ظلمة ونور من
غير شمس تتعاقب ويتعاقبون الزمان وظلمتهم لا تحجب البصر عن مدركه كما لا يحجب النور ويغزو بعضهم

بعضهم غير شجاع ولا عداوة ولا فساد بنية وإذا سافروا في البحر وغرقوا لا يعد عليهم الماء كما يعد وعليها بل يمشون فيه كشيء دوابه حتى يلحقوا بالساحل وتحمل تلك الأرض زلازل لو حلت بنا لا تقلبت الأرض وهلك ما كان عليها وقال لقد كنت يوماً مع جماعة منهم في حديث وجاءت زلزلة شديدة بحيث أني رأيت الأبنية تتحرك كما يتحرك كالا يقدر البصر يتمكن من رؤيتها السرعة الحركة صرورا وكروا وما عندنا خبر وكأننا على الأرض قطعة منها إلى أن فرغت الزلزلة فلما فرغت وسكنت الأرض أخذت الجماعة بيدي وعزتي في ابنة لي اسمها فاطمة فقلت للجماعة اني تركتها في عافية عند والدتها قالوا صدقت ولكن هذه الأرض ما تزال بنا وعندنا أحد الامات ذلك الشخص أو مات له أحد وان هذه الزلزلة لموت ابنتك فانظر في أمرها فقد مدت معهم ما شاء الله وصاحبي ينتظرنني فلما أردت فراقهم مشوا معي إلى فم السكة وأخذوا خلعتهم وجئت إلى بيتي فلقيت صاحبي فقال لي ان فاطمة تنازع فدخلت عليها فقصت وصفت بكنت بكما بحاورا فبهزناها ودفعنا بها إلى فهدا من أعجب ما أخبرت عن تلك الأرض ورأيت بها كعبة يطوف بها أهلها غير مكسوة وتكون أكبر من البيت الذي بمكة ذات أركان أربعة تكلمهم إذا طافوا بها وتحببهم وتقيدهم علومهم تسكن عندهم ورأيت في هذه الأرض بحراً من تراب يجري مثل ما يجري الماء ورأيت حجارة صغيرة أو كبارا يجري بعضها إلى بعض كما يجري الحديد إلى المغناطيس فتتألف هذه الحجارة ولا تنفصل بعضها من بعض بطبعها إلا ان فصلها فاصل مثل ما يفصل الحديد عن المغناطيس ليس في قوته أن يمتنع فإذا ترك وطبعه جرت بعضها إلى بعض على مقدار من المساحة مخصوص فتضم هذه الحجارة بعضها إلى بعض فينشأ منها صورة سفينة ورأيت منها مركبا صغيرا وشينيين فإذا التأم السفينة من تلك الحجارة رموا بها في بحر التراب وركبوا فيها وسافروا حيث يشتهون من البلاد غير ان قاع السفينة من رمل أو تراب ياصق ببعضه بعض لصوق الخاصية فيما رأيت فيما رأيت أعجب من جريان هذه السفن في ذلك البحر وصورة الانشاء في المراكب سواء غير أن لهم في جناحي السفينة عمالين مؤخرها اسطواناتين عظيمتين تعلو المركب أكثر من القامة وأرض المركب من جهة مؤخرها بين الاسطوانات مفتوح منساوم البحر ولا يدخل فيه من رمل ذلك البحر شيء أصلا بالخاصية وهذا شكله



وفي هذه الأرض مدائن تسمى مدائن النور لا يدخلها من العارفين إلا كل مصطفى مختار وهي ثلاث عشرة مدينة وهي على سطح واحد وبنياتها عجيب وذلك انهم عمدا والى موضع في هذه الأرض فبنوا فيه مدينة صغيرة لها اسوار عظيمة يسير الراكب فيها إذا أراد أن يدور بها مسيرة ثلاثة أعوام فلما أقاموها جعلوا اسطوانة لثلاثة منهم ومصالحهم وعددهم وأقاموا على بعد من جوانبها أبراجا تعلو على أبراج المدينة بما دار بها ومدوا البناء بالحجارة حتى صار للمدينة كالسقف للبيت وجعلوا ذلك السقف أرضا بنوا عليه مدينة أعظم من التي بنوا أولادهم وها واتخذوها مسكنا فضاقت عنهم فبنوا عليها مدينة أخرى أكبر منها وما زال يكثر عمارها وهم يصعدون بالبنيان طبقة فوق طبقة حتى بلغت ثلاث عشرة مدينة ثم اني غبت عنهم مدة ثم دخلت اليهم مرة أخرى فوجدتهم قد زادوا مدينتين واحدة فوق أخرى ولهم ملوك فيهم اطفح وحنان صحبت منهم جماعة منهم التالي وهو التابع بمنزلة القيد في حير ولم أر ملكا أكثر منه ذكرا الله قد شغلته ذكرا الله عن تدبير ملكه انتفعت به وكان كثيرا الجمالسة لي ومنهم ذوالعرف وهو ملك عظيم لم أر في ملوك الأرض أكثر من تأني

اليه الرسل من الملوك منه وهو كثير الحركة هين لين يصل اليه كل أحد يتلطف في النزول لكنه اذا غضب لم يقم لغضبه شيء أعطاه الله من القوة ماشاء ورأيت لبحر هاملكا منيع الحصى يدعى السابح هو قليل الجمالسة مع من يقصد اليه وماله ذلك الالتفات الى أحد غير أنه مع ما يخطر له لامع ما يراى منه ويجاوره سلطان عظيم اسمه السابق اذا دخل عليه الوافد قام اليه من مجلسه وبش في وجهه وأظهر السرور بقدمه وقام له بجميع ما يحتاج اليه من قبل أن يسأله عن شيء فقامت له في ذلك فقال لي أكره أن أرى في وجه السائل ذلة السؤال لمخلوق غير أن يذل أحد غير الله وما كل أحد يقف مع الله على قدم التوحيد وإن أكثر الوجوه صروقة الى الاسباب الموضوعات مع الحجاب عن الله فهذا يجعلني أن أبادر الى ما ترى من كرامة الوافد قال ودخلت على ملك آخر يدعى القائم بأمر الله لا يلتفت الى الوافد عليه لاستيلاء عظيمة الحق على قلبه فلا يشعر بالوافد وما يفد عليه من يقدم من العارفين الا لينظروا الى حاله التي هو عليها تراها واقفا قد عقد يديه الى صدره عقد العبد الذليل الجاني مطرقا الى موضع قدميه لا تتحرك منه شعرة ولا يضطرب منه مفصل كما قيل في قوم هذه حالتهم مع سلطانهم

كأنما الطير منهم فوق رؤسهم * لا خوف ظلم ولكن خوف اجلال

يتعلم العارفون منه حال المراقبة قال ورأيت ملكا يدعى بالزادع مهيب المنظر لطيف الخبير شديد الغيرة دائم الفكرة فيها كانف النظر فيه اذا رأى أحد يخرج عن طريق الحق رده الى الحق قال صحبتته واتتعت به وجالست من ملوكهم كثيرا ورأيت منهم من الحجاب عما يرجع الى ما عندهم من تعظيم الله ما لوسطرناه لاعيا الكاتب والسماع فاقصرنا على هذا القدر من عجائب هذه الارض ومدائنها لا تحصى كثرة ومدائنها أكثر من ضياعها وجميع من يملكها من الملوك ثمانية عشر سلطانا منهم من ذكرنا ومنهم من سكتنا عنه ولكل سلطان سيرة وأحكام ليست افيرهم قال وحضرت يوما في ديوانهم لارى ترتيبهم فمارأيت ان الملك منهم هو الذي يقوم برزق رعيته بلغوا ما بلغوا فرأيتهم اذا استوى الطعام وقف خلق لا يحصى عددهم كثرة يسمونهم الحياة وهم رسل أهل كل بيت فيعطيه الامين من المطبخ على قدر عائلته ويأخذ الجاني وينصرف وأما الذي يقسمه عليهم شخص واحد لا غير له من الايدي على قدر الحياة فيعرف في الزمن الواحد لكل شخص طعامه في وعائه وينصرف وما فضل من ذلك يرفع الى خزنة فاذا فرغ منهم ذلك القاسم دخل الخزانة وأخذ ما فضل وخرج به الى الصعاليك الذين على باب دار الملك فيلقيه اليهم فيأكلوه وهكذا في كل يوم ولكل ملك شخص حسن الهيئة هو على الخزانة يدعونه الخازن بيده جميع ما يملكه ذلك الملك ومن شرعهم انه اذا ولده ليس له عزله ورأيت فيهم شخصا أعجبتني حركانه وهو جالس الى جانب الملك وكنت على عين الملك فسألته ما منزلة هذا عندكم فتبسم وقال أعجبتك قلت له نعم قال هذا المعمار الذي يبنى لنا المساكن والمدن وجميع ما تراهم من آثار عمله ورأيت في سوق صيارفهم انه لا ينتقد لهم سكتهم الا واحد في المدينة كلها وفيما نحت بذلك الملك من المدن قال وهكذا رأيت سيرتهم في كل أمر لا يقوم به الا واحد سكن له وزعة وأهل هذه الارض أعرف الناس بالله وكل ما حاله العقل يدليه عندنا وجدناه في هذه الارض ممكنا قد وقع وان الله على كل شيء قدير فعلمنا ان العقول قاصرة وان الله قادر على جمع الضدين ووجود الجسم في مكانين وقيام العرض بنفسه وانتقاله وقيام المعنى بالمعنى وكل حديث وآية وردت عندنا مما صرفها العقل عن ظاهرها وجدناها على ظاهرها في هذه الارض وكل جسم يتشكل فيه الروحاني من ملك وجن وكل صورة يرى الانسان فيها نفسه في النوم فمن أجساد هذه الارض لها من هذه الارض موضع مخصوص ولهم رقائق ممتدة الى جميع العالم وعلى كل رقيقة أمين فاذا عاين ذلك الامين روحا من الارواح قد استندت لصورة من هذه الصور التي بيده كساء اياها كصورة دحية لجبريل وسبب ذلك ان هذه الارض مدها الحق تعالى في البرزخ وعين منها ما وضعها هذه الاجساد التي تلبسها الروحانيات وتنقل اليها النفوس عند النوم وبعد الموت فنحن من بعض عالمها ومن هذه الارض طرف يدخل في الجنة يسمى السوق ونحن نبين لك مثال صورة امتداد الطرف الذي يلي العالم من هذه الارض وذلك ان الانسان اذا نظر الى السراج أو الشمس والقمر ثم حال باهتداب أجفانه بين الناظر والجسم المستنير يبصر من ذلك الجسم

المستنير الى عينيه شسبه الخطوط من النور متصل من السراج الى عينيه متعددة فاذا رفع تلك الاهداب من مقابلة الناظر قليلا قليلا يرى تلك الخطوط الممتدة تنقبض الى الجسم المستنير فالجسم المستنير مثال للموضع المعين من هذه الارض لتلك الصور والناظر مثال العالم وامتداد تلك الخطوط كصور الاجساد التي تنتقل اليها في النوم وبعد الموت وفي سوق الجنة والتي تلبسها الارواح وقصدك الى رؤية تلك الخطوط بذلك الفعل من ارسال الاهداب الحائلة بين الناظر والجسم النير مثال الاستعداد وانبعث تلك الخطوط عنده هذه الحال انبعثت الصور عند الاستعداد وانقبضت الخطوط الى الجسم النير عند رفع الحائل رجوع الصور الى تلك الارض عند زوال الاستعداد وليس بعد هذا البيان بيان وقد بسطنا القول في عجائب هذه الارض وما يتعلق بها من المعارف في كتاب كبير لنا فيها خاصة انتهى الجزء الحادي عشر

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(الباب التاسع) في معرفة وجود الارواح المارجية النارية

مرج النار والنبات فقامت * صورة الجن برزخا بين شيتين
بين روح مجسم ذي مكان * في حضيض وبين روح بلا أين
فالذي قابيل التجسم منها * طلب القوت للتغذي بلامين
والذي قابيل الملائكة منها * قبل القلب بالتشكل في العين
وهذا يطبع وقتا ويعصى * ويجازى مخالفه وهم بنار ين

قال الله تعالى وخلق الجن من نار وورد في الحديث الصحيح ان الله خلق الملائكة من نور وخلق الله الجن من نار وخلق الانسان مما قيل لكم فاما قوله عليه السلام في خلق الانسان مما قيل لكم ولم يقل مثل ما قال في خلق الملائكة والجن طلبا للاختصار فانه اوتي جوامع الكلام وهذا منها فان الملائكة لم يخلف اصل خالقها ولا الجن وأما الانسان اختلف خالقه على أربعة أنواع من الخلق خلق آدم لا يشبه خلق حواء وخلق حواء لا يشبه خلق سائر بني آدم وخلق عيسى عليه السلام لا يشبه خلق من ذكرنا فقصدر رسول الله صلى الله عليه وسلم الاختصار وأحال على ما وصل اليها من تفصيل خلق الانسان فآدم من طين وحواء من ضلع وعيسى من نفخ روح وبنو آدم من ماء مهين ولما أنشأ الله الاركان الاربع وعلا الدخان الى مقعر فلك الكواكب الثابتة وفق في ذلك الدخان سبع سموات يرب بعضها عن بعض وأوحى في كل سماء أمرا هابعا ما قدر في الارض أقواتها وذلك كله في أربعة أيام ثم قال للسموات والارض اتقيا طوعا أو كرها أي أجيبا اذا دعيتا لمايراد منكما بما أمرتا عليه أن تبرزاه فقالتا أتيناطاعين فجعل سبع جنان بين السماء والارض التحاما معنوا يا وتوجهنا ليريد سبع جنان أن يوجد في هذه الارض من المولدات من معدن ونبات وحيوان وجعل الارض كالأهل وجعل السماء كالبلع والسماء تلي الى الارض من الامر الذي أوحى الله فيها كما يليق الرجل الماء بالجماع في المرأة وتبرز الارض عند الاقواء ما خبأ الحق فيها من التكوينات على طبقاتها فكان من ذلك ان الهواء لما اشتعل وحي انقده مثل السراج وهو اشتعال النار ذلك الاله الذي هو احتراق الهواء وهو المارج وأما سمي مارجا لانه نار مختلط بهواء وهو الهواء المشتعل فان المارج الاختلاط ومنه سمي المارج مارجا لاختلاط النبات فيه فهو من عنصرين هواء ونار أعني الجن كما كان آدم من عنصر بن ماء وتراب عجن به فحدث له اسم الطين كما حدث لامتزاج النار بهواء اسم المارج ففتح سبع جنان في ذلك المارج صورة الجن فيما فيه من الهواء يتشكل في أي صورة شاء وبما فيه من النار سخف وعظم اطفه وكان فيه طلب القهر والاستبكار والعزة فان النار أرفع الاركان مكانا وله سلطان على احوال الاشياء التي تقتضيها الطبيعة وهو السبب الموجب لكونه استكبر عن السجود لآدم عنده ما أمر الله عز وجل بتأويل أداء أن يقول أنا خير منه يعني بحكم الاصل الذي فضل الله به بين الاركان الاربعه وما علم ان سلطان الماء الذي خلق منه آدم أقوى منه فانه يذهب وان التراب أثبت منه لا يبرد واليس فلادم القوة والثبوت لغلبة الركنين الذين

أوجد الله منهما وان كان فيه بقية الاركان ولكن ليس لها ذلك السلطان وهو الهواء والنار كما في الجان من بقية
الاركان ولذا سمي مارجا ولكن ليس لها في نشأته ذلك السلطان وأعطى آدم التواضع للطينية بالطبع فان تكبر فلامر
يعرض له يقبله بما فيه من النارية كما يقبل اختلاف الصور في خياله وفي أسحواله من الهوائية وأعطى الجان التكبر بالطبع
لناريته فان تواضع فلامر يعرض له يقبله بما فيه من النارية كما يقبل الثبات على الاغواء ان كان شيطانا والثبات على
الطاعات ان لم يكن شيطانا وقد أخبر النبي صلى الله عليه وسلم لما تلا سورة الرحمن على أصحابه قال اني تلوتهما على الجن
فكانوا أحسن استماعا منكم فكانوا يقولون ولا بشئ من آلاء ربنا نكذب اذ قلت فبأي آلاء ربك تكذبان
ثابتين عليه ما نزلوا عندما كان يقول لهم عليه السلام في تلاوته فبأي آلاء ربك تكذبان وذلك بما فيه من
النارية وبما فيه من المائية ذهبت بحمية النارية ففهم الطائع والعاصي مثلنا ولم التشكل في الصور كالملائكة وأخذ
الله بإبصارنا عنهم فلا نراهم الا اذا شاء الله أن يكشف لبعض عباده فيراهم ولما كانوا من عالم السخافة والاطف قبلوا
التشكيل فيما يرادونه من الصور الحسية فالصورة الاصلية التي ينسب اليها الروحاني انما هي أول صورة قبل عند
ما أوجد الله ثم تختلف عليه الصور بحسب ما يريد أن يدخل فيه اولو كشف الله عن أبصارنا حتى نرى ما تصوره القوة
المصورة التي وكلها الله بالتصوير في خيال المتخيل من الأت مع الاناة الانسان في صور مختلفة لا يشبه بعضها بعضا ولما
نفخ الروح في الاله وهو كثير الاضطراب لسخافته وزاد النفخ اضطرابا وغاب الهواء عليه وعسى م قراره على حالة
واحدة ظهر عالم الجان على تلك الصورة وكما وقع التناسل في البشر بالقاء المساء في الرحم فكانت الذرية والتوالد في هذا
الصنف البشري الآدمي كذلك وقع التناسل في الجان بالقاء الهواء في رحم الانثى منهم فكانت الذرية والتوالد في
صنف الجان وكان وجودهم بالقوس وهوناري هكذا ذكر الوارد حفظه الله فكان بين خالق الجان وخالق آدم ستون
ألف سنة وكان ينبغي على ما يزعم بعض الناس أن ينقطع التوالد من الجان بعد انقضاء أربعة آلاف سنة وينقضي
التوالد من البشر بعد انقضاء سبعة آلاف سنة ولم يقع الامر على ذلك بل الامر راجع الى ما يريد الله فالتوالد في الجن
الى اليوم باق وكذلك فينا فتحقق بهذا كم لآدم من السنين وكما بقي الى انقضاء الدنيا وفناء البشر عن ظهرها وانقلابهم
الى الدار الآخرة وليس هذا بذهب الراسخين في العلم وانما قال به شرذمة لا يعتد بقولها فالملائكة أرواح منفوخة في
أنوار والجان أرواح منفوخة في رياح والاناسي أرواح منفوخة في أشباح ويقال انه لم يفصل عن الوجود الا من
الجان انثى كما فصلت حواء من آدم قال بعضهم ان الله خلق الموجود الاول من الجان فرجاني نفسه فنكح بعضه ببعضه
فولد مثل ذرية آدم ذكرانا واناثا ثم نكح بعضهم بعضا فكان خلقه خنثى ولذلك هم الجان من عالم البرزخ لهم شبه
بالبشر وشبه بالملائكة كالخنثى يشبه الذكر ويشبه الانثى وقدر وينافيان ويشاهد من الاخبار عن بعض أئمة الدين انه
رأى رجلا ومعه ولدان وكان خنثى الواحد من ظهره والآخر من بطنه نكح فولد له ونكح فولد وسمى خنثى من
الانثى وهو الاسترخاء والرخاوة عدم القوة والشدة فلم تقويه قوة الذكورية فيكون ذكرا ولم تقويه قوة الانوثة
فيكون أنثى فاسترخى عن هاتين القوتين فسمى خنثى والله أعلم ولما غلب على الجان عنصر الهواء والنار لذلك كان
غذاؤهم ما يحمله الهواء مما في العظام من الدسم فان الله جعل لهم فيهارزقا فاننا شاهد جواهر العظم وما يحمله من اللحم
لا ينتقص منه شيء فعلمنا قطعا ان الله جعل لهم فيهارزقا ولهذا قال النبي صلى الله عليه وسلم في العظام انها زاد اخوانكم
من الجن وفي حديث ان الله جعل لهم فيهارزقا وأخبرني بعض المكاشفين انه رأى الجن يأتون الى العظم فيشمنونه
كما تشم السباع ثم يرجعون وقد أخذوا رزقهم وغداؤهم في ذلك الشم فسبحان اللطيف الخبير وأما اجتماع بعضهم
ببعض عند النكاح فالتواء مثل ما تبصر الدخان الخارج من الاتون أو من فرن الفخار يدخل بعضه في بعضه فيلتد كل
واحد من الشخصين بذلك التداخل ويكون ما يلتقونه كقراح النخلة بمجرد الرائحة كغداؤهم سواء وهم قبائل وعشائر
وقد ذكرناهم محصورون في اثنتي عشرة قبيلة أصولا ثم يتفرعون الى انفاذ وتقع بينهم حروب عظيمة وبعض الزوابع
قد يكون عين حروبهم فان الزوابع تقابل ربحين تمنع كل واحد صاحبتها ان تخترقا فيؤدي ذلك المنع الى الدور

المشهود في القبرة في الحسن التي آثارها تقابل الریحین المتضادين فقل ذلك يكون حرمهم وما كل زو بعة حرمهم وحديث
عمر والجنی حمد الله مشهورة مروية وقتله في الزو بعة التي أبصرت فانتشعت عنه وهو على الموت فالبث ان مات وكان
عبد اصالحا من الجن ولو كان هذا الكتاب مبناه على ايراد أخبار وحكايات لذكرنا منها طرفة وانما هذا كتاب علم
المعاني فليتنظر حكاياتهم في تواريج الادب وأشعارهم ثم نرجع ونقول وان هذا العالم الروحاني اذا تشكل وظهر في
صورة حسية بقيده البصر بحيث لا يقدر أن يخرج عن تلك الصورة مادام البصر ينظر اليه بالخاصية ولكن من
الانسان فاذا قيده ولم يبرح ناظرا اليه وليس له موضع يتوارى فيه أظهر له هذا الروحاني صورة جعلها عليه كالستر ثم تخيل
له مشي تلك الصورة الى جهة مخصوصة فيتبعها بصره فاذا اتبعها بصره خرج الروحاني عن تقييده فغاب عنه وبغيبه
نزول تلك الصورة عن نظر الناظر الذي اتبعها بصره فانها للروحاني كالنور مع السراج المنتشر في الزوايا نوره فاذا غاب
جسم السراج فقد ذلك النور فهكذا هذه الصورة فمن يعرف هذا ويحب تقييده لا يتبع الصورة بصره وهذا من
الاسرار الالهية التي لا تعرف الا بتعريف الله وليست الصورة غير عين الروحاني بل هي عينه ولو كانت في ألف مكان أو في
كل مكان ومختلفة الاشكال واذا اتفق قتل صورة من تلك الصور وماتت في ظاهر الامر انتقل ذلك الروحاني من الحياة
الدنيا الى البرزخ كما تنتقل نحن بالموت ولا يبقى له في عالم الدنيا حديث مثلنا سواء وتسمى تلك الصور المحسوسة التي تظهر
فيها الروحانيات أجسادا وهو قوله تعالى وألقينا على كرسيه جسدا وقوله وما جعلناهم جسدا لآيا كلون الطعام
والفرق بين الجن والملائكة وان اشتركوا في الروحانية ان الجن غداؤهم ماتحمله الاجسام الطبيعية من المطاعم
والملائكة ليست كذلك ولهذا ذكر الله في قصة ضيف ابراهيم الخليل فلما رأى أيديهم لا تصل اليه نسكهم يعني
الى الجبل الخبيذ أي لا يأكلون منه وخاف وحين جاء وقت انشاء عالم الجن توجه من الامناء الذين في الفلك الاول من
الملائكة ثلاثة ثم أخذوا من نوابهم من السماء الثانية ما يحتاجون اليه منهم في هذا النشي ثم نزلوا الى السموات فأخذوا
من النواب اثنين من السماء الثانية والسادسة من هناك ونزلوا الى الاركان فهيئوا المحل واتبعتهم ثلاثة آخر من الامناء
وأخذوا من الثانية ما يحتاجون اليه من نوابهم ثم نزلوا الى السماء الثالثة والخامسة من هناك فأخذوا ماسكين ومرؤا
بالسما السادسة فأخذوا ثانيا آخر من الملائكة ونزلوا الى الاركان ليكملوا التسوية فنزلت الستة الباقية وأخذت ما بقي
من النواب في السماء الثانية وفي السموات فاجتمع الكل على تسوية هذه النشأة باذن العليم الحكيم فلما تمت نشأته
واستقامت بنيته توجه الروح من عالم الامر فنفع في تلك الصورة وحاسرت فيه بوجودها الحياة فقام ناطقا بالحد والثناء
امن أوجده جبلة جبل عليها وفي نفسه عز وعظمة لا يعرف سببها ولا على من يعتز بها اذ لم يكن ثم مخلوق آخر من عالم
الطباع سواء سبق عابد الر به مصر أو على عزته متواضع الربوبية موجد به بما يعرض له مما هو عليه في نشأته الى أن خالق
آدم فلما رأى الجن صورته غلب على واحد منهم اسمه الحارث بغض تلك النشأة وتجههم وجهه لرؤية تلك الصورة الآدمية
وظهر ذلك منه لجنسه فعتبوه لذلك لما رأوه عليه من الغم والحزن لها فلما كان من أمر آدم ما كان أظهر الحارث
ما كان يجد في نفسه منه وأني عن امتثال أمر خالقه بالسجود لآدم واستكبر على آدم بنشأته وافتخر بأصله وغاب عنه
سر قوة الماء الذي جعل الله منه كل شيء حي ومنه كانت حياة الجن وهم لا يشعرون وتأمل ان كنت من أهل الذم
قوله تعالى وكان عرشه على الماء فحي العرش وما حوى عليه من المخلوقات وان من شيء الا يسبح بحمده بخاء
بالنكرة ولا يسبح الا حي ورد في الحديث الحسن عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الملائكة قالت يا رب في حديث
طويل هل خلقت شيئا أشد من النار قال نعم الماء فجعل الماء أقوى من النار فلو كان عنصر الهواء في نشأة الجن غير
مشتعل بالنار لكان الجن أقوى من بني آدم فان الهواء أقوى من الماء فان الملائكة قالت في هذا الحديث يا رب فهل
خلقت شيئا أشد من الماء قال نعم الهواء ثم قالت يا رب فهل خلقت شيئا أشد من الهواء قال نعم ابن آدم الحديث فجعل النشأة
الانسانية أقوى من الهواء وجعل الماء أقوى من النار وهو العنصر الاعظم في الانسان كما ان النار العنصر الاعظم في
الجن ولهذا قال في الشيطان ان كيد الشيطان كان ضعيفا فلم ينسب اليه من القوة شيئا ولم يرد على العزيز في قوله

ان كيد كن عظيم ولا كذب مع ضعف عقل المرأة عن عقل الرجل فان النساء ناقصات عقل فذاطتك بقوة الرجل
وسبب ذلك ان النشأة الانسانية تعطى التؤدة في الامور والامانة والفكر والتدبير لغلبة العنصر بن الماء والتراب على
مزاجه فيكون وافر العقل لان التراب يثبطه ويمسكه والماء يلينه ويسهله والجان ليس كذلك فانه ليس لعقله ما يمكنه
عليه ذلك الامساك الذي للانسان ولهذا يقال فلان خفيف العقل وسخيف العقل اذا كان ضعيف الرأي هابا جنة
وهذا هو نعت الجان وبه ضل عن طريق الهدى خلفه عقله وعدم ثبته في نظره فقال أنا خير منه فجمع بين الجهل وسوء
الادب خلفه فمن عصي من الجان كان شيطانا أي مبعودا من رحمة الله وكان أول من سمى شيطانا من الجن الخارث
قابله الله أي طرده من رحته وطرد الرحمة عنه ومنه تفرقت الشياطين باجتماعهم آمن منهم مثل هامة بن الهام بن
لايس بن ابليس التحق بالمؤمنين من الجن ومن بقي على كفره كان شيطانا وهي مسئلة خلاف بين علماء الشريعة
فقال بعضهم ان الشيطان لا يسلم أبدا وتأول قوله عليه السلام في شيطانه وهو القرين الموكل به ان الله أعانه عليه فاسلم
روي برفع الميم وفتحها أيضا تأول هذا القائل الرفع بأنه قال فاسلم منه أي ليس له على سبيل وهكذا تأوله المخالف وتأول
الفتح فيه على الانقياد قال فعناء انقاد مع كونه عدوا فهو بعينه لا يامرني الا بخير جبراً من الله وعصمة لرسول الله صلى
الله عليه وسلم وقال المخالف معنى فاسلم بالفتح أي آمن بالله كما يسلم الكافر عند تافير جمع مؤنث هو الاولى والاوجه
وأكثر الناس يزعمون انه أول الجن بمنزلة آدم من الناس وليس كذلك عندنا بل هو واحد من الجن وان الاول فيهم
بمنزلة آدم في البشر انما هو غيره ولذلك قال الله تعالى الا ابليس كان من الجن أي من هذا الصنف من المخلوقين كما
كان قابيل من البشر وكتبه الله شقيفاً فهو أول الاشقياء من البشر وابليس أول الاشقياء من الجن وعذاب الشياطين من
الجن في جهنم أكثر ما يكون بالزمهرير لا بالحرور وقديع عذب بالنار وبنو آدم أكثر عذابهم بالنار ووقفت يوماً على
مخبول العقل من الاولياء وعيناه تدمعان وهو يقول للناس لا تقفوا مع قوله تعالى لأملأن جهنم منك لا بليس فقط
بل انظر وافي اشارته سبحانه لكم بقوله لا بليس جهنم منك فانه مخلوق من النار فيه ودلعه الله الى أصله وان عذب به
فعذاب القهار بالنار أشد فتنة خلقا فانظر هذا الولي من ذكر جهنم الا النار خاصة وغفل عن ان جهنم اسم لحرورها
وزمهريرها وبجملتها سميت جهنم لانها كريمة المنظر والجهنم السحاب الذي قد هرق ماءه والغيث رحمة الله فلما
أزال الله الغيث من السحاب بانزاله أطلق عليه اسم الجهنم لزال الرحمة الذي هو الغيث منه كذلك الرحمة أزالها الله
من جهنم فكانت كريمة المنظر والخير وسميت أيضاً جهنم لبعدها عن رحمة الله فكانت بعيدة القعر نسأل
الله العظيم لنا وللمؤمنين الامن منها ويكفي هذا القدر من هذا الباب

﴿الباب العاشر﴾

في معرفة دورة الملك وأول منفصل فيها عن أول موجود وآخر منفصل فيها عن آخر منفصل عن غيره وماذا عمر الموضع
المنفصل عنه منهما ونهيد الله هذه المملكة حتى جاء ملكها وما مرتبة العالم الذي بين عيسى ومحمد عليهما السلام
وهو زمان الفترة

الملك لولا وجود الملك ما عرفنا * ولم تكن صفة عابه وصفا
قدورة الملك برهان عليه لنا * قد التفت طرفاها هكذا كشفا
فكان آخرها كمثل أولها * وكان أولها عن سابق سلفا
وعند ما كملت بانختم قام بها * ملكها سيد الله معترفا
أعطاه خالقه فضلا معارفها * وما يكون وما قد كان وانصرفا

اعلم أيديك الله انه ورد في الخبر أن النبي صلى الله عليه وسلم قال أنا سيد ولد آدم ولا خفر بالراعي وفي رواية بالزاي وهو التبحر
بالباطل وفي صحيح مسلم أنا سيد الناس يوم القيامة فثبت له السيادة والشرف على أبناء جنسه من البشر وقال عليه
السلام كنت نبيا و آدم بين الماء والطين يريد على علم بذلك فآخبره الله تعالى بمرتبته وهو روح قبل إيجاد الاجسام

الانسانية كما أخذ المشاق على بنى آدم قبل إيجاد أجسامهم وألحقنا الله تعالى بالنبياؤه بان جعلنا شهداء على أنفسهم معهم حين يبعث من كل أمة شهيد عليهم من أنفسهم وهم الرسل فكانت الانبياء في العالم نوابه صلى الله عليه وسلم من آدم الى آخر الرسل عليهم السلام وقد أبان صلى الله عليه وسلم عن هذا المقام بأمور من أقوله صلى الله عليه وسلم والله لو كان موسى حيا ما وسعه إلا أن يتبعني وقوله في نزول عيسى بن مريم في آخر الزمان انه يؤمننا أي يحكم فينا بسنة نبينا عليه السلام ويكسر الصليب ويقتل الخنزير ولو كان محمد صلى الله عليه وسلم قد بعث في زمان آدم لسكانت الانبياء وجميع الناس تحت حكم شريعته الى يوم القيامة حسا ولهذا لم يبعث عامة الالهة خاصة فهو الملك والسيد وكل رسول سواه فبعث الى قوم مخصوصين فلم تعم رسالة أحد من الرسل سوى رسالته صلى الله عليه وسلم فمن زمان آدم عليه السلام الى زمان بعث محمد صلى الله عليه وسلم الى يوم القيامة ملكه وتقدمه في الآخرة على جميع الرسل وسيادته فمصوص على ذلك في الصحيح عنه فروحانيته صلى الله عليه وسلم موجودة وروحانية كل نبي ورسول فكان الامداديا في اليهم من تلك الروح الطاهرة بما يظهرون به من الشرائع والعلوم في زمان وجودهم رسلا وتشريع الشرائع كعلي ومعاذ وغيرهما في زمان وجودهم ووجوده صلى الله عليه وسلم وكالياس وخضر عليهما السلام وعيسى عليه السلام في زمان ظهوره في آخر الزمان كما بشرع محمد صلى الله عليه وسلم في أمته المقرر في الظاهر لكن لما لم يتقدم في عالم الحس وجود عينه صلى الله عليه وسلم أولا نسب كل شرع الى من بعث به وهو في الحقيقة شرع محمد صلى الله عليه وسلم وان كان مفقود العين من حيث لا يعلم ذلك كما هو مفقود العين الآن وفي زمان نزول عيسى عليه السلام والحكم بشرعه وأما نسخ الله بشرعه جميع الشرائع فلا يخرج هذا النسخ ما تقدم من الشرائع أن يكون من شرعه فان الله قد أشهدنا في شرعه الظاهر المنزل به صلى الله عليه وسلم في القرآن والسنة النسخ مع اجماعنا واتفاقنا على ان ذلك المنسوخ شرعه الذي بعث به اليه فانسخ بالتأخر المتقدم فكان تنبيهنا هذا ان نسخ الموجود في القرآن والسنة على ان نسخه جميع الشرائع المتقدمة لا يخرجها عن كونها شرعا له وكان نزول عيسى عليه السلام في آخر الزمان كما يغير شرعه أو بعضه الذي كان عليه في زمان رسالته وحكمه بالشرع المحمدي المقرر اليوم دايلا على انه لا حكم لاحد اليوم من الانبياء عليهم السلام مع وجود ما قررره صلى الله عليه وسلم في شرعه ويدخل في ذلك ما هم عليه أهل الذمة من أهل الكتاب ماداموا يعطون الجزية عن يدهم صاغرون فان حكم الشرع على الاحوال يخرج من هذا المجموع كله انه ملك وسيد على جميع بنى آدم وان جميع من تقدمه كان ملكا له وتبعوا والحاكمون فيه نواب عنه فان قيل فقوله صلى الله عليه وسلم لا تفضلوني فالجواب نحن ما فضلناه بل الله فضله فان ذلك ليس لنا وان كان قد ورد أولئك الذين هدى الله فبهداهم اقتده لما ذكر الانبياء عليهم السلام فهو صحيح فانه قال فبهداهم وهداهم من الله وهو شرعه صلى الله عليه وسلم أي الزم شرعك الذي ظهر به نوابك من اقامة الدين ولا تتفرقوا فيه فلم يقل فبهم اقتده وفي قوله ولا تتفرقوا فيه تنبيه على أحادية الشرائع وقوله اتبع ملة ابراهيم وهو الدين فهو ما مور باتباع الدين فان الدين انما هو من الله لا من غيره وانظر وافي قوله عليه السلام لو كان موسى حيا ما وسعه إلا أن يتبعني فاضاف الاتباع اليه وأمره هو صلى الله عليه وسلم باتباع الدين وهدى الانبياء لا بهم فان الامام الاعظم اذا حضر لا يبقى لنائب من نوابه حكم الاله فاذا غاب حكم النواب بمراسمه فهو الحاكم غيبا وشهادة وما أوردنا هذه الاخبار والتنبيهات الا لتأنيس لمن لا يعرف هذه المرتبة من كشفه ولا أطلع الله على ذلك من نفسه وأما أهل الله فهم على ما نحن عليه قد قامت لهم شواهد التحقيق على ذلك من عند ربهم في نفوسهم وان كان يتصور على جميع ما أوردناه في ذلك احتمالات كثيرة فنذكر راجع الى ما تعطيه الالفاظ من القوة في أصل وضعها الا ما هو عليه الامر في نفسه عند أهل الاذواق الذين يأخذون العلم عن الله كالخضر وأمثاله فان الانسان ينطق بالكلام يريد به معنى واحدا مثلا من المعاني التي يتضمنها ذلك الكلام فاذا فسر بغير مقصود المتكلم من تلك المعاني فاعلم فسر المفسر بعض المعاني تعطيه قوة اللفظ وان كان لم يصب مقصود المتكلم الا ترى الصحابة كيف شق عليهم قوله تعالى الذين آمنوا ولم يلبسوا ايمانهم بظلم فأتى به تكرة فقالوا أينالم يلبس ايمانه بظلم فهو لاء الصحابة وهم العرب الذين نزل القرآن بلسانهم ما عرفوا

مقصود الحق من الآية والذي نظروه سائغ في الكلمة غير منكور فقال لهم النبي صلى الله عليه وسلم ليس الامر كما ظننتم وانما اراد الله بالظلم هنا ما قال لقمان لابنه وهو يعظه يا بني لا تشرك بالله ان الشرك لظلم عظيم فقوة الكلمة نعم كل ظلم وقصد المتكلم انما هو ظلم معين مخصوص فكذلك ما اوردناه من الاخبار في ان بني آدم سوقة وملك هذا السيد محمد صلى الله عليه وسلم هو المقصود من طريق الكشف كما كان الظلم هناك المقصود من المتكلم به الشرك خاصة ولذلك تتقوى التفاسير في الكلام بقراءن الاحوال فانها الميزة للعاني المقصودة للمتكلم فكيف من عنده الكشف الالهي والعلم الالهي الرباني فينبغي للعاقل المصنف ان يسلم طولا والقوم ما يخبرون به فان صدقوا في ذلك فذلك الظن بهم وانصفوا بالتسليم حيث لم يرد المسلم ما هو حق في نفس الامر وان لم يصدقوا لم يضر المسلم بل اتفقوا حيث تركوا الخوض فيما ليس لهم به قطع وردوا على ذلك الى الله تعالى فوفوا الربوبية حقها اذ كان ما قاله اولياء الله ممكنا فالتسليم اولى بكل وجه وهذا الذي نزعنا اليه من دورة الملك قال به غيرنا كالامام أبي القاسم بن قسي في خلعه وهو روايتنا عن ابنه عنه وهو من سادات القوم وكان شيخه الذي كشف له على يديه من اكب وشيوخ المغرب يقال له ابن خليل من اهل ابله فنعن ما نعتمد في كل ما نذكره الاعلى ما ياتي الله عندنا من ذلك لاعلى ما نعتمله الالفاظ من الوجوه وقد تكون جميع المحطات في بعض الكلام مقصودة للتسليم فنقول بها كلها فدورة الملك عبارة عما مهد الله من آدم الى زمان محمد صلى الله عليه وسلم من الترتيبات في هذه النشأة الانسانية بما ظهر من الاحكام الالهية فيها فكانوا اخفاء الخليفة السيد قاتل موجود ظهر من الاجسام الانسانية كان آدم عليه السلام وهو الاب الاول من هذا الجنس وسائر الآباء من الاجناس يا في بعد هذا الباب ان شاء الله وهو اول من ظهر بحكم الله من هذا الجنس ولكن كما قررناه ثم فصل عنه اثباتا لاسماء اما فصيح هذا الباب الاول الدرجة عليها السكونه اصلها نغم النواب من دورة الملك بمثل ما به بدأ لينه على ان الفضل بيد الله وان ذلك الامر ما اقتضاه الاب الاول لذاته فوجد عيسى عن مريم فنزلت مريم منزلة آدم ونزل عيسى منزلة حواء فكما وجدت انتي من ذكر وجد ذكرك من انثى نغم بمثل ما به بدأ في ايجاد ابن من غير اب كما كانت حواء من غير ام فكان عيسى وحواء اخوان وكان آدم ومريم ابوان لما ان مثل عيسى عند الله كمثل آدم فوقع التشبيه في عدم الابوة الذي كراية من اجل انه نصبه دليلا لعيسى في براءة ائمه ولم يوقع التشبيه بحواء وان كان الامر عليه لكون المرأة محل التهمة لوجود الحمل اذ كانت محلا لموضوع الولادة وليس الرجل بمحل لذلك والمقصود من الادلة ارتفاع الشكوك وفي حواء من آدم لا يقع الالتباس لكون آدم ليس محلا لاصدر عنه من الولادة وهذا لا يكون دليلا الا عند من ثبت عنده وجود آدم وتكوينه والتكوين منه وكما لا يعهد ابن من غير اب كذلك لا يعهد من غير ام فالمثل من طريق المعنى ان عيسى كحواء ولكن لما كان الدخول يتطرق في ذلك من المنكر لكون الانثى كما قلنا محلا لاصدر عنها ولذلك كانت التهمة كان التشبيه بآدم لحصول براءة مريم مما يمكن في العادة فظهر عيسى من مريم من غير اب كظهور حواء من آدم من غير ام وهو الاب الثاني ولما انفصلت حواء من آدم عمر موضعها منه بالشهوة النكاحية اليها التي وقع بها الغشيان لظهور التناسل والتوالد وكان الهواء الخارج الذي عمر موضعه جسم حواء عند خروجها اذ لا خلا في العالم فطلب ذلك الجزء الهوائي موضعه الذي اخذته حواء بشخصيتها فرك آدم لطلب موضعه فوجدته معمورا بحواء فوقع عليها فلما تغشاها جعلت منه نجاة بالثريه فبقي ذلك سنة جارية في الحيوان من نبي آدم وغيره بالطبع لكن الانسان هو الكلمة الجامعة ونسخة العالم فكل ما في العالم جزء منه وليس الانسان بجزء واحد من العالم وكان سبب هذا الفصل وايجاد هذا المنفصل الاول طلب الانس بالمشا كل في الجنس الذي هو النوع الاخص وليكون في عالم الاجسام بهذا الاتعجام الطبيعي الانساني الكامل بالصورة الذي اراده الله ما يشبه القلم الاعلى والروح المحفوظ الذي يعبر عنه بالعقل الاول والنفس السكل واذا قات القلم الاعلى فتفطن للاشارة التي تتضمن الكاتب وقصد الكتابة فيقوم معك معنى قول الشارع ان الله خلق آدم على صورته ثم عبارة الشارع في الكتاب العزيز في ايجاد الاشياء عن كن فاني بحر فين الذين هما بمنزلة المقدمتين وما يكون عند كن بالنتيجة وهذا ان الحرفان هما الظاهران والثالث الذي هو

الرابط بين المقدمتين خفي في كن وهو الواو المحذوف لاتقاء الساكنين كذلك اذا التقى الرجل والمرأة لم يبق للقلم عين ظاهرة فكان الغاؤه النطقة في الرحم غيبا لانه سر وطه اذ عبر عن النكاح بالسري في اللسان قال تعالى ولكن لا تواعدوهن سرا وكذلك عند الالتقاء يسكان عن الحركة ويمكن اخفاء القلم كما خفي الحرف الثالث الذي هو الواو من كن للساكنين وكان الواو لان له العلو لانه متولد عن الرفع وهو اشباع الضمة وهو من حروف العلة وهذا الذي ذكرناه انما هو اذا كان الملك عبارة عن الانامي خاصة فان نظرنا الى سيادته على جميع ماسوى الحق كما ذهب اليه بعض الناس للحديث المروي ان الله يقول لولالك يا محمد ما خافت سماء ولا أرضا ولا الجنة ولا ناراً وذ كر خلق كل ماسوى الله فيكون أول منفصل فيها النفس السكية عن أول موجود وهو العقل الاول وآخر منفصل فيها حواء عن آخر موجود آدم فان الانسان آخر موجود من أجناس العالم فانه مأم الاستة أجناس وكل جنس تحتها أنواع وتحت الأنواع أنواع فالجنس الاول الملك والثاني الجبان والثالث المعدن والرابع النبات والخامس الحيوان وانتهى الملك وتهد واستوى وكان الجنس السادس جنس الانسان وهو الخليفة على هذه المملكة وانما وجد آخر ليكون اماما بالفعل حقيقة لا بالصلاحية والقوة فعند ما وجد عينه لم يوجد الا واليا سلطانا ملحوظا ثم جعل له توابحين تأخرت نشأة جسده قال نائب كان له وخليفة آدم عليه السلام ثم ولد واتصل النسل وعين في كل زمان خلفاء الى أن وصل زمان نشأة الجسم الطاهر محمد صلى الله عليه وسلم فظهر مثل الشمس الباهرة فاندرج كل نور في نوره الساطع وغاب كل حكم في حكمه وانقادت جميع الشرائع اليه وظهرت سيادته التي كانت باطنة فهو الاول والآخر والظاهر والباطن وهو بكل شيء عليم فانه قال أوتيت جوامع السكام وقال عن ربه ضرب بيده بين كتي فوجدت بردا نامله بين يدي فعلمت علم الاولين والآخريين فصل له التخلق والنسب الالهي من قوله تعالى عن نفسه هو الاول والآخر والظاهر والباطن وهو بكل شيء عليم وجاءت هذه الآية في سورة الحديد الذي فيه بأس شديد ومنافع للناس فذلك بعث بالسيوف وأرسل رحمة للعالمين وكل منفصل عن شيء فقد كان عامرا لما عنه انفصل وقد قلنا انه لا خلا في العالم فعمير موضع انفصاله بظله اذ كان انفصاله الى النور وهو للظهور فلم يقابل النور بذاته امتد ظله فعمير موضع انفصاله فلم يفقده من انفصل عنه فكان مشهودا لمن انفصل اليه ومشهودا لمن انفصل عنه وهو المعنى الذي أراد القائل بقوله (شهدتك موجودا بكل مكان) فمن أسرار العالم انه ما من شيء يحدث الا وله ظل يسجد لله ليقوم بعبادته على كل حال سواء كان ذلك الامرا الحادث مطيعا أو عاصيا فان كان من أهل الموافقة كان هو وظله على السواء وان كان مخالفا تاب ظله منابه في الطاعة لله قال الله تعالى وظلالهم بالتعب والاصال السلطان ظل الله في الارض اذ كان ظهوره بجميع صور الاسماء الالهية التي لها الاثر في عالم الدنيا والعرش ظل الله في الآخرة فالظلالات ابدان تابعة للصورة المنبعثة عنها احسا ومعنى فالخس قاصر لا يقوى قوة الظل المعنوي للصورة المعنوية لانه يستدعي نورا مقيدا لما في الخس من التقييد والضيق وعدم الاتساع ولهذا انبهنا على الظل المعنوي بما جاء في الشرع من أن السلطان ظل الله في الارض فقد بان لك ان بالظلالات عمرت الاما كن فهنا قد ذكرنا طرفا مما يليق بهذا الباب ولم نغن فيه مخافة التطويل وفيما وردناه كفاية لمن تنبه ان كان ذاهم سليم وتذكر لمن شاهد وعلم واشتغل بما هو اعلى أو غفل بما هو ازل فيرجع الى ما ذكرناه عندما ينظر في هذا الباب

فصل وأما مرتبة العالم الذي بين عيسى عليه السلام ومحمد صلى الله عليه وسلم وهم أهل الفترة فهم على مراتب مختلفة بحسب ما يتجلى لهم من الاسماء عن علم منهم بذلك وعن غير علم فبهم من وحد الله بما تجلى لقلبه عند فكره وهو صاحب الدليل فهو على نور من ربه بمنزج باون من أجل فكره فهنا يبعث أمة وحده كقوس بن ساعدة وأمثاله فانه ذكر في خطبته ما يدل على ذلك فانه ذكر الخواص واعتباره فيها وهذا هو الفكر ومنهم من وحد الله بنور وجوده في قلبه لا يقدر على دفعه من غير فكرة ولا روية ولا نظر ولا استدلال فهم على نور من ربه خالص غير بمنزج يكون فهو لاء يحشرون أحفياء أبرياء ومنهم من أتى في نفسه وأطلع من كشفه لشبهه بنوره وصفاء سره خلوص يقينه على منزلة محمد

صلى الله عليه وسلم وسيادته وعموم رسالته باطناً من زمان آدم الى وقت هذا المكاشف فأمن به في عالم الغيب على شهادة منه وبينته من ربه وهو قوله تعالى أفمن كان على بينة من ربه ويتلوه شاهد منه يشهد له في قلبه بصديق ما كوشف به فهذا يحشر يوم القيامة في ضل أن خلقه وفي باطنية محمد صلى الله عليه وسلم ومنهم من تبع ملة حق ممن تقدمه كمن تهود أو تنصر أو اتبع ملة إبراهيم أو من كان من الانبياء لم يعلم واعلم انهم رسل من عند الله يدعون الى الحق لطائفة مخصوصة فتبهم وآمن بهم وسلك سننهم فترم على نفسه ما حرمه ذلك الرسول وتعبد نفسه مع الله بشريعته وان كان ذلك ليس بواجب عليه اذ لم يكن ذلك الرسول مبعوثاً اليه فهذا يحشر مع من تبعه يوم القيامة ويتميز في زمرة في ظاهريته اذ كان شرع ذلك النبي قد تقرر في الظاهر ومنهم من طالع في كتب الانبياء شرف محمد صلى الله عليه وسلم ودينه وتوابع من اتبعه فأمن به وصدق على علم وان لم يدخل في شرع نبي ممن تقدم وأتى مكارم الاخلاق فهذا أيضاً يحشر في المؤمنين بمحمد صلى الله عليه وسلم لا في العاملين ولكن في ظاهريته صلى الله عليه وسلم ومنهم من آمن بنبيه وأدرك نبوة محمد صلى الله عليه وسلم فأمن به فله أجزان وهؤلاء كلهم سعداء عند الله ومنهم من عطل فلم يقر بوجوده عن نظر قاصر ذلك النصور هو بالنظر اليه غاية قوته لضعفه في مزاجه عن قوة غيبه ومنهم من عطل لاعت نظر بل عن تقليد فذلك شقي مطاق ومنهم من أشرك عن نظر أخطأ فيه طريق الحق مع بذل الجهود الذي تعطيه قوته ومنهم من أشرك لاعت استقصاء نظر فذلك شقي ومنهم من أشرك عن تقليد فذلك شقي ومنهم من عطل بعدما أثبت عن نظر بلغ فيه أقصى القوة التي هو عليها لضعفها ومنهم من عطل بعدما أثبت لاعت استقصاء في النظر أو تقليد فذلك شقي فهذه كلها مراتب أهل الفترة الذين ذكرناهم في هذا الباب

﴿الباب الحادي عشر في معرفة آباءنا العلوياوات وأمهاتنا لسفايات﴾

أنا ابن آباء أرواح مطهسرة • وأمهات نفوس عنصريات
 مابين روح وجسم كان مظهرنا • عن اجتماع بتعنيق ولذات
 ما كنت عن واحد حتى أوحده • بل عن جماعة آباء وأُمَّات
 هم لآله اذا حققت شأنهم • كصانع صانع الاشياء بالآلات
 فنسبة الصنع للنجار ليس لها • كذلك أوجدنا رب البريات
 فيصدق الشخص في توحيد موجد • ويصدق الشخص في اثبات علات
 فان نظسرت الى الآلات طال بنا • اسناد عننة حتى الى الذات
 وان نظرت اليه وهو يوجدنا • قلنا بوجدته لا بالجماعات
 اني ولدت وحيد العين منفردا • والناس كلهم وأولاد عائلات

اعلم أيديك الله انه لما كان انقصود من هذا العالم الانسان وهو الامام لذلك أضفنا الآباء والامهات اليه فقلنا آباؤنا العلوياوات وأمهاتنا السفايات فكل مؤثر أب وكل مؤثر فيه أم هذا هو الضابط لهذا الباب والمتولد بينهما من ذلك الاثر يسمى ابنا ومولداً وكذلك المعاني في انتاج العلوم انما هو بقدرة اثنين تنكح احدهما الاخرى بالمفرد الواحد الذي يتكرر فيهما هو الرابط وهو النكاح والنتيجة التي تصدر بينهما هي المطالبة فالارواح كلها آباء والطبيعة أم لما كانت محل الاستحالات وتتوجه هذه الارواح على هذه الاركان التي هي العناصر القابلة للتغير والاستحالة تظهر فيها المولدات وهي المعادن والنبات والحيوان والجان والانسان اكملها وكذلك جاء شرعنا أكمل الشرائع حيث جرى مجرى الحقائق السكينة فأوتى جوامع الكلام واقتصر على أربع نسوة وحرم ما زاد على ذلك بطريق النكاح الموقوف على العقد فلم يدخل في ذلك ملك اليمين وأباح ملك اليمين في مة ابلة لامر الخالص الذي ذهب اليه بعض العلماء كذلك الاركان من عالم الطبيعة أربعة وبشكاح العالم العلوياوات هذه الاربعة بوجه الله ما يتولد فيها واختلاف في ذلك على ستة مذاهب (فطائفة) زعمت ان كل واحد من هذه الاربعة أصل في نفسه وقالت طائفة ركن النار هو الاصل

فما كشف منه كان هواء وما كشف من الهواء كان ماء وما كشف من الماء كان ترابا وقالت طائفة ركن الهواء هو الاصل
فما كشف منه كان بارا وما كشف منه كان ماء وقالت طائفة ركن الماء هو الاصل وقالت طائفة ركن التراب هو
الاصل وقالت طائفة الاصل امر خالص ليس واحدا من هذه الاربعة وهذا هو الذي جعلناه بمنزلة ملك الخمين فعمت
شر يعتد في النكاح ثم المذهب ليندرج فيها جميع المذاهب وهذا المذهب بالاصل الخالص هو الصحيح عندنا وهو
المسمى بالطبيعة فان الطبيعة مع اول واحد منها ظهر ركن النار وجميع الاركان فيقال ركن النار من الطبيعة ما هو عينها
ولا يصح أن يكون المجموع الذي هو عين الاربعة فان بعض الاركان منافر لآخر بالكلية وبعضها منافر لآخر بامر
واحد كالنار والماء متنافران من جميع الوجود والهواء والتراب كذلك ولهذا رتبها الله في الوجود ترتيبا حكميا لاجل
الاستعدادات فلو جعل الماء افر مجاورا للمنافر لما استعمل اليه وتعطلت الحكمة فجعل الهواء يلي ركن النار والجامع
بينهما الحرارة وجعل الماء يلي الهواء والجامع بينهما الرطوبة وجعل التراب يلي الماء والجامع بينهما البرودة فالجبل آب
والمستحيل أم والاستعداد للنكاح والذي استعدا اليها ابن فالتسكك آب والسمع أم والتسكك نكاح والموجود من ذلك
في فهم السامع ابن فكل آب علوي فانه مؤثر وكل أم سفلية فانها مؤثر فيها وكل نسبة بينهما معينة نكاح وتوجهه وكل
نتيجة ابن ومن هنا يفهم قول التسكك ان يريد قيامه قم فيقوم المراد بالقيام عن اثر افضة قم فان لم يقم السامع وهو أم بلا
شك في وعقيم واذا كان عقيما فليس بأم في تلك الحالة وهذا الباب انما يختص بالامتهات فاول الآباء العلوية معلوم وأول
الامتهات السفلية شبيهة بالمعدوم الممكن وأول نكاح انقصه بالامر وأول ابن وجود عين تلك الشبهة التي ذكرناها
أب ساري الابوة وتلك أم سارية الامومة وذلك النكاح ساري كل شيء والنتيجة دائمة لانه طع في حق كل ظاهر العين
فهذا يسمى عندنا النكاح الساري في جميع الثراري يقول الله تعالى في الدليل على ما قلناه انما هو انكاشي اذا أردنا أن
نقول له كن فيكون ولنا فيه كتاب شريف منيع الحلي البصير فيه أعنى فكيف من حل به العمى فلو رأيت تفصيل
هذا المقام وتوجهات هذه الاسماء الالهية الاعلام لرأيت أمرا عظيما وشاهدت مقامها ثالجا سببا فاقد نوره العارفون
بالله وبصنعه الجليل باولي وبعده ان اشرت الى فهمك الثاقب ونظرك الصائب بالاب الاول الساري وهو الاسم الجامع
الاعظم الذي تتبعه جميع الاسماء في رفعه ونصبه وخفضه الساري حكمه والام الاولية الآخرة السارية في نسبة
الانوثة في جميع الانشاء فلنشرع في الآباء الذين هم أسباب وضوءة بالوضع الالهي والامتهات واتصالها بالنكاح
المعنوي والحسي المشروع حتى يكون الانشاء بناء محال الى ان اصل الى التناسل الانساني وهو آخر نوع نكاح
وأول مبدع بالقصد يتعين فقول ان العقل الاول الذي هو أول مبدع خالق وهو القلم لاعلى ولم يكن ثم محدث سواء
وكان مؤثرا فيه بما أحدث الله فيه من انبعث اللوح المحفوظ عنه كانبعاث حواء من آدم في عالم الاجرام ليسكون
ذلك اللوح موضعا ومحلا لما يكتب فيه هذا القلم الاعلى الالهي وتخطيط الحروف الموضوع للادلة على ما جعلها
الحق تعالى أدلة عليه فكان اللوح المحفوظ أول موجود انبعثي وقد ورد في الشرع ان أول ما خلق الله القلم ثم
خلق اللوح وقال للقلم اكتب قال القلم وما أكتب قال الله لها اكتب وأنا أملي عليك فخط القلم في اللوح ما يملئ
عليه الحق وهو علمه في خلقه الذي يخفق الى يوم القيامة فكان بين القلم واللوح نكاح معنوي معقول واثر
حسي مشهود ومن هنا كان العمل بالحروف المرفوعة عندنا وكان ما أودع في اللوح من الاثر مثل الماء الدافق
الحاصل في رحم الانثى وما ظهر من تلك الكتابة من المعاني المودعة في تلك الحروف الجرمية بمنزلة أرواح الاولاد
المودعة في أجسامهم فافهم والله يقول الحق وهو يهدي السبيل وجعل الحق في هذا اللوح العاقل عن الله ما أوحى به
اليه المسيح بحمد الله الذي لا يخفى تسبيحه الامن أعلمه الله به وفتح سمعه لما يورده كما فتح سمع رسول الله صلى الله عليه
وسلم ومن حضر من أصحابه لادراك تسبيح الحصى في كفه الطاهرة الطيبة صلى الله عليه وسلم وانما قاما بفتح سمعه
اذ كان الحصى مازال مذخره الله مسبحة بحمد موجد فمكان خرق العادة في الادراك السمي لا فيه ثم أوجد فيه
صفتين صفة علم وصفة عمل فبصفة العمل تظهر صور العالم عنه كما تظهر صورة التابوت العين عند عمل النجار فيها يعطى

الصور والصور على قسمين صور ظاهرة حسية وهي الاجرام وما يتصل بها حساً كالاشكال والالوان والا كوان وصور
 باطنة معنوية غير محسوسة وهي ما فيها من العلوم والمعارف والارادات وبتبنيك الصفتين ظهر ما ظهر من الصور فالصفة
 العلامة أب فاتها المؤثرة والصفة العاملة أم فاتها المؤثر فيها وعنها ظهرت الصور التي ذكرناها فان النجار المهندس اذا
 كان عالماً ولا يحسن العمل فيلقى ما عنده على سمع من يحسن عمل النجارة وهذا الالقاء تكاح فكلام المهندس أب
 وقبول السامع أم ثم يصير علم السامع أباً وجوارحه أمتاً وان شئت قلت فالهندس أب والصانع الذي هو النجار أم من
 حيث ما هو مصغ لما يلقى اليه المهندس فاذا أثر فيه فقد أنزل ما في قوته في نفس النجار والصورة التي ظهرت للنجار في
 باطنه مما ألقى اليه المهندس وحصلت في وجود خياله قائمة ظاهرة له بمنزلة الولد الذي ولد له فهمه من المهندس ثم عمل النجار
 فهو أب في الخشب الذي هو أم النجارة بالآلات التي يقع بها التكاح وانزال الماء الذي هو أثره ككل ضربة بالقدم
 أو قطع بالمنشار وكل قطع وفصل وجمع في الذراع المنجورة لانشاء الصورة فظهر التابوت الذي هو بمنزلة الولد المولود الخارج
 لا محس فهمه فلفته هم الحقائق في ترتيب الآباء والامهات والابناء وكيفية الاتساج فكل أب ليس عنده صفة العمل
 فليس هو أب من ذلك الوجه حتى انه لو كان عالماً ومنع آلة التوصل بالكلام أو الاشارة ليقع الافهام وهو غير عامل لم يكن
 أباً من جميع الوجوه وكان أمماً لما حصل في نفسه من العلوم غير ان الجنين لم يخلق فيه الروح في بطن أمه أو مات في بطن أمه
 فاحاطته طبيعة الأم الى ان تصرف ولم يظهر له عين فافهم وبعد ان عرفت الاب الثاني من الممكنات وانه أم ثانية للقلم
 الاعلى كان مما ألقى اليها من الالقاء الا قدس الروحاني الطبيعة والهباء فكان أول أم ولدت توأمين فاول ما ألفت
 الطبيعة ثم تبعتهما بالهباء فالطبيعة والهباء أخ وأخت لاب واحد وأم واحدة فانكح الطبيعة الهباء فولد بينهما صورة
 الجسم الكلي وهو أول جسم ظهر فكان الطبيعة الاب فان لها الاثرون وكان الهباء الأم فان فيها ظهرا الاثرون وكانت النتيجة
 الجسم ثم نزل التوالد في العالم الى التراب على ترتيب مخصوص ذكرناه في كتابنا المسمى بعقلة المستوفز وفيه طول لا يسعه
 هذا الباب فان الغرض الاختصار ونحن لا نقول بالمرکز وإنما نقول بنهاية الاركان وان الاعظم يجذب الاصغر ولهذا
 ترى البخار والنار يطلبان العلو والحجر وما أشبهه يطلب السفلى فاختلفت الجهات وذلك على الاستقامة من الاثنين أعني
 طاب العلو والسفل فان القائل بالمرکز يقول انه أمر معقول دقيق يطلبه الاركان ولولا التراب لدار به الماء ولولا الماء
 لدار به الهواء ولولا الهواء لدار به النار ولو كان كما قال لكأثرى البخار يطلب السفلى والحس يشهد بخلاف ذلك وقد بينا
 هذا الفصل في كتاب المركز لنا وهو جزء لطيف فاذا ذكرناه في بعض كتبنا انما اسوقه على جهة مثل النقطة من الكرة
 التي عنها يحدث المحيط لما الثاني ذلك من الغرض المتعلق بالمعارف الالهية والنسب لكون الخطوط الخارجة من النقطة
 الى المحيط على السواء لتساوي النسب حتى لا يقع هناك تفاضل فانه لو وقع تفاضل أدى الى نقص المفضول والامر
 ليس كذلك وجعلناه محل العنصر الاعظم تنبيهاً على ان الاعظم يحكم على الاقل وذكرناه اشاراً اليه في عقلة المستوفز
 ولما أدار الله هذه الافلاك العلوية وأوجد الايام بالفلك الاول وعينه بالفلك الثاني الذي فيه الكواكب الثابتة لا بدار
 ثم أوجد الاركان تراباً وماءاً وهواءاً وناراً ثم سوى السموات سبعة اطباقاً وفتحها أي فصل كل سماء على حدة بعدما كانت
 رتقا اذ كانت دخاناً وفتح الارض الى سبع ارضين سماء أولى لارض أولى وثانية لثانية الى سبع وخلق الجوارى الخفص
 خمسة في كل سماء كوكب وخلق القمر وخلق أيضاً الشمس فحدث الليل والنهار بخلق الشمس في اليوم وقد كان اليوم
 موجوداً فجعل النصف من هذا اليوم لاهل الارض نهاراً وهو من طلوع الشمس الى غروبها وجعل النصف الآخر منه
 ليلا وهو من غروب الشمس الى طلوعها واليوم عبارة عن المجموع ولهذا خلق السموات والارض وما بينهما في ستة أيام
 فان الايام كانت موجودة بوجود حركة فلك البروج وهي الايام المعروفة عندنا لا غير فما قال الله خلق العرش والكرسي
 وانما قال خلق السموات والارض في ستة أيام فاذا دار فلك البروج دورة واحدة فذلك هو اليوم الذي خلق الله فيه
 السموات والارض ثم أحدث الله الليل والنهار عند وجود الشمس لا الايام وأما ما يطرأ فيها من الزيادة والنقصان أعني
 في الليل والنهار لاني الساعات فانها أربع وعشرون ساعة وذلك لحول الشمس في منطقة البروج وهي حتمية بالنسبة

الينا فيهم ميل فيطول النهار اذا كانت الشمس في المنازل العالية حيث كانت واذا حلت الشمس في المنازل النازلة قصر
 النهار حيث كانت وانما قلنا حيث كانت فانه اذا طال الليل عندنا طال النهار عند غيرنا فتكون الشمس في المنازل العالية
 بالنسبة اليهم وفي المنازل النازلة بالنسبة اليها فاذا قصر النهار عندنا طال الليل عندهم لما ذكرناه واليوم هو اليوم بعينه
 أربع وعشرون ساعة لا يزيد ولا ينقص ولا يطول ولا يقصر في موضع الاعتدال فهذا هو حقيقة اليوم ثم قد نسمى
 النهار وحده يوما بحكم الاصطلاح فافهم وقد جعل الله هذا الزمان الذي هو الليل والنهار يوما والزمان هو اليوم والليل
 والنهار موجودان في الزمان جعلهما أبوا كما يحدث الله فيهما كما قال يغشى الليل النهار كمثل قوله في آدم فلما تغشاها
 حلت فاذا غشى الليل النهار كان الليل أبوا وكان النهار أموا صار كل ما يحدث الله في النهار بمنزلة الاولاد التي تلد المرأة واذا
 غشى النهار الليل كان النهار أبوا وكان الليل أموا وكان كل ما يحدث الله من الشؤون في الليل بمنزلة الاولاد التي تلد الام وقد
 ينال هذا الفصل في كتاب الشأن لنا كما متنا فيه على قوله تعالى كل يوم هو في شأن وسيأتي ان شاء الله في هذا الكتاب
 ان ذكرنا الله به من معرفة الايام طرقاتها وكذا قال تعالى أيضا يوجع الليل في النهار ويوجع النهار في الليل فزاد بيانا
 في التنا كبح وأبان سبحانه بقوله وآية لهم الليل نسلخ منه النهار أن الليل أم له وأن النهار متولد عنه كما ينسلخ المولود من أمه
 اذا خرج منها والحية من جلدتها فيظهر مولدا في عالم آخر غير العالم الذي يحويه الليل والاب هو اليوم الذي ذكرناه وقد بينا
 ذلك في كتاب الزمان لنا ومعرفة الدهر فهذا الليل والنهار أبوان بوجه وأقان بوجه وما يحدث الله فيهما في عالم الاركان
 من المولدات عند تصر يفهم اسمون أولاد الليل والنهار كما قررناه ولما أنشأ الله اجرام العالم كله القابل للتكوين فيه
 جعل من حده ما يلي مقعر السماء الدنيا الى باطن الارض عالم الطبيعة والاستحالات وظهور الاعيان التي تحدث عند
 الاستحالات وجعلها بمنزلة الام وجعل من مقعر فلك السماء الدنيا الى آخر الافلاك بمنزلة الاب وقد رتبها منازلها
 بالانوار الثابتة والسابحة فالسابحة تقطع في الثابتة والثابتة والسابحة تقطع في الفلك المحيط بتقدير العزيز بدليل انه رؤى
 في بعض الاهرام التي بديار مصر مكتوب باقلم يذكرك في ذلك تاريخ لاهرام انها بنيت والنسر في الاسد ولا شك انه الآن في
 الجدي كذا ندركه فدل على أن الكواكب الثابتة تقطع في فلك البروج الاطلس والله يقول في القمر والقمر قدرناه
 منازل وقال في الكواكب كل في فلك يسبحون وقال تعالى والشمس تجري لمستقر لها وقد قرئنا المستقر
 لها وليس بين القراءتين تنافر ثم قال ذلك تقدير العزيز العليم ينظر الى قوله في القمر انه قدره منازل وقال
 لا الشمس ينبغي لها أن تدرك القمر ولا الليل سابق النهار وكل في فلك يسبحون أي في شيء مستدير وجعل هذه
 الانوار المسماة بالكواكب أشعة متصلة بالاركان تقوم اتصالها بها مقام نكاح الآباء للاتجاهات فيحدث الله تعالى عند
 اتصال تلك الشعاعات النورية في الاركان الاربع من عالم الطبيعة ما يتكون فيها مما نشاهده حسا فهذه الاركان لها
 بمنزلة الاربع النسوة في شرعنا وكما لا يكون نكاح شرعي عندنا حلالا الا بعقد شرعي كذلك أوحى في كل سماء أمرها
 فكان من ذلك الوحي تنزل الامرين ينهون كما قال تعالى ينزل الامر بينهن يعني الامر الالهي وفي نفسه ير هذا التنزل
 اسرار عظيمة تقرب مما نشير اليه في هذا الباب وقد روى عن ابن عباس انه قال في هذه الآية لو فسرناها قلتم اني كفر
 وفي رواية لرجعوني وانها من أسرار آي القرآن قال تعالى خالق سبع سموات ومن الارض مثلهن ثم قال ينزل
 الامر بينهن ثم تم وأبان فقال لتعلموا ان الله على كل شيء قدير وهو الذي أشرنا اليه بصفة العمل الذي ذكرناه
 أنف من إيجاد الله بصفة العلم والعمل في الاب الثاني فان القدرة لايجاد وهو العمل ثم تم في الاخبار فقال وانما قد
 أحاط بكل شيء علما وقد أشرنا اليه بصفة العلم التي أعطاها الله للاب الثاني الذي هو النفس السكاية المنبثة فهو الاله
 سبحانه بما يوجد القدير على إيجاد ما يريد إيجادا لا مانع له فجعل الامر ينزل بين السماء والارض كالوليد ينزل بين
 الابوين وأما اتصال الاشعة النورية السكوكية عن الحركة الفلكية السماوية بالاركان الاربع التي هي أم المولدات في
 الحين الواحد لكل معاجلة الحق مثلا للعارفين في نكاح أهل الجنة في الجنة جميع نساهم وجوارهم في الآن الواحد
 نكاحا حسيا كما ان هذه الاتصالات حسية فينكح الرجل في الجنة جميع من عنده من المنكوحات اذا اشتبه ذلك في

الآن الواحد نسكا حاسميا محسوسا بإيلاج ووجود لذة خاصة بكل امرأة من غير تقدم ولا تأخر وهذا هو النعيم الدائم والافتقار الإلهي والعقل يجهز عن إدراك هذه الحقيقة من حيث فكره وانما يدرك هذا بقوة أخرى إلهية في قلب من يشاء من عباده كما أن الإنسان في الجنة في سوق الصور إذا اشتهى صورة دخل فيها كما تشكل الروح هنا عندنا وان كان جسمها لو كان أعطاه الله هذه القدرة على ذلك والله على كل شيء قدير وحديث سوق الجنة ذكره أبو يعسى الترمذي في مصنفه فانظر هناك فإذا اتسعت الأشعة النورية في الأركان الأربعة ظهرت المولدات عن هذا الشكاح الذي قدسه العزيز العليم فصارت المولدات بين آباء وهي الأفلاك والأنوار العلوية وبين أمهات وهي الأركان الطبيعية السفلية وصارت الأشعة المتصلة من الأنوار بالأركان كالنكاح وحركات الأفلاك وسباحات الأنوار بمنزلة حركات المجامع وكان حركات الأركان بمنزلة الخاض للراءة لاستخراج الزبد الذي يخرج بالخض وهو ما يظهر من المولدات في هذه الأركان للعين من صورة المعادن والنبات والحيوان ونوع الجن والانس فسيحان انقاد على ما يشاء لاله الا هو رب كل شيء ومليكه قال تعالى أن اشكر لي ولوالديك فقد تبين لك أيها الولي آباؤك وأمهاتك من هم إلى أقرب أب لك وهو الذي ظهر عينك به وأهلك كذلك القرية اليك إلى الأب الأول وهو الجد الأعلى إلى ما بينهما من الآباء والامهات فشكرهم الذي يسرون به ويرحون بالثناء عليهم هو أن ينسبهم إلى مالسكهم وموجودهم ونسب الفعل عنهم وتلحقه بمستحقه الذي هو خالق كل شيء فإذا فعلت ذلك فقد أدخلت سرورا على آباءك بفعلك ذلك وإدخال هذا السرور عليهم هو عين برك بهم وشكرك إياهم وإذا لم تفعل هذا ونسبت الله بهم فاشكرتهم ولا امتنات أمر الله في شكرهم فإنه قال أن اشكر لي فقد تبين لك أيها الولي ثم عطف وقال ولوالديك وهي الأسباب التي أوجدك الله عندها لنفسها إليه سبحانه ويكون لها عليك فضل التثني بالوجود خاصة لافضل التأثير لانه في الحقيقة لا أثر لها وان كانت أسبابا للوجود الآثار فهذا القدر صرح لما الفضل وطلب منك الشكر وأزها الحق لك وعندك منزلة في التقدم عليك لافي الأثر لكون الثناء بالتقدم والتأثير لله تعالى والتقدم والتوقف للوالدين ولكن على ما شرطناه فلا تشرك بعبادة ربك أحدا فإذا أثبت على الله تعالى وقلت ربنا ورب آباءنا العلويات وأمهاتنا السفليات فلا فرق بين أن أقول أنا أو يقولها جميع بني آدم من البشر فلم يخاطب شخصا بعينه حتى يسوق آباءه وأمهاته من آدم وحواء إلى زمانه وانما القصد هذا النفس الانسانية فكنت مترجعا عن كل مولود بهذا التحميد من عالم الأركان وعالم الطبيعة والإنسان ثم ترتقى في النيابة عن كل مولدين مؤثر ومؤثر فيه فتحمده بكل لسان وتتوجه إليه بكل وجه فيكون الجزاء انما من عند الله من ذلك المقام السكلى كما قال لي بعض مشيخني إذا قلت السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين أوقات السلام عليكم إذا سلمت في طريقك على أحد فاحضر في قلبك كل صالح لله من عباده في الأرض والسماء وميت وحى فإنه من ذلك المقام يرده عليك فلا يبقى مالك مقرب ولا روح مظهر يباغضه سلامك الا ويرده عليك وهو دعاء فيستجاب فيك فتفعل ومن لم يباغضه سلامك من عباد الله المهيبين في جلاله المشتغلين به المستفرغين فيه وأنت قد سلمت عليهم بهذا الشمول فإن الله ينوب عنهم في الرد عليك وكفى بهذا شرفا في حقك حيث يسلم عليك الحق فليت لم تسمع أحدا ممن سلمت عليه حتى ينوب عن الجميع في الرد عليك فإنه بك أشرف قال تعالى تشرى في حق يحيى عليه السلام وسلام عليه يوم ولد ويوم يموت ويوم يبعث حيا وهذا سلام فضيلة واخبار فكيف سلام واجب تاب الحق مناب من أجاب عنه وجزاء الفرائض أعظم من جزاء الفضائل في حق من قيل فيه وسلام عليه يوم ولد فيجمع له بين الفضيلتين وقد وردت صلاة الله علينا ابتداء وما وصل إلى هل ورد السلام ابتداء كما وردت الصلاة لا فمن روى في ذلك شيئا ومحققه فقد جعلت أمانة في عنقه أن يلحقه في هذا الموضع إلى جانب صلاة الله علينا في هذا الباب ليكون بشرى للمؤمنين وشرفا للكتابي هذا والله المعين والموفق لأرب غيره وأما الآباء الطبيعيون والامهات فلم نذكرهم قلنا كرا الأمر السكلى من ذلك وهم أبوان وأمان فالأبوان هما الفاعلان والأمان هما المنفعلان وما يحدث عنهم هو المنفعة عمل عنهما فالحرارة والبرودة فاعلان والرطوبة واليبوسة منفعلان فنسكت

الحرارة اليابوسة فانتجار كن النار ونسكت الحرارة الرطوبة فانتجار كن الهواء ثم نسكت البرودة الرطوبة فانتجار كن الماء ونسكت البرودة اليابوسة فانتجار كن التراب فحصلت في الابداء حقائق الآباء والامهات فسكانت الارض حرارة يابسة غراتها من جهة الاب ويوسنها من جهة الام وكان الهواء حارار طبا غراتها من جهة الاب ورطو بته من جهة الام وكان الماء باردا رطبا وبرودته من جهة الاب ورطو بته من جهة الام وكانت الارض باردة يابسة وبرودتها من جهة الاب ويوسنها من جهة الام فالحرارة والبرودة من العلم والرطوبة واليبوسة من الارادة هذا حادثة تعلقها في وجودها من العلم الالهي وما يتولد عنها من القدرة ثم يقع التوالد في هذه الاركان من كونها اتمها لآباء الانوار العلوية لا من كونها آباء وان كانت الابوة فيها موجودة فقد عرفنا ان الابوة والنبوة من الاضافات والنسب فالاب ابن لاب هو ابن له والابن اب لابن هو اب له وكذلك باب النسب فانظر فيه والله الموفق لارب غيره ولما كانت اليبوسة منفصلة عن الحرارة وكانت الرطوبة منفصلة عن البرودة قلنا في الرطوبة واليبوسة انهما منفعتان وجعلناهما بمنزلة الام للاركان ولما كانت الحرارة والبرودة فاعلين جعلناهما بمنزلة الاب للاركان ولما كانت الصنعة تستدعي صانعا ولا بد والمنفعل يطلب الفاعل بذاته فانه منفعل لذاته ولولم يكن منفعا لذاته لما قبل الانفعال والاثرو كان مؤثرا فيه بخلاف الفاعل فانه يفعل بالاختيار ان شاء فعل فيسمى فاعلا وان شاء ترك وليس ذلك للمنفع ولهذا الحقيقة ذكر تعالى وهو من فصاحة القرآن وإيجازه ولارطب ولا يابس الا في كتاب مبين فذكر المنفع ولم يذكر ولا حار ولا بارد لما كانت الرطوبة واليبوسة عند العلماء بالطبيعة تطالب الحرارة والبرودة اللتين هما منفعتان عنهما كما تطلب الصنعة الصانع لذلك ذكرهما دون ذكر الاصل وان كان السك في الكتاب المبين فلقد جاء الله سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم بعالم ما ناطا أحدهما كما قال فعلمت علم الاولين والآخرين في حديث الضرب باليد فالعلم الالهي هو أصل العلوم كلها واليه ترجع وقد استوفينا ما يستحقه هذا الباب على غاية الإيجاز والاختصار فان الطول فيه انما هو بدو كالكيفيات وأما الاصول فقد ذكرناها ومهدناها والله يقول الحق وهو يهدي السبيل انتهى الجزء الثاني عشر

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

﴿ الباب الثاني عشر ﴾

في معرفة دورة فلك سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم وهي دورة السيادة وان الزمان قد استدار كهيئته يوم خلقه الله تعالى

الابائي مسن كان ماسكا ومسيديا * وادم بين الماء والطسين واقف

فذاك الرسول الابطحى محمد * له في العسلى محمد نليد وطارف

اتي زمان السعد في آخر المسدي * وكانت له في كل عصر مواقف

اتي لانكسار الدهر يجبر صدعه * فأنفت عليه السن وعسواف

اذا رام امر الايكون خسلافه * وليس لذلك الامر في السكون صارف

اعلم أيديك الله انه لما خلق الله الارواح المحصورة المدبرة للاجسام بالزمان عند وجود حركات الفلك لتعين المدة لمعرفة عند الله وكان عند أول خلق الزمان بحركته خالق الروح المدبرة وروح محمد صلى الله عليه وسلم ثم صدرت الارواح عند الحركات فكان لها وجود في عالم الغيب دون عالم الشهادة واعلم الله بنبوته وبشره بها وادم لم يكن الا كما قال بين الماء والطسين وانتهى الزمان بالاسم الباطن في حق محمد صلى الله عليه وسلم الى وجود جسمه وارتباط الروح به انتقل حكم الزمان في جريانه الى الاسم الظاهر فظهر محمد صلى الله عليه وسلم بذاته جسمه وروح حاف كان الحكم له باطنا وأولا في جميع ما ظهر من الشرائع على أيدي الانبياء والرسول سلام الله عليهم أجمعين ثم صار الحكم له ظاهرا فتنسخ كل شرع برزده الاسم الباطن بحكم الاسم الظاهر لبيان اختلاف حكم الاسمين وان كان المشرع واحدا وهو صاحب الشرع فانه قال كنت نبيا وما قال كنت انسانا ولا كنت موجودا وليست النبوة الا بالشرع انقر رعليه من عند الله فأخبر انه صاحب

النسبة قبل وجود الانبياء الذين هم نوابه في هذه الدنيا كما قررناه فيما تقدم من أبواب هذا الكتاب فكانت استدارته
 انتهاء دورته بالاسم الباطن وابتداء دورة أخرى بالاسم الظاهر فقال استدار كهيته يوم خلقه الله في نسبة الحكم لنا
 ظاهرا كما كان في الدورة الاولى منسوب بالباطن أي الى محمد وفي الظاهر منسوب الى من نسب اليه من شرع ابراهيم
 وموسى وعيسى وجميع الانبياء والرسل وفي الانبياء من الزمان أربعة حرم هود وصالح وشعيب سلام الله عليهم ومحمد
 صلى الله عليه وسلم وعينهما من الزمان ذوالقعدة وذوالحجة والمحرم ورجب ومضرب ولما كانت العرب تنسب في الشهور وفرة
 المحرم منها حلالا والحلال منها حراما وجاء محمد صلى الله عليه وسلم فرد الزمان الى أصله الذي حكم الله به عند خلقه فمبين
 الحرم من الشهور وعلى حد ما خلقها الله عليه فلهذا قال في اللسان الظاهر ان الزمان قد استدار كهيته يوم خلقه الله
 كذلك استدار الزمان فظهر محمد صلى الله عليه وسلم كما ذكرناه جسماء وروحا بالاسم الظاهر حسا ونسخ من شرعه
 المتقدم ما أراد الله ان ينسخ منه وأبقى ما أراد الله ان يبقى منه وذلك من الاحكام خاصة لامن الاصول ولما كان ظهوره
 باليزان وهو العدل في الكون وهو معتدل لان طبعه الحرارة والرطوبة كان من حكم الآخرة فان حركة الميزان متصلة
 بالآخرة الى دخول الجنة والنار ولهذا كان العلم في هذه الامة أكثر مما كان في الاولين وأعطى محمد صلى الله عليه وسلم
 علم الاولين والآخرين لان حقيقة الميزان تعطى ذلك وكان الكشف أسرع في هذه الامة مما كان في غيرها الغاية البرد
 واليس على سائر الامم قبلنا وان كانوا اذ يكلمهم علماء فاحاد منهم معينون بخلاف ما هم الناس اليوم عليه الا ترى هذه
 الامة قد ترجت جميع علوم الامم ولولم يكن المترجم عالم بالمعنى الذي دل عليه لفظ المتكلم به لما صح ان يكون هذا مترجما
 ولا كان ينطلق على ذلك اسم الترجمة فقد علمت هذه الامة علم من تقدم واختصت بعلوم لم تكن للقدمين ولهذا
 أشار صلى الله عليه وسلم بقوله فعلمت علم الاولين وهم الذين تقدموه ثم قال والآخرين وهو علم ما لم يكن عند المتقدمين
 وهو ما تعلمه أمته من بعده الى يوم القيامة فقد أخبر ان عندنا علوم لم تكن قبل فلهذه شهادة من النبي صلى الله عليه وسلم
 وبسبب لنا وهو الصادق بذلك فقد ثبت له صلى الله عليه وسلم السيادة في العلم في الدنيا وثبت له أيضا السيادة في الحكم
 حيث قال لو كان موسى حيا ما وسع له الا ان يقبني ويبين ذلك عند نزول عيسى عليه السلام وحكمه فينا بالقرآن
 فصحت له السيادة في الدنيا بكل وجه ومعنى ثم أثبت السيادة له على سائر الناس يوم القيامة بفتح باب الشفاعة
 ولا يكون ذلك لنبي يوم القيامة الا له صلى الله عليه وسلم فقد شفع صلى الله عليه وسلم في الرسل والانبياء ان تشفع نعم
 وفي الملائكة فأذن الله تعالى عند شفاعة في ذلك لجميع من له شفاعة من ملك ورسول ونبي ومؤمن ان يشفع فهو
 صلى الله عليه وسلم أول شافع باذن الله وأرحم الراحمين آخر شافع يوم القيامة فيشفع الرحيم عند المنتقم ان يخرج من النار
 من لم يعمل خيرا قط فيخرجهم المنعم المتفضل وأي شرف أعظم من دائرة تدار يكون آخرها أرحم الراحمين وآخر الدائرة
 متصل بأولها فأى شرف أعظم من شرف محمد صلى الله عليه وسلم حيث كان ابتداء هذه الدائرة حيث اتصل بها آخرها
 كما لم فيه سبحانه ابتدأت الاشياء به كملت وما أعظم شرف المؤمن حيث تلت شفاعة بشفاعة أرحم الراحمين
 فالؤمن بين الله وبين الانبياء فان العلم في حق المخلوق وان كان له الشرف التام الذي لا يتجهل مكاتنه ولكن لا يعطى
 السعادة في القرب الا لى الا بالايان فنور الايمان في المخلوق أشرف من نور العلم الذي لا يمان معه فاذا كان الايمان
 يحصل عنه العلم فنور ذلك العلم المولد من نور الايمان أعلى و به يمتاز على المؤمن الذي ليس بعالم فيرفع الله الذين آمنوا
 العلم من المؤمنين درجات على المؤمنين الذين لم يؤمنوا العلم يزيد العلم بالله فان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول
 لا اله الا الله أعلم بمصالح الدنيا كم فلافلك أوسع من فلك محمد صلى الله عليه وسلم فان له الاحاطة وهي ان خصه الله به من
 أمته بحكم التبعية فلنا الاحاطة بسائر الامم ولذلك كاشهداء على الناس فاعطاء الله من وحي أمر السموات عالم بغيره
 في طالع مولده من الامر المخصوص بالسما الاول من هناك لم يبدل حرف من القرآن ولا كلمة ولو ألقى الشيطان في تلاوته
 ما ليس منها ينقص أو زيادة لنسخ الله ذلك وهذا صفة ومن ذلك الثبات ما نسخت شرعته بغيرها بل ثبتت محفوظة
 واستقرت بكل عين ملحوظة ولذلك تستشهد بها كل طائفة ومن الامر المخصوص بالسما الثانية من هالك أيضا خص

بعلم الاولين والآخرين والتؤدة والرحمة والرفق وكان بالمومنين رجاء وما أظهر في وقت غلظة على أحد الا من أمر
الهي حين قيل له جاهد الكفار والمنافقين واغلق عليهم فأمر به لما يقتض طبعه ذلك وان كان بشرا يغضب لنفسه
ويرضى لنفسه فقد قسم لذلك دواء نافع ما يكون في ذلك الغضب رحمة من حيث لا يشعر بها في حال الغضب فكان يدل
بغضبه مثل دالته برضاه وذلك لاسرار عرفت فنهاها ويعرفها أهل الله منافصحت له السيادة على العالم من هذا الباب فان غير
أمتة قيل فيهم يحرقونه من بعد ما عقلوهم يعلمون فاضلهم الله على علم وتولى الله فينا حفظ ذكره فقال انا نحن
نزلنا الذكر واتنا له حافظون لانه سمع العبد وبصره ولسانه ويده واستحفظ كتابه غير هذه الامة فخر قوه ومن
الأمر المخصوص من وحى السماء الثالثة من هناك أيضا السيف الذي بعث به والخلافة واختص بقتال الملائكة معه منها
أيضا فان ملائكة هذه السماء قاتلت معه يوم بدر ومن هذه السماء أيضا بعث من قوم ليس لهم هم الا في قرى الاضياف
ونحر الجزر والحروب الدائمة وسفك الدماء وبهذا يتم دعوتهم ويعدون قيل في بعضهم

ضروب بنعل السيف سوق سبائها * اذا عسدموا زادا فانك عاقر

﴿وقال الآخرون منهم يمدح قومه﴾

لا يبعدن قومي الذين همو * سم العداة وآفة الجزر

النازلون بكل معترك * والطيبون معاقدة الازر

قدسهم بالكرم والشجاعة والعفة يقول عنزة بن شداد في حفظ الجار في أهله

وأغض طرفي ما بدت لي جارتى * حسنى يوارى جارتى مأواها

ولا خفاء عند كل أحد بفضل العرب على الجهم بالكرم والحماسة والوفا وان كان في الجهم كرماء وشجعان ولكن آحاد
كما ان في العرب جبناء ومخلأون كن أحاد وانما الكلام في الغالب لاني النادر وهذا لا ينكره أحد فهذا ما أوحى الله في
هذه السماء فهذا كله من الأمر الذي ينزل بين السماء والارض لمن فهم ولو ذكرنا على التفصيل ما في كل سماء من الأمر
الذي أوحى الله سبحانه فيها لبرزنا من ذلك عجائب ربما كان ينكرها بعض من ينظر في ذلك العلم من طريق الرصد
والسير من أهل العالم ويحار المنصف منهم فيه اذا سمعهم ومن الوحي المأمور به في السماء الرابعة نسخة بشر بعته جميع
الشرائع وظهور دينه على جميع الاديان عند كل رسول من تقدمه وفي كل كتاب منزل فلم يبق لدين من الاديان حكم
عند الله الا ما قرر منه فبتقرر به ثبت فهو من شرعه وعموم رسالته وان كان بقي من ذلك حكم فليس هو من حكم الله
الا في أهل الجزية خاصة وانما قلنا ليس هو حكم الله لانه سماء باطلا فهو على من اتبعه لاله فهذا أعنى بظهور دينه على جميع
الاديان كما قال النابغة في مدحه

ألم تر أن الله أعطاك سورة * ترى كل ملك دونها يتسذبذب

بانك شمس والملوك كواكب * اذا طاعت لم يبدمنهن كوكب

وهذه منزلة محمد صلى الله عليه وسلم ومنزلة ما جاء به من الشرع من الانبياء وشرائعهم سلام الله عليهم أجمعين فان أنوار
الكواكب اندرجت في نور الشمس فالتهازلوا الليل وحده لاهل الكتب اذا أعطوا الجزية عن يدهم صاغرون
وقد بسطنا في التنزيلات الموصلية من أمر كل سماء ما اذا وقفت عليه عرفت بهض ما في ذلك ومن الوحي المأمور به في
السماء الخامسة من هناك المختص بمحمد صلى الله عليه وسلم انه ما ورد قط عن نبي من الانبياء انه حجب اليه النساء
الا محمد صلى الله عليه وسلم وان كانوا قمر زقوامنهن كثيرا كسليمان عليه السلام وغيره ولكن كلامنا في كونه حجب
اليه وذلك انه صلى الله عليه وسلم كان نبيا و آدم بين الماء والطين كما قررناه وعلى الوجه الذي شرحناه فكان منقطعاً
الى ربه لا ينظره معه الى كون من الا كوان لشغله بالله عنه فان النبي مشغول بالتلقى من الله وصراعاة الادب فلا يتفرغ الى
شيء دونه فحجب الله اليه النساء فاحبهن عناية من الله بهن فكان صلى الله عليه وسلم محبهن يكون الله حبيبن اليه خرج
مسلم في صحيحه في أبواب الايمان ان رجلا قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم اني أحب أن يكون نعلي حسنا وثوبتي

حسب افعال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله جليل يحب الجمال ومن هذه السماء حب الطيب وكان من سنته النكاح
 لا التبطل وجعل النكاح عبادة للسر الاطى الذى اودع فيه وليس الا فى النساء وذلك ظهور الاعيان للثلاثة الاحكام
 التى تقدم ذكرها فى الاتحاج عن المقدمتين والرابطة التى جعلها علة الاتحاج فهذا الفضل وماشا كلمة مختصة به محمد
 صلى الله عليه وسلم وزاد فيه بنكاح الهبة كما جعل فى أمته فيما بين طه من النكاح ان لا شيء له من الاعراض بما يحفظه
 من القرآن خاصة لانه يعلمها وهذا وان لم يقو قوة طه فيه اتساع للامة وليس فى الوسع استيفاء ما أوحى الله من الامر
 فى كل سماء ومن الامر الموحى فى السماء السادسة اعجاز القرآن والذى أعطيه صلى الله عليه وسلم من جوامع الكلام من
 هذه السماء تنزل اليه ولم يعط ذلك نبي قبله وقد قال أعطيت ستالم يعطهن نبي قبلى وكل ذلك أوحى فى السموات من قوله
 وأوحى فى كل سماء أمرها فجعل فى كل سماء ما يصلح تنقيده فى الارض فى هذا الخلق فكان من ذلك ان بعث وحده
 الى الناس كافة فعمت رسالته وهذا مما أوحى الله به فى السماء الرابعة ونصر بالرعب وهو مما أوحى الله به فى السماء الثالثة
 من هناك ومنها ما حمل الله له من الغنائم وجعل له الارض مسجدا وطمورا من السماء الثانية من هناك أوتيت جوامع
 الكلام من أمر وحي السماء السادسة ومن أمر هذه السماء ما خصه الله به من اعطائه اياه مفاتيح خزائن الارض ومن
 الوحي المأمور به فى السماء السابعة من هناك وهى السماء الدنيا التى نلينا كون الله خصه بصورة الكمال فكلمات به
 الشرائع وكان خاتم النبيين ولم يكن ذلك لغيره صلى الله عليه وسلم فبهذا وأمثاله انفراد بالسيادة الجامعة للسيادات كلها
 والشرف المحيط الاعم صلى الله عليه وسلم فهذا قد نبهنا على ما حصل له فى مولده من بعض ما أوحى الله به فى كل سماء من
 أمره وقوله الزمان ولم يقل الدهر ولا غيره ينبى على وجود الميزان فانه ما خرج عن الحروف التى فى الميزان بذكر الزمان
 وجعل ياء الميزان مما يلى الزاى وخفف الزاى وعددها فى الزمان اشعار بان فى هذه الزاى حرفا مدغما فكان أول وجود
 الزمان فى الميزان لاعدل الروحاني وفى الاسم الباطن لمحمد صلى الله عليه وسلم بقوله كنت نبيا و آدم بين الماء والطين ثم
 استدار بعد انقضاء دورة الزمان التى هى ثمانية وسبعون ألف سنة ثم ابتدأت دورة أخرى من الزمان بالاسم
 الظاهر فظهر فيها جسيم محمد صلى الله عليه وسلم وظهرت شريعته على التعيين والتصریح لا بالسكينة وانصل الحكم
 بالآخرة فقل تعالى ونضع الموازين القسط ليوم القيامة وقيل لنا وأقيموا الوزن بالقسط ولا تخسروا الميزان
 وقال تعالى والسماء رفعها ووضع الميزان فبالميزان أوحى فى كل سماء أمرها وبه قدرت فى الارض أقواتها ونصبه
 الحق فى العالم فى كل شيء فيوزان معنوى وميزان حسى لا يخطئ أبدا فدخل الميزان فى الكلام وفى جميع الصنائع
 المحسوسة وكذلك فى المعانى اذ كان أصل وجود الاجسام والاعراض وما تحمله من المعانى عند حكم الميزان وكان وجود
 الميزان وما فوق الزمان عن الوزن الاطى الذى يطلبه الاسم الحكيم ويظهره الحكم العدل لاله الا هو وعن الميزان
 ظهر العقرب وما أوحى الله فيه من الامر الاطى والقوس والجدى والدلو والحوت والجل والشور والجوزاء
 والسرطان والاسد والسنبلة وانتهت الدورة الزمانية الى الميزان لتكرار الدور فظهر محمد صلى الله عليه وسلم وكان له فى
 كل جزء من أجزاء الزمان حكم اجتمع فيه بظهوره صلى الله عليه وسلم وهذه الاسماء أسماء ملائكة خلقهم الله وهم
 الاثناعشر ملكا وجعل لهم الله مراتب فى القللك المحيط وجعل بيد كل ملك ما شاء أن يجعله مما يبرزه فيهم هود ونهم الى
 الارض حكمة فكانت روحانية محمد صلى الله عليه وسلم تكتسب عند كل حركة من الزمان اخلاقا بحسب ما أودع الله فى
 تلك الحركات من الامور الالهية فزال تكتسب هذه الصفات الروحانية قبل وجود تركيبتها الى أن ظهرت صورة
 جسمه فى عالم الدنيا بما جيله الله عليه من الاخلاق الحمودة فقبل فيه وانك لعلى خلق عظيم فكان ذا خلق لم يكن
 ذاتا خلقا ولما كانت الاخلاق تختلف أحكامها باختلاف المحل الذى ينبى أن يقابل بها الاحتياج صاحب الخلق الى علم يكون
 عليه حتى يصرف فى ذلك المحل الخلق الذى يلقى به عن أمر الله فيكون قربة الى الله فلذلك نزلت الشرائع لتبين
 للناس محال أحكام الاخلاق التى جبل الانسان عليها فقال الله فى مثل ذلك ولا تقل لها أف لوجود التأنيف فى خلقه
 فبان عن المحل الذى لا ينبى أن يظهر فيه حكم هذا الخلق ثم بين المحل الذى ينبى أن يظهر فيه هذا الخلق فقال أف

لحكم ولما عبدون من دون الله وقال تعالى فلا تخافوهم فأبان عن المحل الذي ينبغي أن لا يظهر فيه خافي الخوف
ثم قال لهم خافوني فأبان لهم حيث ينبغي أن يظهر حكم هذه الصفة وكذلك الحسد والحرص وجميع ما في هذه النشأة
الطبيعية الظاهر حكم روحانياتها فيها قد أبان الله لنا حيث ظهرها وحيث نمنعها فانه من المحال إزالتها عن هذه النشأة
الابزوا لها لانها عينها والشئ لا يفارق نفسه قال صلى الله عليه وسلم لا حسد الا في اثنين وقال زادك الله حرصا ولا تعد
وانما قلنا الظاهر حكم روحانياتها فيها تحررتنا بذلك من أجل أهل الكشف والعلماء الراسخين في العلم من المحققين
العلماء فان المسمى بالجناد والنبات عندنا لهم أرواح بطنت عن ادراك غير أهل الكشف اياها في العادة لا يحس بها
مثل ما يحسها من الحيوان فالكل عند أهل الكشف حيوان ناطق بل حتى ناطق غير ان هذا المزاج الخاص يسمى
انسانا لا غير بالصورة ووقع التفاضل بين الخلائق في المزاج فانه لا بد في كل منزج من مزاج خاص لا يكون الا له به يتميز
عن غيره كما يجمع مع غيره في أمر فلا يكون عين ما يقع به الافتراق والتباعد ما يقع به الاشتراك وعدم التميز فاعلم ذلك
وتحققه قال تعالى وان من شئ الا يسبح بحمده وشئ نكرة ولا يسبح الا حي عاقل عالم بحسبه وقد ورد ان المؤمن
يشهد له مدى صوته من رطب ويابس والشرائع والنبوات من هذا القبيل مشعونة ونحن زدنا مع الايمان بالاخبار
الكشف فقدمنا على الجار ذكر الله رؤية عين باسان نطق تسمعه آذاننا منها وتخطبنا مخاطبة العارفين بحلال الله
بما ليس يدركه كل انسان فكل جنس من خلق الله آتية من الامم فطرحهم الله على عبادة تخصهم فوجي بها اليهم في
نفوسهم فوسوهم من ذواتهم اعلام من الله بالهام خاص جبلهم عليه كعلم به من الحيوانات باشياء يقصر عن ادراكها
المهندس التحرير وعلمهم على الاطلاق بما فاعلمهم فيما يتناولونه من الحشائش والمأكول ونجيب ما يضرهم من ذلك
كل ذلك في فطرته كذا الذي جسدوا ونباتا أخذ الله باصبارنا واسماعنا ما هم عليه من الذائق ولاتقوم الساعة حتى
تسلك الرجل حقه بما فعله أهله جعل الجهلاء من الحكماء هذا اذا صح ايمانهم به من باب العلم بالاختلاج يريدون به علم
الزجر وان كان علم الزجر علما صحيحا في نفس الامر وانه من أسرار الله ولكن ليس هو مقصود الشارع في هذا الكلام
فكان له صلى الله عليه وسلم الكشف الاتم فيرى ما لا ترى ولقد نبه عليه السلام على أمر عمل عليه أهل الله فوجدوه
صحيحا قوله لولا نزيدي في حديثكم وتخرج في قلوبكم لرأيتم ما أرى ولستم تعلم ما أسمع نخص برتبة الكمال في جميع أموره
ومنها الكمال في العبودية فكان عبدا صرنا لم يقم بذاته ربانية على أحد وهي التي أوجبت له السيادة وهي الدليل على
شرفه على الدوام وقد قالت عائشة كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يذكرك الله على كل أحيائه ولانما منه ميراث وافر
وهو أمر يختص بسلطان الانسان وقوله وقد يظهر خلاف ذلك بافعاله مع تحققه بالمقام فيلتبس على من لا معرفته
بالاحوال فقد بينا في هذا الباب ما مست الحاجة اليه والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

باب الثالث عشر في معرفة حلة العرش

العرش والله بالرجن محمول * وحامله وهذا القول معقول
وأى حول لمخلوق ومقدرة * لولاه جاء به عقول وتزيسل
جسم وروح وأقوات ومرتبة * ما ثم غير الذي رتب تفصيل
فنداهو العرش ان حقت سورته * والمستوى باسمه الرحمن مأمول
وهم ثمانية والله يعلمهم * واليوم أربعة ما فيه تعليل
محمد ثم رضوان ومالكهم * وآدم وخليسل ثم جبريل
والحق بمكالم اسرافيل لمس هنا * سوى ثمانية غير بهم اليل

اعلم أيها الولي الحليم ان العرش في لسان العرب يطلق ويراد به الملك يقال مثل عرش الملك اذا دخل في ملكه خلد
ويطلق ويراد به السرير فاذا كان العرش عبارة عن الملك فتكون جلته هم القاعون به واذا كان العرش السرير
فتكون جلته ما يقوم عليه من القوائم أو من بحملته الى كواهلهم والعد يدخل في حلة العرش وقد جعل الرسول

حكمهم في الدنيا أربعة وفي القيامة ثمانية فتلا رسول الله صلى الله عليه وسلم ويحمل عرش ربك فوقهم يومئذ ثمانية
ثم قال وهم اليوم أربعة يعني في يوم الدنيا وقوله يومئذ ثمانية يعني يوم الآخرة روي عن ابن مسرة الجبلي من
أكبر أهل الطريق عامدا وحالا وكشفا العرش المحمول هو الملك وهو محصور في جسم وروح وغذاء ومرتبة فأدم
واسرافيل للصور وجبريل ومحمد للأرواح وميكائيل وإبراهيم للرزاق ومالك ورضوان للوعد والوعيد وليس
في الملك إلا ما ذكره والأغذية التي هي الأرزاق حسية ومعنوية فالذي نذكر في هذا الباب الطريقة الواحدة التي هي
معنى الملك لما يتعلق به من الفائدة في الطريق وتكون حلقته عبارة عن القائم بتدبيره فتدبر صورة عنصرية
أو صورة نورية وروحان بر الصورة عنصرية وروحان بر الصورة النورية وغذاء لصورة عنصرية وغذاء
علوم ومعارف للأرواح ومرتبة حسية من سعادة بدخول الجنة ومرتبة حسية من شدة آفة بدخول جهنم
ومرتبة روحية علمية فبني هذا الباب على أربع مسائل المسألة الأولى الصورة والمسألة الثانية الروح
والمسألة الثالثة الغذاء والمسألة الرابعة المرتبة وهي الغاية وكل مسألة منها تنقسم قسمين فتكون ثمانية وهم حلقه
عرش الملك أي إذا ظهرت الثمانية قام الملك وظهر واستوى عليه ملكه المسألة الأولى الصورة وهي تنقسم قسمين صورة
جسمية عنصرية تتضمن صورة جسمية خيالية والقسم الآخر صورة جسمية نورية فثلاثة تدعى بالجسم النوري
فنقول إن أول جسم خلقه الله أجسام الأرواح الملكية المهيمة في جلال الله ومنهم العسقل الأول والنفس السكل والياء
انتهت الأجسام النورية بخلقها من نور الجلال وما ثم ملك من هؤلاء الملائكة من وجد بواسطة غيره إلا النفس التي
دون العقل وكل ملك خلق بعد هؤلاء فدخول تحت حكم الطبيعة فهم من جنس أفلا كها التي خلقوا منها وهم عمارها
وكذلك ملائكة العناصر وآخر صنف من الملائكة المخلوقون من أعمال العباد وأنفاسهم فلذلك
صنفنا في هذا الباب أن شاء الله تعالى أعلم أن الله تعالى كان قبل أن يخلق الخلق ولا قبلية زمان وإنما ذلك عبارة
للتوصيل تدل على نسبة يحصل بها المقصود في نفس السامع كان جل وتعالى في عماء ما تحته هو ما فوقه هو وهو أول
مظهر الحق يظهر فيه سرى فيه النور الذاتي كما ظهر في قوله الله نور السموات والأرض فاما انصبغ ذلك العماء بالنور
فتبع فيه صور الملائكة المهيمن الذين هم فوق عالم الأجسام الطبيعية ولا عرش ولا مخلوق تقدمهم فلما أوجدهم تجلي
لم فصار لهم من ذلك التجلي غيبا كان ذلك الغيب روحا لهم أي تلك الصور وتجلي لهم في اسمه الجليل فها هو في جلال
جلاله فهم لا يفقهون فلما شاء أن يخلق عالم التدوين والتسطير عين واحد من هؤلاء الملائكة الكروبيين وهو أول
ملك ظهر من ملائكة ذلك النور سماه العقل والقلم وتجلي له في مجلي التعليم الوهي بما يراد ابتداءه من خلقه لا إلى غاية
وحد فقبل بذاته علم ما يكون وما للحق من الاسماء الإلهية الطالبة صدر هذا العالم الخلق فاشتق من هذا العقل
موجودا آخر سماه اللوح وأمر القلم أن يتدلى إليه ويدع فيه جميع ما يكون إلى يوم القيامة لا غير وجعل هذا القلم
ثلاثمائة وستين سنًا في قلميته أي من كونه قلمًا ومن كونه عقلا ثلاثمائة وستين تجليا أو رقيقة كل سن أو رقيقة تغترف
من ثلاثمائة وستين صنفًا من العلوم الإجمالية فيفصلها في اللوح فهذا حصر ما في العالم من العلوم إلى يوم القيامة فعلمها
اللوحة حين أودعها إياها القلم فكان من ذلك علم الطبيعة وهو أول علم حصل في هذا اللوح من علوم ما يراد الله خلقه
فكانت الطبيعة دون النفس وذلك كله في عالم النور الخالص ثم أوجد سبحانه الظلمة المحضة التي هي في مقابلة هذا النور
بمنزلة العدم المطلق المقابل للوجود المطلق فعندما أوجد هاتين عاينها النور فاضة ذاتية بمساعدة الطبيعة فلا ثم شعها
ذلك النور فظهر الجسم المبرع بالعرش فاستوى عليه الاسم الرحمن بالاسم الظاهر فذلك أول ما ظهر من عالم الخلق
وخلق من ذلك النور المتمزج الذي هو مثل ضوء السحر الملائكة الخافين بالسريبر وهو قوله وتري الملائكة خافين
من حول العرش يسبحون بحمدهم فهم فليس لهم شغل إلا كونهم خافين من حول العرش يسبحون بحمده وقد بينا
خلق العالم في كتاب سميناها عقلة المستوفز وإنما نأخذ منه في هذا الباب رؤس الأشياء ثم أوجد السكرمي في جوف
هذا العرش وجعل فيه ملائكة من جنس طبيعته فكل فلك أصل لما خلق فيه من عماره كالعناصر فيها خلق منها من

عمارها كما خاق آدم من تراب وعمر به وبينه الارض وقسم في هذه الكرسي الكرسي السكينة الى خبر وحكم وهما
القدمان اللتان ندلتاه من العرش كما ورد في الخبر النبوي ثم خلق في جوف الكرسي الافلاك فلما في جوف فلك
وخاق في كل فلك عالما منه يعمر ونه سباهم ملائكة يعني رسلا وزينها بالكواكب وأوحى في كل سماء أمرها الى
أن خلق صور المولات ولما اكمل الله هذه الصور النورية والعنصرية بلا أرواح تكون غيبا لهذه الصور تجلي لكل
صنف من الصور بحسب ماهي عليه فتكون عن الصور وعن هذا التجلي أرواح الصور وهي المسئلة الثانية لخلق
الأرواح وأمرها بتدبير الصور وجعلها خبر منقسمة بل ذاتا واحدة وميز بعضها عن بعض فتميزت وكان ميزها بحسب
قبول الصور من ذلك التجلي وليست الصور بأبنيات لهذه الأرواح على الحقيقة إلا أن هذه الصور لها كالمالك في حق
الصور العنصرية وكالمظاهر في حق الصور كلها ثم أحدث الله الصور الجسدية الخيالية بتجلى آخر بين اللطائف والصور
تجلى في تلك الصور الجسدية الصور النورية والنارية ظاهرة للعين وتجلى الصور الحسية حاملة للصور المعنوية في هذه
الصور الجسدية في النوم وبعد الموت وقبل البعث وهو البرزخ الصوري وهو قرن من نور أعلاه واسع وأسفله ضيق فان
أعلام السماء وأسفل الأرض وهذه الاجساد الصورية التي يظهر فيها الجن والملائكة وباطن الانسان وهي الظاهرة في
النوم وصور سوق الجنة وهي هذه الصور التي تعمر الأرض التي تقدم الكلام عليها في بابها ثم ان الله تعالى جعل لهذه
الصور وهذه الأرواح غذاء وهو المسئلة الثالثة يكون بذلك الغذاء بقاؤهم وهو رزق حسي ومعنوي فالعنوي منه
غذاء العلوم والتجليات والاحوال والغذاء المحسوس معلوم وهو ما تحمله صور الماهومات والمشروبات من المعاني
الروحانية أعني القوى فذلك هو الغذاء فالغذاء كله معنوي على ما قلناه وان كان في صور محسوسة فتغذي كل صورة
نورية كانت أو حيوانية أو جسدية بما يناسبها وتفصيل ذلك يطول ثم ان الله جعل لكل عالم مرتبة في السعادة والشقاء
ومنزلة ونفاسيلها لا تنحصر فمعاذتها بحسبها فمنها سعادة غرضية ومنها سعادة كالية ومنها سعادة ملائمة ومنها
سعادة وضعية أعني شرعية والشقاوة مثل ذلك في التقسيم بما لا يوافق الغرض ولا الكمال ولا المزاج وهو غير الملائم
ولا الشرع وذلك كاه محسوس ومعقول فالمحسوس منه ما يتعلق بدار الشقاء من الآلام في الدنيا والآخرة ويتعلق بدار
السعادة من الذات في الدنيا والآخرة ومنه خالص وممزج فالخالص يتعلق بالدار الآخرة والممزج يتعلق بالدار الدنيا
فيظهر السعيد بصورة الشقي والشقي بصورة السعيد وفي الآخرة يتمازجون وقد يظهر الشقي في الدنيا بشقاوته ويصل بشقاء
الآخرة وكذلك السعيد ولكنهم مجهولون وفي الآخرة يمتازون وامتازوا اليوم أيها المجرمون فهناك تلحق المراتب
بأهلها لولا أن يحرم ولا يتبدل فقد بان لك معنى الثمانية التي هي مجموع الملك المعبر عنه بالعرش وهذه هي المسئلة الرابعة
فقد بان لك معنى الثمانية وهذه الثمانية للنسب الثمانية التي يوصف بها الحق وهي الحياة والعلم والقدرة والارادة
والكلام والسمع والبصر وادراك المطعوم والمشموم والملموس بالصفة اللائقة به فان لهذا الادراك بها
تعلقا كادراك السمع بالسموعات والبصر بالمبصرات ولهذا انحصر الملك في ثمانية فالظاهر منها في الدنيا أربعة
الصورة والغذاء والمراتبان ويوم القيامة تظهر الثمانية بجميعها للعيان وهو قوله تعالى ويحمل عرش ربك فوقهم
يومئذ ثمانية فقال صلى الله عليه وسلم وهم اليوم أربعة هذا في تفسير العرش بالملك وأما العرش الذي هو السرير
فان الله ملائكة يحملونه على كواهلهم هم اليوم أربعة وغدا يكونون ثمانية لاجل الحمل الى أرض الخضر وورد في
صور هؤلاء الأربعة الحلة ما يقاربه قول ابن مسرقة فقبل الواحد على صورة الانسان والثاني على صورة الاسد
والثالث على صورة النسر والرابع على صورة الثور وهو الذي رآه السامري فتخيل انه اله موسى فصنع لقومه
الجهل وقال هذا الهكم واله موسى القصة واقعة يقول الحق وهو يهدي السبيل

الباب الرابع عشر

في معرفة أسرار الانبياء أعني أنبياء الأولياء وأقطاب الامم المكملين من آدم عليه السلام الى محمد صلى الله عليه وسلم
وان القاطب واحد من خلقه الله لم يمت وأين مسكنه

أنبياء الأولياء الورثة • عرف الله بهم من بعثه
ثم فروع امام واحد • سر هذا الامر روح نفسه
• ثم لما عهده الله • وسري في خلقه ما سكنه
ونلقته على عزته • منسنة منه قلوب الورثة
موضع القطب الذي يسكنه • ليس يدريه سوى من ورثه

اعلم أيديك الله ان النبي هو الذي يأتيه الملك بالوحي من عند الله يتضمن ذلك الوحي شريعة يتعبد بها في نفسه فان بعث
بها الى غيره كان رسولا وياثيه الملك على حالتين اما ينزل بها على قلبه على اختلاف أحوال في ذلك التنزل واما على
صورة جسدية من خارج يلقي ما جاء به اليه على اذنه فيسمع أو يلقى بها على بصره فيبصره فيحصل له من النظر مثل
ما يحصل له من السمع سواء وكذلك سائر القوى الحساسة وهذا باب قد أغلق برسول الله صلى الله عليه وسلم فلا سبيل ان
يتعبد الله أحد بشريعة ناسخة لهذه الشريعة المحمدية وان عيسى عليه السلام اذا نزل ما يحكم الا بشريعة محمد صلى
الله عليه وسلم وهو خاتم الاولياء فانه من شرف محمد صلى الله عليه وسلم ان ختم الله ولايته أمته والولاية مطلقة بشي رسول
مكرم ختم به مقام الولاية فله يوم القيامة حشر ان يحشر مع الرسل رسولا ويحشر معنا وليا تابعنا محمد صلى الله عليه وسلم
كرمه الله تعالى وإلياس بهذا المقام على سائر الانبياء واما حالة أنبياء الاولياء في هذه الامة فهو كل شخص أقامه الحق في
تجل من تجلياته وأقام له مظهر محمد صلى الله عليه وسلم ومظهر جبريل عليه السلام فاسمعه ذلك المظهر الروحاني خطاب
الاحكام المشروعة لمظهر محمد صلى الله عليه وسلم حتى اذا فرغ من خطابه وفرغ عن قلب هذا الولي عقل صاحب هذا
المشهد جميع ما تضمنه ذلك الخطاب من الاحكام المشروعة الظاهرة في هذه الامة المحمدية فيأخذها هذا الولي كما أخذها
المظهر المحمدي للحضور الذي حصل له في هذه الحضرة مما أمر به ذلك المظهر المحمدي من التبليغ لهذه الامة فيرد الى
نفسه وقد وعى ما خاطب الروح به مظهر محمد صلى الله عليه وسلم ولم يحسنه علم يقين بل عين يقين فآخذ حكم هذا النبي
وعمل به على بينة من ربه فرب حديث ضعيف قد ترك العمل به لضعف طريقه من أجل وضاع كان في روايته يكون
صحيحا في نفس الامر ويكون هذا الواضع مما صدق في هذا الحديث ولم يضعه وانما رده المحدث لعدم الثقة بقوله في نقله
وذلك اذا انقرب به ذلك الواضع أو كان مدار الحديث عليه وأما اذا شارك فيه ثقة سمعه منه قبل ذلك الحديث من طريق
ذلك الثقة وهذا الولي قد سمعه من الروح بلقيه على حقيقة محمد صلى الله عليه وسلم كما سمع الصحابة في حديث جبريل
عليه السلام مع محمد صلى الله عليه وسلم في الاسلام والايان والاحسان في تصديقه اياه واذا سمعه من الروح الملقى فهو
فيه مثل صاحب الذي سمعه من فم رسول الله صلى الله عليه وسلم علما لا يشك فيه بخلاف التابع فانه يقبله على طريق
غلبة الظن لارتفاع النعمة المؤثرة في الصدق ورب حديث يكون صحيحا من طريق روايته يحصل لهذا المكاشف الذي
قد عين هذا المظهر فسأل النبي صلى الله عليه وسلم عن هذا الحديث الصحيح فانكره وقال له لم أقله ولا حكمت به فيعلم
ضعفه فيترك العمل به عن بينة من ربه وان كان قد عمل به أهل النقل لصحة طريقه وهو في نفس الامر ليس كذلك
وقد ذكر مثل هذا مسلم في صدر كتابه الصحيح وقد يعرف هذا المكاشف من وضع ذلك الحديث الصحيح طريقه في
زعمهم اما ان يسمى له أو تقام له صورة الشخص فهو لا هم أنبياء الاولياء ولا يتفردون فقط بشريعة ولا يكون لهم
خطاب بها الا بتعريف ان هذا هو شرع محمد صلى الله عليه وسلم أو يشاهد المنزل عليه بذلك الحكم في حضرة التمثيل
الخارج عن ذاته والداخل المعبر عنه بالمبشرات في حق النائم غير ان الولي يشترك مع النبي في ادراك ما تدركه العامة في
النوم في حال اليقظة سواء وقد أثبت هذا المقام للاولياء أهل طريقنا واثمان هذا وهو الفعل بالهمة والعلم من غير معلم من
المخلوقين غير الله وهو علم الخضر فان آتاه الله العلم بهذه الشريعة التي تعبد بها على لسان رسول الله صلى الله عليه وسلم
بارتفاع الوسائط أعني الفقهاء وعلماء الرسوم كان من العلم اللبني ولم يكن من أنبياء هذه الامة فلا يكون من يكون
من الاولياء وارث نبي الاعلى هذه الحالة الخاصة من شهادة الملك عند الالتقاء على حقيقة الرسول فافهم فهو لا هم

أنبياء الأولياء ونستوى الجماعة كلها في الدعاء إلى الله على بصيرة كما أمر الله تعالى نبيه صلى الله عليه وسلم أن يقول
 أدعوا إلى الله على بصيرة أنا ومن اتبعني وهم أهل هذا المقام فهم في هذه الامة مثل الانبياء في بني اسرائيل على سرية
 تعبد هرون بشرية موسى عليهما السلام مع كونه نبيا فان الله قد شهد بنبوته وصريح بها في القرآن فمثل هؤلاء
 يحفظون الشريعة الصحيحة التي لا شك فيها على أنفسهم وعلى هذه الامة عن انبهم فهم أعلم الناس بالشرع غير ان
 الفقهاء لا يسمون لهم ذلك وهو لاء لا يلزمهم اقامة الدليل على صدقهم بل يجب عليهم الكتم لمقامهم ولا يردون على
 علماء الرسوم فيما ثبت عندهم مع علمهم بان ذلك خطأ في نفس الامر فحكمهم حكم المجتهد الذي ليس له أن يحكم في
 المسئلة بغير ما آذاه اليه اجتهاده وأعطاه دليله وليس له أن يخطئ الخالف له في حكمه فان الشارع قد قرر ذلك الحكم في
 حقه فالادب يقتضي له أن لا يخطئ ما قرره الشارع حكما ودليلا وكشفه بحكم عليه باتباع حكم ما ظهر له وشاهد وقد
 ورد الخبر عن النبي صلى الله عليه وسلم ان علماء هذه الامة أنبياء بني اسرائيل يعني المنزلة التي أشرنا إليها فان أنبياء بني
 اسرائيل كانت تحفظ عليهم شرائع رسالهم وتقوم بها فيهم وكذلك علماء هذه الامة وأئمتهم يحفظون عاها أحكام رسولها
 صلى الله عليه وسلم كعلماء الصحابة ومن نزل عنهم من التابعين واتباع التابعين كالثوري وابن عيينة وابن سيرين
 والحسن ومالك وابن أبي رباح وأبي حنيفة ومن نزل عنهم كاشافني وابن حنبل ومن جرى مجرى هؤلاء إلى هلم جرا
 في حفظ الاحكام (وطائفة أخرى) من علماء هذه الامة يحفظون عاها أحوال الرسول صلى الله عليه وسلم وأسرار
 علومه كعلي وابن عباس وسلمان وأبي هريرة وحذيفة ومن التابعين كالحسن البصري ومالك بن دينار وبنان
 الحال وأيوب السخيتاني ومن نزل عنهم بالزمان كشيبان الراعي وفرج الاسود المعمر والفضيل بن عياض وذو النون
 المصري ومن نزل عنهم كالجنيد والتستري ومن جرى مجرى هؤلاء من السادة في حفظ الحال النبوي والعلم اللدني
 والسر الاطفي فاسرار حفظه الحكم موقوفة في الكرمي عند القدمين اذ لم يكن لهم حال نبوي يعطى سرا لطلبا ولا علما
 لله نيا وأسرار حفاظ الحال النبوي والعلم اللدني من علماء حفاظ الحكم وغيرهم موقوفة عند العرش والعماء ولا
 موقوفة منها ما لها مقام ومنها ما لا مقام لها وذلك مقام لها تميز به فان ترك العلامة بين أصحاب العلامات علامة محقة
 غير محكوم عليها بتفديد وهي أسنى العلامات ولا يكون ذلك الا لتمكن السكامل في الورث المحمدي وأما اقطاب الامم
 المسكاملين في غير هذه الامة ممن تقدمنا بالزمان بجماعة ذكرنا في أسماؤهم باللسان العربي لما شهدتهم ورأيتهم في
 حضرة برزخية وأنا بمدينة قرطبة في مشهد أقدس فكان منهم المفرق ومداوي السكوم والبكاء والمرتفع
 والشفاء والماسق والماقب والمنحور وشجر الماء وعنصر الحياة والشريد والراجع والصانع
 والطيور والسالم والخليفة والمقوم والحى والراعى والواسع والبصر والممصق والهادى والمصلح والباقي
 فهو لاء المسكاملون الذين سمو النامن آدم عليه السلام إلى زمان محمد صلى الله عليه وسلم وأما اقطاب الواحد فهو روح
 محمد صلى الله عليه وسلم وهو الممتد لجميع الانبياء والرسول سلام الله عليهم أجمعين والاقطاب من حين الفناء الانساني إلى
 يوم القيامة قبل له صلى الله عليه وسلم متى كنت نبيا فقال صلى الله عليه وسلم وآدم بين الماء والطين وكان اسمه مداوى
 السكوم فانه بجراحات الهوى خبير والرأى والدينيا والشيطان والتقص بكل لسان نبوي أو رسالي أو لسان الولاية
 وكان له نظر إلى موضع ولادة جسمه بمكة وإلى الشام ثم صرف الآن نظره إلى أرض كثيرة الحر واليبس لا يصل إليها أحد
 من بني آدم بحسده الا أنه قد رآه بعض الناس من مكة في مكانه من غير قلة زوبت له الارض فرآه وقد أخذنا نحن عنه
 علوما جمة عما أخذنا مختلفه ولهذا الروح المحمدي مظاهر في العالم أكل مظهره في قطب الزمان وفي الافراد وفي ختم
 الولاية المحمدي وختم الولاية العامة الذي هو عيسى عليه السلام وهو المبرر عنه بمسكنه وسأذكر فيما بعد هذا الباب ان
 شاء الله باله من كونه مداوى السكوم من الامرار وبالنشر عنه من العلوم ثم ظهر هذا السر بعد ظهور حال مداوى
 السكوم في شخص آخر اسمه المستسلم للقضاء والقدر ثم انتقل الحكم منه إلى مظهر الحق ثم انتقل من مظهر الحق إلى
 الهاج ثم انتقل من الهاج إلى شخص يسمى واضع الحكم وأظنه لقمان والله أعلم فانه كان في زمان داود وما تأمنه

على يقين انه لقدم ان ثم اتقل من واضع الحكم الى الكاسب ثم اتقل من الكاسب الى جامع الحكم وما عرفت ان اتقل
 الامر من بعده وسأذكر في هذا الكتاب اذا جاءت أسماء هؤلاء ما اختصاصه من العلوم ونذكر لكل واحد منهم
 مسئلة ان شاء الله ويجري ذلك على لساني فما أدري ما يفعل الله بي وبكفي هذا القدر من هذا الباب والله يقول الحق
 وهو يهدي السبيل انتهى الجزء الثالث عشر

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(الباب الخامس عشر في معرفة الانفاس ومعرفة أقطابها المحققين بها وأسرارهم هي)

عالم الانفاس من نفس * وهم الاعلون في القدس
 مصطفاهم سيد لسن * وجه يأتيه في الجرس
 قلت للبواب حين رأى * ما أقاسيه من الحرس
 قال ما ينبغي يا ولدي * قلت قرب السيد القدس
 من شفيحي للامام عسى * خطرة منسه لختلس
 قال ما يعلى عوارفه * لغنى غدير مبتلس

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان نفس الرحمن يأتي من قبل اليمن قيل ان الانوار نفس الله بهم عن نبيه صلى الله
 عليه وسلم ما كان فيه من مقاساة الكفار المشركين والانفاس ورائح القرب الالهى فلما تسمت مشام العارفين عرف
 هذه الانفاس وتوفرت الدواهي منهم الى طلب محقق ثابت القدم في ذلك المقام يذبهم بحافى طي ذلك المقام الاقدس
 وما جاءت به هذه الانفاس من العرف النفس من الاسرار والعلوم بعد البحث بالهمم والتعرض لنفحات الكرم
 عرفوا بشخص الهى عنده السر الذى يطلبونه والعلم الذى يريدون تحصيله وأقامه الحق فيهم قطبا يدور عليه فلهم
 واما ما يقوم به ملكهم يقال له مداوى السكوم فانتشر عنه فيهم من العلم والحكم والاسرار ما لا يحصرها كتاب وأول
 سر أطلع عليه الدهر الاول الذى عنه تكونت الدهور وأول فعل أعطى فعل ما تقتضيه وحانية السماء السابعة سماء
 كيوان فكان بصير الحديد بدقضة بالبرير والصنعة وبصير الحديد ذهب بالخاصية وهو سر عجيب ولم يطلب على هذا رغبة
 في المال ولكن رغبة في حسن المال ليقتف من ذلك على رتبة الكمال وانه مكتسب في التكوين فان المرتبة الاولى من
 عقد الاجرة المعدنية بالحركات الفلكية والحرارة الطبيعية زئبقا وكبريتا وكل متكوّن في المعدن فانه يطلب الغاية التى
 هو الكمال وهو الذهب لكن نظرا عليه في المعدن عال وأمراض من يمس مفراط أو رطوبية مفردة أو حرارة أو
 برودة تنخرجه عن الاعتدال فيؤثر فيه ذلك المرض صورة تسمى الحديد أو النحاس أو الامرب أو غير ذلك من المعادن
 فأعطى هذا الحكيم معرفة العقاقير والادوية المزيلة استعما لها تلك العلة الطارئة على شخصية هذا الطالب درجة
 الكمال من المعدنيات وهى الذهب فازالها فصيح ومشي حتى لحق بدرجة الكمال ولكن لا يقوى في الكمالية قوة
 المصحيح الذى يمدخل جسمه مرض فان الجسد الذى يدخله المرض بعيد ان يتخلص وينقى الخالص الذى لا يشوبه
 كدر وهو الخالص الاصل كبحي في الانبياء وآدم عليهما السلام ولم يكن الغرض الا درجة الكمال الانسانى في
 العبودية فان الله خلقه في أحسن تقويم ثم رده الى أسفل سافلين الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات فابقوا على
 الصحة الاصلية وذلك انه في طبيعته كنسب علل الاعراض وأمراض الاغراض فأراد هذا الحكيم أن يردّه الى
 أحسن تقويم الذى خلقه الله عليه فهذا كان قصد الشخص العاقل بمعرفة هذه الصنعة المسماة بالكيمياء وليست سوى
 معرفة المقادير والاوزان فان الانسان لما خلقه الله وهو آدم أصل هذه النشأة الانسانية والصورة الجسمية الطبيعية
 العنصرية مركب جسمه من حار وبارد ورطب ويابس بل من بارد يابس وبارد رطب وحار رطب وحار يابس وهى
 الاخلاط الاربعة السوداء والباغم والدم والعفراء كما هي في جسم العالم الكبير النار والهواء والماء والتراب فخلق الله

جسم آدم من طين وهو مزج الماء بالتراب ثم نفخ فيه نفسا روحا وادخل في النبوة الاولى في بعض الكتب المنزلة
 على نبي في بني اسرائيل ما اذ ذكره الآن فان الحاجة مست الى ذكره فان اصدق الاخبار ما روى عن الله تعالى فروينا
 عن مسلمة بن وضاح مسند الله وكان من اهل قرطبة فقال قال الله في بعض ما نزل على ابناء بني اسرائيل اني خلقت
 يعني آدم من تراب وماء ونفخت فيه نفسا وروحا فسويت جسده من قبل التراب ورطوبته من الماء وحرارته من
 الغس وبرودته من الروح قال ثم جعلت في الجسد بعد هذا أربعة أنواع آخر لا تقوم واحدة منهن الا بالآخرى وهي
 الرمتان والدم والبلغم ثم أسكنت بعضهن في بعض فجعلت مسكن اليوسفة في المرة السوداء ومسكن الحرارة في المرة
 الصفراء ومسكن الرطوبة في الدم ومسكن البرودة في البلغم ثم قال جل ثناؤه فاي جسد اعتدلت فيه هذه الاخلاط
 كملت صحته واعتدلت بنيتة فان زادت واحدة منهن على الأخرى وقهرتهن دخل السقم على الجسد بتدريج ما زادت وإذا
 كانت ناقصة ضعفت عن مقاومتها فدخل السقم بغلبتهن لياها وضعفها عن مقاومتها فعمل الطب أن يزيد في الناقص
 أو ينقص من الزائد طلب الاعتدال في كلام طويل عن الله تعالى ذكرناه في الموعظة الحسنة فكان هذا الامام من أعلم
 الناس بهذا الفن الطبيعى وبالعالم العلوى فيه من الآثار المودعة في أنوار الكواكب وسباحتها هو الامر الذى أوحى
 الله في السموات وفي اقتراناتها وهبوطها ووصفها ووجها وحضيضها قال تعالى وأوحى في كل سماء أمراها وقال في
 الارض وقدر فيها قواها وكان لهذا الشخص فبما ذكرناه بحال رجب وباع متسع وقدم راسه لئلا يمتدح ولكن ما تعدت
 قوته في النظر الفلك السابع من باب الذوق والحال لكن حصل له ما في الفلك المكوكب والاطلس بالكشف والاطلاع
 وكان الغالب عليه قلب الاعيان في زعمه والاعيان لا تنقلب عندنا جلة واحدة فكان هذا الشخص لا يبرح يسبح
 بروحانيته من حيث رصده وفكره مع المقابل في درجه ودقائقه وكان عنده من أسرار احياء الموات عجائب وكان مما
 خصه الله به أنه ما حل بموضع قد أجذب الا أوجد الله فيه الخصب والبركة كما روي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في
 خضر رضى الله عنه وقد سئل عن اسمه بخضر فقال صلى الله عليه وسلم لم يلقه على فروة الا اهتزت تحته خضراء وكان
 هذا الامام له تلميذ كبير في المعرفة لدانية وعلم القوة وكان يتلطف بصحابه في التنبيه عليه وبستر عن عامة أصحابه ذلك خوفا
 عليه منهم ولذلك سمى مداوى السكوم كما استكنم يعقوب يوسف عليهم السلام حذرا عليه من اخوته وكان يشغل
 عامة أصحابه بعلم التدبير ومثل ذلك مما يشا كل هذا الفن من تركيب الارواح في الاجساد وتحليل الاجساد وتأليفها
 بخلاف صور عنها وخلع صورة عليها ليقفوا من ذلك على صنعة الله العليم الحكيم وعن هذا القطب خرج علم العالم وكونه
 انسا كبيرا وان الانسان مختصره في الجريمة ضاهية في المعنى فاخبرني الروح الذي أخذت منه ما أودعته في هذا
 الكتاب انه جمع أصحابه يوماني في مسكرة وقام فيهم خطيبا وكانت عليه مهابة فقال افهموا عني ما أمر منكم في مقامى هذا
 وفكر وافيه واستخرجوا كنزه وانساع زمانه في أي عالم هو واني لكم ناصح وما كل ما يدري بذاع فانه لكل علم
 أهل يختص بهم وما يمتدح الا افراد ولا يسع الوقت فلا بد أن يكون في الجمع فطر مختلفة وأذهان غير متفقة وانقصود
 من الجماعة واحد اياه أقصد بكلامي ويده مفتاح رمزي ولكل مقام مقال ولكل علم رجال ولكل وارد حال فافهموا
 عني ما أقول وعوامات سمعون فبنور النور أقسمت وروح الحياة وحياة الروح آليت اني عنكم لثقل من حيث جئت
 وراجع الى الاصل الذى عنه وجدت فقد طال مكثي في هذه الظلمة وضائق نفسي بترادف هذه الغمة واني سألت الرحلة
 عنكم وقد أذن لي في الرحيل فابتنوا على كلامي فتعلمون ما أقول بعد انة ضاع سنين عينا وذكركم عدها فلا تهرحوا
 حتى آتيكم بعد هذه المدة وان برحتم فلتسرعوا الى هذا المجلس السكرية وان لطف مغناه وغلب على الحرف معناه
 فالحقيقة الحفية والطريقة الطريقة فقد اشتركت الجنة والدنيا في الابن والبناء وان كانت الواحدة من طين وتين
 والاخرى من عسجد ولجين هذا ما كان من وصيته لبنيه وهذه مسألة عظيمة رمزها وراح فن عرفها استراح وانقد
 دخلت يوما بقرطبة على قاضيها أبي الوائدين رشيد وكان يرغب في لقائي لما سمع وبلغه ما فتح الله به على في خلوتي
 فكان يظهر انتعاج مما سمع فبهتني والذي اليه في حاجة قصدا منه حتى يجتمع بي فانه كان من أصدقائه وأما صبي ما قبل

وجهي ولا طر شار بي فعند ما دخلت عليه قام من مكانه الى محبة واعظا ما فمناقني وقال لي نعم قلت له نعم فزاد فرحني
لفهمي عنه ثم اني استشعرت بما أفرحه من ذلك فقلت له لا فانقبض وتغير لونه وشك فيما عنده وقال كيف وجدتم
الامر في الكشف والفيض الالهي هل هو ما أعطاء لنا النظر قلت له نعم لا وبين نعم ولا تطير الارواح من موادها
والاعناق من أجسادها فاصفر لونه وأخذ الافكل وقعد يحوقل وعرف ما أشرت به اليه وهو عين هذه المسئلة التي
ذكرها هذا القطب الامام أعني مداوي السكوم وطلب بعد ذلك من أبي الاجتماع بنا ليعرض ما عنده علينا هل هو
يوافق أو يخالف فانه كان من أرباب الفكر والنظر العقلي فشكر الله تعالى الذي كان في زمان رأي فيه من دخل خلوته
جاهلا وخرج مثله هذا الخروج من غير درس ولا بحث ولا مطالعة ولا قراءة وقال هذه حالة أبتناها ومارأينا لها أربابا
فالجد لله الذي أمان في زمان فيه واحد من أربابها الفاتحين مغالقي أبوابها والجد لله الذي خصني برؤيته ثم أردت الاجتماع
به مرة ثانية فاقم لي رجه الله في الواقعة في صورة ضرب بيني وبينه فيها حجاب رقيق أنظر اليه منه ولا يبصرني ولا يعرف
مكاني وقد شغل بنفسه عني فقلت انه غير مراد لما نحن عليه فما جئنا به حتى درج وذلك سنة خمس وتسعين وخمسة
عشرة مرارا كثر ونقل الى قرطبة وبها قبره ولما جعل التابوت الذي فيه جسده على الدابة جعلت تواليقه تعادله من
الجانب الآخر وأنا واقف ومعي الفقيه الاديب أبو الحسين محمد بن جبير كاتب السيد أبي سعيد وصاحبي أبو الحكم عمرو
ابن السراج الناسخ فالتفت أبو الحكم الينا وقال ألا تنظرون الى من يعادل الامام ابن رشد في مر كونه هذا الامام
وهذه أعماله يعني تواليقه فقال له ابن جبير يا ولدي نعم ما نظرت لافض فوك فقيدها عندي وعظمت وتذكر رحم الله
جميعهم وما بقي من تلك الجماعة غيري وقلنا في ذلك

هذا الامام وهذه أعماله * ياليت شعري هل أتت آماله

وكان هذا القطب مداوي السكوم قد أظهر سر حركة الفلك وانه لو كان على غير هذا الشكل الذي أوجده الله عليه
لم يصح أن يتكون شيء في الوجود الذي تحت حيطته وبين الحكمة الالهية في ذلك ليري الالباب علم الله في الاشياء
وانه بكل شيء عليم لاله الا هو العليم الحكيم وفي معرفة الذات والصفات علم ما أشار اليه هذا القطب فلو تحرك غير
المستدير لما عمر الخلاء بحركته وكانت احياء كثيرة تبقى في الخلاء فكان لا يتكون عن تلك الحركة تمام أمر وكان
ينقص منه قدر ما نقص من عمارة تلك الاحياء بالحركة وذلك بمشيئة الله تعالى وحكمته الجارية في وضع الاسباب
وأخبر هذا القطب ان العالم موجود ما بين المحيط والنقطة على مراتبهم وصغرا فلا كهم وعظمتها وان الاقرب الى المحيط
أوسع من الذي في جوفه فيومه أكبر ومكانه أفسح ولسانه أفصح وهو الى التحقق بالقوة والصفاء أقرب وما
انحط الى العناصر نزل عن هذه الدرجة حتى الى كرة الارض وكل جزء في كل محيط يقابل ما فوقه وما تحته بذاته لا يزيد
واحد على الآخر شيء وان اتسع الواحد وضاق الآخر وهذا من اراد الكبير على الصغير والواسع على الضيق من غير أن
يوسع الضيق أو يضيق الواسع والكل ينظر الى النقطة بذواتهم والنقطة مع صغرها تنظر الى كل جزء من المحيط بها
بذاتها فالتحصر المحيط والمختصر منه النقطة وبالعكس فانظر ولما انحط الامر الى العناصر حتى انتهى الى الارض
كثرت عكره مثل الماء في الحب والزيت وكل مائع في الدن ينزل الى أسفله عكره ويصفو وأعلاه والمعنى في ذلك ما يجده عالم
الطبيعة من الحجب المانعة عن ادراك الانوار من العلوم والتجليات بكدورات الشهوات والشبهات الشرعية وعدم
الورع في اللسان والنظر والسمع والمطعم والمشرب والملبس والمركب والمنسكح وكدورات الشهوات بالانكباب عليها
والاستفرغ فيها وان كانت حلالا وانما لم يمنع نيل الشهوات في الآخرة وهي أعظم من شهوات الدنيا من التعجلى لان
التعجلى هناك على الابصار وليست الابصار بمحل للشهوات والتعجلى هنا في الدنيا انما هو على البصائر والبواطن دون
الظاهر والبواطن محل الشهوات ولا يجتمع التعجلى والشهوة في محل واحد فلما اجتمع العارفون والزهاد في هذه الدنيا
الى التقليل من نيل شهواتها والشغل بكسب عظامها وهذا الامام هو الذي أعلم أصحابه ان ثم رجلا لسبعة يقال لهم
الابدال يحفظ الله بهم الاقاليم السبعة لكل بدل اقليم واليه تضرع رعايات السموات السبع ولكل شخص منهم قوة

من روحانيات الانبياء الكائنين في هذه السموات وهم ابراهيم الخليل عليه موسى عليه هرون يتلوه ادريس
يتلوه يوسف يتلوه عيسى يتلوه آدم سلام الله عليهم اجمعين واما يحيى فله ترددين عيسى وبين هرون فينزل على
قلوب هؤلاء الابدال السبعة من حقائق هؤلاء الانبياء عليهم السلام وتنتظر اليهم هذه الكواكب السبعة بما اودع الله
تعالى في سبحاتها في افلاكها واما اودع الله في حركات هذه السموات السبع من الامرار والعلوم والآثار العلوية
والسفلية قال تعالى واوحى في كل سماء امرها فاهم في قلوبهم في كل ساعة وفي كل يوم بحسب ما يعطيه صاحب تلك
الساعة وسلطان ذلك اليوم فكل امر علمي يكون في يوم الاحد فمن مادة ادريس عليه السلام وكل اثر علوي يكون
في ذلك اليوم في عنصر الهواء والنار فمن سباحة الشمس ونظرها اودع من الله تعالى فيها ما يكون من اثر في عنصر
الماء والتراب في ذلك اليوم فمن حركة الفلك الرابع وموضع هذا الشخص الذي يحفظه من الاقاليم الاقليم الرابع فما
يحصل لهذا الشخص المخصوص من الابدال بهذا الاقليم من العلوم علم اسرار الروحانيات وعلم النور والضياء وعلم
البرق والشمع وعلم كل جسم مستنير ولماذا استنار وما المزاج الذي اعطاه هذا القبول مثل الحياض من الحيوان
وكاصول شجر التين من النبات وكحجر المهي والياقوت وبعض لحوم الحيوان وعلم السكال في المعدن والنبات
والحيوان والانسان والملك وعلم الحركة المستقيمة حيثما ظهرت في حيوان او نبات وعلم معالم التأسيس وانفاس
الانوار وعلم خلع الارواح المدبرات وايضاح الامور المبهمة وحل المشكل من المسائل الغامضة وعلم النغمات
الفلكية والدولية واصوات آلات الطرب من الاوتار وغيرها وعلم المناسبة بينها وبين طبائع الحيوان والنبات منها
وعلم ما اليه تنتهي المعاني الروحانية والروائح العطرية وما المزاج الذي عطرها ولماذا ترجع وكيف ينقلها الهواء الى
الادراك الشمسي وهل هو جوهر او عرض كل ذلك يناله ويعلمه صاحب ذلك الاقليم في ذلك اليوم وفي سائر الايام
في ساعات حكم حركة ذلك الفلك وحكم ما فيه من الكواكب وما فيه من روحانية النبي هكذا الى تمام دورة الجمعة وكل
امر علمي يكون في يوم الاثنين فمن روحانية آدم عليه السلام وكل اثر علوي في عنصر الهواء والنار فمن سباحة القمر
وكل اثر سفلي في عنصر الماء والتراب فمن حركة فلك السماء الدنيا وهذا الشخص الاقليم السابع فما يحصل لهذا البدل
من العلوم في نفسه في يوم الاثنين وفي كل ساعة من ساعات أيام الجمعة بما يكون لهذا الفلك حكم فيها علم السعادة والشقاء
وعلم الاسماء وما لها من الخواص وعلم المد والجزر والربو والنقص وكل امر علمي يكون في يوم الثلاثاء فمن روحانية
هارون عليه السلام وكل اثر علوي في عنصر النار والهواء فمن روحانية الاجر وكل اثر سفلي في ركن الماء والتراب فمن
حركة الفلك الخامس وهذا البدل من الاقاليم الاقليم الثالث فما يعطيه من العلوم في هذا اليوم وفي ساعاته من الايام علم
تدبير الملك وسياسته وعلم الحية والحماية وتربيب الجيوش والقتال ومكاييد الحروب وعلم القرايين وذبح الحيوان وعلم
اسرار أيام النحر وسريانه في سائر البقاع وعلم الهدى والضلال وتميز النسب من الدليل وكل امر علمي يكون في يوم
الاربعاء فمن روحانية عيسى عليه السلام وهو يوم النور وكان له نظر اليه في دخوله في هذا الطريق التي نحن اليوم
عابها وكل اثر في عنصر النار والهواء فمن روحانية سباحة الكاين في فلكه وكل اثر سفلي في ركن الماء والتراب فمن
حركة فلك السماء الثانية والبدل صاحب هذا اليوم الاقليم السادس وما يحصل له من العلوم في هذا اليوم وفي ساعاته من
الايام علم الاوهام والالهام والوحى والآراء والاقبسة والرؤيا والعبادة والاختراع الصناعي والعطردة وعلم الغلط الذي
يعلق بعين الفهم وعلم التعاليم وعلم الكتابة والآداب والزجر والكهانة والسحر والطلسمات والعزائم
وكل امر علمي يكون في يوم الخميس فمن روحانية موسى عليه السلام وكل اثر علوي في ركن النار والهواء فمن سباحة
المشتري وكل اثر سفلي في عنصر الماء والتراب فمن حركة فلكه وهذا البدل من الاقاليم الاقليم الثاني وما يحصل له من
العلوم في هذا اليوم وفي ساعاته من الايام علم النبات والنواميس وعلم اسباب الخير ومكارم الاخلاق وعلم القربات
وعلم قبول الاعمال واين ينتهي بصاحبها وكل امر علمي يكون في يوم الجمعة يكون لهذا الشخص الذي يحفظ الله
به الاقليم الخامس فمن روحانية يوسف عليه السلام وكل اثر علوي يكون في ركن النار والهواء فمن نظر كوكب الزهرة

وكل أثر سفلى في ركن الماء والارض فمن حركة فلك الزهرة وهو من الامر الذي أوحى الله في كل سماء وهذه الآثار هي الامر الالهى الذى ينزل بين السماء والارض وهو فى كل ما يتولد بينهما بين السماء بما ينزل منها وبين الارض بما تقبل من هذا النزول كما يقبل رحم الانبياء من الرسل لتكوين والحواء الرطب بن الطير قال تعالى خاق سبع سموات ومن الارض مثلهن ينزل الامر بينهما لتعلموا ان الله على كل شئ قدير والقدره ما لها تعلق بالايجاد فعملنا ان المقصود بهذا النزول انما هو التكوين وما يحصل له من العلوم فى هذا اليوم وفى ساعاته من الايام علم التصوير من حضرة الجلال والانس وعلم الاحوال وكل امر علمى يكون فى يوم السبت لهذا البديل الذى له حفظ الاقليم الاول فمن روحانية ابراهيم الخليل عليه السلام وما يكون فيه من أثر علوى فى ركن النار والحواء فمن حركة كوكب كيوان فى فلكه وما كان من أثر فى العالم السفلى ركن الارض والماء فمن حركة فلكه يقول تعالى فى السكواكب السيارة كل فى فلك يسبحون وقال تعالى وبالنجم هم مهتدون نخلقها للاهتداء بها وما يحصل له من العلوم فى هذا اليوم وفى ساعاته من باقى الايام ايلانهارا علم الثبات والتمكين وعلم الدوام والبقاء وعلم هذا الامام بمقامات هؤلاء الابدال وهجيراتهم وقال ان مقام الاول وهجيره ليس كمثله شئ وسبب ذلك كون الاول له اذلو تقدم له مثل ما صحت له الاوليه فقد كره مناسب لمقامه ومقام الشخص الثانى فى هجيره لنقد البحر قبل أن تنفذ كلمات ربى وهو مقام العلم الالهى وتعلقه لا ينتهى وهو الثانى من الاوصاف فان اول الاوصاف الحياة وابيه العلم وهجيرة الشخص الثالث ومقامه وفى أنفسكم أفلا تبصرون وهى المرتبة الثالثة فان الآيات الاول هي الاسماء الالهية والآيات الثانى فى الآفاق والآيات التى تلى الثانى فى أنفسنا قال تعالى سترهم آياتنا فى الآفاق وفى أنفسهم فلهذا اختص بهذا الهجيرة الثالث من الابدال ومقام الرابع فى هجيره ياليتنى كنت ترابا وهو الركن الرابع من الاركان الذى يطلب المركز عند من يقول به فليس لنقطة الاكزة أقرب من الارض وتلك النقطة كانت سبب وجود المحيط فهو يطلب القرب من الله موجد الاشياء ولا يحصل الا بالتواضع ولا أنزل فى التواضع من الارض وهى منابع العلوم وتفجر الانهار وكل ما ينزل من المعصرات فانما هو من بخارات الرطوبات التى تصعد من الارض فنهات تفجر العيون والانهار ومنها تخرج البخارات الى الجوف فتستحيل ماء فينزل غيا فلهذا اختص الرابع بالاربع من الاركان ومقام الخامس فاسألوا اهل الذكر ان كنتم لاتعلمون ولا يسأل الا المولود فانه فى مقام الطفولة من الطفل وهو الشدا قال تعالى أخرجكم من بطون أمهاتكم لاتعلمون شيئا فلا يعلم حتى يسأل فالولد فى المرتبة الخامسة لان أمهاته أربعة وهن الاركان فكان هو العين الخامسة فلهذا كان السؤال هجيرة البديل الخامس من بين الابدال وأما مقام السادس فهجيره أفوض أمري الى الله وهى المرتبة السادسة فكانت للسادس وانما كانت السادسة له لانه فى المرتبة الخامسة كما ذكرنا يسأل وقد كان لا يعلم فعندما سأل علم ولما علم تحقق بعلمه بر به ففوض أمره اليه لانه علم ان أمره ليس بيده منه شئ وان الله يفعل ما يريد فقال قد علمت ان الله لما ملكنى أمرى وهو يفعل ما يريد علمت ان التفويض فى ذلك أرجح لى فذلك اتخذته هجيرا ومقام السابع اننا عرضنا الامانة وذلك ان طلبة المرتبة السابعة وكان أيضا تكوين آدم المعبر عنه بالانسان فى المرتبة السابعة فانه عن عقل ثم نفس ثم هباء ثم فلك ثم فاعلان ثم منفعلان فهذه ستة ثم تكون الانسان الذى هو آدم فى المرتبة السابعة ولما كان وجود الانسان فى السنبلة وطامن الزمان فى الدلالة سبعة آلاف سنة فوجد الانسان فى المرتبة السابعة من المدة فاجل الامانة الامن تحقق بالسبعة وكان هذا هو السابع من الابدال فلهذا اتخذ هجيرة هذه الآية فهذا قد بينا لك مراتب الابدال وأخبرت ان هذا القطب الذى هو مداوى الكاوم كان فى زمان حبسه فى هيكله وولايته فى العالم اذا وقف وقف لوقفته سبعون قبيلة كلهم قد ظهرت فيهم المعارف الالهية وأسرار الوجود وكان ابدالا يتهدى كلامه السبعة ومكث زمانا طويلا فى أمهاته وكان يعين فى زمانه من أمهاته شخصا فاضلا كان أقرب الناس اليه مجلسا كان اسمه المستسلم فلما درج هذا الامام الى مقامه فى القطبية المستسلم وكان غالب علمه علم الزمان وهو علم شريف منه يعرف الازل ومنه ظهر قوله عليه السلام كان الله ولا شئ معه وهذا علم لا يعامه الا افراد من الرجال وهو المعبر عنه بالدهر الاول

ودهر الدهور وعن هذا الازل وجد الزمان وبه تسمى الله بالدهر وهو قوله عليه السلام لا تسبوا الدهر فان الله هو الدهر والحديث صحيح ثابت ومن حصل له علم الدهر لم يقف في شيء ينسب الى الحق فان له الاتساع لا عظم ومن هذا العلم تعددت المقالات في الاله ومنه اختلفت العقائد وهذا العلم يقبها كلها ولا يرد منها شيئا وهو العلم العام وهو الظرف الالهي وأسراره عجيبة ماله عين موجودة وهو في كل شيء حاكم يقبل الحق نسبته ويقبل الكون نسبته هو سلطان الاسماء كلها المعينة والمفيدة عندها كان لهذا الامام في يد البيضاء وكان له من علمه بدهر الدهور علم حكمة الدنيا في لعبها باهلها ولم سمي لعبا والله اوجده وكثيرا ما ينسب اللعب الى الزمان فيقال لعب الزمان باهلها وهو متعلق السابقة وهو الخاكم في العاقبة وكان هذا الامام يذم الكسب ولا يقول به مع معرفته بحكمته ولكن كان يرقى بذلك هم أصحابه عن التعلق بالوسائط أخبرنا به مامات حتى علم من أسرار الحق في خلقه ستة وثلاثين ألف علم وخمسة عشر من العلوم العلووية خاصة ومات رحمه الله وولي بعده شخص فاضل اسمه مظهر الحق عاش مائة وخمسين سنة ومات وولي بعده الهاشمي وكان كبير الشأن ظهر بالسيف عاش مائة وأربعين سنة مات مقتولا في غزاة كان الغالب على حاله من الاسماء الالهية القهار ولما قتل وولي بعده شخص يقال له لقمان والله أعلم وكان يلقب واضع الحكم عاش مائة وعشرين سنة كان عارفا بالترتيب والعلوم الرياضية والطبيعية والالهية وكان كثير الوصية لأصحابه فان كان هو لقمان فقد ذكر الله لنا ما كان يوصي به ابنه مما يدل على رتبته في العلم بالله وتحريره على القصد والاعتدال في الاشياء في عموم الاحوال ولما مات رحمه الله وكان في زمان داود عليه السلام وولي بعده شخص اسمه الكاسب وكانت له قدم راسخة في علم المناسبات بين العالمين والمناسبة الالهية التي وجد لها العالم على هذه الصورة التي هو عليها كان هذا الامام اذا أراد اظهار اثر ما في الوجود نظر في نفسه الى المؤثر فيه من العالم العلووي نظره مخصوصة على وزن معلوم فيظهر ذلك الاثر من غير مباشرة ولا حيلة طبيعية وكان يقول ان الله اودع العلم كله في الافلاك وجعل الانسان مجموع رقائق العلم كله في الانسان الى كل شيء في العالم رقيقة ممتدة من تلك الرقيقة يكون من ذلك الشيء في الانسان ما اودع الله عند ذلك الشيء من الامور التي أمته الله عليها ليؤدبها الى هذا الانسان وبذلك الرقيقة يحرك الانسان العارف ذلك الشيء لما يريد من شيء في العالم الاوله اثر في الانسان وللانسان أثر فيه فكان لهذا كشف هذه الرقائق ومعرفة نها وهي مثل أشعة النور عاش هذا الامام ثمانين سنة ولما مات ورثه شخص يسمى جامع الحكم عاش مائة وعشرين سنة له كلام عظيم في أسرار الابدال والشيخ والتلميذ وكان يقول بالاسباب وكان قد أعطى أسرار النيات وكان له في كل علم يختص باهل هذا الطريق قدم وفيما ذكرناه في هذا الباب غنية والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

﴿الباب السادس عشر﴾

في معرفة المنازل السفلية والعلوم الكونية ومبدأ معرفة الله منها ومعرفة الاوتاد والابدال ومن تولاهم من الارواح العلووية وترتيب افلاكها

علم الكتاب اعلام مرتبة • هي الدليل على المطلوب للرسول
وهي التي حجت أسرار ذي عمه • وهي التي كشفت معالم السبيل
لها من العالم العلووي سبعة • من الهلال وخندعوا الى زحل
لولا الذي أوجد الاوتاد أربعة • رمى بها الارض فأبرزت من الميل
لما استقر عاينها من يكون بها • فأعجب له مثلا ناهيك من مثل

اعلم أيديك الله ان قد ذكرنا في الباب الذي قبل هذا منازل الابدال ومقاماتهم ومن تولاهم من الارواح العلووية وترتيب افلاكها وما للنيرات فيهم من الآثار وما لهم من الاقاليم قلند كفي هذا الباب ما بقي مما رجت عليه المنازل السفلية هنا عبارة عن الجهات الاربع التي يأتي منها الشيطان الى الانسان وسميناهما سفلية لان الشيطان من عالم السفلى فلا يأتي الى الانسان الا من المنازل التي تناسبه وهي البمين والشمال والجانب والامام قال تعالى ثم لا تدينهم من بين أيديهم ومن

خلفهم وعن أيمانهم وعن شمالكهم ويستعين على الإنسان بالطبع فإنه يساعد له فيما يدعو إليه من اتباع الشهوات
فامر الإنسان أن يقاومه من هذه الجهات وأن يحصن هذه الجهات بما أمره الشرع أن يحصنها به حتى لا يبعد الشيطان إلى
الدخول إليه منها سبيلا فإن جاءك من بين يديك وطردته لاحتلك من العلوم علوم النور منذ من الله عليك وجزاء
حيث أثرت جناب الله على هوائك وعلوم النور على قسامين علوم كشف وعلوم برهان بصحيح فكر فيحصل له من
طريق البرهان ما يرد به الشبه المضلة القاذحة في وجود الحق وتوحيده وأسمائه وأفعاله فبالبرهان يرد على المعطلة ويدل
على إثبات وجود الإله وبه يرد على أهل الشرك الذين يجعلون مع الله الها آخر ويدل على توحيده الإله من كونه الها
وبه يرد على من ينفي أحكام الاسماء الإلهية وصحة آثارها في الكون ويدل على إثباتها بالبرهان السمعى من طريق
الاطلاق وبالبرهان العقلى من طريق المعانى وبه يرد على نفاة الأفعال من الفلاسفة ويدل على أنه سبحانه فاعل وإن
المفعولات مرادة له سمعا وعقلا وأما علوم الكشف فهو ما يحصل له من المعارف الإلهية في التجليات في المظاهر وإن
جاءك من خلفك وهو ما يدعوك إليه أن تقول على الله ما لا تعلم وتدعى النبوة والرسالة وإن الله قد أوحى إليك وذلك إن
الشيطان إنما ينظر في كل ملة كل صفة علق الشارع المذمة عليها في تلك الأمة فيأمر بك بها وكل صفة علق المجدمة عليها
نهاك عنها هذا على الإطلاق والمالك على التقيض منه يأمر بك بالحمود منها وإنهاك عن المذموم فإذا طردته من خلفك
لاحتلك علوم الصدق ومنازله وأبين منه حتى يصاحبه كما قال تعالى في بقعة صدق إلا أن ذلك صدقهم هو الذى
أقعدهم ذلك المقعد عند ملك مقتدر فإن الاقتدار يناسب الصدق فإن معناه القوى يقال ربح صدق أى صاب قوى
ولما كانت القوة صفة هذا الصادق حيث قوى على نفسه فلم يتزين بما ليس له والتزم الحق في أقواله وأحواله وأفعاله
وصدق فيها أقعده الحق عند ملك مقتدر أى أطلعه على القوة الإلهية التى أعطته القوة في صدقه الذى كان عليه فإن
المالك هو الشديد أيضا فهو مناسب للمقتدر قال قيس بن الخطيم يصف طعنة

ملكك بها كفى فانهرت فتقها * يرى قائم من دونها ما وراءها

أى شددت كفى بها يقال ملكك العجين إذا شدت عجنه فيحصل لك إذا خالطته في هذا الأمر الذى جاءك به علم تعلق
الاقتدار الإلهي بالإيجاد وهي مسألة خلاف بين أهل الحقائق من أصحابنا ويحصل لك علم العصمة والحفظ الإلهي حتى
لا يؤثر فيك وهمك ولا غيرك فتكون خالصا ربك وإن جاءك من جهة اليمين فقويت عليه ودفعته فإنه إذا جاءك من
هذه الجهة الموصوفة بالقوة فإنه يأتى إليك ليضعف إيمانك ويقتينك ويلقى عليك شبهاتى أدلتك ومكاشفاتك فإنه في
كل كشف يطلعك الحق عليه أمر من عالم الخيال ينصب لك مشاهير الخال كذا الذى أنت به في وقتك فإن لم يكن لك علم
قوى بما تميز به بين الحق وبالحيلة لك فتكون موسوى المقام والالتبس عليك الأمر كما خيلت السحرة للعامة أن الحبال
والعصى حيات ولم تكن كذلك وقد كان موسى عليه السلام لما ألقى عصاه فكانت حية تسعى خاف منها على نفسه
على مجرى العادة وإنما قدم الله بين يديه معرفته هذا قبل جمع السحرة ليكون على يقين من الله أنها آية وانها
لا تضره وكان خوفه الثانى عندما ألفت السحرة الحبال والعصى فصارت حيات فى أبصار الحاضرين على الأمة لثلا
يلتبس عليهم الأمر فلا يفرقون بين الخيال والحقيقة أو بين ما هو من عند الله وبين ما ليس من عند الله فاختلط تعلق
الخوفين فإنه عليه السلام على بينة من ربه قوى الجاش بما تقدم له إذ قيل له فى اللقاء الأول خذها ولا تخف سنعيد لها
سيرتها الأولى أى ترجع عصا كما كانت فى عينك فأخفى تعالى العصى روحانية الحياة البرزخية فتلقفت جميع حيات
السحرة المتخيلة فى عيون الحاضرين فلم يبق لتلك الحبال والعصى عين ظاهرة فى أعينهم وهي ظهور حجتهم على
حججهم فى صور حبال وعصى فأبصرت السحرة والناس حبال السحرة وعصيم التى ألقوها حبالا وعصيا فهذا كان
تلقيها لأنها انعدمت الحبال والعصى إذ لو انعدمت لدخل عليهم التلبس فى عصا موسى وكانت الشبهة تدخل عليهم فلما
رأى الناس الحبال حبالا علموا أنها مكيدة طبيعية يعصدها قوة كيدية روحانية فتلقفت عصا موسى صور الحيات من
الحبال والعصى كما يبطل كلام الخصم إذا كان على غير حق أن يكون حجة لأن ما أتى به ينعدم بل يبقى محفوفاً معقولا

عند السامعين ويزول عندهم كونه حجة فلما علمت السحرة قدر ما جاء به موسى من قوة الحجة وأنه خارج عما جاؤا به وتحققت شقوق ما جاء به على ما جاؤا به ورأوا خوفه علموا أن ذلك من عند الله ولو كان من عندهم لم يخف لأنه يعلم ما يجري فأتيته عند السحرة خوفاً وأتيته عند الناس تلقف عصاه فأمنت السحرة قيل كانوا ثمانين ألف ساحر وعلموا أن أعظم الآيات في هذا الموطن تلقف هذه الصور من أعين الناظرين وابقاء صورة حية عصا موسى في أعينهم والحال عندهم واحدة فعلموا صدق موسى فيما يدعوههم إليه وإن هذا الذي أتى به خارج عن الصور والحيل المعلومة في السحر فهو أمر إلهي ليس لموسى عليه السلام فيه عمل فصدقوا برسالته على بصيرة واختاروا عذاب فرعون على عذاب الله وآثروا الآخرة على الدنيا وعلموا من علمهم بذلك أن الله على كل شيء قدير وأن الله قد أحاط بكل شيء علماً وإن الحقائق لا تتبدل وأن عصا موسى مبطونة في صورة الحية عن أعين الجميع وعن القدي القاهها بخوفه الذي شهدوا منه فهذه فائدة العلم وإن جاءك الشيطان من جهة الشمال بشبهات التعطيل أو وجود الشريك لله تعالى في الوهية فطرده فإن الله يقويك على ذلك بدلائل التوحيد وعلم النظر فإن الخلف للعطلة ودفعهم بضرورة العلم الذي يعلم به وجود الباري فالخلف للتعطيل والشمال للشرك واليمين للضعف ومن بين أيديهم التشكيك في الخواص ومن هنا دخل التلبس على السوفسطائية حيث أدخل لهم الغلط في الخواص وهي التي يستند إليها أهل النظر في صحة أدلتهم وإلى البديهييات في العلم الإلهي وغيره فلما أظهر لهم الغلط في ذلك قالوا ما ثم علم أصلاً يوثق به فإن قيل لم فهذا علم بأنه ما ثم علم فما مستندكم وأنتم غير قائلين به قالوا وكذلك نقول إن قولنا هذا ليس بعلم وهو من جملة الأغاليط يقال لم فقد علمتم أن قولكم هذا ليس بعلم وقولكم أن هذا أيضاً من جملة الأغاليط اثبات ما نفيتموه فادخل عليهم الشبهة فيما يستندون إليه في تركيب مقدماتهم في الأدلة ويرجعون إليه فيها ولهذا عصمنا الله من ذلك فلم يجعل للعقل غلطاً جملة واحدة وإن الذي يدركه الحس حق فإنه موصل ما هو حاكماً بل شاهد وإنما العقل هو الحاكم والغلط منسوب إلى الحاكم في الحكم ومعلوم عند القائلين بغلط الحس وغير القائلين به أن العقل يغلط إذا كان النظر فاسداً أعني نظر الفكر فإن النظر ينقسم إلى صحيح وفساد فهذا هو من بين أيديهم ثم لتعلم أن الإنسان قد جعله الحق قسمين في ترتيب مدینه بدنه وجعل القلب بين القسمين منه كالفصل بين الشبثين فجعل في القسم الأعلى الذي هو الرأس جميع القوى الحسية والروحانية وما جعل في النصف الآخر من القوى الحسية الإحاسة اللمس فيدرك الحس واللين والحر والبارد والرطب واليابس بروحه الحساس من حيث هذه القوة الخاصة السارية في جميع بدنه لا غير ذلك وأقام من القوى الطبيعية المتعلقة بتدبير البدن فالقوة الجاذبة وبها تجذب النفس الحيوانية ما به صلاح العضو من السكبد والقلب والقوة الماسكة وبها تمسك ما جذبته الجاذبة على العضو حتى يأخذ منه ما فيه منافعها فإن قلت فإذا كان المقصود المنفعة فمن أين دخل المرض على الجسد فأعلم أن المرض من الزيادة على ما يستحقه من الغذاء والنقص مما يستحقه فهذه القوة مانعة هـاميزان الاستحقاق فإذا جذبت زائدة على ما يحتاج إليه البدن أو نقصت عنه كان المرض فإن حقيقتها الجانب ما حقيقتها الميزان فإذا أخذته على الوزن الصحيح فذلك لها بحكم الاتفاق ومن قوة أخرى لا يحكم القصد وذلك ليعلم المحدث نفسه وإن الله يفعل ما يريد وكذلك فيه أيضاً القوة الدافعة وبها يفرق البدن فإن الطبيعة ماهي دافعة بمقدار مخصوص لأنها تجهل الميزان وهي محكومة لا مراً آخر من فضول نظراً في المزاج تعطيها القوة الشهوانية وكذلك أيضاً هذا كله سار في جميع البدن علواً وسفلاً وأما سائر القوى فجعلها النصف الأعلى وهو النصف الأشرف محل وجود الحياتين حياة الدم وحياة النفس فأى عضومات من هذه الأعضاء زالت عنه القوى التي كانت فيه من المشروط وجودها بوجود الحياة وما لم تمت العضو وطراً على محل قوة ما خلل فإن حكمها يفسد ويتعطل ولا يعطى علماً صحيحاً كحل الخيال إذا طرأت فيه علة فالخيال لا يبطل وإنما يبطل قبول الصحة فيما يراه علماً وكذلك العقل وكل قوة روحانية وأما القوى الحسية فهي أيضاً موجودة لكن نظراً بحجب بينها وبين مدركاتها في العضو القائمة به من ماء ينزل في العين وغير ذلك وأما القوى في محالها ما زالت ولا برحت ولكن الطب طرأت فغنت فالأعشى يشاهد الحجاب وبراء وهو الظلمة التي يجدها فهي ظلمة الحجاب فشده الحجاب وكذلك ذائق

العسل والسكر اذا وجد مرافقا للبشر للعضو القائم به قوة الذوق انما هو المرة الصفراء فلذلك أدرك المرارة فالخس يقول أدركت مرارة والحاكم ان خطأ يقول هذا السكر مرارة وان أصاب عرف العسل فلم يحكم على السكر بالمرارة وعرف ما أدركت القوة وعرف ان الخس الذي هو الشاهد مصيب على كل حال وان القاضي يخطئ ويصيب

فصل وأما معرفة الحق من هذا المنزل فاعلم ان الكون لا يتعلق له بعلم الذات أصلا وانما متعلقه العلم بالمرتبة وهو مسمى الله فهو الدليل المحفوظ الاركان السادة على معرفة الاله وما يجب أن يكون عليه سبحانه من أسماء الافعال ونعوت الجلال وبإية حقيقة يصدر الكون من هذه الذات المذعونة بهذه المرتبة المجهولة العين والكيف وعندنا خلاف في انها لا تعلم بل يطلق عليها نعوت تنزيه صفات الحدوث وان القدم لها والازل الذي يطلق لوجودها انما هي أسماء تدل على سوابق من نفي الاولية وما يليق بالحدوث وهذا يخالفنا فيه جماعة من المتكلمين الاشاعرة ويتخيلون انهم قد علموا من الحق صفة نفسية ثبوتية وهيئات اني لهم بذلك وأخذت طائفة ممن شاهدناهم من المتكلمين كابي عبد الله السكاكي وأبي العباس الاشقر والضري السلاوي صاحب الارجوزة في علم الكلام على أبي سعيد الخراز وأبي حامد وأمثالهما في قولهم لا يعرف الله الا الله وانما اختلف أصحابنا في رؤية الله تعالى اذ اربنا في الدار الآخرة بالا بصر ما الذي نرى وكلامهم فيه معلوم عند أصحابنا وقد أوردنا تحقيق ذلك في هذا الكتاب مفردا في أبواب منازل وغيرها بطريق الإيحاء لا بالتصريح فانه محال ضيق تقف العقول في ما اقتضته أدلتها فهو المرئي سبحانه على الوجه الذي قاله وقاله رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلى ما أراد من ذلك فان الناظرين فيما قاله وأوصى به البنا اختلوا في تأويله وليس بعض الوجوه بأولى من بعض فتركنا الخوض في ذلك اذا اختلف فيه لا يرتفع من العالم بكلامنا ولا بما نورد فيه

فصل وأما حديث الاوتاد الذي يتعلق معرفتهم بهذا الباب فاعلم ان الاوتاد الذين يحفظ الله بهم العالم أربعة لا خامس لهم وهم أخص من الابدال والامامان أخص منهم والقطب هو أخص الجماعة والابدال في هذا الطريق بقا فظ مشترك يطابقون الابدال على من تبدلت أوصافه المذمومة بالمحمودة ويطابقونه على عدد خاص وهم أربعون عند بعضهم لصفة يجتمعون فيها ومنهم من قال عنددهم سبعة والذين قالوا سبعة منامن جعل السبعة الابدال خارجين عن الاوتاد متميزين ومنامن قال ان الاوتاد الاربعة من الابدال فالابدال سبعة ومن هذه السبعة أربعة هم الاوتاد واثنتان هما الامامان وواحد هو القطب وهذه الجملة هم الابدال وقالوا سمو الابدال لكونهم اذامات واحده منهم كان الآخر بدله ويؤخذ من الاربعين واحد وتكمل الاربعون بواحد من الثلاثمائة بواحد من صالح المؤمنين وقيل سمو الابدال لانهم أعطوا من القوة أن يتركوا بديلاهم حيث يريدون لا مري يقوم في نفوسهم على علم منهم فان لم يكن على علم منهم فليس من أصحاب هذا المقام فقد يكون من اصحاء الامة وقد يكون من الافراد وهؤلاء الاوتاد الاربعة لهم مثل مال الابدال الذين ذكرناهم في الباب قبل هذا روحانية الهيبة وروحانية آليات فتم من هو على قلب آدم والآخرة على قلب ابراهيم والآخرة على قلب عيسى والآخرة على قلب محمد عليهم السلام فتم من عند روحانية امير افييل وآخرة روحانية ميكائيل وآخرة روحانية جبريل وآخرة روحانية عزرائيل ولكل ركن من أركان البيت قالذي على قلب آدم عليه السلام له الركن الشامي والذي على قلب ابراهيم له الركن العراقي والذي على قلب عيسى عليه السلام له الركن اليمني والذي على قلب محمد صلى الله عليه وسلم له ركن الحجر الاسود وهو لنا بحمد الله وكان بعض الاركان في زماننا الربيع بن محمود الدارديني الخطاب فلما مات خلفه شخص آخر وكان الشيخ أبو علي الهواري قد أطلعه الله عليهم في كشفه قبل أن يعرفهم وتحقق صورهم فسامات حتى أبصر منهم ثلاثة في عالم الخس أبصر ربيعا المارديني وأبصر الآخر وهو رجل فارسي وأبصرنا ولازمنا الى ان مات سنة تسع وتسعين وخمسمائة أخبرني بذلك وقال لي ما أبصرت الرابع وهو رجل حبشي واعلم ان هؤلاء الاوتاد يحوون على علوم جنة كثيرة قالذي لا بداهم من العلم به وبه يكونون أوتادا فإزاد من العلوم فتم من له خمسة عشر علما ومنهم من له ولا بدثمانية عشر علما ومنهم من له أحد وعشرون علما ومنهم من له أربعة وعشرون علما فان أصناف العدد كثيرة هذا العدد من أصناف العلوم لكل واحد

منهم لا بد له منه وقد يكون الواحد أو يجمع أو يجمعون علم الجماعة وزيادة ولكن الخاص لكل واحد منهم ما ذكرنا من العدد فهو شرط فيه وقد لا يكون له ولا لواحد منهم علم زائد لما من الذي عند أبيهم ولا مع أبيهم عندهم ففهم من له الوجه وهو قوله تعالى عن إبليس ثم لا يبينهم من بين أيديهم ومن خلفهم وعن أيمنهم وعن شمائلهم ولكل جهة وقد يشفع يوم القيامة فمن دخل عليه إبليس من جهته فالذي له الوجه له من العلوم علم الاصطلاح والوجود والشوق والعشق وغامضات المسائل وعلم النظر وعلم الرياضة وعلم الطبيعة والعلم الإلهي وعلم الميزان وعلم الأنوار وعلم السبعات الوجهية وعلم المشاهدة وعلم الفناء وعلم تسخير الأرواح وعلم استئصال الروحانيات العلى وعلم الحركة وعلم إبليس وعلم المجاهدة وعلم الحشر وعلم النشر وعلم موازين الأعمال وعلم جهنم وعلم الصراط والذي له الشمال له علم الأسرار وعلم الغيوب وعلم الكنوز وعلم النبات وعلم المعدن وعلم الحيوان وعلم خفيات الأمور وعلم المياه وعلم التكوين وعلم التلوين وعلم الرسوخ وعلم الثبات وعلم المقام وعلم القدم وعلم الفصول المقومة وعلم الأعيان وعلم السكون وعلم الدنيا وعلم الجنة وعلم الخلود وعلم التقلبات والذي له اليمين له علم البرازخ وعلم الأرواح البرزخية وعلم منطق الطير وعلم لسان الرياح وعلم التنزل وعلم الاستحالات وعلم الزجر وعلم مشاهدة الذات وعلم تحريك النفوس وعلم الميل وعلم المعراج وعلم الرسالة وعلم الكلام وعلم الانفاس وعلم الأحوال وعلم السماع وعلم الخبرة وعلم الهوى والذي له الخلف له علم الحياة وعلم الأحوال المتعلقة بالعقائد وعلم النفس وعلم التجلي وعلم المنصات وعلم الشكاح وعلم الرحمة وعلم التعاطف وعلم التودد وعلم التوق وعلم الشرب وعلم الري وعلم جواهر القرآن وعلم درر الفرقان وعلم النفس الامارة فكل شخص كما ذكرنا لا بد له من هذه العلوم فإزاد على ذلك فذلك من الاختصاص الإلهي فهذا قد بينا مراتب الأرواح وكفى الباب الذي قبله بينا ما يختص به الأبدال وبيننا في فصل المنازل من هذا الكتاب ما يختص به القطب والامامان مستوفى الأصول في باب يخصه وهو السبعون ومائتان من أبواب هذا الكتاب والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

﴿الباب السابع عشر في معرفة انتقال العلوم السكونية ونبت من العلوم الإلهية الممتدة الأصلية﴾

علوم الكون تنقل انتقالا * وعلم الوجه لا يرجو زوالا
فتنبها وتنفيها جميعا * وتقطع نجسها حالا خالا
إلهي كيف يعلمكم سواكم * ومثلك من تبارك أو تعالى
إلهي كيف يعلمكم سواكم * وهل غير يكون لكم مثالا
ومن طلب الطريق بلا دليل * إلهي لقد طلب المحالا
إلهي كيف تهواكم فيلوب * وما ترجو التألف والوصالا
إلهي كيف يعرفكم سواكم * وهل شيء سواكم لا ولا
إلهي كيف تبصركم عيون * ولست النيرات ولا الظلالا
إلهي لا أرى نفسي سواكم * وكيف أرى المحال أو الضلالا
إلهي أنت أنت وإن أنى * ليطلب من أين تسلك النوالا
لفقر قام عندي من وجودي * تولد من غناك فكان حالا
وأظنني أياهم في اليه * ولم يرني سواه فكنت آلا
ومن قصد السراب يريد ماء * يرى عين الحياة به زلالا
أنا الكون الذي لا شيء مثلي * ومن أنامته له قبل المثالا
وذا من أعجب الأشياء فانظر * عساك ترى مماثلة استحالالا
فما في الكون غير وجود فرد * تستزه أن يقاوم أو ينالا

اعلم أيديك الله ان كل ما في العالم منتقل من حال الى حال فعالم الزمان في كل زمان منتقل وعالم الانفاس في كل نفس وعالم التعجلى في كل نجل والعلة في ذلك قوله تعالى كل يوم هو في شأن وأيده بقوله تعالى سنفرغ لكم أبها الثقلان وكل انسان يجرد من نفسه تنوع الخواطر في قلبه في حركاته وسكاته فامن تقلب يكون في العالم الاعلى والاسفل الا وهو عن توجهه الهى بتعجل خاص لتلك العين فيكون استناده من ذلك التعجلى بحسب ما تعطيه حقيقته واعلم ان المعارف الكونية منها علوم مأخوذة من الاكوان ومعلوماتها كوان وعلوم تؤخذ من الاكوان ومعلوماتها نسب والنسب ليست باكوان وعلوم تؤخذ من الاكوان ومعلومها ذات الحق وعلوم تؤخذ من الحق ومعلومها الاكوان وعلوم تؤخذ من النسب ومعلومها الاكوان وهذه كلها تسمى العلوم الكونية وهي تنتقل بانتقال معلوماتها في أحوالها وصورة انتقالها أيضا ان الانسان يطلب ابتداء معرفة كون من الاكوان أو يتخذ دليلا على مطلوبه كون من الاكوان فاذا حصل له ذلك المطلوب لاح له وجه الحق فيه ولم يكن ذلك الوجه مطلوبا له فتعلق به هذا الطالب وترك قصده الاول وانتقل العلم يطلب ما يعطيه ذلك الوجه ففهم من يعرف ذلك ومنهم من هو حاله هذا ولا يعرف ما ينتقل عنه ولا ما تنقل اليه حتى ان بعض أهل الطريق زل فقال اذارأيتم الرجل يقيم على حال واحدة أربعين يوما فاعلموا انه مرأيا عجبا وهل تعطى الحقائق أن يبقى أحد نفسين أو زمانين على حال واحدة فتكون الألوهية معطلة الفعل في حقه هذا لا يتصور الا ان هذا العارف لم يعرف ما يراد بالاتصال بكون الانتقال كان في الامثال فكان ينتقل مع الانفاس من الشئ الى شئ فالتبست عليه الصورة بكونه ما تغير عليه من الشخص حاله الاول في تحيله كما يقال فلان مازال اليوم ماشيا وما قعد ولا شك ان الشئ حركات كثيرة متعددة وكل حركة ما هي عين الاخرى بل هي مثله او علمك ينتقل بانتقالها فيقول ما تغير عليه الحال وكما تغيرت عليه من الاحوال

فصل وأما اتصالات العلوم الالهية فهو الاسترسال الذي ذهب اليه أبو المعالي امام الحرمين والتعلقات التي ذهب اليها محمد بن عمر بن الخطيب الرازي وأما أهل القدم الراسخة من أهل طريقة فلا يقولون هنا بالاتصالات فان الاشياء عند الحق مشهودة معلومة الاعيان والاحوال على صورها التي تكون عليها ومنها اذا وجدت أعيانها الى ما لا يتناهى فلا يحدث تعلق على مذهب ابن الخطيب ولا يكون استرسال على مذهب امام الحرمين رضى الله عن جميعهم والدليل العقلي الصحيح يعطى ما ذهبنا اليه وهذا الذي ذكره أهل الله ووافقناهم عليه يعطيه الكشف من المقام الذي وراء طور العقل فصدق الجميع وكل قوة أعطت بحسبها فاذا وجد الله الاعيان فانما وجدها لها لاله وهي على حالاتها ما كنهها وأزمنتها على اختلاف أمكنتها وأزمنتها فيكشف لها عن أعيانها وأحوالها شيئا بعد شئ الى ما لا يتناهى على التتالى والتتابع فالامر بالنسبة الى الله واحد كما قال تعالى وما أمرنا الا واحدة كلمح بالبصر والكثرة في نفس المعدادات وهذا الامر قد حصل لنا في وقت فلم يحتل علينا فيه وكان الامر في الكثرة واحدا عندنا ما غاب ولا زال وهكذا شهد كل من ذاق هذا فهم في المثال كشخص واحد له أحوال مختلفة وقد صورت له صورة في كل حال يكون عليها هكذا كل شخص وجعل بينك وبين هذه الصور حجاب فكشف لك عنها وأنت من جملة من له فيها صورة قادر كجميع ما فيها عند رفع الحجاب بالنظرة الواحدة فالخلق سبحانه ما عدل بها عن صورها في ذلك الطبق بل كشف لها عنها وأبساها حالة الوجود لها فعاينت نفسها على ما تكون عليه أبدا وليس في حق نظرة الحق زمان ماض ولا مستقبل بل الامور كلها معلومة له في مراتبها بتعداد صورها فيها ومراتبها لا توصف بالتناهي ولا تنحصر ولا حدها تقف عنده فكذلك هو ادراك الحق تعالى للعالم وجميع الممكنات في حال عدمها ووجودها فعاينها تنوعت الاحوال في خيالها لاني علمها فاستفادت من كشفها ذلك علمها لم يكن عندها لاله لم تكن عليها فتعققت هذا فانها مسئلة خفية غامضة تتعلق بسر القدر القليل من أمجادنا من يعثر عليها وأما تعلق علمنا بالله تعالى فعلى قسمين معرفة بالذات الالهية وهي موقوفة على الشهود والرؤية لكنهارؤية من غير حاطة ومعرفة بكونه الها وهي موقوفة على أمرين أو أحدهما وهو الوهب والامر الآخر النظر والاستدلال وهذه هي المعرفة المسكتسبة وأما العلم بكونه مختارا فان الاختيار يعارضه

أحدية المشيئة فنسبته إلى الحق إذا وصف به إنما ذلك من حيث ما هو الممكن عليه لا من حيث ما هو الحق عليه قال تعالى ولكن حق القول مني وقال تعالى أفن حقت عليه كلمة العذاب وقال ما يبذل القول لدى وما أحسن ما تم به هذه الآية وما أنا بظلام للعبيد وهنائه على سر القدر وبه كانت الحجة البالغة لله على خلقه وهذا هو الذي يليق بجناب الحق والذي يرجع إلى الكون ولو شئنا لآتينا كل نفس هداها فاشئنا ولكن استدرأك للتوصيل فإن الممكن قابل للهداية والاضلالة من حيث حقيقته فهو موضع الانقسام وعليه يرد التقسيم وفي نفس الأمر ليس لله فيه الأمر واحد وهو معلوم عند الله من جهة حال الممكن (مسئلة) ظاهر معقول الاختراع عدم المثال في الشاهد كيف يصح الاختراع في أمر لم ير لم يشهد الله تعالى معلوما ككفر رناه في علم الله بالاشياء في كتاب المعرفة بالله (مسئلة) الاسماء الالهية نسب واضافات ترجع إلى عين واحدة إذ لا يصح هناك كثرة وجود أعيان فيه كما زعم من لا علم له بالله من بعض النظار ولو كانت الصفات أعياناً زائدة وما هو إلا الهالكات الالهية معلولة بها فلا يخلو أن تكون هي عين الاله فالشيء لا يكون علته لنفسه أو لا تكون فأنه لا يكون معلولاً لعلته ليست عينه فإن العلة متقدمة على المعلول بالرتبة فيلزم من ذلك افتقار الاله من كونه معلولاً لهذه الاعيان الزائدة التي هي علته وهو محال ثم إن الشيء المعلول لا يكون له علتان وهذه كثيرة ولا يكون لها إلاها فبطل أن تكون الاسماء والصفات أعياناً زائدة على ذلك تعالى الله عما يقول الظالمون علواً كبيراً (مسئلة) الصورة في المرأة جسد برزخي كالصورة التي يراها الناس إذا وافقت الصورة الخارجة وكذلك الميت والمكاشف وصورة المرأة تصدق ما يعطيه البرزخ إذا كانت المرأة على شكل خاص ومقدار جرم خاص فإن لم تكن كذلك لم تصدق في كل ما يعطيه بل تصدق في البعض واعلم أن أشكال المرأى تختلف فتختلف الصور فلو كان النظر بالانعكاس إلى المراتب كما يراه بعضهم لادر كها الرأى على ما هي عليه من كبر جرمها وصغر ونحوه نبصر في الجسم الصغير الصورة المرئية الكبيرة في نفسها صغيرة وكذلك الجسم الكبير الصغير يكبر الصورة في عين الرأى ويخرجها عن حدها وكذلك العريض والطويل والمقوج فإذا كانت الانعكاسات تعطي ذلك فلم يمكن أن نقول إلا أن الجسم الصغير أحد الأمور التي تعطي صور البرزخ ولهذا لا تتعلق الرؤية فيها إلا بالمحسوسات فإن الخيال لا يمسك إلا ما له صورة محسوسة أو من كبر من أجزاء محسوسة تركبها القوة الصورة فتعطي صورة لم يكن لها في الحس وجوداً أصلاً لكن أجزاء ما تركبت منه محسوسة لهذا الرأى بلا شك (مسئلة) أكمل نشأة ظهرت في الموجودات الإنسان عند الجميع لأن الإنسان الكامل وجد على الصورة لا الإنسان الحيوان والصورة لها الكمال ولكن لا يلزم من هذا أن يكون هو الأفضل عند الله فهو أكمل بالمجموع فإن قالوا يقول الله تخلق السموات والأرض أكبر من خلق الناس ولكن أكره الناس لا يعلمون ومعلوم أنه لا يريد أكبر في الجرم ولكن يريد في المعنى قلنا له صدقت ولكن من قال إنها أكبر منه في الروحانية بل معنى السموات والأرض من حيث ما يدل عليه كل واحدة منهما من طريق المعنى المنفرد من النظم الخاص لأجرامهما أكبر في المعنى من جسم الإنسان لا من كل الإنسان ولهذا يصدر عن حركات السموات والأرض أعيان المولدات والتكوينات والإنسان من حيث جرمه من المولدات ولا يصدر من الإنسان هذا وطبيعة العناصر من ذلك فهذا كانوا أكبر من خلق الإنسان إذ هماله كالآبوين وهو من الأمر الذي يتنزل بين السماء والأرض ونحن إنما ننظر في الإنسان الكامل فنقول أنه أكمل وأما أفضل عند الله فذلك لله تعالى وحده فإن المخلوق لا يعلم ما في نفس الخالق إلا بأعلامه إياه (مسئلة) ليس للحق صفة نفسية ثبوتية الواحدة لا يجوز أن يكون له اثنتان فصاعداً إذ لو كان لكانت ذاته مركبة من قسمين أو منهن والتركيب في حقه محال فثبتت صفة زائدة ثبوتية على واحدة محال (مسئلة) لما كانت الصفات نسباً واضافات والنسب أمور عديمة ومائم الذات واحدة من جميع الوجوه لذلك جاز أن يكون العباد مرحومين في آخر الأمر ولا يسرمد عليهم عدم الرحمة إلى ما لا نهاية له إذ لا مكره له على ذلك والاسماء والصفات ليست أعياناً توجب حكماً عليه في الاشياء فلا مانع من شمول الرحمة للجميع ولا سيما وقد وردت في الغضب فإذا انتهى الغضب إليها كان الحكم لها فكان الأمر على ما قلناه لذلك قال تعالى ولو شاء ربك

لهدى الناس جميعا فكان حكم هذه المشيئة في الدنيا بالتكليف وأما في الآخرة فالحكم لقوله يفعل ما يريد فمن
يقدر أن يدل على أنه لم يرد الاتسار مد العذاب على أهل النار ولا بدأ وعلى واحد في العالم كله حتى يكون حكم الاسم المعذب
والمبلى والمنتقم وأمثاله هيحاج والاسم المبلى وأمثاله نسبة وإضافة لأعين موجودة وكيف تكون الذات الموجودة تحت
حكم ما ليس بموجود فكل ما ذكر من قوله لو شاء وأثن شئنا لأجل هذا الأصل فله الاطلاق وما ثم نص يرجع اليه
لا يطرئ اليه احتمال في تسرمد العذاب كما كنا في تسرمد النعيم فلم يبق الا الجواز وأنه رحن الدنيا والآخرة فاذافهم
ما أشرنا اليه قل تشغيبك بل زال بالسكينة **مسألة** اطلاق الجواز على الله تعالى سوء أدب مع الله ويحصل المقصود
باطلاق الجواز على الممكن وهو الايق اذ لم يرد به شرع ولادل عليه عقل فافهم وهذا القدر كاف فان العلم الهى أوسع
من أن يستقصى والله يقول الحق وهو يهدى سبيل

الباب الثامن عشر

في معرفة علم المتجهدين وما يتعلق به من المسائل ومقداره في مراتب العلوم وما يظهر منه من العلوم في الوجود

علم التهجده علم الغيب ليس له * في منزل العين احساس ولا نظر
ان التسنزل يعطيه وان له * في عينه سوراته علوه صور
فان دعاه الى المعراج خالفه * بدت له بين اعلام العلى سور
فكل منزلة تعطيه منزلة * اذا تحكم في أجفانه السهر
مالم ينم هذه في الليل حاله * أو يدرك الفجر في آفاقه البصر
نوافج الزهر لا تعطيك رائحة * مالم يجد بالنسيم اللين السحر
ان الملوك وان جلت مناصبها * طامع السوق الاسرار والسر

اعلم أيديك الله ان المتجهدين ليس لهم اسم خاص الهى يعطيهم التهجده ويقومهم فيه كمالن يقوم الليل كله فان قائم الليل
كله اسم الهى يدعو اليه ويحمر كنه فان التهجده عبارة عن يقوم وينام ويقوم وينام ويقوم فمن لم يقطع الليل في
مناجاة ربه هكذا فليس بمتجهده قال تعالى ومن الليل فتهجد به نافلة لك وقال ان ربك يعلم أنك تقوم أدنى من ثلثي
الليل ونصفه وثلاثة وله علم خاص من جانب الحق غير أن هذه الحالة لم تخرج في الاسماء الالهية من تستند اليه ولم تر أقرب
نسبة اليها من الاسم الحق فاستندت الى الاسم الحق وقبلها هذا الاسم فكل علم يأتي به المتجهده انما هو من الاسم الحق
فان النبي صلى الله عليه وسلم قال لمن يصوم الدهر ويقوم الليل ان لنفسك عليك حقا ولعينك عليك حقا فصم وأفطر
وقم ونم فجمع له بين القيام والنوم لاداء حق النفس من أجل العين ولاداء حق النفس من جانب الله ولا تؤدى
الحقوق الا بالاسم الحق ومنه لامن غيره فلهذا استند المتجهدون لهذا الاسم ثم انه للتهجده امر آخر لا يعلمه كل أحد
وذلك انه لا يبنى ثمرة مناجاة التهجده ويحصل علومه الامن كانت صلاة الليل له نافلة وأما من كانت فريضته من
الصلاة نافلة فانها تكمل من نوافله فان استغرقت الفرائض نوافل العبد المتجهده لم يبق له نافلة وليس بمتجهده ولا
صاحب نافلة فهذا لا يحصل له حال النوافل ولا علومها ولا تجلياتها فاعلم ذلك فنوم المتجهده لحق عينه وقيامه لحق ربه
فيكون ما يعطيه الحق من العلم والتجلى في نومه ثمرة قيامه وما يعطيه من النشاط والقوة وتجليهما وعلومهما في قيامه ثمرة
نومه وهكذا جميع أعمال العبد مما افترض عليه فتتدخل علوم المتجهدين كتنداخل صغيرة الشعر وهى من العلوم
المشوقة للنفس حيث تلف هذا الالتفاف فيظهر لهذا الالتفاف أسرار العالم الاعلى والاسفل والاسماء الدالة على
الافعال والتزيت وهو قوله تعالى والتفت الساق بالساق أى اجتمع أمر الدنيا بأمر الآخرة وما ثم الادنيا والآخرة وهو
المقام المحمود الذى ينتجه التهجده قال تعالى ومن الليل فتهجد به نافلة لك عسى أن يبعثك ربك مقاما محمودا وعسى
من الله واجبة والمقام المحمود هو الذى له عواقب الثناء أى اليه يرجع كل ثناء وأما قدر علم التهجده فهو عزيز المقدار
وذلك انه لم يكن له اسم الهى يستند اليه كسائر الآثار عرف من حيث الجملة ان ثم أمر اغاب عنه أصحاب الآثار والآثار

فطلب ما هو فاداه النظر الى أن يستكشف عن الاسماء الالهية هل لها أعيان أو هل هي نسب حتى يرى رجوع الآثار هل ترجع الى أمر وجودي أو عديمي فلما نظر رأى انه ليس الاسماء أعياناً موجودة وانما هي نسب فرأى مستند الآثار الى أمر عديمي فقال المتهجد قصارى الامر أن يكون رجوعي الى أمر عديمي فأمعن النظر في ذلك ورأى نفسه مولداً من قيام ونوم ورأى النوم رجوع النفس الى ذاتها وما تطلبه ورأى القيام حق الله عليه فلما كانت ذاته مركبة من هذين الامرين نظر الى الحق من حيث ذات الحق فلاح له ان الحق اذا انفرد بذاته لذاته لم يكن العالم واذا توجه الى العالم ظهر عين العالم لذلك التوجه فرأى ان العالم كله موجود عن ذلك التوجه المختلف النسب ورأى المتهجد ذاته مركبة من نظر الحق لنفسه دون العالم وهو حالة النوم للناس ومن نظره الى العالم وهو حالة القيام لاداء حق الحق عليه فعلم ان سبب وجود عينه أشرف الاسباب حيث استند من وجهه الى الذات معرفة عن نسب الاسماء التي تطلب العالم اليه فتحقق ان وجوده أعظم الوجود وان علمه أسنى العلوم وحصل له مطلوبه وهو كان غرضه وكان سبب ذلك انكساره وفقره فقال في قضاء وطره من ذلك ممثلاً

رب ليسل بته مأتي * بخره حتى انقضى وطري
من مقام كنت أعشقه * بحديث طيب الخبير
وقال في الاسماء

لم أجعل الاسم مدلولاً * غير من قد كان مفعولاً
ثم أعطتنا حقيقته * كونه للعقل معقولاً
فتلفظنا به أدباً * واعتقدنا الامر مجهولاً

وكان قدر علمه في العلوم قدر معلومه وهو الذات في المعلومات فيتعلق بعلم المتهجد علم جميع الاسماء كلها وأحقها به الاسم القيوم الذي لا تأخذه سنة ولا نوم وهو العبد في حال مناجاته فيعلم الاسماء على التفاضل أي كل اسم جاء علم ما يحوي عليه من الاسرار الوجودية وغير الوجودية على حسب ما تعطيه حقيقة ذلك الاسم وما يتعلق بهذه الحالة من العلوم علم البرزخ وعلم التجلي الالهي في الصور وعلم سوق الجنة وعلم تعبير الرؤيا بالنفس الرؤيا من جهة من يراها وانما هي من جانب من ترى له فقد يكون الرائي هو الذي رآها لنفسه وقد يراها له غيره والعاين هو الذي له جزء من أجزاء النبوة حيث علم ما يريد بتلك الصورة ومن هو صاحب ذلك المقام واعلم ان المقام المحمود الذي للمتهجد يكون لصاحبه دعاء معين وهو قول الله تعالى لنبيه صلى الله عليه وسلم يا مرسله وقل رب أدخلني مدخل صدق يعني هذا المقام فإنه موقف خاص بمحمد محمد الله فيه بمحمد لا يعرفها الا اذا دخل ذلك المقام وأخرجني مخرج صدق أي اذا انتقل عنه الى غيره من المقامات والمواقف أن تكون العناية به معه في خروجه منه كما كانت معه في دخوله اليه واجعل لي من لدنك سلطاناً نصيراً من أجل المنازعين فيه فان المقام الشريف لا يزال صاحبه محسوداً ولما كانت النفوس لا تصل اليه رجعت تطلب وجهها من وجوه القدس فيه تعظيماً لما لهم التي هم عليها حتى لا ينسب النقص اليهم عن هذا المقام الشريف فطلب صاحب هذا المقام النصر بالجنة التي هي السلطان على الجاحدين شرف هذه المرتبة وقل جاء الحق وزهق الباطل ان الباطل كان زهوقاً والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

الباب التاسع عشر

في سبب نقص العلوم وزيادتها وقوله تعالى وقل رب زدني علماً وقوله صلى الله عليه وسلم ان الله لا يقبض العلم انتزاعاً ينتزعه من صدور العلماء ولكن يقبضه بقبض العلماء

تجلى وجود الحق في فلك النفس * دليل على مافي العلوم من النقص
وان غاب عن ذلك التجلي بنفسه * فهل يدرك ايام بالبحث والفحص
وان ظهرت للعلم في النفس كثرة * فقد ثبت السستر المحقق بالنص

ولم يبد من شمس الوجود ونورها * على عالم الارواح شيء سوى القرص
ولست تنال العين في غير مظهر * ولو هلك الانسان من شدة الحرص
ولا ريب في قولي الذي قد بثته * وما هو بالزور الموه والخرص

اعلم أيديك الله ان كل حيوان وكل موصوف بأدراك فانه في كل نفس في علم جديد من حيث ذلك الادراك لكن
الشخص المدرك قد لا يكون من يجعل باله ان ذلك علم فهذا هو في نفس الامر علم فاتصاف العلوم بالنقص في حق العالم هو
ان الادراك قد حيل بينهم وبين أشياء كثيرة مما كان يدركها لو لم يقم به هذا المانع كمن طرأ عليه العمى أو الصمم أو غير
ذلك ولما كانت العلوم تعلو وتنزع بحسب العلوم لذلك تعلقت العلوم الشريفة العالية التي اذا انصفت بها الانسان
زكت نفسه وعظمت مرتبته فأعلاها مرتبة العلم بالله وأعلى الطرق الى العلم بالله علم التجليات ودونها علم النظر وليس
دون النظر علم الهي وإنما هي عقائد في عموم الخلق لا علوم وهذه العلوم هي التي أمر الله نبيه عليه السلام بطلب الزيادة
منها قال تعالى ولا تجعل بالقرآن من قبل أن يقضى اليك وحيه وقل رب زدني علماً أي زدني من كلامك ما نريد به علماً
بك فانه قد زادها من العلم العلم بشرف الثاني عند الوحي أدب مع المعلم الذي أتاه به من قبل به وطناً أردف هذه الآية
بقوله وعنت الوجوه للحي القيوم أي ذات فأراد علوم التجلي والتجلي أشرف الطرق الى تحصيل العلوم وهي
علوم الاذواق واعلم ان للزيادة والنقص باباً آخر نذكره أيضاً ان شاء الله وذلك ان الله جعل لكل شيء ونفس الانسان
من جنس الاشياء ظاهراً وباطناً فهي تدرك بالظاهر أموراً تسمى عينا وتدرك بالباطن أموراً تسمى علماً والحق
سبحانه هو الظاهر والباطن فيه وقع الادراك فانه ليس في قدرة كل ما سوى الله أن يدرك شيئاً بنفسه وإنما أدركه بما
جعل الله فيه وتجلي الحق لكل من تجلى له من أي عالم كان من عالم الغيب أو الشهادة إنما هو من الاسم الظاهر وأما
الاسم الباطن فمن حقيقة هذه النسبة انه لا يقع فيها تجلي أبداً الا في الدنيا ولا في الآخرة اذ كان التجلي عبارة عن ظهوره
ان تجلى له في ذلك المجلي وهو الاسم الظاهر فان معقولية النسب لا تتبدل وان لم يكن لها وجود عيني لكن لها الوجود
العقلي فهي مقولة فاذا تجلى الحق امامه أو اجابة لسؤال فيه فتجلي اظهر النفس وقع الادراك بالحس في الصورة
في برزخ التمثيل فوقت الزيادة عند المتجلي له في علوم الاحكام ان كان من علماء الشريعة وفي علوم موازين المعاني
ان كان منطقياً وفي علوم ميزان الكلام ان كان نحوياً وكذلك صاحب كل علم من علوم الاكوان وغير الاكوان تقع
له الزيادة في نفسه من علمه الذي هو بسببه فاهل هذه الطريقة يعلمون ان هذه الزيادة إنما كانت من ذلك التجلي
الالهي طولاء الاصناف فانهم لا يقدرون على انكار ما كشف لهم وغير العارفين يحسون بالزيادة وينسبون ذلك
الى أفكارهم وغير هذين يجدون من الزيادة ولا يعلمون انهم استزادوا شيئاً فهم في المثل كمثل الخمار يحمل أسفارا
بشئ مثل القوم الذين كذبوا بآيات الله وهي هذه الزيادة وأصلها والمحب من الذين نسبوا ذلك الى أفكارهم وما
علم ان فكره ونظيره وبختمه في مسئلة من المسائل هو من زيادة العلوم في نفسه من ذلك التجلي الذي ذكرناه فالناظر
مشغول بتعلق نظره وبغاية مطلبه فيعجب عن علم الخلق فهو في مزيد علم وهو لا يشعر واذ وقع التجلي أيضاً بالاسم
الظاهر لباطن النفس وقع الادراك بالبصيرة في عالم الحقائق والمعاني المجردة عن المواد وهي المعبر عنها بالنصوص اذ
النص مالا اشكال فيه ولا احتمال بوجه من الوجوه وليس ذلك الا في المعاني فيكون صاحب المعاني مستريحاً من تعب
الفكر فتقع الزيادة له عند التجلي في العلوم الالهية وعلوم الاسرار وعلوم الباطن وما يتعاق بالآخرة وهذا مخصوص بأهل
طريقنا فهذا سبب الزيادة وأما سبب نقصها فأمران اما سوء في المزاج في أصل النش أو فساد عارض في القوة الموصلة
الى ذلك وهذا لا ينبغي كما قال الخضر في العلام انه طبع كافر فهذا في أصل النش وأما الامر العارض فقد يزول ان
كان في القوة بالطب وان كان في النفس فشغلها حب الرياسة واتباع الشهوات عن اقتناء العلوم التي فيها شرفه وسعادته
فهذا أيضاً قد يزول بداعي الحق من قلبه فيرجع الى الفكر الصحيح فيعلم ان الدنيا منزل من منازل المسافر وأنها جسر
يعبر وان الانسان اذا لم تتحل نفسه ههنا بالعلوم ومكارم الاخلاق وصفات الملائكة الا على من الظاهرة والباطنة عن

الشهوات الطبيعية الصارفة عن النظر الصحيح واقتناء العلوم الالهية فيأخذ في الشروع في ذلك فهذا أيضا سبب نقص العلوم ولا أعني بالعلوم التي يكون النقص منها عيبا في الانسان الا العلوم الالهية والا فالحقيقة تعطى انه ما تم نقص قط وان الانسان في زيادة علم أبدا دائما من جهة ما تعطيه حواسه وتقلبات أحواله في نفسه وخواطره فهو في مزيد علوم لكن لا منفعة فيها والظن والشك والنظر والجهل والغفلة والنسيان كل هذا أو مثاله لا يكون معها العلم بما أنت فيه بحكم الظن أو الشك أو النظر أو الجهل أو الغفلة أو النسيان وأما نقص علوم التجلي وزيادتها فالانسان على إحدى حالتين خروج الانبياء بالتبليغ أو الاولياء بحكم الوراثة النبوية كما قيل لابي يزيد حين خلع عليه خلع النيابة وقال له أخرج الى خلقي بصفتي فمن رآك رآني فلم يسعه الا امتثال أمره به فخطا خطوة الى نفسه من ربه فغشى عليه فاذا النداء ردوا على حبيبي فلا صبر له عنى فانه كان مستهلكا في الحق كأبي عقيل المغربي فرد الى مقام الاستهلاك فيه الارواح الموكلة به المؤبدة له لما أمر بالخروج فرد الى الحق وخلعت عليه خلع الذلة والافتقار والانكسار فطلب عيشه ورأى ربه فزاد أنسه واستراح من حمل الامانة المعارة التي لا بد له أن تؤخذ منه والانسان من وقت رقيه في سلم المعراج يكون له تجل الهى بحسب سلم معراج فانه لكل شخص من أهل الله سلم يخصه لا يرقى فيه غيره ولورقى أحد في سلم أحد لكنت النبوة مكتسبة فان كل سلم يعطى لذاته مرتبة خاصة لسلك من رقى فيه وكانت العلماء ترقى في سلم الانبياء فتتال النبوة يرقى فيها والامرايس كذلك وكان يزول الاتساع الالهى بتكرار الامر وقد ثبت عندنا انه لا تكرار في ذلك الجناب غير ان عدد درج المعالي كلها الانبياء والاولياء والمؤمنون والرسول على السواء لا يزيد سلم على سلم درجة واحدة فالدرجة الاولى الاسلام وهو الانقياد وآخر الدرج الفناء في العروج والبقاء في الخروج بينهما ما بقى وهو الايمان والاحسان والعلم والتقديس والتزبه والغنى والفقر والذلة والعزة والثاوين والتمكين في الثاوين والفناء ان كنت خارجا والبقاء ان كنت داخل اليه وفي كل درج في خروجك عنه ينقص من باطنك بقدر ما يزيد في ظاهره من علوم التجلي الى أن تنتهى الى آخر درج فان كنت خارجا ووصلت الى آخر درج ظهر بذاته في ظاهره على قدره وكنت له مظهر في خلقه ولم يبق في باطنك منه شيء أصلا وزالت عنك تجليات الباطن جملة واحدة فاذا دعاك الى الدخول اليه فهي أول درج يتجلى لك في باطنك بقدر ما ينقص من ذلك التجلي في ظاهره الى أن تنتهى الى آخر درج فيظهر على باطنك بذاته ولا يبقى في ظاهره تجل أصلا وسبب ذلك أن لا يزال العبد والرب معاني كمال وجود كل واحد لنفسه فلا يزال العبد عبدا والرب ربا مع هذه الزيادة والنقص فهنا هو سبب زيادة علوم التجليات ونقصها في الظاهر والباطن وسبب ذلك التركيب ولهذا كان جميع ما خلقه الله وأوجده في عينه مركبا له ظاهر وله باطن والذي نسمعه من البسائط انما هي أمور عقلية لا وجود لها في أعيانها فكل موجود سوى الله تعالى مركب وهذا أعطانا الكشف الصحيح الذي لا مزية فيه وهو الموجب لاستصحاب الافتقار له فانه وصف ذاتي له فان فهمت فقد أوفحتنا لك المعراج ونصبتنا لك المعراج فاسلك وأخرج تبصر وتشاهد ما بيننا لك ولما عينا لك درج المعارج ما أبقينا لك في النصيحة التي أمرنا بها رسول الله صلى الله عليه وسلم فانه لو وصفنا لك الثمرات والتساع لم نعين لك الطريق اليها لشوقناك الى أمر عظيم لا تعرف الطريق الموصل اليه فوالذي نفسي بيده انه طر المعراج والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

الباب العشرون في العلم العيسوي ومن أين جاء والى أين ينتهى وكيفيته وهل تعلق بطول العالم أو بعرضه أو بهما

علم عيسى هو الذي * جهل الخلق قدره
كان يحس به الذي * كانت الارض قبره
قادم النفخ اذن من * غاب فيه وأمره
ان لاهوته الذي * كان في الغيب صهره
هو روح بمنزل * أظهر الله سره

جاء من غيب حضرة * قد محال الله بدمه
صار خلقا من بعدما * كان روحا ففسره
وانتهى فيه أمره * خباء وسره *
من يكن مثله فقد * عظم الله أجره

اعلم أيديك الله أن العلم العيسوي هو علم الحروف ولهذا أعطى النفخ وهو الهواء الخارج من مجوف القلب الذي هو روح الحياة فاذا انقطع الهواء في طريق خروجه إلى فم الجسد سمي مواضع انقطاعه حروفا فظهرت أعيان الحروف فلما تألفت ظهرت الحياة الحسية في المعاني وهو أول ما ظهر من الحضرة الإلهية للعالم ولم يكن للأعيان في حال عدمها شيء من النسب إلا السمع فكانت الأعيان مستعدة في ذواتها في حال عدمها القبول الأمر الإلهي إذا ورد عليها بالوجود فلما أراد بها الوجود قال لها كن فتكونت وظهرت في أعيانها فكان الكلام الإلهي أول شيء أدركته من الله تعالى بالكلام الذي يليق به سبحانه فأول كلمة تركبت كلمة كن وهي مركبة من ثلاثة أحرف كاف وواو ونون وكل حرف من ثلاثة فظهرت التسعة التي جندرها الثلاثة وهي أول الأفراد وانتهت بسائط العدد بوجود التسعة من كن فظهر بكن عين المعدود والعدد ومن هنا كان أصل تركيب المقدمات من ثلاثة وإن كانت في الظاهر أربعة فإن الواحد يتكرر في المقدمتين فهي ثلاثة وعن الفرد وجد الكون لا عن الواحد وقد عرفنا الحق أن سبب الحياة في صور المولدات إنما هو النفخ الإلهي في قوله فاذا سويته ونفخت فيه من روحي وهو النفس الذي أحيا الله به الإيمان فظهره قال صلى الله عليه وسلم إن نفس الرحمن يأتي من قبل اليمن فحييت بذلك النفس الرحاني صورة الإيمان في قلوب المؤمنين وصورة الأحكام المشروعة فأعطى عيسى علم هذا النفخ الإلهي ونسبته فكان ينفع في الصورة الكائنة في القبر أو في صورة الطائر الذي أنشأه من الطين فيقوم حيا بالاذن الإلهي الساري في تلك النفخة وفي ذلك الهواء ولولا سريان الاذن الإلهي فيه لما حصلت حياة في صورة أصلا فنفس الرحان جاء العلم العيسوي إلى عيسى فكان يحيي الموتى بنفخه عليه السلام وكان انتهاءه إلى الصور المنفوخ فيها وذلك هو الحظ الذي لكل موجود من الله وبه يصل إليه إذا صارت إليه الأمور كلها وإذا انحال الإنسان في معراجة إلى ربه وأخذ كل كون منه في طريقه ما يناسبه لم يبق منه إلا هذا السر الذي عند من الله فلا يراه الأب ولا يسمع كلامه الأب فانه يتعالى ويتقدس أن يدرك الأب وإذا رجع الشخص من هذا المشهد وتركبت صورته التي كانت تحللت في عروجه وردت إلى العالم إليه جميع ما كان أخذه منه ما يناسبه فإن كل عالم لا يتعدى جنسه فأجمع الكل على هذا السر الإلهي واشتغل عليه وبه سبغت الصورة بحمده ووجدت ربها إذ لا يحمد سواه ولو وجدت الصورة من حيث هي لا من حيث هذا السر لم يظهر الفضل الإلهي ولا الامتنان على هذه الصورة وقد ثبت الامتنان له على جميع الخلائق فثبت أن الذي كان من الخلق لله من التعظيم والثناء إنما كان من ذلك السر الإلهي ففي كل شيء من روحه وليس شيء فيه فالحق هو الذي حمد نفسه وسبح نفسه وما كان من خير الهلي لهذه الصورة عند ذلك التحميد والتسبيح فمن باب المنه لا من باب الاستحقاق الكوني فإن جعل الحق له استحقاقا فمن حيث أنه أوجب ذلك على نفسه قال كلمات عن الحروف والحروف عن الهواء والهواء عن النفس الرحاني وبالأسماء تظهر الآثار في الأكوان والبهائية هي العلم العيسوي ثم إن الإنسان بهذه الكلمات يجعل الحضرة الرحانية تعطيه من نفسها ما تقوم به حياة ما يسأل فيه بتلك الكلمات فيصير الأمر دوريا دائما واعلم أن حياة الأرواح حياة ذاتية ولهذا يكون كل ذي روح حي بروحه ولما علم بذلك السامري حين أبصر جبريل وعلم أن روحه عين ذاته وإن حياته ذاتية فلا يطاق موضعه إلاحي ذلك الموضع مباشرة تلك الصورة الممثلة إياه فأخذ من أثره قبضة وذلك قوله تعالى فيما أخبر به عنه أنه قال ذلك فقبضت قبضة من أثر الرسول فلما صاغ الجبل وصورة نذفيه تلك القبضة فخارا الجبل ولما كان عيسى عليه السلام روحا كما سماه الله وكما أنشأه روحا في صورة إنسان ثابتة أنشأ جبريل في صورة امرأة ابني غير ثابتة كان يحيي الموتى بمعجزة النفخ ثم أنه أيده بروح القدس فهو روح مؤيد بروح طاهرة من دنس الأكوان والأصل في هذا كله الحلي

الازل عین الحیاة الابدیة وانما من الطرفین أعنی الازل والابد وجود العالم وحدوثه الخی وهذا العلم هو المتعلق بطول العالم أعنی العالم الروحانی وهو عالم المعانی والامر ویتعلق بعرض العالم وهو عالم الخلق والطبیعة والاجسام والسکلت لله الاله الخلق والامر قل الروح من امر ربی تبارک الله رب العالمین وهذا کان علم الحسین بن منصور رحمه الله فاذا سمعت احدا من اهل طریقتنا یشکم فی الحروف فیه قول ان الحرف الفلانی طوله کذا ذراعاً وشبراً وعرضه کذا کالحلاج وغيره فانه یرید بالطول فعله فی عالم الارواح وبالعرض فعله فی عالم الاجسام ذلك المقدار المذکور الذی یمیز به وهذا الاصطلاح من وضع الحلاج فمن علم من المحققین حقیقة کن فقد علم العلم العالی ومن أوجد بهیمة شیء من السمکات فها هو من هذا العلم ولما كانت التسعة ظهرت فی حقیقة هذه الثلاثة الاحرف ظهر عنهما من المعدودات التسعة الافلاك وبحركات مجموع التسعة الافلاك وتسییر کواکبها وجدت الدنیا وما فیها کما انها ایضاً تخرب بحركاتها وبحركة الاعلی من هذه التسعة وجدت الجنة بما فیها وعند حركة ذلك الاعلی یتکون جمیع ما فی الجنة وبحركة الثانی الذی یلی الاعلی وجدت النار بما فیها والقیامة والبعث والخیر والنشر وبما ذکرناه كانت الدنیا بمنزلة نعيم ثمزوج بعذاب وبما ذکرناه ایضاً كانت الجنة نعيم کلها والنار عذابا کلها وزال ذلك المزج فی أهلها فانشأ الآخرة لاتقبل من مزاج نشأة الدنیا وهذا هو الفرقان بین نشأة الدنیا والآخرة ألا ان نشأة النار أعنی أهلها اذا انتهی فیهم الغضب الالهی وأمدده وخلق بالرجة الاتی سبقت فی المادی برجع الحکم طاف بهم وصورتها صورته لا تتبدل ولو تبدلت تعذبوا فیه حکم علیهم أولا بذن الله وتولیته حركة الفلك الثانی من الاعلی بما یظهر فیه من العذاب فی کل محل قابل للعذاب وانما قلنا فی کل محل قابل للعذاب لاجل من فیهما من لا یقبل العذاب فاذا انقضت مدتها وهی خمس وأربعون ألف سنة تكون فی هذه المدة عذابا علی أهلها یتعذبون فیهما عذابا متصلاً لا یفرق ثلاثة وعشرین ألف سنة ثم یرسل الرحمن علیهم نومة یتغیبون فیها عن الاحساس وهو قوله تعالی لا یموت فیها ولا یحیی وقوله علیه السلام فی أهل النار الذین هم أهلها لا یموتون فیها ولا یحییون یرید حالهم فی هذه الاوقات الاتی یغیبون فیهما عن احساسهم مثل الذی یغشی علیهم من أهل العذاب فی الدنیا من شدة الجزع وقوة الآلام المفرطة فیمکثون كذلك تسع عشرة ألف سنة ثم یفیعون من غشیتهم وقد بدل الله جلودهم جلودا غیرها فیتعذبون فیهما خمسة عشر ألف سنة ثم یغشی علیهم فیهما کثون فی غشیتهم احدى عشرة ألف سنة ثم یفیعون وقد بدل الله جلودهم جلودا غیرها لیتعذبوا العذاب فیجدون العذاب الالیم سبعة آلاف سنة ثم یغشی علیهم ثلاثة آلاف سنة ثم یفیعون فیرزقهم الله لذة وراحة مثل الذی ینام علی نعیم یتنقیظ وهذا من رحمته الاتی سبقت غضبه ووسعت کل شیء فیکون لها حکم عند ذلك حکم التاید من الاسم الواسع الذی به وسع کل شیء رحمة وعلم فلا یجدون الماء یدوم لهم ذلك ویستغذونه ویقولون نسینا فلا نسأل حسدا ان نذكر بنفوسنا وقد قال الله لنا اخسأوا فیها ولا تسکامون فیسکتون وهم فیهما یسلون ولا یبقی علیهم من العذاب الا الخوف من رجوع العذاب علیهم فهذا القدر من العذاب هو الذی یسرمد علیهم وهو الخوف وهو عذاب نفسی لاحیی وقد یدهاون عنه فی اوقات فتنعیمهم الراحة من العذاب الحسی بما یجعل الله فی قلوبهم من انه ذو رحمة واسعة یقول الله تعالی فالیوم نذساکم کما نسیتم ومن هذه الحقیقة یقولون نسینا اذ لم یحسوا بالآلام وكذلك قوله نسوا الله فأنسیهم وكذلك الیوم تنسی أی تترك فی جهنم اذ کان النسیان التریک وبالهمز التأخر فاهل النار حظهم من النعم عدم وقوع العذاب وحظهم من العذاب توقعه فانه لاأمان لهم بطریق الغیبار عن الله ویحبیبون عن خوف التوقع فی اوقات فوقتها یحبیبون عنه عشرة آلاف سنة ووقتنا الاتی سنة ووقتنا ستة آلاف سنة ولا یخرجون عن هذا المقدار المذکور منی ما کان لابد ان یمکن هذا القدر لهم من الزمان واذا أراد الله ان ینعمهم من اسمه الرحمن بنظرون فی حالهم الاتی هم علیها فی الوقت وخروجهم مما كانوا فیه من العذاب فینعمون بذلك القدر من النظر فوقنا یدوم لهم هذا النظر ألف سنة ووقتنا تسعة آلاف سنة ووقتنا خمسة آلاف سنة فیزیدو ینقص فلا تزال حالهم هذه دائماً فی جهنم اذ هم أهلها وهذا الذی ذکرناه کله من العلم العیسوی الموروث من المقام المحمدی والله یقول الحق وهو یمهدی السبیل

﴿الباب الحادي والعشرون في معرفة ثلاثة علوم كونية وتوابع بعضها في بعض﴾

علم التوابع علم الفكر بصحبه * علم النتائج فأنسبه الى النظر
هي الادلة ان حقت صورتها * مثل الدلالة في الاتي مع الذكر
على الذي أوقف الاجداد أجمعه * على حقيقة كن في عالم الصور
والاولولاسكون النون أظهرها * في العين قائمة تمشي على قدر
فأعلم بان وجود السكون في فلك * وفي توجهه في جوهر البشر

اعلم أبديك الله ان هذا هو علم التوالد والناسل وهو من علوم الاكوان وأصله من العلم الالهي فلنبين لك أولا صورته
في الاكوان وبعد ذلك نظره لك في العلم الالهي فان كل علم أصله من العلم الالهي اذ كان كل ما سوى الله من الله
قال الله تعالى وسخر لكم ما في السموات وما في الارض جميعا منه فهذا علم التوابع سار في كل شيء وهو علم الالتحام
والشكاح ومنه حسي ومعنوي والالهي فاعلم انك اذا أردت أن تعلم حقيقة هذا فلتنظره أولا في عالم الحس ثم في عالم
الطبيعة ثم في المعاني الروحانية ثم في العلم الالهي فإتاني الحس فاعلم انه اذا شاء الله أن يظهر شخصين اثنين ذاك
الاثنان هما يتجانها ولا يصح أن يظهر عنهما ثالث مالم يتم بهما حكم ثالث وهو أن يفضي أحدهما الى الآخر بالجماع فاذا
اجتمع على وجه مخصوص وشرط مخصوص وهو أن يكون الحمل قابلا للولادة لا يفسد البذر اذا قبله ويكون البذر يقبل
فتح الصورة فيه هذا هو الشرط الخاص وأما الوجه المتخصص فهو أن يكون التقاء الفرجين وانزال الماء والريح عن
شهوة فلا بد من ظهور ثالث وهو المسمى ولد او الاثنان يسميان والذين وظهور الثالث يسمى ولادة واجتماعهما يسمى
نسكا حاسفا وهذا أمر محسوس واقع في الحيوان وانما قلنا بوجه مخصوص وشرط مخصوص فانه ما يكون عن كل
ذكر وانتي يجتمعان بنكاح ولد ولا بد الا يحصل ما ذكرناه وسنبينه في المعاني باوضح من هذا اذا المطلوب ذلك وأما
في الطبيعة فان السماء اذا أمطرت الماء وقبالت الارض الماء ربت وهو حلقها فانبثت من كل زوج بهيج وكذلك لقاح
التخل والشجر ومن كل شيء خلقنا زوجين لاجل التوالد وإتاني المعاني فهو أن تعلم ان الاشياء على قسمين مفردات
ومركبات وان العلم بالمفرد يتقدم على العلم بالمركب والعلم بالمفرد يقتضيه بالحد والعلم بالمركب يقتضيه بالبرهان فاذا أردت
أن تعلم وجود العالم هل هو عن سبب أو لا فلتعلم الى مفردين أو ما هو في حكم المفردين مثل المقدمة الشرطية ثم تجعل
أحد المفردين موضوعا مبتدأ وتحمل المفرد الآخر عليه على طريق الاخبار به عنه فتقول كل جادث فهذا المسمى
مبتدأ فانه الذي بدأت به وهو موضوع أول فانه الموضوع الأول الذي وضعته لتحمل عليه ما تخبر به عنه وهو مفرد فان
الاسم المضاف في حكم المفرد ولا بد أن تعلم بالحد معنى الحدوث ومعنى كل الذي أضفته اليه وجعلته له كالسور لما يحيط به
فان كل تقتضي الحصر بالوضع في اللسان فاذا علمت الحادث حيث حدثت عليه مفردا آخر وهو قولك فله سبب
فأخبرت به عنه فلا بد أن تعلم أيضا معنى السبب وعقوليته في الوضع وهذا هو العلم بالمفردات المقتضنة بالحد فقام من
هذين المفردين صورة مركبة كقامت صورة الانسان من حيوانية ونطق فقلت فيه حيوان ناطق فتركيب المفردين
بحمل أحدهما على الآخر لا ينتج شيئا وانما هي دعوى يفتقر مدعيها الى دليل على صحتها حتى يصدق الخبر عن الموضوع
بما أخبر به عنه فيؤخذ من ذلك مسلما اذا كان في دعوى خاصة على طريق ضرب المثال مخافة التطويل وليس كافي
هذا يجعل ليزان المعاني وانما ذلك موقوف على علم المنطق فانه لا بد أن يكون كل مفرد معلوما وأن يكون ما يخبر به
عن المفرد الموضوع معلوما أيضا إنا يبرهان حسي أو بدهي أو نظري يرجع اليهما ثم تطلب مقدمة أخرى تعمل
فيها ما عملت في الاولى ولا بد أن يكون أحد المفردين مذكورا في المقدمتين فهي أربعة في صورة التركيب وهي ثلاثة
في المعنى لما ذكرناه ان شاء الله وان لم يكن كذلك فانه لا ينتج أصلا فتقول في هذه المسئلة التي مثابها في المقدمة الاخرى
والعالم حادث وتطلب فيه من العلم بحادث المفرد فيها ما طلبته في المقدمة الاولى من معرفة العالم ما هو وحمل الحدوث عليه
بقولك حادث وقد كان هذا الحادث الذي هو محمول في هذه المقدمة موضوعا في الاولى حين حلت عليه السبب فتكرر

الحادث في المقدمتين وهو الرابط بينهما فإذا ارتبطا سمي ذلك الارتباط وجه الدليل وسمى اجتماعهما دليلا وبرهانا
 فينتج بالضرورة أن حدوث العالم له سبب فاعلة الحدوث والحكم السبب فالحكم أعم من العلة فإنه يشترط في هذا
 العلم أن يكون الحكم أعم من العلة أو مساويا لها وإن لم يكن كذلك فإنه لا يصدق هذا في الأمور العقائية
 وأما أخذها في الشرعيات فإذا أردت أن تعلم مثلا أن النبيذ حرام بهذه الطريقة فتقول كل مسكر حرام والنبيذ
 مسكر فهو حرام وتعتبر في ذلك ما اعتبرت في الأمور العقلية كما مثلت لك فالحكم التحريم والعلة الاسكار فالحكم
 أعم من العلة الموجبة للتحريم فإن التحريم قد يكون له سبب آخر غير السكر في أمر آخر كالتحريم في الغضب
 والسرقة والجناية وكل ذلك عام في وجود التحريم في المحرم فلهذا الوجه المخصوص صدق فقد بان لك بالتقريب
 ميزان المعاني وأن النتائج إنما ظهرت بالتواضع الذي في المقدمتين اللذين هما كلابون في الحس وأن المقدمتين
 مركبتان من ثلاثة أو ما هو في حكم الثلاثة فإنه قد يكون للجملة معنى الواحد في الإضافة والشرط فلم تظهر نتيجة الأمن
 الفردية إذ لو كان الشفع ولا يصحبه الواحد صحبة خاصة ما صح أن يوجد عن الشفع شيء أبدا فيبطل الشرع في وجود
 العالم وثبت الفعل للواحد وأنه بوجوده ظهرت الموجودات عن الموجودات فتبين لك أن أفعال العباد وأن
 ظهرت منهم أنه لولا الله ما ظهر لهم فعل أصلا فجمع هذا الميزان بين إضافة الأعمال إلى العباد بالصورة وإيجاد ذلك
 الأفعال لله تعالى وهو قوله والله خالقكم وما تعملون أي وخلق ما تعملون فنسب العمل إليهم وإيجاده لله تعالى
 والخلق قد يكون بمعنى الإيجاد ويكون بمعنى التقدير كما أنه قد يكون بمعنى الفعل مثل قوله تعالى ما أشهدهم خلق
 السموات ويكون بمعنى المخلوق مثل قوله هذا خلق الله وأما هذا التواضع في العلم الإلهي والتواضع في العلم ذات
 الحق تعالى لم يظهر عنهما شيء أصلا من كونها ذاتا غير منسوب إليها أمر آخر وهو أن ينسب إلى هذه الذات أنها قادرة على
 الإيجاد عند أهل السنة أهل الحق أو ينسب إليها كونها علة وليس هذا من ذهب أهل الحق ولا يصح وهذا مما لا يحتاج إليه
 ولكن كان الغرض في سياق من أجل مخالفي أهل الحق لنقرر عنده أنه ما نسب وجود العالم لهذه الذات من كونها
 ذاتا وإنما نسبوا العالم لها بالوجود من كونها علة فلهذا أوردنا مقالاتهم ومع هذه النسبة وهي كونه قادرا لا بد من أمر
 ثالث وهو إرادة الإيجاد هذه العين المقصودة بأن توجد ولا بد من التوجه بالقصد إلى إيجادها بالقدر عقلا وبالقول شرعا
 بأن تشككون فإيجاد الخلق الاعن الفردية لاعن الاحدية لأن أحديته لا تقبل الثاني لأنها ليست أحدية عند ف كان
 ظهور العالم في العلم الإلهي عن ثلاث حقائق معقولة فسر ذلك في توالد الكون بعينه عن بعض لسكون الأصل على
 هذه الصورة ويكفي هذا التقدير من هذا الباب فقد حصل المقصود بهذا التنبيه فإن هذا الفن في مثل طريق أهل الله
 لا يحتمل أكثر من هذا فإنه ليس من علوم الفكر هذا الكتاب وإنما هو من علوم التلقي والتدلي فلا يحتاج فيه إلى
 ميزان آخر غير هذا وإن كان له به ارتباط فإنه لا يخلو عنه جملة واحدة ولكن بعد تصحيح المقدمات من العلم بعفدياتها
 بالحد الذي لا يمنع والمقدمات بالبرهان الذي لا يدفع بقول الله في هذا الباب لو كان فيهما آلهة إلا الله لفسدتا فهذا مما
 كنا بصدد في هذا الباب وهذه الآية وأما لها أحوجتنا إلى ذكر هذا الفن ومن باب الكشف لم يشغل أهل الله بهذا
 الفن من العلوم لتضييع الوقت وعمر الإنسان عزيز ينبغي أن لا يقطع الإنسان إلا في مجالسة تربية والحديث معه على
 ما شرعه الله والله يقول الحق وهو يهدي السبيل انتهى الجزء الخامس عشر والحمد لله

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(الباب الثاني والعشرون في معرفة علم منزل المنازل وترتيب جميع العلوم الكونية)

عجا لاقوال النفوس السامية * أن المنازل في المنازل سارية

كيف العروج من الخفيض إلى العلى * الأبقهر الحضرة المتعالية

قصصناعة التحليل في معراجها * نحو اللطائف والأمور السامية

وصناعة التركيب عند رجوعها * بسنا الوجود إلى ظلام الهاوية

اعلم أيديك الله انه لما كان العلم المنسوب الى الله لا يقبل السكثرة ولا الترتيب فانه غير مكتسب ولا مستفاد بل علمه عين ذاته كسائر ما ينسب اليه من الصفات وما سمي به من الاسماء وعلوم ما سوى الله لا بد أن تكون مرتبة محصورة سواء كانت علوم وهب أو علوم كسب فانها لا تخلو من هذا الترتيب الذي نذكره وهو علم افراد أو لا ثم علم التركيب ثم علم المركب ولا رابع لها فان كان من المفردات التي لا تقبل التركيب علمه مفردا وكذلك ما بقى فان كل علوم لا بد أن يكون مفردا أو مركبا والمركب يستدعي بالضرورة تقدم علم التركيب وحينئذ يكون علم المركب فهذا قد علمت ترتيب جميع العلوم الكونية فاني بين لك حصر المنازل في هذا المنزل وهي كثيرة لا تحصى ولنقتصر منها على ما يتعلق بما يختص به شرعنا ويمتاز به لا بالمنازل التي يقع فيها الاشتراك بيننا وبين غيرنا من سائر علوم الملل والنحل وجاتها تسعة عشر مرتبة أتمها ومنها ما يفرع الى منازل ومنها ما لا يفرع فلنذكر أسماء هذه المراتب وانجعل لها اسم المنازل فانه كذا عرفنا بها في الحضرة الالهية والادب أولى فلنذكر ألقاب هذه المنازل وصفات أربابها وأقطابها المتحققين بها وأحوالهم ومالكل حال من هذه الاحوال من الوصف ثم بعد ذلك نذكر ان شاء الله كل صنف من هذه التسعة عشر ونذكر بعض ما يشتمل عليه من أتمها المنازل لامن المنازل فانه ثم منزل يشتمل على ما يزيد على المائة من منازل العلامات والدلالات على أنوار جارية ويشتمل على آلاف وأقل من منازل الغايات الخافية على الاسرار الخفية والخواص الجليلة ثم تلاوما ذكرنا بما يضاف الى هذا العدد هذه المنازل من الموجودات قد علمنا واحدتها ثم نذكر ما يتعلق ببعض معاني هذا المنزل على التقريب والاختصار ان شاء الله تعالى نذكر ألقابها وصفات أقطابها فمن ذلك منازل الثناء والمدح هو لارباب السكشوقات والفتح ومنازل الرموز والانغاز لاهل الحقيقة والمجاز ومنازل الدعاء لاهل الاشارات والبعث ومنازل الافعال لاهل الاحوال والاتصال ومنازل الابتداء لاهل الطواجيس والايماء ومنازل التنزيه لاهل التوجيه في المناظرات والاستنباط ومنازل التقريب للغرباء المتألمين ومنازل التوقع لاصحاب البراقع من أجل السبعات ومنازل البركات لاهل الحركات ومنازل الاقسام لاهل التدبير من الروحانيين ومنازل الدهر لاهل الذوق ومنازل الانية لاهل المشاهدة بالابصار ومنازل الالام والالغ للالتفاف الحاصل بالتخاطق بالاخلاق الالهية ولاهل السر الذي لا ينكشف ومنازل التقرير لاهل العلم بالكمياء الطبيعية والروحانية ومنازل فناء الاكوان للضمان المخترات ومنازل الالفه لاهل الامان من أهل الغرف ومنازل الوعيد للمفسكين بقائمة العرش الامجد ومنازل الاستخبار لاهل غامضات الاسرار ومنازل الامر للمتحققين بحقائق سره فيهم وأما صفاتهم فاهل المدح لهم الزهو وأهل الرموز لهم النجاة من الاعتراض وأما المتألمون فاهل التيه بالتخاطق وأما أهل الاحوال والاتصال فاهل الحصول على العين وأما أهل الاشارة فاهل الحيرة عند التبليغ وأما أهل الاستنباط فاهل الغلط والاصابة وليسوا بمعصومين وأما الغرباء فاهل الانكسار وأما أهل البراقع فاهل الخوف وأما أهل الحركة فاهل مشاهدة الاسباب والمدبرون لهم الفكر والممكنون لهم الحدود وأهل المشاهدة لهم الحمد وأهل السكتم لهم السلامة وأهل العلم لهم الحكم على المعلوم وأهل السر منتظرون رفعه وأهل الامن في موطن الخوف من المكسر وأهل القيام لهم القعود وأهل الاطعام لهم التحكم وأهل التحقيق لهم ثلاثة أبواب ثوب ايمان وكفر ونفاق وأما ذكر أحوالهم فاعلم ان الله تعالى قد هيأ المنازل للنازل ووطأ المعامل للعامل وزوى المراحل للراحل وأعلى المعالم للعالم وفصل المقاصد للقاصد وأنشأ المعارف للعارف وثبت المواقف للواقف ووعر المسالك للسالك وعين الناسك للناسك وأخس المشاهد للشاهد وأخس الفراق للراقد نذكر كصفات أحوالهم فانه سبحانه جعل النازل مقتدرا والعامل مفكرا والراحل مشمرا والعالم مشاهدا والقاصم مكابدا والقاصم مجاهدا والقاصم مساعدا والقاعد عارفا والراصد واقفا والراكب محمولا والذاهب معلولا والجامد مسؤولا والقاصد مقبولا والعارف مبخوتا والواقف مبهورا والسالك مردودا والناسك مبعودا والشاهد

محكما والرافد مسلما فهذا قد ذكرنا صفات هؤلاء التسعة عشر صنفا في أحوالهم قلند كرمية ضمن كل صنف من
أقمت المنازل وكل منزل من هذه الأسماء يتضمن أربعة أصناف من المنازل الصنف الأول يسمى منازل الدلالات
والصنف الآخر يسمى منازل الحدود والصنف الثالث يسمى منازل الخواص والصنف الرابع يسمى منازل الأسرار
ولا تحصى كثرة فلندقتصر على التسعة عشر ولندكر أعداد ما تنطوي عليه من الأسماء وهذا أولها منزل المدح له
منزل الفتح فتح السرين ومنزل المفاتيح الأول ولنا فيه جزء سميناه مفاتيح الغيوب ومنزل الحجاب ومنزل تسخير
الارواح البرزخية ومنزل الارواح العلوية ولنا في بعض معانيه من النظم قولنا

منازل المدح والتباهي • منازل ما لها تناهي

لا تطلبن في السوء مسدحا • مدائح القوم في الثرى هي

من ظمئت نفسه جهادا • يشرب من أعذب المياه

نقول ليس مدح العبد أن يتصف بأوصاف سيده فانه سوء أدب والسيد أن يتصف بأوصاف عبده تواضعا فللسيد
النزول لانه لا يحكم عليه فنزوله الى أوصاف عبده بفضل منه على عبده حتى يسقطه فان جلال السيد أعظم في قلب العبد
من أن يدل عليه لولا نزوله اليه وليس للعبد أن يتصف بأوصاف سيده لاني حضرته ولا عند اخوانه من العبيد وان ولاء
عليهم كما قال عليه السلام أنا سيد ولد آدم ولا فخر وقال تعالى تلك الدار الآخرة نجعلها أي غلكتها ملسكا للذين
لا يريدون علوا في الارض فان الارض قد جعلها الله ذلولا والعبد هو الدليل والدلة لا تقتضي العلو فمن جاوزة ربه
هلك يقال ما هلك امرؤ عرف قدره وقوله ما لها تناهي يقول انه ليس للعبد في عبودية نهاية يصل اليها ثم يرجع ربا
كما انه ليس للرب حد ينتهي اليه ثم يعود عبد اقل رب الى غير نهاية والعبد عبد الى غير نهاية فلندقل مدائح القوم في
الثرى هي وهو اذل من وجه الارض وقال لا يعرف لذة الماء الا الظمآن يقول لا يعرف لذة الانصاف بالعبودية الا من
ذاق الآلام عند انصافه بالربوبية واحتياجه الخلق اليه مثل سليمان حين طلب أن يجعل الله أرزاق العباد على يديه حسا
لجميع ما حضره من الاقوات في ذلك الوقت فخرجت دابة من دراب البحر فطلبت قوتها فقال لها عذني من هذا قدر
قوتك في كل يوم فاكلته حتى أتت على آخره فقالت زدني فوافيت برزقي فان الله يعطيني كل يوم مثل هذا عشر مرات
وغيري من الدواب أعظم مني وأكثر رزقا فاقاب سليمان عليه السلام الى ربه وعلم انه ليس في وسع المخلوق ما ينبغي
للمخلوق تعالى فانه طاب من الله ملكا لا ينبغي لاحد من بعده فاستقال من سؤاله حين رأى ذلك واجتهدت الدواب عليه
تطلب أرزاقها من جميع الجهات فضاق لذلك ذرعا فلما قبل الله سؤاله وأقاله وجده من اللذة لذلك ما لا يقدر قدره
(منزل الرموز) فاعلم وفقك الله انه وان كان منزلا فانه يحتوي على منازل منها منزل الوحدة وانية ومنزل العقل الاول
والعرش الاعظم والصد والانيان من السماء الى العرش وعلم التمثل ومنزل الغيوب والحجاب ومنزل الاستواء والقهواني
والالوهية السارية واستمداد السكان والدر والمنازل التي لا تلبث لها ولا تلبث لاحد فيها ومنزل البرازخ والالهية
والزيادة والغيرة ومنزل الفقد والوجدان ومنزل رفع الشكوك والجود والخزون ومنزل القهر والخسف ومنزل
الارض الواسعة ولما دخلت هذا المنزل وأنا بتونس وقعت مني صبيحة مالي بها علم انها وقعت مني غير انه ما بقي احد من
سمعتها الا سقط مغشيا عليه ومن كان على سطح الدار من نساء الجيران مستشرقا علينا غشي عليه ومنهن من سقط
من السطوح الى محن الدار على علوها وما أصابه بأس وكنت أول من أفاق وكنا في صلاة خلف امام فأرأيت أحدا
لا صاعقا فبعده حين أفاقوا فقلت ما شأنكم فقالوا أنت ما شأنك لقد صحت صبيحة أثرت ما ترى في الجماعة فقلت والله
ما عندي خبراني صحت ومنزل الآيات القرية والحكم الالهية ومنزل الاستمداد والزينة والامر الذي مسك الله به
الافلاك السماوية ومنزل الذكر والسلب وفي هذه المنازل قلت

• منازل الكون في الوجود • منازل كلها رموز

• منازل للعقول فيها • دلائل كلها تجسسوز

لما أتى الطالبون قصدا * ليسل شيء فذاك جوزوا

فيا عبيد السكبان جوزوا * هذا الذي ساقكم وجوزوا

الرمز واللغز هو الكلام الذي يعطى ظاهره مالم يقصده قائله وكذلك منزل العالم في الوجود ما أوجده الله لعينه وإنما أوجده الله لنفسه فاشتغل العالم بغير ما وجد له خالف قصده موجدده ولهذا يقول جماعة من العلماء العارفين وهم أحسن حالا ممن دونهم إن الله أوجدنا لنا والمحقق والعبد لا يقول ذلك بل يقول إنما أوجدنا له لا الحاجة منه إلى قانا العزري ورمزه ومن عرف أشعار اللغز عرف ما أردناه وأما قوله لما أتى الطالبون قصدا النيل شيء بذلك جوزوا من المجازات يقول من طلب الله لا مرفه ولا طاب ولا ينال منه غير ذلك وقوله فيا عبيد السكبان يقول من عبد الله لشيء فذلك الشيء معبوده ورببه والله يرى منه وهو لا يعبد وقوله جوزوا أي خذوا ما جئتم له أي بسببه وجوزوا أي روجوا عنا فانكم ما جئتم إلينا ولا بسببنا (منزل الدعاء) هذا المنزل يحتوي على منازل منها منزل الانس بالشبيه ومنزل التغذي ومنزل مكة والطائف والحج ومنزل المقاصير والابتلاء ومنزل الجمع والتمفرقة والمنع ومنزل النواشي والتقدیس وفي هذا المنزل قلت

لتأبه الرحمن فيسك منازل * فاجب نداء الحق طوعا يافسل

رفعت اليك الرسائل أكرمها * نرجو النوال فلا تخيب السائل

أنت الذي قال الدليل بفضل له * وإنما عليه شواهد ودلائل

لولا اختصاصك بالحقيقة ما زهت * بنزولك الأعلى لديه منازل

يقول إن نداء الحق عباده إنما هو لسان الرسائل تطلب اسمها من أسمائه وذلك العبد في ذلك الوقت تحت سلطانها والمرسلات لطائف الخلق ترفع أكرمها إلى من هي في يديه من الأسماء لتجوده على من يطلبها من الأسماء والمسؤول أبدا إنما هو من له المهيمنة على الأسماء كالعليم الذي له التقدم على الخير والحبيب والمحصى والمفضل ولهذا قال أنت الذي قال الدليل بفضل له والحقيقة التي اختص بها إحاطته بما تحته في الرتبة من الأسماء الإلهية إذ القادر في الرتبة دون المريد والعالم في الرتبة فوق المريد والحق فوق الكل فالمنزل التي تحت إحاطة الاسم الجامع تفتخر بنزوله إليها الجابة أسوأها (منزل الأفعال) وهو يشتمل على منازل منها منزل الفضل والالهام ومنزل الأسراء الروحاني ومنزل التلطف ومنزل الهدى وفي هذه المنازل أقول

لنازل الأفعال برق لامع * ورياحها تزجي السحاب زعازع

وسهامها في العالمين نوافذ * وسيوفها في الكائنات قواطع

ألفت إلى العز المحقق أمرها * فالعين تبصر والتناول شاسع

الناس في أفعال العباد على قسمين طائفة ترى الأفعال من العباد وطائفة ترى الأفعال من الله وكل طائفة يبردها مع اعتقادها ذلك شبه البرق اللامع في ذلك يعطيه أن للذي نفي عنه ذلك الفعل نسبة ما وكل طائفة لها سحاب يحول بينها وبين نسبة الفعل لمن نفعه عنه وقوله في رياحها أنها شديدة أي الأسباب والأدلة التي قامت لكل طائفة على نسبة الأفعال لمن نسبتها إليه قوية بالنظر إليه ووصف سهامها بالنفوذ في نفوس الذين يعتقدون ذلك وكذلك سيوفها فيهم قواطع وقوله أنها ألفت إلى العز أي احتمت بحمي مانع يمنع المخالف أن يؤثر فيه فيبقى على هذا كل أحد على ما هي إرادة الله فيه قال تعالى زيننا كل أمة عملهم وقوله فالعين تبصر يقول الحسن يشهد أن الفعل للعبد والإنسان يجسد ذلك من نفسه بماله فيه من الاختيار وقوله التناول شاسع أي ونسبته إلى غير ما يعطيه الحسن والنفس بعيد التناول إلا أنه لا بد فيه من برق لامع يعطى نسبة في ذلك الفعل لمن نفي عنه لا يقدر على تجدها (منزل الابتداء) ويشتمل على منازل منها منزل الغلظة والسبعات ومنزل التنزلات والعلم بالتوحيد الإلهي ومنزل الرحوت ومنزل الحق والفرع وفي هذا المنزل أقول

للابتداء شواهد ودلائل * وله إذا حظ الركاب منازل

يخوى على بين الحوادث حكمه * ويمده الله الكريم الفاعل
ما ينسبه نسب وبين الالهة * الا التعلق والوجود الحاصل
لاتسمعن مقالة من جاهل * مبني الوجود حقائق وأبطل
مبني الوجود حقائق مشهودة * وسوى الوجود هو المحال الباطل

يقول لا ابتداء الا كوان شواهد فيها انهم تكن لانفسها ثم كانت وله الضمير يعود على الابتداء اذا لحظ الركاب أي اذا
تبعته من أين جاء وجوده من عند من أوجده ولذلك كان له البقاء قال تعالى وما عند الله باق فاذا حططت عنده
عرفت منزلته منه الذي كان فيها اذ لم يكن لنفسه وذلك منزل الاولية الالهية في قوله هو الاول ومن هذه الاولية صدر
ابتداء الكون ومنه تستمد الحوادث كلها وهو الحالك فيها وهي الجارية على حكمه ونقي النسب عنه فان أولية الحق تعد
أولية العبد وليس لأولية الكون امداد شيء فبأن نسب الا العناية ولا سبب الا الحكم ولا وقت غير الازل هذا مذهب
القوم وما بقي مما دخل تحت حصر هذه الثلاثة فعمى وليس هكذا صرح به صاحب محاسن المجالس وقول من
قال مبني الوجود حقائق وأبطل ليس بصحيح فان الباطل هو العدم وهو صحيح فان الوجود المستفاد في حكم العدم
والوجود الحق من كان وجوده لنفسه وكل عدم وجود فواجب الامن وجود كان موصوفاً بغيره لا لنفسه والذي
استفاد هو الوجود له عينه وأما المحال الباطل فهو الذي لا وجود له لا لنفسه ولا من غيره (منزل التنزيه) هذا المنزل
يشتمل على منازل منها منزل الشكر ومنزل البأس ومنزل النشر ومنزل النصر واجمع ومنزل الرجوع والخسران
والاستحالات ولنا في هذا

لما نزل التنزيه والتقديس * سر مقول حكمه مقول
علم يعود على المنزه حكمه * فردوس قدس روضه مطول
فمنزه الحق المبين مجوز * ما قاله فراميه تضليل

يقول المنزه على الحقيقة من هو تنزيه نفسه وانما ينزه من يجوز عليه ما ينزه عنه وهو المخلوق فلهذا يعود التنزيه على المنزه
قال صلى الله عليه وسلم انما هي أعمالكم ترد عليكم فمن كان عمله التنزيه عاد عليه تنزيهه فكان محله منزها عن أن يقوم
به اعتقاد ما لا ينبغي أن يكون الحق عليه ومن هنا قال من قال سبحانه تعظيماً للجلال الله تعالى ولهذا قال روضه مطول
وهو نزول التنزيه الى محل العبد المنزه خالق الله يقول الحق وهو يهدي السبيل

(منزل التقريب هذا المنزل يشتمل على منزلي منزل خرق العوائد ومنزل أحذية كن وفيه أنشدت)

لما نزل التقريب شرط يعلم * وطأ على ذات السكبان تحم
فاذا أتى شرط القيامة واستوى * جبارها خضع الوجود ويخدم
هيات لا تجني النفوس ثمارها * الا التي فعلت وأنت بحجم *

يقول ان التقريب من صفات المحذات لانها تقبل التقريب وضده هو الحق هو القريب وان كان قد وصف نفسه بأنه
يتقرب والمصدر منه التقريب والتقريب لما قال شرط يعلم وهو قبول التأثير قال ولا يعرف وينكشف الامر عما
الافى الآخرة وقال والنفوس ما لها جنى الا ما غرسته في حياتها الدنيا من خير او شر فلها التقريب من أعمالها فمن
يعمل مثقال ذرة خيراً يره ومن يعمل مثقال ذرة شراً يره (منزل التوقع) وهذا المنزل أيضاً يشتمل على منزلي
منزل الطريق الالهى ومنزل السمع وفيه نظمت

ظهرت منازل للتوقع بادية * وقطوفها ليد المقرب دانية
فاقطع من اغصان الدنوت ثمارها * لاتقطع من النصوص العادية
لا تخرجن عن اعتدالك والزمين * وسط الطريق تر الحقائق بادية

يقول ما يتوقعه الانسان قد ظهر لانه ما يتوقع شيئاً الا وله ظهور عنده في باطنه فقد برز من غيبه الذي يستحقه الى باطن

من يتوقعه ثم انه يتوقع ظهوره في عالم الشهادة فيكون أقرب في تناول وهو قوله قطوفها دانية أي قريبة ليد القاطن يقول احفظ طريق الاعتدال لا تنحرف عنه والاعتدال هنا ملازمتك حقيقة لا تخرج عنها كما خرج المتكبرون ومن كان برزخا بين الطرفين كان له الاستشراق عليهما فاذا مال الى أحد هما غاب عن الآخر (منزل البركات) وهو أيضا يشمل على منزلين على منزل الجمع والتفرقة ومنزل الخصام البرزخي وهو منزل الملك والقهر وفيه قلت

لمنازل البركات نور بسطع * وله بحبات القلوب توقع
فيها المزيد لكل طالب مشهد * ولها الى نفس الوجود تطلع
فاذا تحقق سر طالب حكمة * بحقائق البركات شهد المطلع
فالحمد لله الذي في سكونه * أعيانه مشهودة تقسم

البركات الزيادة وهي من نتائج الشكر واسمى الحق نفسه تعالى بالاسم الشاكر والشكور لا يزيد في العمل الذي شرع لنا ان نعمل به كما يزيد الحق النعم بالشكر منا فكل نفس متطلعة للزيادة يقول واذا تحقق طالب الحكم الزيادة انفرد بأمور يجهد أن لا يشاركه فيها أحد لتكون الزيادة من ذلك النوع وصاحب هذا المقام تكون حاله المراقبة للحال الذي يطلبه (منزل الاقسام والايلاء) وهذا المنزل يشمل على منازل منها منزل الفهوات والرحمانية ومنزل الاقسام الروحانية ومنزل الرقوم ومنزل مساقط النور ومنزل الشمراء ومنزل المراتب الروحانية ومنزل النفس السكينة ومنزل القطب ومنزل انفهاق الانوار على عالم الغيب ومنزل مراتب النفس الناطقة ومنزل اختلاف الطرق ومنزل المودة ومنزل علوم الالهام ومنزل النفوس الحيوانية ومنزل الصلاة الوسطى وفي هذا قلت

منازل الاقسام في العرض * أحكامها في عالم الارض
تجري بافلاك السعود على * من قام بالسنة والفرض
وعلمها وقف على عينها * وحكمها في الطول والعرض

يقول القسم نتيجة التهمة والحق يعلم الخلق من حيث ما هم عليه لا من حيث ما هو عليه ولهذا لم يول الحق تعالى لللائمة لانهم ليسوا من عالم التهمة وليس لخلق أن يقسم بخلق وهو مذموم وان أقسم بخلق عندنا فهو عاص ولا كفارة عليه اذا حنث وعليه التوبة مما وقع فيه لا غير وانما أقسم الحق بنفسه حين أقسم بذكر الخلق وحذف الاسم يدل على ذلك اظهار الاسم في مواضع من الكتاب العزيز مثل قوله فو رب السماء والارض رب المشارق والمغرب فكان ذلك اعلاما في المواضع التي لم يجر للاسم ذكر ظاهر انه غيب هناك لا مراءاة مسبب عنه في ذلك يعرفه من عرفه الحق ذلك من نبي روى ما هم قان القسم دليل على تعظيم القسم به ولا شك انه قد ذكر في القسم من يبصر ومن لا يبصر فدخل في ذلك الرفيع والوضيع والمرضى عنه والمغضوب عليه والمحبوب والمموتة والمؤمن والكافر والموجود والمعدوم ولا يعرف منازل الاقسام الا من عرف عالم الغيب فيغلب على الظن ان الاسم الالهي هنام مضمرة وعرف ذلك ان عالم الغيب هو الطول وعالم الشهادة هو العرض (منزل الأنبياء) ويشتمل على منازل منها منزل سليمان عليه السلام دون غيره من الانبياء ومنزل الستر الكامل ومنزل اختلاف الخلقات ومنزل الروح ومنزل العلوم وفيه أقول

أنبياء قدسية مشهودة * لوجودها عند الرجال منازل
تفني السكبان اذا تجلت صورة * في سورة أعلامها تنفاضل
وتريك فيك وجودها بنعوتها * خلف الظلال وجودها لك شامل

يقول ان الحقيقة الالهية المعنوية بنعوت التنزيه اذا شوهدت تفني كل عين سواها وان تقاضت مشاهدتها في الشخص الواحد بحسب أحواله وفي الاشخاص لاختلاف أحوالهم لما أعطت الحقيقة انه لا يشهد الشاهد منا الانفسه كالا تشهد من الانفسه فكل حقيقة للاخرى من آة المؤمن من آة أخيه ليس كمثل شيء (منزل الدهور) يحتوي

هذا المنزل على منازل منها منزل السابقة ومنزل العزة ومنزل روحانيات الافلاك ومنزل الامر الالهي ومنزل
الولادة ومنزل الموازنة ومنزل البشارة باللقاء وفيه أقول

ومن المنازل ما يكون مقدره * مثل الزمان فانه متوهم
دلت عليه الدلائل بدورها * وله التصرف والمقام الاعظم

يقول لما كان الازل امر متوهم في حق الحق كان الزمان أيضا في حق الحق امر متوهم أي مدة متوهمه تقطعها
حركات الافلاك فان الازل كالزمان لا يخلق فافهم (منزل لام الالف) هذا منزل الالتفاف والغالب عليه الالتفاف
لا الاختلاف قال تعالى والنفث الساق بالساق الى ربك يومئذ المساق وهو يحتوي على منازل منها منزل مجمع
البحرين وجمع الامرين ومنزل التشریف الحمدي الذي الى جانب المنزل الصمدي وفيه أقول

منازل اللام في التحقيق والالف * عند اللقاء انفصال حال وصلهما
هما الدليل اعلى من قال ان أنا * سر الوجود واني عينه فهما
نعم الدليل لان اذ لا بحالهما * لا كالذي دل بالا قول فانصرما

يقول وان ارتبط اللام بالالف وانعقد وصارا عينا واحدة وهو ظاهر في المزوج من الحروف في المقام الثامن
والعشرين بين الواو والياء اللذين هما الصحة والاعتلال فلما في الالف من العلة ولما في اللام من الصحة وقعت
المناسبة بينهما وبين هذين الحرفين فيلبي الصحيح منه حرف الصحة ويلبي المعتل منه حرف العلة فيداه مبسوطة بالرجة
مقبوضة بنقيضها وليس للام الالف صورة في نظم المفرد بل هو غيب فيها ورتبة على حالها بين الواو والياء وقد استتاب في
مكانه الزاي والحاء والطاء اليابسة فله في غيبه الرتبة السابعة والثامنة والتاسعة فله منزلة القمر بين البدر واللال فلم تزل
تصحبه رتبة البرزخية في غيبته وظهوره فهو الرابع والعشرون اذ كانت له السبعة بالزاي والثمانية بالحاء والتسعة بالطاء
واليوم أربع وعشرون ساعة في أي ساعة عملت به فيها أنجح عملك على ميزان العمل بالوضع لانه في حروف الرقم لافي
حروف الطبع لانه ليس له في حروف الطبع اذ اللام وهو من حروف اللسان برزخ بين الخلق والشفقين والالف ليست
من حروف الطبع فاناب الامتاب حرف واحد وهو اللام الذي عنه تولد الالف اذا اشبعت حركته فان لم تشبع ظهرت
الهمزة ولهذا جعل الالف بعض العلماء نصف حرف والهمزة نصف حرف في الرقم الوضعي لافي اللفظ الطبيعي ثم رجع
فنقول ان انعقد اللام بالالف كما قلنا وصارا عينا واحدة فان غلبه يدلان على انهما اثنان ثم العبارة باسمه تدل على انه
اثنان فهو اسم مركب من اسمين اعينين العين الواحدة اللام والاخرى الالف ولكن لما ظهر في الشكل على صورة
واحدة لم يفرق الناظر بينهما ولم يميزه أي الفخذين هو اللام حتى يكون الآخر الالف فاختلف الكتاب فيه ففهم من
راعي النلفظ ومنهم من راعى ما ابتدئ به مخططة فيجعله أولًا فاجتمع في تقديم اللام على الالف لان الالف هنا تولد عن
اللام بلا شك وكذلك الهمزة تتلو اللام في مثل قوله لا ثم أشد رهبة وأمثاله وهذا الحرف أعني لام ألف هو حرف
الالتباس في الافعال فلم يتخلص الفعل الظاهر على يد المخلوق ان هو ان قلت هو لله صدقت وان قلت هو للمخلوق
صدقت ولولا ذلك ما صح التكليف وازافة العمل من الله للعبد يقول صلى الله عليه وسلم انه هي أعمالكم ردت عليكم
ويقول الله وما تفعلوا من خير فلن يسكفوه واعمالوا ما شئتم اني بما تعملون بصير والله يقول الحق فكذلك أي
الفخذين جعلت اللام أو الالف صدقت وان اختلف العمل في وضع الشكل عند العلماء به للتحقق بالصورة وكل من
دل على ان الفعل للواحد من الفخذين دون الآخر فذلك غير صحيح وصاحبه ينقطع ولا يثبت وان غيره من أهل ذلك
الشان يخالفه في ذلك ويدل في زعمه والقول معه كالقول مع مخالفه ويتعارض الامر ويشكل الاعلى من نور الله
بصيرته وهداه الى سواء السبيل (منزل التقرير) وهو يشتمل على منازل منها منزل تعداد النعم ومنزل رفع الضرر
ومنزل الشرك المطابق وفي ذلك أقول

تفسرت المنازل بالسكون * ورجعت الظهور على الكمون

ودلت بالبيان على عيون * مفجرة من الماء المعين

ودلت بالبروق سحاب مزين * اذا لمعت على النور المبين

اعلم أيديك الله أنه يقول الثبوت بقرائن المنازل فمن ثبت ثبت وظهور لكل عين على حقيقة لها ألا ترى ما تعطيك سرعة الحركة من الشبه فيحكم الناظر على الشيء بخلاف ما هو عليه ذلك الشيء فيقول في النار الذي في الجرة أو في رأس الفتيلة اذا أسرع حركته عرضاً له خط مستطيل أو بديره بسرعة فيرى دائرة نار في الهواء وسبب ذلك عدم الثبوت واذا ثبتت المنازل دلت على ما تحوى عليه من العلوم الالهية (منزل المشاهدة) وهو منزل واحد هو منزل فناء الكون فيه بقى من لم يكن ويبقى من لم يزل وفيه أقول

في فناء الكون منزل * روحه فينا منزل

انه ليس له قدرى * ماله نور ولا ظل

هو عين النور صرفاً * ماله عنه تنقل

* فانا الامام حقاً * ملك في الصدر الاول

عنده مفتاح أمرى * فيوايكم ويعزل

سمهر يأتي طوال * لست بالسالك الاعزل

فالقائم الحق فيكم * دائم لا يتبدل

وهو القاهر منه * وهو الامام الاعدل

ليس بالنور الممثل * بل من المهاة كمل

وأنا منه يقيناً * بمكان السر الافضل

فبعين العين أسمو * وبامر الامر أنزل

يقول حالة الفناء لا نور ولا ظل مثل ليلة القدر ثم قال وذلك هو الضوء الحقيقي والظل الحقيقي فانه الاصل الذي لا ضده والانوار تقاتلها الظلم وهذا لا يقابلها شيء وقوله انا الامام يعني شهوده للحق من الوجه الخاص الذي منه الى وهو الصدر الاول ومن هذا المقام يقع التفصيل والكثرة والعدد في الصور وجعل السمهر يات كناية عن تأثير القبومية في العالم وطا الثبوت ولذا قال لا يتبدل وله القهر والعدل لا يقبل التشبيه فبشهود الذات اعلا وبالامر الالهى أنزل اماما في العالم (منزل الالفه) هو منزل واحد وفيه أقول

منازل الالفه مالفه * وهي بهذا النعت معروفه

فقل لمن عرس فيها اقم * فانها بالامن محفوفه

وهي على الاثنين موقوفه * وعن عذاب الوتر مصروفه

هذا منزل الاعراس والسرور والافراح وهو ما امتن الله به على نبيه محمد صلى الله عليه وسلم فقال لو أنفقت ما في الارض جميعاً ما ألفت بين قلوبهم يريد عليك ولكن الله ألفت بينهم يريد على مودتك واجابتك ونصديقتك (منزل الاستخبار) وهو يشتمل على منازل منها منزل المنازعة الروحانية ومنزل حليلة السعداء كيف تظهر على الاشقياء وبالعكس ومنزل الكون قبل الانسان وفيه أقول

اذا استفهمت عن أحباب قلبي * أحالوني على استفهام لفظي

منازلهم بلفظك ليس الا * فباشؤمي لذلك وسوء حظي

وعظمت النفس لا تنظر اليهم * فما التفتت بخاطرها لوعظي

لفظهم عسى أحظي بكون * فكانوا عين كوني عين لفظي

ومن عجب اني أحسن اليهم * واسأل عنهم من أرى وهمومي

وقال

وترصد هم عيني وهم في سوادها * ويشتاقهم قلبي وهم بين أضلبي
يقول انهم في لساني اذا سالت عنهم وفي سواد عيني اذا نظرت اليهم وفي قلبي اذا فكرت فيهم واشتقت اليهم فهم معي في
كل حال كون عليها فهم عيني ولست عينهم اذ لم يكن عندهم مني ما عندي منهم (منزل الوعيد) وهو منزل واحد
محموي على الجور والاستمساك بالسكون وفيه قلت

ان الوعيد منزلان هما لمن * ترك السلوك على الطريق الاقوم
فاذا تحقق بالكمال وجوده * ومشى على حكم العلو الاقدم
عادا نعيما عنده فنعيمه * في النار وهي نعيم كل مكرم
منزل روحاني وهو عذاب النفوس ومنزل جسماني وهو العذاب المحسوس ولا يكون الا ان حاد عن الطريق
المشروع في ظاهره وباطنه فاذا وفق للاستقامة وسبقت له العناية عصم من ذلك وتنعيم بنار المجاهدة لجنة المشاهدة
(منزل الامر) وهو يشمل على منازل منزل الارواح البرزخية ومنزل التعليم ومنزل السرى ومنزل السبب
ومنزل النائم ومنزل القطب والامامين ولنا فيه

منازل الامر فهو انية الذات * بها تحصل افسراحى ولذاتى
فليتني قائم فيها مدى عمرى * ولا أزول الى وقت الملاقاة
فقرة العين المختار كان له * اذا تبرز في صدر المناجاة

الامر الاطلى من صفة الكلام وهو مستوددون الاولياء من جهة التشريع وما في الحضرة الالهية امر تكليفي الا ان
يكون مشروعا فابقى للولى الامماع امرها اذا امرت الانبياء فيكون للولى عند سماعه ذلك لذة سارية في وجوده
لكن يبقى للاولياء المناجاة الالهية التي لا امر فيها سمر او حديثا فكل من قال من اهل الكشف انه مأمور بأمر الهى
في مكانه وسكانه مخالف لامر شرعى محمدى تكليفي فقد التبس عليه الامر وان كان صادقا فيما قال انه سمع وانما
يمكن ان يظهر له تجل الهى في صورة نبيه صلى الله عليه وسلم فخطابه نبيه وأقيم في سماع خطاب نبيه وذلك ان الرسول
موصول امر الحق تعالى الذى امر الله به عباده فقد يمكن أن يسمع من الحق في حضرة ما ذلك الامر الذى قد جاء به
أول رسوله صلى الله عليه وسلم فيقول امرنى الحق وانما هو في حقه تعريف بأنه قد أمر وانقطع بهذا السبب بمحمد
صلى الله عليه وسلم وما عدا الامر من الله المشروعة فلا ولا لى في ذلك القدم الراسخة فهذا قد أتينا على التسعة عشر
صنفان المنازل فلندكر أخص صفات كل منزل فنقول (وصل) أخص صفات منزل المدح تعلق العلم بما لا يتناهى
وأخص صفات منزل الرموز تعلق العلم بخواص الاعداد والاسماء وهي الكلمات والحروف وفيه علم السمياء وأخص
صفات منزل الدعاء علوم الاشارة والتعطية وأخص صفات منزل الافعال علم الآن وأخص صفات منزل الابتداء علم
المبدأ والمعاد ومعرفة الاوليات من كل شئ وأخص صفات التنزيه علم السمع والخلق وأخص صفات التقريب علم
الدلالات وأخص صفات منزل التوقع علم النسب والاضافات وأخص صفات منزل البركات علم الاسباب والشروط
والعلل والادلة والحقيقة وأخص صفات الاقسام علوم العظمة وأخص صفات منزل الدهر علم الازل وديمومة الباري
وجودا وأخص صفات منزل الانية علم الذات وأخص صفات منزل لام ألف علم نسبة الكون الى المكون وأخص صفات
منزل التقدير علم الحضور وأخص صفات منزل فناء الكون علم قاب الاعيان وأخص صفات منزل الالف علم الالتحام
وأخص صفات منزل الوعيد علم المواطن وأخص صفات منزل الاستفهام علم ليس كمثله شئ وأخص صفات منزل
الامر علم العبادة (وصل) اعلم انه لسلك منزل من هذه المنازل التسعة عشر صنف من الممكنات فمنهم صنف الملائكة
وهم صنف واحد وان اختلفت احوالهم (وعلم الاجسام عمانية عشر) الافلاك أحد عشر نوعا والاركان أربعة
والمولدات ثلاثة ولها وجه آخر يقابلها من الممكنات في الحضرة الالهية الجوهر للذات وهو الاول والثاني الاعراض
وهي للصفات الثالث الزمان وهو الازل الرابع المكان وهو الاستواء والتعويث الخامس الاضافات للاضافات

السادس الاوضاع للفهوانية السابعة الكميات للاسماء الثامن الكيفيات للتجليات التاسع التأثيرات الموجود
 العاشر الانفعالات للظهور في صور الاعتقادات الحادي عشر الخاصية وهي للاحادية الثاني عشر الحيرة وهي
 للوصف بالنزول والفرح والفرح وأشباه ذلك الثالث عشر حياء الكائنات للحق الرابع عشر المعرفة للعلم
 الخامس عشر الهواجس للارادة السادس عشر الابصار للبصير السابع عشر السمع للسمع الثامن عشر الانسان
 للكمال التاسع عشر الانوار والظلم للنور (وصل في نظائر المنازل التسعة عشر) نظائر هامن القرآن حروف الهجاء
 التي في أول السور وهي أربعة عشر حرفاً في خمس مراتب أحادية وثنائية وثلاثية ورباعية وخماسية ونظائر هامن النار
 الحزنة تسعة عشر ملكاً نظائر هافي التأثيرات ثمانية عشر برجا والسبعة السراي نظائر هامن القرآن حروف البسملة ونظائر هامن
 من الرجال النقباء اثنا عشر والابدال السبعة وهو لاء السبعة منهم الاوناد أربعة والامامان اثنان والقطب واحد والنظائر
 لهذه المنازل من الحضرة الالهية ومن الاكوان كثير (وصل) اعلم ان منزل المنازل عبارة عن المنزل الذي يجمع جميع
 المنازل التي تظهر في عالم الدنيا من العرش الى الترى وهو المسمى بالامام المبين قال الله تعالى وكل شيء اصبنا في امام
 مبين فقوله اصبناه دليل على انه ما اودع فيه الا علوماً متناهية فنظرنا هل ينحصر لاحد عدد هان فخرجت عن الحصر مع
 كونها متناهية لانه ليس فيه الا ما كان من يوم خلق الله العالم الى ان ينقضي حال الدنيا وتنتقل العماراة الى الآخرة فسألنا
 من اتق به من العلماء بالله هل تنحصر اتمهات هذه العلوم التي يحويها هذا الامام المبين فقال نعم فأخبرني الثقة الامين
 الصادق صاحب وعاهدي في أي لأذ كراسه ان اتمهات العلوم التي تتضمن كل أم منه ما لا يحصى كثرة تبلغ بالعدد الى
 مائة ألف نوع من العلوم وتسعة وعشرين ألف نوع وستائة نوع وكل نوع يحتوي على علوم جمة ويعبر عنها بالمنازل فسألت
 هذا الثقة هل ناطها أحد من خلق الله وأحاط بها علماً قال لا ثم قال وما يعلم جود ربك الا هو واذا كانت الجنود
 لا يعلمها الا هو وايس للحق منازع يحتاج هؤلاء الجنود الى مقابله فقال لي لا تجب فو رب السماء والارض اقدم ما هو
 أعجب فقلت ما هو فقال لي الذي ذكر الله في حق امرأتين من نساء رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم تلا وان تظاهرا عليه
 فان الله هو مولاه وجبريل وصالح المؤمنين والملائكة بعد ذلك ظهير فهذا أعجب من ذكر الجنود فأسرار الله عجيبه
 فلما قال لي ذلك سألت الله أن يطلعني على فائدة هذه المسئلة وما هذه العظمة التي جعل الله نفسه في مقابلاتها وجبريل
 وصالح المؤمنين والملائكة فأخبرت بها فأسررت بشئ سروري بمعرفة ذلك وعلمت لمن استندتوا ومن يقو بهما ولولا
 ما ذكر الله نفسه في النصرة ما استطاعت الملائكة والمؤمنون مقاومتها وعلمت انهما حصل لهما من العلم بالله والتأثير
 في العالم ما أعطاهما هذه القوة وهذا من العلم الذي كهيئة المسكنون فشكرت الله على ما أولى غياظي ان أحدا من خلق
 الله استند الى ما استندها تان المرأتان يقول لوط عليه السلام لو أن لي بكم قوة أو آوى الى ركن شديد وكان عنده
 الركن الشديد ولم يكن يعرفه فان النبي صلى الله عليه وسلم قد شهد له بذلك فقال يرحم الله أخى لوط لقد كان يأوى الى
 ركن شديد وعرفناه عائشة وحفصة فلو علم الناس علم ما كانتا عليه لعرفوا معنى هذه الآية والله يقول الحق وهو
 يهدي السبيل

الباب الثالث والعشرون في معرفة الاقطاب المصونين وأسرار صونهم

ان الله حكمة أخفاها * في وجودي فليس عين تراها
 خلق الجسم دار طو وأنس * فبناها وجوده سسواها
 ثم لما تعذلت واستقامت * جاء روح من عنده أحيها
 ثم لما تحقق الحق علما * حبسه وانقياده طواها
 قال للموت خذ اليك عبيدي * فدعاه له بما أخلاها
 وتجسس لي له فقال الهى * أين أنسى فقال ما ننساها
 كيف أنسى دار اجعلت قواها * من قواكم فهي التي لا تنهاها

يا ملهى وسيدى واعتمادى * ماعشنا منها سوى معناها
 أعلمتنا بما تريدون منا * بلسان الرسول من أعمالها
 فقطعنا أيماننا فى سرور * بك يا سيدى فما أحلاها
 قال ردوا عليه دار هواء * صدق الروح أنه هوها
 فرددنا بخلدن سكرارى * طربا دائما الى سكاهها
 و بناها على اعتدال قواها * ونجلى لها بما قواها

اعلم أيديك الله أن هذا الباب يتضمن ذكر عباد الله المسمين بالملامية وهم الرجال الذين حلوا من الولاية في أقصى درجاتها
 وما فوقهم الدرجة النبوة وهذا يسمى مقام القربة في الولاية وآيتهم من القرآن حور مقصورات في الخيام ينه
 ذهوت نساء الجنة وحور هاجلى نفوس رجال الله الذين اقتطعهم اليه وصانهم وجسهم في خيام صون الغيرة الالهية في
 زوايا الكون أن تمتد اليهم عين فتشغلهم لا والله ما يشغلهم نظر الخلق اليهم لئلا يسكنه ليس في وسع الخلق أن يقوموا بما هذه
 الطائفة من الحق عليهم لعلوا منصبها فتقف العباد في أمر لا يصلون اليه أبدا فليس ظواهرهم في خيمات العادات
 والعبادات من الاعمال الظاهرة والمثابرة على الفرائض منها والنوافل فلا يعرفون بخرق عادة فلا يعظمون ولا يشار
 اليهم بالصالح الذي في عرف العائقة مع كونهم لا يكون منهم فساد فهم الاخفياء الا برىء الامناء في العالم الغامضون في
 الناس فيهم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ربه عز وجل ان أغبط أولياى عندي لمؤمن خفيف الخاذ ذو حظ من
 صلاة أحسن عبادته وأطاعه في السر والعلانية وكان غامضا في الناس يريد أنهم لا يعرفون بين الناس بكبير عبادة
 ولا ينتهكون المحارم سر أو علنا قال بعض الرجال في صفتهم لما سئل عن العارف قال مسود الوجه في الدنيا والآخرة فان
 كان أراد ما ذكرناه من أحوال هذه الطائفة فانه يريد بأسوداد الوجه استغفار أوقاته كلها في الدنيا والآخرة في تجليات
 الحق له ولا يرى الانسان عندنا في مرآة الحق اذا تجلى له غير نفسه ومقامه وهو كون من الا كوان والكون في نور الحق
 ظلمة فلا يشهد الاسوداد فان وجه الشئ حقيقته وذاته ولا يدوم التجلى الالهية الطائفة على الخصوص فهم مع الحق في
 الدنيا والآخرة على ما ذكرناه من دوام التجلى وهم الافراد وأما ان أراد بالتسويد من السيادة وأراد بالوجه حقيقة
 الانسان أي له السيادة في الدنيا والآخرة فيمكن ولا يكون ذلك الا لرسول خاصة فانه كما لهم وهو في الاولياء نقص لان
 الرسل مضطرون في الظهور لاجل التشريع والاولياء ليس لهم ذلك الا ترى الله سبحانه لما أكمل الدين كيف أمره في
 السورة التي نبي الله اليه فيها نفسه فأزل عليه اذا جاء نصر الله والفتح ورأيت الناس يدخلون في دين الله أفواجا
 فسبح بحمد ربك واستغفره أي أشغل نفسك بتزبده ربك والشنا على بما هو أهله فاقطعه به هذا الامر من العالم لما
 كمل ما أراد منه من تبليغ الرسالة وطلب بالاستغفار أن يستتره عن خلقه في حجاب صونه لينفرد به دون خاقه دائما فانه
 كان في زمان التبليغ والارشاد وشغله بأداء الرسالة فان له وقتا لا يشغله فيه غير ربه وسائر أوقاته فيها أمر به من النظر في
 أمور الخلق فردّه الى ذلك الوقت الواحد الذي كان يختلسه من أوقات شغله بالخلق وان كان عن أمر الحق ثم قوله انه
 كان توأباى يرجع الحق اليك رجوعا مستصحبيا لا يكون للخلق عندك فيه دخول بوجه من الوجوه ولما انزل رسول
 الله صلى الله عليه وسلم هذه السورة بكى أبو بكر الصديق رضي الله عنه وسعد دون من كان في ذلك المجلس وعلم أن الله
 تعالى قد نعى الى رسول الله صلى الله عليه وسلم نفسه وهو كان أعلم الناس به وأخفى الحاضرون يتعجبون من بكانه ولا
 يعرفون سبب ذلك والاولياء الا كابر اذا تركوا وانفسهم لم يختار أحد منهم الظهور أصلا لانهم علموا أن الله ما خلقهم لهم
 ولا لأحد من خلقه بالتعاقب من القصد الاول وانما خلقهم له سبحانه فمشغولوا أنفسهم عما خلقوا له فان أظهرهم الحق عن غير
 اختيار منهم بأن يجعل في قلوب الخلق تعظيمهم فذلك اليه سبحانه ما لهم فيه عمل وان سترهم فلم يجعل لهم في قلوب الناس
 قدر اعظمونهم من أجه فذلك اليه تعالى فهم لا اختيار لهم مع اختيار الحق فان خيرهم ولا يبد فيختارون الستر عن
 الخلق والانتفاع الى الله ولما كان حالهم ستر مرتبتهم عن نفوسهم فكيف عن غيرهم تعين علينا أن نبين منازل

صوتهم في منازل صوتهم آداء الفرائض في الجماعات والدخول مع الناس في كل بلد بزي ذلك البلد ولا بوطن مكان في المسجد وتختلف أما كنه في المسجد الذي تقام فيه الجمعة حتى تضع عينه في غمار الناس وإذا كلم الناس فيكلمهم ويرى الحق رقيباً عليه في كلامه وإذا سمع كلام الناس سمع كذلك ويقال من بحالة الناس الأمن جبراته حتى لا يشعر به ويقضى حاجة الصغير والارملة ويلاعب أولاده وأهله بما يرضى الله تعالى ويمزح ولا يقول إلا حقاً وإن عرف في موضع انتقل عنه إلى غيره فإن لم يتمكن له الانتقال استقضى من يعرفه وأخبرهم في حوائج الناس حتى يرغبوا عنه وإن كان عنده مقام التحول في الصور نحول كما كان للروحاني التشكيل في صور بني آدم فلا يعرف أنه ملك وكذلك كان قضيب البان وهذا كله ما لم يرد الحق اظهاره ولا شهرته من حيث لا يشعر ثم إن هذه الطائفة انما نالوا هذه المرتبة عند الله لانهم صابروا قلوبهم أن يدخلها غير الله أو تتعلق بكون من الاكوان سوى الله فليس لهم جلوس الامع الله ولا حديث الامع الله فهم بالله قائمون وفي الله ناظرون وإلى الله راحلون ومنقلبون وعن الله ناطقون ومن الله آخذون وعلى الله متوكلون وعند الله قاطنون فخالصهم معرف سواهم ولا مشهود الا اياه صابروا نفوسهم عن نفوسهم فلا تعرفهم نفوسهم فهم في غيايات الغيب محجوبون هم ضنائن الحق المستخلصون يأكلون الطعام ويمشون في الأسواق مشي ستر وكل حجاب فهذه حالة هذه الطائفة المذكورة في هذا الباب (تتمة شريفة) لهذا الباب قلنا ومن هذه الحضرة بعثت الرسل سلام الله عليهم أجمعين مشرعين ووجد معهم هؤلاء تابعين لهم قائمين بأمرهم من عين واحدة أخذ عنها الانبياء والرسل ما شرعوا وأخذ عنها الاولياء ما تبعوههم فيه فهم التابعون على بصيرة العالمون بمن اتبعوه وفيها اتبعوه وهم العارفون بمنزل الرسل ومناهج السبل من الله ومقاديرهم عند الله تعالى والله يقول الحق وهو يهدي السبيل انتهى الجزء السادس عشر والحمد لله

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

﴿ الباب الرابع والعشرون ﴾

في معرفة جاءت عن العلوم السكونية وماتة تضمنه من المجانب ومن حصلها من العالم ومرا تبا قطابهم وأسرار الاشتراك بين شريعتين والقلوب المتعشقة بعالم الانفاس وبالا نفاس وأصلها إلى كم تنتهي منازلها

تعجبت من ملك يعسود بنا ملكا * ومن مالك أضحي لملوكه ملكا
فذلك ملك الملك ان كنت ناظما * من اللؤلؤ المنشور من علمنا ملكا
نخذ عن وجود الحق علما مقدسا * ليأخذ ذاك العلم من شاءه عنكا
فان كنت مثلي في العلوم فقد ترى * بأن الذي في كونه نسخة منك
فهل في العلي شيء يقاوم أمركم * وقد فتكت أسيا فكم في الوري فتكا
فلو كنت تدري يا حبيبي وجوده * ومن أنت كنت السيد العلم الملكا
وكان اله الخلق يأتيسك ضعفا * أتيت اليه ان تحفته ملكا

اعلم أيديك الله ان الله يقول ادعوني أستجب لكم فاذا علمت هذا علمت ان الله رب كل شيء ومليكه فكل ما سوى الله تعالى مربوب لهذا الرب وملك لهذا الملك الحق سبحانه ولا معنى لكون العالم ملك الله تعالى الا تصرفه فيه على ما يشاء من غير تحجير وانه محل تأثير الملك سيده جل علاه فتتويع الحالات التي هو العالم عليها هو تصرف الحق فيه على حكم ما يريد ثم انه لما رأى الله تعالى يقول كتب ربكم على نفسه الرحمة فأشرك نفسه مع عبده في الوجوب عليه وان كان هو الذي أوجب على نفسه ما أوجب فكلامه صدق ووعده حق كما يوجب الانسان بالنذر على نفسه ابتداء ما لم يوجب الحق عليه فأوجب الله عليه الوفاء بنذره الذي أوجبه على نفسه فأمره بالوفاء بنذره ثم رأينا الله تعالى لا يستجيب الا بعد دعاء العبد اياه كما شرع كما ان العبد لا يكون بحسب الحق حتى يدعوه الحق إلى ما يدعوه اليه قال

تعالى فليست جيوالي فصار للعبد والعالم الذي هو ملك لله سبحانه تصرفا لهما في الجانب الاخرى بما تقتضيه حقيقة العالم بالطلب الذاتي وتصريف آخر بما يقتضيه وضع الشريعة فلما كان الامر على ما ذكرنا من كون الحق بحسب امر العبد اذا دعاه وسأله كما ان العبد بحسب امر الله اذا امره وهو قوله وأوفوا بعهدي أوف بعهدكم فترك في القضية ولما كان الحق يقتضي بذاته أن يتدلل له سواء شرع لعباده أعمالا أو لم يشرع كذلك يقتضي ببقاء وجود عينه حفظ الحق اياه سواء شرع الحق ما شرعه أو لم يشرع ثم لما شرع للعبد أعمالا اذا عملها شرع لنفسه أن يجازي هذا العبد على فعل ما كلفه به فصار الجانب العالي ملكا لهذا الملك الذي هو العالم بما ظهر من أثر العبد فيه من العطاء عند السؤال فانطلق عليه صفة يعبر عنها ملك الملك فهو سبحانه مالك وملك بما يأمر به عبادته وهو سبحانه ملك بما يأمر به العبد فيقول رب اغفر لي كما قال له الحق أقم الصلاة كرى فيسمى ما كان من جانب الحق للعبد أمرا ويسمى ما كان من جانب العبد للحق دعاء أدبا لهما وانما هو على الحقيقة أمر فان الحسد يشمل الامرين معا وأول من اصطلح على هذا الاسم في علمي محمد بن علي الترمذي الحكيم وما سمعنا هذا اللفظ عن أحد سواه ورى ما تقدمه غيره بهذا الاصطلاح وما وصل اليه الا أن الامر صحيح ومسئلة الوجوب على الله علة لمسئلة خلاف بين أهل النظر من المتكلمين فمن قائل بذلك وغير قائل بها وأما الوجوب الشرعي فلا ينكره الا من ليس بمؤمن بما جاء من عند الله واعلم ان المتضايقين لا بد أن يحدث لكل أحد من المتضايقين اسم تعطيه الاضافة فاذا قلت زيد فهو انسان فلا شك لا يعقل منه غير هذا فاذا قلت عمرو فهو انسان لا يعقل منه غير هذا فاذا قلت زيد بن عمرو أو زيد بن عبد عمرو فلا شك انه قد حدث لزيد البنوة اذ كان ابن عمرو وحدث لعمر واسم الابوة اذ كان أبا لزيد فبنوة زيد أعطت الابوة لعمر والابوة لعمر أعطت البنوة لزيد فكل واحد من المتضايقين أحدث صاحبه معنى لم يكن يوصف به قبل الاضافة وكذلك زيد بن عبد عمرو فأعطت العبودة أن يكون زيدا مملوكا وعمرو مالا كافتدأ حدثت مملوكية زيد باسم المالك لعمر وأحدث ملك عمرو لزيد مملوكية زيد فقيل فيه مملوك وقيل في عمرو ومالك ولم يكن لكل واحد منهما معقولة هذين الاسمين قبل أن توجد الاضافة فالحق والانسان انسان فاذا قلت الانسان أو الناس عبدا لله قلت ان الله ملك الناس لا بد من ذلك فلو قدرت ارتفاع وجود العالم من الذهن جلة واحدة من كونه ملكا لم يرتفع وجود الحق لارتفاع العالم وارتفع وجود معنى الملك عن الحق ضرورة ولما كان وجود العالم مرتبطا بوجود الحق فملاوصلا حية طندا كان اسم الملك لله تعالى أن لا وان كان عين العالم معدوما في العين لكن معقولية موجودة مرتبطة باسم المالك فهو مملوك لله تعالى وجودا وتقدير اقامة وفعلا فان فهمت والافاهيم وليس بين الحق والعالم بون يعقل أصل الا التمييز بالحقائق فالتة ولا شيء معه سبحانه ولم يرز كذلك ولا يزال كذلك لا شيء معه فحقيقته معنا كما يستحق جلاله وكما ينبغي لجلاله ولولا ما نسب لنفسه انه معنالم يقتض العقل أن يطلق عليه معنى المعية كما لا يفهم منها العقل السليم حين أطلقها الحق على نفسه ما يفهم من معية العالم بعضهم بعضا لانه ليس كذلك شيء قال تعالى وهو معكم أينما كنتم وقال تعالى انني معكم أسمع وأرى لموسى وهرون فنقول ان الحق معنا على حدة ما قاله والمعنى الذي أراده ولا نقول ان الحق فانه ما ورد والعقل لا يعطيه فالتنا وجه عقلي ولا شرعي يطلق به اتنامع الحق وأما من نفى عنه اطلاق الاينية من أهل الاسلام فهو ناقص الايمان فان العقل ينفي عنه معقولة الاينية والشرع الثابت في السنة لا في الكتاب قد أثبت اطلاق لفظ الاينية على الله فلا تعدى ولا يقاس عليها وتطلق في الموضع الذي أطلقها الشارع قال رسول الله صلى الله عليه وسلم للسوداء التي ضرب بها سيد هاهنا بن الله فأشارت الى السماء فقبل اشارتها وقال أعتقها فانها مؤمنة فالسائل بالاينية أعلم الناس بالله تعالى وهو رسول الله صلى الله عليه وسلم وتأول بعض علماء الرسوم اشارتها الى السماء وقبول النبي صلى الله عليه وسلم ذلك منها لما كانت الالهة التي تعبد في الارض وهذا تأويل جاهل بالامر غير عالم وقد علمنا ان العرب كانت تعبد كوكبا في السماء يسمى الشعري سندهم أبو كشة وتعبد فيها انهارا ب الارباب هكذا اوقفت على مناجاتهم اياها ولذلك قال تعالى وانه هو رب الشعري فلو لم يعبد كوكب في السماء لساغ هذا التأويل لهذا التأويل وهذا أبو كشة الذي كان شرع عبادة الشعري هو من

أجداد رسول الله صلى الله عليه وسلم لآله ولأنك كانت العرب تنسب رسول الله صلى الله عليه وسلم إليه فتقول ما فعل
 ابن أبي كبشة حيث أحدث عبادة له واحد كما أحدث عبادة الشعري ومن أقطاب هذا المقام عن كان قبلنا محمد
 ابن علي الترمذي الحكيم ومن شيوخنا أبو مدين رحمه الله وكان يعرف في العالم العلوي بابي التجار به يسمونه
 الروحانيون وكان يقول رضي الله عنه سورتي من القرآن تبارك الذي بيده الملك ومن أجل هذا كنا نقول فيه أنه
 أحد الأمامين لأن هذا هو مقام الإمام ثم نقول ولما كان الحق تعالى بحبيب العبد المضطر فيأيد عوده ويسأله منه صار
 كالتصريف فلهذا كان يشار أبو مدين بقوله فكان يقول فيه ملك الملك وأما صحة هذه الإضافة لتحقق العبد في كل
 نفس أنه ملك لله تعالى من غير أن يتخلل هذا الحال دعوى تناقضه فإذا كان بهذه المثابة حيث تصدق عليه أنه ملك
 عنده فإن شأبه رائحة من الدعوى وذلك بأن يدعى لنفسه ملكا عريا عن حضوره في عليك الله آياه ذلك الأمر الذي
 سماه ملكا له وملك كالم يكن في هذا المقام ولا يصح له أن يقول في الحق أنه ملك الملك وإن كان كذلك في نفس الأمر فقد
 أخرج هذا نفسه بدعواه بجهله أنه ملك لله وغفلته في أمر ما فيه يحتاج صاحب هذا المقام إلى ميزان عظيم لا يبرح بيده
 ونصب عينه (وصل) وأما سرار الاشتراك بين الشرعيتين فنقل قوله تعالى أقم الصلاة لذكري وهذا مقام ختم
 الأولياء ومن رجاله اليوم خضر والياس وهو تقرير اثني ما أثبتته الأول من الوجه الذي أثبتته مع مغايرة الزمان ليصح
 المتقدم والمتأخر وقد لا يتغير المكان ولا الحال فيقع الخطاب بالتكليف للثاني من عين ما وقع للأول ولما كان الوجه الذي
 جمعهما لا يتقيد بالزمان والاختلاف منه أيضا لا يتقيد بالزمان جاز الاشتراك في الشرعيتين من شخصين الآن العبارة يختلف
 زمانها ولسانها الآن ينطقا في آن واحد بلسان واحد كوسى وهرون لما قيل لهما اذهبا إلى فرعون أنه طغي ومع
 هذا كله فقد قيل لهما فتولا له قولنا فأتى بالسكر في قوله قول ولا سيما وموسى يقول هو أقصص مني لسانا يعني
 هرون فقد يمكن أن يختلفا في العبارة في مجلس واحد فقد جمعهما مقام واحد وهو البعث في زمان واحد إلى شخص
 واحد برسالة واحدة وإن كان قد منع وجود مثل هذا جماعة من أصحابنا وشيوخنا كابي طالب المكي ومن قال بقوله
 وإليه تذهب وبه أقول وهو الصحيح عندنا فإن الله تعالى لا يكرر تجايعا على شخص واحد ولا يشرك فيه بين
 شخصين للتوسع الإلهي وإنما الامثال والاشباه توهم الرائي والسامع للتشابه الذي يعسر فصله الأعلى أهل الكشف
 والقائلين من المتكلمين أن العرض لا يبقى زمانين ومن الاتساع الإلهي أن الله أعطى كل شيء خلقه وميز كل شيء في
 العالم بأمر ذلك الأمر هو الذي ميزه عن غيره وهو أحدية كل شيء فما جقع اثنان في مزاج واحد قال أبو العتاهية
 وفي كل شيء له آية * تدل على أنه واحد

ولست سوى أحدية كل شيء فما اجتمع قط اثنان فيما يقع به الامتياز ولو وقع الاشتراك فيه ما امتازت وقد امتازت
 عقلا وكشفا ومن هذا المنزل في هذا الباب تعرف إيراد الكبير على الصغير والواسع على الضيق من غير أن يضيق الواسع
 ويوسع الضيق أي لا يغير شيء عن حاله لكن لأعلى الوجه الذي يذهب إليه أهل النظر من المتكلمين والحكاماء في ذلك
 فأنهم يذهبون إلى اجتماعهما في الحس والحقيقة لا في الجرمية فإن كبر الشيء وصغره لا يؤثر في الحقيقة الجامعة لهما ومن
 هذا الباب أيضا قال أبو سعيد الخراساني ما عرف الله إلا بجمعه بين الضدين ثم تلا هو الأول والآخِر والظاهر والباطن
 يربطن وجه واحد لآمن نسب مختلفة كما يراه أهل النظر من علماء الرسوم واعلم أنه لا بد من نزول عيسى عليه السلام
 ولا بد من حكمه فينا بشر بركة محمد صلى الله عليه وسلم يوحى الله بها إليه من كونه نبيا فإن النبي لا يأخذ الشرع من غير
 مرسله فيأتيه الملك مخبرا بشرع محمد الذي جاء به صلى الله عليه وسلم وقد يلهمه الله ما فلا يحكم في الأشياء بتحليل
 وتحريم الأئمة كان يحكم به رسول الله صلى الله عليه وسلم لو كان حاضرا ويرتفع اجتهد المجتهدين بنزوله عليه السلام ولا
 يحكم فينا بشرعه الذي كان عليه في أوامر رسالته ودولته فيها هو عالم بها من حيث الوحي الإلهي إليه بها هو رسول ونبي
 وبها هو الشرع الذي كان عليه محمد صلى الله عليه وسلم هو تابع له فيه وقد يكون له من الإطلاع على روح محمد صلى الله
 عليه وسلم كشفا بحيث أن يأخذ عنه ما شرع الله له أن يحكم به في أمته صلى الله عليه وسلم فيكون عيسى عليه السلام

صاحباً وتابعاً من هذا الوجه وهو عليه السلام من هذا الوجه خاتم الاولياء فكان من شرف النبي صلى الله عليه وسلم ان ختم الاولياء في أمته نبي رسول مكرم هو عيسى عليه السلام وهو أفضل هذه الامة المحمدية وقد نبه عليه الترمذي الحكيم في كتاب ختم الاولياء وشهد له بالفضيلة على أبي بكر الصديق وغيره فانه وان كان ولياً في هذه الامة والملة المحمدية فهو نبي ورسول في نفس الامر فله يوم القيامة حشران يحشر في جماعة الانبياء والرسول بلواء النبوة والرسالة وأصحابه تابعون له فيكون متبوعاً كسائر الرسل ويحشر أيضاً معنا ولياً في جماعة اولياء هذه الامة تحت لواء محمد صلى الله عليه وسلم تابعاً له مقدماً على جميع الاولياء من عهد آدم الى آخره ولي يكون في العالم جمع الله له بين الولاية والنبوة ظاهراً ومافى الرسل يوم القيامة من يتبعه رسول الا محمد صلى الله عليه وسلم فانه يحشر يوم القيامة في اتباعه عيسى والياس عليهما السلام وان كان كل من في الموقف من آدم فمن دونه تحت لوائه صلى الله عليه وسلم فذلك لواءه العام وكلامنا في اللواء الخاص بآلته صلى الله عليه وسلم وللولاية المحمدية الخصوصية بهذا الشرع المنزل على محمد صلى الله عليه وسلم ختم خاص هو في الرتبة دون عيسى عليه السلام لكونه رسولا وقد ولد في زمانه وأورأيته أيضاً واجتمعت به ورأيت العلامة الحفية التي فيه فلا ولي بعده الا وهو راجع اليه كما انه لا نبي بعد محمد صلى الله عليه وسلم الا وهو راجع اليه كعيسى اذا نزل فنسبة كل ولي يكون بعد هذا الختم الى يوم القيامة نسبة كل نبي يكون بعد محمد صلى الله عليه وسلم في النبوة كالياس وعيسى والخضر في هذه الامة وبعد ان بينت لك مقام عيسى عليه السلام اذا نزل فقل ما شئت ان شئت قلت شر يعنين لعين واحدة وان شئت قلت شريعة واحدة (وصل) وأما القلوب المتمشقة بالانفاس فانه لما كانت خزائن الارواح الحيوانية تعشق بالانفاس الرحمانية للناسبة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان نفس الرحمان يا بني من قبل اليمن الا وان الروح الحيوانية نفس وان أصل هذه الانفاس عند القلوب المتعشق بها النفس الرحمانية الذي من قبل اليمن لمن أخرج عن وطنه وحيل بينه وبين مسكنه وسكنه ففهي تفرج الكرب وتدفع النوب وقال صلى الله عليه وسلم ان لله نفحات فتعرضوا لتفحاته بكم وتنتهي منازل هذه الانفاس في العدد الى ثلاثمائة نفس وثلاثين نفساً في كل منزل من منازلها التي جعلها الخارج من ضرب ثلاثمائة وثلاثين في ثلاثمائة وثلاثين فخرج فهو عدد الانفاس التي تكون من الحق من اسمه الرحمن في العالم البشري والذي أتحققه ان لها منازل تزيد على هذا المئتين مئتين منزلاً في حضرة الفهوانية خاصة فاذا ضربت ثلاثمائة وثلاثين في ثمانمائة وثلاثين فخرج لك بعد الضرب فهو عدد الانفاس الرحمانية في العالم الانساني كل نفس منها علم الهى مستقل عن تعجل الهى خاص لهذه المنازل لا يكون لغيرها فمن شم من هذه الانفاس رائحة عرف مقاديرها وما رأيت من أهلها من هو معروف عند الناس وأكثر ما يكونون من بلاد الاندلس واجتمعت بواحد منهم بالبيت المقدس وبمكة فسأله يوماً في مسألة فقال لي هل تشم شيئاً فعلمت انه من أهل ذلك المقام وخدمني مدة وكان لي عم أخو الذي شقيقه اسمه عبد الله بن محمد بن العربي كان له هذا المقام حساً ومعنى شاهد بذلك منه قبل رجوعنا لهذا الطريق في زمان جاهليتي والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

﴿الباب الخامس والعشرون﴾

في معرفة وتد مخصوص معمر وأسرار الاقطاب المختصين بأربعة أصناف من العلوم وسر المنزل والمنازل ومن دخله من العالم

ان الامور لها حدد ومطلع * من بعد ظهر ووطن فيه تجتمع
في الواحد العين سر ليس يعلمه * الامراتب أعداد بهاتقع
هو الذي أبرز الاعداد أجهها * وهو الذي ماله في العدد متسع
بحاله ضيق رجب قصوره * كمنظر في مرآة حين ينطبع
فما كثر اذا أعطت مراتبه * فكثرتا فهو بالتسوية يمنع
كذلك الحق ان حققت صورته * بنفسه وبكم تعالو وتضع

اعلم أيها الولي الجليل أنك الله أن هذا الولد هو خضر صاحب موسى عليه السلام أطال الله عمره إلى الآن وقد رأينا من
 رأه واتفق لنا في شأنه أمر عجيب وذلك أن شيخنا أبا العباس العربي رحمه الله جرت بيني وبينه مسألة في حق شخص
 كان قد بشر بظهوره رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لي هو فلان ابن فلان وسئلي شخصاً أعرفه باسمه وما رأيته
 ولكن رأيت ابن عمته فرمى بعمته في بطنه ولم أشعر بذلك فاني كنت في بداية أمري فأنصرفت عنه إلى منزلي فكنت في
 الطريق فلقيني شخص لا أعرفه فسلم عليّ ابتداءً سلام محب مشفق وقال لي يا محمد صدق الشيخ أبا العباس فيما ذكر لك
 عن فلان وسمي لنا الشخص الذي ذكره أبو العباس العربي فقلت له نعم وعلمت ما أراد ورجعت من حيني إلى الشيخ
 لا أعرفه بما جرى فعند ما دخلت عليه قال لي يا أبا عبد الله احتاج معك إذا ذكرت لك مسألة يقف خاطرك عن قبولها
 إلى الخضر يتعرض إليك يقول لك صدق فلان فيما ذكره لك ومن أين يتفق لك هذا في كل مسألة تسمعها مني فتشوق
 فقلت إن باب التوبة مفتوح فقال وقبول التوبة واقع فعلمت أن ذلك الرجل كان الخضر ولا شك أني استفهمت الشيخ
 عنه أنه هو وقال نعم هو الخضر ثم اتفق لي مرة أخرى أني كنت بمصر في تونس بالحفرة في مركب في البحر فأخذني وجمع
 في بطني وأهل المركب قد ناموا فقممت إلى جانب السفينة ونظمت إلى البحر فرأيت شخصاً على بعد في ضوء القمر
 وكانت ليلة البدر وهو يأتي على وجه المساء حتى وصل إلى فوق فوقف معي ورفع قدمه الواحدة واعتمد على الأخرى فرأيت
 بطنها وما أصابها بلل ثم اعتمد عليها ورفع الأخرى فكانت كذلك ثم تكلم معي بكلام كان عنده ثم سلم وأنصرفت يطلب
 المنارة محرساً على شاطئ البحر على تل يمتد بينه وبينه مسافة تزيد على مائة فقطع تلك المسافة في خطوتين أو ثلاثة
 فسمعت صوته وهو على ظهر المنارة يسبح الله تعالى ويربما مشى إلى شيخنا جراح بن خيس السكتاني وكان من سادات
 القوم مرابطاً بمصر عيرون وكنت جئت من عنده بالأمس من ليلتي تلك فلما جئت المدينة لقيت رجلاً صالحاً فقال
 لي كيف كانت ليلتك البارحة في المركب مع الخضر ما قال لك وما قلت له فلما كان بعد ذلك التاريج خرجت إلى
 السباحة بساحل البحر المحيط ومع رجل ينكر خرق العوائد للصالحين فدخلت مسجداً خراباً منقطعا لأصلي فيه أنا
 وصاحبي ص إلا الظاهر فإذا بجماعة من السائحين المقطعين دخولاً على ما يريدون النار يدعون الصلاة في ذلك المسجد
 وفيهم ذلك الرجل الذي كلمني على البحر الذي قيل لي أنه الخضر وفيهم رجل كبير القدر كبير منه نزلة وكان بيني وبين
 ذلك الرجل اجتماع قبل ذلك ومودة فقممت فسلمت عليه وسلم عليّ وفرح بي وتقدم بناي صلي فلما فرغنا من الصلاة خرج
 الإمام وخرجت خلفه وهو يريد باب المسجد وكان الباب في الجانب الغربي يشرف على البحر المحيط بموضع يسمى بكة
 فقممت أتحدث معه على باب المسجد وإذا بذلك الرجل الذي قالت أنه الخضر قد أخذني حصيراً صغيراً كان في محراب
 المسجد فبسطه في الهواء على قدر عال وسبعة أذرع من الأرض ووقف على الحصير في الهواء يتنفل فقلت لصاحبي أما تنظر
 إلى هذا وما فعل فقال لي سر إليه وسله فتركت صاحبي وافقاً وجئت إليه فلما فرغ من صلاته سلمت عليه وأشدته لنفسه

شغل المحب عن الهواء يسره * في حب من خلق الهواء وسخره

العارفون عقولهم معقولة * عن كل كون ترضيه مطهره

فهمولده مكرمون وفي الوردى * أحوالهم مجهولة ومستره

فقال لي يا فلان ما فعلت ما رأيت إلا في حق هذا المنكر وأشار إلى صاحبي الذي كان ينكر خرق العوائد وهو قاعد في صحن
 المسجد ينظر إليه ليعلم أن الله يفعل ما يشاء مع من يشاء فرددت وجهي إلى المنكر وقلت له ما تقول فقال ما بهد العين
 ما يقال ثم رجعت إلى صاحبي وهو ينتظرني بباب المسجد فتحدثت معه ساعة وقلت له من هذا الرجل الذي صلي في
 الهواء وما ذكرت له ما اتفق لي معه قبل ذلك فقال لي هذا الخضر فسكت وأنصرفت الجماعة وأنصرفت أنا بدمروطة
 موضع مقصود يقصده الصالحاء من المنقطعين وهو بمقرية من بشكنصار على ساحل البحر المحيط بهذا ما جرى لنا مع
 هذا الولد نعمنا الله برؤيته وله من العلم الذي ومن الرحمة بالعالم ما لا يحصى هو على ربه وقد أثبت الله عليه واجتمع به

رجل من شيوخنا وهو علي بن عبد الله بن جامع من أصحاب علي المنوكل وأبي عبد الله قضيب البان كان يسكن بالمقلى خارج الموصل في بستان له وكان الخضر قد ألبسه الخرقة بحضور قضيب البان وألبسها الشيخ بالموضع الذي ألبسه فيه الخضر من بستانه وبصورة الحال التي جرت له معه في الباسه أياها وقد كنت لبست خرقة الخضر بطريق أبي عبد من هذا من يد صاحبنا نقي الدين عبد الرحمن بن علي بن مهيون بن أبي الوزري وأبسهها هو من يد صدر الدين شيخ الشيوخ بالديار المصرية وهو ابن جوييه وكان جده قد لبسها من يد الخضر ومن ذلك الوقت قلت بلباس الخرقة وألبستها الناس لما رأيت الخضر قد اعتبرها وكنت قبل ذلك لا أقول بالخرقة المعروفة الآن فإن الخرقة عندنا هي عبارة عن الصعبة والادب والتخلق ولهذا لا يوجد لباسها متصلا برسول الله صلى الله عليه وسلم ولكن توجد صعبة وأدب وهو المعبر عنه بلباس التقوى فحرت عادة أصحاب الأحوال أذا رأوا أحدا من أصحابهم عنده نقص في أمر ما أو أرادوا أن يكملوا له حاله يتعبد به هذا الشيخ فإذا اتحد به أخذ ذلك الثوب الذي عليه في حال ذلك الحال ونزعه وأفرغه على الرجل الذي يريد تسكمله حاله فيسري فيه ذلك الحال فيكمل له ذلك فذلك هو اللباس المعروف عندنا والمنقول عن المحققين من شيوخنا ثم اعلم أن رجال الله على أربع مراتب رجال طم الظاهر ورجال طم الباطن ورجال طم الخلد ورجال طم المطلاع فإن الله سبحانه لما خلق دون الخلق باب النبوة والرسالة أبقى لهم باب الفهم عن الله فيما أوحى به إلى نبيه صلى الله عليه وسلم في كتابه العزيز وكان علي بن أبي طالب رضي الله عنه يقول إن الوحي قد انقطع بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم وما بقي ما يدبنا الآن يرزق الله عبداه في هذا القرآن وقد أجمع أصحابنا أهل الكشف على صحة خبر عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال في آي القرآن أنه ما من آية إلا وله ظاهرو باطن وحده ومطلع ولكل مرتبة من هذه المراتب رجال ولكل طائفة من هؤلاء الطوائف قطب وعلى ذلك القطب يدور فلك ذلك الكشف دخلت على شيخنا أبي محمد عبد الله الشكاز من أهل باغية باغرة ناطقة سنة خمس وتسعين وخمسمائة وهو من أكبر من أقيته في هذا الطريق لم أر في طريقه مثله في الاجتهاد فقال لي الرجال أربعة رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه وهم رجال الظاهر ورجال لا تلهمهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله وهم رجال الباطن جلساء الحق تعالى ولهم المشورة ورجال الاعراف وهم رجال الخلد قال الله تعالى وعلى الاعراف رجال أهل الشم والتميز والسراح عن الاوصاف فلا صفة لهم كان منهم أبو يزيد البسطامي ورجال اذا دعاهم الحق إليه يأتونه رجالا لسرعة الاجابة لا يركبون وأذن في الناس بالحج يأتوك رجالا وهم رجال المطلاع ورجال الظاهر هم الذين لهم التصرف في عالم الملك والشهادة وهم الذين كان يشرب إليهم الشيخ محمد بن قائد الاواني وهو المقيم الذي زكه الشيخ العاقل أبو السعود بن الشبل البغدادي أدب الله أخيرا في أبو البدر النخاشكي البغدادي رحمه الله قال لما اجتمع محمد بن قائد الاواني وكان من الافراد بأبي السعود هذا قال له يا أبا السعود إن الله قسم الملائكة بيني وبينك فلم لا تتصرف فيها كما أنتصرف أنا فقال له أبو السعود يا ابن قائد وهبتك سهمي نحن تركنا الحق نتصرف لنا وهو قوله تعالى فاتخذوه وكيلا فامتثل أمر الله فقال لي أبو البدر قال لي أبو السعود اني أعطيت التصرف في العالم منذ خمس عشرة سنة من تاريخ قوله فتركته وما ظهر علي منه شيء وأما رجال الباطن فهم الذين لهم التصرف في عالم الغيب والملكوت فيستنزلون الارواح العلوية بهمهم فيما يريدونه وأعني أرواح الكواكب لأرواح الملائكة وإنما كان ذلك لما منع الهى قوى يقتضيه مقام الملائكة أخبر الله به في قول جبريل عليه السلام لمحمد صلى الله عليه وسلم فقال وما تنزل الا بأمر ربك ومن كان تنزله بأمر ربك لا تؤثر فيه الخاصية ولا ينزل به انهم أرواح الكواكب تستنزل بالاسماء والبخورات وأشبه ذلك لأنه تنزل عنوى وإن يشاهد فيه صور اخیالى فإن ذات الكواكب لا تخرج من السماء مكانها ولكن قد جعل الله لطاير شعاعاتها في عالم السكون والفساد تأثيرات معتادة عند العارفين بذلك كالري عند شرب الماء والشبع عند الاكل ونبات الحبة عند دخول الفصل ينزل المطر والصعود حكمة أودعها العليم الحكيم جل وعز فيفتح طولاء الرجال في باطن الكتب المنزلة والصحف المطهرة وكلام العالم كله ونظم الحروف والاسماء من جهة معانيها ما لا يكون لتعريفهم اختصاصا الهيا وأما رجال الخلد فهم الذين لهم التصرف في عالم الارواح النارية عالم البرزخ

والجبروت فإنه تحت الجبر ألاترأه متهوراً تحت سلطان ذوات الأذنان وهم طائفة منهم من الذهب الثواقب فاقهرهم
 الابنفسهم فعند هؤلاء الرجال استنزال أرواحها واحضارها وهم رجال الاعراف والاعراف سور حاجز بين الجنة والنار
 برزخ باطنه فيه الرحمة وظاهره من قبله العذاب فهو حدين دار السعداء ودار الاشقياء دار أهل الرؤية ودار الحجاب
 وهؤلاء الرجال أسعد الناس بمعرفة هذه السور ولهم شهود الخطوط المتوهمة بين كل تقيضين مثل قوله بينهم برزخ
 لا يبغيان فلا يتعدون الحدود وهم رجال الرحمة التي وسعت كل شيء فليهم في كل حضرة دخول واستشراق وهم
 العارفون بالصفات التي يقع بها الامتياز لكل موجود عن غيره من الموجودات العقلية والحسية وأما رجال المطلاع فهم
 الذين لم يتصرف في الاسماء الالهية فيستنزلون بها ما شاء الله وهذا ليس لغيرهم ويستنزلون بها كل ما هو تحت
 تصرف الرجال الثلاثة رجال الحد والباطن والظاهر وهم أعظم الرجال وهم الملاية هذا في قوتهم وما يظهر عليهم من
 ذلك شيء منهم أبو السعود وغيره فهم والعامه في ظهورهم المميز وظاهر العوائد سواء وكان لابي السعود في هؤلاء الرجال تميز
 بل كان من أكبرهم وسمعه أبو البدر على ما حدثنا من شفاهة يقول أن من رجال الله من يتكلم على الخطر وهو مع
 الخطر أي لا علم له بصاحبه ولا يقصد التعريف به ولما وصف لنا عمر البراز وأبو البدر وغيرهما حال هذا الشيخ رأيت أنه
 يجري مع أحوال هذا الصنف العالي من رجال الله قال لي أبو البدر كان كثيراً ما يشد بيتاً لم نسمع منه غيره وهو

وأنبت في مستنقع الموت رجلاً * وقال طام من دون أخصك الحشر

وكان يقول: أهو الاصلوات الخمس وانتظار الموت وتحت هذا الكلام علم كبير وكان يقول الرجل مع الله تعالى كساعي
 الطير فمستغول وقدم تسعي وهذا كله أ كبر حالات الرجال مع الله أذ السكير من الرجال من يعامل كل موطن بما
 يستحقه وموطن هذه الدنيا لا يمكن أن يعامله المحقق إلا بما ذكره هذا الشيخ فإذا ظهر في هذه الدار من رجل خلاف
 هذه المعاملة علم أن ثم نفسه ولا بد إلا أن يكون ما موراً بما ظهر منه وهم الرسل والأنبياء عليهم السلام وقد يكون بعض
 الورثة لهم أمر في وقت بذلك وهو مكر خفي فإنه انفصال عن مقام العبودية التي خاق الإنسان لها وأما سر المنزل
 والمنازل فهو ظهور الحق بالتجلى في صور كل ما سواه فلو لا تجليه لسلك شيء ما ظهرت شئية ذلك الشيء قال تعالى إنما
 قولنا الشيء إذا أردناه أن نقول له كن فقله إذا أردناه هو التوجه الالهي لايجاد ذلك الشيء ثم قال أن نقول له كن
 فنفس سماع ذلك الشيء خطاب الحق تكون ذلك الشيء فهو بمنزلة سر بان الواحد في منازل العدد فتظهر الأعداد إلى
 ما لا يتناهى بوجود الواحد في هذه المنازل ولولا وجود عينه فيها ما ظهرت أعيان الأعداد ولا كان لها اسم ولو ظهر
 الواحد باسمه في هذه المنزلة ما ظهر لذلك العدد عين فلا يتجمع عينه واسمه معاً بدأ فيقال اثنان ثلاثة أربعة خمسة إلى ما لا
 يتناهى وكل ما أسقط واحد من عدد معين زال اسم ذلك العدد وزالت حقيقته فالواحد بذاته يحفظ وجود أعيان
 الأعداد وباسمه يعدمها كذلك إذا قلت القديم في الحديث وإذا قلت الله في العلم وإذا أخذت العالم من حفظ الله لم
 يكن للعالم وجود وفي وإذا سري حفظ الله في العالم بقي العالم موجوداً بظهوره وتجليه بكون العالم باقياً وعلى هذه
 الطريقة أممنا وهي طريقة النبوة والمتكلمون من الأشاعرة أيضاً عليها وهم القائلون بانعدام الاعراض لانفسها
 وبهذا أصبح افتقار العالم إلى الله في بقائه في كل نفس ولا يزال الله خلاقاً على الدوام وغيرهم من أهل النظر لا يصح لهم هذا
 المقام وأخبرني جماعة من أهل النظر من علماء الرسوم أن طائفة من الحكماء عثروا على هذا رأيتهم مذهباً لابن السيد
 البطليوسي في كتاب ألفه في هذا الفن والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

باب السادس والعشرون في معرفة أقطاب الرموز وتلويحات من أسرارهم وعلاوهم في الطريق

ألا ان الرموز دليل صدق * على المعنى المغيب في الفؤاد

وان العالمين له رموز * والعاز ليسدعي بالعباد

ولولا اللغز كان القول كفراً * وأدى العالمين إلى العناد

فهم بالمرز قد حسبوا فذلوا * بأهراق الدماء وبالفساد

فكيف بنالو أن الامر يبدو * بلاستر يكون له استنادي
لقام بنال شقاء هنا يقينا * وعند البعث في يوم التنادي
ولكن الغفور أقام سترنا * ليسعدنا على رغم الاعادي

اعلم أيها الولي الحليم أيديك الله بروح القدس وفهمك أن الرموز والالغاز ليست مرادة لانفسها وانما هي مرادة لما
رمزت له ولما ألغز فيها ومواضعها من القرآن آيات الاعتبار كلها والتنبيه على ذلك قوله تعالى وتلك الامثال نضربها
للناس فالامثال ما جاءت مطالوبة لانفسها وانما جاءت ليهلم منها بضربته وما نصبت من أجله مثالا مثل قوله تعالى
أنزل من السماء ماء فسالأت اودية بقدرها فاحتمل السيل زبدا رابيا ومما توفدون عليه في النار ابتغاء حلية أو متاع زبد
مثله كذلك يضرب الله الحق والباطل فالما الزبد فيذهب جفاء فجعله كالباطل كما قال وزهق الباطل ثم قال وأما
ما ينفع الناس فمكث في الارض ضربه مثلا للحق كذلك يضرب الله الامثال وقال فاعتبروا يا أولي الابصار
أي تهجوا وجوزوا واعبروا إلى ما أردت به هذا التعريف وان في ذلك عبرة لاولي الابصار من عبرت الوادي اذا جزته
وكذلك الاشارة والايحاء قال تعالى لبيه زكريا أن لا تكلم الناس ثلاثة أيام الا رمزا أي بالاشارة وكذلك فاشارت
اليه في قصة مريم لما نذرت للرحمن أن نمسك عن الكلام ولهذا العلم رجال كبير قدرهم من أسرارهم سر الازل والابد
والحال والخيال والرؤيا والبرازخ وامثال هذه من النسب الالهية ومن علومهم خواص العلم بالحروف والاسماء والخواص
المركية والمفردة من كل شيء من العالم الطبيعي وهي الطبيعة المجهولة فقام علم سر الازل فاعلم ان الازل عبارة عن نفي
الاولية لمن يوصف به وهو وصف الله تعالى من كونه الها واذا انتفت الاولية عنه تعالى من كونه الها فهو المسمى بكل اسم
سمى به نفسه أزلا من كونه متكاملا فهو العالم الحق المريد القادر السميع البصير المتكلم الخالق الباري
المصور الملك لم يزل مسمى بهذه الاسماء وانتفت عنه اولية التقييد فسمع المسموع وأبصر المبصر الى غير ذلك
وأعيان المسموعات منا والمبصرات معدومة غير موجودة وهو يرأها أزلا كما يعلمها أزلا ويميزها ويفصلها أزلا ولا عين
لها في الوجود النفس العيني بل هي أعيان ثابتة في رتبة الامكان فالامكانية طأزلا كما هي لها حالها وأبدانها لم تكن قط
واجبة لنفسها ثم عادت ممكنة ولا محال ثم عادت ممكنة بل كان الوجوب الوجودي الذاتي لله تعالى أزلا كذلك وجوب
الامكان للعالم أزلا فالله في مرتبة باسمائه الحسنى يسمى منعوتا موصوفا بها فعين نسبة الاول له نسبة الآخر والظاهر
والباطن لا يقال هو أول نسبة كذا ولا آخر بنفسه كذا فان الممكن مرتبة بواجب الوجود في وجوده وعدمه ارتباط
افتقار اليه في وجوده فان أوجده لم يزل في مكانه وان عدم لم يزل عن مكانه فكما لم يدخل على الممكن في وجوده عينه بعد
ان كان معدوما صفة تزيله عن مكانه كذلك لم يدخل على الخالق الواجب الوجود في إيجاد العالم وصف يزيله عن
وجوب وجوده لنفسه فلا يعقل الحق الا هكذا ولا يعقل الممكن الا هكذا فان فهمت علمت معنى الحدوث ومعنى القدم
فقل بعد ذلك ما شئت فالولية العالم وآخريته أمر اضافي ان كان له آخر أتم في الوجود فله آخر في كل زمان فرد وانتهاء عند
أرباب الكشف ووافقتهم الحسابانية على ذلك كما وافقتهم الاشاعرة على ان العرض لا يبقى زمانين فالاول من العالم
بالنسبة الى ما يخلق بعده والآخر من العالم بالنسبة الى ما خلق قبله وليس كذلك معقولية الاسم الله بالاول والآخر والظاهر
والباطن فان العالم يتعدد والحق واحد لا يتعدد ولا يصح أن يكون أوليا فان رتبته لا تناسب رتبته ولا تقبل رتبته
أوليته ولو قبلت رتبته لا يتناوأوليته لا يستحال عينا اسم الاول بل كان ينطلق عينا اسم الثاني لاوليته واستنا بثنان له تعالى عن
ذلك فليس هو باول لنا فلهذا كان عين أوليته عين آخريته وهذا المدرك عزيز المنال يشعر بصوره على من لا أنسه له
بالعلوم الالهية التي يعطيها التجلي والنظر الصحيح واليه كان يشير أبو سعيد الخزاز بقوله عرفت الله بجمعه بين الضدين
ثم يتلو هو الاول والآخر والظاهر والباطن فقد أثبت لك عن سر الازل وأنه نعت سلبى وأما سر الابد فهو نفي الآخريه
فكما ان الممكن انتفت عنه الآخريه شرعا من حيث الجملة اذا الجنة والاقامة فيها الى غير نهاية كذلك الاولية بالنسبة الى
ترتيب الموجودات الزمانية معقولة موجودة فالعالم بذلك الاعتبار الالهى لا يقال فيه أول ولا آخر وبالاعتبار الثاني هو

أول وآخر بنسبتين مختلفتين بخلاف ذلك في إطلاقها على الحق عند العلماء بآلة وأما سر الخلال فهو الديمومة وما لها أول ولا آخر وهو عين وجود كل موجود فقد عرفتك ببعض ما يعلمه رجال الرموز من الاسرار وسكت عن كثير فان بابه واسع وعلم الرؤيا والبرزخ والنسب الالهية من هذا القبيل والكلام فيها يطول وأما علومهم في الحروف والاسماء فاعلم ان الحروف لها خواص وهي على ثلاثة أضرب منها حروف رقيقة ولفظية ومستمحضرة وأعني بالمستمحضرة الحروف التي يستحضرها الانسان في وهمه وخياله ويصورها فلما ان يستحضرها الحروف الرقيقة أو الحروف اللفظية وما تم للحروف رتبة أخرى فيفعل بالاستحضار كما يفعل بالكتاب أو اللفظ فالحروف التلقظ فلا تكون الاسماء فذلك خواص الاسماء وأما المرقومة فقد لا تكون أسماء واختلف أصحاب هذا العلم في الحرف الواحد هل يفعل أم لا فرأيت منهم من منع من ذلك جماعة ولا شك اني لم احدث معهم في مثل هذا أو قفتم على غلطهم في ذلك الذي ذهبوا اليه واصابتهم وما قصهم من العبارة عن ذلك ومنهم من أثبت الفعل للحرف الواحد وهو لا يأثم مثل الذين منعوا مخطوئون ومصيبون ورأيت منهم جماعة وأعلمتهم موضع الغلط والاصابة فاعترفوا كما اعترف الآخرون وقالت لطائفتين جربوا ما عرفتم من ذلك على ما بيناه لكم فخر به فوجدهوا الامر كما ذكرناه ففروا بذلك ولولا اني آليت عقدا أن لا يظهر مني أثر عن حرف لا ريتهم من ذلك عجباً فاعلم ان الحرف الواحد سواء كان مرقوماً ومثلاً ظاهراً اذا عرى القاصد للعمل به عن استحضاره في الرقم أو في اللفظ خيالا لم يعمل واذا كان معه الاستحضار عمل فانه مركب من استحضار ونطق أو رقم وغاب عن الطائفتين صورة الاستحضار مع الحرف الواحد فمن اتفق له الاستحضار مع الحرف الواحد ورأى العمل غفل عن الاستحضار ونسب العمل للحرف الواحد ومن اتفق له التلقظ أو الرقم بالحرف الواحد دون استحضار فلم يعمل الحرف شيئاً قال بمنع ذلك وما واحد منهم تقطن اعني الاستحضار وهذه حروف الامثال المركبة كالواوين وغيرهما فلما نبهناهم على مثل هذا جرت بواذلك فوجدوه محبوا وهو علم بمقوت عقلا وشرعا فلما الحروف اللفظية فان لها مراتب في العمل وبعض الحروف أعم عملاً من بعض وأكثر فالواو أعم الحروف عملاً لان فيها قوة الحروف كلها والهاء أقل الحروف عملاً وما بين هذين الحرفين من الحروف تعمل بحسب مراتبها على ما قررناه في كتاب المبادئ والغايات فيما تتضمنه حروف المجهم من الجائبات والآيات وهذا العلم يسمى علم الاولياء وبه تظهر أعيان الكائنات ألا ترى تنبيه الحق على ذلك بقوله كن فيكون فظهر الكون من الحروف ومن هنا جاء له الترمذي علم الاولياء ومن هنا منع من منع أن يعمل الحرف الواحد فانه رأى مع الاقتدار الالهي لم يأت في الابتعاد حرف واحد وانما في ثلاثة أحرف حرف غيبي وحرفين ظاهرين اذا كان الكائن واحداً فان زاد على واحد ظهرت ثلاثة أحرف فهذه علوم هؤلاء الرجال المذكورين في هذا الباب وعمل أكثر رجال هذا العلم لذلك جدولاً وخطوا فيه وما صبح فلا أدري أبا القصد عملاً او ذلك حتى يتركوا الناس في عمالية من هذا العلم أم جهلوا ذلك وسرى فيه المتأخر على سنن المتقدم وبه قال تلميذ جعفر الصادق وغيره وهذا هو الجدول في طبائع الحروف

حار بارد يابس رطب

ا	ب	ج	د
هـ	و	ز	ح
ط	ي	ك	ل
م	ن	س	ع
ف	ص	ق	ر
ش	ت	ث	خ
ذ	ض	ظ	غ

فكل حرف منها وقع في جدول الحرارة فهو حار وما وقع منها في جدول البرودة فهو بارد وكذلك اليبوسة والرطوبة ولم نر هذا الترتيب يصيب في كل عمل بل يعمل بالاتفاق كأعداد الوفق واعلم ان هذه الحروف لم تكن لها هذه الخاصية من كونها حار وقادماً كان لها من كونها اشكالا فلما كانت ذوات اشكال كانت الخاصية للشكل ولهذا يختلف عملها باختلاف الاقلام لان الاشكال تختلف فاما الرقيقة فاشكالها محسوسة بالبصر فاذا وجدت أعيانها وصحبتها رواحها وحياتها الذاتية كانت الخاصية لذلك الحرف لشكله وتركيبه مع روحه وكذلك ان كان الشكل مركباً من حرفين أو ثلاثة أو أكثر كان للشكل روح آخر ليس الروح الذي كان للحرف على انفراده فان ذلك الروح

يذهب وتبقى حياة الحرف معه فان الشكل لا يدبره سوى روح واحد ويتقل روح ذلك الحرف الواحد الى البرزخ مع الارواح فان موت الشكل زواله بالمحو وهذا الشكل الآخر المركب من حرفين أو ثلاثة أو ما كان ليس هو عين الحرف الاول الذي لم يكن مركبا ان عمر اليس هو عين زيد وان كان مثله وأما الحروف اللفظية فانهما تتشكل في الهواء ولهذا تتصل بالسمع على صورة ما نطق بها المتكلم فاذا تشكلت في الهواء قامت بها أرواحها وهذه الحروف لا يزال الهواء يحسك عليها شكلها وان انقضى عملها فان عملها انما يكون في أول ما تتشكل في الهواء ثم بعد ذلك تلتحق بسائر الامم فيكون شغلها تسبيح ربها وتضعدها الى يصعد السكك الطيب وهو عين شكل الكلمة من حيث ما هي شكل مسبح لله تعالى ولو كانت كلمة كفر فان ذلك يعودو بالله على المتكلم بها لا عليها ولهذا قال الشارع ان الرجل ليتكلم بالكلمة من سخط الله ما لا يظن أن تبلغ ما بلغت فيهبى النار سبعين خريفاً فجعل العقوبة للتلذذ بها بسببها وما تعرض اليها فهذا كلام الله سبحانه يعظم ويعجد ويقدر المكتوب في المصحف ويقرأ على جهة القرينة الى الله وفيه جميع ما قالت اليهود والنصارى في حق الله من الكفر والسب وهي كلمات كفر عادية بالهاء على قائلها وبقيت الكلمات على بابها تتولى يوم القيامة عذاب أصحابها أو نعيمهم وهذه الحروف الهوائية اللفظية لا يدركها موت بعد وجودها بخلاف الحروف الرقية وذلك لان شكل الحرف الرقي والكلمة الرقية تقبل التغيير والزوال لانه في محل يتقبل ذلك والاشكال اللفظية في محل لا يقبل ذلك ولهذا كان لها البقاء فالجؤ كله علوه من كلام العالم براه صاحب الكشف صور قائمة وأما الحروف المستحضرة فانهما باقية اذ كان وجود أشكالها في البرزخ لا في الحس وفعالها أقوى من فعل سائر الحروف ولكن اذا استحكم سلطان استحضارها واتحد المستحضر لها ولم يبق فيه متسع لغيرها او يعلم ما هي خاصيتها حتى يستحضرها من أجل ذلك فيرى أثرها فهذا شبه الفعل بالهمة وان لم يعلم ما تعطيه فانه يقع الفعل في الوجود ولا علم له به وكذلك سائر أشكال الحروف في كل مرتبة وهذا الفعل بالحرف المستحضر يعبر عنه بعض من لا علم له بالهمة والصدق وليس كذلك وان كانت الهمة روحا للحرف المستحضر لا عين الشكل المستحضر وهذه الحضرة تعلم الحروف كلها لفظها ورقبها فاذا علمت خواص الاشكال وقع الفعل بها علمها كاتبا أو المتلفظ بها وان لم يعين ما هي مرتبطة به من الانفعالات لا يعلم ذلك وقد رأينا من قرأ آية من القرآن وما عنده خبر فرأى أثرها غير مباشر وكان ذا فطنة فرجع في تلاوته من قريب لينظر ذلك الاثر بأية آية يختص بفعل يقرأ وينظر فرآى الآية التي لها ذلك الاثر فرأى الفعل فتعدها فلم ير ذلك الاثر فعاد ذلك مرارا حتى تحققه فاتخذها لذلك الانفعال ورجع كلما أراد أن يرى ذلك الانفعال لتلك الآية فظهر له ذلك الاثر وهو علم شريف في نفسه الا أن السلامة منه عزيزة فالاولى ترك طلبه فانه من العلم الذي اختص الله به أوليائه على الجسلة وان كان عند بعض الناس منه قليل ولكن من غير الطريق الذي يناله الصالحون ولهذا يشق به من هو عنده ولا يسعد فانه يجعلنا من العلماء بالله والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

﴿الباب السابع والعشرون في معرفة أقطاب صل فقد نويت وصالك وهو من منزل العالم النوراني﴾

ولولا النور ما اتصلت عيون * بعين المبصرات ولأرأىها

ولولا الحق ما اتصلت عقول * بأعيان الامور فادرر كنها

اذا سئلت عقول عن ذوات * تعد مغايرات أنكرتها

وقالت ما علمنا غير ذات * نمد ذوات خلق أظهرتها

هي المعنى ونحن لها حروف * فهم سمعنا عرفت أمر اعنتها

اعلم أيها الولي الحليم تولاك الله بعنايته ان الله تعالى يقول في كتابه العزيز فسوف يأتي الله بقوم يحبهم ويحبونه فقدم محبته اياهم على محبتهم اياه وقال أجيب دعوة الداعي اذا دعاني فليستجيبوا لي فقد سمع اجابته لنا اذا دعونا على اجابته اذا دعانا وجعل الاستجابة من العبيد لانها تبلغ من الاجابة فانه لا مانع له من الاجابة سبحانه فلا فائدة قلنا كيد وللانسان موانع من الاجابة لما دعاه الله اليه وهي الهوى والنفس والشیطان والدنيا فلذلك أمر بالاستجابة

فإن الاستفعال أشد في المبالغة من الافعال وأين الاستخراج من الاحراج ولهذا يطلب الكون من الله العون في أفعاله ويستحيل على الله أن يستعين بمخلوق قال تعالى تعالى أن نقول وإياك نستعين من هذا الباب فلهذا قال في هذا الباب صل فقد نويت وصالك فقد قدم الارادة منه لذلك فقال صل فاذا عملت في الوصلة فذلك عين وصلته بك فذلك جعله انية لا عملا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الله تعالى من تقرب الي شبرا تقربت منه ذراعا وهذا اقرب مخصوص يرجع الى ما تقرب اليه سبحانه به من الاعمال والاحوال فإن القرب العام قوله تعالى ونحن أقرب اليه من جبل الوريد ونحن أقرب اليه منكم ولكن لا تبصرون فضعف القرب بالذراع فإن الذراع ضعف للشبر أي قوله صل هو قرب ثم تقرب اليه شبرا فتبدي لك انك ما تقربت اليه الا به لانه لولا مادعائك وبين لك طريق القرب به وأخذ بناء بيتك فيها ماء كمن لك أن تعرف الطريق التي تقرب منه ما هي ولو عرفها لم يكن لك حول ولا قوة الا به ولما كان القرب بالسلوك والسفر اليه لذلك كان من صفته النور انتهى به في الطريق كما قال تعالى جعل لكم النجوم لتهتدوا بها في ظلمات البر وهو السلوك الظاهر بالاعمال البدنية والبعث وهو السلوك الباطن المعنوي بالاعمال النفسية فأصحاب هذا الباب معارفهم مكتوبة لا موهوبة وأكلهم من تحت أقدامهم أي من كسبهم لها واجتهادهم في تحصيلها ولولا ما أرادهم الحق لذلك ما وفقهم ولا استعملهم حين طرد غيرهم بالمعنى ودعاهم بالأمر فخرهم الوصول بحرمانه إياهم استعمال الاسباب التي جعلها طريقا الى الوصول من حضرة القرب ولذلك بشرهم فقال صل فقد نويت وصالك فسبق لهم العناية فسلوكوا وهم الذين أمرهم الله بلباس النعلين في الصلاة اذ كان القاعد لا يلبس النعلين وإنما وضعت للناسي فيها قول ان المصلي يمشي في صلاته ومناجاة ربه في الآيات التي بناجيه فيها منزلا منزلا كل آية منزل وحال فقال لهم يا بني آدم خذوا زينتكم عند كل مسجد قال صاحب المنزلة هذه الآية أمرنا فيها بالصلاة في النعالين فكان ذلك تنبيههم من الله تعالى للمصلي أنه يمضي على منازل ما تلاوه في صلاته من سور القرآن اذ كانت السورة هي المنازل لغيره قال النابغة

ألم تر أن الله أعطاك سورة * ترى كل ملك دونها يتنذب

أراد منزلة وقيل لموسى عليه السلام اخلع نعليك أي قد وصات المنزل فانه كلمة الله بغير واسطة بكلامه سبحانه بلا ترجان ولذلك أكرمه في التعريف لنا بالمصدر فقال تعالى وكلام الله موسى نكلما ومن وصل الى المنزل خلع نعليه فبانت رتبة المصلي بالنعلين وما معنى المناجاة في الصلاة وانها ليست بمعنى الكلام الذي حصل لموسى عليه السلام فانه قال في المصلي بناجي والمناجاة فعل فاعل من لبس النعلين اذ كان المصلي مترددا بين حقيقتين والتردد بين أمرين يعطى المثنى بينهما ما بالعين دل عليه باللفظ لباس النعلين ودل عليه قول الله تعالى بترجة النبي صلى الله عليه وسلم عنه قسمت الصلاة بيني وبين عبدي نصفها لى ونصفها لغيري ولعبدي ما سأل ثم قال يقول العبد الحمد لله رب العالمين فوصفه ان العبد مع نفسه في قوله الحمد لله رب العالمين يسمع خالقه ومناجيه ثم رحل العبد من منزل قوله الى منزل سمعه لى سمع ما يحبه الحق تعالى على قوله وهذا هو السفر فلهذا لبس نعليه لى سالك بها الطريق الذي بين هذين المنزلين فاذا رحل الى منزل سمعه سمع الحق يقول له حمدني عبدي فيرحل من منزل سمعه الى منزل قوله فيقول الرحمن الرحيم فاذا فرغ رحل الى منزل سمعه فاذا نزل سمع الحق تعالى يقول له أثني على عبدي فلا يزال مترددا في مناجاة قولا ثم له رحلة أخرى من حال قيامه في الصلاة الى حال ركوعه فيرحل من صفة القيومية الى صفة العظمة فيقول سبحانه ربني العظيم وبحمده ثم يرفع وهو رحلته من مقام التعظيم الى مقام النيابة فيقول سمع الله من حمده قال النبي صلى الله عليه وسلم ان الله قال على لسان عبده سمع الله من حمده فقولوا ربنا لك الحمد فلهذا جعلنا الرفع من الركوع نيابة عن الحق ورجوعا الى القيومية فاذا سجد اندرجت العظمة في الرقة الالهية فيقول الساجد سبحانه ربني الاعلى وبحمده فان السجود يناقض العلو فاذا خلاص العلو لله ثم رفع رأسه من السجود واستوى جالسا وهو قوله الرحمن على العرش استوى فيقول رب اغفر لي وارحمني واهبني وارزقني واجبرني وعافني واعف عني فهذه كلها

منازل ومناهل في الصلاة فعلا فهو مسافر من حال الى حال فمن كان حاله السفر دائما كيف لا يقال له البس نعليك أي استعن في سيرك بالكعب والسنة وهي زينة كل مسجد فان أحوال الصلاة وما يطرأ فيها من كلام الله وما يتعرض في ذلك من الشبهة في غوامض الآيات المتواترة تكون الانسان في الصلاة يجعل الله في قلبه فيجده فهذه كلها بمنزلة الشوك والوعر الذي يكون بالطريق ولا سيما طريق التكليف فأمر بلباس النعالين ليتقي به ما مذكرناه من الاذى الذي تقدمي السالك المتين مما عبارة عن ظاهره وباطنه فالله اجعناهما الكتاب والسنة وأمانه لا وسى عليه السلام فليستاهذه فانه قال له رب اخلع نعليك انك بالوادي المقدس فروينا انهما كانتا من جلد حمار ميت جمعت ثلاثة أشياء الشيء الواحد الجلد وهو ظاهر الامر أي لا تنقب مع الظاهر في كل الاحوال والثاني البلادة فانها منسوبة الى الجار والثالث كونه ميتا غير مذكي والموت الجهل واذا كنت ميتا لا تعقل ما تقول ولا ما يقال لك والمذبحي لا بد أن يكون بصيغة من يعقل ما يقول ويقال له فيكون حي القلب فطنا بواقع الكلام غواصا على المعاني التي يقصدها من يناسبه بها فاذا فرغ من صلاته سلم على من حضر سلام القادم من عند رب به الى قومه بما أنصفه به فقد نهيتك على سر لباس النعالين في الصلاة في ظاهر الامر وما المراد بهما عند أهل طريق الله تعالى من العارفين قال صلى الله عليه وسلم الصلاة نور والنور يهتدي به واسم الصلاة مأخوذة من المصلي وهو المتأخر الذي يلي السابق في الخلية ولهذا ترجم هذا الباب بالوصلة وجعله من عالم النور ولاهل هذا المشهد نور خلع النعالين ونور لباس النعالين فهم المحمديون الموسويون المخاطبون من شجر الخلاف بلسان النور المشبه بالمصباح وهو نور ظاهر يمد نور باطن في زيت من شجرة زيتونة مباركة في خط الاعتدال منزهة عن تأثير الجهات كما كان الكلام موسى عليه السلام من شجرة فهو نور على نور أي نور من نور فأبدل حرف من بعلى لما يفهم به من قرينة الحال وقد تكون على على بابها فان نور السراج الظاهر يعطى على نور الزيت الباطن وهو الممد للمصباح فلولا رطوبة الدهن تمد المصباح لم يكن للمصباح ذلك الدوام وكذلك امداد التقوى لا علم العرفاني الخاصل منها في قوله تعالى واذقوا الله ويعلمكم الله وقوله تعالى ان تتقوا الله يجعل لكم فرقانا لا يقطع ذلك العلم الا الهى فانور الزيت باطن في الزيت محمول فيه يسرى منه معنى لطيف في رقيقة من رقائق الغيب لبقاء نور المصباح ولا قطاب هذا المقام أسرار منها سر الامداد وسر النكاح وسر الجوارح وسر الغيرة وسر العنين وهو الذي لا يقوم بالنكاح وسر دائرة الزمهرير وسر وجود الحق في السراب وسر الحجب الالهية وسر نطق الطير والحيوان وسر البلوغ وسر الصديقين والله يقول الحق وهو يهتدي السبيل

باب الثامن والعشرون في معرفة أقطاب ألم تركيف

العلم بالكيف مجهول ومعلوم * لكنه بوجود الحق موسوم
 فظاهر السكون تكليف وباطنه * علم يشار اليه فهو مكتوم
 من أعجب الامر أن الجهل من صفتي * بما لنا فهو في التحقيق معلوم
 وكيف أدرك من بالهجز أدركه * وكيف أجهله والجهل معدوم
 قد سرت فيه وفي أمرى ولست أنا * سواء فالخلق ظلام ومظالم
 ان قلت اني يقول الان منه أنا * أوقات انك قال الان مفهوم
 فالجـ... لله لا أبغى به بدلا * وانما الرزق بالتقدير مقسوم

اعلم ان أهميات المطالب أربعة وهي هل سؤال عن الوجود وما هو سؤال عن الحقيقة التي يعبر عنها بالماهية وكيف وهو سؤال عن الحال ولم وهو سؤال عن العلة والسبب واختلاف الناس فيما يصح منها أن يسأل بها عن الحق واذقوا على كلمة هل فانه يتصور أن يسأل بها عن الحق واختلافها فيما بقي فبهم من منع ومنهم من أجاز قالذي منع وهم الفلاسفة وجماعة من الطائفة منعوا ذلك عقلا ومنهم من منع ذلك شرعا فاما صورة منعهم عقلا انهم قالوا في مطلب ما انه سؤال عن الماهية فهو سؤال عن الحد والحق سبحانه لا حده اذ كان الحد مر كما من جنس وفصل

وهذا ممنوع في حق الحق لان ذاته غير مركبة من امر يقع فيه الاشتراك فيكون به في الجنس وأمر يقع به الامتياز
واما الله والحق ولا مناسبة بين الله والعالم ولا الصانع والمصنوع فلا مشاركة فلا جنس ولا فصل والذي أجاز ذلك
عقلا ومنعه شرعا قال لا أقول ان الخدم مركبة من جنس وفصل بل أقول ان السؤال بما يطلب به العلم بحقيقة
المسؤول عنه ولا بد لكل معلوم أو مسند كور من حقيقة يكون في نفسه عليها سواء كان على حقيقة يقع له فيها
الاشتراك أو يكون على حقيقة لا يقع له فيها الاشتراك فالسؤال بما يتصور واسكن ما ورد به الشرع فمنعنا من
السؤال به عن الحق لقوله تعالى ليس كمثل شيء وأما منعهم ان الكيفية وهو السؤال بكيفية فأنقسموا أيضا
قسمين فمن قائل بأنه سبحانه ماله كيفية لان الخلق أمر عقول زائدة على كونه ذاتا وإذا قام بذاته أمر وجودي زائد على
ذاته أدنى الى وجود واجبي الوجود لذاته ما أزل وقد قام الدليل على احواله ذلك وأنه لا واجب الا هو لذاته فاستحالت
الكيفية عقلا ومن قائل ان له كيفية ولكن لا تعلم فهي ممنوعة شرعا لعقلا لانها خارجة عن الكيفيات المعقولة عندنا
فلا تعلم وقد قال ليس كمثل شيء يعني في كل ما ينسب اليه مما ينسب الى نفسه يقول هو على ما تنسب الى الحق وان وقع
الاشتراك في اللفظ فالمعنى مختلف وأما السؤال بل ممنوع أيضا لان أفعال الله تعالى لا تعقل لأن العلة موجبة للفعل
فيكون الحق داخل تحت موجب أو يجب عليه هذا الفعل زائد على ذاته وأبطل غيره اطلاق لم على فعله شرعا بأن قال
لا ينسب اليه ما لم ينسب الى نفسه فهذا معنى قولي شرعا لانه ورد انتهى من الله عن كل ما ذكرنا منعه شرعا وهذا كله
كلام مدخول لا يقع التخليص منه بالصحة والفساد لا بعد طول عظيم هذا قد ذكرنا طريقة من منع وأما من أجاز
السؤال عنه بهذه المطالب من العلماء فهم أهل الشرع منهم وسبب اجازتهم لذلك ان قالوا بما حرجنا حرجنا وما
أوجب علينا أن نخوض فيه خضنا فيه طاعة أيضا وما لم يرد فيه تحجير ولا وجوب فهو عافية ان شئنا تسكنا فيه وان شئنا
سكتنا عنه وهو سبحانه ما نهى فرعون على لسان موسى عليه السلام عن سؤاله بقوله وما رب العالمين بل أجاب بما يليق
به الجواب عن ذلك الجناب العالي وان كان وقع الجواب غير مطابق للسؤال فذلك راجع لاصطلاح من اصطلح على انه
لا يسأل بذلك الا عن الماهية المركبة واصطلح على ان الجواب بالاثرا لا يكون جوابا لمن سأل بما وهذا الاصطلاح لا يلزم
الخصم فلم يمنع اطلاق هذا السؤال بهذه الصيغة عليه اذ كانت الالفاظ لا تطالب لانفسها وانما تطالب لما تدل عليه من
المعاني التي وضعت لها فانها بحكم الوضع وما كل طائفة وضعتها بازاء ما وضعتها الاخرى فيكون الخلاف في عبارة لا في
حقيقة ولا يعتبر الخلاف الا في المعاني وأما اجازتهم الكيفية فمثل اجازتهم السؤال بما يحتاجون في ذلك بقوله تعالى
سنفرغ لكم أيتها الان لان وقوله ان الله عينا وأعيانا ويدا وان يبيده الميزان ينخفض ويرفع وهذه كلها كيفيات وان
كانت مجهولة لعدم الشبه في ذلك وأما اجازتهم السؤال بل وهو سؤال عن العلة فلقوله تعالى وما خلقت الجن والانس الا
ليعبدون فهذه لام العلة والسبب فان ذلك في جواب من سأل لم خلق الله الجن والانس فقال الله لهذا السائل ليعبدون
أي لعبادتي فمن ادعى التحجير في اطلاق هذه العبارات فعليه بالدليل فيقال لا جميع من المشرعين المجوزين
والمناهين كما حكم فلوما أصاب وما من شيء فلقوه من منع وجواز الا وعليكم فيه دخل والاولى التوقف عن الحكم بالمنع
أو بالجواز هذا مع المشرعين وأما غير المشرعين من الحكماء فالخوض معهم في ذلك لا يجوز الا ان أباح الشرع ذلك
أو أوجبه وأما ان لم يرد في الخوض فيه معهم نطق من الشارع فلا سبيل الى الخوض فيه معهم فعلا ويتوقف في الحكم في
ذلك فلا يحكم على من خاض فيه انه مصيب ولا مخطئ وكذلك فيمن ترك الخوض اذ لا حكم الا للشرع فيما يجوز أن يتلفظ
به أو لا يتلفظ به يكون ذلك طاعة أو غير طاعة فهذا اولى قد فصلنا ما أخذنا الناس في هذه المطالب وأما العلم النافع
في ذلك أن نقول كما نه سبحانه لا يشبه شيئا كذلك لان شبيهه الاشياء وقد قام الدليل العقلي والشرعي على نفي التشبيه
وابتات التنزيه من طريق المعنى وما بقي الامر الا في اطلاق اللفظ عليه سبحانه الذي أباح لنا اطلاقه عليه في القرآن أو
على لسان رسوله فاما اطلاقه عليه فلا يخلو اما ان يكون العبد مأمورا بذلك الاطلاق فيكون اطلاقه طاعة فرضا
ويكون المتلفظ به مأجورا مطيعا مثل قوله في تكبير الاحرام الله أكبر وهي لفظة وزنها يقتضي المفاضلة وهو سبحانه

لا يفاضل وأما أن يكون مخيرا فيكون بحسب ما يقصده المتلفظ وبحسب حكم الله فيه وإذا أطلقناه فلا يخلو الإنسان
أما أن يطلق ويصحب نفسه في ذلك الاطلاق المعنى المفهوم منه في الوضع بذلك اللسان أولا يطلقه إلا تعبد اشريعيا على
مراد الله فيه من غير أن يتصور المعنى الذي وضع له في ذلك اللسان كالقارسي الذي لا يعلم اللسان العربي وهو يتلو
القرآن ولا يعقل معناه وله أجر التلاوة كذلك العربي فيما تشابه من القرآن والسنة يتلوها ويذكر به ربه تعبد اشريعيا
على مراد الله فيه من غير ميل الى جانب بعينه محض فإن التنزيه ونفي التشبيه يطلبه إن وقف بوجهه عند التلاوة لهذه
الآيات فالاسلم والاولى في حق العبد أن يرد علم ذلك الى الله في ارادته اطلاق تلك الالفاظ عليه إلا أن أطلع الله على
ذلك وما المراد بتلك الالفاظ من نبي أو ولي محدث ملهم على يد من ربه فيما يلهم فيه أو يحدث فذلك مباح له بل واجب
عليه أن يعتقد المفهوم منه الذي أخبر به في الهباء أو في حديثه وليعلم أن الآيات المتشابهات انما نزلت ابتلاء من الله
 لعباده ثم بالغ سبحانه في نصيحة عباده في ذلك ونهاهم أن يتبعوا المتشابه بالحكم أي لا يحكموا عليه بشيء فإن تأويله
لا يعلمه إلا الله وأما الراستخون في العلم ان علموه فبإعلام الله لا بفكرهم واجتهادهم فإن الامر أعظم ان تستقل العقول
بأدراكه من غير اخبار اهل القسائم أولى والحمد لله رب العالمين وأما قوله ألم تركيب وأطلق النظر على الكيفيات
فإن المراد بذلك بالضرورة المكيفات لا التكميف فإن التكميف راجع الى حالة معقولة لها نسبة الى المكيف وهو الله
 تعالى وما أحدث شاهد تعلق القدرة الالهية بالاشياء عند ايجادها قال تعالى ما أشهدتهم خلق السموات والارض
فالكيفيات المذكورة التي أمرنا بالنظر اليها لانها ذلك لتتخذها عبرة ودلالة على ان لها من كیفها أي صيرها
ذات كيفيات وهي الهيئات التي تكون عليها المخلوقات المكيفات فقال أولا ينظرون الى الابل كيف خلقت وإلى
الجمال كيف نصبت وغير ذلك ولا يصح أن تنظر الاحتمال تكون موجودة فننظر اليها وكيف اختلفت هيئاتها ولو أراد
بالكيف حالة الوجود لم يقل انظر اليها فاشبهت بوجوده فاعلمنا ان الكيف المطلوب من في رؤية الاشياء ما هو ما يتوهم
من لا علم له بذلك ألا تراهم سبحانه لما أراد النظر الذي هو الفكر قرنه بحرف في ولم يصحبه لفظ كيف فقال تعالى أولم
ينظروا في ملكوت السموات والارض المعنى أن يفكروا في ذلك فيعلموا انها لم تقم بأنفسها وانما أقامها غير هذا
النظر لا يلزم منه وجود الاعيان مثل النظر الذي تقدم وانما الإنسان كما أن ينظر بفكره في ذلك لا بعينه ومن
الملكوت ما هو غيب وما هو شهادة فأمرا ناطقا بحرف في الا في المخلوقات لا في الله لتستدل بذلك عليه انه لا يشبهها ذو
أشبهها لجاز عليه ما يجوز عليها من حيث ما يشبهها وكان يؤدي ذلك الى أحد محظورين إما أن يشبهها من جميع الوجوه
وهو محال لما ذكرناه أو يشبهها من بعض الوجوه ولا يشبهها من بعض الوجوه فتكون ذاته مركبة من أمرين
والتركيب في ذات الحق محال فالتشبيه محال والذي يليق بهذا الباب من الكلام يتعدى اراده مجموعا في باب واحد
يسبق الى الاوهام الضعيفة من ذلك لما فيه من الغموض ولكن جعلناه مبدأ في أبواب هذا الكتاب فاجمل بالك من
في أبواب الكتاب نعت على مجموع هذا الباب ولا سيما حيثما وقع لك مسألة تجل اهل في هناك فبأنظر تجد ما ذكرته لك
ما يليق بهذا الباب والقرآن مشحون بالكيفية فإن الكيفيات أحوال والاحوال منها ذاتية للمكيف ومنها غير ذاتية
والذاتية حكمها حكم المكيف سواء كان المكيف يستدعي مكيفا في كيفيته أو كان لا يستدعي مكيفا فالتكليف بل
كيفيته عين ذاته وذاته لا تستدعي غيرها لانها لنفسها هي فكيفيته كذلك لانها عينه لا غيره ولا زائد عليه فافهم والله
يقول الحق وهو يهدي السبيل

﴿الباب التاسع والعشرون﴾

في معرفة سر سامان الذي ألحقه بأهل البيت والاقطاب الذين ورثه منهم ومعرفة أسرارهم
العبد مرتبط بالرب ليس له • عنه انفصال يرى فعلا وتقديرا
والابن أنزل منه في العلى درجا • قد سرت الشرع فيه العلم تحريرا
فالابن ينظر في أموال والده • اذ كان وارثه شحا وتقشيرا

والابن يطعم في تحصيل رتبته * وان يراه مع الاموات مقبورا
والعبد قيمته من مال سيده * اليه يرجع مختارا ومجبورا
والعبد مقداره في جاه سيده * فلا يزال بسائر العزم مستورا
الذل يصحبه في نفسه أبدا * فلا يزال مع الانفاس مقهورا
والابن في نفسه من أجل والده * عز في طلب توفيره وتعزيرا

اعلم أيديك الله انار وبنام من حديث جعفر بن محمد الصادق عن أبيه محمد بن علي عن أبيه علي بن الحسين عن أبيه
الحسين بن علي عن أبيه علي بن أبي طالب عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال مولى القوم منهم وخرج الترمذي
عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال اهل القرآن هم اهل الله وخاصته وقال تعالى في حق المختصين من عباده ان
عبادى ليس لك عليهم سلطان فكل عبد اهل توجده لا حد عليه حتى من المخلوقين فقد نقص من عبوديته الله بقدر
ذلك الحق فان ذلك المخلوق يطلبه بحقه وله عليه سلطان به فلا يكون عبدا محضا خالصا لله وهذا هو الذي رجح عند
المنقطعين الى الله انقطاعهم عن الخلق ولزومهم السياحات والبرارى والسواحل والقرار من الناس والخروج عن ملك
الحيوان فانهم يريدون الحرية من جميع الاكوان ولقيت منهم جماعة كبيرة في أيام سياحتي ومن الزمان الذي حصل
لي فيه هذا المقام ما ملكت حيوانا أصلا بل ولا ثوب الذي ألبسه فاني لا ألبسه الا عارية لشخص معين أذن لي في
التصرف فيه والزمان الذي أتملك الشئ فيه أخرج عنه في ذلك الوقت اما بالهبة أو بالعتق ان كان ممن يعتق وهذا حصل
لي لما أردت التعدي بعبودية الاختصاص لله قيل لي لا يصح لك ذلك حتى لا يقوم لاحد عليك حجة قلت ولا لله ان شاء
الله قيل لي وكيف يصح لك ان لا يقوم لله عليك حجة قلت انما اتقاهم الخجج على المنكرين لا على المعترفين وعلى اهل
الدعوى وأصحاب الحظوظ لا على من قال مالي حق ولا حظ ولما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم عبدا محضا قد ظهره
الله وأهل بيته تطهيرا وأذهب عنهم الرجس وهو كل ما يشينهم فان الرجس هو القدر عند العرب هكذا حكى الفراء قال
تعالى انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس اهل البيت ويظهركم تطهيرا فلا يضاف اليهم الا مطهر ولا بد فان المضاف
اليهم هو الذي يشبههم فلا يضيفون لانفسهم الا من له حكم الطهارة والتقديس فهذه شهادة من النبي صلى الله عليه وسلم
لسلمان الفارسي بالطهارة والحفظ الاطى والعصمة حيث قال فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم سلمان منا اهل البيت
وشهد الله لهم بالتطهير وذهاب الرجس عنهم واذا كان لا يضاف اليهم الا مطهر مقدس وحصلت له العناية الالهية بمجرد
الاضافة فما ظنك باهل البيت في نفوسهم فهم المطهرون بل هم عين الطهارة فهذه الآية تدل على ان الله قد شرك اهل
البيت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في قوله تعالى ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر وأي وسخ وقدر أقدر
من الذنوب وأوسخ فظهر الله سبحانه نبيه صلى الله عليه وسلم بالمغفرة فما هو ذنب بالنسبة اليه لا وقع منه صلى الله عليه
وسلم اكل ذنبا في الصورة لا في المعنى لان الذم لا يلحق به على ذلك من الله ولا متاشرا فلو كان حكمه حكم الذنوب
لصحبه ما يصحب الذنوب من المذمة ولم يصدق قوله ليذهب عنكم الرجس اهل البيت ويظهركم تطهيرا فدخل
الشرقاء اولاد فاطمة كلهم ومن هو من اهل البيت مثل سلمان الفارسي الى يوم القيامة في حكم هذه الآية من الغفران
فهم المطهرون اختصاصا من الله وعناية بهم لشرف محمد صلى الله عليه وسلم وعناية الله به ولا يظهر حكم هذا الشرف لاهل
البيت الا في الدار الآخرة فانهم يحشرون مغفورا لهم وأما في الدنيا فمن أتى منهم حدا أقيم عليه كالتائب اذا بلغ الحاكم
أمره وقد زنى أو سرق أو شرب أقيم عليه الحد مع تحقق المغفرة كما عز وأمثاله ولا يجوز دمه وينبغي لكل مسلم مؤمن
بالله وبما أنزله أن يصدق الله تعالى في قوله ليذهب عنكم الرجس اهل البيت ويظهركم تطهيرا فيعتقد في جميع
ما يصدر من اهل البيت ان الله قد عفا عنهم فيه فلا ينبغي لمسلم أن يلحق المذمة بهم ولا ما يشاء اعراض من قد شهد الله
بتطهيره وذهاب الرجس عنه لا بعمل عماله ولا بخير قدمه بل سابق عناية من الله بهم ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء
والله ذو الفضل العظيم واذا صح الخبر الوارد في سلمان الفارسي فله هذه الدرجة فانه لو كان سلمان على أمر يشوه

ظاهر الشرع وتلحق المذمة بعاماله. كان مضافاً إلى أهل البيت من لم يذهب عنه الرجس فيكون لأهل البيت من ذلك
 بقدر ما أضيف إليهم وهم المطهرون بالنص فسلما منهم بلا شك فأرجو أن يكون عقب على وسلامان تلحقهم هذه
 العناية كما لحقت أولاد الحسن والحسين وعقبهم وموالي أهل البيت فإن رحمة الله واسعة يا ولي وإذا كانت منزلة مخلوق
 عند الله بهذه المثابة أن يشرف المضاف إليهم بشرفهم وشرفهم ليس لأنفسهم وإنما الله تعالى هو الذي اجتباهم وكساهم
 حلة الشرف كيف يولي بمن أضيف إلى من له الحمد والمجد والشرف لنفسه وذاته فهو المجيد سبحانه وتعالى فالمضاف إليه
 من عباده الذين هم عباده وهم الذين لاسلطان لمخلوق عليهم في الآخرة قال تعالى لا إله إلا الله ان عبادي قاضفهم إليه
 ليس لك عليهم سلطان وما تجد في القرآن عباداً مضافين إليه سبحانه إلا السعداء خاصة وجاء اللفظ في غيرهم بالعباد فما
 ظنك بالعصوميين المحفوظين منهم القائمين بحمد ودسيدهم الواقفين عند مراسمه فشرفهم أعلى وأتم وهؤلاء هم أقطاب
 هذا المقام ومن هؤلاء الأقطاب ورث سلمان شرف مقام أهل البيت فكان رضي الله عنه من أعلم الناس بالله تعالى
 عباده من الحقوق ومالا أنفسهم والمخلوق عليهم من الحقوق وأقواهم على أدائها وفيه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 لو كان الإيمان بالثر ياتلته رجال من فارس وأشار إلى سلمان الفارسي وفي تخصيص النبي صلى الله عليه وسلم ذكر التريا
 دون غيرها من الكواكب إشارة بديعة لثبتي الصفات السبعة لأنها سبعة كواكب قافهم فسر سلمان الذي أحقه
 بأهل البيت ما أعطاه النبي صلى الله عليه وسلم من أداء كتابته وفي هذا فقه عجيب فهو عتيقه صلى الله عليه وسلم ومولى
 القوم منهم والكل موالى الحق ورجته وسعت كل شيء وكل شيء عبده ومولاه وبعد أن تبين لك منزلة أهل البيت عند
 الله وأنه لا ينبغي لمسلم أن يذمهم بما يقع منهم أصلاً فإن الله طهرهم فليعلم النام لهم أن ذلك راجع إليه ولو ظلموه فذلك
 الظلم هو في زعمه ظلم لا في نفس الأمر وإن حكم عليه ظاهر الشرع بأدائه بل حكم ظلمهم إيانا في نفس الأمر يشبه جري
 المقادير علينا في ماله ونفسه بغيره أو بحرق وغير ذلك من الأمور الملهكة فيحترق أو يموت له أحد أحبائه أو يصاب في
 نفسه وهذا كله مما لا يوافق غرضه ولا يجوز له أن يذم قدر الله ولا قضاءه بل ينبغي له أن يقابل ذلك كله بالتسليم والرضى
 وإن نزل عن هذه المرتبة في الصبر وإن ارتفع عن تلك المرتبة في الشكر فإن في طي ذلك نعماً من الله لهذا المصاب
 وليس وراء ما ذكرناه خير فإنه ما وراءه ليس إلا الضجر والسخط وعدم الرضى وسوء الأدب مع الله فكذلك ينبغي أن
 يقابل المسلم جميع ما يطرأ عليه من أهل البيت في ماله ونفسه وعرضه وأهله وذويه فيقابل ذلك كله بالرضى والتسليم
 والصبر ولا يلحق المذمة بهم أصلاً وإن توجهت عليهم الأحكام المقررة شرعاً فلا بد من دفع في هذا بل يجرى به مجرى
 المقادير وإنما معنا تعليق التذم بهم إذ ميزهم الله عنا بما ليس لنا معهم فيه قدم وأما أداء الحقوق المشروعة فهذه أرسول
 الله صلى الله عليه وسلم كان يقترض من اليهود وإذا طالبوه بحقوقهم أداها على أحسن ما يمكن وإن تطاول اليهودي
 عليه بالقول يقول دعوه إن لصاحب الحق مقالا وقال صلى الله عليه وسلم في قصة لو أن فاطمة بنت محمد سرقت قطعت
 يدها فوضع الأحكام لله يضعها كيف يشاء وعلى أي حال يشاء فهذه حقوق الله ومع هذا لم يذمهم الله وإنما كلامنا في
 حقوقنا وما لنا أن نطالبهم به فنحن مخبرون أن شئنا أخذنا وإن شئنا تركنا وأترك أفضل عموماً في أهل البيت
 وليس لنا ذم أحد فكيف بأهل البيت فانا إذا نزلنا عن طلب حقوقنا وعفونا عنهم في ذلك أي فيما أصابهم منا كانت لنا
 بذلك عند الله اليد العظمى والمكانة الزلي فأن النبي صلى الله عليه وسلم ما طلب منا عن أمر الله إلا المودة في القربى
 وفيه سر صلة الأرحام ومن لم يقبل سؤال نبيه فيما سأل فيه مما هو قادر عليه بأي وجهه يلقاه غداً أو يرجو شفاعته وهو
 ما أسعف نبيه صلى الله عليه وسلم فيما طلب منه من المودة في قرابته فكيف بأهل بيته فهم أخص القرابة ثم إنه جاء باللفظ
 المودة وهو الثبوت على المحبة فإنه من ثبت وده في أمر استصحبه في كل حال وإذا استصحبته المودة في كل حال لم يؤخذ
 أهل البيت بما يطرأ منهم في حقه مما له أن يطالبهم به فيتركه ترك محبة وإشارة لنفسه لا عليها قال المحب الصادق وكل
 ما يفعل المحبوب محبوب وجاء باسم الحب فكيف حال المودة ومن البشري ورواها المودة ودلته تعالى ولا معنى لثبوتها
 الا حصول أثرها بالفعل في الدار الآخرة وفي الدار كل طائفة بما تقتضيه حكمة الله فيهم وقال الآخر في المعنى

أحب حبها السودان حتى * أحب حبها سود الكلاب

ولنا في هذا المعنى

أحب حبك الحبشان طرا * وأعشق لاسمك البدر المتيرا

قيل كانت الكلاب السود تناوشه وهو يتحبب اليها فهذا فعل المحب في حب من لا تسعده محبته عند الله ولا تورثه القربة من الله فهل هذا الامن صدق الحب وثبوت الود في النفس فافصح محبتك لله ولرسوله أحببت أهل بيت رسول الله صلى الله عليه وسلم ورأيت كل ما يصدر منهم في حقك مما لا يوافق طبيعتك ولا غرضك انه جبال تنعم بوقوعه منهم فتعلم عند ذلك ان لك عناية عند الله الذي أحببتهم من أجله حيث ذكر لك من بحبه وخطرت على باله وهم أهل بيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فتشكر الله تعالى على هذه النعمة فانهم ذكروك بالسنة طاهرة بتطهير الله طهارته لم يبلغها عملك وإذا رأيتك على ضده هذه الحالة مع أهل البيت الذي أنت محتاج اليهم ولرسول الله صلى الله عليه وسلم حيث هداك الله به فكيف أتق أنا بؤدك الذي تزعم به انك شديد الحب في الرعاية لحقوقي وأجاني وأنت في حق أهل بيتك بهذه المثابة من الوقوع فيهم والله ما ذاك الامن نقص ايمانك ومن مكر الله بك واستدراج اياك من حيث لا تعلم وصورة المكر ان تقول وتعتقد انك في ذلك تذب عن دين الله وشرعه وتقول في طلب حقك انك ما طلبت الا ما أباح الله لك طامبه ويندرج الذم في ذلك المطلب المتروك والبغض والمقت وإيثارك نفسك على أهل البيت وأنت لا تشعر بذلك والدواء الشافي من هذا الداء العضال أن لا ترى لنفسك معهم حقاً وتزل عن حقك لتلايندرج في طلبه ما ذكرته لك وما أنت من حكام المسلمين حتى يمين عليك اقامة حد او انصاف مظلوم أو رد حق الى أهله فان كنت حاكماً لا بد فاسع في استئصال صاحب الحق عن حقه اذا كان المحكوم عليه من أهل البيت فان أبي حيث يتعين عليك امضاء حكم الشرع فيه فلو كشف الله لك يا ولي عن منازلهم عند الله في الآخرة لوددت أن تكون مولى من مواليتهم فالتة يلهمنا رشداً نفسنا فانظر ما أشرف منزلة سلمان رضي الله عن جميعهم ولما بينت لك أقطاب هذا المقام وانهم عبيد الله المصطفون الاخيار فاعلم ان أسرارهم التي أطلعنا الله عليها بنحوها العامة بل أكثر الخاصة التي ليس لها هذا المقام والخضر منهم رضي الله عنه وهو من أكبرهم وقد شهد الله له أنه آتاه رحمة من عنده وعلمه من لدنه علم اتبعه فيه كل من الله موسى عليه السلام الذي قال فيه صلى الله عليه وسلم لو كان موسى حياً ما وسعنا له الا أن يتبعني فمن أسرارهم ما قد ذكرناه من العلم بمنزلة أهل البيت وما قد نبه الله على علور تبهم في ذلك ومن أسرارهم علم المكر الذي مكر الله به باده في بغضهم مع دعواهم حب رسول الله صلى الله عليه وسلم وسؤاله المودة في القربى وهو صلى الله عليه وسلم من جلة أهل البيت فافعل أكثر الناس ما أسألهم فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم عن أمر الله فمعصوا الله ورسوله وما أحبوا من قرابته الامن وأمانه الاحسان فأغراضهم أحبوا وبنفوسهم تعشقوا ومن أسرارهم الاطلاع على محبة ما شرع الله لهم في هذه الشريعة المحمدية من حيث لا تعلم العلماء بها فان الفقهاء والمحدثين الذين أخذوا عنهم ميثاقنا المتأخر منهم هو فيه على غلبة ظن اذ كان النقل شهادة والتواتر عزيز ثم انهم اذا عثر على أمور تفيد العلم بطريق التواتر لم يكن ذلك اللفظ المنقول بالتواتر ناصباً حكماً وبه فان النصوص عزيزة فآخذون من ذلك اللفظ بقدر قوة فهمهم فيه ولهذا اختلفوا وقد يمكن أن يكون لذلك اللفظ في ذلك الامر نص آخر يعارضه ولم يصل اليهم وما لم يصل اليهم ما تعبدوا به ولا يعرفون بأي وجهه من وجوه الاحتمالات التي في قوة هذا اللفظ كان يحكم رسول الله صلى الله عليه وسلم المشرع فأخذ أهل الله عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في الكشف على الأمر الجلي والنص الصريح في الحكم أو عن الله بالبينات التي هم عاينها من ربهم والبصيرة التي يهادعوا الخلق الى الله عليها كما قال الله أفمن كان على بينة من ربه وقال أدعوا الى الله على بصيرة أنا ومن اتبعني فلم يفرد نفسه بالبصيرة وشهد لهم بالاتباع في الحكم فلا يتبعونه الا على بصيرة وهم عباد الله أهل هذا المقام ومن أسرارهم أيضاً صابة أهل العقائد فيما اعتقدوه في الجنب الاطفي وما تجلى لهم حتى اعتقدوا ذلك ومن أين تصور الخلاف مع الاتفاق على السبب الموجب الذي استندوا اليه فانه ما اختلف فيه اثنان وانما وقع الخلاف فيما هو ذلك السبب

وبما ذاب سمي ذلك السبب فمن قائل هو الطبيعة ومن قائل هو الدهر ومن قائل غير ذلك فانفق السكل في اثباته ووجوب وجوده وهل هذا الخلاف يضرهم مع هذا الاستعداد أم لا هذا كله من علوم أهل هذا المقام انتهى الجزء السابع عشر

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

﴿ الباب الثلاثون في معرفة الطبقة الاولى والثانية من الاقطاب الركبان ﴾

ان لله عبادا ركبوا * نجب الاعمال في الليل البهيم
وترقت همم القلب بهم * لعزیز جعل من فرد عليهم
فاجتباهم وتجلى لهم * وتلقاهم بكاسات النديم
من يكن ذارفعة في ذلة * انه يعرف مقدار العظيم
رتبة الحادث ان حقتها * انما يظهر فيها بالقديم
ان لله عابدا جسة * في رسول ونبي وقسيم
لطفت ذاتا في يدركها * عالم الانفاس أنفاس النسيم

اعلم أيديك الله ان أصحاب النجب في العرف هم الركبان قال الشاعر

قلبت لي بهموقوما اذ اركبوا * شدوا الاغارة فرسانا وركبانا

الفرسان ركاب الخيل والركبان ركاب الابل فالافراس في المعروف تركبها جميع الطوائف من عجم وعرب والهجرت لا يستعملها الا العرب والعرب ارباب الفصاحة والجماسة والكرم ولما كانت هذه الصفات غالبية على هذه الطائفة سميناها بالركبان فمنهم من ركب نجب الهمم ومنهم من ركب نجب الاعمال فلذلك جعلناهم طبقتين اولى وثانية وهؤلاء أصحاب الركبان هم الافراد في هذه الطريقة فانهم رضى الله عنهم على طبقات فمنهم الاقطاب ومنهم الائمة ومنهم الاوناد ومنهم الابدال ومنهم النقباء ومنهم النجباء ومنهم الرجبون ومنهم الافراد وما منهم طائفة الا وقد رأيت منهم وعاشرتهم ببلاد المغرب وبلاد الحجاز والشرق فهذا الباب يختص بالافراد وهي طائفة خارجة عن حكم القتب وحدها ليس للقطب فيهم تصرف ولهم من الاعداد من الثلاثة الى ما فوقها من الافراد ليس لهم ولا غيرهم فيما دون الفرد الاؤل الذي هو الثلاثة قدم فان الاحدية وهو الواحد ذات الحق والاثنان للرتبة وهو توحيد الالهية والثلاثة اول وجود السكون عن الله فالافراد في الملائكة الملائكة المهيمنون في جبال الله وجلاله الخارجون عن الاملاك المسخرة والمديرة للذين هم في عالم التدوين والنسطين وهم من القلم والعقل الى ما دون ذلك والافراد من الانس مثل المهيمة من الاملاك فاؤل الافراد الثلاثة وقد قال صلى الله عليه وسلم الثلاثة ركب فاؤل الركب الثلاثة الى ما فوق ذلك ولهم من الحضرات الالهية الحضرة الفردانية وفيها يتميزون ومن الاسماء الالهية الفرد والمواد الواردة على قلوبهم من المقام الذي ترد منه على الاملاك المهيمة ولهذا يجعل مقامهم وما يأتون به مثل ما أنكر موسى عليه السلام على خضر مع شهادة الله فيه لموسى عليه السلام وتعرف بمنزلة وتزكية الله اياه واخذ العهد عليه اذ اراد صحبتته ولما علم الخضر ان موسى عليه السلام ليس له ذوق في المقام الذي هو الخضر عليه كما ان الخضر ليس له ذوق فيما هو موسى عليه من العلم الذي علمه الله الا ان مقام الخضر لا يعطى الاعتراض على أحد من خلق الله لمشاهدة خاصة هو عاينها ومقام موسى والرسول يعطى الاعتراض من حيث هم رسل لا غير في كل ما يرونه خارجا عما أرسلوا به ودليل ما ذهبنا اليه في هذا قول الخضر لموسى عليه السلام وكيف تصبر على ما لم تحط به خبرا فلو كان الخضر نبيا لما قال له ما لم تحط به خبرا الذي فعله لم يكن من مقام النبوة وقال له في انفراد كل واحد منهم بمقامه الذي هو عليه قال الخضر لموسى عليه السلام يا موسى انا على علم علمني به الله لانه علمه أنت وأنت على علم علمه الله لا أعلمه أنا وافتراقا وتبعا بالانكار فالانكار ليس من شأن الافراد فان لهم الاولوية في الامور فهم يشكر عليهم ولا يشكرون قال الجنيد لا يبلغ أحد درج الحقيقة حتى يشهد فيه أئمة صديق بانه زنديق وذلك لانهم يعلمون من الله ما لا يعلمه غيرهم وهم أصحاب العلم الذي كان يقول فيه علي بن أبي طالب رضي

الله عنه حين يضرب بيده الى صدره وينتهد ان هذا العالم ما جئت لوجدها حلة فانه كان من الافراد ولم يسمع هذا من غيره في زمانه الا ابي هريرة ذكر مثل هذا اخرج البخاري في صحيحه عنه انه قال جئت عن النبي صلى الله عليه وسلم جوايين اما الواحد قبضته فيكم واما الآخر فلو بثته اقطع مني هذا البلعوم الباعوم مجرى الطعام فابو هريرة ذكر انه سمعه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فكان فيه ناقل عن غير ذوق واسكنه علم لكونه سمعه من رسول الله صلى الله عليه وسلم ونحن انما نسلك فيمن اعطى عين الفهم في كلام الله تعالى في نفسه وذلك علم الافراد وكان من الافراد عبد الله بن العباس البعير كان يلقب به لانساع علمه فكان يقول في قوله عز وجل "الله الذي خلق سبع سموات ومن الارض مثلهن يتنزل الامريينهن" لو ذكر تفسيره لرجعوني وفي رواية لقلتم اني كافر والى هذا العلم كان يشير على ابن الحسين بن علي بن ابي طالب زين العابدين عليهم الصلاة والسلام بقوله فلا أدري هل هما من قبله أو تمثل بهما

يا رب جوهر عـ سلم لو أبوح به * لقل لي أنت ممن يعبد الوثنا
ولا تستحل رجال مسلمون دمي * يرون أقبح ما يأتونه حسنا

ففيه بقوله يعبد الوثن على مقصوده ينظر اليه تأويل قوله صلى الله عليه وسلم ان الله خلق آدم على صورته باعادة الضمير على الله تعالى وهو من بعض محتملاته بالله يا أخى انصرتني فيما أقوله لك لاشك انك قد أجمعت معي على انه كل ما صحح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من الاخبار في كل ما وصف به فيهار به تعالى من الفرح والضحك والتعجب والتبشيش والغضب والتردد والكراهة والمحبة والشوق ان ذلك وأمثاله يجب الايمان به والتصديق فلو هبت نفحات من هذه الحضرة الالهية كشفا وتجليا وتمر بفاطمة على قلوب الاولياء بحيث أن يعلموا بعلام الله وشاهدوا بإشهاد الله من هذه الامور المعبر عنها بهذه الالفاظ على لسان الرسول وقد وقع الايمان مني ومنك بهذا كله اذا أتى بمثله هذا الولي في حق الله تعالى ألت ترينه كما قال الجنيب ألت تقول ان هذا امثله هذا عابدون كيف وصف الحق بما وصف به الخلق ما فعلت عبدة الاوثان أكثر من هذا كما قال علي بن الحسين ألت كنت تقتله أو تقتني يقتله كما قال ابن عباس فبأي شيء آمنت وسلمت لاسمعت ذلك من رسول الله صلى الله عليه وسلم في حق الله من الامور التي تحيلها الادلة العقلية ومنعت من تأويلها والاشعرى تأويلها على وجوه من التنزيه في زعمه فإين الانصاف في هلافت القدرة واسعة أن تعطى لهذا الولي ما أعطت للنبي من علوم الاسرار فان ذلك ليس من خصائص النبوة ولا حيز الشارع على أمته هذا الباب ولانسلكم فيه بشئ بل قال ان يكن في أمتي محدثون فعمر منهم فمأثرت النبي صلى الله عليه وسلم ان ثم من يحدث من ليس بنبي وقد يحدث بمثل هذا فانه خارج عن تشريع الاحكام من الحلال والحرام فان ذلك أعني التشريع من خصائص النبوة وليس الاطلاع على غوامض العلوم الالهية من خصائص نبوة التشريع بل هي سارية في عباد الله من رسول وولي وتابع ومتبوع يا ولي فإين الانصاف منك أليس هذا موجودا في الفقهاء وأصحاب الافكار الذين هم فراعنة الاولياء ودجاجة عباد الله الصالحين والله يقول لمن عمل منا بما شرع الله ان الله يعلمه ويتولى تعليمه بعلوم أتعجبها أعظم الله قال تعالى وانقوا الله وبعلمكم الله والله بكل شئ عليم وقال ان تتقوا الله يجعل لكم فرقانا ومن أقطاب هذا المقام عمر بن الخطاب وأحمد بن حنبل ولهذا قال صلى الله عليه وسلم في عمر بن الخطاب يذكركم ما أعطاه الله من القوة يا عمر ما لقيك الشيطان في فيج الاسالك فإغير فحك فدل على عصمته بشهادة المعصوم وقد علمنا ان الشيطان ما يسلك قط بنا الا الى الباطل وهو غير فيج عمر بن الخطاب فما كان عمر يسلك الا فإج الحق بالنص فكان ممن لا تأخذه في الله لومة لائم في جميع مسالكه والحق صولة ولما كان الحق صعب المرام قويا حله على النفوس لا تحمله ولا تقبله بل تمجده وترده لهذا قال صلى الله عليه وسلم ما ترك الحق لعمر من صديق وصدق صلى الله عليه وسلم يعني في الظاهر والباطن أتماني الظاهر فامددم الانصاف وحب الرياسة وخروج الانسان عن عبوديته واشتغاله بما لا يعنيه وعدم تفرغه لما دعى اليه من شغله بنفسه وعييه عن عيوب الناس وأتماني الباطن فما ترك الحق لعمر في قلبه من صديق فما كان له تعاق الا بالله ثم الطامة الكبرى انك اذا قلت لواحد من هذه الطائفة المتكبرة اشتغل بنفسك يقول لك انما أقوم حياة لدين

الله وغيره والغيرة لله من الايمان وامثال هذا ولا يسكن ولا ينظر هل ذلك من قبيل الامكان أم لا أعني أن يكون الله قد عرفوا من أوليائه بما يجري به في خلقه كالخضرو ويعلمه علوما من لدنه تكون العبارة عنها بهذه الصيغ التي ينطق بها الرسول صلى الله عليه وسلم كما قال الخضر وما فعلته عن أمري وآمن هذا المنكر بها على زعمه أذ جاء بها رسول الله صلى الله عليه وسلم فوالله لو كان مؤمنها بما أنكرها على هذا الولي لان الشارع ما أنكر إطلاقها في جناب الحق من استواء ونزول ومعية وفصح وتبشيش وتعجب وامثال ذلك وما ورد عنه صلى الله عليه وسلم قط انه سجد على أحد من عباد الله بل أخبر عن الله انه يقول لنا لقد كان لكم في رسول الله اسوة حسنة ففتح لنا ونبدى الى التأسي به صلى الله عليه وسلم وقال فاتبعوني يحببكم الله وهذا من اتباعه والتأسي به فمن التأسي به اذا ورد علينا من الحق سبحانه واراد حق فها نحن من لدنه علمنا فيه راحة حباننا الله بها وعناية حيث كفى ذلك على يد من رزقنا بتلوها شاهد منا وهو اتباعنا سنته وماترعى لنا لم نخل بشئ منها ولا ارسكنا بخلافه بشعائل ما حرم الله أو نحرى ما أحل فنطلب لذلك المعلوم الذي علمناه من جانب الحق أمثال هذه العبارات النبوية لتفصح بها عن ذلك ولا سيما اذا سلمنا عن شئ من ذلك لان الله أخبر عن هذه صفته انه يدعو الى الله على بصيرة فمن التأسي بالمأمور به برسول الله صلى الله عليه وسلم ان نطابق على تلك المعاني هذه الانفاذ النبوية اذ لو كان في العبارة عنها ما هو أفصح منها الاطلاق صلى الله عليه وسلم فانه المأمور بتبيين ما نزل به علينا ولا نعبد الى غير هذا لما نرى من البيان مع التحقق بليس كمثل شئ فاننا اذا عدلنا الى عبارة غير هذا دعينا بذلك أنا أعلم بحق الله ونزد من رسول الله صلى الله عليه وسلم وهذا أسوأ ما يكون من الادب ثم ان المعنى لا بد أن يخل عند السامع اذ كان ذلك اللفظ الذي خالف به لفظ من كان أفصح الناس وهو رسول الله صلى الله عليه وسلم واقرا أن لا يدل على ذلك المعنى بحكم المطابقة فشرع لنا التأسي وغاب هذا المنكر المكفر من أتى بمثل هذا عن النظر في هذا كله وذلك لامرين أولهما ان كان عالما فله حقد قام به قال تعالى حسدا من عند أنفسهم وان كان جاهلا فهو بالتبوة أجهل يا ولي لقينا من أقطاب هذا المقام يجبل أي قبيح بمكة في يوم واحد ما يزيد على السبعين رجلا وليس هذه الطبقة تلميذ في طريقهم أصلا ولا يسلكون أحدا بطريق التربية لكن لهم الوصية والنصيحة ونشر العلم فمن وفق أخذ به ويقال ان أبا السعود بن الشبل كان منهم وما عييته ولا رأيت له ولكن شمت له رائحة طيبة ونفسا عطر يا ولي ان عبد القادر الجيلي وكان عدلا قطب وقته شهد محمد بن قائد الاواني بهذا المقام كذا نقل الى والعهدة على الناقل فان ابن قائد زعم انه ما رأى هناك أمامه سوى قدم نبيه وهذا لا يكون الا افراد الوقت فان لم يكن من الافراد فلا بد أن يرى قدم قطب وقته امامه زائدا على قدم نبيه ان كان اماما وان كان وتدا فيرى امامه ثلاثة أقدام وان كان بدلا يرى أربعة أقدام وهكذا الا انه لا بد أن يكون في حضرة الاتباع مقاما فاذا لم يقم في حضرات الاتباع وعمل به عن بين الطريق بين الخدع وبين الطريق فانه لا يبصر قدم امامه وذلك هو طريق الوجه الخاص الذي من الحق الى كل موجود ومن ذلك الوجه الخاص تنكشف للاولياء هذه العلوم التي تنكر عليهم ويرندقون بها ويرندقهم بها ويكفرهم من يؤمن بها اذا جاءته عن الرسل وهي العلوم عينا وهي التي ذكرناها آنفا ولا يحجب هذا المقام التصريف والتصريف في العالم فالطبقة الاولى من هؤلاء تركت التصريف لله في خلقه مع التمسك وتولية الحق لهم لئلا يمتد كالأمر السكون مرضا فلبسوا السر ودخلوا في سرادقات الغيب واستتروا بحجب العوائد ولزموا العبودية والافتقار وهم القشيان الظرفاء الملامية الاخفاء الابرياء وكان أبو السعود منهم كان رحمه الله ممن امتثل أمر الله في قوله تعالى فاتخذوه وكلاء قالوا كليله التصريف قالوا أمر امتثل الامر هذا من شأنهم وأما عبد القادر فالظاهر من حاله انه كان مأمورا بالتصريف فلهذا أظهر عاياه هذا هو الظن بامثاله وأما محمد الاواني فكان يذكرا ان الله أعطاه التصريف فقبله فكان يتصرف ولم يكن مأمورا فابتلى فنقصه من المعرفة القدر الذي علا أبو السعود به عليه فنطاق أبو السعود بلسان الطبقة الاولى من طائفة الركب ان وسميتهم اقطابا بالشبوتهم ولان هذا المقام أعني مقام العبودية بدور عليهم لم أرد بقطبيتهم ان لهم جماعة تحت أمرهم يكونون رؤساء عليهم وأقطابا لهم هم أجل من ذلك وأعلى فلا رياسة أصلا لهم في نفوسهم لتحققهم بعبوديتهم

ولم يكن لهم أمر الهى بالتقدم فصار رد عليهم فيلزمهم طاعته لما هم عليه من التحقق أيضا بالعبودية فيكونون قائمين به في مقام العبودية بامتثال أمر سيدهم وأتمام التسخير والعرض أو طلب تحصيل المقام فإنه لا يظهر به الأمن لم يتحقق بالعبودية التي خاق لها فهذا ياول قد عرفت في هذا الباب بمقاماتهم وبقي التعريف بأصولهم وتعيين أحوال الأقطاب المدبرين من الطبقة الثانية منهم نذكر ذلك فيما بعد إن شاء الله والله يقول الحق وهو يهدي السبيل لأرب غيره

﴿الباب الحادى والثلاثون فى معرفة أصول الركبان﴾

حسب الدهر علينا وحنا * ومضى فى حكمه وبأونى
وعشيقناه فغنيننا عسى * يطرب الدهر بأيقاع الغنا
نحن حكمناك فى أنفسنا * فاحكم إن شئت علينا وأنا
واقصد كان له الحكم وما * كان ذاك الحكم للدهر بنا
فتخفى هو دهرى والذى * صرف الدهر كذا صرفنا
فركبنا نطاب الأصل الذى * جعل السر لدينا علنا
فلنأمنه الذى سر كننا * وله منا الذى سكرنا
حركات الدهر فىنا شهدت * أنه قال له ما سكا
فأما العبد الذليل المحتبى * وأنا حق وما الحق أما

اعلم أيديك الله أن الأصول التي اعتمد عليها الركبان كثيرة منها التي يرى من الحركة إذا أقبلوا فيها فلهذا ركبوها فهم الساكنون على مراكبهم المتحررون كونهم يتحركون بأمرهم وقطعون بأمرهم وقطعه بغيرهم لا بهم فيصرون مستريحين مما تعطيه مشقة الحركة مترئين من الدعوى التي تعطيها الحركة حتى لو فسخوا وقطعوا المسافات البعيدة في الزمان القليل لكان ذلك الذي قطع بهم تلك المسافة لا لهم فلهذا البرى وما لهم الدعوى فلهذا جبرهم لأحول ولا قوة إلا بالله وآيتهم وما رميت أذرميت ولكن الله رمى يذال لهم وما قطعهم هذه المسافات حين قطعتموها ولكن الركاب قطعها فهم المحمولون فليس للعبد صولة لا سلطان سيده وله الذلة والجزع والمهانة والضعف من نفسه ولما رأوا أن الله قد نبه بقوله تعالى وله ما سكن فأخلصه له علموا أن الحركة فيها الدعوى وإن السكون لا تشوبه دعوى فإنه نفي الحركة فقالوا إن الله قد بدأ أمرنا بقطع هذه المسافة المعنوية وجوب هذه المقارنات المهلكة إليه فإن نحن قطعناها بنفوسنا لم نأمن على نفوسنا من أن نتخذ بذلك في حصرة الاتصال فأنها محبولة على الرعونة وطلب التقدم وحب الفخر فنكون من أهل النقص في ذلك المقام بقدر ما ينبغي أن نحترم به ذلك الجلال الأعظم فلتتخذ ركابا تقطع به فإن أرادت الافتخار يكون الافتخار للركاب لا للنفوس فالتخذت من لأحول ولا قوة إلا بالله سبحانه كانت الشجب أصبر عن الماء والعلم من الأفراس وغيرها والظريق معطشة جديده يهلك فيها من المراكب من ليس له مرتبة الشجب فلهذا اتخذوها نجسادون غيرها عما يصح أن يركب ولا يصح أن يقطع ذلك الحمد لله فإن هذا الذكر من خصائص الوصول ولا سبحانه الله فإنه من خصائص النجلى ولا لا اله إلا الله فإنه من خصائص الدعوى ولا الله أكبر فإنه من خصائص المفاضلة فتعين لأحول ولا قوة إلا بالله فإنه من خصائص الأعمال فعلا وقولا ظاهرا وباطنا لأنهم بالأعمال أمروا والسفر عمل قلبا وبدنا ومعنى وحسا وذلك مخصوص بالأحول ولا قوة إلا بالله فإنه بها يقولون لا اله إلا الله وبها تقول سبحانه الله وغير ذلك من جميع الأقوال والأعمال ولما كان السكون عدم الحركة والعدم أصلهم لأنه قوله وقد خلفتك من قبلى ولم تكن شيئا يريد وجودا فاختاروا السكون على الحركة وهو الإقامة على الأصل فنبه سبحانه وتعالى في قوله وله ما سكن في الليل والنهار أن الخلق سامعون لا يعلمون وأدعوا له في الوجود فمن باب الحقائق عرئى الحق خافه في هذه الآية عن إضافة ما دعوه لأنفسهم بقوله وله ما سكن في الليل والنهار أى مائت والثبوت أمر وجودى عقلى لا عينى بل نسي وهو السميع العليم يسمع

دعوا كفى نسبة ما هو له وقد نسبتموه اليكم عليم بأن الامر على خلاف ما دعيتموه ومن اصولهم التوحيد بلسان
 في شكاكم وبني يسمع وبني يبصر وهذا مقام لا يحصل لاعن فروع الاعمال وهي النوافل فان هذه الفروع تنتج المحبة
 الاطية والمحبة تورث العبد أن يكون بهذه الصفة فتكون هذه الصفة أصلا لهذا الصنف من العباد فيعلمونه
 ويحكمون به من أحكام الخضر وعلمه فهو أصل مكتسب وهو الخضر أصل دنيا اطية بالرحمة لئلا آناه الله وعن تلك
 الرحمة كان له هذا العلم الذي طلب موسى عليه السلام أن يعامه منه فان تغطنت لهذا الامر الذي أوردناه عرفت قدر
 ولاية هذه الملة المحمدية والامة ومنزاتها وأن ثمرة زهرة فروع أصلها المشروع لها في العامة هي أصل الخضر الذي امتن
 الله تعالى على عبده موسى عليه السلام بطاب منه أن يعامه بما هو عليه من العلم فانظر منزلة هذا العارف المحمدي أين تميزت فكيف
 لك بما ينتجها الأصل الذي ترجع اليه هذه الفروع قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما روي عنه ربه ان الله يقول
 ما تقرب الي المتقربون بأحب الي من أداء ما فرضته عليهم فهذا هو الأصل أداء الفرض ثم قال ولا يزال العبد
 يتقرب الي بالنوافل وهو ما زاد على الفرائض ولكن من جنسها حتى تكون الفرائض أصلا لها مثل نوافل الخيرات
 من صلاة وزكاة وصوم وحج وذكر فهذا هو الفرع الاقرب الى الأصل ثم ينتج له هذا العمل الذي هو نافلة
 محبة الله اياه وهي محبة خاصة جزاء ليست هي محبة الامتنان فان محبة الامتنان الاصلية اشترك فيها جميع أهل السعادة
 عند الله تعالى وهي التي أعطت هؤلاء التقرب الى الله بنوافل الخيرات ثم ان هذه المحبة وهي الفرع الثاني الذي هو
 بمنزلة الزهرة أنتجت له أن يكون الحق سمعه وبصره وبيده الى غير ذلك وهذا هو الفرع الثالث وهو بمنزلة الثمرة التي تعند
 عند الزهرة فعند ذلك يكون العبد يسمع بالحق وينطق به ويبصر به ويحكم به ويدرك به وهذا وحى خاص
 الهي أعطاه هذا المقام ليس للملك فيه وساطة من الله ولهذا قال الخضر لموسى عليه السلام ما لم تحط به خيرا فان وحى
 الرسل انما هو بالملك بين الله وبين رسوله فلا خبر له بهذا الذوق في عين امضاء الحكم في عالم الشهادة فما تعود
 الارصال لتشرع الاحكام الاطية في عالم الشهادة الا بواسطة الروح الذي ينزل به الى قلبه أو في تمثله لم يعرف الرسول
 الشريعة الا على هذا الوصف لا غير الشرعية فان الرسول له قرب أداء الفرض والمحبة عاينها من الله وتنتج له تلك
 المحبة وله قرب النوافل ومحبتها وما يعطيه محبتها ولكن من العلم بالله لا من علم التشرع وامضاء الحكم في عالم الشهادة
 فلم يحط به خيرا من هذا القبيل فهذا القدر هو الذي اختص به خضر دون موسى عليه السلام ومن هذا الباب يحكم
 المحمدي الذي لم يقدم له علم بالشرعية بواسطة النقل وقراءة الفقه والحديث ومعرفة الاحكام الشرعية فينطق صاحب
 هذا المقام بعلم الحكم لمشروع على ما هو عليه في الشرع المنزل من هذه الخضره وليس من الرسل وانما هو يعرف
 الهي وعصمة يعطيه هذا المقام ليس للرسالة فيه مدخل فهذا معنى قوله ما لم تحط به خيرا فان الرسول لا يأخذ هذا الحكم
 الا بنزول الروح الامين على قلبه أو بمثال في شاهده يتمثل له الملك رجلا ولما كانت النبوة قد منعت والرسالة كذلك
 بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم كان التعريف لهذا الشخص بما هو الشرع المحمدي عليه في عالم الشهادة ولو كان
 في زمان التشرع كما كان زمان موسى اظهر الحكم من هذا الولي كما ظهر من الخضر من غير وساطة ملك بل من
 حضرة اقرب فالرسول والولي بلما حضرة اقرب بمثل ما لهذا وليس له التشرع منها بل التشرع لا يكون له لا
 بواسطة الملك الروح وما بقي الا اذا حصل للولي التأخر من شرع المتقدم ما هو شرع له هل يحصل ذلك بواسطة الروح
 كسائر شرعه أو يحصل له كما حصل للخضر ولهذا الولي من من حضرة الوحي فتدعي انه لا يحصل له الا كما يحصل ما يختص
 به من الشرائع ذلك الرسول ولهذا صدق الثقة العدل في قوله ما لم تحط به خيرا وما يعرف له منازع ولا مخالف فيها
 ذكرناه من أهل طريقنا ولا وقفنا عليه غير أنه ان خالفنا فيه أحد من أهل طريقنا فلا يتصور فيه خلاف لنا الا من أحد
 رجلين اما رجل من أهل الله انبى عليه الامر وجعل التعريف الالهى حكما أجاز أن يكون النبي أو الرسول كذلك
 ولكن في هذه الامة وأما في الزمان الاول فهو حكم لصاحبه ولا بد وهو تعريف الرسول بواسطة الملك ان هذا شرع

غيره قال تعالى لما ذكر الانبياء أوائل الذين هدى الله فبهم اهتدى وما ذكره هداهم الا بالوحي بواسطة لروح
 والرجل الآخر رجل قاس الحكم على الاخبار وأما غير ذلك فلا يكون ومع هذا فلم يصل اليها عن أحد منهم خلاف فيما
 ذكرناه ولا وفاق ومن أصول هذه الطبقة أيضا نه يتكلم بما به يسمع ولا يقول بذلك سواهم من حيث التدقيق لكن
 قد يقول بذلك من يقول به من حيث الدليل العقلي فهو لا يأخذونه عن رجل أطلي وغيرهم يأخذونه عن نظر صحيح
 موافق للأمر على ما هو عليه وهو الحق ووقوع الاختلاف في الطرق بقية هذا الطريق وان اتفقت في
 المنزل وهو الغاية فهو السميع لنفسه البصير لنفسه العالم لنفسه وهكذا كل ما تسميه به أو تصفه أو تفتنه ان كنت ممن يسمي
 الأدب مع الله حيث يطلق لفظ صفة على ما نسب اليه أو لفظ نعت فانه ما أطلق على ذلك اللفظ اسم فقال سبح اسم
 ربك وتبارك اسم ربك ولله الاسماء الحسنى فادعوه بها وقال في حق المشركين قل سموهم وما قال صقوهم ولا
 انعتوهم بل قال سبحان ربك رب العزة عما يصفون فترى نفسه عن الوصف لفظا ومعنى ان كنت ممن أهل الأدب
 والتفطن فهذا معنى قولي ان كنت ممن يسمي الأدب مع الله والمخالف لنا يقول انه يعلم بعلمه ويقدر بقدرته ويهتدى بهتداه
 وهكذا جميع ما يتسمى به الاصناف التنزيه فانه لا يتكلم فيها بهذا النوع كالأغني وأشباهه الا بعضهم فانه جعل ذلك كله
 معاني قائمة بذات الله لا هي هو ولا هي غيره ولكن هي أعيان زائدة على ذاته والاستاذ أبو اسحاق جعل السبعة أسماء ولا
 لأعيان زائدة على ذاته انصفت بهادته وجعل كل اسم بحسب ما تعطيه دلالة بفعل صفات التنزيه كلها في جدول الاسم
 الحى وجعل الخير والحبيب والعالم والمحصي وأخوانه في جدول العلم وجعل الاسم الشكور في جدول الكلام
 وهكذا ألحق السكل كل صفة من السبعة ما يليق به من الاسماء بالمعنى كالتألق والرازق لقدرة وغير ذلك على هذا
 الأسلوب هذا مذهب الاستاذ وأجمع المتكلمون من الاشاعرة على ان ثم أمور زائدة على الذات ونصبوا على ذلك أدلة
 ثم اتهم مع اجماعهم على الزائد لم يجدوا دليلا قاطعا على ان هذا الزائد على الذات هل هو عين واحدة لها أحكام مختلفة
 وان كان زائدا لا بد من ذلك أو هل هذا الزائد أعيان متعددة لم يقل حاذقوهم في ذلك شيئا بل قال بعضهم يمكن أن يكون
 الأمر في نفسه يرجع الى عين واحدة ويمكن أن يرجع الى أعيان مختلفة لأن الزائد لا بد ولا يتولا فائدة جاء بها هذه التكمات
 لعدم التحكم فان الذات اذا قبلت عينا واحدة زائدة جاز أن تقبل عينا كثيرة زائدة على ذاتها فتكون القدماء
 لا يحصون كثرة وهو مذهب أبي بكر بن الطيب والخلاف في ذلك يطول وليس طريقتنا على هذا انى أعني في الرد عليهم
 ومنازعهم لكن طريقتنا تبين ما أخذ كل طائفة ومن أين استحلته في تحايلها وما تجل لها وهل يؤثر ذلك في سعادتها
 أو لا يؤثر هذا حظ أهل طريق الله من العلم بالله فلا يشتغل بالرد على أحد من خالق الله بل ربحنا قيم لهم العذر في ذلك
 لا لتساع الاطلي فان الله أقام العذر فممن بدعوا مع الله لها آخر يبرهان يرى انه دليل في زعمه فقال عز من قائل
 ومن بدع مع الله لها آخر لا يبرهان له به ومن أصولهم الأدب مع الله تعالى فلا يسمونه الا بما سمى به نفسه ولا يضيفون اليه
 الا ما أضافه الى نفسه كما قال تعالى ما أصابك من حسنة فمن الله وقال في السينة وما أصابك من سيئة فمن نفسك ثم
 قال قل كل من عند الله قل ذلك في الأمرين اذا جعتهما لا تنقل من الله فراع اللفظ واعلم ان الجمع الأمر حقيقة تخالف
 حقيقة كل مفرد اذا انفرد ولم يجمع مع غيره كسواد المداد بين العفص والزاج ففصل سبحانه بين ما يكون منه وبين
 ما يكون من عنده يقول تعالى في حق طائفة مخصوصة والله خير وأبقى بينية المفاضلة ولا مناسبة وقال في حق طائفة
 أخرى معينة صفاتها وما عند الله خير وأبقى فما هو عنده ما هو عين ما هو منه ولا عين هو بين الطائفتين ما بين
 المنزلين كما قيل لو احدث ما تركت لاهلك قال الله ورسوله وقيل لا لا آخر فقال نصف ما لي فقال بينكما ما بين كلمتيكما يعني في
 المنزل فادأخذ العبد من كل ما سواه جعله في الله خير وأبقى واذا أخذ من وجه من العالم يقتضى الحجاب والبعد
 والتم جعله فيما عند الله خير وأبقى في المراتب ثم انه سبحانه عرفت فناء أهل الأدب ومنزاهم من العلم به فقال عن ابراهيم
 خليله أنه قال الذي خلقتني فهو يهديني والذي هو يطعمني ويسقيني ولم يقل بجوعني وادامر ضمت ولم يقل أمرضني
 فهو يشفين فأضاف الشفاء اليه والمرض لنفسه وان كان السكل من عنده ولكنه تعالى هو أذبح رساله اذ كان

المرض لا تقبله النفوس بخلاف الموت فإن الفضلاء من العقلاء العارفين يطلبون الموت للتخلص من هذا الجسد
ونطلبه الأنبياء لقاء الله الذي يتضمنه وكذلك أهل الله ولذلك ما خبرني في الموت الاختاره لان فيه لقاء الله فهو نعمة
منه عليه ومنة والمرضى شغل شاغل عن أداء ما أوجب الله على العبد أداءه من حقوق الله لا حساسه بالالم وهو في محل
التكليف وما يحس بالالم الا الروح الحيوانية فيشغل الروح المدبر لجسده عما دعى اليه في هذه الدنيا فلهاذا أضاف المرض
اليه والشفاء والموت للحق كما فعل صاحب موسى عليه السلام في اضافة خرق السفينة اليه اذ جعل خرقها عيباً وأضاف
قتل الغلام اليه والى ربه لما فيه من الرحمة بأبويه وما ساء هما من ذلك أضافه اليه وأضاف إقامة الجدار الى ربه لما فيه
من الصلاح والخير فقال تعالى عن عبده خضر في خرق السفينة فأردت أن أعيبها تنزيهاً أن يضيف الى الجناب العالی
ما ظهره ذم في العرف والعادة وقال في إقامة الجدار لما جعل إقامته رجسة بالينهيين لما يصيبانه من الخير الذي هو الكثر
فأراد ربك يخبر موسى عليه السلام أن يباغأ أشدهما ويستخرجهما كنزهما رجمة من ربك وقال لموسى في حق الغلام
انه طبع كافر والكفر صفة مذمومة قال تعالى ولا يرضى لعباده الكفر وأراد أن يخبره بأن الله يبدل أبويه خيراً منه
زكاة وأقرب رجا فأراد أن يضيف ما كان في المسئلة من العيب في نظر موسى عليه السلام حيث جعله نكراً من المنكر
وجعله نقساراً كية قتلت بغير نفس قال فأردنا أن يبدلنا رجا فأتى بنون الجمع فان في قتله أمرين أمر يؤدى الى
الخير وأمر الى غير ذلك في نظر موسى وفي مستقر العادة فما كان من خير في هذا الفعل فهو لله من حيث ضمير النون
وما كان فيه من نكر في ظاهر الامر وفي نظر موسى عليه السلام في ذلك الوقت كان للخصم من حيث ضمير النون
فنون الجمع لها وجهان لما فيها من الجمع وجه الى الخير به أضاف الامر الى الله ووجه الى العيب به أضاف العيب الى نفسه
وجاء بهذه المسئلة والواقعة في الوسط لاني الطرف بين السفينة والجدار ليكون ما فيها من عيب من جهة السفينة وما فيها
من خير من جهة الجدار فلو كانت مسئلة الغلام في الطرف ابتداءً وانتهاءً لم تعط الحكمة أن يكون كل وجه مخلصاً من
غير أن يشوبه شيء من الخير أو ضده فلو كان أولاً وكانت السفينة وسطاً لم يصل ما في مسئلة الغلام من الخير الذي له ولا بويه
حتى يمر على حضرة مصيبة ظاهر او هي السفينة وحينئذ يتصل بالخير الذي في الجدار ولو كان الجدار وسطاً وتأخر حديث
الغلام لم يصل عيب السفينة الى الاتصال بعيب الغلام حتى يمر بخير ما في الجدار في غير المناسب ومن شأن الحضرات
أن تقلب أعيان الاشياء أعني صفاتها اذا مرت بها فكانت مسئلة الغلام وسطاً في وجه العيب جهة السفينة وبلى جهة
الخير جهة الجدار واستقامت الحكمة فان قلت فلم جمع بين الله وبين نفسه في ضمير النون أعني نون فأردنا وقال صلى
الله عليه وسلم لما سمع بعض الخطباء وقد جمع بين الله تعالى ورسول الله صلى الله عليه وسلم في ضمير واحد في قوله ومن
يعصهما بشس الخطيب أنت فاعلم انه من الباب الذي قررناه وهو أنه لا يضاف الى الحق الا ما أضافه الحق الى نفسه وأمر
به رسوله أو من آتاه علماً من لدنه كالخضر المنصوص عليه فهذا من ذلك الباب فلما كان هذا الخطيب عرياً من العلم
اللدي ولم يكن رسول الله صلى الله عليه وسلم تقدم اليه في اباحته مثل هذا لئلا يذمه وقال بشس الخطيب أنت فانه كان
ينبغي له أن لا يجمع بين الحق والخلق في ضمير واحد الا باذن الهى من رسول أو علم لدنى ولم يكن واحداً من هذين
الامرئين عنده فلهاذا تم رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في حديثه ورواه عنه في
خطبة خطبها قد كره الله تعالى فيها وذكروا نفسه صلى الله عليه وسلم ثم جمع بين ربه تعالى وبين نفسه فيها في ضمير واحد
فقال من يطع الله ورسوله فقد رشد ومن يعصهما فلا يضر الانفس ولا يضر الله شيئاً وما ينطق صلى الله عليه وسلم عن
الهوى ان هو الا وحى يوحى وكذا قال الخضر وما فعلته عن أمرى يعنى جميع ما فعله من الاعمال وجميع ما قال من
الاقوال في العبارة لموسى عليه السلام عن ذلك فافهم فهذا اقدأ بنت لك عن أصولهم ما فيه كفاية فالركان هم المرادون
المجندوبون المصونة أسرارهم في البيض فلا يتخللها هواء مثل القاصرات الطرق من الحور المقصورات في الخيام
كانهن بيض مكنون ومن صفاتهم أنهم لا يكتشفون وجوههم عند النوم ولا ينامون الاعلى ظهورهم لهم التلقى
لا يتحركون الا عن أمر الهى ولا يسكنون الا كذلك بارادة ارادتهم ما يراهم ولما كان السكون أمراً عديماً لذلك

قرنا به الارادة دون الامر ولما كان التحريك أمرا وجوديا لذلك قرنا به الامر الالهي ان فهمت وهم رضى الله عنهم لا يزاحون ولا يزاحون أكثر مما يجري على ألسنتهم ماشاء الله سخرت لهم السحاب لهم القدم الراسخة في علم الغيوب لهم في كل ليلة معراج روحاني بل في كل نومة من ليل أو نهار لهم استشراف على بواطن العالم فرأوا ملكوت السموات والارض يقول الله تعالى وكذلك ترى ابراهيم ملكوت السموات والارض وليكون من المؤمنين وقال في حق رسول الله صلى الله عليه وسلم سبحانه الذي أسرى بعبد له ليل من المسجد الحرام الى المسجد الأقصى الذي باركنا حوله أنزله من آياتنا وهو عين أسرته والعلماء ورثة الانبياء أحوالهم السكتان لو قطعوا الريار بياض عرف ما عندهم لهذا قال خضر ما فعلته عن أمرى فالسكتان من أسود لهم الآن يؤمروا بالافشاء والاعلان والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

الباب الثاني والثلاثون في معرفة الاقطاب المبررين أصحاب الركاب من الطبقة الثانية

ان التدبر معشوق لصاحبه * به تعشقت الاسماء والدول
عليه عند الذي يقضى سوائفه * في كل ما يقتضيه كونه العمل
به ترتب ما في الكون من عجب * فكل كون له في علمه أجل

لقيت من هؤلاء الطبقة جماعة باشيلية من بلاد الاندلس منهم أبو يحيى الصنهاجي الضرير كان يسكن بمسجد الزبيرى هجرت الى ان مات ودفن بحبل عال كثير الرياح بالشرق فكل الناس شق عليهم طلوع الجبل لطوله وكثرة رياحه فسكن الله الرج فلم تهب من الوقت الذي وضعناه في الجبل وأخذ الناس في حفر قبره وقطع شجرة الى أن فرغوا منه وواريناه في روضته وانصرفنا فعند انصرافنا هبت الرياح على عاداتها فتعجب الناس من ذلك ومنهم أيضا صالح البربري وأبو عبد الله الشرفي وأبو الججاج يوسف الشبريلي فأما صالح فساح أربعين سنة ولزم باشيلية بمسجد الرطند الى أربعين سنة على التعجب يدب الحلة التي كان عليها في سياحته وأما أبو عبد الله الشرفي فكان صاحب خطوة بقي نحو من خمسين سنة ما أسرج له سراجا في بيته رأيت له عجائب وأما أبو الججاج الشبريلي من قرية يقال لها شبريل بشرق اشيلية كان ممن يمشي على الماء ونعائمه الارواح وما من واحد من هؤلاء الا وعاشرته معاشره مودة وامتزاج ومحبة منهم فينا وقد ذكرناهم مع أشياء خنا في الدرة الفاخرة عند ذكرنا من استغنت به في طريق الآخرة فكان هؤلاء الاربعة من أهل هذا المقام وهم من أكابر الاولياء الملامية جعل بأيديهم علم التدبير والتفصيل فلهذا الاسم المبرر المفصل وهجيرهم يدبر الامر بفصل الآيات هم العرائس أهل المنصات فلهذا الآيات المعتادة وغير المعتادة فالعلم كما عندهم آيات ينفات والعامية ليست الآيات عندهم الا التي هي عندهم غير معتادة فذلك تنبيههم الى تعظيم الله والله قد جعل الآيات المعتادة لاصناف مختلفين من عبادته فمنها للعقلاء مثل قوله تعالى ان في خالق السموات والارض واختلاف الليل والنهار والفلك التي تجري في البحر مما ينفع الناس وما أنزل الله من السماء من ماء فأحيا به الارض بعد موتها وبث فيها من كل دابة ونصر بف الرياح والسحاب المسخر بين السماء والارض لآيات انعموا يعقلون فثم آيات للعقلاء كلها معتادة وآيات للمؤمنين وآيات لاولي الالباب وآيات لاولي النهي وآيات للسامعين وهم أهل الفهم عن الله وآيات للعالمين وآيات للمؤمنين وآيات للتفكرين وآيات لاهل الذمى فلهؤلاء كلها أصناف نعمهم الله بنعمت مختلفة وآيات مختلفات كلها ذكرها الثاني انقرآن اذا بحثت عما تريد برتها علمت انها آيات ودلالات على أمور مختلفة نرجع الى عين واحدة غفل عن ذلك أكثر الناس ولهذا اعتد الاصناف فان من الآيات المذكورة المعتادة ما يدرك الناس دلالاتها من كونهم ناسا وجنا وملائكة وهي التي وصف بادر كمالها العالم بفتح اللام ومن الآيات ما تنغمض بحيث لا يدركها الا من له التفكير السليم ومن الآيات ما هي دلالاتها مشروطة باولي الالباب وهم العقلاء الذين يظنون في لب الأمور لافي قشورها فهم الباحثون عن المعاني وان كانت الالباب والنهي العقول فلم يكن في سبيلها بلفظة العقل حتى ذكر الآيات لاولي الالباب فما كل عقل ينظر في لب الأمور وبواطنها فان أهل الظاهر لهم عقول بلا شك وليسوا باولي الالباب

ولاشك ان العصاة لهم عقول ولكن ليسوا بأولي نهى فاختلقت صفاتهم اذ كانت كل صفة تعطى صفات من العلم لا يحصل الا ان حاله تلك الصفة فاذكرها الله سبحانه وكثيرا الله ذكر الآيات في القرآن العزيز في مواضع اردفها وتلا بعضها بعضها واردف صفة العارفين بها وفي مواضع افردها مثل ارداف بعضها على بعض مساقها في سورة الروم فلا يزال يقول تعالى ومن آياته ومن آياته فيشلوها جميع الناس ولا يندبها الا الاصناف الذين ذكرهم في كل آية خاصة فساكن تلك الآيات في حق أوامرك أنزلت آيات وفي حق غيرهم لمجرد التلاوة ليؤجروا عليها ولما قرأت هذه السورة وأنا في مقام هذه الطبقة ووصات الى قوله ومن آياته منامكم بالليل والنهار وابتغوا من فضلها تهجبت كل العجب من حسن نظم القرآن وجهه ولما اذقتم ما كان ينبغي في النظر العقلي في ظاهر الامر ان يكون على غير هذا النظم فان النهار لا يتغناه الفضل والليل للنام كقوله في القصص ومن آياته أن جعل لكم الليل والنهار لتسكنوا فيه فاعاد الضمير على الليل ولتبتغوا من فضلها يريد في النهار فاضمروا ان كان الضمير ان يعودان على المعنى المقصود فقد يعمل الصانع بالليل ويبيع ويشترى بالليل كما انه ينام أيضا ويسكن بالنهار ولكن الغالب في الامور هو المعتبر فلاح لي من خلف ستارة هذه الآية وحسن العبارة عنها الرافعة سترها وهو قوله منامكم بالليل والنهار أمر زائد على ما فهم منه في العموم بقرائن الاحوال في ابتغاء الفضل للنهار والنام ليل ما يذكره وهو ان الله تبارك وتعالى على ان نشأة الآخرة الحسية لا تشبه هذه النشأة الدنيوية وانها ليست بعينها بل تركيب آخر ومزاج آخر كما وردت به الشرائع والتعريفات النبوية في مزاج تلك الدار وان كانت هذه الجواهر عينها بلا شك فانها التي تبعث في القبور وتشر ولاكن يختلف التركيب والمزاج باعراض وصفات تليق بتلك الدار لا تليق بهذه الدار وان كانت الصورة واحدة في العين والسمع والاثب والشم واليد واليد والرجلين بكامل النشأة ولكن الاختلاف بين ما يشعر به ويحس ومنه ما لا يشعر به ولما كانت صورة الانشاء في الدار الآخرة على صورة هذه النشأة لم يشعر بما أثرنا اليه ولما كان الحكم يختلف عرفنا ان المزاج يختلف فهذا الفرق بين حفظ الحس والعقل فقال تعالى ومن آياته منامكم بالليل والنهار ولم يذكر اليقظة وهي من جملة الآيات قد ذكر المنام دون اليقظة في حال الدنيا فدل على ان اليقظة لا تكون الا عند الموت وان الانسان نائم ابدام لم يتفقد كونه في منام بالليل والنهار في يقظته ونومه وفي الخبر الناس نيام فاذا ماتوا انتبهوا لا ترى انه لم يأت بالبكاء في قوله تعالى والنهاروا كتي في بقاء الليل ليحقق به هذه المشاركة انه يريد النام في حال اليقظة المعتادة فلهذا عناية قوية الوجه الذي أبرزناه في هذه الآية فالنام هو ما يكون فيه النائم في حال نومه فاذا استيقظ يقول رأيت كذا وكذا فدل ان الانسان في منام مادام في هذه النشأة في الدنيا الى ان يموت فلم يعتبر الحق اليقظة المعتادة عندنا في العموم بل جعل الانسان في منام في نومه ويقظته كما أوردناه في الخبر النبوي من قوله صلى الله عليه وسلم الناس نيام فاذا ماتوا انتبهوا فوصفهم بالنوم في الحياة الدنيا والعامه لا تعرف النوم في المعتاد الا ما جرت به العادة أن يسمى نوما فنه النبي صلى الله عليه وسلم بل صرح ان الانسان في منام مادام في الحياة الدنيا حتى ينتبه في الآخرة والموت أول احوال الآخرة فصدق الله بما جاء به في قوله تعالى ومن آياته منامكم بالليل وهو النوم العادي والنهار وهو هذا الدام الذي صرح به رسول الله صلى الله عليه وسلم ولهذا جعل الدنيا عبرة جسر يعبر أي تعبر كما تعبر الرؤيا التي يراها الانسان في نومه فكما ان الذي يراه الرائي في حال نومه ما هو مراد نفسه انما هو مراد لغيره فيعبر من تلك الصورة المرئية في حال النوم الى معناها المراد بها في عالم اليقظة اذا استيقظ من نومه كذلك حال الانسان في الدنيا ما هو مطلوب للدنيا فكل ما يراه من حال وقول وعمل في الدنيا انما هو مطلوب للآخرة فهناك يعبر ويظهر له ما رآه في الدنيا كما يظهر له في الدنيا اذا استيقظ ما رآه في المنام فالدنيا جسر يعبر ولا يعمر كالانسان في حال ما يراه في نومه يعبر ولا يعمر فانه اذا استيقظ لا يجد شيئا مما رآه من خير يراه أو شر أو ديار أو بناء أو سفرة أو احوال حسنة أو سيئة فلا بد أن يعبره العارف بالعبارة ما رآه فيقول له تدل رؤياك اسكنا على كذا فكذا تلك الحياة الدنيا منام اذا انتقل الى الآخرة بالموت لم ينتقل معه شيء مما كان في يده وفي حسنه من دار وأهل ومال كما كان حين استيقظ من نومه لم ير شيئا في يده مما كان له حاصل في رؤياه في حال نومه فلهذا قال تعالى انت في منام بالليل والنهار وفي الآخرة تكون

* (بسم الله الرحمن الرحيم) *

الباب الثالث والثلاثون في معرفة أقطاب النيات وأسرارهم وكيفية أصولهم ويقال لهم النياتيون *

الروح للجسم والنيات لله -- مل * تحيا بها الحياة الارض بالمطر
فتبصر الزهر والاشجار بارزة * وكل ما تخرج الاشجار من ثمر
كذلك تخرج من أعمالنا صور * لها روائح من نقي ومن عطس
لولا الشريعة كان المسك ينجل من * أعرافها هكذا يقضى به نظري
إذا كان مستند التكوين أجمع * له فساد فرق بين النفع والضرر
فالزم سر يعنه تنعم بها سورا * تحملها صور تزهو على سرر
ممثل الملوك تراها في أسرتها * أو كاعرائس معشوقين للبصر

روى عن حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال إنما الأعمال بالنيات وإنما للمرء ما نوى فمن كانت هجرته إلى الله ورسوله فهجرته إلى الله ورسوله ومن كانت هجرته لدنيا يصيبها أو امرأة يترجها فهجرته إلى ما هاجر إليه
رواه عمر بن الخطاب رضي الله عنه اعلم ان مراعاة النيات رجالا على حال مخصوص ونعت خاص أذكركم ان شاء الله وأذكر أحوالهم والنية لجميع الحركات والسكات في المكلفين للأعمال كالطائر لما نبتت الأرض فالتية من حيث ذاتها واحدة وتختلف بالمتعاق وهو المنوى فتكون النتيجة بحسب المتعاق به لا بحسب ما فان حظ النية إنما هو القصد للفعل أو تركه أو كون ذلك الفعل حسنا أو قبيحا وخيرا أو شرا ما هو من أثر النية وإنما هو من أمر عارض عرض ميزه الشارع وعينه المكاف فليس للنية أثر البتة من هذا الوجه خاصة كالماء إنما منزلة أن ينزل أو يسمع في الأرض وكون الأرض الميتة تحيا به أو ينهدم بيت العجوز الفقيرة ينزوله ليس ذلك له فتخرج الزهرة الطيبة الريح والمنفعة والثمرة الطيبة والخبيثة من خبث مزاج البهجة أو طيبها أو من خبث البزرة أو طيبها قال تعالى نسقي ماء واحد ونفضل بعضها على بعض في الأكل ثم قال ان في ذلك لآيات لقوم يعقلون فليس للنية في ذلك إلا الامداد كما قال تعالى يفضل به كثيرا ويرى به كثيرا يعني المثل المضروب به في القرآن أي بسببه وهو من القرآن فكما كان السوء سببا في ظهور هذه الروائح المختلفة والطعوم المختلفة كذلك هي النيات سبب في الأعمال الصالحة وغير الصالحة ومعلوم ان القرآن مهتداه كما هو لکن بالآويل في المثل المضروب ضل من ضل به اهتدى من اهتدى فهو من كونه مثالا لا بتغير حقيقة ذاته وإنما العيب وقع في عين الفهم كذلك النية أعطت حقيقتها وهو تعلقها بالمنوى وكون ذلك المنوى حسنا أو قبيحا ليس لها وإنما ذلك لأصاحب الحكم فيه بالحسن والقبح وقال تعالى انا هديناه السبيل أي بينا له طريق السعادة والشقاء ثم قال اما شاكر او اما كفور هذا راجع للمخاطب المكلف فان نوى الخيرا ثم خيرا وان نوى الشر ثم شر افألقى عليه الامن المحل من طيبه أو خبيثه يقول الله تعالى وعلى الله قصد السبيل أي هذا أوجبه على نفسي كان الله يقول الذي يلزم جانب الحق منكم أن بين لكم السبيل الموصل إلى سعادتكم وقد فعات فانكم لا تعرفونه إلا بإعلامي لكم به وتبييني وسبب ذلك انه سبق في العلم ان طريق سعادة العباد إنما هو في سبب خاص وسبب شقاؤهم أيضا إنما هو في طريق خاص وليس إلا العبدول عن طريق السعادة وهو الايمان بالله وبما جاء من عند الله مما ألزمنا فيه الايمان به ولما كان العالم في حال جهل بما في علم الله من تعيين تلك الطريق تعيين الاعلام به بصفة الكلام فلا بد من الرسول قال الله تعالى وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا ولا نوجب على الله الاما وجبه على نفسه وقد أوجب التعريف على نفسه بقوله تعالى وعلى الله قصد السبيل مثل قوله وكان حقا علينا نصر المؤمنين وقوله كتب ربكم على نفسه الرحمة وعلى الحقيقة انما وجب ذلك على النسبة لا على نفسه فانه يتعالى أن يجب عليه من أجل حد الواجب الشرعي فكانه لما تعاق العلم الالهي أن لا يتعيبين الطريق التي فيها سعادتنا ولم يكن للعلم بما هو علم صورة التبليغ وكان

التبليغ من صفة الكلام تعين التبليغ على نسبة كونه متكاملًا بمرئى الطريق التي فيها سعادة العباد التي عينها العلم فأبان الكلام الإلهي بترجمته عن العلم ما عينه من ذلك فكان الوجوب على النسبة فانها نسب مختلفة وكذلك سائر النسب الإلهية من ارادة وقدرة وغير ذلك وقد بينا محاضرة الاسماء الإلهية ومحاورتها ومحارجاتها في حلقة المناظرة على إيجاد هذا العالم الذي هو عبارة عن كل ما سوى الله في كتاب عنقه مغرب بقرنه عليه محاضرة أريسية على نشأة أبدية وكذلك في كتاب انشاء الجداول والدوائر لنا فقد علمت كيف تعاقب الوجوب الإلهي على الحضرة الإلهية ان كنت فطنًا لعلم النسب وعلى هذا يخرج قوله تعالى يوم نحشر المتقين الى الرحمن وفدا وكيف يحشر اليه من هو جالس في قبضته سمع أبو يزيد البسطامي قارئًا لهذه الآية يوم نحشر المتقين الى الرحمن وفدا فبكى حتى ضرب الدمع المنبر بل روى أنه طار الدم من عينيه حتى ضرب المنبر وصاح وقال يا عجبا كيف يحشر اليه من هو جالس فلما جاء زماننا سئلنا عن ذلك فقلنا ليس العجب الا من قول أبي يزيد فاعلموا انما كان ذلك لان المتقي جالس الجبار فيسقى سطوته والاسم الرحمن ماله سطوة من كونه الرحمن انما الرحمن يعطى اللين واللطيف والعفو والمغفرة فذلك يحشر اليه من الاسم الجبار الذي يعطى السطوة والإلهية فانه جالس المتقين في الدنيا من كونهم متقين وعلى هذا الاسلوب تأخذ الاسماء الإلهية كلها وكذلك تجدها حيث وردت في السنة النبوات اذا فصلت حقيقة الاسم وتميزه من غيره فان له دلائل دلالة على السمي به ودلالة على حقيقته التي بها يتميز عن اسم آخر فافهم واعلم ان هؤلاء الرجال انما كان سبب اشتغالهم بعرفه اليه كونهم نظر والى الكلمة وفيها فاعلموا انما ألقت سر وفها وجعلت الاظهار ونشأة قائمة بدل على المعنى الذي جعلت له في الاصطلاح فاذا تلفظ بها المتكلم فان السامع يكون همه في فهم المعنى الذي جاءت له فان بذلك تنفع الفائدة ولهذا وجدت في ذلك اللسان على هذا الوضع الخاص وهذا لا يقول هؤلاء الرجال بالسمع المقيد بالنعمة لعلو همهم ويقولون بالسمع المطلق فان السماع المطلق لا يؤثر فيهم الا فهم المعاني وهو السماع الروحاني الإلهي وهو سماع الاكابر والسمع المقيد انما يؤثر في أصحاب النعم وهو السماع الطبيعي فاذا ادعى من ادعى انه يسمع في السماع المقيد بالاحسان المعنى وما تحرر كت ويدعى انه قد خرج عن حكم الطبيعة في ذلك يعني في السبب المحرك فهو غير صادق وقد رأينا من ادعى ذلك من المتشيعين المتطقلين على الطريقة فصاحب هذه الدعوى اذا لم يكن صادقا يكون سريع الفضيحة وذلك ان هذا المدعى اذا حضر مجلس السماع فاجل بالك منه فاذا أخذ القوال في القول بتلك النعمات المحركة بالطبع للمزاج القابل أيضا وسرت الاحوال في النفوس الحيوانية فحركت اطياف كل حركة دورية لحكم استدارة الفلك وهو أعني الدور مما يدل على ان السماع الطبيعي لان اللطيفة الانسانية ما هي عن الفلك وانما هي عن الروح المنفوخ منه وهي غير متعجزة فهي فوق الفلك فالله في الجسم تحريك دورى ولا غير دورى وانما ذلك لارواح الحيوانى الذي هو تحت الطبيعة والفلك فلا تكن جاهلا بنشأتك ولا بمن يحركك فاذا تحرك هذا المدعى وأخذ الحال ودارأوقفز الى جهة فوق من غير دور وقد غاب عن احساسه بنفسه وبالمجلس الذي هو فيه فاذا فرغ من حاله ورجع الى احساسه فأسأله ما الذي حركه فيقول ان القوال قال كذا وكذا ففهمت منه معنى كذا وكذا فذلك المعنى حركنى فقل له ما حركك سوى حسن اللغة والفهم انما يقع لك في حكم التبعية فالطبع حكم على حيوانيتك فلا فرق بينك وبين الجمل في تأثير النعمة فيك فيعز عليه مثل هذا الكلام ويشغل ويثقل ويقول لك ما عرفتنى وما عرفت ما حركنى فاسكت عنه ساعة فان صاحب هذه الدعوى تكون الغفلة مستوية عليه ثم خذ معه في الكلام الذي يعطى ذلك المعنى فقل له ما حسن قول الله تعالى حيث يقول واتل عليه آية من كتاب الله تتضمن ذلك المعنى الذي كان حركه من صوت المعنى وحقيقته عنده حتى يتحققه فيأخذ معك فيه ويتكلم ولا يأخذ لذلك حال ولا حركة ولا فناء ولكن يستحسنه ويقول لقد تتضمن هذه الآية معنى جليلا من المعرفة بالله فاشد فضيحتي في دعواه فقل له يا أخى هذا المعنى بعينه هو الذي ذكرت لي انه حركك في السماع البارحة لما جاء به القوال في شعره بنعمته الطيبة فلاي معنى سرى فيك الحال البارحة وهذا المعنى موجود في قد صغته لك وسقته بكلام الحق تعالى الذي هو أعلى وأصدق وما رأيتك تهتم مع الاستحسان وحصول الفهم وكنت البارحة

يتخبطك الشيطان من المس كما قال الله تعالى وحجبتك عن عين الفهم السماع الطبيعي فما حصل لك في سماعك الا الجهل
 بك فمن لا يفرق بين فهمه وحركته كيف يرى فلاحه فالسمع من عين الفهم هو السماع الالهي واذا ورد على صاحبه
 وكان قويا لما يرد به من الاجمال فغاية فعله في الجسم أن يضجعه لا غير ويغيبه عن احساسه ولا يصدر منه حركة أصلا
 بوجه من الوجوه سواء كان من الرجال الا كبراً والصغار هـ اذ حكم الوارد الالهي القوي وهو الفارق بين حكم
 الوارد الطبيعي فان الوارد الطبيعي كما قلنا يحرك الحركة الدورية والهيمن والتخبط فعل المجنون وانما يضجعه الوارد
 الالهي لسبب اذ كره لك وذلك ان نشأة الانسان مخلوقة من تراب قال تعالى منها خلقناكم وفيها نعيدكم ومنها نخرجكم
 وان كان فيه من جميع العناصر ولكن العنصر الاعظم التراب قال عز وجل فيه ايضا ان مثل عيسى عند الله كمثل
 آدم خلقه من تراب والانسان في قعوده وقيامه بعد عن أصله الاعظم الذي منه نشأ من أ كثر جهاته فان قعوده وقيامه
 وركوعه فروع فاذا جاءه الوارد الالهي والوارد الالهي صفة القيومية وهي في الانسان من حيث جسميته بحكم العرض
 وروحه المدبر هو الذي كان يقيمه ويقعده فاذا اشتغل الروح الانساني المدبر عن تدبيره بما يتلقاه من الوارد الالهي من
 العلوم الالهية لم يبق للجسم من يحفظ عليه قيامه ولا قعوده فرجع الى أصله وهو واصوقه بالارض المعبر عنه بالاضطجاع
 ولو كان على سرير فان السرير هو المنع له من وصوله الى التراب فاذا فرغ روحه من ذلك اتلقى وصدر الوارد الى ربه
 رجع الروح الى تدبير جسده فقامه من ضجعه هـ اذ سبب اضطجاع الانبياء على ظهورهم عند نزول الوحي عليهم وما
 سمع قط عن نبي انه تخبط عند نزول الوحي هـ اذ مع وجود الواسطة في الوحي وهو الملك فكيف اذا كان الوارد برفع
 الوسائط لا يصح أن يكون منه قط غيبة عن احساسه ولا يتغير عن حاله الذي هو عليه فان الوارد الالهي برفع الوسائط
 الروحانية يسري في كلية الانسان ويأخذ كل عضو بل كل جوهر فرد فيه حظه من ذلك الوارد الالهي من لطيف
 وكثيف ولا يشعر بذلك جليسه ولا يتغير عليه من حاله الذي هو عليه من جليسه شيء ان كان يأكل بقى على أكله في
 حاله أو شربه أو حديثه الذي هو في حديثه فان ذلك الوارد به وهو قوله تعالى وهو معكم أينما كنتم فمن كانت أيتها
 في ذلك الوقت حالة الاكل أو الشرب أو الحديث أو اللعب أو ما كان بقى على حاله فامارات هذه الطائفة الجليلة هذا
 الفرق بين الواردات الطبيعية والروحانية والالهية ورأت ان الالتباس قد ظرأ على من يزعم انه في نفسه من رجال الله
 تعالى أنفقوا أن يتصفوا بالجهل والتخبط فانه محل الوجود الطبيعي فارتقت همهم الى الاشتغال بالنيات اذ كان الله قد
 قال لهم وما أمروا الا ليعبدوا الله مخلصين له والاخلص النية ولهذا قيد بها بقوله ولم يقل مخلصين وهو من
 الاستخلاص فان الانسان قد يخلص نيته للشيطان ويسمى مخلصاً فلا يكون في عمله لله شيء وقد يخلص لا شركة وقد
 يخلص لله فلهذا قال تعالى مخلصين له الدين لاغيره ولا حكم الشركة فشغلوا نفوسهم بالأصل في قبول الاعمال ونيل
 السعادات وموافقة الطلب الالهي منهم فيما كانوا به من الاعمال الخالصة وهو المعبر عنه بالنية فنسبوا اليها الغلبة شغلهم
 بها وتحققوا ان الاعمال ليست مطاوعة لانفسها وانما هي من حيث مقصديها وهو النية في العمل كانه في الكلمة فان
 الكلمة ما هي مطاوعة لانفسها وانما هي لما تضمنته فانظر يا أخي ما أدق نظر هؤلاء الرجال وهذا هو المعبر عنه في الطريق
 بحاسبة النفس وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم حاسبوا أنفسكم قبل أن تحاسبوا ولقيت من هؤلاء الرجال اثنين
 أبو عبد الله بن الجهاهد وأبو عبد الله بن قسوم باشبيلية كان هذا مقامهم وكانوا من أقطاب الرجال النياتين ولما شرعنا
 في هذا المقام تأسيهم ما وباحسابهم ما وامتثالاً لامر رسول الله صلى الله عليه وسلم الواجب امتثاله في أمره حاسبوا أنفسهم
 وكان أشياء خنا يحاسبون أنفسهم على ما يتكلمون به وما يفعلونه ويقيدونه في دفتر فاذا كان بعد صلاة العشاء وخلوا في
 بيوتهم حاسبوا أنفسهم وأحضر وادفترهم ونظر واقفا صدر منهم في يومهم من قول وعمل وقابلوا كل عمل بما يستحقه
 ان استحق استغفار الاستغفار وان استحق توبة تابوا وان استحق شكر اشكروا الى أن يفرغ ما كان منهم في ذلك
 اليوم وبعد ذلك ينامون فردنا عليهم في هذا الباب بتقييد الخواطر فكأن قيد ما تحسد ثنابه نفوسنا وماتهم به زائد على
 كلامنا وأفعالنا وكنت أحاسب نفسي مثلهم في ذلك الوقت وأحضر الدفتر وأطال بها بجميع ما خطر لها وما حدثت به

نفسها وما ظهر للعس من ذلك من قول وعمل وما نوته في ذلك الخاطر والحديث ففات الخواطر والفضول الا فيما يعني
فهذا الفائدة هذا الباب وفائدة الاشتغال بالنية وما في الطريق ما يفعل عنه أكثر من هذا الباب فان ذلك راجع الى
مراعاة الانفس وهي عزيزة وبه يدان عرفتك بأصول هذه الطائفة وما هو سبب شغلهم بذلك وانه لهم أمر شرعي
وما لهم في ذلك من الاسرار والعلوم فاعلم ايضاً مقامهم في ذلك وما لهم فهذه الطائفة على قلب بونس عليه السلام فانه لما
ذهب مغاضب او ظن ان الله لا يضيق عليه لمعه من سعة رحمة الله فيه وما نظر ذلك الانساع الالهي الرجائي في حق
غيره فتناوله أمتعاً واقتصر به على نفسه والغضب ظلمة القلب فاثرت له على منصبه في ظاهره فاسكن في ظلمة بطن الحوت
ما شاء الله لينبه الله على حاله حين كان جنيناً في بطن أمه من كان بدبره فيسهو هل كان في ذلك الموطن يتصور منه أن
يغضب أو يغضب بل كان في كنف الله لا يعرف سوى ربه فردّه الى هذه الحالة في بطن الحوت تعليمه بالفعل
لا بالقول فنادى في الظلمات أن لا اله الا أنت عذراً عن أمته في هذا التوحيد أي تفعل ما تريد وتبسط رحمتك على من
تشاء سبب ذلك اني كنت من الظالمين مشتق من الظلمة أي ظلمتني عادت على ما أنت ظلمتني بل ما كان في باطني
سرى الى ظاهري وانتقل النور الى باطني فاستنار فزال ظلمة المغاضبة وانتشر فيه نور التوحيد وانبسطت الرحمة فسرى
ذلك النور في ظاهره مثل ما سرت ظلمة الغضب فاستجاب له ربه فنجاه من الغم ففقد في الحوت من بطنه مولوداً على
الفطرة السليمة فلم يولد أحداً من ولد آدم ولا دين سوى بونس عليه السلام فخرج ضعيفاً كالطفل كما قال وهو سقيم
ورباه بالقطين فان ورقه ناعم ولا ينزل عليه ذباب فان الطفل لضعفه لا يستطيع أن يزيل الذباب عن نفسه فغطاه بشجرة
خاصيتها أن لا يقر بها ذباب مع نعمة ورقها فان ورق القطين مثل القطن في النعومة بخلاف سائر ورق الاشجار كلها فان
فيها خشونة وأنشأ الله عز وجل نشأة أخرى ولما رأيت هذه الطائفة أن بونس عليه السلام ما أتى عليه الا من باطنه من
الصفة التي قامت به ومن قصد شغلوا نفوسهم بتحصيل النيات والقصد في حركاتهم كلها حتى لا ينوروا الا ما أمرهم الله
به أن ينوره ويقصدوه وهذا غاية ما يقدر عليه رجال الله وهذه الطائفة في الرجال قليلون فانه مقام ضيق جسد يحتاج
صاحبه الى حضور دائم وأكبر من كان فيه أبو بكر الصديق رضي الله عنه ولهذا قال عمر بن الخطاب رضي الله عنه فيه
في حرب اليمامة فها هو الا ان رأيت أن الله عز وجل قد شرح صدر أبي بكر لقتال فعرفت انه الحق لمعرفة عمر باشتغال
أبي بكر بباطنه فاذا صدرت منه حركة في ظاهره ففات صدر الامن اليه وهو عز يزول هذا كان من يفهم المقامات من
المتقدمين من أهل الكتاب اذا سمعوا أو يقال لهم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول كذا وكذا يقولون هذا
كلام ما خرج الامن الى أي هو كلام الهي ما هو كلام مخلوق فانظر ما أحسن العلم وفي أي مقام ثبتت هذه الطائفة وبأي
قائمة استمسكت جعلنا الله منهم خلأ عما لهم في الباطن مساكن السامعين منهم الغيران والسكوف وفي الامصار ما بناه
غيرهم من عباد الله تعالى لا يضعون لينة على لينة ولا قصبة على قصبة وهكذا كان رسول الله صلى الله عليه وسلم الى ان
انتقل الى ربه ما بنى قط مسكاً لنفسه وسبب ذلك انهم رأوا الدنيا جمر منصوباً من خشب على نهر عظيم وهم عابرون فيه
واحلون عنه فهل رأيتم أحد ابنى منزلاً على جسر خشب لا والله ولا سيما وقد عرف ان الامطار تنزل وان النهر يعظم
بالسيول التي تأتي وان الجسور تنقطع فشكل من بنى على جسر قائماً يعرف به لاتف فلأن عمار الدنيا يكشف الله عن
بصيرتهم حتى يروها جسر او يروا النهر الذي بنيت عليه انه خطر قوي ما بنوا الذي بنوا عليه من القصور المشيدة فلم يكن
لهم عيون يبصرون بها ان الدنيا قنطرة خشب على نهر عظيم خزار ولا كان لهم سمع يسمعون به قول الرسول العالم
بما أوحى الله اليه به ان الدنيا قنطرة فلا يالايان عما ولا على الرؤية والكشف حصلوا فهم كما قال الله فيهم وحسبوا أن
لا تكون فتنة فعموا ووصموا ثم تاب الله عليهم في حال سماعهم من الرسول صلى الله عليه وسلم حين قال لهم ان الدنيا قنطرة
وأشبه ذلك فلا تشغلوا نفوسكم بعمارته وانهم ضلوا فافزع من قوله صلى الله عليه وسلم حتى رجع كثير منهم الى عماهم
وصمهم مع كونهم مسامحين مؤمنين فأخبر الله تعالى نبيه بقوله ثم عموا ووصموا كثير منهم بعد التوبة يقول مانفع
القول فيهم ياولي لو فرضنا ان الدنيا باقية ألسنا نبصر رحلتنا عنها جيل بعد جيل فنأحوال هذه الطائفة مراعاتهم

لقلوبهم وأسرارهم متعلقة بالله من حيث معرفة نفوسهم ولا اجتماع لهم بالنهار مع الغافلين بل حركتهم ليلية ونظرهم في الغيب الغالب عليهم مقام الحزن فإن الحزن إذا فقد من القلب خرب فالعارف يأكل الحلوى والعسل والمحقق الكبير يأكل الخنظل فهو كثير التنغيص لا يلتذ بجمعة أبدامادام في هذه الدار لشغلها بما كلفه الله من الشكر عليها التيبت منهم بدنيهم عمر الفرقوى بمدينة قاس عبد الله السجاد والعارفون بالنظر إلى هؤلاء كالأطفال الذين لا عقول لهم يفرحون ويلتذون بخشخاشه فاضنك بالمرديد فاضنك بالعامية لهم القدم الراسخة في التوحيد وإلهم المشاهدة في الفهروانية يقدمون النفي على الإثبات لأن التنزيه شأنهم كلفظة لا إله إلا الله وهي أفضل كلمة جاءت بها الرسل والأنبياء توحيدهم كوني عقلي ليسوا من الله وفي شيء لهم الحضور التام على الدوام وفي جميع الأفعال اختصاصا بعلم الحياة والأحياء لهم اليد البيضاء في علمهم من الحيوان ما لا يعلمه سواهم ولا سيما من كل حيوان يشي على بطنه لقر به من أصله الذي عنه تكون فإن كل حيوان يعد عن أصله ينقص من معرفته بأصله على قدر ما بعد عنه ألا ترى المريض الذي لا يقدر على القيام والوقوف ويبقى طريقه الضعفه وهو رجوعه إلى أصله تراه فقيرا إلى ربه مسكينا ظاهرا للضعف والحاجة بلسان الحال والمقال وذلك أن أصله حكم عايد لما قرب منه يقول الله خلقكم من ضعف وقال خاق الإنسان ضعيفا فإذا استوى قائما وبعد عن أصله تفرعن وتجبروا دعى القوة وقال أنا فالرجل من كان مع الله في حال قيامه وصحته كحال في اضطجاعه من المرض والضعف وهو عزير لهم البحث الشديد في النظر في أفعالهم وأفعال غيرهم معهم من أجل النيات التي بها يتوجهون وإلها ينسبون لشدة بحثهم عنها حتى تخلص لهم الأعمال ويخلصوا من غيرهم ولهذا قيل فيهم النياتيون كما قيل للملامية والصوفية لأحوال خاصة بهم وإلها فهم معرفة الهاجس والهمة والعزم والإرادة والقصد وهذه كلها أحوال مقدمة ثلثية والنية هي التي تكون منه عند مباشرة أفعاله وهي المعتبرة في الشرع الإلهي ففيها يبحسون وهي متعلق الإخلاص وكان عالمنا الإمام سهل بن عبد الله يدقق في هذا الشأن وهو الذي نبه على نقر الخاطر ويقول إن النية هو ذلك الهاجس وأنه السبب الأول في حدوث الهم والعزم والإرادة والقصد فكان يعتمد عليه وهو الصحيح عندنا والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

الباب الرابع والثلاثون في معرفة شخص تحقق في منزل الانقاس فعين منها أمورا أذكرها إن شاء الله

ان المحقق بالانقاس رجا * فالعرش في حقه ان كان انسان
وان توجه نحو العين يطلبها * له العناء واحسان فاحسان
مقامه باطن الاعراف يسكنه * بزوره فيسه أنصار وأعوان
له من الليل ان حققت آخره * كماله من وجود العسرين انسان
ان لاح ظاهره تقول قرآن * ألاح باطنه تقول فرقان
قد جمع الله فيه كل منقبة * فهو الكمال الذي ما فيه نقصان

اعلم أيديك الله بروح القدس ان المعلومات مختلفة لانفسها وأن الإدراكات التي تدرك بها المعلومات مختلفة أيضا لانفسها كالمعلومات ولكن من حيث أنفسها وذواتها لا من حيث كونها إدراكات وإن كانت مسئلة خلاف عند أر باب النظر وقد جعل الله لكل حقيقة عما يجوز أن يعلم إدراكا خاصا عادة لاحقيقة أعني عملها وجعل الإدراك بهذه الإدراكات هذه الإدراكات عين واحدة وهي ستة أشياء سمع وبصر وشم ولس وطعم وعقل وإدراك جميعها إلا أشياء ماعدا العقل ضروري ولكن الأشياء التي ترتبط بها عادة لا تخطئ أبدا وقد غلط في هذا جماعة من العقلاء ونسبوا الغلط للحس وليس كذلك وإنما الغلط للحاكم وأما إدراك العقل المعقولات فهو على قسمين منه ضروري مثل سائر الإدراكات ومنه ما ليس بضروري بل يفتقر في علمه إلى أدوات ست منها الحواس الخمس التي ذكرناها ومنها القوة المفكرة ولا يخفى معلوم يصح أن يعلمه مخلوق أن يكون مدركا بأحد هذه الإدراكات وإنما قلنا إن جماعة غلطت في إدراك الحواس فنسبت إليها الغلط وذلك أنهم رأوا إذا كانوا في سفينة تجري بهم مع

الساحل وأما الساحل يجرى بحرى السفينة فقد أعطاهم البصر ما ليس بحقيقة ولا معلوم أصلاً فافهم عالون علما ضروريا
 ان الساحل لم يتحرك من مكانه ولا يقدر ان على انكار ما شاهدوه من التحرك وكذلك اذا طعموا سكرا أو عسلا
 فوجدوه مرّا وهو حلو فعملوا ضرورة ان حاسة الطعم غاطت عندهم وثقات ما ليس بصحيح والامر عندنا ليس كذلك
 ولكن القصور والغلط وقع من الحاكم الذى هو العقل لا من الخواس فان الخواس ادراكها ما تعطيه حقيقتها ضرورى
 كما ان العقل فيما يدرك بالضرورة لا يخطئ وفيما يدرك بالخواس أو بالفكر قد يغلط فغالط حس قط ولا ما هو ادراكه
 ضرورى فلا شك ان الحس رأى تحركا بلا شك ووجد طعما مرّا بلا شك فادرك البصر التحرك بذاته وادرك الطعم
 قوة المرارة بذاته وجاء عقل حكم ان الساحل يتحرك وان السكر مرّ وجاء عقل آخر وقال ان الخلط الصفراوى قام
 بمحل الطعم فادرك المرارة وحال ذلك الخلط بين قوة الطعم وبين السكر فاذن فذاق الطعم الامر اذا صفراء فقد أجمع
 العقلان من الشخصين على انه أدرك المرارة بلا شك واختلاف العقلان فيما هو المدرك للطعم فيبان ان العقل غلط
 لا الحس فلا ينسب الغلط أبدا في الحقيقة الا للحاكم لالشاهد وعندى في هذه المسئلة أمر آخر يخالف ما ادعوه وهو ان
 الخلاوة التى في الخلو وغير ذلك من المطعومات ليس هو في المطعوم لا مر اذا بحثت عليه وجدت صحة ما ذهبنا اليه وكذا
 الحكم في سائر الادراكات ولو كان في العادة فوق العقل مدرك آخر يحكم على العقل ويأخذ عنه كما يحكم العقل على
 الحس لغلط أيضا ذلك المدرك الحاكم فيما هو للعقل ضرورى وكان يقول ان العقل غلط فيما هو له ضرورى فاذا تقرر
 هذا وعرفت كيف رتب الله المدركات والادراكات وان ذلك الارتباط أمر عادى فاعلم ان الله عبادا آخرين خرق
 لهم العادة في ادراكهم العلوم فمنهم من جعل له ادراك ما يدرك بجميع القوى من المعقولات والمحسوسات بقوة البصر
 خاصة وآخر بقوة السمع وهكذا بجميع القوى ثم بآثار عرضية خلاف القوى من ضرب وحركة وسكون وغير ذلك قال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله ضرب بيده بين كتيفى فوجدت بردانا له بين يدي فعلمت علم الاولين والآخرين
 فدخل في هذا العلم كل معلوم معقول ومحسوس مما يدركه الخلق فهذا علم حاصل لا عن قوة من القوى الحسية والمعنوية
 فلهذا قلنا ان ثم سببا آخر خلاف هذه القوى تدرك به المعلومات وانما قلنا قد تدرك العلوم بغير قواها المعتادة فحكمنا
 على هذه الادراكات كانت ادراكها المعتادة بالعادة من أجل المتفرس فينظر صاحب الفراسة في الشخص فيعلم ما يكون
 منه أو ما خطر له في باطنه أو ما فعل وكذلك الزاجر وأشباهه وانما جئنا بهذا كله تأنيسا لما تروى ان نبيه الى أهل الله
 من الانبياء والاولياء فيما يدركونه من العلوم على غير الطرق المعتادة فاذا أدركوها نسبوا الى تلك الصفة التى أدركوا بها
 المعلومات فيقولون فلان صاحب نظر أى بالنظر يدرك جميع المعلومات وهذا ذقت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم
 وفلان صاحب سمع وفلان صاحب طعم وصاحب نفس وانفاس يعنى الشم وصاحب لمس وفلان صاحب معنى
 وهذا خارج عن هؤلاء بل هو كما يقال في العامة صاحب فكر صحيح فمن الناس من أعطى النظر الى آخر القوى على
 قدر ما أعطى وهو له عادة اذا استقر ذلك عليه لانه مشتق من العود أى يعود ذلك عليه في كل نظرة أو في كل شم ما ثم غير
 ذلك وكذلك أيضا تعلم ان الاسماء الالهية مثل هذا وان كل اسم يعطى حقيقة خاصة في قوته أن يعطى كل واحد من
 الاسماء الالهية ما تعطيه جميع الاسماء قال تعالى قل ادعوا الله وأدعوا الرحمن أيا ما تدعوا فله الاسماء الحسنى وكذلك
 لو ذكر كل اسم لقال فيه ان له الاسماء الحسنى وذلك لاحدية المسمى فاعلم ذلك فمن الناس من يختص به الاسم الله
 فتكون معارفه الالهية ومنهم من يختص به الاسم الرحمن فتكون معارفه رحمانية كما كانت في القوى الكونية يقال
 فيها معارف هذا الشخص نظرية وفي حق آخر سمعية فهو من عالم النظر وعالم السمع وعالم الانفاس هكذا تنسب معارفه
 في الالهييات الى الاسم الالهى الذى فتح له فيه فتدرج فيه حقائق الاسماء كلها فاذا علمت هذا أيضا فاعلم ان الذى
 يختص بهذا الباب من الاسماء الالهية لهذا الشخص المعين الاسم الرحمن والذى يختص به من القوى فينسب اليها قوة
 الشم ومتعلقها الروائح وهى الانفاس فهو من عالم الانفاس في نسبة القوى ومن الرحانيين في مراتب الاسماء فنقول
 ان هذا الشخص المعين في هذا الباب سواء كان زيدا أو عمرا معرفته رحمانية فكل أمر ينسب الى الاسم الرحمن

في كتاب أو سنة فإنه ينسب إلى هذا الشخص فإن هذا الاسم هو المعدل وليس لاسم الهى عليه حكم الا بوساطة هذا الاسم على أى وجه كان ولهذا نقول ان الله سبحانه قد أبطن في مواضع رحمته في عذابه ونعمته كالمرضى الذى جعل في عذابه بالمرض رحمته به فيما يكفر عنه من الذنوب فهذه رحمة في نعمة وكذلك من انتقم منه في اقامة الحد من قتل أو ضرب فهو عذاب حاضر فيه رحمة باطنة بها ارتفعت عنه المطالبة في الدار الآخرة كما أنه في نعمته في الدنيا من الاسم المنعم أبطن نعمة فهو ينعم الآن بما به يتعذب ليطون العذاب فيه في الدار الآخرة أو في زمان التوبة فإن الانسان اذا تاب وانظر وفكر فيما تلذذ به من المحرمات تعود تلك الصور المستحضرة عليه عذابا لو كان قبل التوبة حين يستحضرها في ذهنه يلتذ بها غاية اللذة فيسبحان من أبطن رحمته في عذابه وعذابه في رحمته ونعمته في نعمة ونعمته في نعمته فالملطون أبدا هو روح العيين الظاهر قاتل شئ كان فهذا الشخص لما كانت معرفته رجائية وكان الاسم الرحمن استوى على العرش فقال تعالى الرحمن على العرش استوى كانت همة هذا الشخص عرشية فكما كان العرش للرحمن كانت الهمة لهذه المعرفة محلا لاستوائها فقبل همة عرشية ومقام هذا الشخص باطن الاعراف وهو السور الذى بين أهل السعادة والشقاوة للاعراف رجال سيذكرون وهم الذين لم تقيدهم صفة كأتى بزبد وغيره وانما كان مقامه باطن الاعراف لان معرفته رجائية وهمة عرشية فان العرش مستوى الرحمن كذلك باطن الاعراف فيه الرحمة كما ان ظاهره فيه العذاب فهذا الشخص له رحمة بالوجودات كلها بالعصاة والكفار وغيرهم قال تعالى اسئد هذا انقام وهو محمد صلى الله عليه وسلم حين دعا على رجل وذكوان وعصية بالعذاب والانتقام فقال عليك بفلان وفلان وذكر ما كان منهم قال الله له ان الله ما بعثك سببا ولا لعلنا ولا كن بعثك رحمة فنهى عن الدعاء عليهم وسبهم وما يكرهون وأنزل الله عز وجل عليه وما أرسلناك الا رحمة للعالمين فعم العالم أى لترجمهم وتدعوى لهم لا عليهم فيكون عوض قوله لعنهم الله ناب الله عنهم وهذا هم كمال حين جرحوه اللهم اهد قومي فانهم لا يعلمون يريد من كذبه من غير أهل الكتاب والمقلدة من أهل الكتاب لا غيرهم فلهذا قلنا في حق هذا الشخص صاحب هذا المقام انه رحيم بالعصاة والكفار فاذا كان حاكما هذا الشخص وأقام الحد أو كان ممن تعين عليه شهادة في اقامة حد فشهد به وأقامه فلا يقيم الامن باب الرحمة ومن الاسم الرحمن في حق المحذور والمشهود عليه لامن باب الانتقام وطلب التشفى لا يفتضيه مقام هذا الاسم فلا يعطيه جاله هذا الشخص قال تعالى في قصة ابراهيم انى أخاف أن يمسك عذاب من الرحمن ومن كان هذا مقامه ومعرفته وهذا الاسم الرحمن ينظر اليه فيعين من الاسرار ذو قايدين نسبة الاستواء الى العرش وما بين نسبة الابن الى العماء هل هما على حد واحد أو يختلف ويعلم ما للحق من نعوت الجلال واللطيف وما بين العماء والاستواء اذ قد كان في العماء ولا عرش فيوصف بالاستواء عليه ثم خاف العرش واستوى عليه بالاسم الرحمن والعرش حد يتميز به من العماء الذى هو الاسم الرب والعماء حد يتميز به عن العرش ولا بد من انتقال من صفة الى صفة فما كان نعمة تعالى بين العماء والعرش أو بأى نسبة ظهر بينهم ما اذ يتميز كل واحد منهم ما عن صاحبه بحده وحقيقته كما يتميز العماء الذى فوقه الطواء وتحت الطواء هو السحاب الرقيق الذى يحمله الطواء الذى تحت وفوقه عن العماء الذى ما فوقه هو ما تحته هو ما فوقه هو عماء غير محمول فيعلم السامع ان العماء الذى جعل للرب اينية انه عماء غير محمول ثم جاء قوله تعالى هل ينظرون الا أن يأتيهم الله في ظلل من الغمام فهل هذا الغمام هو راجع الى ذلك العماء فيكون العماء حاملا للعرش ويكون العرش مستوى الرحمن فتجتمع القيامة بين العماء والعرش أو هو هذا المقام المقصود الذى فوقه هو ما تحته هو ما فصاحب هذا المقام يعطى علم ذلك كله ثم ان صاحب هذا المقام يعطى أيضا من العلوم الالهية من هذا النوع بالاسم الرحمن نزول الرب الى سماء الدنيا من العرش يكون هذا النزول أو من العماء فان العماء انما ورد حين وقع السؤال عن الاسم الرب فقبل له أين كان ربنا قبل أن يخاق خلقه فقال كان في عماء ما فوقه هو ما تحته هو ما فاسم كان المظهر هو ربنا وقال يتزل ربنا الى السماء في ذلك هذا على ان نزوله الى السماء الدنيا من ذلك العماء كما كان استواءه على العرش من ذلك العماء فنسبته الى السماء الدنيا كنسبته الى العرش لا فرق فما فرق العرش في نزوله الى السماء الدنيا ولا فرق العماء في نزوله الى

العرش ولا إلى السماء الدنيا ولما أخبر النبي صلى الله عليه وسلم أن الله يقول في هذا النزول إلى السماء الدنيا هل من نائب فأتوب عليه هل من مستغفر فأغفر له هل من سائل فأعطيه هل من داع فأجيبه فهذا كله من باب رحته وإطلاقه وهذا حقيقة الاسم الرحمن الذي استوى على العرش فنزلت هذه الصفة مع الاسم الرب إلى السماء الدنيا فهو ما أعلمناك به أن كل اسم الهى يتضمن حكم جميع الأسماء الإلهية من حيث أن المسمى واحد فيعلم صاحب هذا المقام من هذا النزول الربانى السماوى ما يختص بالاسم الرحمن منه الذى قال به هل من نائب هل من مستغفر فإن الرحمن يطالب هذا القول بلا شك فهذا ما يعلم صاحب هذا المقام من هذا النزول بلا واسطة ويعلم نزول الرب من السماء بواسطة الاسم الرحمن لأنه ليس للاسم الرب على صاحب هذا المقام سلطان فانه كما قلنا الاسم الرحمن فلا يعلم من الاسم الرب ولا غيره أمرا إلا بالاسم الرحمن فيعلم عند ذلك بإعلام الرحمن إياه ما أراد الحق نزوله من السماء إلى السماء على هذا الوجه هو معرفته ثم مما يختص بعلمه صاحب هذا المقام بواسطة الاسم الرحمن علم قول الله ما وسعنى أرضى ولا سمائى ووسعنى قلب عبدى المؤمن فأتى ببيان الإضافة في السعة والعبودية فلم يأخذ من الله الا قدر ما تعطيه الياء خاصة ويتضمن هذا علمين علم بما فيه من العناية بعبد المؤمن فيأخذ من الاسم الرحمن بذاته وعلمها بما فيه من سر الإضافة بحرف الياء فيأخذ من الله بترجمة الاسم الرحمن فيعلم أن السعة هنا المراد بها الصورة التى خالق الانسان عليها كانه يقول ما ظهرت أسمائى كلها الا فى النشأة الانسانية قال تعالى وعلم آدم الاسماء كلها أى الاسماء الإلهية التى وجدت عنها الاكوان كلها ولم تعطها الملائكة وقال صلى الله عليه وسلم أن الله خالق آدم على صورته وان كان الضعير عندنا متوجها أن يعود على آدم فيكون فيه رد على بعض النظار من أهل الافكار ويتوجه أن يعود على الله لخلق جميع الاسماء الإلهية فعلمت ان هذه السعة انما قبلها العبد المؤمن لكونه على الصورة ككقبات المرآة صورة الراى دون غيرها مما لا صقالة فيه ولا صفاء ولم يكن هذا للسماء لكونها شفافة ولا للارض لكونها غير شفافة فدل على ان خالق الانسان وان كان عن حركات فلكية هي أبوه وعن عناصر قابلة وهي أمه فان له من جانب الحق أمرا ما هو فى آياته ولا فى أمهاته من ذلك الامر وسع جلال الله تعالى اذ لو كان ذلك من قبل أبيه الذى هو السماء أو أمه التى هي الارض أو منهما مالكان السماء والارض أولى بأن يسع الحق ممن تولد عنهما ولا سيما والله تعالى يقول خالق السموات والارض أكبر من خالق الناس ولكن أكثر الناس لا يعلمون يريد فى المعنى لافى الجرمية ومع هذا فاختص الانسان بأمر أعطاء هذه السعة التى ضاق عنها السماء والارض فلم تكن له هذه السعة الا من حيث أمر آخر من الله فضل به على السماء والارض فكل واحد من العالم فاضل مفضل فقد فضل كل واحد من العالم من فضله لحكمة الافتقار والنقص الذى هو عليه كل ما سوى الله فان الانسان اذا زها بهذه السعة وافتخر على الارض والسماء جاءه قوله تعالى خالق السموات والارض أكبر من خالق الناس واذا زهت السماء والارض بهذه الآية على الانسان جاءه قوله ما وسعنى أرضى ولا سمائى ووسعنى قلب عبدى فأزال عنه هذا العلم ذلك الزهو والفخر وعنه ما وافقر الكل الى ربه وانحجب عن زهوه ونفسه وقوله ولكن أكثر الناس لا يعلمون يدل على ان بعض الناس يعلم ذلك وعلم هذا من علمه مناسم الاسم الرحمن الذى هو له وبه تحقق فسل به خيرا فرجه عند ما زها بعلم ما فضل به على السماء والارض وعلم من ذلك انه ما حصل له من الاسم الرحمن الا قدر ما كشف له بما فيه دواؤه فان ذلك الامر الذى به فضل السماء والارض هذا العبد هو أيضا من الاسم الرحمن ما جاد به على هذا العبد ولا تقول ان هذا طعن فى كونه نسخة من العالم بل هو على الحقيقة نسخة جامعة باعتبار ان فيه شيئا من السماء بوجه ما ومن الارض بوجه ما ومن كل شئ بوجه ما الا من جميع الوجوه فان الانسان على الحقيقة من جهة المخلوقات لا يقال فيه انه سماء ولا أرض ولا عرش ولكن يقال فيه انه يشبه السماء من وجه كذا والارض من وجه كذا والعرش من وجه كذا وعنصر النار من وجه كذا وركن الهواء من وجه كذا والماء والارض وكل شئ فى العالم فبهذا الاعتبار يكون نسخة وله اسم الانسان كما للسماء اسم السماء ومن علوم صاحب هذا المقام نزول القرآن فرقا بالقرآن نا فاذا علمه قرآنا فليس من الاسم الرحمن وانما الاسم الرحمن ترجم له عن اسم آخر الهى يتضمنه الاسم الرحمن وأنه نزل فى ليلة مباركة وهي ليلة القدر

فعرف بنزوله مقادير الاشياء وأوزانها وعرف بقدره منها كما نزل الرب تعالى في الثلث الباقي من الليل فالليل محل النزول الزماني للمحقق وصفته التي هي القرآن وكان الثلث الباقي من الليل في نزول الرب غيب محمد صلى الله عليه وسلم وغيب هذا النوع الانساني فان الغيب ستر والليل ستر وسمى هذا الباقي من الليل الثلث لان هذه الفسأة الانسانية لها البقاء دائماً في دار الخلود فان الثلثين الاولين ذهبا بوجود الثلث الباقي والآخر من الليل فيه نزل الحق فأوجب له البقاء أيضاً وهو ليل لا يعقبه صباح أبداً فلا يذهب لئلا ينقل من حال الى حال ومن دار الى دار كما ينتقل الليل من مكان الى مكان أمام الشمس وانما يغرب أمامها لانه لا يذهب عينه اذ كان النور ينافي الظلمة وتنافية غير أن سلطان النور أقوى فالنور ينفر الظلمة والظلمة لا تنفر النور وانما هو النور ينتقل فتظهر الظلمة في الموضع الذي لا عين للنور فيه ألا ترى الحق تسمى بالنور ولم يدم بالظلمة اذ كان النور وجوداً والظلمة عدماً واذ كان النور لا تغالبه الظلمة بل النور الغالب كذلك الحق لا يغالبه الخلق بل الحق الغالب فسمى نفسه نوراً فتذهب السماء وهو الثلث الاول من الليل وتذهب الارض وهو الثلث الثاني من الليل ويبقى الانسان في الدار الآخرة أبد الآبدين الى غير نهاية وهو الثلث الباقي من الليل وهو الولد عن هذين الابوين السماء والارض فنزل القرآن في الليلة المباركة في الثلث الآخر منها وهو الانسان الكامل ففرق فيه كل أمر حكيم فميز عن أبويه بالبقاء نزل به الروح الامين على قلبك هو محمد صلى الله عليه وسلم ألا ترى الشارع كيف قال في ولد الزنى انه شر الثلاثة وكذلك ولد الحلال خير الثلاثة من هذا الوجه خاصة فان الماء الذي خلق منه الولد من الرجل والمرأة أراد الخروج وهو الماء الذي تكون منه الولد وهو الامر الثالث فترك لما أراد الخروج الابوين للشكاح ليخرج وكان تحريكهما على غير وجه مرضي شرعاً يسمى سقاً فقل فيه انه شر الثلاثة أي هو سبب الحركة التي بها انطلق عليهم اسم الشر فجعله ثلاثة أثلاث الابوان ثلثان والولد ثالث كذلك قسم الليل على ثلاثة أثلاث ثلثان ذاهبان وهما السماء والارض وثلث باق وهو الانسان وفيه ظهرت صورة الرحمن وفيه نزل القرآن وانما سميت السماء والارض ليلا لان الظلمة لهما من ذاتها والاضاءة فيهما من غيرهما من الاجسام المستنيرة التي هي الشمس وأمثالها فاذا زالت الشمس أظلمت السماء والارض فهناك ما أخفى قد استغفرت علومه لم تكن تعرفها قبل هذا وهي علوم هذا الشخص المحقق بمنزل الانفاس وكل ما أدركه هذا الشخص فانما أدركه من الراجح بالقوة الشمسية لا غير وقد رأينا منهم جماعة بأشبهيلية ومكة وبالبیت المقدس وقارضاهم في ذلك مفاوضة حال لا مفاوضة نطق كما أتى فأوضت طائفة أخرى من أصحاب النظر البصري بالبصر فكنت أسأل وأجاب ونسأل ونجيب بمجرت النظر ليس بيننا كلام معتاد ولا اصطلاح بالنظر أصلاً لكن كنت اذا نظرت اليه علمت جميع ما يريد مني واذا نظرت الى علم جميع ما تريد منه فيكون نظره الى سؤال أو جواباً ونظري اليه كذلك فتحصل علومه بغير كلام ويكفي هذا القدر من بعض علم هذا الشخص فان علومه كثيرة أحطنا بها فمن أراد أن يعرف عما ذكرناه شيئاً فليعلم الفرق بين في قوله كان في عشاء وبين استوى في قوله الرحمن على العرش استوى ولم يقل في كما قال في السماء وفي الليل ويتبين لك في كل ما ذكرناه مقام جمع الجمع ومقام الجمع ومقام التفرقة ومقام تمييز المراتب والله يقول الحق وهو يهدي السبيل انتهى الجزء التاسع عشر

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(الباب الخامس والثلاثون في معرفة هذا الشخص المحقق في منزل الانفاس وأسراره بعدموته رضي الله عنه)

العبء من كان في حال الحياة به * كحاله بعد موت الجسم والروح
والعبء من كان في حال الحجاب به * نورا كاشراق ذات الارض من روح
حالة الموت لا دعوى تصاحبها * كما الحياة لها الدعوى بتصريح
في حق قوم وفي قوم تكون لهم * تلك الدعوى بإيماء وتلويح *
فان فهمت الذي قلناه قتبه * وزنا تسنزه عن نقص وترجيح

وكنيت من تركيه حقائقه * ولا سبيل الى طعن ونجس
وان جهات الذي قلناه جئت الى * دار السؤال بصدر غير مشروح

اعلم أيديكم الله بروح القدس ان هذا الشخص المحقق في منزل الانفاس أي شخص كان فان حاله بعد موته بخلاف سائر
أحوال الموتي فلنذكر أولاً حصر ما أخذ أهل الله العلوم من الله كما قررناه في الباب قبل هذا ولتذكر ما لهم وآثار تلك
الما أخذ في ذواتهم فلنقل اعلم يا أخي ان علم أهل الله المأخوذ من الكشف انه على صورة الايمان سواء فكل ما يقبله
الايمان عليه يكون كشف أهل الله فانه حق كله والخبر به وهو النبي صلى الله عليه وسلم يخبر به عن كشف صحيح
وذوات العلماء بالله تعالى تكون على صفة الشيء الذي تأخذ منه العلم بالله أي شيء كان واعلم ان الصفات على نوعين
صفات نفسية وصفات معنوية فالصفات المعنوية في الموصوف هي التي اذارتها عن الذات الموصوفة بها لم ترتفع الذات
التي كانت موصوفة بها والصفات النفسية هي التي اذارتها عن الموصوف بها ارتفع الموصوف بها ولم يبق له عين في
الوجود العيني ولا في الوجود العقلي حيث ما رفعتها ثم انه ما من صفة نفسية للموصوف التي هي ليست بشيء زائد على ذاته
الا وطأة صفة نفسية بها يمتاز بعضها عن بعض فانه قد تكون ذات الموصوف مركبة من صفتين نفسيتين الى ما فوق
ذلك وهي الحدود الذاتية وهما باب مغلق لو فتحناه لظهر ما يذهب بالعقول ويزيل الثقة بالمعلوم وربما كان يؤل
الامر في ذلك الى ان يكون السبب الاول من صفات نفس الممكنات كما انك اذا جعلت السبب شرطاً في وجود المشروط
ورفعت الشرط ارتفع المشروط بلا شك ولا يلزم العكس فهذا لا يطرده ولا ينعكس فتر كنهه مقفلاً لمن يجد مفتاحه
يفتحه واذا كان الامر عندنا وعند كل عاقل بهذه المثابة فقد علمت ان الصفات معان لا تقوم بأنفسها وما لها ظهور
الا في عين الموصوف والصفات النفسية معان وهي عين الموصوف والمعاني لا تقوم بأنفسها فكيف تكون هي عين
الموصوف لا غير فيوصف الشيء بنفسه وصار قائماً بنفسه من حقيقته لا يقوم بنفسه فان كل موصوف هو مجموع
صفاته النفسية والصفات لا تقوم بأنفسها وما ثم ذات غيرها تجتمعها وتظهر وقد نهيتك على أمر عظيم لتعرف لماذا يرجع
علم العقلاء من حيث أفكارهم ويتبين لك ان العلم الصحيح لا يعطيه الفكر ولا ما قرره العقلاء من حيث أفكارهم
وان العلم الصحيح انما هو ما يقذفه الله في قلب العالم وهو نور اهل يختص به من يشاء من عباده من ملك ورسول ونبي
وولي ومؤمن ومن لا كشف له لا علم له ولهذا جاءت الرسل والتعريف الالهي بما تحيله العقول فتضطر الى التأويل في
بعضها لتقبله وتضطر الى التسليم والهجزي في أمور لا تقبل التأويل أصلاً وغايته أن يقول له وجهه لا يعلمه الا الله لا تبلغه
عقولنا وهذا كما تأنيس للنفس لا علم حتى لا ترد شيئاً مما جاءت به النبوة هذا حال المؤمن العاقل وأما غير المؤمن فلا يقبل
شيئاً من ذلك وقد وردت أخبار كثيرة عما تحيلها العقول منها في الجنب العالي ومنها في الحقائق واتقلاب الاعيان فاما
التي في الجنب العالي فما وصف الحق به نفسه في كتابه وعلى لسان رساله مما يجب الايمان به ولا يقبله العقل بدليله على
ظاهرة الا ان تأوله وتأويل بعيد فإيمانه انما هو بتأويله لا بالخبر ولم يكن له كشف اهل كما كان للنبي فيعرف مراد
الحق في ذلك الخبر فوصف نفسه سبحانه بالطرفية الزمانية والمكانية ووصفه بذلك رسوله صلى الله عليه وسلم وجميع
الرسل وكلامهم على لسان واحد في ذلك لانهم يتكلمون عن الواحد والعقلاء أصحاب الافكار اختلفت مقالاتهم في الله
تعالى على قدر نظرهم قاله الذي يعبد بالعقل بحج دأ عن الايمان كأنه بل هو اله موضوع بحسب ما أعطاه نظر ذلك
العقل فاختلاف حقيقته بالنظر الى كل عقل وتقابلت العقول وكل طائفة من أهل العقول تجهل الاخرى بالله وان كانوا
من النظار الاسلاميين المتأولين فكل طائفة تكفر الاخرى والرسل صلوات الله عليهم من آدم عليه السلام الى محمد
صلى الله عليه وسلم ما نقل عنهم اختلاف فيما ينسبونه الى الله من النعوت بل كلهم على لسان واحد في ذلك والكتب التي
جاؤا بها كلها تنطق في حق الله بلسان واحد ما اختلف منهم اثنان بصدق بعضهم بعضهم مع طول الازمان وعدم الاجتماع
وما بينهم من الفرق المنازعين لهم من العقلاء ما اختلف نظامهم وكذلك المؤمنون بهم على بصيرة المسلمون المسلمون
الذين لم يدخلوا نفوسهم في تأويل فهم أحد رجلين ائمار رجل آمن وسلم وجعل علم ذلك اليه الى أن مات وهو المقلد وأما

رجل عمل بما علم من فروع الاحكام واعتقد الايمان بما جاءت به الرسل والكتب فكشف الله عن بصيرته وصيره ذا بصيرة في شأنه كما فعل بنبيه ورسوله صلى الله عليه وسلم وأهل عنايته فكاشف وأبصر ودعا الى الله عز وجل على بصيرة كما قال الله تعالى في حق نبيه صلى الله عليه وسلم تخبراه أدعوا الى الله على بصيرة أنا ومن اتبعني وهؤلاء هم العلماء بالله العارفين وان لم يكونوا رسلا ولا أنبياء فهم على بينة من ربهم في علمهم به وبما جاء من عنده وكذلك وصف نفسه بكثير من صفات المخلقين من المجسى والاتبان والتجلى للأشياء والحدود والحجب والوجه والعين والاعين واليسدين والرضى والكرامة والغضب والفرح والتبشيش وكل خبر صحيح ورد في كتاب وسنة والاخبار أكثر من أن تحصى مما لا يقبلها المؤمن به من غير تأويل أو بعض أرباب النظر من المؤمنين بتأويل اضطره اليه إيمانه فانظر مرتبة المؤمن ما أعزها ومرتبة أهل الكشف ما أعظمها حيث ألحقت أصحابها بالرسول والأنبياء عليهم السلام فيما خصوا به من العلم الإلهي لان العلماء ورثة الأنبياء وما أورثوا دينارا ولا درهما بل ورثوا العلم يقول صلى الله عليه وسلم انما عشر الأنبياء لا نورث ما تركناه صدقة فمن كان عنده شيء من هذه الدنيا فليوقفه صدقة على من يراه من الأقربين الى الله فهو النسب الحقيقي أو يزهد فيه ولا يترك شيئا يورث عنه ان أراد أن يلعنهم ولا يرث أحدا فالحمد لله الذي أعطانا من هذا المقام الحظ الوافر فهذا بعض ما ورد علينا من الله عز وجل في الله تعالى من الاوصاف وأما في قلب الحقائق فلا خلاف بين العقلاء في انه لا يكون ودل دليل العقل القاصر من جهة فسكره ونظره لا من جهة إيمانه وقبوله اذ لا عقل من الرسل وأهل الله ان الاعيان لا تغلب حقيقة في نفسها وان الصفات والاعراض في مذهب من يقول انها أعيان موجودة لا تقوم بأنفسها ولا بد لها من محل قائم بنفسه أو غير قائم بنفسه لكنه في قائم بنفسه ولا بد ومثال الاول السواد مثلا وأي لون كان لا يقوم الا بمحل يقال فيه لقيام السواد به أسود ومثال الثاني كالسواد المشرق مثلا فالسواد هو المشرق فانه نعت له فهذا معنى قولي أو غير قائم بنفسه لكنه في قائم بنفسه وهذه مسألة خلاف بين النظار هل يقوم المعنى بالمعنى فمن قائل به وما منع من ذلك وقد ثبت ان جميع الاعمال كلها اعراض وانها تنفني ولا بقاء لها وانه ليس لها عين موجودة بعد ذهابها ولا توصف بالانتقال وان الموت اتمام عرض موجود في الميت في مذهب بعض النظار وأما نسبة افتراق بعد اجتماع وكذا جميع الاكوان في مذهب بعضهم وهو الصحيح الذي يقتضيه الدليل وعلى كل حال فانه لا يقوم بنفسه ووردت الاخبار النبوية بما يناقض هذا كله مع كوننا مجمعين على ان الاعمال اعراض أو نسب فنقال الشارع وهو الصادق صاحب العلم الصحيح والكشف الصريح ان الموت يجاء به يوم القيامة في صورة كبش أملح يعرفه الناس ولا يشكره أحد فيندج بين الجنة والنار روى أن يحيى عليه السلام هو الذي يضجعه ويذبحه بشفرة تكون في يده والناس ينظرون اليه وورد أيضا في الخبر ان عمل الانسان يدخل معه في قبره في صورة حسنة أو قبيحة فيسأله صاحبه فيقول أنا عملك وان مانع الزكاة يأتيه ماله شجاعا قرع له زيبتان وأمثال هذا في الشرع لا تحصى كثرة فاما المؤمنون فيؤمنون بهذا كله من غير تأويل وأما أهل النظر من أهل الايمان وغيرهم فيقولون جل هذا على ظاهره محال عقلا وله تأويل فيتأولونه بحسب ما يعطيهم نظرهم فيه ثم يقولون أهل الايمان منهم عقيب تأويلهم والله أعلم يعني في ذلك التأويل الخاص الذي ذهب اليه هل هو المراد لله أم لا وأما حله على ظاهره فمحال عندهم جملة واحدة والايمان انما يتعلق بلفظ الشارع به خاصة هذا هو اعتقاد أهل الافكار وبعد ان ينالك هذه الامور ومراتب الناس فيها فانها من هذا الباب الذي نحن بصدده فاعلم انه ما ثم الاذوات أو جدها الله تعالى فضلا منه عليها قائمة بأنفسها وكل ما وصفت به فنسب واصافات بينها وبين الحق من حيث ما وصفت فاذا أوجد الموجد قيل فيه انه قادر على الابداد ولولا ذلك ما أوجد واذا خصص الممكن بأمر دون غيره مما يجوز ان يقوم به قيل مرید ولولا ذلك ما خصصه بهذا دون غيره وسبب هذا كله انما تعطيه حقيقة الممكن فالملكات أعطت هذه النسب فافهم ان كنت ذالبا ونظرا لمي وكشف رجائي وقد قرأت في الباب الذي قبل هذا ان ما أخذ العلوم من طرق مختلفة وهي السمع والبصر والشم واللس والطعم والعقل من حيث ضرورياته وهو ما يدركه بنفسه من غير قوة أخرى ومن حيث فكره الصحيح أيضا مما يرجع الى طرق الخواص أو الضعفاء والبدهييات

لا غير فذلك يسمى علما والامور العارضة الحاصل عنها العلوم أيضا ترجع الى هذه الاصول لانها وانما سميت عوارض من أجل ان العادة في ادراك الالوان ان اللمس لا يدركها وانما يدركها البصر فاذا أدركها اللمس باللمس وقد رأينا ذلك فقد عرض الحاسة اللمس ما ليس من حقيقتها في العادة ان تدركه وكذلك سائر الطرق اذا عرض لها درك ما ليس من شأنها في العادة أن يدرك بها يقال فيه عرض لها وانما فعل الله هذا لنفسها لئلا نهائم حقيقة كما يزعم أهل النظر لا ينفذ فيها الاقتدار الالهي بل تلك الحقيقة انما هي بحمل الله لها على تلك الصورة وانما أدركت الاشياء المربوط ادراكها بها من كونها بصرا ولا غير ذلك يقول الله بل بجعلنا فيدرك جميع العلوم كلها بحقيقة واحدة من هذه الحقائق اذا شاء الحق فلهذا قلنا عرض لها ادراك ما لم تجر العادة بادراكها لئلا يفتعل قطعانها عز وجل قد يكون مما يعرض لها ان تعلم وتري من ليس كمثل شيء وان كانت الادراكات لم تدرك شيئا قط الا ومثله أشياء كثيرة من جميع المدركات ولم ينفذ سبحانه عن ادراكه قوة من القوى التي خلقها الا البصر فقال لا تدركه الابصار فنفذ ذلك شرعا وما قال لا يدركه السمع ولا العقل ولا غيرهما من القوى الموصوف بها الانسان كما لم يقل أيضا ان غير البصر يدركه بل ترك الامر بهما وأظهر العوارض التي تعرض لهذه القوى في معرض التنبيه نهر بما وضع ذلك في رؤيتنا من ليس كمثل شيء كما رأينا أول مرئي وسمعنا أول مسموع وشمنا أول مشموم وطعمنا أول مطعوم ولمسنا أول ملموس وعقلنا أول معقول مما لم يكن له مثل عنده ناوان كان له أمثال في نفس الامر ولكن في أولية الادراك سر عجيب في نفي المماثلة له فقد أدرك المدرك من لا مثل له عنده فيقيسه عليه وكون ذلك المدرك يقبل لذاته المثل أولا يقبله حكم آخر زائد على كونه مدركا لا يحتاج اليه في الادراك ان كنت ذا فطنة بل تقول ان التوسع الالهي يقتضي أن لا مثل في الاعيان الموجودة وان المثلية أمر معقول متوهم فانه لو كانت المثلية صحيحة ما امتاز شيء عن شيء مما يقال هو مثله فذلك الذي امتاز به الشيء عن الشيء هو عين ذلك الشيء وما لم يمتز به عن غيره فاهو الاعيان واحسنة فان قلت رأيناها مفترقا مقارقا فنفس هذا عن هذا مع كونه مماثلة في الحد والحقيقة يقال له أنت الغلط فان الذي وقع به الانفصال هو المعبر عنه بأنه تلك العين وما لم يقع به الانفصال هو الذي توهمت أنه مثل وهذا من أغمض مسائل هذه الباب فاسم مثل أصلا ولا يقدر على انكار الامثال ولكن بالحدود لا غير ولهذا انطلق المثلية من حيث الحقيقة الجامعة المعقولة لا الموجودة فالامثال معقولة لا موجودة فنقول في الانسان انه حيوان ناطق بلا شك وان زيدا ليس هو عين عمرو ومن حيث صورته وهو عين عمرو من حيث انسانيته لا غيره أصلا واذا لم يكن غيره في انسانيته فليس مثله بل هو هو فان حقيقة الانسانية لا تتبع بل هي في كل انسان بعينها لا يجزئتها فلا مثل لها وهكذا جميع الحقائق كلها فلم تصح المثلية اذا جعلتها غير عين المثل فزيد ليس مثل عمرو من حيث انسانيته بل هو هو وليس زيد مثل عمرو في صورته فان الفرقان بينهما ظاهر ولولا الفارق لالتبس زيد بعمرو ولم تكن معرفة بالاشياء بما أدرك المدرك أي شيء أدرك الامن ليس كمثل شيء وذلك لأن الاصل الذي ترجع اليه في وجودنا هو الله تعالى ليس كمثل شيء فلا يكون ما يوجد عنه الاعلى حقيقة انه لا مثل له فانه كيف يخلق ما لا تعطيه صفته وحقيقته لا تقبل المثل فلا بد أن يكون كل جوهر فرد في العالم لا يقبل المثل ان كنت ذا فطنة واب فانه ليس في الاله حقيقة تقبل المثل فلو كان قبول المثل موجودا في العالم لاستند في وجوده من ذلك الوجه الى غير حقيقة الهية وما ثم موجد الا الله ولا مثل له فخاف في الوجود شيء له مثل بل كل موجود متميز عن غيره بحقيقة هو عليه في ذاته وهذا هو الذي يعطيه الكشف والعلم الالهي الحق فاذا أطلقت المثل على الاشياء كما قد تقرر فاعلم اني أطلق ذلك صرفا قال تعالى أم أمثالكم أي كما انطلق عليكم اسم الامة كذلك ينطلق اسم أمة على كل دابة وطائر يطير بجناحيه وكان كل أمة وكل عين في الوجود ما سوى الحق تفتقر في ايجادها الى موجد تقول بتلك النسبة في كل واحد انه مثل للآخر في الافتقار الى الله وهذا يصح قطعان الله ليس كمثل شيء بزيادة الكاف أو بفرض المثل فانك اذا عرفت ان كل محدث لا يقبل المثالية كما قررنا لك فالحق أولى بهذه الصفة فلم تبق المثالية الواردة في القرآن وغيره الا في الافتقار الى الله الموجد أعيان الاشياء ثم ارجع وأقول ان كل واحد من أهل الله لا يخلو أن يكون قد جعل الله علم هذا الشخص

بالاشياء في جميع القوى أو في قوة بعينها كما قررنا تأتى الشم وهو صاحب علم الانفاس وأما في النظر فيقال هو صاحب
نظر وأما في الضرب وهو من باب اللبس بطريق خاص ولذلك كنى عن ذلك بوجود برد الانامل فينسب صاحب
تلك الصفة التي بها تحصل العلوم اليها فيقال هو صاحب كذا كما قررنا ان الصفة هي عين الموصوف في هذا الباب أعني
الصفة النفسية فكما رجع المعنى الذي يقال فيه انه لا يقوم بنفسه صورة قائمة بنفسها رجعت الصورة التي هي هذا العالم
معنى ان حقيقة بذلك المعنى وتألفه به كما تألفت هذه المعاني فصار من تأليفها ذات قائمة بنفسها يقال فيها جسم وانسان
وفرس ونبات فافهم فيصير صاحب علم الذوق ذوقا وصاحب علم الشم شهما ومعنى ذلك انه يفعل في غيره ما يفعل الذوق فيه
ان كان صاحب ذوق أو ما فعل الشم فيه ان كان صاحب شم فقد التحق في الحكم بمعناه وصار هو في نفسه معنى يدرك
به المدرك الاشياء كما يدرك الرائي بالنظر في المראה الاشياء التي لا يدركها في تلك الحالة الا بالمראה كان للشيخ أبي مدين
ولد صغير من سوداء وكان أبو مدين صاحب نظر فكان هذا الصبي وهو ابن سبع سنين ينظر ويقول أرى في البحر في
موضع صفته كذا وكذا سفنا وقد جرى فيها كذا وكذا فاذا كان بعد أيام ونجى تلك السفن الى بحاية مدينة هذا
الصبي التي كان فيها يوجد الامر على ما قاله الصبي فيقال للصبي بماذا ترى فيقول بعيني ثم يقول لا انما أراه بقلبي ثم يقول
لا انما أراه بالذي اذا كان حاضرا ونظرت اليه رأيت هذا الذي أخبركم به واذا غاب عني لا أرى شيئا من ذلك وردني
الخبر الصحيح عن الله تعالى في العبد الذي يتقرب الى الله بالنوافل حتى يحبه يقول فاذا أحببته كنت سمعه الذي
يسمع به وبصره الذي يبصر به الحديث فيه يسمع ويبصر ويتكلم ويبطش ويسعى فهذا معنى قولنا يرجع المحقق بمثل
صورة معنى ما تحقق به فكان ينظر بأبيه كما ينظر الانسان بعينه في المראה فافهم وهكذا كل صاحب طريق من طرق
هذه القوى وقد يجمع الكل واحد فيرى بكل قوة ويسمع بكل قوة ويشم بكل قوة وهو أتم الجماعة وأما أحوالهم
بعد موتهم فعلى قدر ما كانوا عليه في الدنيا من التفرغ لأمرا ما معين أو أمور مختلفة على قدر ما تحققوا به في التفرغ له
وهم في الآخرة على قدر أحوالهم في الدنيا فمن كان في الدنيا عبدا محضا كان في الآخرة ملكا محضا ومن كان في الدنيا
يتصرف بالملك ولو في جوارحه انما ملك له نقص من ملكه في الآخرة بقدر ما استوفاه في الدنيا ولو أقام العبد في ذلك
وصرفه فيما أوجب الله عليه أن يصرفه فيه شرعا وهو يرى انه مالك لذلك لغفلة طرأت منه فان وبال ذلك يعود عليه
و يؤثر فيه فلا أعز في الآخرة ممن بلغ في الدنيا غاية النبل في جناب الحق والحقيقة ولا أذل في الآخرة ممن بلغ في الدنيا غاية
العزة في نفسه ولو كان مصفوعا في الدنيا ولا أثر بدعز الدنيا أن يكون فيها ملكا الا أن يكون صفته في نفسه العزة
وكذلك الدلة وأما أن يكون في ظاهر الامر ملكا أو غير ذلك فما نبأ في أي مقام وفي أي حال أقام الحق عبده في
ظاهره وأما المعترف في ذلك حاله في نفسه ذكر عبد الكريم بن هوازن القشيري في بعض كتبه وغيره عن رجل من الناس
انه دفن رجلا من الصالحين فلما جعله في قبره نزع الكفن عن خده ووضع خده على التراب ففتح الميت عينيه وقال له
يا هذا أتدلتني بين يدي من أعزني فتعجب من ذلك وخرج من القبر ورأيت أنامثل هذا لعبد الله صاحب الحبشي في
قبره ورأته غاسله وقد هاب أن يغسله في حديث طويل ففتح عينيه في المعتسل وقال له اغسل من أحوالهم بعد الموت انهم
أحياء بالحياة النفسية التي بها يسبح كل شيء ومن كانت له همه بعبده في حال عبادته في حياته بحيث أن يكون يحفظها من
الداخل فيها حتى لا يتغير عليه الحال ان كان صاحب نفس فاذا مات ودخل أحد بعده بعبده ففعل فيه ما لا يليق بصاحبه
الذي كان يعمره ظهرت فيه آية وهذا قدر ويناه في حكاية عن أبي يزيد البسطامي كان له بيت يتعبد فيه يسمى بيت
الابرار فلما مات أبو يزيد بقي البيت محفوظا محترما لا يفعل فيه الا ما يليق بالساجد فاتفق انه جاء رجل فبات فيه قيل
وكان جنبا فاحترقت عليه ثيابه من غير نار معهودة ففر من البيت فما كان يدخله أحد فيفعل فيه ما لا يليق الا رأى آية
فسبق أن مثل هذا الشخص بعد موته يفعل مثل ما كان يفعله في حياته سواء وقد قال بعضهم وكان محبا في الصلاة يارب
ان كنت أذنت لاحد أن يصلي في قبره فاجعلني ذلك فرؤى وهو يصلي في قبره وقد مر رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة
اسرانه بقبر موسى عليه السلام فرآه وهو يصلي في قبره ثم عرج به الى السماء وذكر الاسراء وما جرى له فيه مع الانبياء

ورأى موسى في السماء السادسة وقد رآه وهو يصلي في قبره فن أحوال هذا الشخص بعد موته مثل هذه الأشياء لا فرق في حقه بين حياته وموته فإنه كان في زمان حياته في الدنيا في صورة الميت حاله الموت فجعله الله في حال موته كمن حاله الحياة جزاء وفاقا ومن صفات صاحب هذا المقام في موته إذا نظر الناظر إلى وجهه وهو ميت يقول فيه حتى وإذا نظر إلى محس عروقه يقول فيه ميت فيصار الناظر فيسه فان الله جمع له بين الحياة والموت في حال حياته وموته وقد رأيت ذلك لوالدي رحمه الله يكاد أناماد فناء الاعلى شك مما كان عليه في وجهه من صورة الاحياء ومما كان من سكون عروقه وانقطاع نفسه من صورة الاموات وكان قبل أن يموت بخمسة عشر يوما أخبرني بموته وأنه يموت يوم الاربعاء وكذلك كان فلما كان يوم موته وكان مريضاً شديد المرض استوى قاعداً غير مستند وقال لي يا ولدي اليوم يكون الرحيل واللقاء فقلت له كتب الله سلامتكم في سفركم هذا وبارك لك في لقائك ففرح بذلك وقال لي جزاك الله يا ولدي عني خيراً كل ما كنت أسمع منك نقوله ولا أعرفه وربما كنت أنكر بعضه هوذا أنا أشهده ثم ظهرت على جبينه لعة بيضاء تخالف لون جسده من غير سوء له نور يتلأ لأفشع بها الوالد ثم ان تلك اللعة انتشرت على وجهه إلى أن عمت بدنه فقبرته ووادعته وخرجت من عنده وقلت له أنا أسير إلى المسجد الجامع إلى أن يأتي نعيك فقال لي روح ولا تترك أحداً يدخل على وجمع أهله وبناته فلما جاء الظهر جاء في نعيه فحُث إليه فوجه بدنه على حالة يشك الناظر فيه بين الحياة والموت وعلى تلك الحالة دفناه وكان له مشهد عظيم فسبحان من يختص برحمته من يشاء فصاحب هذا المقام حياته وموته سواء وكل ما قدمناه في هذا الباب من العلم هو علم صاحب هذا المقام فإنه من علم الانقاس ولهذا ذكرنا ما ذكرنا من ذلك والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

﴿الباب السادس والثلاثون في معرفة العيسويين وأقطابهم وأصولهم﴾

كل من أحيأ حقيقته * وشفى من علة الحجب
فهو عيسى لا ينساب به * عن سد ناسخ من الرب
فلقد أعطت حجته * رتبة تسمو على الرب
بنعوت القدس تعرفه * في صريح الوحي والكتب
لم ينلها غير وارثه * صفة في سالف الحقب
فسرت في الكون همته * في أعاجم وفي عرب
فبها تحبسا نفوسهمو * وبها إزالة النوب *

اعلم أيديك الله أنه لما كان شرع محمد صلى الله عليه وسلم تضمن جميع الشرائع المتقدمة وأنه ما بقي لها حكم في هذه الدنيا إلا ما قرره الشريعة المحمدية فثبتت قاعدتها بها نفوسنا من حيث أن محمد صلى الله عليه وسلم قررها لأم من حيث أن النبي الخصوص بهاني وقته قررها فلها هذا أوتي رسول الله صلى الله عليه وسلم جوامع الكلام فإذا عمل المحمدي وجميع العالم المكلف اليوم من الانس والجن محمدى ليس في العالم اليوم شرع الهى سوى هذا الشرع المحمدي فلا يخلو هذا العامل من هذه الامة ان يصادف في عمله فيما يفتح له منه في قلبه وطريقه ويتحقق به طريقته من طرق نبي من الانبياء المتقدمين مما تضمنه هذه الشريعة وقررت طريقته وصحبتها نتيجه فاذا فتح له في ذلك فإنه ينتسب إلى صاحب تلك الشريعة فيقال فيه عيسوى أو موسوى أو إبراهيمى وذلك لتحقيق ما تميزه من المعارف وظهر له من المقام من جملة ما هو تحت حيطه شريعة محمد صلى الله عليه وسلم فيقبر بذلك النسبة أو بذلك النسب من غيره ليعرف أنه ما ورث من محمد صلى الله عليه وسلم إلا ما لو كان موسى أو غيره من الانبياء حيا واتبعه ما ورث الا ذلك منه ولما تقدمت شرائعهم قبل هذه الشريعة جعلنا هذا العارف وارثا إذا كان الورث لا حرم من الاول فلو لم يكن لذلك الاول شرع مقرر قبل تقرير محمد صلى الله عليه وسلم لساوينا الانبياء والرسل اذ جعلنا زمان شريعة محمد صلى الله عليه وسلم كما يساوي اليوم الياس والخضر وعيسى اذا نزل فان الوقت يحكم عليه اذ لا نبوة تشرع بعد محمد صلى الله عليه وسلم

ولا يقال في أحد من أهل هذه الطريقة انه محمدى الا لشخصين اما شخص اختص بمرات علم من حكم لم يكن في شرع قبله فيقال فيه محمدى واما شخص جمع المقامات ثم خرج عنها الى لامقام كأي يز يدو أمثاله فهذا أيضا يقال فيه محمدى وما عدا هذين الشخصين فينسب الى نبي من الانبياء ولهذا ورد في الخبر ان العلماء ورثة الانبياء ولم يقل ورثة نبي خاص والمخاطب بهذه اعماء هذه الامة وقد ورد أيضا بهذا اللفظ قوله صلى الله عليه وسلم علماء هذه الامة انبياء سائر الامم وفي رواية كاتبياء نبي اسرائيل فالعيسويون الاول هم الحواريون أتباع عيسى فمن أدرك منهم الى الآن شرع محمد صلى الله عليه وسلم وآمن به واتبعه واتفق أن يكون قد حصل له من هذه الشريعة ما كان قبل هذا شرع عيسى عليه السلام فبرث من عيسى عليه السلام ما ورثه من غير حجاب ثم برث من عيسى عليه السلام في شريعة محمد صلى الله عليه وسلم ميراث تابع من تابع لا من متبوع وبينهما في الذوق فرقان ولهذا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في مثل هذا الشخص ان له الاجر مرتين كذلك له ميراثان وفتحان وذوقان مختلفان ولا ينسب فيهما الا الى ذلك النبي عليه السلام فهو لاء هم العيسويون الثواني وأصولهم توحيد التبريد من طريق المثال لان وجود عيسى عليه السلام لم يكن عن ذكر بشري وانما كان عن تمثيل روح في صورة بشر ولهذا غلب على أمة عيسى بن مريم دون سائر الامم القول بالصورة فيصورون في كائسهم مثلاً ويتعبدون في أنفسهم بالتوجه اليها فان أصل نبيهم عليه السلام كان عن تمثيل فسرت تلك الحقيقة في أمة الى الآن ولما جاء شرع محمد صلى الله عليه وسلم ونهى عن الصور وهو صلى الله عليه وسلم قد حوى على حقيقة عيسى وانطوى شرعه في شرعه فشرع انما صلى الله عليه وسلم أن تعبد الله كأنك تراه فادخله لنا في الخيال وهذا هو معنى التصوير الا أنه نهى عنه في الحسن أن يظهر في هذه الامة بصورة حسية ثم ان هذا الشرع الخاص الذي هو عبد الله كأنك تراه ما قاله محمد صلى الله عليه وسلم لنا بلا واسطة بل قاله لخير بل عليه السلام وهو الذي تمثل لمريم بشر اسوياً عند ايجاد عيسى عليه السلام فكان كاقيل في المثل السائر اياك أعني فاسمى يا جارة فيكأنك المراءى بذلك القول ولهذا جاء في آخر الحديث هذا جبريل أراد أن تعلموا اذالم تسألوا وفي رواية جاء ليعلم الناس دينهم وفي رواية أنا كم يعلمكم دينكم فاستخرجت الروايات عن كوننا المقصودين بالتعليم ثم تعلم ان الذي لنا من غير شرع عيسى عليه السلام قوله فان لم تكن تراه فانه يراك فهذا من أصولهم وكان شيخنا أبو العباس العربي رحمه الله عيسوي في نهايته وهي كانت بدايتنا أعني نهاية شيخنا في هذا الطريق كانت عيسوية ثم نقلنا الى الفتح الموسوي الشمسي ثم بعد ذلك نقلنا الى هود عليه السلام ثم بعد ذلك نقلنا الى جميع النبيين عليهم السلام ثم بعد ذلك نقلنا الى محمد صلى الله عليه وسلم هكذا كان أمرنا في هذا الطريق يقرب الله علينا ولا حاد بنا عن سواء السبيل فاعطانا الله من أجل هذه النقشة التي أنشأنا الله عليها في هذا الطريق وجه الحق في كل شيء فليس في العالم عندنا في نظرنا شيء موجود الا ولنا فيه شهود عين حق أعظمه منه فلا نرمي بشيء من العالم الوجودي وفي زماننا اليوم جماعة من أصحاب عيسى عليه السلام ويونس عليه السلام يحبون وهم منقطعون عن الناس فاما القوم الذين هم من قوم يونس فرأيت أثر قدم واحد منهم بالساحل كان صاحبه قد سبقني بقليل فشبرت قدمه في الارض فوجدت طول قدمه ثلاثة أشبار ونصفا ورر بعابشيري وأخبرني صاحب أبو عبد الله بن خوز الطنجي انه اجتمع به في حكاية وجاءني بكلام من عنده مما يتفق في الاندلس في سنة خمس وثمانين وخمسمائة وهي السنة التي كافوا ما يتفق في سنة ست وثمانين مع الافرنج فكان كقال ما غادر حرقا وأما الذي في الزمان من أصحاب عيسى فهو ما روينا من حديث عر بن شاه بن محمد بن أبي المعالي العلوي النوق الحوشاني كتابة قال حدثنا محمد بن الحسن بن سهل العباسي الطوسي أنا أبو الحسن علي بن أبي الفضل الفارمدى أنا أحمد بن الحسين بن علي قال حدثنا أبو عبد الله الحافظ ثنا أبو عمرو عثمان بن أحمد بن السماك ببغداد املاء ثنا يحيى بن أبي طالب ثنا عبد الرحمن بن ابراهيم الراسبي ثنا مالك بن أنس عن نافع عن ابن عمر قال كتب عمر بن الخطاب الى سعد بن أبي وقاص وهو بالقادسية أن وجه فضلة بن معاوية الانصاري الى حلوان العراق فليقر على ضواحيها قال فوجه سعد فضلة في ثلاثمائة فارس فخرجوا حتى أتوا حلوان العراق وأغاروا على ضواحيها وأصابوا غنيمة وسبوا فاقبلوا يسوقون الغنيمة والسبي حتى رقت بهم

العصر وكادت الشمس أن تغرب فاجأ فضلة السبي والغنيمة إلى سفح الجبل ثم قام فاذن فقال الله أكبر الله أكبر قال
وعجيب من الجبل بحبه كبرت كبيراً يا فضلة ثم قال أشهد أن لا إله إلا الله فقال كلمة الإخلاص يا فضلة وقال أشهد أن محمداً
رسول الله فقال هو الدين وهو الذي بشرنا به عيسى بن مريم عليهما السلام وعلى رأس أمته تقوم الساعة ثم قال حي
على الصلاة قال طوبى لمن مشى إليها وواظب عليها ثم قال حي على الفلاح قال قد أفلح من أجاب محمد صلى الله عليه وسلم
وهو البقاء لا أمته قال الله أكبر قال كبرت كبيراً قال لا إله إلا الله قال أخلصت الإخلاص يا فضلة فخرم الله جسده
على النار قال فلما فرغ من أذانه فمنا فقلنا من أنت برحمتك الله أملك أنت أم ساكن من الجن أم من عباد الله أسمعنا
صوتك فارنا شخصك فانا وفداً لله وفداً لرسول الله صلى الله عليه وسلم وقد عمر بن الخطاب قال فأنفق الجبل عن هامة
كالرعي أبيض الرأس واللحية عليه طمران من صوف فقال السلام عليكم ورحمة الله وبركاته فقلنا وعليك السلام
ورحمة الله وبركاته من أنت برحمتك الله قال أنار بن بربن بن برن الوصي العبد الصالح عيسى بن مريم عليهما السلام أسكنني
هذا الجبل ودعالي بطول البقاء إلى نزوله من السماء فيقتل الخنزير ويكسر الصليب ويتبرأ مما تحلته النصارى ما فعل
النبي صلى الله عليه وسلم قلنا قبض فبكى بكاء طويلاً حتى خضب خيتمته بالدموع ثم قال فن قام فيكم بعده قلنا أبو بكر
قال ما فعل قلنا قبض قال فن قام فيكم بعده قلنا عمر قال إذا فاني إمام محمد صلى الله عليه وسلم فافروا عمر مني السلام
وقولوا يا عمر سدد وقارب فقد دنا الأمر وأخبروه بهذه الخصال التي أخبركم بها يا عمر إذا ظهرت هذه الخصال في أمة محمد
صلى الله عليه وسلم فالهرب الهرب إذا استغنى الرجال بالرجال والنساء بالنساء وانسبوا في غير مناسبتهم وانتموا إلى غير
مواليهم ولم يرحم كبيرهم صغيرهم ولم يوقر صغيرهم كبيرهم وترك الأمر بالمعروف فلم يؤمر به وترك النهي عن المنكر
فلم ينه عنه وتعلم عالمهم العلم ليجاب به الدناير والديارهم وكان المطرق فيظا والولد غيظا وطولوا المنابر وفضضوا المصاحف
وزخرفوا المساجد وأظهروا الرشي وشيدوا البناء واتبعوا الطوى وابعوا الدين بالدنيا واستخفوا الدماء
وتقطعت الأرحام وبيع الحكم وأكل الربا وصارت أساطع خفرا والغنى عزاً وخرج الرجل من بيته فقام إليه
من هو خير منه وركبت النساء السروج قال ثم غاب عنا فكتب بذلك فضلة إلى سعد وكتب سعد إلى عمر فكتب عمر
إنت أنت ومن معك من المهاجرين والأنصار حتى تنزل هذا الجبل فإذا الفيتة فافروا مني السلام فان رسول الله صلى الله
عليه وسلم قال إن بعض أوصياء عيسى بن مريم عليه السلام نزل بذلك الجبل بناحية العراق فنزل سعد في أربعة آلاف من
المهاجرين والأنصار حتى نزل الجبل أربعين يوماً ينادي بالأذان في وقت كل صلاة فلم يجد لهم يتابع الراسبي على قوله عن
مالك ابن أنس والمعروف في هذا الحديث مالك بن الأزهر عن نافع وابن الأزهر مجهول قال أبو عبد الله الحاكم لم يسمع
بذكر ابن الأزهر في غير هذا الحديث والسؤال عن النبي صلى الله عليه وسلم وعن أبي بكر هو من حديث ابن طهية عن
ابن الأزهر قلنا هذا الحديث وإن تكلم في طريقه فهو صحيح عندنا مثلاً كشفاً وقوله في زخرفة المساجد ونهضة
المصاحف ليس على طريق الذم وإنما هو دلالة على اقتراب الساعة وفساد الزمان كدلالة نزول عيسى عليه السلام
وخروج المهدي وطلوع الشمس من مغربها معلوم كل ذلك أنه ليس على طريق الذم وإنما الدلالات على الشيء قد تكون
مدمومة ومحمودة هذا الوصي العيسوي بن برن لم يزل في ذلك الجبل يتبعه لا يعاشر أحداً وقد بعث رسول الله صلى الله
عليه وسلم أئمة ذلك الراهب بقي على أحكام النصارى لا والله فان شريرة محمد صلى الله عليه وسلم ناسخة يقول صلى الله
عليه وسلم لو كان موسى حياً ما وسعه إلا أن يتبعني وهذا عيسى إذا نزل ما يؤمننا إلا من أئمة يستقنا ولا يحكم فينا إلا بشرعنا
فهذا الراهب من هو على بينة من ربه علامه ربه من عنده ما افترضه عليه من شرع نبينا محمد صلى الله عليه وسلم على
الطريق التي اعتادها من الله وهذا عندنا ذوق محقق فانا أخذنا كثيراً من أحكام محمد صلى الله عليه وسلم المقررة في
شرعه عند علماء الرسوم وما كان عندنا منها علم فأخذناها من هذا الطريق ووجدناها عند علماء الرسوم كما هي عندنا
ومن تلك الطريق نصحيح الأحاديث النبوية ونردّها أيضاً إذا علمنا أنها واهية الطريق غير صحيحة عن رسول الله
صلى الله عليه وسلم وإن قرر الشارع حكم المجتهد وإن أخطأ ولكن أهل هذه الطريقة ما يأخذون إلا بما حكم به رسول

الله صلى الله عليه وسلم وهذا الوصي من الافراد وطريقه في ما اخذ العالم طريق الخضر صاحب موسى عليه السلام فهو على شرعنا وان اختلف الطريق الموصل الى العلم الصحيح فان ذلك لا يقدح في العلم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فمن اعطى الولاية من غير مسئلة ان الله يعينه عليها وان الله يبعث اليه ملكا يستدبر يد عصمته من الغلط فيما يحكم به قال الخضر وما فعلته عن امرى وقال عليه السلام ان يكن في امتي محدثون فهم عمر ثم انه قد ثبت عندنا ان النبي صلى الله عليه وسلم لم ينهي عن قتل الرهبان الذين اعتزلوا الخلق وانفردوا برهبهم فقال ذروهم وما انقطعوا اليه فاني بالفظ مجل ولم يأمرنا بان ندعوهم لعلمه صلى الله عليه وسلم انهم على بينة من ربهم وقد امر صلى الله عليه وسلم بالتبليغ وامرنا ان يبلغ الشاهد الغائب فلو لا ما علم رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله يولي تعليمهم مثل ما تولى تعاليم الخضر وغيره ما كان كلامه هذا ولا قرره على شرع منسوخ عنده في هذه الملة وهو الصادق في دعواه صلى الله عليه وسلم انه بعث الى الناس كافة كما ذكر الله تعالى فيه فعمت رسالته جميع الخلق وروح هذا النعم يقسمه كل من أدرك زمانه وبلغت اليه دعوته لم يتبعه الله الا بشرعه فاننا نعلم قطعاً انه صلى الله عليه وسلم ما شافه جميع الناس بالخطاب في زمانه فاهو الا الوجه الذي ذكرناوه هذا الراهب من العيسويين الذين ورثوا عيسى عليه السلام الى زمان بعثة محمد صلى الله عليه وسلم فلما بعث محمد صلى الله عليه وسلم تبعه الله هذا الراهب بشرعه صلى الله عليه وسلم وعلمه من لدنه علماً بالرحمة التي آتاه من عنده كان ورثه أيضاً حالة عيسوية من محمد صلى الله عليه وسلم فلم يزل عيسوي في الشر يعتين الا ترى هذا الراهب قد اخبر بتزول عيسى عليه السلام واخبرانه اذا نزل يقتل الخنزير ويكسر الصليب اتراه بقي على تحليل لحم الخنزير فلم يزل هذا الراهب عيسوي في الشر يعتين فله الاجر مرتين اجر اتباعه نبيه واجر اتباعه محمد صلى الله عليه وسلم وهو في انتظار عيسى الى ان ينزل وهو لاء الصحابة قد راوهم مع اضلة وما سألوه عن حاله في الاسلام والايمان ولا عما يتبعه نفسه من الشرائع لان النبي صلى الله عليه وسلم ما أمرهم بسؤال مثله فعلمنا قطعاً ان النبي صلى الله عليه وسلم لا يقر أحد على الشرك وعلم ان الله عبادا يتولى الحق تعاليمهم من لدنه علم انزله على محمد صلى الله عليه وسلم رحمة منه وفضلاً وكان فضل الله عظيماً ولو كان ممن يؤدى الجزية لقلنا ان الشرع المحمدي قد قرر له دينه مادام يعطى الجزية وهذه مسئلة دقيقة في عموم رسالته وانه بظهوره لم يبق شرع الا ما شرعه ومما شرع تقريرهم على شرعهم ماداموا يعطون الجزية اذا كانوا من أهل الكتاب وكم لله تعالى من هؤلاء العباد في الارض فاصل العيسويين كما قررناه تجر يد التوحيد من الصور الظاهرة في الامة العيسوية والمثل التي لهم في الكنائس من أجل انهم على شريعة محمد صلى الله عليه وسلم والسكن الروحية الحالية التي هم عليها عيسوية في النصرانية وموسوية في اليهودية من مشكاة محمد صلى الله عليه وسلم من قوله صلى الله عليه وسلم اعبد الله كأنك تراه والله في قبلة المصلي وان العبد اذا صلى استقبل ربه ومن كل ما ورد في الله من أمثال هذه الفسب وليس للعيسوي من هذه الامة من السكرات المشي في الهواء والسكن لهم المشي على الماء والمحمدي عشي في الهواء بحكم التبعية فان النبي صلى الله عليه وسلم ايلة أسرى به وكان محمولا قال في عيسى عليه السلام لو ازداد يقيناً المشي في الهواء ولا شك ان عيسى عليه السلام أقوى في اليقين من ان لا يتقارب فانه من أولى العزم من الرسل ونحن نمشي في الهواء بلا شك وقد رأينا خلقاً كثيراً من عشي في الهواء في حال مشيهم في الهواء فعلمنا قطعاً ان مشينا في الهواء انما هو بحكم صدق التبعية لا بزيادة اليقين على يقين عيسى عليه السلام قد علم كل منا مشربه فشيئاً بحكم التبعية لمحمد صلى الله عليه وسلم من الوجه الخاص الذي له هذا المقام لامن قوة اليقين كما قلنا الذي كنا نفضل به عيسى عليه السلام حاشي الله ان نقول بهذا كما ان امة عيسى عشيون على الماء بحكم التبعية لا بمساواة يقينهم يقين عيسى عليه السلام فنحن مع الرسل في خرق العوائد الذين اختصوا بها من الله وظهر أمثالها علينا بحكم التبعية كما مثله في كتاب اليقين انما ان الممالك الخواص الذين يسكنون اعمال استاذيهم من الامراء اذا دخلوا على الساطن وبقي بعض الامراء خارج الباب حين لم يؤذن لهم في الدخول ان ترى الممالك الداخلين مع استاذيهم ارفع منصباً من الامراء الذين ماؤذن لهم فهل دخلوا الا بحكم التبعية لاستاذيهم بل كل شخص على رتبته فالامراء يقيرون على الامراء والممالك مخيرون على الممالك

في جنسهم كذلك نحن مع الانبياء فيما يكون للاتباع من خرق العوائد ثم ان النبي صلى الله عليه وسلم مامشي في الهواء
 لا يحمل على البراق كالراكب وعلى الرفرف كالحمول في المحفة فانظر البراق والرفرف صورة المقام الذي هو عليه في
 نفسه بانه محمول في نفسه ونسبة ايضا طهية من قوله تعالى الرحمن على العرش استوى ومن قوله ويحمل عرش ربك
 فالعرش محمول فهذا اجل كرامة بالحاملين وحال راحة ومجد وعز للمحمولين وقد قررنا لك في غير موضع ان المحمول
 اعلى من غير المحمول في هذا المقام وامثاله وانه لا حول ولا قوة الا بالله مما اختص به الحلة وان كان جميع الخلق محمولين
 ولكن لم يكشف ذلك الجلال لكل احد وان كان الجلال على مراتب حمل عن عجز وحمل عن حقيقة حكم الانتقال
 وحمل عن شرف ومجد فالعناية بهذه الطائفة ان يكونوا محمولين ظاهرا كما هو الامر في نفسه باطننا لتبر بهم من الدعوى
 كما قررنا في بابة وللعيسويين همة فعالة ودعاء مقبول وكلمة مسموعة ومن علامة العيسويين اذا اردت ان تعرفهم فتتظر
 كل شخص فيه راحة بالعالم وشقة عليه كان من كان وعلى أي دين كان وباية تحلة ظهر وتسلم لله فيهم لا ينطقون بما
 نصيب الصدور له في حق الخلق اجمعين عند خطابهم عباد الله ومن علامتهم انهم ينظرون من كل شيء أحسنه ولا يجري
 على ألسنتهم الا الخير واشتركت في ذلك الطبقة الاولى والثانية فالاولى مثل ما روى عن عيسى عليه السلام انه رأى
 خنزيرا فقال له انج بسلام فقبل له في ذلك فقال أعوذ لسانى قول الخير وأما الثانية فان النبي صلى الله عليه وسلم قال في
 الميتة حين مر عليها ما أحسن بياض أسنانها وقال من كان معه ما أنتن ريحها وأن النبي صلى الله عليه وسلم وان كان
 قد أمر بقتل الحيات على وجه خاص وأخبر ان الله يحب الشجاعة ولو على قتل حية ومع هذا فإنه كان بالغار في منى وقد
 نزلت عليه سورة والمرسلات يعرف الغار الى الآن دخلة نركا فخرجت حية وابتدر الصحابة الى قتلها
 فاعجزهم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله وقاه شركم كما وقاكم شره فاستجابوا له فمعه ما موراه مثل
 قوله تعالى في القصاص وجزاء سيئة سيئة مثلها فسمى القصاص سيئة ونذب الى العفو فاقعت عينه صلى الله
 عليه وسلم الاعلى أحسن ما كان في الميتة فهكذا أولياء الله لا ينظرون من كل منظورا لأحسن ما فيه وهم العمى
 عن مساوى الخلق لا عن المساوى لانهم مأمورون باجتنابها كما هم صمم عن سماع الفحشاء كما هم البكم عن التناظر
 بالسوء من القول وان كان مباحا في بعض المواطن هكذا عرفناهم فسيحان من اصطفاهم واجتباهم وهداهم الى
 صراط مستقيم أو تلك الذين هدى الله فبهداهم اقتده فهذا مقام عيسى عليه السلام في محمد صلى الله عليه وسلم
 لانه تقدمه بالزمان ونقلت عنه هذه الاحوال قال تعالى لنبيه صلى الله عليه وسلم حين ذكر في القرآن من ذكر من
 النبيين وعيسى في جملة من ذكر عليهم السلام أو تلك الذين هدى الله فبهداهم اقتده وان كان مقام الرسالة يقتضى
 تبين الحسن من القبيح ليعلم كما قال تعالى لتبين للناس ما نزل اليهم فان بين السوء في حق شخص فبوحى من
 الله كما قال في شخص بسى ابن العشرة والخضر قتل الغلام وقال فيه طبع كافرا وأخبر لو تركه بما يكون منه من السوء
 في حق أبيه وقال ما فعلت ذلك عن أمرى فالذى للرجال من ذواتهم القول الحسن والنظر الى الحسن والاصفاء
 بالسمع الى الحسن فان ظهر منهم وقتا ما خلاف هذا من نبي أوولى مرجوم فذلك عن أمر الهى ما هو لسانهم فهذا
 قد ذكرنا من أحوال العيسويين ما يسره الله على لسانى والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

باب السابع والثلاثون في معرفة الاقطاب العيسويين وأسرارهم

فاعلم أيديك الله بروح القدس ان

القطب من ثبت في الامر أقدامه * والعيسوى الذى يبدى به قدامه
 والعيسوى الذى يوماله رفعت * بين النبيين في الاشهاد أعلامه
 وجاءه من أبيه ككل رائحة * كالمسك في شمه بالوحى أعلامه
 له الحياة فيحي من يشاء بها * فلا يموت ولا تنفيه أيامه
 فسأوتراه وقد جاءت آيته * تسعى لتظهر في الاكوان أحكامه

مواجهها بلسان أنت قلت لهم • بانك الله وهو الله علامه
جوابه قيل ما قد قيل فاعف ولا • تنظر لجرم الذي أرداه اجرامه
صلى عليه اله الخلق من رجس • أعطى وأعطي الذي أعطاه اكرامه

اعلم أيديك الله بروح القدس انما قد عرفناك ان العيسوي من الاقطاب هو الذي جمع له الميراثان الميراث الروحاني الذي
يقع به الانفعال والميراث الحمدي ولكن من ذوق عيسى عليه السلام لا بد من ذلك وقد ينتمى مقاماتهم وأحوالهم فلتذكر
في هذا الباب بندا من أسرارهم فنهاهم اذا أرادوا أن يعطوا حالا من الاحوال التي هم عليها وهي تحت سلطانهم لما
يرون في ذلك الشخص من الاستعدادات بالكشف واما بالتعريف الالهي فيلحسون ذلك الشخص أو يعاقبونه
أو يقبلونه أو يعطونه ثوبا من لباسهم أو يقولون له ابسط ثوبك ثم يعرفون له بما يريدون أن يعطوه والحاضر ينظر
انهم يعرفون في الطواء ويجعلونه في ثوبه على قدر ما يجد لهم من الغرفات ثم يقولون له ضم ثوبك بمجموع الاطراف الى
صدرك أو البسه على قدر الحال التي يحبون أن يهبوه اياها فأي شيء فعلوا من ذلك سرى ذلك الحال في ذلك الشخص
للمأمور المراد به من وقته لا يتأخر وقد رأينا ذلك لبعض شيوخنا جاء لأقوام من العامة فيقول لي هذا شخص عنده
استعداد فيقرب منه فإذا لمسه أو ضرب به صدره في ظهره قاصدا أن يهبه ما أراد سرى فيه ذلك الحال من ساعته وخروج
عما كان فيه وانه طمع الى ربه وكان أيضا هذه الحال مكي الواسطي المدفون بمكة تلميذ ازدي كان اذا أخذ الحال يقول
ان يكون حاضر معه عاتقي أو تعرف الحاضر أمرا فإذا رآه متلبسا بحاله عاتقه فيسري ذلك الحال في هذا الشخص
ويتابس به شكى جابر بن عبد الله ٧ لرسول الله صلى الله عليه وسلم انه لا يثبت على ظهر الفرس فضرب في صدره
بيده فاسقط عن ظهر فرس بعد ونحس رسول الله صلى الله عليه وسلم من كوابل كان تحت بعض أصحابه بطيئا يمشي به
في آخر الناس فلما نحسه لم يقدر صاحبه على امساكه وكان يتقدم على جميع الركاب وركب رسول الله صلى الله عليه
وسلم فرسا بطيئا لا يني طلحة يوم أغبر على سرح رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم في حق
ذلك الفرس ان وجدناه لبحر الفاسق بعد ذلك وشكى رسول الله صلى الله عليه وسلم أبوهريرة انه ينسى ما يسمعه من
رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال له يا أباهريرة ابسط رداءك فبسط أبوهريرة رداءه فاعترف رسول الله صلى الله عليه
وسلم غرقة من الهواء أو ثلاث غرقات وألقاها في رداء أبيهريرة وقال له ضم رداءك الى صدرك فضمه الى صدره فسا
نسى بعد ذلك شيئا يسمعه وهذا كله من هذا المقام فانظر في سر هذا الامر انه ما ظهر شيء من ذلك الا بحركة محسوسة
لآليات الاسباب التي وضعها الله ليعلم ان الامر الالهي لا ينحزم وانه في نفسه على هذا الحد فيعرف العارف من ذلك
نسب الاسماء الالهية وما ترتب بها من وجود الكائنات وان ذلك تقتضيه الحضرة الالهية لذاتها فتصرف العالم المحقق
بهذه الامور والتنبيهات الالهية على ان الحكمة فيما ظهر وان ذلك لا يتبدل وان الاسباب لا ترفع أبدا وكل من زعم انه
رفع سببا بغير سبب فاعنده علم لا يمارف به ولا يمارف فلم يمنع غير شيئا أفضل من العلم والعمل به وهذه أحوال الادباء
من عباد الله تعالى ومن أسرارهم أيضا أنهم يتكلمون في فصول البلاغة في النطق ويعلمون اعجاز القرآن ولم يعلم منهم
ولا حصل لهم من العلم بلسان العرب والتحقق به على الطريقة المعهودة من قراءة كتب الادب ما يعلم انهم حصل
لهم ذلك من هذه الجهة بل كان ذلك لهم من الطبقات الالهية بطريق خاص يعرفونه من نفوسهم اذا أعطوا العبارة عن
الذي يردعاهم في بواطنهم من الحقائق وهم أميون وان أحسنوا الكتابة من طريق النقش ولكن هم عوام الناس
فينطون بما هو خارج في المعتاد عن قوتهم اذ لم يكونوا من العرب وان كانوا من العرب فلم يكونوا الا بالنسب لا باللسان
فيعرف الاعجاز فيه منه فنحن هنالك يعرف اعجاز القرآن وذلك قول الحق قيل لي في بعض الوقائع أتعرف ما هو اعجاز
القرآن قلت لا قال كونه اخبارا عن حق التزم الحق يكن كلامك مجزا فان المعارض للقرآن أول ما يكذب فيه انه
يجعله من الله وليس من الله فيقول على الله ما لا يعلم فلا يثبت فان الباطل زهوق لآليات له ثم يخبر في كلامه عن

أمر مناسب للسورة التي يريد معارضتها بأمر تناسبها في الانفاظ مما لم يقع ولا كانت فهي باطل والباطل عدم والعدم لا يقاوم الوجود والقرآن اخبار عن أمر وجودي حق في نفس الامر فلا بد أن يجز المعارض عن الانيان بمنزلة فن التزم الحق في أفعاله وأقواله وأحواله فقد امتاز عن أهل زمانه وعن كل من لم يسلك مسلكه فاعجز من أراد التصور على مائة من غير حق * ومن أسرارهم أيضا علم الطبائع وتأليفها وتحليلها ومنافع العقاقير يعلم ذلك منها كشفها خرج شيخنا أبو عبد الله الغزال كان بالمرية رحمه الله في حال سبواو كه من مجلس شيخه أبي العباس بن العريف وكان ابن العريف أدب زمانه فهو بالاحش بطريق الصمد حيسة أدرأى اعشاب ذلك المرج كلها تخاطبه بمنافعها فتقول له الشجرة أو النجم خدني فاني أنفع لك إذا دفع من المضار كذا حتى ذهلو وبقي حائر من نداء كل شجرة منها تحببها وتقر بامنه فرجع الى الشيخ وعرفه بذلك فقال له الشيخ ما هذا خدمتنا أين كان منك الضر النافع حين قالت لك الاشجار انها نافعة ضارة فقال يا سيدي التوبة قال له الشيخ ان الله فتنك واختبرك فاني ما دلتك الا على الله لا على غيره فمن صدق توبتك أن ترجع الى ذلك الموضع فلانك كمالك تلك الاشجار التي كلمتك ان كنت صادق في توبتك فرجع أبو عبد الله الغزال الى الموضع فاسمع شيئا مما كان قد سمعه فوجد الله شكرا ورجع الى الشيخ وعرفه فقال الشيخ الحمد لله الذي اختارك لنفسه ولم يدفعك الى كون مثلك من أكوانه تشرف به وهو على الحقيقة يشرف بك فانظر همته رضي الله عنه واذا علم أسرار الطبائع ووقف على حماتها علم من الاسماء الالهية التي علمها الله آدم عليه السلام نصفها وهي علوم عجيبة لما أطلعنا الله عليها من هذه الطريق يقرأنا أمرا هائلا وعلمنا من سر الله في خاقه وكيف سر الاقدار الالهية في كل شيء فلا شيء ينفع الاله ولا يضر الاله ولا يهلك الاله ولا يتحرك الاله وحجب العالم بالصور ففسبوا كل ذلك الى أنفسهم والاشياء والله يقول يا أيها الناس أنتم الفقراء الى الله وكلامه حق وهو خير ومنزل هذه الاخبار لا يدخلها النسخ فلا فقر الا الى الله في هذه الآية تسمى الله بكل شيء يفتقر اليه ومن هذا الباب يكون الفقير من يفتقر الى كل شيء ولا يفتقر اليه شيء في تناول الاسباب على أوضاعها الحسكية لا يخل بشيء منها وهذا الذوق عزيز مارأينا أحدا عليه فحين رأينا ولا نقل اليها سماعا في المتقدم ولا في المتأخر لكن رأينا ونقل اليها عن جماعة اثبات الاسباب وليس من هذا الباب فان الذي نذكره ونطلبه سر بيان الالهية في الاسباب أو تجليات الحق خفي حجاب الاسباب في اعيان الاسباب أو سر بيان الاسباب في الالهية هذا هو الذي لم نجد له ذاتا الا قول الله تعالى فهي الآية اليتيمة في القرآن لا يعرف قدرها الا حقيقة لها وكل ما لا حقيقة له ثبت بالضرورة انه مجهول القدر ولو اعتقدت فيه النفاسة هو من أسرارهم أيضا معرفة النشأتين في الدنيا وهي النشأة الطبيعية والنشأة الروحانية وما أصلهما ومعرفة النشأتين في الدار الآخرة الطبيعية والروحانية وما أصلهما ومعرفة النشأتين نشأة الدنيا ونشأة الآخرة فهي ستة علوم لا بد من معرفتها ومن أسرارهم انه ما منهم شخص كماله هذا المقام الا بوجه ستمائة قوة الهية ورثها من جده الاقرب لايه فيفعل بها بحسب ما تعطيه فان شاء أخفاها وان شاء أظهرها واخفاء أعلى فان العبودية انما تأخذ من القوى ما تستعين بها على أداء حق أو امر سيدها لثبوت حكم عبوديتها وكل قوة تخرجه عن هذا الباب بالقصد فليس هو مطاوع بالرجال الله فانهم لا يزالون ذا القوة المتين فان الله ما طلب منهم أن يطاعوا العون منه الا في عبادته لأن يظهر وإيها ما كأربابا كما زعمت طائفة من أهل الكتاب ممن اتخذوا عيسى ويا قالوا ان محمدا يطلب منا أن نعبد الله كما عبد ناعيسى فانزل الله تعالى قل يا أهل الكتاب تعالوا الى كلمة سواء بيننا وبينكم ان لا نعبد الا الله ولا نشرك به شيئا ولا يتخذ بعضنا بعضا اربابا من دون الله هو من أسرارهم أيضا انهم لا يتعدون في معارجه من حيث أيهم السماء الثانية الا أن يتوجهوا الى الجدة الاقرب فرما ينتهي بعضهم الى السدرة المنتهى وهي المرتبة التي تنتهي اليها أعمال العباد لا تتعداها ومن هناك يقبلها الحق وهي برزخها الى يوم القيامة الذي يموت فيه صاحب ذلك العمل ويكفي هذا القدر من علم أسرار هذه الجماعة والله يقول الحق وهو يهدي السبيل انتهى الجزء العشرون

(بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ)

(الباب الثامن والثلاثون في معرفة من اطلع على المقام المحمدي ولم ينله من الاقطاب)

بين النبوة والولاية فارق * لكن لها الشرف الاثم الاعظم
يعتبر لها الفلك المحيط بسره * وكذلك القلم العلي الانظم
ان النبوة والرسالة ككاتب * وقد انتهت وطا السبيل الاقوم
* وأقام بيتا لولاية محكما * في ذاته فله البقاء الادوم
لا تطلبه نهاية يسعى لها * فيكون عنده بلوغه يتهدم
صفة الدوام لذاته نفسية * فهو الولي فقهره متحكم
ياوي اليه نبيه ورسوله * والعالم الاعلى ومن هو اقدم

ثبت أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان الرسالة والنبوة قد انقطعت فلا رسول بعدي ولا نبي الخديث بكلامه فهذا الحديث من أشد ما جرت الاولياء مرارته فانه قاطع للوصلة بين الانسان وبين عبوديته واذا انقطعت الوصلة بين الانسان وبين عبوديته من اكمل الوجوه انقطعت الوصلة بين الانسان وبين الله فان العبد على قدر ما يخرج به عن عبوديته ينقصه من تقر به من سيده لانه يزاحه في اسمائه وأقل المزا حمة الاسمية فابق علينا اسم الولي وهو من اسمائه سبحانه وكان هذا الاسم قد نزعه من رسوله وخلع عليه وسماه بالعبيد والرسول ولا يليق بالله أن يسمى بالرسول فهذا الاسم من خصائص العبودية التي لا تصح أن تكون للرب وسبب اطلاق هذا الاسم وجود الرسالة والرسالة قد انقطعت فارتفع حكم هذا الاسم بارتفاعها من حيث نسبتها بها من الله ولم اعلم رسول الله صلى الله عليه وسلم ان في أمته من يرجع مثل هذا السكاس وعلم ما يطرأ عليهم في نفوسهم من الالم لذلك رحيم بفعل لهم نصيبا ليكونوا بذلك عبيد العبيد وقال للصحابة ليبلغ الشاهد الغائب فامرهم بالتبليغ كما أمره الله بالتبليغ لينطلق عليهم أسماء الرسل التي هي مخصوصة بالعبيد وقال صلى الله عليه وسلم رحم الله امرأ سمع مقالتي فوعاها فأدّاها كما سمعها يعني حرفا حرفا وهذا لا يكون الا ان بلغ الوحي من قرآن أو سنة بلغته الذي جاء به وهذا لا يكون الا لقلة الوحي من المقرئين والمحدثين ليس للفقهاء ولا من نقل الحديث على المعنى كما راه سفيان الثوري وغيره نصيب ولا حظ فيه فان الناقل على المعنى انما نقل الينا فهمه في ذلك الحديث النبوي ومن نقل الينا فهمه فاما هو رسول نفسه ولا يحشر يوم القيامة فيمن بلغ الوحي كما سمعه وأدى الرسالة كما يحشر المقرئ والمحدث انما نقل لغتنا الرسول عينه في صف الرسل عليهم السلام فالصحابة اذا نقلوا الوحي على افظه فهم رسل رسول الله صلى الله عليه وسلم والتابعون رسل الصحابة وهكذا الامر جيل بعد جيل الى يوم القيامة فان شئنا قلنا في المبلغ الينا انه رسول الله وان شئنا أضيقناه لمن بلغ عنه وانما يجوزنا حذف الوسائط لان رسول الله كان يخبره جبريل عليه السلام وملاك من الملائكة ولا نقول في رسول جبريل وانما نقول في رسول الله كما قال الله تعالى محمد رسول الله والذين معه وقال عز وجل ما كان محمد أبدا أحد من رجالكم ولكن رسول الله مع قوله نزل به الروح الامين على قلبك ومع هذا فافأضفه الله الا الى نفسه فهذا القدر بقي لهم من العبودية وهو خير عظيم امتن به عليهم ومهم لم ينله الشخص بسند متصل غير منقطع فليس له هذا المقام ولا شئ له رائحة وكان من الاولياء المزا حين الحق في الاسم الولي فنقصه من عبوديته بقدر هذا الاسم فلهذا اسم المحدث بفتح الدال أولى به من اسم الولي فان مقام الرسالة لا يناله أحد بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم الا بقدر ما يبيناه فهو الذي أبقاه الحق تعالى علينا ومن هنا تعرف مقام شرف العبودية وشرف المحدثين نقلة الوحي بالرواية ولهذا الشئ علينا غلق هذا الباب وعلمنا ان الله قد طردنا من حال العبودية الاختصاصية التي كان ينبغي لنا أن نكون عليها وأما النبوة فقد بيناها لك فيما تقدم في باب معرفة الافراد وهم أصحاب الركاب ثم انه تعالى من باب طردنا من العبودة ومقامها قال تعالى قسمت الصلاة بيني وبين عبدي نصفين ومن نحن حتى

تقع القسمة بيننا وبينه وهو السيد الفاعل المحرك الذي يقولنا في قولنا اياك نعبد وامثال ذلك مما أضافه اليها وقد علمنا
 أن نواصينا يبدون في قيامنا وركوعنا وسجودنا وجالسنا وفي انقادنا يقول العبد الحمد لله رب العالمين يقول الله حمد في
 عبيد تفضلا منه فإنه من قوله بهذه اللفظة وما قدره حتى يقول السيد قال عبيدي وقلت له هذا حجاب مسدل فينبغي
 للعبد أن يعرف أن لله مكر اخفيا في عبادته وكل أحد يكرهه على قدر علمه بربه فيأخذ هذا التكريم الإلهي ابتداء من
 الله مدرجا في نعمة فإذا صلى ونادى قال الحمد لله يقولها حكاية من حيث ما هو مأثور به لتصح عبوديته في صلاته ولا
 ينتظر الجواب ولا يقول ليحجاب بل يشتغل بما كافه سيده به من العمل حتى يكون ذلك الجواب والانعام من السيد
 لا من كونه قال فان القائل على الحقيقة خالق القول فيه فنسلم من هذا المكر وان كان منزلة رفيعة ولكن بالنظر الى من
 هو في غير هذه المنزلة من نزل عنها فأورثنا من رسول الله صلى الله عليه وسلم من هذا المقام الذي أغلق بابنا دوننا
 الاماذا كرامة من عناية الحق بمن كشف له عن ذلك ورزقه علم نقل الوحي بالرواية من كتاب وسنة فاشرف مقام أهل
 الرواية من المقرئين والمحدثين جعلنا الله من اختم بنقله من قرآن وسنة فان أهل القرآن هم أهل الله وخاصته
 والحديث مثل القرآن بالنص فإنه صلى الله عليه وسلم ما ينطق عن الهوى ان هو الا وحي يوحى ومن تحقق بهذا المقام
 معناه أبو يزيد البسطامي كشف له منه بعد السؤال والتضرع قدر خرق الابرة فأراد أن يضع قدمه فيه فاحترق فعمل أنه
 لا ينال ذوقا وهو كمال العبادة وقد حصل لنا منه صلى الله عليه وسلم شعرة وهذا كثير لمن عرف فاعند الخلق منه الا ظله
 ولما أطلعني الله عليه لم يكن عن سؤال وانما كان عن عناية من الله ثم انه أبدي في فيه بالادب رزقا من لدنه وعناية من
 الله في فلم يصدر مني هناك ما صدر من أبي يزيد بل اطلعت عليه وجاء الامر بالرقى في سلمه فعملت ان ذلك خطاب ابتلاء
 وأمر ابتلاء لا خطاب تشريف على أنه قد يكون بعض الابتلاء تشريفا فتوقفت وسألت الحجاب فعلم ما أردت فوضع
 الحجاب بيني وبين المقام وشكر لي ذلك فنهضني منه الشعرة التي ذكرناها اختصا صاها ليا فشكرت الله على الاختصاص
 بتلك الشعرة غير طالب بالشكر الزيادة وكيف أطلب الزيادة من ذلك وأنا أسأل الحجاب الذي هو من كمال العبودية
 فسرت في العبادة وظهر سلطانها وحصل بيني وبين مرتبة السيادة لله الحمد على ذلك وكتم طلبت اليها وما أجبته وهكذا
 ان شاء الله أن كون في الآخرة عبدا محض خالصا ولو ما سكني جميع العالم ما ملكت منه الا عبوديته خاصة حتى يقوم بذاتي
 جميع عبودية العالم والناس في هذا امر اتب فالذي ينبغي للعبد أن لا يزيد على هذا الاسم غيره فان أطلق الله السنة الخلق
 عليه بأنه ولي الله ورأي ان الله قد أطلق عليه اسما أطلقه تعالى على نفسه فلا يسميه من يسميه به الا على انه بمعنى المفعول
 لا بمعنى الفاعل حتى يشم فيه رائحة العبودية فان بنية فعل قد تكون بمعنى الفاعل وانما قلنا هذا من أجل ما أمرنا أن
 نتخذ منه سبعا حانه وكذا لا يباهوله بمناحن مستخلفون فيه فان في مثل هذا مكر اخفيا فتحفظ منه ويكفي من التنبيه
 الإلهي العاصم من المسكر كونك مأثورا بذلك فامتثل أمره واتخذ منه وكبلا لا تدعى الملك فان الله تولاك فإنه قال وهو
 يتولى الصالحين واسم الصالح من خصائص العبودية ولهذا وصف محمد صلى الله عليه وسلم نفسه بالصلاح فإنه ادعى حالة
 لا تكون الا لالعبيد السكمل فمنهم من شهد له بها الحق عز وجل بشري من الله فقال في عبده يحيى عليه السلام نبيا من
 الصالحين وقال في نبيه عيسى عليه السلام وكهلا من الصالحين وقال في ابراهيم عليه السلام وأنه في الآخرة لمن
 الصالحين من أجل الثلاثة الامور التي صدرت منه في الدنيا وهي قوله عن زوجته سارة انها اخته بتأويل وقوله اني
 سقيم اعتذارا وقوله بل فعله كبيرهم اقامة حجة فيه هذه الثلاثة يعتذر يوم القيامة للناس اذا سألوه أن يسأل ربه فتح
 باب الشفاعة فلهذا ذكر صلاحه في الآخرة اذ لم يؤاخذ به بذلك كما قال الله تعالى لمحمد صلى الله عليه وسلم ليغفر لك الله
 ما تقدم من ذنبك وما تأخر وقال عفا الله عنك لم أذنت لهم فقدّم البشري قبل العتاب وهذه الآية عندنا بشري خاصة
 ما فيها عتاب بل هو استفهام لمن أنصف وأعطي أهل العلم حقهم وأما سليمان وأمثاله عليهم السلام فأخبرنا الحق أنه قال
 وأدخلني برحمتك في عبادك الصالحين وان كانوا صالحين في نفس الامر عند الله فهم بين سائل في الصلاح ومشهود
 له به مع كونه نعتا عبوديا لا يليق بالله فما ظنك بالاسم الولي الذي قد نسمى الله به بمعنى الفاعل فينبغي أن لا ينطاق ذلك

الاسم على العبد وان أطلقه الحق عليه فذلك اليه تعالى ويلزم الانسان عبوديته وما يختص به من الاسماء التي لم تنطلق قط على الحق لفظا فيما أنزل على نبيه صلى الله عليه وسلم فلما أنزل الله تعالى على عبده محمد صلى الله عليه وسلم هذه الآية ليعرف الناس بها فكان الله حكى عن نبيه صلى الله عليه وسلم ما لا بد له أن يقوله ويتلفظ به فجعله تعالى قرآنا يتلى اذ كان ذلك من خصائص العبيد في نفس الامر فقال تعالى ان ولى الله الذي نزل الكتاب وهو يتولى الصالحين فشبهه له بالصلاح اذا كان الحق حاكيا في هذه الآية وان كان امرا فيكون من المشهودين لهم بالصلاح فعرّفنا ان الله تولى وأخبرنا ان الله يتولى الصالحين فشهد لنفسه بالصلاح بالوجه الذي ذكرناه ولم ينقل ذلك عن غيره بل نقل ما يقار به من قول عيسى عليه السلام انى عبد الله آتاني الكتاب وجعلنى نبيا وجعلنى مباركاً أينما كنت وأوصانى بالصلاة والزكاة ما دمت حيا وراى الله انى لم يجعلنى جبارا شقيا والسلام على يوم ولدت ويوم أموت ويوم أبعث حيا يقول الله تعالى تلك الرسل فضلنا بعضهم على بعض أى فكذلك أنت فكان من فضله نيل مثل هذا المقام فاحفظ يا ولى نفسك في التخلق باسماء الله الحسنى فان العلماء لم يمتثلوا فى التخلق بها فاذا وفقت للتخلق بها فلا تغرب في ذلك عن شهود آثارها فيك ولتكن فيها ومعهما بحكم النبابة عنها فتكون مثل اسم الرسول لا تشارك الحق في اطلاق اسم عليك من اسمائه بذلك المعنى والزم الادب وقل رب زدنى علما والله يقول الحق وهو يهتدى السبيل

﴿الباب التاسع والثلاثون في معرفة المنزل الذي يحط اليه الولى اذا طرده الحق تعالى من جواره﴾

اذا حط الولى فليس الا * عروج وارتياء في علو
فان الحق لا تقيد فيه * ففي عين النوى عين الدنو
فحال المجتبي في كل حال * سمو في سمو في سمو
فلاحكم عليه بكل وجه * ولا تأسير فيه للعاق

اعلم أيديك الله بروح منه ان الله تعالى يقول لا بليس اسجد لآدم فظهر الامر فيه وقال لآدم وحواء لا تقربا هذه الشجرة فظهر النهى فيهما والتكليف مقسم بين أمر ونهي وهما محمولان على الوجوب حتى تخرجهما عن مقام الوجوب قرينة حال وان كان مذهبنا فيهما التوقيف فتعين امثال الامر والنهي وهذا أول أمر ظهر في العالم الطيبى وأول نهى وقد أعلمناك ان الخاطر الأول وان جميع الأوليات لا تكون الا ربانية ولهذا تصدق ولا تخطئ أبدا وبقطع به صاحبه فسلطانه قوى ولما كان هذا أول أمر ونهى لذلك وقعت العقوبة عند المخالفة ولم يجهل فاذا جاءت الاوامر بالسائط لم تقو قوة الاول وهى الاوامر الواردة اليها على السنة الرسل وهى على قسمين اما ثواب وهو ما يلقى الله الى نبيه في نفسه من غير واسطة الملك فيصل اليها الامر الالهى وقد جاز على حضرة كونية فاكنتسب منها حاله لم يكن عليها فان الاسماء الالهية تلقت في هذه الحضرة الكونية فشاركته باحكامها في حكمه واما ان ينزل عليه بذلك الامر الملك فيكون الامر الالهى قد جاز على حضرتين من الكون جبريل وأى ملك كان وأى نبي كان فيكون فعله وأثره في القودون الاول والثاني فلذلك لم تقع المؤاخنة مججلة فاما مهال الى الآخرة واما غفران فلا يؤاخذ بذلك أبدا وفعل الله ذلك رحمة بعباده كما انه تعالى خص النهى بآدم وحواء والنهى ليس بتكليف عملى فانه يتضمن أمرا عديما وهو لا تفعل ومن حقيقة الممكن انه لا يفعل فكانه قيل له لا تفارق أصلك والامر ليس كذلك فانه يتضمن أمرا وجوديا وهو أن يفعل فكانه قيل له أخرج عن أصلك فالامر أشق على النفس من النهى اذ كلف الخروج عن أصله فلو أن ابليس لما عصى ولم يسجد لم يقل ما قال من التكبر والفضلية التي نسبها الى نفسه على غيره فخرج عن عبوديته بقدر ذلك خلت به عقوبة الله وكانت العقوبة لآدم وحواء لما تكلفا الخروج عن أصلهما وهو الترك وهو أمر عدى بالاكل وهو أمر وجودى فشارك الله بين ابليس وآدم وحواء في ضمير واحد وهو كان أشد العقوبة على آدم ففعل لهم اهبطوا بضحيار الجماعة ولم يكن الهبوط عقوبة لآدم وحواء وانما كان عقوبة لابليس فان آدم اهبط لصديق الوعد بأن يجعل في الارض خليفة بعد ما تاب عليه واجتباها وتلقى الكلمات من ربه بالاقرار فاعترفه عليه

السلام في مقابلة كلام ابليس أناخير منه فمر فتن الحق بمقام الاعتراف عند الله وما ينتج منه السوء اذ لا تتخذ هذه
طريقا في مخالفتنا وعرفنا بدعوى ابليس ومقاتلته لنحذر من مثلها عند مخالفتنا وأهبطت حقوا للتناسل وأهبط
ابليس للاغواء فكان هبوط آدم وحواء هبوط كرامة وهبوط ابليس هبوط خذلان وعقوبة واكتساب أوزار
فان معصيته كانت لا تقتضي تأييد الشقاء فانه لم يشرك بل افترع بمخالفة الله عليه وكتبه شقيا ودار الشقاء
مخصوصة بأهل الشرك فانزله الله الى الارض ليسن الشرك بالسوسنة في قلوب العباد فاذا أشركوا تبرأ ابليس
من الشرك ومن الشرك لم ينفعه تبريه منه فانه هو الذي قال له كفر كما أخبر الله تعالى غار عليه وزر كل
مشارك في العالم وان كان موحدا فانه من سن سنة سيئة فليبره وزر هاروزر من عمل بها فان الشخص الطيب
كابليس وبني آدم لا بد أن يتصور في نفسه مثال ما يرى بدأن يبرزه فاسن الشرك ووسوس به حتى تصوره في نفسه على
الصورة التي اذا حصلت في نفس المشارك زالت عنه صورة التوحيد فاذا انصورتها في نفسه بهذه الصورة فقد خرج
التوحيد عن تصوره في نفسه ضرورة فان الشريك متصور له في نفسه الى جانب الحق الذي في نفسه متخيلا أعنى من
العلم بوجوده في تركه في نفسه وحده فكان ابليس مشركا في نفسه بلا شك ولا ريب ولا بد أن يحفظ في نفسه بقاء
صورة الشريك ليمتد بها المشركين مع الانقاس فانه خائف منهم أن تزول عنهم صفة الشرك فيوحدا الله فيسعدوا فلا
يزل ابليس يحفظ صورة الشرك في نفسه ويراقب بها قلوب المشركين الكافرين في الوقت شرقا وغربا وجنوبا وشمالا
وبرز بها الموحدين في المستقبل الى الشرك من ليس بمشرك فلا يفتك ابليس دائما على الشرك فبذلك أشقاء الله
لانه لا بد أن يتصور التوحيد نفسا واحدا لازمة هذه الصفة وحصة على بقائها في نفس المشارك فانه لو ذهبت من
نفسه لم يجد المشارك من يحدته في نفسه بالشرك فيذهب الشرك عنه ويكون ابليس لا يتصور الشريك لانه قد زالت
عن نفسه صورة الشريك فيكون لا يعلم ان ذلك المشارك قد زال عن اثره كهدل ان الشريك يستصحب ابليس
دائما فهو أول مشرك بالله وأول من سن الشرك وهو أشق العالمين فلذلك يطمع في الرحمة من عين الله ولهذا قلنا ان
العقوبة في حق آدم انما كانت في جمعه مع ابليس في الضمير حيث خاطبهم الحق بالهبوط بالكلام الذي يليق بحلاله
ولكن لا بد أن يكون في الكلام الصفة التي يقتضيها لفظ الضمير فان صورة اللفظ بطالب المعنى الخاص وهذه طريقة
لم نجعل العلماء بالهامن ذلك وانما ذكرنا مسألة آدم تأييد لاهل الله تعالى اذا زلوا لخطو ائمن مقامهم ان ذلك الانحطاط
لا يقضي بشقاءهم ولا بد أن يكون هبوطهم كهبوط آدم فان الله لا يتعجز ولا يتقيد واذا كان الامر على هذا الحد وكان
الله بهذه الصفة من عدم التقيد فيكون عين هبوط الولي عند الزلة وما قام به من الذلة والحياء والانكسار فيها عين
الترقي الى أعلى عما كان فيه لان علومه بالمرقة والحال وقد يزيد من العلم بالله ما لم يكن عنده ومن الحال وهو الذلة
والانكسار ما لم يكن عاينها وهذا هو عين الترقى الى مقام أشرف فاذا فقد الانسان هذه الحالة في زلته ولم يندم
ولا انكسر ولا ذل ولا خاف مقام به فليس من أهل هذه الطريقة بل ذلك جالس ابليس بل ابليس أحسن حالا منه لانه
يقول لمن يطيعه في الكفر اني بريء منك اني أخاف الله قرب العالمين ونحن انما تشكك على زلات أهل الله اذا وقعت
منهم قال تعالى ولم يصروا على ما فعلوا وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم الندم توبة وانما الانسان الولي اذا كان
في المقام الذي كان والحال التي كان عليها ملتذا بها فلذته انما كانت بحاله فان الله تعالى أن ياتيه به فلما زل وعرفته حالة
الذلة والانكسار زالت ضرورة الحالة التي كان ياتيه بوجودها وهي حالة الطاعة والموافقة فلما فقد هذا تخيل انه انحط من
عين الله وانما تلك الحالة لما زالت عنه انحط عنها اذا كانت حالة تقتضي الرفعة وهو الآن في معراج الذلة والندم والافتقار
والانكسار والاعتراف والادب مع الله تعالى والحياء منه فهو يترقي في هذا الممر اج فيجد هذا العبد في غاية هذا
المعراج حالة أشرف من الحالة التي كان عاينها فعند ذلك يعلم انه انحط وأنه ترقى من حيث لا يشعر أنه في ترقى وأخفى الله
ذلك عن أوليائه لئلا يجترؤا عليه في المخالفات كما أخفى الاستدراج فبمن أشقاء الله فقال سستدرجهم من حيث
لا يعلمون فهم كما قال الله تعالى فيهم وهم يحسبون انهم يحسنون صنعا كذلك أخفى سبحانه تقريره وعنايته فيهم

أسعد الله بما شغل الله به من البكاء على ذنبه ومشاهدته زلاته وانظره اليها في كتابه وذهل عن ان ذلك الندم يعطيه الترقى عند الله فانه ما بشره بقبول التوبة فهو متحقق وقوع زلته حاكم عليه الانكسار والحياء مما وقع فيه وان لم يؤاخذ الله بذلك لذنوب فكان الاستدراج حاصلا في خبر والشر وفي السعداء والاشقياء واقبت بدينه فاس رجلا عليه كآبة كانه يخدم في الاتون فسألت أبا العباس الحصار وكان من كبار الشيوخ عنه فاني رأيت به يحاسبه ويحسن اليه فقال لي هذا رجل كان في مقام فأنحط عنه فكان في هذا المقام وكان من الحياء والانكسار بحالة وحبت عليه السكوت عن كلام الخلق فخازات الأطفه بمثل هذه الادوية وأزيل عنه مرض تلك الزلته بمثل هذا العلاج وكان قد مكنتني من نفسه فلم أزل به حتى سري ذلك الدواء في أعضائه فاطلق محياه وفتح له في عين قلبه باب الى قبوله ومع هذا فكان الحياء يستلزمه وكذلك ينبغي أن تكون زلات الاكابر غالباً نزولهم الى المباحات لا غير وفي حكم النادر تقع منهم الكبار قليل لا يربد البسطامي رضي الله عنه أيعصى العارف فقال وكان أمر الله قدراً مقدوراً يريد ان معصيتهم بحكم القدر النافذ فيهم لا أنهم يقصرون انتهاك حرمة الله هم محمد الله اذا كانوا أولياء عند الله تعالى وجل معصومون في هذا المقام فلا تصدروا منهم معصية أصلاً انتهاكاً لحرمة الله كما عصى الغير فان الايمان المكتوب في القلوب يمنع من ذلك فمنهم من يعصى غفلة ومنهم من يخالف على حضور عن كشف الهوى قد عرفه الله في نفسه ما قدره عليه قبل وقوعه فهو على بصيرة من أمره وبينه من ربه وهذه الحالة بمنزلة التي شري في قوله ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر فقد أعلمه بالتوب الواقعة المغفورة فلا يحكم طاروا لسلطانها فيه فانه اذا جاء وقت ظهورها يكون في صحبتها الاسم الغفار فتزل بالعبد ويحجب الغفار حكمها فتكون بمنزلة من باقى في النار ولا يحترق كابرهم عليه السلام فكان في النار ولا حكم طافيه بالحجاب الذي هو المانع كذلك زلة العارف صاحب مقام الكشف لا قد ارتحل به النازلة وحكمها بمنزل عنها فلا تؤثر في مقامه بخلاف من تحل فيه وهو على غير بينة ولا بصيرة بما قدره عليه فهذا يستلزمه الحياء والندم والذلة وذلك ليس كذلك وهذا أسرار الطية لا يسعدنا التعبير عنها بعد أن فهمناك مراتبهم في هذا المقام وفرقنا لك بين معصية العارفين وبين معاصي العامة من علماء الرسوم ومقلديهم فاعلم انه حكى عن بعضهم انه قال اقم على البساط ير بدبساط العباد واياك والانبساط أى التزم ما تعطيه حقيقة العبودية من حيث انها مكلفة بامور حذها له سيدها فانه لو انك الامور لا قضى مقامها الادلال والافخر والزهو من أجل مقام من هو عبده ومنزله كازهايو ماعتبة القلام وافترق فقل له ما هذا الزهو الذي تراه في شما تلك مما لم يكن يعرف قبل ذلك منك فقل وكيف لا زهو وقد أصبح لي مولى وأصبحت له عبداً فاقبض العبيد من الادلال وأن يكونوا في الدنيا مثل ما هم في الآخرة الا التكليف فهم في شغل باوامر سيدهم الى أن يفرغوا منها فاذا لم يبق لهم شغل قاموا في مقام الادلال الذي تقتضيه العبودية وذلك لا يكون الا في الدار الآخرة فان التكليف لهم مع الانقاس في الدار الدنيا فكل صاحب ادلال في هذه الدار فقد نقص من المعرفة بالله على قدر ادلاله ولا يبلغ درجة غيره ممن ليس له ادلال أبداً فانه فائته أنفاس كثيرة في حال ادلاله غاب عما يجب عليه فيها من لتكليف الذي يناقض الاشتغال به الادلال فليست الدنيا بدار ادلال ألا ترى عبد القادر الجيلي مع ادلاله لما حضرته الوفاة وبقي عليه من أنفاسه في هذه الدار ذلك انفس الزمانى وضع خده في الارض واعترف بان الذي هو فيه الآن هو الحق الذي ينبغي أن يكون العبد عليه في هذه الدار وسبب ذلك انه كان في أوقات صاحب ادلال لما كان الحق يعرفه به من حوادث الاكوان وعصم الله بالسعود تلعينه من ذلك الادلال فلازم العبودية المكلفة مع الانقاس الى حين موته فما حكى انه تغير عليه الحال عند موته كما تغير على شيخه عبد القادر وحكى له الثقة عندنا قال سمعته يقول طريق عبد القادر في طرق الاولياء غريب وطر بقنا في طرق عبد القادر غريب رضي الله عن جميعهم ونفعنا بهم والله يعصنا من المخالفات وان كانت قدرت علينا فانه أسأل أن يجعلنا في ارتكابها على بصيرة حتى يكون لنا بها ارتقاء درجات والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

﴿الباب الرابعون﴾

في معرفة منزل مجاور لعلم جزئي من علوم الكون وترتيبه وغرائبه وأقطابه نظم يتضمن ما ترجنا عليه

مجاور علم الكون علم الهى * يقول الذى يعطاه كشف حقيقى
وما هو من علم السبر ازخ خاص * وما هو علوى وما هو سفلى
له فى اعلى وجهه غريب محقق * وفى السفلى وجهه بالحقائق علوى
وليس الذى يدريه ملك خاص * ولا هو ووجهى ولا هو ونسبى
ولكنها الاعيان لما تألفت * بدالك شكل مستفاد كانى
فقل فيه ما تراه يقبله أصله * فليست تراه وهو والعين مرئى
فما هو محكوم وليس بحاكم * فما هو غيبى وما هو حسى
تنزه عن حصر الجهات ضياؤه * فبلا هو شرقى ولا هو غربى
فبها من أخفى عن العين ذاته * ويسرى مثال منه فىنا اتصالى
تراه اذا كانا وما هو عينه * ولكنك كشف محجى خيالى
تجسلى لراى العين فى كل صورة * فذلك مقصودى بقولى مثالى

اعلم أيديك الله بروح القدس ان هذا المنزل منزل الكمال وهو مجاور منزل الجلال والجمال هو من أجل المنازل والنازل
فيه أتم نازل اعلم ان خرق العوائد على ثلاثة أقسام قسم منها يرجع الى ما يدركه البصر أو بعض القوى على حسب ما يظهر
لتلك القوة مما ارتبطت في العادة بأدراكه وهو في نفسه على غير ما أدركته تلك القوة مثل قوله تعالى يحيل اليه من
سحرهم أنها تسعى وهذا القسم داخل تحت قدرة البشر وهو على قسمين منه ما يرجع الى قوة نفسية ومنه ما يرجع الى
خواص أسماء اذا تلفظ بتلك الاسماء ظهرت تلك الصور في عين الراى أو في سمعه خيالا وما ثم في نفس الامر أعنى في
المحسوس شئ من صورة مرئية ولا مسموعة وهو فعل الساحر وهو على علم انه ما ثم شئ مما وقع في العين والامع
والقسم الآخر الذى هو قوة نفسية يكون عنها فيما تراه العين أو أى ادراك كان ما كان من الامر الذى ظهر عن
خواص الاسماء والفرق بينهما ان الذى يفعله بطريق الاسماء هو الساحر يعلم انه ما ثم شئ من خارج وانما هو اساطان
على خيال الحاضرين فتعطف أبصار الناظرين فيرى صوراً في خياله كما يرى النائم في نومه وما ثم في الخارج شئ مما
يدركه وهذا القسم الآخر الذى للقوة النفسية منهم من يعلم انه ما ثم شئ في الخارج ومنهم من لا يعلم ذلك فيعتقد ان الامر
كما رآه ذكر أبو عبد الرحمن السامى في كتاب مقامات الاولياء في باب الكرامات منه ان عالما لاسود وكان
من أكابر أهل الطريق ان بعض الصالحين اجتمع به في قصة أدته الى أن ضرب عابم الاسود الى اسطوانة كانت قائمة
في المسجد من رخام فاذا هى كلها ذهب فنظر اليها الرجل اسطوانة ذهب فتعجب فقال له يا هذا ان الاعيان لا تنقلب
ولكن هكذا تراها لخيالك بربك وهى غير ذلك فخرج من كلامه فيما يظهر ان لا علم له بالاشياء ببادى الرئى أو من
أول نظر ان الاسطوانة حجر كما كانت وليست ذهباً الا في عين الراى ثم ان الرجل أبصرها بعد ذلك حجراً كما كانت أول
مرة قال تعالى في عصا موسى عليه السلام وما تلك بيمينك يا موسى قال هى عصاى ثم قال ألقها يا موسى فالتقاها من يده
فى الارض فاذا هى حية تسعى فلما خاف موسى عليه السلام منها على بحرى العادة فى النفوس انها تخاف من الحيات
اذا فاجأتها لما قرن الله بها من الضر لربى آدم وما علم موسى مراد الله فى ذلك ولو علمه ما خاف فقال الله تعالى له خذها
ولا تخف سنعيدها سيرتها الاولى أى ترجع عصا كما كانت أو ترجع تراها عصا كما كانت فالآية محتملة فان الضمير الذى
فى قوله عز وجل سنعيدها سيرتها الاولى اذالم تكن عصا فى حال كونها فى نظر موسى حية لم يجد الضمير على من يعود
كما ان الانسان اذا عودك أمراً ما هو انه كان يحسن اليك ثم أساء اليك فتقول له قد تغيرت سيرتك معى ما أنت هو ذلك
الذى كان يحسن الى ومعالم انه هو فيقال له سيغود معك الى سيرته الاولى من الاحسان اليك وهو فى صورته ما تغير
ولكن تغير عليك فعلمه معك وقدم الله هذا موسى عليه السلام توطئة لما سبق فى علمه سبحانه ان السحرة تظهر لعينه
مثل هذا فيكون عند علم من ذلك حتى لا يذهل ولا يخاف اذا وقع منهم عند الفاشم حبالهم وتصيهم وخيل الى موسى

انها تسعى بقوله فلا تخف اذا رأيت ذلك منهم يقوى جاشه فاما واقع من السحرة ما وقع مما ذكر الله لما في كتابه
 وامتلأ الوادي من حبالهم وعصيمهم وراهم موسى فيما خيل له حيات تسعى أو جسر في نفسه خيفة موسى فلم يكن
 نسبة الخوف اليه في هذا الوقت نسبة الخوف الاول فان الخوف الاول كان من الحية فولى مدبر اولم يعقب حتى أخبره الله
 تعالى وكان هذا الخوف الآخر الذي ظهر منه للسحرة على الحاضر من ثلاث تظهر عليه السحرة بالحجة فيلبس الامر على
 الناس ولهذا قال الله لا تخف انك انت الاعلى ولما ظهر للسحرة خوف موسى مما رآه وما فعله وامتداع هذا الخوف
 أي شيء هو وعلموا انه ليس عند موسى من علم السحر شيء فان الساحر لا يخاف مما يفعله لعلمه انه لا حقيقة له من خارج
 وانه ليس كما ظهر لأعين الناظرين فأمر الله موسى أن يلقى عصاه وأخبر انهم تلقف ما صنعوا فلما أتى موسى عصاه
 فكانت حية علمت السحرة بما جاء بها علمت من خوف موسى انه لو كان ذلك منه وكان ساحرا ما خاف ورأوا عصاه
 حية حقيقة علموا عند ذلك انه أمر غيب من الله الذي يدعوهم الى الايمان به وما عنده من علم السحر خبير فتأققت
 تلك الحية جميع ما كان في الوادي من الحبال والعصى أي تلقفت صور الحيات منها فبدت حبالا وعصيا كما هي وأخذ
 الله بإبصارهم عن ذلك فان الله يقول تلقف ما صنعوا وما صنعوا الحبال ولا العصى وانما صنعوا في أعين الناظرين
 صور الحيات وهي التي تأققت عصا موسى فتنبه لما ذكر لك فان المفسرين ذهبوا عن هذا الادراك في أخبار الله
 تعالى فانه ما قال تلقف حبالهم وعصيمهم فكانت الآية عند السحرة خوف موسى وأخذ صور الحيات من الحبال والعصى
 وعلموا ان الذي جاء به موسى من عند الله قائم وإما جاء به موسى عن آخرهم وخروا ساجدا عند هذه الآية وقالوا آمنا
 برب العالمين رب موسى وهرون حتى يرتفع الاتباس فانهم لو وقفوا على العالمين لقال فرعون أمارب العالمين إياي عنوا
 فزادوا رب موسى وهرون أي الذي يدعو اليه موسى وهرون فارتفع الاشكال فتوعدهم فرعون بالعذاب فأتروا
 عذاب الدنيا على عذاب الآخرة وكان من كلامهم ما قص الله علينا وأما العامة فنسبوا ما جاء به موسى الى انه من قبيل
 ما جاءت به السحرة الا انه أقوى منهم وأعلم بالسحر بالتلقف الذي ظهر من حية عصا موسى عليه السلام فتدبروا هذا
 سحر عظيم ولم تكن آية موسى عند السحرة الا خوفاً وأخذ صور الحيات من الحبال والعصى خاصة فقتل هذا خارج
 عن قوة النفس وعن خواص الاسماء لوجود الخوف الذي ظهر من موسى في أول مرة فكان الفعل من الله ولما وقع
 السحرة لللبس على أعين الناظرين بتصوير الحبال والعصى حيات في أظفارهم أراد الحق أن يأتيهم من بابهم الذي
 يعرفونه كما قال تعالى وللبسنا عليهم ما يلبسون فان الله يراعي في الامور المناسبات فجعل العصا حية حيات عصيمهم في
 عموم الناس ولبس على السحرة بما أظهر من خوف موسى فتخيلوا انه خاف من الحيات وكان موسى في نفس الامر
 غير خائف من الحيات لما تقدم له في ذلك من الله في الفعل الاول حين قال له خذها ولا تخف فتهاه عن الخوف منها
 وأعلمه ان ذلك آية له فكان خوفه الثاني على الناس لثلاث يلبس عليهم الدليل والشبهة والسحرة تظن انه خاف من
 الحيات فلبس الله عليهم خوفه كما لبسوا على الناس وهذا غاية الاستقصاء الاطفي في المناسبات في هذا الموطن لان
 السحرة لو علمت ان خوف موسى من الغلبة بالحجة لما سارعت الى الايمان ثم انه كان حية موسى التلقف ولم يكن
 لحياتهم تلقف ولا أثر لانها حبال وعصى في نفس الامر فهذا المنزل الذي ذكرناه في هذا الباب انه مجاور لعلم جزئي من
 علوم الكون هو هذا العلم الجزئي علم المجزئات لانه ليس عن قوة نفسية ولا عن خواص أسماء فان موسى عليه السلام
 لو كان انفعال العصا حية عن قوة همية أو عن أسماء أعطيها ما دلى مدبر اولم يعقب خوفاً فاعلمنا ان ثم أموراً تختص بجانب
 الحق في علمه لا يعرفها من ظهرت على يده تلك الصورة فهذا المنزل مجاور لما جاءت به الانبياء من كونه ليس عن حيلة
 ولم يكن مثل مجزئات الانبياء عليهم السلام لان الانبياء لا علم لهم بذلك وهو لا يظهر ذلك عنهم بهم منهم أو قوة نفسهم
 أو صدقهم قل كيف شئت فهذا تختص باسم الكرامات ولم تسم مجزئات ولا سميت سحرا فان المجزئة ما يجز
 الخلق عن الايمان بمثلها متصرفا واما أن تكون ليست من مقدرات البشر العدم قوة النفس وخواص الاسماء
 وتظهر على أيديهم وان السحر هو الذي يظهر فيه وجهه الى الحق وهو في نفس الامر ليس حقا مشتق من السحر الزماني

وهو اختلاط الضوء والظلمة فها هو بليل لما خاطه من ضوء الصبح وهو ليس بنهار لعدم طلوع الشمس للابصار فكذلك هذا الذي يسمى سحرا ما هو باطل محقق فيكون عدا ما فان العين أدركت أمرا ما لا نشك فيه وما هو حق محض فيكون له وجود في عينه فانه ليس في نفسه كاشهده العين ويظنه الرائي وكرامات الاولياء ليست من قبيل السحرة فان لها حقيقة في نفسها وجودية وليست بمعجزة فانه على علم وعن قوة همة وأما قول عليم حقيقة لك بر بك تراها ذهبا فان الاعيان لا تنقلب وذلك لما رآه قد عظم ذلك الامر عند ما رآه فقال له العلم بك أشرف مما رأيت فاتصف بالعلم فانه أعظم من كون لا سطوانه كانت ذهب في نفس الامر فاعلم ان الاعيان لا تنقلب وهو صحيح في نفس الامر أي ان التجربة لم يرجع ذهبا فان حقيقة التجربة قبلها هذا الجوهر كقبل الجسم الحرارة فقبل فيه انه حار فاذا أراد الله أن يكسو هذا الجوهر صورة الذهب خلع عنه صورة الحجر وكساه صورة الذهب فظهر الجوهر أو الجسم الذي كان حجرا ذهبيا كما خلع عن الجسم الحار الحرارة وكساه البرد فصار باردا فها انتقلت عين الحرارة برودة والجسم البارد بعينه هو الذي كان حارا فها انتقلت الاعيان كذلك حكاية عليم الجوهر الذي قبل صورة الذهب عند الضرب هو الذي كان قد قبل صورة الحجر والجوهر هو الجوهر بعينه فالجهر ما عدا ذهبا ولا الذهب عدا حجرا كما ان الجوهر الهبولا في قبل صورة الماء فقيل هو ماء بلا شك فاذا جعلته في القدر وأغليته على النار الى أن يصعد بخار فتعلم قطعا ان صورة الماء زالت عنه وقبل صورة البخار فصار يطاب الصعود انصره الاعظم كما كان اذ قامت به صورة الماء يطلب انصره الاعظم فيأخذ سقلا فهدا معنى قول عليم في هذا المنزل المختص بالاولياء والهمة المجاورة لعلم المعجزة ان الاعيان لا تنقلب وقوله الحقيقة تلك بر بك أي اذا اطلعت الى حقيقة تلك وجدت نفسك عبيدا محضين عاجزا ميتا ضعيفا عذرا لا وجود لك كمثل هذا الجوهر ما لم يلبس الصور لم يظهر له عين في الوجود فهذا العبد يلبس صور الاسماء الالهية فتظهر بها عينه فقول اسم يلبسه الوجود فيظهر موجودا لنفسه حتى يقبل جميع ما يمكن أن يقبله الوجود من حيث ما هو موجود فيقبل جميع ما يلحق عليه الحق من الاسماء الالهية فيتصف بذلك بالحي والقادر والعليم والمريد والسميع والبصير والمتكلم والشكور والرحيم والخالق والمصور وجميع الاسماء كما انصف هذا الجسم بالحجر والذهب والفضة والنحاس والماء والهواء ولم تزل حقيقة الجسمية عن كل واحد مع وجود هذه الصفات كذلك لا يزول عن الانسان حقيقة كونه عبدا انسانا مع وجود هذه الاسماء الالهية فيه فهذا معنى قوله حقيقة تلك بر بك أي لا ارتباط حقيقة تلك بر بك فلا تخلو عن صورة الالهية تظهر فيها كذلك هذا الجسم لا تخلو عن صورة يظهر فيها وكما تنوع أنت بصور الاسماء الالهية فينطلق عليك بحسب كل صورة اسم غير الاسم الآخر كذلك ينطلق على هذا الجوهر اسم الحجر به والذهبية للوصف لالعينه فقد نبئت فيما ذكرناه الثلاثة الاقسام في خرق العوائد وهي المعجزات والكرامات والسحر ومائم خرق عادة أكثر من هذا ولست أعني بالكرامات الا ما ظهر عن قوة الهمة لا اني أرغب في هذا الاصطلاح في هذا الموضع التقريب الالهي لهذا الشخص فانه قد يكون ذلك استدراجا ومكرانا فها طاعت عليه اسم الكرامة لانه الغالب والمكر فيه قابل جدا فهذا المنزل مجاور آيات الانبياء عليهم السلام وهو العلم الجزئي من علوم السكون لا يجاور السحرة فان كرامة الولي وخرق العادة له انما كانت باتباع الرسول والجري على سنته فكانها من آيات ذلك النبي اذ بانباؤه ظهرت للمحقق بالاتباع فلها مجاورته فاقطاب هذا المنزل كل ولي ظهر عليه خرق عادة عن غير همة فيكون الى النبوة أقرب ممن ظهر عنه خرق العادة بهمة والانبياء هم العبيد على أصلهم فكذلك أقطاب هذا المنزل فكما قربت أحوالك من أحوال الانبياء عليهم السلام كنت في العبودية أمكن وكانت لك الحجة ولم يكن للشيطان عليك سلطان كما قال تعالى ان عبادي ليس لك عليهم سلطان وقال يسلك من بين يديه ومن خلفه رصدا فلا تثر الشيطان فيهم فكذلك من قرب منهم ولما عاينت هذا المشهد قلت القصيدة التي أولها

تنزلت الاملاك ايسلا على قاي * ودارت عليه مثل دائرة القلب
حذار من لقاء اللعين اذا يرى * نزول علوم الغيب عينا على القلب

وذلك حفظ الله في مثل طورنا * وعصمته في الرسائل بلاريب

القصيدة بكاملها هي مذكورة في أول الباب الثلاثين وثلاثمائة من هذا الكتاب وترتيب هذا الباب هو ما ذكرناه من مراتب خرق العوائد وأما ما فيه من الغرائب فالخارق البشري بالروحانيين في القتل والحق الروحانيين بالبشر في الصورة وظهور صورة عنهم شبه الصورة التي يتخلون بها قال تعالى فقتل لها بشرا سويا يسمى روحا مثل ما هو جبريل روح فيحيي الموتى كما يحيي جبريل قال ابن عباس ما وطئ جبريل عليه السلام قط موضعا من الأرض الا حيي ذلك الموضع وهذا أخذ السامري قبضة من أثره حين عرفه لما جاء موسى وقد علم ان وطأته يحيا بها ما وطئه من الاشياء فقبض قبضة من أثر الرسول فرمى بها في الجبل الذي صنعته في ذلك الجبل وكان ذلك القاء من الشيطان في نفس السامري لان الشيطان يعلم منزلة الارواح فوجد السامري في نفسه هذه القوة وما علم بانها من القاء ابليس فقال وكذلك سولت لي نفسي وفعل ذلك ابليس من حرصه على اضلاله بما يعتقد من الشر يك الله تعالى خراج عيسى على صورة جبريل في المعنى والاسم والصورة الممثلة فالتحق بالبشر بالروحاني وانتحق الروحاني بصورة البشر في نازلة واحدة ويكفي هذا القدر من هذا الباب فانه باب واسع لريم وآسية ولحقائقي الرسل عليهم السلام فيه مجال رحب فانه منزل الكمال من حمله ساد على أبناء جنسه وظهر كما على صاحب الجلال والجمال وهو من مقامات أبي يزيد البسطامي والافراد والله يقول الحق وهو يهدي السبيل انتهى الجزء الحادي والعشرون

(بسم الله الرحمن الرحيم)

﴿ الباب الحادي والاربعون في معرفة أهل الليل واختلاف طبقاتهم وتباينهم في مراتبهم وأسرار أقطابهم ﴾

ألا ان أهل الليل أهل تنزل * وأهل معارج وأهل تنقل
فن صاعد نحو المقام بهمة * ومن نازل يبنى اللعوق بأسفل
بحكم التداني والتدلي هما وعن * وجود الشرق والتلقي بمعزل
فان قلت فيهم انهم خير عصابة * صدقت فقد حلوا باكرم منزل
وان قلت فيهم انهم شر فتية * صدقت فليسوا بالنبي ولا الولي
فهم لا هم وليسوا بهم وبغيرهم * ولكنهم في معقل مستزلزل
عزير الحجي بين المشاهد والنهي * وبين جنوب في الهبوب وشمال
فامنهم والامام مسسود * اذا أصبحوا نالوا النني بالتأمل
لهم نظرة لا يعرف الغير حكمها * لهم سطوة في كل تاج مكال

اعلم أيديك الله بروح منه ان الله جعل الليل لاهله مثل الغيب لنفسه فكما لا يشهد أحد فعل الله في خلفه لحجاب الغيب الذي أرسله دونهم كذلك لا يشهد أحد فعل أهل الليل مع الله في عبادتهم لحجاب ظلمة الليل التي أرسلها الله دونهم فهم خير عصابة في حق الله وهم شر فتية في حق أنفسهم ليسوا بأنبياء تشريع لما ورد من خلق باب النبوة ولا يقال في واحد منهم عندهم انه ولي لمافيه من المشاركة مع اسم الله فيقال فيهم أليسا ولا يقولون ذلك عن أنفسهم وان بشر واجعل الليل لباسا لاهله لباسونه فيسترهم هذا اللباس عن أعين الاغيار يتمتعون في خلواتهم الليلية بحبيبهم فيناجونه من غير رقيب لانه جعل النوم في أعين الرقباء سباتا أي راحة لاهل الليل الهية كما هو راحة للناس طبعية فاذا نام الناس استراح هؤلاء مع ربهم وخلواتهم حسا ومعنى فيما يسألونه من قبول توبة واجابة دعوة ومغفرة حوية وغير ذلك فنوم الناس راحة لهم وأن الله تعالى ينزل اليهم بالليل الى السماء الدنيا فلا يبقى بينه وبينهم حجاب فلسكى ونزوله اليهم راحة بهم ويتجلى من سماء الدنيا عليهم كما ورد في الخبر فيقول كذب من ادعى محبتي فاذا جنسه الليل نام غنى أليس كل محب يطلب الخلوة بحبيبه ها أنا ذا قد تجليت لعبادي هل من داع فاستجيب له هل من نائب فاتوب عليه هل من مستغفر فأغفر له حتى ينصدم

الفجر فاهل الليل هم الفائزون بهذه الخطوة في هذه الخلوة وهذه المسامرة في محاريبهم فهم قائمون يتلون كلامه
 ويفتحون أسماعهم لما يقول لهم في كلامه اذا قال يا أيها الناس يصغون ويقولون نحن الناس يا أيها الناس يا أيها
 ندائك هذا فيقول لهم عز وجل على أسماعهم بتلاوتهم كلامه الذي أنزل انقوار بكم ان زلزلة الساعة شيء عظيم يا أيها
 الناس يقولون ليبيك ربنا يقول لهم انقوار بكم الذي جعل لكم الارض فراشا والسماء بناء وأنزل من السماء ماء
 فأخرج به من الثمرات رزقا لكم فلا تجعلوا لله أندادا وأنتم تعلمون فيقولون يا ربنا خاطبنا فسمعنا وفهمنا ففهمنا
 فيار بنا وفقنا واستعملنا فيما طلبته منا من عبادتك وتقواك اذ لا حول لنا ولا قوة الا بك ومن نحن حتى تنزل اليك من
 دلو جلالك وتنادينا ونسألنا وأطاب منا يا أيها الناس يقولون ليبيك ان وعده الله حق فلا تفرتمكم الحياة الدنيا
 فيقولون يا ربنا سمعنا فسمعنا وأعلمنا فاعلمنا فاعلمنا وتعلمنا فالتعلمنا فالتعلمنا ونصرته والمؤيد من أيده
 والمخول من خذله يا أيها الانسان فيقول الانسان منهم ليبيك يا رب ما غرك بربك الكريم فيقول كرمك يا رب
 فيقول صدقت يا أيها الذين آمنوا فيقولون ليبيك ربنا اتقوا الله حق تقاته اتقوا الله وقولوا قولا سديدا يقولون
 وأي قول لنا الا ما تقولنا وهل الخلق حول أو قوة الا بك فأجعل نطقنا ذكرك وقولنا تلاوة كتابك يا أيها الذين
 آمنوا فيقولون ليبيك ربنا فيقول تعالى عليكم أنفسكم لا يضركم من ضل اذا اعتديتم فيقولون ربنا أغر بنا
 بانفسنا لاجعنا اعمالا لايمانك فقلت وفي أنفسكم أفلا تبصرون وقت سترهم آياتنا في الآفاق وفي أنفسهم حتى
 يتبين لهم أنه الحق والآيات ليست مطوية الا لتدل عليه وأنت مدلولها فكانك تقول في قولك عليكم أنفسكم
 أي الزمونا وثابروا علينا وألظوا بنا ثم قلت لا يضركم من ضل أي حارون قلب حين طلبنا بغير فكر فإراد أن يدخلنا تحت
 حكم نظره وعقله اذا اعتديتم بما عرفتمكم به مني في كتابي وعلى لسان رسولي فعرفتموني بما وصفت لكم به نفسي
 فما عرفتموني الا في فلم تضلوا فكانت لكم هدايتي وتقريبي يورثون به على صراطنا المستقيم فلا يزال دأب أهل
 الليل هكذا مع الله في كل آية يقرؤنها في صلاتهم وفي كل ذكر يذكره به حتى يصدع الفجر قال محمد بن عبد الجبار
 النفرى وكان من أهل الليل أوقفنى الحق في موقف العلم وذكر رضى الله عنه ما قال له الحق في موقفه ذلك فكان من
 جملة ما قال له في ذلك الموقف يا عبدي الليل لى لا لا للقرآن يتلى الليل لى لا لله حمدة والثناء يقول الله تعالى انك في النهار
 سبعا طويلا فأجعل الليل لى كما هو لى فان فى الليل نزول فلا أراك فى النهار فى معاشك فاذا جاء الليل وطلبتك ونزلت
 اليك وجدتك نائما فى راحتك وفى عالم حياتك وماتم الليل ونهار فلا فى النهار وجدتك وقد جعلت لك ولم أنزل فيه اليك
 وسأمت لك وجعت الليل لى فنزلت اليك فيه لانا جيتك وأسأمتك واقضى حوائجك فوجدتك قد نمت نيتى وأسأت
 الادب معى مع دعوائك محبتى واشارجنا فى فقم بين يدي وسألتى حتى أعطيتك مسألتك وما طلبت لك لتتلا القرآن
 فتقف مع معانيه فان معانيه تفرقك عنى فآية تمشى بك فى جنتى وما أعددت لا ويا لى فيها فإني أنا اذا كنت أنت فى
 جنتى مع الخور المقصورات فى الخيام كأنهن الياقوت والمرجان متكئ على فرش بطائنها من استبرق وجنى الجنة
 دان نسقى من رحيق مختوم مزاجه من تسنيم وآية توقفك مع ملائكتى وهم يدخلون عليك من كل باب سلام
 عليكم بما صبرتم فنعم عقبى الدار وآية تستشرف بك على جهنم فتعابن ما أعددت فيها لمن عصانى وأشرك بى من
 سموم وحيم وظل من يحوم لآبار دولا كريم وترى الخطمة وما أدراك ما الخطمة نار الله الموقدة التى تطلع على
 الافئدة انها عليهم مؤيدة أى مسطرة فى عمدة مؤيدة أين أنا يا عبدي اذا تلوت هذه الآية وأنت بخاطرك وهمتك فى
 الجنة تارة وفى جهنم تارة ثم تتلو آية ففشى بك فى القارعة وما أدراك ما القارعة يوم يكون الناس كالفرش المبثوث
 وتكون الجبال كالعهن المنفوش يوم تذهل كل مرضعة عما أرضعت وتضع كل ذات حمل حملها وترى الناس سكارى
 وما هم بسكارى ولكن عذاب الله شديد وترى فى ذلك اليوم من هذه الآية يفر المرؤ من أخيه وأمه وأبيه وصاحبته
 وبنيه لكل امرئ منهم يومئذ شأن يغنيه وترى العرش فى ذلك اليوم تحمله ثمانية أملاك وفى ذلك اليوم تعرضون
 قابين أنا والليل لى فيها أنت يا عبدي فى النهار فى معاشك وفى الليل فيما تعطيه تلاوتك من جنة وار وعرض فانت بين آخرة

ودنيا وبرزخ فصار كتي وقتا تخلو في فيه الا جعلته لنفسك والليل لي يا عبيدي لا للمحمدة والثناء ثم تتلو آية أولئك الذين
أنعم الله عليهم من النبيين والصدقيين والشهداء والصالحين فتشاهدهم في تلاوتك وتفكر في مقاماتهم وأحوالهم وما
أعطيت المؤمنين والمؤمنات والتاتين والقائات والصادقين والصادقات والصابرين والصابرات والخاشعين
والخاشعات والمتصدقين والمتصدقات والصائمين والصائمات فوقفت بالثناء والمحمدة مع كل طائفة أثبت عليهم في
كتابي قان أنا وابن خلوتك في ما عرفني ولا عرف مقدار قولي الليل لي وما عرف لما أزلت اليك بالليل الا العارف
الحق الذي اتبعه بعض اخوانه فقال له يا أخي اذكرني في خلوتك بربك فأجاب ذلك العبد فقال اذا ذكرتك فلت مغه
في خلوة قتل ذلك عرف قدر نزولي الى السماء الدنيا بالليل ولما أزلت ولن طلبت قاناً أتوكتاني عليه بلسانه وهو
يسمع فتلك مسامرتي وذلك العبد هو المند بكلامي فاذا وقفت مع معانيه فقد خرج عني بفكره ونأمله فالذي يذنبني له
أن يصني الي ويخلي سمع كلامي حتى أكون أنا في تلك التلاوة كما تلوت عليه وأسمعه أكون أنا الذي أشرح له
كلامي وأترجم له عن معناه فتلك مسامرتي معه فيأخذ العلم مني لامن فكره واعتباره فلا يبالي بذكر جنة ولا نار ولا
حساب ولا عرض ولا دنيا ولا آخرة فانه ما نظرها بعقله ولا بحث عن الآية بفكره وانما ألقى السمع لما أقوله له وهو شهيد
حاضر رمي أنولي تعلمه بنفسه فأقول له يا عبيدي أردت بهذه الآية كذا وكذا وبهذه الآية الاخرى كذا وكذا هكذا
الي أن يصعد الفجر فيحصل من العلوم على يتين بالممكن عنده فانه مني سمع القرآن ومني سمع شرحه وتفسير
معانيه وما أردت بذلك الكلام وبذلك الآية والسورة فيكون حسن الادب مني في استماعه واصاغتة فان طالبته
بالمسامرة في ذلك فيجيبني بحضور ومشاهدة يعرض علي جميع ما كلفته به وعلمته اياه فان كان أخذته على الاستيفاء
والا فنجبر له ما نقصه من ذلك فيكون لي لاله ولا مخلوق قتل هذا العبد هو لي والليل يني وينه فاذا انصعد الفجر
استويت على عرشي أدير الامر أفصل الآيات ويمشي عبيدي الى معاشه والى محادثة اخوانه وقد فتحت يني وينه بابا
في خالي بنظر الى منه وانظر اليه منه والحق لا يشعرون فأحدثه على ألسنتهم وهم لا يعرفون ويأخذ مني على بصيرة وهم
لا يعلمون فيحسبون انه يكلمهم وما يكلم سوى ويظنون انه يجيبهم وما يجيب الا اياي كما قال بعض أصحاب هذه الصفة

يا مؤنسي بالليل ان هجع الوري * ومحسني من ينهم بنواري

واذ قد أثبت لك عن أهل الليل كيف يذنبني أن يكونوا في اياهم فان كنت منهم فقد علمت لك الادب الخاص بأهل الله
وكيف يذنبني لهم أن يكونوا مع الله واعلم أنه تختلف طبقاتهم في ذلك فالزاهد حاله مع الله في ايله من مقام زهده والمتوكل
حاله مع الله من مقام توكله وكذلك صاحب كل مقام ولكل مقام لسان هو الترجمان الالهي فهم متباينون في المراتب
بحسب الاحوال والمقامات وأقطاب أهل الليل هم أصحاب المعاني المجردة عن المواد المحسوسة والخيالية فهم واقفون مع
الحق بالحق على الحق من غير حد ولا نهاية وجود ضدهم من أهل الليل من يكون صاحب عروج وارتقاء ودنو في لقاء
الحق في الطريق وهو نازل الى السماء الدنيا فينتدلي اليه فيضع كنفه عليه وكل همته من كل صاحب معراج يتأقهاها الحق
في ذلك النزول حيث وجدها فمن اطمع من يلقاها الحق في السماء الدنيا ومنها من يلقاها في الثانية وفيما بينهما وفي الثالثة
وفيما بينهما وفي الرابعة وفيما بينهما وفي الخامسة وفيما بينهما وفي السادسة وفيما بينهما وفي السابعة وفيما بينهما وفي السابعة
وفيما بينهما وفي العرش في أول النزول وفيما بينهما وهو مستوي الرحمن فيعطى لتلك الهمة من المعاني والمعارف والاسرار
بحسب المنزل الذي انيته فيه ثم تنزل معه الى السماء الدنيا فتقف اطمع بين يديه ويستشرف الحق على من بقي من اطمع
من أهل الليل في محاربيهم وما عرجت فياقي اليهم الحق تعالى بحسب ما يسألونه في صلاتهم ودعائهم وهم في بيوتهم وفي
محاربيهم فتسمع تلك اطمع التي لقيه في طريقها ما يكون منه جل جلاله الى أولئك العبيد فيستفيدون علومهم تسكن
عندهم فانه قد يخطر هؤلاء الذين ما صعدت همهم من السؤال للحق في المعارف والاسرار ما لم يكن في قوتهم هذه اطمع
أن تسألها القصورها عنها فاذا سمعوا الجواب من الحق الذي يجيب به أولئك القوم الذين في محاربيهم وما اخترفت
همهم سماء ولا فل كافي حصل لهم من العلم بالله بقدر ما سأل عنه أولئك الاقوام ثم هم أخار تفت فوق العرش الى مرتبة

النفس فقد تجد الحق هناك وجود تنزيه ما هو وجوده هاله مثل وجوده هاله في عالم المساحة والمقدار في شاهدون مقاماً تنزه
ومنزلاً أقدر وبينية لا يحدها التقدير ولا يأخذها التصور برفيذيتها ايذنية تميز علوم و مراتب فهو ومن الهمم من يلقاه
في العسل الاول ومن الهمم ما تلقاه في المقربين من الارواح الهمة ومن الهمم ما تلقاه في العماء ومن الهمم من تلقاه في
الارض المخلوقة من بقية طينة آدم عليه السلام فاذا لقيته هذه الهمم في هذه المراتب أعطاهاء على قدر تعطشها من المقام
الذي بعثها على الترقى الى هذه المراتب وينزلون معه الى السماء الدنيا وعلى الحقيقة هو ينزلهم الى السماء الدنيا وينزل
معهم فيستفيدون من العلوم التي يهبها الحق لتلك الهمم التي ما تعدت العرش هكذا كل ليلة ثم تنزل هذه الهمم وقد عرفت
ما أكرمها به الحق فاجتمعت بالهمم التي ما برحت من مكافأ فوجدتها على طبقات فمنهم من وجد عندهم من العلوم التي لم
تتقيد برق وكان الحق أقرب اليها من حبلى الوريد حين كان مع أولئك في العماء وفي السماء الدنيا وما يبتهم ما قل تعالى
وهو معكم أينما كنتم فهو مع كل همة حيث كانت ويجدون همماً أرضية قد قدست عن الايذنية وعن مراتب العقول
فلم تقيد بحضرة فتتألم من العلوم التي تليق بهذه الصفة التي وهبهم الحق منها ما حصلوا عليه من المعارف ما يهت أولئك
الهمم وهي من علوم الاطلاق الخارجة عن الحصر الايذني الفلكي وعن الحصر الروحاني العقلي فهم مع كونهم في ظلمة
الطبيعة على نور أضاءت به تلك الظلمة لوجود المشاهدة وهوؤلاء هم الذين يعرفون ان ادراك الاشياء المرئية انما هو من
اجتماع نور البصر مع نور الجسم المستنير شمساً كان أو سراجاً أو ما كان فتظهر المبصرات فلو فقد الجسم المستنير
ما ظهر شيء ولو فقد البصر ما أضاء شيء مما يدركه البصر مع النور الخارج أصلاً ألا ترى صاحب الكشف اذا أظلم الليل
وانغلق عليه باب بيته ويكون معه في تلك الظلمة شخص آخر وقد تساوى في عدم الكشف للمبصرات فيكون أحدهم
من يكشف له في أوقات فيتجلى له نور يجمع ذلك النور مع نور البصر فيدرك ما في ذلك البيت المظلم مما أراد الله أن
يكشف له منه كاهلاً أو بهضه يراه مثل ما يراه بالانوار والسراج ورفيقه الذي هو معه لا يرى الا الظلمة غير ذلك لا يراه فان
ذلك النور ما تجلى له حتى يجمع بنور بصره فينقر حجاب الظلمة فلولم يكن الامر كما ذكرناه لكان صاحب هذا
الكشف مثل صاحبه لا يدرك شيئاً أو يكون رفيقه مثله يدرك الاشياء فيكون اتماماً من أهل الكشف مثله أو يدركه
بنور العلم فان المكاشف يدركه بنور الخيال كما يدركه التأم ورفيقه الى جانبه مستيقظ لا يرى شيئاً كذلك صاحب
الكشف ولو سألت صاحب الكشف هل ترى ظلمة في حال كشفك لقال لا بل يقول أنارت البقعة حتى قلت ان
الشمس ما غابت فادركت المبصرات كما أدركها النهار وهذه المسئلة ما رأيت أحد انبه عليها الا ان كان وما وصل الى
فالكون كاهلاً في أصله مظلم فلا يرى الا بالانوارين فانه يحدث هذا الامر ونظيره الذي يؤيده ايجاد العالم فانه من حيث ذاته
عدم ولا يكتسب الوجود الا من كونه قابلاً وذلك لا مكانه واقتدار الحق المخصص المرجح وجوده على عدمه فلو زال
القبول من الممكن لكان كالحال لا يقبل الايجاد وقد اشترك المحال والممكن قبل الترجيح بالوجود في العدم كما أنه مع
قبوله لولم يكن اقتدار الحق ما وجد عين هذا المعدوم الذي هو الممكن فلم تظهر الاعيان المعدومة للوجود الا بكونها قابلة
وهو مثل نور البصر وكون الحق قادراً هو مثل نور الجسم الذي ظهرت الاعيان كما ظهرت المبصرات بالنورين فكما
ان الممكن لا يزال قابلاً والحق مقتدر او مرئياً فينم حفظ على الممكن ابقاء الوجود اذ له من ذاته العدم كذلك الباصر
لا يزال نور بصره في بصره والشمس متجلية في نورها فتحفظ الابصار المتعاقب بالمبصرات وهي من ذاتها أعني المبصرات
غير منورة بل هي مظلمة فاعقل ان كنت تعقل فهذا الامر أصل ضلال العقلاء وهم لا يشعرون لما يعقلوه وهو سر من
أسرار الله تعالى جهله أهل النظر ومن هذه المسئلة التي بين لك قدم الحق وحدوث الخلق اكن على غير الوجه الذي يعقله
أهل الكلام وعلى غير الوجه الذي تعقله الحكماء بالقلب لا بالحقيقة فان الحكماء على الحقيقة هم أهل الله الرسل
والانبياء والاولياء الا ان الحكماء بالقلب أقرب الى العلم من غيرهم حيث لم يعقلوا الله الا بالحواس وأهل الكلام من النظر
ليس كذلك فاقطاب أهل الليل من يكون الليل في حقهم كالنهار كشافا وشغلا قال تعالى وانكم لتفرون عليهم مصبحين
وبالليل أفلات تعقلون أي تعلمون منهم في الصباح ما تعلمون منهم في الليل اذ كان ايلاً عند غيرهم من ليس له مقام

الكشف بالليل كما صاحب النور قال ليل والصباح عند مسوا فهدا معنى قوله أفلا تعقلون فان ادعت لك نفسك
انك من أهل الليل فانظر هل لك قدم وكشف فيما ذكرت لك فهو المحك والمعيار ولكل ليل في ان قرآن أمور وعالم
لا يعرفها الا أهل الليل خاصة والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

باب الثاني والاربعون في معرفة الفتوة والفتيان ومنازلهم وطبقاتهم وأسرار أقطابهم

وفتيان صدق لا ملالة عندهم * لهم قدم في كل فضل ومكرمه
مقسمة أحوالهم في جانيهم * فهم بين توفير لقوم ومرحبه
وان جاء كفؤ آثروه ببرهم * ولا تلحق الفتيان في ذلك منده
لهم من خفايا العلم كل شعيرة * وما هو موصوم لديهم بسمه
كنجس قسي والذى كان قبله * ومن كان منهم من الله أعلمه
بذلك حازوا السبق في كل حلبة * فليس يجيبون السفيه بلفظه
بمينة خصوصاً تعالى مقامها * وایس لها ضد يسمى عشامه
فكنا يدي ربي بين كريمة * وان كريم القوم من كان أكرمه
اذا خلع المولى على أهله ترى * ملابسهم بين الملابس معلمه

اعلم ان للفتوة مقام القوة وما خلق الله من الطبيعة أقوى من الهواء وخلق الانسان أقوى من الهواء اذا كان مؤمناً
كذا ورد في الخبر النبوي عن الله تعالى مع الملائكة لما خلق الارض وجعلت عميد الحديث بكماله وفي آخره يارب فهل
خلقت شيئاً أشد من الريح قال نعم المؤمن يتصدق بيمينه ما تعرف بذلك شماله وقال تعالى ان الله هو الرزاق ذو القوة
المتين فمنعت الرزاق بالقوة لوجود الكفران بانعم من الرزوقين فهو يرزقهم مع كفرهم به ولا يمنع عنهم الرزق
والانعام والاحسان بكفرهم مع ان الكفر بالنعم سبب مانع يمنع النعمة فلا يرزق الكافر مع وجود الكفر منه لما رزقه
الامن له بالقوة فلهذا نعت بذي القوة المتين فان المتانة في القوة تضاعفها فداكت في سبحانه بالقوة حتى وصف نفسه به
المتين فيها اذا كانت القوة لها طبقات في التحكم من القوى فوصف نفسه بالمتانة وهذه صفة أهل الفتوة فان الفتوة ليس
فيها شيء من الضعف اذ هي حالة بين الطفولة والسهولة وهو عمر الانسان من زمان بلوغه الى تمام الاربعين من ولادته
يقول الله تعالى في هذا المقام الله الذي خلقكم من ضعف ثم جعل من بعد ضعف قوة وذلك حال الفتوة وفيها يسمى
فتى وما قرن معها شيئاً من الضعف ثم قال سبحانه وتعالى ثم جعل من بعد قوة ضعفاً وشيبة يعني ضعف السهولة الى آخر
العمر وشيبة يعني وقاراً أي سكوناً وضعفه عن الحركة فان الوقار من الوقور وهو الثقل فقرن مع هذا الضعف الثاني الشيبة
التي هي الوقار فان الطفل وان كان ضعيفاً فانه متحرك جداً واختلف في سر كنهه هل هي من الطبيعة أو من الروح روي
ان ابراهيم عليه السلام لما رأى الشيب قال يارب ما هذا قال الوقار قال اللهم زدني وقاراً فهذا حال الفتوة ومقامها وأصحابها
يسمون الفتيان وهم الذين حازوا مكارم الاخلاق أجمعها ولا يمكن لاحد أن يكون حاله مكارم الاخلاق ما لم يعلم المحال
التي يصرفها فيها ويظهر بها الفتيان أهل علم وافر وقداً فردنا لها باباً في داخل هذا الكتاب حين تكلمنا على المقامات
والاحوال فمن ادعى الفتوة وایس عنده علم بما ذكرناه فدعواه كاذبة وهو سر بع الفضيحة فلا ينبغي يسمى فتى
الامن علم مقادير الاكوان ومقدار الحضرة الاطية فيعامل كل موجود على قدره من المعاملة ويقدم من ينبغي أن
يقدم ويؤخر ما ينبغي أن يؤخر وتفاصيل هذا المقام وحكم الطائفة فيه استوفينا في رسالة الاخلاق التي كتبناها للفتخر
محمد بن عمر بن خطيب الري رحمه الله فانه ذكره في هذا الباب الاصل الذي ينبغي أن يقول عليه وذلك انه ليس في
وسع الانسان أن يسمع العالم بمكارم أخلاقه اذ كان العالم كله واقفاً مع غرضه وأرادته لا مع ما ينبغي فلما اختلفت
الاغراض والارادات وطالب كل صاحب غرض أو ارادة من الفتى أن يعامله بحسب غرضه وأرادته والاغراض متضادة
فيكون غرض زيد في عمره وأن يعادى خالداً ويكون غرض خالد في زيد أن يعادى عمر أو غرضه أن يواليه ويحببه

ويؤدّه فان تفتي مع عمر وعادى خالد او ذمه خالد وانى عليه زيد بالفتوة وكريم الخلق وان لم يعاد خالد او والاه وأحبه أنى
 عليه خالد وذمه زيد قلما رأينا ان الامر على هذا الحد وأنه لا يتم ولم يتم كنهه ولا عادته أن يقوم الانسان في هذه الدنيا
 أو حيث كان في مقدر مريض المتضادين انبغى للفتى أن يترك هوى نفسه ويرجع الى خالقه الذى هو مولاه وسيداه ويقول
 أنا عبد وينبغى للعبد أن يكون بحكم سيده ولا يحكم نفسه ولا يحكم عسير سيده بغير مرضيه ويقف عند حدوده ومراسمه
 ولا يمكن ممن جعل مع سيده شريكا في عبوديته فيكون مع سيده بحسب ما يحذله وينصرت فيا برسم له ولا يبالى وافق
 اغراض العالم أو خالفهم فان وافق ما وافق منها فذاك راجع الى سيده منفرج له توقيع من ديوان سيده على يدي رسول
 قام الدليل له والعلم بأنه خرج اليه من عند سيده وان ذلك التوقيع توقيع سيده فقام له اجالا وأخذ توقيع سيده ومع
 التوقيع مشافهة فشافه العبيد بما أمره السيد أن يشافههم به وذلك هو الشرع المقرر والتوقيع هو الكتاب المنزل
 المسمى قرآن الرسول هو جبريل عليه السلام وحاجب الباب الذى يصل اليه الرسول الملكى من عند الله بالتوقيع
 والمشافهة هو النبي المبشر محمد صلى الله عليه وسلم أو أى نبي كان من الانبياء في زمان بعثتهم فانهم العبيد من اسم سيدهم
 التى ضمنها توقيعهم والتى جاءت بها المشافهة فلم يكن لهم في نفوسهم ملك ولا تدبير فن وقف عند حدود سيده وامتنل
 من اسمه ولم يخالفه في شئ مما جاء به على حد ما رسم له من غير زيادة بقباس أو رأى ولا نقصان بتأويل فعامل جنسه
 من الناس بما أمر أن يعاملهم به من مؤمن وكافر وعاص ومنافق وماثم الا هؤلاء الاصناف الاربعة وكل صنف من
 هؤلاء على طبقات فاقوم من طائع وعاص وولى ونبي ورسول وملك وحيوان ونبات وبعيد والكافر منه مشرك
 وغير مشرك والمنافق منه ينقص في الظاهر عن درك الكافر فان المافق له لدرك الاسفل من البار والكافر له الالى
 والاسفل وأما العاصى فينقص في الظاهر عن درجة المؤمن المطيع بقدر معصيته فهذا الواقع عند من رسم سيده هو
 الفتى فكل انسان لابد أن يكون جليلا كبريته أو أصغر منه أو كافئ له أو ما فى السن وأما فى الرتبة أو فى ما فافق من
 وقر الكبر فى العلم أو فى السن والفتى من رحم الصغير فى العلم أو فى السن والفتى من أكر الملك كفى فى السن أو فى العلم ولست
 أعنى بقولى فى العلم الا المرتبة خاصة فالتبنا بالعلم لشرفه فان الملك قد يكون صغيرا فى السن صغيرا فى العلم ويكون شخص
 من رعيته كبير فى السن كبير فى العلم فان عرف الملك قدر ما رسم له الحق فى شرعه من توفير الكبير وشرف العلم
 عامله الملك بذلك وان لم يفعل فيكون الملك سبي الملكة فينبغى للفتى أن يعرف شرف المرتبة التى هى السلطنة وأنه نائب
 الله فى عبادته وخايفته فى بلاده فيعامل من أقامه الله فيها وان لم يجز الحق على يده بما ينبغى للمرتبة من السمع والطاعة
 فى المنشط والمكرم على حد ما رسم له سيده وما هو عليه أقام الله ذلك السلطان فيه من الاخلاق المحمودة أو المذمومة
 فى الجور والعدل فينبغى للفتى أن يوفى السلطان حقه الذى أوجب الله له عليه ولا يطلب منه حقه الذى جعل الله له قبل
 السلطان مما له أن يسأله فيه ان منعه منه فتوة عليه ورجة به وتعظيما لمزاته اذ كان له أن يطلب به يوم القيامة فالفتى من
 لا خصم له لانه فيما عليه يؤديه وقبالة يتركه فليس له خصم فافق من لا تصدر منه حركة عبثا جلة واحدة ومعنى هذا ان
 الله سمعه يقول وما خلقنا السماء والارض وما بينهما باطلا وهذه الحركة الصادرة من الفتى مما بينهما وكذلك حركة كل
 متحرك خالق الله بين السماء والارض فما هى عبث فان الخلق حكيم فالفتى من يتحرك أو يسكن لحكمة فى نفسه ومن
 كان هذا حاله فى حركته فلا تكون حركته عبثا لاني يده ولا فى رجله ولا شمه ولا أكاه ولا لسه ولا سمعه ولا بصره
 ولا باطنه فيعلم كل نفس فيه وما ينبغى له وما يحكم سيده فيه ومثل هذا لا يكون عبثا واذا كانت الحركة من غيره فلا
 ينظرها عبثا فان الله خلقها أى قدرها واذا قدرها ف تكون عبثا ولا باطلا فيكون حاضرا مع هذا عند وقوعها فى
 العالم فان فتح له العلم فى الحكمة فيها فبفتح على هو صاحب عناية وان لم يفتح له فى العلم بالحكمة فيها فبفتح حضوره
 فى نفسه انها حركة مقدرة منسوبة الى الله وان الله فيها سرائر الله فيؤديه هذا القدر من العلم الى الادب الالهى وهذا
 لا يكون الا للفتيان أصحاب القوة الحاكين على طبائع النفوس والعادات ولا يكون فى هذا المقام من هذه الطائفة الا
 الملامية فان الله قد ولاهم على نفوسهم وأيدهم بروح منه عليها فلم يصرف التام والكامة الماضية والحكم الغالب

فهم السلاطين في صور العبيد يعرفهم التلا الأعلى فليس أحد مما سوى الانس والجن الا يقول فضله الا بعض النقلين
فان الحسد يمنعهم من ذلك قطبقات الفتيان هو ان كثرنا من يعلم منهم علم الله في الحركات ومن لا يعلم علم الله في ذلك
على التعيين وان علم ان ثم امر ان يطالع الله عليه واما من انهم فهو الذي قال في أول الباب في قوله ثم جعل من بعد ضعف
قوة وينظر الى هذا الابدان من الحقائق الالهية لآية لاخرى وهي قوله ان الله هو الرزاق ذو القوة المتين فهم
يعاملون الخلق بالاحسان اليهم مع اساءتهم لهم كما عطاء الله الرزق للمرزوقين الكافرين بالله ونعمه فليهم القوة المظلمة على
نفوسهم حيث لم يعلمهم هو اهلهم ولا ما جنت النفس عليه من حب الثناء والشكر والاعتراف قال تعالى ما كما سمعنا
فتى بذكرهم يقال له ابراهيم فاطاق الله على السنتهم فتود ابراهيم بلسانهم لما كانت الفتوة به هذه المشابة لانه قام في الله
حق القيام ولما اهلهم على الكبير من الاصنام على نية طلب السلامة منهم فانه قال لهم فاسألوهم ان كانوا ينطقون
يريدون بيخهم ولما رجعوا الى انفسهم وهو قوله تعالى وذلك حجتنا آتيناها ابراهيم دلي قومه في كل حال وانما
سمى ذلك كذا بالاضافة الفعل في عالم الالفاظ الى كبيرهم والكبير الله على الحقيقة والله هو الفاعل المكسر للاصنام
بيد ابراهيم فانه يده التي يعطس بها كذا أخبر عن نفسه فكسر هذه الاصنام التي زعموا انها آطه لهم الا ترى المشركين
يقولون فيهم ما نعبدهم الا ليقربونا الى الله زلفى فاعترفوا ان ثم لها كبيرا اكبر من هؤلاء كما هو احسن الخالقين
وأرحم الراحمين فهذا الذي قاله ابراهيم عليه السلام صحيح في عقد ابراهيم عليه السلام وانما أخطأ المشركون حيث لم
يفهموا عن ابراهيم ما أراد بقوله بل فعله كبيرهم فكان قصد ابراهيم بكبيرهم الله تعالى واقامة الحجة عليهم وهو موجود
في الاعتقادين وكونهم آطه ذلك على زعمهم والوقف عليه حسن عندنا ثم وابتدأ ابراهيم بقوله هذا قولي فالتجبر
مخدوف يدل عليه مساق القصة فاسألوهم ان كانوا ينطقون فهم يخبرونكم ولونطق الاصنام في ذلك الوقت
لنسبت العمل الى الله الى ابراهيم فانه مقرر عند أهل الكشف من أهل طريقنا ان الجاد والنبات والحيوان
وقطرحهم الله على معرفته وتسبيحه بحمده فلا يرون فاعلا الا الله ومن كان هذا في فطرته كيف ينسب الفعل لغير الله
فكان ابراهيم على بيته من ربه في الاصنام انهم لو نطقوا لضافوا الفعل الى الله لانه ما قال لهم سألوهم الا في معرض الدلالة
سواء نطقوا أو سكتوا فان لم ينطقوا يقول لهم لم تعبدون ما لا يسع ولا يبصر ولا يغني عنكم من الله شيئا ولا عن
نفسه لو نطقوا وقالوا ان الله قطعنا قطعنا لا يمكن في الدلالة ان تقول الاصنام غير هذا فانها لو قالت الصنم الكبير فعمل
ذلك بذالك كذبت ويكون تقرير ان الله بكفرهم وردا على ابراهيم عليه السلام فان الكبير ما قطعهم جذاذ اولو لو افي
ابراهيم انه قطعنا الصنم قوا في الاضافة الى ابراهيم ولم تلزم الدلالة بنطقهم على وحدانية الله ببقاء الكبير في بطل كون
ابراهيم قصده الدلالة فلم تقع ولم يصدق وتلك حجتنا آتيناها ابراهيم على قومه فكانت له الدلالة في نطقهم لو نطقوا
كما قررنا في عدم نطقهم ولم ينطقوا ومثل هذا ينبغي ان يكون قصد الانبياء عليهم السلام فهم العلماء صلوات الله عليهم
ولما رجعوا الى انفسهم فقالوا انكم اثم الظالمون ثم نسكسوا على رؤسهم لقد علمت ما هؤلاء ينطقون فقل الله مثل
هؤلاء اتعبدون ما تسمعون فكان من فتوته ان باع نفسه في حق أحدية خالقه لاني حتى خالقه لان الشريك
ما ينبغي وجود الخلق وانما يتوجه على نفي الاحدية فلا يقوم في هذا المقام الا من له القطعية في الفتوة بحيث يدور عليه
مقامها ومن الفتوة قوله تعالى واذ قال موسى لفتهاه فاطاق عليه باللسان العبراني معنى يعبر عنه في اللسان العربي بالفتى
وكان في خدمة موسى عليه السلام وكان موسى في ذلك الوقت حاجب الباب فانه اشارع في تلك الاثمة ورسوله اول كل
أمة باب خاص الهى شارعهم هو حاجب ذلك الباب الذي يدخلون منه على الله تعالى ومحمد صلى الله عليه وسلم هو حاجب
الحجاب لعدم رسالته دون سائر الانبياء عليهم السلام فهم حجبته صلى الله عليه وسلم من آدم عليه السلام الى آخوني
ورسول وانما قلنا انهم حجبته بقوله صلى الله عليه وسلم آدم فمن دونه تحت لوائهم فهم نوابه في عالم الخلق وروح مجرد
عارف بذلك قبل نشأته قبل له تى كنت نبيا فقال كنت نبيا وادم بين الماء والطين أى لم يوجد آدم بعد الى ان
وصل زمان ظهور جسده المظهر صلى الله عليه وسلم فلم يبق حكم لنائب من نوابه من سائر الحجاب الالهيين وهم الرسل

والانبياء عليهم السلام الاعنت وجوههم لقيومية مقامه اذ كان حاجب الحجاب فقررت من شررتهم ماشاءه باذن سيده
ومرسله ورفع من شرعتهم رأى برفعه ونسخه فرمى قال من لا علم له بهذا الامر ان موسى عليه السلام كان مستقلا
مثل محمد بشره فقل رسول الله صلى الله عليه وسلم لو كان موسى حيا ما وسعه الا ان يتبعني وصدق صلى الله عليه وسلم
فالفتى ابداني منزل التسخير كما قال عليه السلام خادم القوم سيدهم فمن كانت خدمته سيادته كان عبدا محضنا خلا
وتفضل الفتيان بعضهم على بعض بحسب المتفتي عليه من انزلة عند الله بوجه ومن الضعف بوجه فاعلاهم من تفتي
على الاضعف من ذلك الوجه واعلاهم ايضا من تفتي على الاعلى عند الله من ذلك الوجه الاخر فالمتفتي على الاضعف
كصاحب السفرة وهو الشخص الذي امره شيخه ان يقرب السفرة الى الاضياف فابطأ عليهم من اجل الخل الذي
كان فيه فلم يرم من الفتوة ان ينفض الخل من السفرة فان من الفتوة ان يصرفه في الحيوان فوقف الى ان خرجت الخل
من السفرة من دانهما من غير ان يكون هذا الشخص في اخراج الخل يعمل فهرى فان الفتيان لم يفتوة وليس لهم
القهر الاعلى نفوسهم خاصة ومن لا قوله لا فتوة له كما انه من لا قدره لا حلم له فتعاله الشيخ لقد دقت فيه مراعاة
الاضعف لسكنه ما تفتي مع الاضياف حيث ابطأ عن المبادرة الى كرامتهم فلهذا ربطنا في اول الباب انه لا يتمكن لاحد
ارسال المكارم في العموم لاختلاف اغراض فينظر الفتى في حق الشخصين المختلفين الاغراض اللذين اذا ارضى
الواحد منهما اسخط الآخر وصورة نظره في حق الشخصين ايمهما اقرب الى حكم الوقت والحال في الشرع فالذي هو
اقرب الى حكم الوقت والحال في الشرع صرف الفتوة معه فان اتسع الوقت الى ان يتفتي مع الآخر بوجه يرضى الله فعمل
ايضا وان لم يتسع فقد رفي المقام حقه وكان من الفتيان بلا شك وان كان في رتبة الفعل بالهمة والفعل بالحس فعل الفتوة
مع الواحد حسا ومع الآخر بالهمة دخل رجل على شيخنا أبي العباس العربي واباعنده فتفتوا في احوال معروف
فقال الرجل يا سيدي ما لاقربون اولي بالمعروف فقال الشيخ من غير توقف الى الله واخبرني ابو عبد الله محمد بن القاسم
ابن عبد الكريم التميمي القاسمي قال مخبرا عن أبي عبد الله الدقاق كان بمدينة فاس وتذاكروا الفعل بالهمة فتعال ابو
عبد الله الدقاق فزت بواحدة مالي فيها شريك ما اغتبت احدا قط ولا اغتبت احدا يحضر في قط فهذا من الفعل
بالهمة حيث تفتي على من عاده ان يغتاب فيك تسبب الاوزار ان لا يقدر على الغيبة في مجلسه بحضوره من غير ان يكون
من الشيخ نهى له عن ذلك وتفتي ايضا على الذي يذكر بما يكره بحضوره بأنه لا يذكر في فيه بما يكره وكان سيده
وقته في هذا الباب خرج مناقبه شيخنا ابو عبد الله بن عبد الكريم المدكور في كتاب المستفاد في ذكر
الصالحين والعباد بمدينة فاس وما يليها من البلاد فقد علمت على الحقيقة ان الفتى من بذل وسعه واستطاعته في معاملة
الحق على الوجه الذي يرضى الحق والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

باب الثالث والاربعون في معرفة جماعة من أقطاب الورعين وعامة ذلك المقام

أنا ختم الولاية دون شمسك * لورث الهاشمي مع المسيح
كما أني أبو بكر عتيق * أجاهد كل ذي جسم وروح
بأرماع منقفة طسوال * وترجمة بقرآن فصيح
أشد على كتيبة كل عقل * تنازعني على الوحي الصريح
لي الورع الذي بسمواعسلاء * على الاحوال بالنبا الصحيح
وساعدني عليه رجال صدق * من الورعين من أهل الفتوح
يوالون الوجه وبكل ندب * ويستنون سلطنة المبيح

الكلام على الورع وأهله وتركه يردني داخل الكتاب في ذكر المقامات والاحوال منه ان شاء الله تعالى والذي يتعاق
بهذا الباب الكلام على معرفة طائفة من أقطابه وعموم مقامه فاعلم ان أبا عبد الله الحارث بن أسد المحاسبي كان من عامة
هذا المقام وأبازيد البسطامي وشيخنا أبيه في زماننا كانا من خاصته فاعلى أقطاب الورعين اجتباب الاشتراك في

اطلاق اللفظ اذ كان الورع اجتناب المحرمات وكل ما فيه شبهة من جانب المحرم فيجتنب لذلك الشبه وهو انه برعنه
بالشبهات أي الشيء الذي له شبه بما جاء النص الصريح بتحريمه من كتاب أو سنة أو إجماع بالحال الذي يوجب له هذا
الاسم مثل أكل لحم الخنزير ان ليس له حال الاضطرار فهو عليه حرام فلا نقول بالحال الذي يوجب له هذا الاسم كما
أن المضطر ليس بمخاطب بالتحريم فأكل لحم الخنزير في حق من حاله الاضطرار هو له حلال بلا خلاف ولما كان
التحريم معناه المنع من الالتباس به ورواوا ان لذلك أحوالاً وأنه ما تم في الوضع شيء محرم لعينه فلا يفيد الشارع
بالأحوال وقد انسحب عليه التحريم للحال فما هو محرم لعينه أولى بالاجتناب فلا بد من اجتنابه باطناً علماً
وقد يحل هذا المحرم لعينه في ظاهر الحال ما يلزمه وهذا هو التحريم الذي لا يحل أقدام من حيث معناه ولا يصح أن تحيى
آية شرعية تحل وهو الاتصاف بأوصاف الحق تعالى التي بها يكون الها فواجب شرعاً وعقلاً اجتناب هذه الأسماء الإلهية
معنى وان أطلقت لفظاً في معنى أن لا تعلق لفظاً على أحد الأسماء فيكون الذي يطلقها نالياً كما كما قال تعالى لقد
جاءكم رسول من أنفسكم عزيز عليه ما عنتم حريص عليكم بالمؤمنين رؤوف رحيم فسماء عزيزاً وفارحاً فسميه
بتسمية الله أياماً وقد انه صلى الله عليه وسلم في نفسه مع ربه عبد ذليل خاشع أو أمانيب فاطلاق الألفاظ التي تطلق على
الحق من الوجه الصحيح الذي يليق بالجناب الإلهي لا ينبغي أن تطلق على أحد من خلق الله الا حيث أطلقها الحق لا غير
وان أباح ذلك فالورع ما هو مع المباح ولا سيما في هذه المسألة خاصة فلا يطنقها مع كون ذلك قد أصبح له فإذا أطلقها على
من أطلقها عليه الحق أو الرسول صلى الله عليه وسلم فيكون هذا المطلق نالياً ومترجماً فلا عن رسول الله صلى الله
عليه وسلم في ذلك الاطلاق ثم من الورع عند هؤلاء الرجال أن ينزلوا الى ما اختصت به الانبياء والرسول من الاطلاق
فيتصور عوا أن يطلقوا عليهم أو على أحد من ليس بنبي ولا رسول اللفظ الذي اختصوا به فيطلقون على الرسل الذين
ليسوا برسل الله لفظ الورثة والمترجين فيقولون وصل من السلاطين الفلاني الى السلطان الفلاني ترجان يقول كذا
وكذا فلم يطلقوا على المرسل ولا على المرسل اليه اسم الملك وعوا أدباً مع الله وأطلقوا عليه اسم السلطان فان الملك من
أسماء الله فاجتنبوا هذا اللفظ أدباً وحزماً وورعاً وقولوا السلطان اذ كان هذا اللفظ لم يرد في أسماء الله وأطلقوا على
الرسول الذي جاء من عنده اسم المترجان ولم يطلقوا عليه اسم الرسول لانه قد أطلق على رسول الله صلى الله عليه وسلم
بمعنائه من خصائص النبوة والرسالة الإلهية أدباً مع رسل الله عليهم السلام وان كان هذا اللفظ قد أصبح لهم ولم ينهوا
عنه واسكن لم يوجب عليهم فكان لازم الادب أولى مع من عرفنا الله انه أعظم من ان نزل عنه وهذا لا يعرفه الا الأدباء
الورعون ثم ان هؤلاء مرتبة أخرى في الورع وهي اسمهم رضي الله عنهم يجتنبون كل أمر تقع فيه المزاينة الا كوان
ويطلبون طريقاً لا يشاركون فيها من ليس من جنسهم ولا من مقامهم فلا يزالون أحد في شيء مما يتحققون به في
نفوسهم ويتصفون به ويحبون من الله أن يدعو به في الدنيا والآخرة وهو ما يكونون عليه من الاخلاق الإلهية
ويكونون مع تحققهم بمعانيها وظهور أحكامها على ظواهرهم من الرحمة بعباد الله والتلطيف بهم والاحسان اليهم
والتوكل على الله والقيام بحمدود الله ويظهر دن في العالم ان جميع ما يرى عليهم ان ذلك فعل الله لا فعلهم وبالله
لا يبدونهم وان المثنى شائيه بذلك الفعل انما ينبغي أن يتعلق ذلك الثناء بفعله وقاعله هو الله جل جلاله لان من فيبرؤن
من أفعالهم الحسنة غاية النبري ومن الاوصاف المستحسنة كذلك وكل وصف مذموم شرعاً وعرفاً يفضي فونه الى
أنفسهم أدباً مع الله تعالى وورعاً شافياً كما قال الخضر في العيب فأردت وفي الخير فأراد بك وكما قال الخليل عليه السلام
واذا مرضت ولم يقل أمرضني وكما قال تعالى في معرض التعليم انما وما أصابك من سيئة فمن نفسك هذا وان كان الحق
في هذا الخبر يحكي قولهم ولكن فيه تنبيه في التعليم وكما قال عليه السلام في دعائه وهو عما يؤيد ما ذهب اليه في التنبيه
في هذه الآية فقال والخبر كله بيدك فأكد بكل وهي كلمة تقتضي الاحاطة في اللسان وقال والشر ليس اليك وان
كان لم يؤكده واكتفى بالاثم واللام ونفي اضافته الشر أدباً مع الله وحقيقة وهذه المسئلة من أغصن المسائل الإلهية عند
أهل الله خاصة وأما أهل النظر فقد اعتدت كل طائفة منهم على اقتضائه دليلها في زعمها وهو هؤلاء الرجال الغالب عليهم

فهم مقاصد الشرع فخر وامنه على مقصده وذلك من ركة لورع والاحترام الذي احترموا به الجنب الالهى حقيقة
لا يجوز افتح الله لهم بأديهم عين القم في كتبه وفيما جاءت به رساله مما لا تستقل العقول بأدراكه وما تستقل لكن أخذوه
عن الله لا عن نظرهم ففهموا من ذلك كله بهذه العناية ما لم يفهم من لم يتصف بهذه الصفة ولم يكن له هذا المقام ولما
كان هذا حال الورع عين سلكوا في أمورهم وحركاتهم مسائل العامة فلم يظهر عليهم ما يتميزون به عنهم واستتروا بالاسباب
الموضوعة في العالم التي لا يقع الثناء بها على من تلبس بها فلم ينطق في شلى هؤلاء الرجال في العمود اسم صلاح يخرجهم عن
صلاح العامة ولا توكل ولا زهد ولا ورع ولا نبي مما يقع عليه اسم ثناء خاص يخرجون به عن العامة ويشار إليهم
فيه مع انهم أهل ورع وتوكل وزهد وخلق حسن وقناعة وسخاء وإيثار فأمثال هذا كله اجتنب رجال الله
من هؤلاء الطبقة فسموا ورعين في اصطلاح أهل الله لان الورع الاجتناب وتبذير ما أحسن قول من أوتي جوامع
الكلم على الله عليه وسلم كيف قال في هذا المقام يعلم رجاله كيف يكونون فيه دع ما يري بك الى ما لا يري بك وقال استفت
قلبك وان أفتاك المفتون فأحاطهم على قلوبهم لماسلم ما فيها من سر الله الخاوية عليه في تحصيل هذا المقام في القلوب
عصمة الهية لا يشعر بها إلا أهل المراقبة وفيه ستر لهم فان هؤلاء الرجال لو سألو أو عرف منهم البحث والتفتيش في مثل
هذا عند الناس وعند العلماء الذين سئلوا في ذلك بالضرورة كن يشار إليهم ويعتقدهم الدين الخالص كغير
الخافي وغيره وهو من قطاب هذا المقام عرف به وسلم له حكى ان أخت بشر الخافي سألت أحد أئمة الدين في الغزل
الذي نغزله في ضوء مشاعل الظاهرية اذا مر وابلها يسلا وهي على مسطحها ان عرفت بهذا السؤال انها من أهل
الورع ولو علمت على حديث استفت قلبك اعلمت انها ما سألت حتى رابها فكانت تدع ذلك الغزل أو لا تغزل به ذلك
وتترك الغزل فافتاها الامام المسؤول وهو أحمد بن حنبل وأثنى عليها بذلك حتى نقل اليها وسط في السكت فاعطتها صلى
الله عليه وسلم الايزان في قلوبنا ليكون مقامنا مستورا عن الاغيار خالصا لله خالصا لا يعلمه الا الله ثم صاحبه وهو قوله ألا
لله الدين الخالص فكل دين وقع فيه ضرب من الاشتراك المحمود والمذموم فها هو بالدين الخالص الذي لله ان كان
الذي وقع به الاشتراك محمودا كمشكلة أخت بشر الخافي وان وقع الاشتراك بالمذموم فليس بدين أصلا فانه ليس ثم دين
الهى يتعلق به لسان ذم فلما رأى رجال هذا المقام مراعاة النبي صلى الله عليه وسلم ما يحصل في قاب العبد مما قاله وما أحال
به لانسان على نفسه باجتنابه طلبا لتستر تعموا في تحصيل ذلك وسلكوا عليه وعلموا ان النجاة المطلوبة من الشارع
لنا انما هي في ستر المقام فاعطاهم العمل على هذا والتحقيق به الحقيقة الالهية التي استندوا اليها في ذلك وهو اجتنابه
التجلى منه سبحانه لعموم عبادته في الدنيا فاقتدوا برؤسهم في احتجابه عن خلقه فلم هؤلاء الرجال ان هذه الدار دار ستر
وان الله ما كفى في التعريف بالدين حتى نعتهم بالخلاص فطلبوا طرقتا لا يشوبهم فيها شئ من الاشتراك حتى يعاملوا
الموطن بما يستحقه أديا وحكمة وشرعا واقتداء فاستتر واحد الخافي بجن الورع الذي لا يشعر به وهو ظاهر الدين
والعلم المعهود فانهم لو سلكوا شير اليهود في الظاهر في العموم من الدين لتمييزا وجاء الامر على خلاف ما قد دونه فكانت
أسماءهم أسماء العامة فهو هؤلاء الرجال يحمدهم الله ويحمدهم الاسماء الالهية القدسية ويحمدهم الملائكة ويحمدهم
الانبياء والرسل ويحمدهم الحيوان والنبات والجماد وكل شئ يسبح بحمد الله وأما الثقلان فيجعلونهم الأهل
التعريف الالهى فانهم يحمدهم ولا يظهر عنهم وأما غير أهل التعريف الالهى من النقاين فهم فيهم مثل ما هم في حق
العامة بذكروهم بحسب أغراضهم فيهم لا غير فلهم المقام المجهول في العامة أتماء الله عليهم فله عملهم استغلاصهم لله
نخلصوا له دينه فأنى عليهم حيث لم يملكهم كون ولا حكم على عبوديتهم رب غير الله وأتماء الاسماء الالهية عليهم
فكونهم تلقوا وعلموا وتأثيرها وما أثرها في كون من الا كون في ذلك الامر الذي هو لذلك الاسم الالهى
فيكون حجابا على ذلك الاسم فلم يفعلاوا ذلك وأضافوا الأثر الصادر على أيديهم للاسم الالهى الذي هو صاحب الأثر
على الحقيقة جدتهم الاسماء الالهية باجتماعها وأتماء الملائكة فلانهم ما زاحوهم فيما نسبوه الى أنفسهم بالنسب لا بافعال
في قولهم نحن نسبح بحمدك وتقدس لك فقال هؤلاء الرجال لا حول ولا قوة الا بك فلم يدعوا في شئ مما هم عليه من

تعظيم الله ونسبوا ذلك الى الله فانت عليهم الملائكة فانها مع هذه الحال لم تخرج الملائكة ونادت معها حيث لم تعرض
 للطعن عليهم ايماء صدر منها في حق ايها آدم عليه السلام واعتذرت عن الملائكة لا يشارهم جناب الحق واصابتهم العلم فانه
 وقع ما قالوه في نبي آدم لا شك من الفساد وسفك الدماء ولهذا سر معلوم وأما ثناء الانبياء والرسل عليهم السلام فلا يكونهم
 ساء والهم ما ادعوه انه لهم من النبوة والرسالة وآمنوا بهم وما توقفوا مع كونهم على احوالهم من اجزاء النبوة قد اتصفوا
 بها ولكن مع هذا لم يسموا بانبياء ولا برسل وأخاوصا في اتباع آثارهم قدما بقدم كما روى عن الامام أحمد بن حنبل
 المتبع المقتدى سيد وقته في تركه كل لبطيخ لانه ما ثبت عنده كيف كان بأكثر رسول الله صلى الله عليه وسلم فدل
 ذلك على قوة تبعاعه كفيات احوال الرسول صلى الله عليه وسلم في حركاته وسكناته وجميع أفعاله وأحواله وانما عرف
 هذا منه لانه كان في مقام الوراثة في التبليغ والارشاد بالقول والعمل والحال لان ذلك أمكن في نفس السامع فهو
 وانما له حفاظ الشريعة على هذه الامة وأما ثناء الحيوان والنبات والجماد عليهم فان هؤلاء الاصناف عرفوا الحركات
 التي تسمى عيشا من التي لا تسمى عيشا فكل من تحرك فيهم بحركة تكون عيشا عند المتحرك بها لا عند المتحرك يعلم
 الناظر منهم المشاهدة تلك الحركة العينية انه صاحب غفلة عن الله ورأت هذه الطائفة انها لا تتحرك في حيوان ولا نبات
 ولا جماد بحركة تكون عيشا ويلحق بهذا الباب صيد الملوكة ومن لا حاجة له بذلك الا لفرجة واللهو والامع فاني من
 ذكرناه من هؤلاء الاصناف على هذه الطائفة فانه يقول وان من شيء الا يسبح بحمده واسكن لا تفقهون تسبيحهم انه
 كان حليما بانهما السك حيث لم يؤخذكم سر يعاينهم من ذلك غفورا حيث ستر عنكم تسبيح هؤلاء فلم تفقهوه وقال
 تعالى في حال من مات من مات عيشا عند الله فما بكت عليهم السماء والارض فوصف السماء والارض بالبكاء على أهل الله ولا
 يشك مؤمن في كل شيء انه مسبح وكل مسبح حي عبقلا وورداً والعصفور يأتي يوم القيامة فيقول يا رب سل هذا لم يني
 عيشا وكذلك من يقطع شجرة لغير منفعة أو ينقل حجرا لغير فائدة تعود على أحد من خلق الله فلما أعطى الله هذه
 المعارف هؤلاء الاصناف لذلك وصفها بالثناء على هؤلاء الرجال وعرفت ذلك منهم كشفا حسيما مثل ما كان للصحابه
 سماع تسبيح الحصى وتسبيح الطعام لانهم ليس بينهم وبين الحركة العينية دخول بل يحتجبون ذلك جملة واحدة ولما
 جهلوا كثيرا ثنائهم هذه العلوم لذلك لا يعرفون مراتب هؤلاء الرجال فلا يدحونهم ولا يتعززون اليهم ولهذا أخبر
 تعالى ان كل شيء في لعالم يسجد لله تعالى من غير تبعض الا للناس فقال ألم تر أن الله يسجد له من في السموات ومن في
 الارض والشمس والقمر والنجوء والجبال والشجر والدواب ولم يبعض وكثير من الناس فبعض فان فهمت
 ما ذكرنا لك من صفة أصحاب هذا المقام وسلك طريقهم كنت من المفلحين الفائزين والله يقول الحق وهو يهدي
 السبيل انتهى الجزء الثالث والعشرون

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(الباب الرابع والاربعون في البهاليل وأثمتهم في البهالة)

إذا كنت في طاعة راغبا * فلا تكسها حيلة الآجل
 وكن كالبهاليل في حاطم * مع الوقت يجرون كالعاقل
 وحاصل من السبيل الحاصل * ولا تصبرن الى قابل *
 فحوصلة الرزق قد هيئت * ليحصل ما ليس بالحاصل
 ولا تبككين على فائت * يفتك الذي هو في العاجل
 وسوف فلا تلتفت حكمها * ولا السين وارحل مع الراحل
 عيناك اذا كنت ذا عزيمة * ومت حصلت على طائل
 وقيل للذي لم يزل وانيا * تخبطت في شرك الخابل

وما ظفرت كفكم بالذي * تريد فياخيبة السائل
فـ لو كان فعلك في أمره * كـ فعل الفتى الحذر الواجل
لـ يزت بيني وبين الذي * يجلي لك الحق كالباطل

يقول الله تعالى وترى الناس سكارى وما هم بسكارى وذلك ان الله قوما كانت عقولهم محجوبة بما كانوا عليه من الاعمال التي كافة الحق تعالى في كتابه وعلى لسان رسوله صلى الله عليه وسلم التصرف فيها شرعا وشرعها لهم ولم يكن لهم علم بان الله تعالى الحق بخافة ان خلاجه في سره وأطاعه في أمره وهيا قلبه انوره من حيث لا يشعر ففجأ الحق على غفلة منه بذلك وعدم علم واستعداد طائل أمر قد ذهب بعقله في الذاهبين وأبقى تعالى ذلك الأمر الذي بخافه مشهود له فهم فيه ومضى معه في عالم شهادته بروحه الحيواني يأكل ويشرب ويتصرف في ضروراته الحيوانية تصرف الحيوان المظفور على العلم بمنافعه المحسوسة ومضارته من غير تدبير ولا روية ولا فكر ينطق بالحكمة ولا علم له بها ولا يقصد نفعك بها التمتع وتذكري ان الامور ليست بيدك وانك عبد مصرف بتصرف حكيم وسقط التكليف عن هؤلاء اذ ليس لهم عقول يقبلون بها ولا يفقهون بها تراهم ينظرون اليك وهم لا يبصرون خسر العفو أي القليل مما يجري الله على استهم من الحكم والمواعظ وهؤلاء هم الذين يسمون عقلاء المجانين يريدون بذلك ان جنونهم ما كان سببه فساد مزاج عن أمر كوني من غذاء أو جوع أو غير ذلك وانما كان عن نجل الهى تلقوا بهم وبخافة من خافت الحق خائفهم فذهب بعقولهم فعقولهم محبوسة عند معصية بشهودة عاكفة في حضرة مشرقة في جلاله فهم اصحاب عقول بلا عقول وعرفوا في الظاهر بالمجانين أي المستورين عن تدبير عقولهم فلهذا سميوا عقلاء المجانين قيل لاني السعود بن السبيل البغدادي عاقل زمانه تقول في عقلاء المجانين من أهل الله فقال رضى الله عنه هو ملاح والعقلاء منهم أملي قيل له فيماذا تعرف مجانين الحق من غيرهم فذل مجانين الحق تظهر عايتهم آثار القدرة والعقلاء يشهد الحق بشهودهم أخبرني بذلك عنه صاحب أبو البدر النخاشكي رحمه الله وكان ثقة ضابطا عارفا بما ينقل لا يجعل فاه مكانا وأوفى قال الشيخ من شاهد ما شاهد دوا وأبقى عليه عقله فذلك أحسن وأمكن فانه قد أقيم وأعطى من القوة قريبا ما أعطيت الرسل وان تغير وافي وقت الفجآت فقد علمنا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما جاءه الوحي جئت منه رعبا فأتى خديجة ترجف بوادره فقال زملوني زملوني وذلك من تجلى ملك فكيف به بتجلى ملك فلما تجلى ربه لاجبل جعله دكا وخر موسى صعقا وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا جاءه الوحي ونزل الروح الامين به على قلبه أخذ عن حسه وسبحي ورغا كأي رغو البعير حتى يشغل عنه وقد وعى ما جاءه به فيلقيه على الخاضرين ويبلغه السامعين فواجده صلى الله عليه وسلم من تجليات ربه على قلبه أعظم مساواة من نزول ملك ووارد في الوقت الذي لم يكن يسعه فيه غير ربه والكن كان منتظرا مستعدا لذلك الطول ومع هذا يؤخذ عن نفسه فاولا انه رسول مطلوب بتلخيص الرسالة وسياسة الامة لذهب الله بعقول الرسل اعظم ما يشاهدونه فكأنهم الله القوى المتين من القوة بحيث يمكنهم من قبول ما يرد عليهم من الحق ويوصلونه الى الناس ويعملون به فاعلم ان الناس في هذا النقام على احدى ثلاث مراتب منهم من يكون وارده أعظم من القوة التي يكون في نفسه عليها فيحكم الوارد عليه فيغلب عليه الحال فيكون بحكمه يصرفه الحال ولا يدبر له في نفسه ما دام في ذلك الحال فان استمر عليه الى آخر عمره فذلك المسمى في هذه الطريقة بالجنون كأي عقول المغربى ومنهم من يملك عقله هناك ويبقى عليه عقل حيوانيته فيأكل ويشرب ويتصرف من غير تدبير ولا روية فهو لاء يسمون عقلاء المجانين لتساؤلهم العيش الطبيعي كسائر الحيوانات وأما مثل أي عقول فجنون مأخوذ عنه بالكية ولهذا ما كل وما شرب من حين أخذ الى ان مات وذلك في مدة أربع سنين بمكة فهو مجنون أي مستور مطلق عن عالم حسه ومنهم من لا يدوم له حكم ذلك الوارد فيزول عنه الحال فيرجع الى الناس بعقله فيدبر أمره ويعقل ما يقول ويقال له ويتصرف عن تدبير روية مثل كل انسان وذلك هو النبي واصحاب الاحوال من الاولياء ومنهم من يكون وارده وتجليه مساويا لقوته فلا يرى عليه أثر من ذلك حاكم لكان بشعر عند ما يبصر ان ثم أمرا ما طرأ عليه

شعور اخفيا فانه لا يتطهر الى ذلك الوارد حتى يأخذ عنه ما جاء به من عند الحق فخاله كحال جليستك الذي يكون معك في حديث فيأني شخص آخر في أمر من عند الملك اليه فيترك الحديث معك ويصني الى ما يقول له ذلك الشخص فاذا وصل اليه ما عنده رجع اليك فاداك فاولم تبصره عينك ورايته يصني الى أمر شعرت ان ثم أمرا شغله عنك في ذلك كرجل يحادثك فاخذته فكرة في أمر فصرف حسه اليه في خياله فمدت عينه ونظره وأنت تحسده فتفطر اليه غير قابل حديثك فتشعر ان باطنه متفكر في أمر آخر خلاف ما أنت عليه ومنهم من تكون قوته أقوى من الوارد فاذا أتاه الوارد وهو معك في حديث لم يشعر به وهو يأخذ من الوارد ما يلقي اليه ويأخذ عنك ما تحسده به أو يحدثك به وما ثم أمر رابع في واردات الحق على قلوب أهل هذه الطريقة وهي مسئلة غلط فيها بعض أهل الطريق في الفرق بين النبي والولي فقالوا الانبياء يصرفون الاحوال والاويلاء تصرفهم الاحوال فالانبياء اعمال السكون احوالهم والاويلاء عملهم احوالهم والاصرار انما هو كما فصلناه لك وقد بينا لك لما ذكرنا الرسول ويحفظ عليه عقله مع كونه يؤخذ ولا بد عن حسه في وقت وارد الحق على قلبه بالوحى المنزل فافهم ذلك وتحققه وقد لقينا جماعة منهم وعاشرناهم واقتبسنا من فوائدهم ولقد كنت واقفا على واحد منهم والناس قد اجتمعوا عليه وهو ينظر اليهم وهو يقول لهم أطيعوا الله يا مساكين فانكم من طين خلقتهم وأخاف عليكم أن تطبخ النار هذه الاواني فتزدها خارا فهل رأيتم قط آنية من طين تكون خارا من غير أن تطبخها نار يا مساكين لا يعزركم ابليس بكونه يدخل النار معكم وتقولون الله يقول لأملأن جهنم منك وعن تبعك منهم أجعين ابليس خافه الله من نار فهو يرجع الى أصله وأنت من طين تتحكم النار في مفاصلكم يا مساكين انظر الى اشارة الحق في خطابه لابليس بقوله لأملأن جهنم منك وهنا قلب ولا تقر ما بعدها فقال له جهنم منك وهو قوله خلق الجن من نار فن دخل بيته وجاء الى داره واجتمع بأهله ما هو مثل الغريب الوارد على حبه فهو يرجع الى ما به افتخر قال أنا خير مني خلقتني من نار فسرور رجوعه الى أصله وأنت يا مناحيس تتفخر بالنار طينة كم فلا تسمعوهم ابليس ولا تطيعوا واهربوا الى محل النور تسعدوا يا مساكين أين أتم عمى ما تبصرون الذي أبصره أنا تقولون سقف هذه المسجدة ما يحسك الالهة الاسطوانات أتم تبصرونها اسطوانات من رخام وأنا أبصرها رجالا يزكرون الله ويمجدونه بالرجال تقوم السموات فكيف هذا المسجد ما أدري اما أنا هو الاعمي لا أبصر الاسطوانات بحجارة واما أنت هم الاعمي لا تبصرون هذه الاسطوانات رجالا والله يا اخوتي ما أدري لا والله أتم هم الاعمي ثم استشهدني دون الجماعة فقال يا شاب أنت أقول الحق قلت بلى ثم جلست الى جانبه فجعل يضعك وقال يا ناس الاستاء المنة تصفر بعضها البعض وهذا الشاب منقن مثلي هذه المناسبة جعلته يجلس الى جانبي ويصدقني أتم الساعة تحسبونه عافلا وأنا محزون هو أجن مني بكثير وانما أتم كما أعجزكم الله عن رؤية هذه الاسطوانات رجالا أعجزكم أيضا عن جنون هذا الشاب ثم أخذ بيدي وقال قم امش بنا عن هؤلاء فخرجت معه فلما فارق الناس ترك بيدي من يده وانصرف عني وهو من أكرم من لقيته من العقويين كنت اذا سألته ما الذي ذهب بعقلك يقول لي أنت هو المجنون حقوا لو كان لي عقل كنت تقول لي ما الذي ذهب بعقلك أين عقلي حتى يخاطبك قد أخذته معه ما أدري ما يفعل به وتركني هنا في جملة الدواب أكل وأشرب وهو يدبرني قلت له فمن ركبك اذا كنت دابة قال أنا دابة وحشية لا أركب ففهمت انه يريد خروجه عن عالم الانس وانه في مفاز المعرفة فلا حكم للانسان عليه وكذلك كان محفوظا من أذى الصبيان وغيرهم كثير السكوت مبهوتا ثم الاعتبار يلزم المسجد ويصلي في أوقات فربما كنت أسأله عند ما أراه يصلي أقول له أراك تصلي يقول لي لا والله انما أراه يقيني ويقعدني ما أدري ما يدبرني أقول له فهل تنوي في صلاتك هذه أداء ما افترض الله عليك فيقول لي أي شيء تكون النية أقول له اتقصد بهذه الاعمال القربة اليه فيضعك ويقول أنا أقول له أراه يقيني ويقعدني فكيف أنوي القربة الي من هو معي وأنا أشهد ولا يغيب عني هذا كلام المجانين ما عندهم عقول ثم تعلم ان هؤلاء البهاليين كبريول وسعدون من المتقدمين وأبي ذهب الفاضل وأمثالهم منهم المسرور ومنهم المحزون وهم في ذلك بحسب الوارد الاول الذي ذهب بعقولهم فان كان وارد قهر قبضهم كعبه قوب

الكوراني كان بالجسر الأبيض رأيته وكان على هذا القدم وكذلك مسعود الخبشي رأيته بدمشق عتري جابن القبط
والبسط الغالب عليه البهت وان كان وارد لطيف بسطهم رأيته من هذا الصنف جماعة كابي الخباج الغليري وأبي
الحسن علي السلاوي والناس لا يعرفون ما ذهب به قلوبهم شغلهم ما تجلي لهم عن تدبير نفوسهم فسخر الله لهم الخلق
فهم مشتغلون بمصالحهم عن طيب نفس فأشبهى ما إلى الناس أن يأكل واحد من هؤلاء عنده أو يقبل منه ثوبا
تسخر الله لهم بين الراحتين حيث يأكلون ما يشتهون ولا يحاسبون ولا يستأثرون وجعل لهم القبول في قلوب
الخلق والمحبة والعطف عليهم واستراحوا من التكليف ولهم عند الله أجر من أحسن عملا في مدة أعمارهم التي ذهبت
بغير عمل لأنه سبحانه هو الذي أخذهم إليه حفظ عليهم نتائج الأعمال التي لو لم يذهب به قلوبهم لعمادها من الخير كن بات
ناعم على وضوء في نفسه أن يقوم من الليل يصلي فيأخذ الله بروحه فينام حتى يصبح فان الله يكتب له أجر من قام ليلة
لأنه الذي حبسه عنده في حال نومه فالتخاطب بالتكليف منهم وهو روحهم غائب في شهود الخلق الذي ظهر سلطانته
فيهم فسلطهم أذن واعية لحفظ السماع من خارج وتعقل ما جاء به ولقد ذقت هذا المقام ومرة على وقت أو ذى فيه
الصوات الخس اما بالجماعة على ما قيل لي باتمام الركوع والسجود وجميع أحوال الصلاة من أفعال وأقوال وأنا في هذا
كله لا أعلم لي بذلك لا بالجماعة ولا بالمحل ولا بالحال ولا بشئ من عالم الخس لشهود غلب على غبت فيه عني وعن غيري
وأخبرت اني كنت اذا دخل وقت الصلاة أقيم الصلاة وأصلي بالناس فكان حالي كالحرركات الواقعة من النوم ولا أعلم
له بذلك فعلمت ان الله حفظ على وقتي ولم يجر على لساني ذنب كما فعل بالشبلي في وطء لكنه كان الشبلي يرد في أوقات
الصوات على ما روى عنه فلا أدري هل كان يعقل رده أو كان مثل ما كنت فيه فان الراوي ما فصل فلما قيل للجنيد
عنه قال الحمد لله الذي لم يجر عليه لسان ذنب الا اني كنت في أوقات في حال غيبيتي أشاهد ذاتي في النور الاعم والتجلى
الاعظم بالعرش العظيم يصلي بها وأنا عري عن الحركة بمزل عن نفسي وأشاهد هابين يديه راكعة وساجدة وأنا أعلم اني
أنا ذلك الراكع والساجد كروية النائم واليد في ناصيتي وكنت أنجب من ذلك وأعلم أن ذلك ليس غيري ولا هو أنا
ومن هناك عرفت المكلف والتكليف والمكلف اسم فاعل واسم مفعول فقد أبت لك حالة المأخوذ من عنهم من المجانين
الاهلين ابانة ذاتي بشهود حاصل والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

باب الخامس والاربعون في معرفة من عاد بعد ما وصل ومن جعله يعود

وجسودك عن تدبير امر محقق * وتفصيل آيات لوانك تعقل
فيأيمها الانسان ما غر ذاتكم * بربري الاشياء تعاوون تغفل
فان كنت ذاعقل وفهيم وفطنة * علمت الذي قد كنت بالامس تجهل
وذلك ان تدري بأنك قابل * لقرب وبعد بالذي أنت تعمل
نخفرب تدبير وتفصيل بحمل * فذاك الذي بالعباد أولى وأجل
اذا كان هذا حالك اليوم دائما * لعسل بشارات بسعدك تحصل
فان جلال الحق يعظم قدره * وفي الخلق يقضي ما يشاء ويفصل
اذا أخذ المولى قلوب عباده * اليه ويقضي ما يشاء ويعدل
فمن شاء أبقاه له مكرما * ورد الذي قد شالما كان بأمل
وذاك نسي أو رسول ووارث * وما ثم الا هؤلاء فأجسوا
ولم يبق الا واحد وهو وارث * والاثنان قد راحا فالك تعدل
فسبحان من خص الولي براحة * ليغبطه فيها الذي هو أفضل

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم العلماء ورثة الانبياء وان الانبياء ما ورثوا دينارا ولا درهما ورثوا العلم ولما كانت
حالته صلى الله عليه وسلم في ابتداء أمره صلى الله عليه وسلم ان الله تعالى وفقه لعباده بآية ابراهيم الخليل عليه السلام

فكان يخلو بغار حراء يتحنث فيه عناية من الله سبحانه به صلى الله عليه وسلم الى أن جاءه الحق فجاءه الملك فسلم عليه
بالرسالة وعرفه بنبوته فلما تقررت عنده أرسل الى الناس كافة بشيرا ونذيرا وداعيا الى الله باذنه وسراجا منيرا
فبلغ الرسالة وأدى الامانة ودعا الى الله عز وجل على بصيرة فالوارث الكامل من الاولياء من آمن انقطع الى الله بشريعة
رسول الله صلى الله عليه وسلم الى أن فتح الله له في قلبه في فهم ما أنزل الله عز وجل على نبيه ورسوله محمد صلى الله عليه
وسلم بتجلى الهى في باطنه فرزقه الفهم في كتابه عز وجل وجعله من المختارين في هذه الامة فقام له هذا مقام الملك الذي
جاء الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم رده الله الى الخلق يرشدهم الى صلاح قلوبهم مع الله ويفرق لهم بين الخواطر
المحمودة والمنمومة ويبين لهم مقاصد الشرع وما ثبت من الاحكام عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وما لم يثبت باعلام
من الله أنما رجع من عنده وعلمه من لدنه علما فيرقى همهم الى طلب الانفس بالمقام الاقدس ويرغبهم فيما عند الله كما
فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم في تبليغ رسالته غير أن الوارث لا يحدث شريعة ولا ينسخ حكما قرر السكينة بين فائه
على بينة من ربه وبصيرة في علمه ويتلو شاهد منه بصدق اتباعه وهو الذي أشركه الله تعالى مع رسوله صلى الله عليه
وسلم في الصفة التي يدعو بها الى الله فأخبر وقال ادعوا الى الله على بصيرة أنا ومن اتبعني وهم الورثة فهم يدعون الى الله
على بصيرة وكذلك شركهم مع الانبياء عليهم السلام في المحنة وما ابتلوا به فقال ان الذين يكفرون بآيات الله ويقتلون
النبيين بغير حق ويقتلون الذين يأمرون بالقسط من الناس وهم الورثة فشرك ينهم في البلاء كما شرك ينهم في
الدعوة الى الله فكان شيخنا أبو مدين رضي الله عنه كثيرا ما يقول من علامات صدق المريد في ارادته فراره عن
الخلق وهذه حالة الرسول صلى الله عليه وسلم في خروجه وانقطاعه عن الناس في غار حراء للتحنث ثم يقول ومن علامات
صدق فراره عن الخلق وجوده للحق فزال رسول الله صلى الله عليه وسلم يتحنث في انقطاعه حتى جاءه الحق ثم قال
ومن علامات صدق وجوده للحق رجوعه الى الخلق يريد حالة بعثه صلى الله عليه وسلم بالرسالة الى الناس ويعني في حق
الورثة بالارشاد وحفظ الشرعة عليهم فأراد الشيخ بهذا صفة الكمال في الورث النبوي فإن لله عبادا اذا جاءهم الحق
أخذهم اليه ولم يردهم الى العالم وشغلهم به وقد وقع هذا كثيرا ولكن كمال الورث النبوي الرسالي في الرجوع الى
الخلق فان اعترضك هذا قول أبي سليمان الداراني لو وصلوا ما رجعوا انما ذلك فيمن رجع الى شهوده الطبيعية ولذاته
وماتاب منه الى الله وأما الرجوع الى الله تعالى بالارشاد فلا يقول لولا ح لهم بارقة من الحقيقة ما رجعوا الى ما بانوا الى
الله منه ولورأوا وجه الحق فيه فان موطن التكليف والادب بمنعهم من ذلك وأما قول الآخر من أكابر الرجال لا قيل
له فلان يزعم انه وصل فقال الى سقر فانه يريد بهذا انه من زعم ان الله محدود ويوصل اليه وهو القائل وهو معكم أينما
كنتم أو ثم أمر اذا وصل اليه سقطت عنه الاعمال المشروعة وانه غير مخاطب بها مع وجود عقل التكليف عنده وان
ذلك الوصول أعطاه ذلك فهو هذا الذي قال فيه الشيخ الى سقر أي هذا لا يصح بل الوصول الى الله بقطع كل مادونه
حتى يكون الانسان بأخذ عن ربه فهذا الاتمعه الطائفة بلا خلاف وكان شيخنا أبو يعقوب يوسف بن خلف الكومى
يقول بيننا وبين الحق المطلوب عقبة كؤود ونحن في أسفل العقبة من جهة الطبيعة فلا نزال نضد في تلك العقبة حتى
نصل الى أعلاها فاذا استشرقنا على ما وراءها من هناك لم نرجع فان وراءها ما لا يمكن الرجوع عنه وهو قول أبي سليمان
الداراني لو وصلوا ما رجعوا يريد الى رأس العقبة فمن رجع من الناس انما رجع من قبل الوصول الى رأس العقبة
والاشراف على ما وراءها فالسبب الموجب للرجوع مع هذا انما هو طلب الكمال ولا يمكن لا ينزل بل يدعوهم من مقامه
ذلك وهو قوله على بصيرة فيشهد فيعرف المدعو على شهود محقق والذي لم يرد ما له وجه الى العالم فيبقى هناك واقفا وهو
أيضا المسمى بالواقف فانه ما وراء تلك العقبة تكليف ولا ينحدر منها الا من مات الا أنه منهم أعني من الواقفين من يكون
مستهلكا فيما يشاهده هناك وقد وجد منهم جماعة وقد دامت هذه الحالة على أبي يزيد البسطامي وهذا كان حال أبي
عقيل المغربي وغيره واعلم انه بعد ما علمت ما معنى الوصول الى الله ان الواصلين على مراتب منهم من يكون وصوله
الى اسم ذاتي لا يدل الاعلى الله تعالى من حيث هو دلائل على الذات كالاسماء الاعلام عندنا لا يدل على معنى آخو مع

ذلك بعقل فهذا يكون حاله الاستهلاك كالملائكة المهيبين في جلال الله تعالى والملائكة الكرويين فلا يعرفون
سواه ولا يعرفهم سواه سبحانه ومنهم من يصل الى الله من حيث الاسم الذي أوصله الى الله أو من حيث الاسم الذي
يتجلى له من الله ويأخذه من الاسم الذي أوصله اليه سبحانه ثم ان هذين الرجلين المذكورين أو الشخصين فإنه قد
يكون منهم النساء إذا واصلوا فان كان وصولهم من حيث الاسم الذي أوصلهم فشاهدوه فكان لهم عين بقين فلا يخلو
ذلك الاسم اتمأن يطلب صفة فعل كخالق وبارئ أو صفة صفة كالشكور والحبيب أو صفة تنزيه كالغنى فيكون
بحسب ما تعطيه حقيقة ذلك الاسم ومن ثم يكون مشربه وذوقه وريبه ووجوده لا يتعداه فيكون الغالب عليه
عندنا في حاله ما تعطيه حقيقة ذلك الاسم الالهى فتضيفه اليه وبه تدعوه فتقول عبد الشكور وعبد الباري
وعبد الغنى وعبد الجليل وعبد الرزاق وان كان وصولهم الى اسم غير الاسم الذي أوصلهم فإنه يأتي بعلم غريب
لا يعطيه حاله بحسب ما تعطيه حقيقة ذلك الاسم فيتكلم بغيرائب العلم في ذلك المقام وقد يكون في ذلك العلم ما يشكره عليه
من لا علم له بطريق القوم ويرى الناس ان علمه فوق حاله وهو عندنا على من الذي وصل الى مشاهدة الاسم الذي أوصله
فان هذا لا يأتي بعلم غريب لا يناسب حاله فيرى الناس ان علمه تحت حاله ودونه يقول أبو يزيد البسطامي رضي الله عنه
العارف فوق ما يقول والعالم تحت ما يقول فهذا قد حصرنا لك مراتب الواصلين فمنهم من يعود ومنهم من لا يعود ثم ان
الراجعين على قسمين منهم من يرجع اختيارا كأني مدين ومنهم من يرجع اضطرارا مجبورا كأني يزيد لما خلع
عليه الحق الصفات التي بها ينبغي أن يكون وارثا ورثة ارشاده وهذه خطأ خطوة من عنده فغشى عليه فاذا النداء مردوا
على حبيبي فلا صبر له عني فقل هذا لا يرغب في الخروج الى الناس وهو صاحب حال وأما العالي من الرجال وهم
الاكابر وهم الذين ورثوا من رسول الله صلى الله عليه وسلم عبوديته فان أمره والتبليغ فيحتالون في ستر مقامهم عن
أعين الناس ليظهروا عند الناس بما لا يعلمون في العادة انهم من أهل الاختصاص الالهى فيجمعون بين الدعوة الى
الله وبين ستر المقام فيدعونهم بقراءة الحديث وكتب الرقائق وحكايات كلام المشايخ حتى لا تعرفهم العامة الا أنهم ثقلة
لانهم يتكلمون عن أحوالهم من مقام القرية هذا اذا كانوا مأورين ولا بد وان لم يكونوا مأورين بذلك فهم مع
العامة التي لم تزل مستورة الحال لا يعتقد فيهم خبر ولا شر ثم ان من الرجال الواصلين من لا يكشف لهم عن العلم بالاسماء
الالهية التي تدبرهم ولكن لهم نظر الى الاعمال المشروعة التي يسلكون بها وهي ثمانية بد ورجل وبطن ولسان
وسمع وبصر وفرج وقلب ما ثم غير ذلك فهو لا يفتح لهم عنه وصولهم في عالم المناسبات فينظرون فيما يفتح
لهم عند الوصول الى الباب الذي فرعوه فعند ما يفتح لهم يعرفون فيما يتجلى لهم من الغيب أي باب ذلك الباب الذي
فتح لهم فان كان المشهود لهم يطلب اليد المناسبة تظهر لهم كان صاحب يدوان كان يطلب البصر المناسبة كان صاحب
بصر وهكذا جميع الاعضاء ومن ذلك الجنس تكون كراماته ان كان وليا ومهجراته ان كان نبيا ومن ذلك الجنس
تكون منازلهم وعارفهم كما أشار الى ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فيمن يتوضأ فيسبغ لوضوء ثم ركع ركعتين
لا يحدث نفسه فيها بشئ فتحت له الثمانية الابواب من الجنة يدخل من أيها شاء كذلك هذا الشخص يفتح له من
أعمال أعضائه اذا كانت طهاته وصفاته أي شئ كان مما تعطيه أعمال أعضائه المكافئة وقد يتناهذه المراتب
العملية على الاعضاء في كتاب مواقع النجوم ثم ان الله سبحانه بهتهم من الانوار بما يناسبهم وهي ثمانية من
حضرة النور فمنهم من يكون امداده من نور البرق وهو المشهد الذاتي وهو على ضربين خلب وغير خلب فان لم ينتج
مثل صفات التنزيه فهو البرق الخلب وان أنتج ولا ينتج الأمر واحد الا انه ليس لله صفة نفسية سوى واحدة هي عين
ذاته لا يصح أن تكون اثنان فان اتفق أن يحصل له من هذا النور البرقي في بعض كشف أمر يفي الالهى لا يكون
برق خلب ومنهم من يكون امداده من حضرة النور نور الشمس ومنهم من يكون امداده من نور البدر ومنهم من
يكون امداده من نور القمر ومنهم من يكون امداده من نور الهلال ومنهم من يكون امداده من نور السراج ومنهم
من يكون امداده من نور النجوم ومنهم من يكون امداده من نور النار وما ثم نوراً كثيراً وقد ذكرنا مراتب هذه

الانوار في مواقع النجوم أيضا فيكون ادراكهم على قدر مراتب انوارهم فتتخير المراتب بتخير الانوار وتتميز الرجال بتخير المراتب ومن الرجال الواصلين من ايس لهم معرفة بهذا المقام ولا بالاسماء الالهية ولكن لهم وصول الى حقائق الانبياء واطاعتهم فاذا وصلوا فتح لهم باب من لطائف الانبياء على قدر ما كانوا عليه من الاعمال في وقت الفتح فمنهم من يتجلى له حقيقة موسى عليه السلام فيكون موسى الشهيد ومنهم من يتجلى له لطيفة عيسى وهكذا سائر الرسل فينسب الى ذلك الرسول بالوراثة ولكن من حيث شريعة محمد صلى الله عليه وسلم المقررة من شرع ذلك النبي الذي تجلى له فيجد هذا الواصل انه كان محققا في عملة الواجب لفتح من جهة ظاهره او باطنه شرع نبي متقدم مثل قوله تعالى اقم الصلاة لذكري فان ذلك من شرع موسى وقرره الشارع لنا فمن خرج عنه وقت الصلاة بنوم او نسيان فهو لاء يأخذون من لطائف الانبياء عليهم السلام واقيناهم جماعة وليس هؤلاء في الانوار ولا في الاعضاء ولا في الاسماء الالهية ذوق ولا شرب ولا شرب ومن الواصلين أيضا الى الله تعالى الوصول الذي ينشأ من يجمع الله الجميع ومنهم من يكون له من ذلك مرتبتان وأكثر على قدر ابرزه الذي قسمه الله له منه وكل انسان من هؤلاء اذا راد الى الخلق بالارشاد والهداية لا يتعدى ذوقه في أي مرتبة كان والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

باب السادس والاربعون في معرفة العلم القليل ومن حصله من الصالحين

العلم بالاشياء علم واحد * والكثرة في المعلوم لا في ذاته
والاشعري يرى ويرى غيره * متعدد في ذاته وصنفاته
ان الحقيقة قد أثبت ما قاله * ولوانه من فكره وهبائه
الحق أبلغ لا خفاء بأنه * متوحد في عينه وسمائه

قال الله عز وجل وما أوتيتم من العلم الا قليلا فكان شيخنا أبو مدين يقول اذا سمع من يتلو هذه الآية القليل أعطيناه ما هو لنا بل هو معار عندنا والى كثير منه لم نصل اليه فتعجب الجاهلون على الدوام وقال من هذا الباب خضر موسى عليه السلام لما رأى الطائر الذي وقع على حرف السفينة وتقرى في البحر بمنقاره أتدري ما يقول هذا الطائر في تهره في الماء قال موسى عليه السلام لا أدري قال يا موسى يقول هذا الطائر ما نقص علمي وعلمك من علم الله الا ما نقص من هذا البحر منقاري والمراد بالعلومات بذلك لا العلم فان العلم لو تعدد أدى أن يدخل في الوجود ما لا ينشأه وهو محال فان المعلومات لانهاية لها فلو كان لكل معلوم علم لزم ما قلناه ومعلوم ان الله يعلم ما لا ينشأه فله واحد فلا بد أن يكون للعلم عين واحدة لانه لا يتعلق بالمعلوم حتى يكون موجودا وما هو ذلك العلم هل هو ذات العالم أو امر زائد في ذلك خلاف بين النظار في علم الحق سبحانه ومعلوم ان علم الله متعلق بما لا ينشأه فيبطل أن يكون لكل معلوم علم وسواء زعمت ان العلم عين ذات العالم أو صفة زائدة على ذاته الا أن تكون ممن يقول في الصفات انها انبساط وان كنت ممن يقول ان العلم نسبة خاصة فالنسب لا يتصف بالوجود نعم ولا بانهم كالأحوال فيمكن على هذا أن يكون لكل معلوم علم وقد علمنا ان المعلومات لا تنشأه فالنسب لا يتصف بالوجود نعم ولا بانهم كالأحوال فيمكن على هذا أن يكون لكل معلوم علم وقد علمنا ان الحرمين وبعدها فهمت ما قررناه في هذه المسئلة فقل بعد ذلك ما شئت من نسبة الكثرة للعلم والقلة فما وصف الله العلم بالقلة الا العلم الذي أعطي الله عباده وهو قوله وما أوتيتم أي أعطيتكم فجعله هبة وقال في حق عبد خضر وعلمناه من لدنا علما وقال علم القرآن فاعلم بذلك على انه نسبة لان الواحد في ذاته لا يتصف بالقلة ولا بالكثرة لانه لا يتعدد وبهذا نقول ان الواحد ليس بعدد وان كان العدد منه ينشأ ألا ترى ان العالم وان استند الى الله ولم يلزم أن يكون الله من العالم كذلك الواحد وان نشأ منه العدد فانه لا يكون بهذا من العدد فالوحدة للواحد تعبت نفس لا يقبل العدد وان أضيف اليه فان كان العلم نسبة فاطلاق القلة والكثرة عليه اطلاق حقيقي وان كان غير ذلك فاطلاق القلة والكثرة عليه اطلاق مجازي وكلام العرب مبني على الحقيقة والمجاز عند الناس وان كنا قد خالفناهم في هذه المسئلة بالنظر الى القرآن فاما ننفي أن يكون في القرآن مجاز بل في كلام العرب وليس هذا موضع شرح هذه المسئلة والذي يتعلق بهذا الباب علم

الوهب لا علم الكسب فانه لو اراد الله العلم المكتسب لم يقل اوتيتكم بل كان يقول اوتيتكم الطريق الى تحصيله لا هو وكان
 يقول في خضرو وعلمناه طريق اكتساب العلوم لم يقل شيئا من هذا ونحن نعلم ان ثم علما اكتسبناه من افكارنا ومن
 حواسنا و ثم علمنا ثم نكتسبه بشئ من عند نابل هبة من الله عز وجل أنزله في قلوبنا وعلى أسرارنا فوجدناه من غير سبب
 ظاهر وهي مسألة دقيقة فان أكثر الناس يتخيلون ان العلوم الحاصلة عن التقوى علوم وهب وليست كذلك وانما هي
 علوم مكتسبة بالتقوى فان التقوى جعلها الله طريقا الى حصول هذا العلم فقال ان تتقوا الله يجعل لكم فرقانا وقال
 واتقوا الله ويعلمكم الله كما جعل الفكر الصحيح سببا لحصول العلم لكن بترتيب المقدمات كما جعل البصر سببا لحصول
 العلم بالبصرات والعلم الوهبي لا يحصل عن سبب بل من لدنه سبحانه فاعلم ذلك حتى لا تختلط عليك حقائق الاسماء
 الالهية فان الوهاب هو الذي تكون أعطياته على هذا الحد بخلاف الاسم الالهي الكريم والجواد والسخي فانه من
 لا يعرف حقائق الامور لا يعرف حقائق الاسماء الالهية ومن لا يعرف حقائق الاسماء الالهية لا يعرف تنزيل الشفاء على
 الوجه اللائق به فلهذا نهيتك لثقتبه فلا تكون من الجاهلين فالنبوات كلها علوم وهبية لان النبوة ليست مكتسبة
 فالشرائع كلها من علوم الوهب عند اهل الاسلام الذين هم أهله وأريد بالاكتساب في العلوم ما يكون للعبد فيه تعمل
 كما ان الوهب ما ليس للعبد فيه تعمل وانما قلناه هذا من أجل الاستعدادات التي جعلت العلم يقبل هذا العلم الوهبي
 والكسبي فانه لا بد من الاستعداد فان وجد بعض الاستعدادات مما يتعمل الانسان في تحصيلها كان العلم الحاصل عنها
 مكتسبا كمن عمل بماعلم فأورثه الله علم ما لم يكن يعلم وأشبهه ذلك فالشرائع كلها علوم وهبية ومن حصل علوم وهب مما
 ليس بشرع جماعة قليلة من الاولياء منهم الخضر على التعيين فانه قال من لدنه والذي عرفناه من الانبياء عليهم السلام
 آدم والياس وزكريا ويحيى وعيسى وادريس واسماعيل وان كان قد حصل له جميع الانبياء عليهم السلام ولكن
 ما ذكرنا منهم الا من حصل لنا التعريف به وسموا لنا من الوجه الذي تأخذ عن الله تعالى منه فلهذا سمينا هؤلاء علوم
 نذكر غيرهم فاما قوله تعالى وما اوتيتكم من العلم الا قليلا فليس بنص في الوهب ولكن له وجهان وجه يطلبه اوتيتكم
 ووجه يطلبه قليلا من الاستقلال أي ما أعطيتكم من العلم الا ما تستقلون بحمله وما لا تطقونه ما أعطيناكموه فانكم
 ما تستقلون به فيدخل في هذا العطاء علوم النظر فانه علوم تستقل العقول بأدراكها واختلاف أصحابها في العلم المحدث
 هل يتعاقب بما لا يتناهى من المعلومات أم لا فمن منع ان تعرف ذات الله منع من ذلك ومن لم يمنع من ذلك لم يمنع حصوله
 ولكن ما نقل اليه انه حصل لاحد في الدنيا وما أدري في الآخرة ما يكون فاننا قد علمنا ان محمدا صلى الله عليه وسلم قد علم
 علم الاولين والآخرين وقد قال صلى الله عليه وسلم عن نفسه انه يحمد الله غدا يوم القيامة بحماه عند ما يطلب من الله
 عز وجل فتح باب الشفاعة أخبر ان الله تعالى يعلمه اياها في ذلك الوقت لا يعلمها الآن فلو علمها غيره لم يصدق قوله علمت
 علم الاولين والآخرين وهو صلى الله عليه وسلم الصادق في قوله فحصل من هذا ان أحد الم يتعلق عامة ما لا يتناهى ولهذا
 ما تكلم الناس الا في امكانه هل يمكن أم لا وما كل ممكن واقع ووقوع الممكآت من المسائل المغلفة وكيف يكون ثم يمكن
 ولا يقع وهو المعقول عندنا في كل وقت فان ترجيح أحد الممكنين أو الممكآت يمنع من وقوع ما ليس مرجح في الحال
 فان كان الذي لم يقع في لوجوده من الممكآت مرجحا لعدم وقوعه في الوجود فيكون عدمه مرجحا فقد وقع الممكن
 فانه لا يلزم فيه من حيث الامكان الا انصافه بكونه مرجحا سواء ترجح عدمه أو وجوده وإذا كان كذلك فقد وقع
 كل ممكن بلا شك وان لم تنفاه الممكآت فان الترجيح ينسحب عليها وهي مسألة دقيقة فان الممكآت وان كانت لا تنفاه
 وهي معدومة فانها عندنا مشهودة بالحق عز وجل من كونه يرى فاننا لا نعلم الرؤية بالوجود وانما نعلم الرؤية للاشياء
 بكون المرئي مستعدا للقبول تملق الرؤية به سواء كان معدوما أو موجودا وكل ممكن مستعد للرؤية فالممكآت وان لم
 تنفاه فهي مرئية لله عز وجل لا من حيث نسبة العلم بل من نسبة شئ يسمى رؤية كانت ما كانت قال تعالى ألم يعلم
 بأن الله يرى ولم يقل هنا ألم يعلم بأن الله يعلم وقال تجري باعيننا أي بحيث نراها وقال أيضا موسى وهرون اتني معكما
 أسمع وأرى والله يقول الحق وهو يهدي السبيل انتهى الجزء الرابع والعشرون

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(الباب السابع والاربعون)

في معرفة أسرار وصف المنازل السفلية ومقاماتها وكيف يرتاح العارف عنده كره بدايته فيصعد اليها مع علو مقامه وما السر الذي يجعل له حتى يدعو الى ذلك

ولما رأيت الحق بالاول انصف * أثبت الى بحر البداية اعترف
بلذة ظمشان لا شرب شربة * فيشهدني في غاية الحال اعترف
في ابردها من شربة مستلذة * على كبد حواء فاعمل لها وقف
فان لذلك الشرب في القلب لذة * ترى ربه في الوقت بالمحب يتصف
ولا يحجب عنه عجب عن شهوده * ولا ما يرى فيه من الزهو والصف
فان له فيمن تقدم أسوة * فما خلف الا ومثل لها سلف
ورثة مختار ونعت محقق * باسماء حق بالحقيقة مكتنف
وان نهايات الرجال بداية * لقوم أتوا من بعدهم ما لهم خلف
كمثل رسول الله في طوره فما * له خلف بل عنده الامر قد وقف

اعلم أن العالم لما كان اكبرى الشكل لهذا حق الانسان في نهايته الى بدايته فكان خروجنا من العدم الى الوجود به سبحانه واليه ترجع كما قال عز وجل واليه يرجع الامر كله وقال واتقوا يوما ترجعون فيه الى الله وقال واليه المصير والى الله عاقبة الامور الا تراك اذا بدأت وضع دائرة فانك عند ما تبثي بها لانزال نديرها الى أن تنتهي الى أولها وحينئذ تكون دائرة ولولم يكن الامر كذلك لسكا اذا خرجنا من عنده خطا مستقيما لم يرجع اليه ولم يكن يصدق قوله وهو الصادق واليه ترجعون وكل امرئ وكل وجود فهو دائرة يعود الى ما كان منه بدؤه وأن الله تعالى قد عين لكل موجود مرتبة في علمه فمن الموجودات من خلقت في مراتبها ووقفت ولم تخرج فلم يكن لها بداية ولا نهاية بل يقال وجدت فان البدء ما تعقل حقيقته الا بظهور ما يكون بعده مما ينتقل اليه وهذا ما تنقل فعين بدئه هو عين وجوده لا غير ومن الموجودات ما كان وجودها أولا في مراتبها ثم نزل بها الى عالم طبيعتها وهي الاجسام المولدة من العناصر ولا كلها بل اجسام الثقيلين وأقام الله طائفي تلك المرتبة المعينة لها التي أنزلت منها على غير علم منها بهاد اعيان يدعو كل شخص اليها فلا يزال يرتقي بالاعمال الصالحة حتى يصل اليها أو يطالبها بالاعمال التي لا يرضيها الحق فداعى الحق اذا قام بقلب العبد انما يدعو من مقامه الذي تكون غايته اليه اذا سلك ولما كان كل وارء ملذوذ الذي اذنه جديده غريب لطيف لهذا نحن اليه دائما ومن ذلك حب الاوطان قال ابن الرومي

وحب اوطان الرجال اليهمو * ما رب قضاها الشباب هنالكا

اذا ذكروا اوطانهم ذكروهمو * عهد الصبي فيها غنوا ذلكا

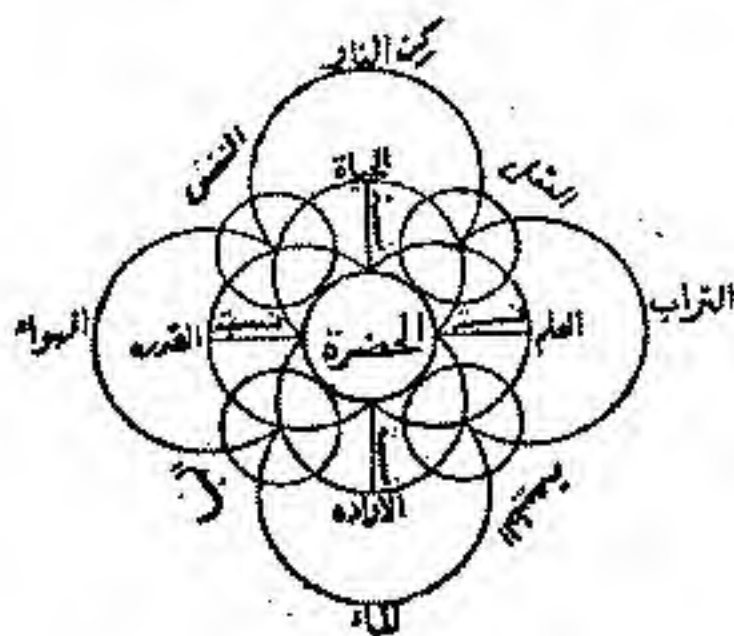
ولما لم يتمكن للتائب أن يرد عليه وارء التوبة الا حتى ينتبه من سنة الغفلة فيعرف ما هو فيه من الاعمال التي ما لها الى هلاكه وعطيه خاف ورأى أنه في أسر هواه وأنه مقتول بسيف أعماله القبيحة فقال له حاجب الباب قد رسم الملك انك اذا أفلتت عن هذه المخالفات ورجعت اليه ووقفت عند حدوده وصر اسمك انه يعطيك الامان من عقابه ويحسن اليك ويكون من جملة احسانه أن كل قبيح أتيت تزد صورته حسنة ثم أعطاه التوقيع الالهي فاذا فيه مكتوب بسم الله الرحمن الرحيم الذين لا يدعون مع الله الها آخر ولا يقتلون النفس التي حرم الله الا بالحق ولا يزنون ومن يفعل ذلك يلق أثاما يضاعف له العذاب يوم القيامة ويخلد فيه مهانا الامن تاب وآمن وعمل عملا صالحا فأولئك يبدل الله سيئاتهم حسنات ولما قرأ وحشي هذا التوقيع قال ومن لي بأن أوفق الى العمل الصالح الذي اشترطه علينا في التبدل

جفاء في الجواب توقيع آخر فيه مكتوب ان الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء فقال وحشى
 ما أدري هل أنا ممن شاء أن يغفر له أم لا جفاء في الجواب توقيع ثالث فيه مكتوب يا عبادي الذين أسرفوا على أنفسهم
 لا تقنطوا من رحمة الله ان الله يغفر الذنوب جميعا انه هو الغفور الرحيم فلما قرأ وحشى هذا التوقيع قال الآن فأسلم رجعتنا
 الى التوقيع الاول فنقول فلما قرأ هذا التوقيع الصادق الذي لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه تنزل من حكيم
 جيد قال له حاجب الباب وهو الشارع ان التائب من الذنب كمن لا ذنب له فلما ورد عليه هذا الامان عقيب ذلك
 الخوف الشديد وجد للامان حلاوة ولذته لم يكن يعرفها قبل ذلك وقد قيل في ذلك أحلى من الامن عند الخائف الوجمل
 فعند ما يحصل له طعم هذه اللذة وشرع في الاعمال الصالحة وتظهر محله واستعدت لهجاسة الملك فانه يقول أنا جليس من
 ذكرني وتقوت معرفته به سبحانه وعلم ما يستحقه جلاله وعلم قدر من عصاه استعجيا كل الحياء وذهبت لذته التي
 وجدها عند ورود ودارد توبته عليه واطلع ورأى الحضرة الالهية طالبا له بالادب والشكر على ما أولاها من النعم فيكثر
 همسه ونغمه وتنثني لذته ولهذا ترى العلماء بالله لا يرون في نومهم ما يراه المرء يدون أصحاب البدايات من الانوار فان
 المبتدئ يستحضر مستحضرات أعماله وأحواله فيرى نتائجها والعالون ينامون على روضة تقصير وتفریط لما
 يستحقه الجنب العالي فلا يرى في النوم الا ما يهيمهم من ظلمات ورعد وبرق وكل أمر مخوف فان النوم تابع للحس
 ولما كانت النفس بطبعها تحب الامور الملوذة وقد فقدت لذة التوبة في حال معرفتها ونهايتها لذلك حنت الى بدايتها
 من أجل ما اقترن بذلك الموطن من اللذة مع علو مقامه ويكون هذا الختان استراحة طمعه ونغمه الذي أعطته معرفته
 بالله فهو مثل الذي يلتذ بالاماني فهذا سبب حنين أصحاب النهايات الى بدايتهم وأما المنازل السفلية فهي ما تعطيه
 الاعمال البدنية من المقامات العلوية كالصلاة والجهاد والصوم وكل عمل حسني وما تعطيه أيضا الاعمال النفسية وهي
 الرياضات من تحمل الاذى والصبر عليه والرضى بالقليل من ملذذات النفوس والقناعة بالموجود وان لم تكن به
 الكفاية وحبس النفس عن الشكوى فان كل عمل من هذه الاعمال الرياضية والمجاهدات له نتائج مخصوصة ولكل
 عمل حال ومقام وقد ابان عن بعض ذلك الشارع ليستدل بما ذكره على ما سكت عنه من حيث اختلاف النتائج
 لاختلاف الصفات وتعرفنا بان النوافل من كل عبادة مفروضة صفاتها من صفة فريضةها ولهذا اكتمل له منها اذا
 كانت فريضة ناقصة ورد في الحديث الصحيح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال اول ما ينظر فيه من عمل العبد
 الصلاة فيقول الله انظر وافي صلاة عبدي أتمها أم نقصها فان كانت تامة كتبت له تامة وان كان انتقص منها شيئا قال
 انظر واهل لعبدي من نطقه فان كان له نطق قال اكملوا لعبدي فريضة من تطوعه ثم تؤخذ الاعمال على ذاكم وأما
 الحديث الآخر في صفات العبادات فانه ورد في الصحيح أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الصلاة نور والصدقة
 برهان والصبر ضياء والقرآن نجية تلك أو عليك كل الناس يغدو فبائع نفسه فمعتقها أو موبقها فجعل النور للصلاة
 والبرهان للصدقة وهي الزكاة والضياء للصوم والحج وهو المعبر عنه بالصبر لما فيها من المشقة للجوع والعطش وما يتعلق
 بافعال الحج وجعل لاله الا الله في خبر آخر لا ينهائى ونوافل كل فريضة من هذه الفرائض من جنسها فصفتها كصفتها
 ثم أدخل في قوله كل الناس يغدو فبائع نفسه فمعتقها وهو الذي باعها من الله قال تعالى ان الله اشترى من المؤمنين
 أنفسهم أو موبقها وهو الذي اشترى الضلالة بالهدى والعذاب بالمغفرة فعم بقوله كل الناس يغدو فبائع نفسه جميع
 أحكام الشريعة نافلتها وفريضةها ومباحها ومكروهها فاسم عبادة شرعها الله تعالى لعباده الا وهي مرتبطة باسم
 الهى أو حقيقة الهية من ذلك الاسم يعطيه في عبادته تلك ما يعطيه في الدنيا في قلبه من منازل وعالومه ومعارفه وفي
 أحواله من كراماته وآياته وفي آخرته في جناته في درجاته ورؤية خالقه في الكتيب في جنة عدن خاصة في مراتبه وقد قال
 الله عز وجل في المصلى انه يناجيه وهو نور فيناجيه الله تعالى من اسمه النور لا من اسم آخر فكأن النور ينفر كل ظلمة
 كذلك الصلاة تقطع كل شغل بخلاف سائر الاعمال فانها لا تترك كل ما سواها مثل الصلاة فانها كانت نورا
 يبشره الله بذلك انه اذا ناجاه من اسمه النور انفر دبه وأزال كل كون بشهوده عند مناجاته ثم شرعها في المناجاة سرا

وجهره ليجمع له فيها بين الذ كرى بن ذ كرى السر وهو الذ كرى نفسه وذ كرى العلانية وهو الذ كرى الملا العبد في صلته
 يذ كرى الله في ملائكة ومن حضر من الموجودات السامعين وهو ما يجهر به من القراءة في الصلاة قال الله تعالى في
 الخبر الثابت عنه ان ذ كرى في نفسه ذ كرى في نفسه وان ذ كرى في ملائكة ذ كرى في ملائكة خبر منه قد يربى بذلك
 الملائكة المقر بين الكرويين خاصة الذين اختص بهم لحضرتة فلهذا الفضل شرع لهم في الصلاة الجهر بالقراءة
 والسر فكل عبد صلى ولم تزل عنه صلته كل شيء دونها فاصلى وماهى نور في نفسه وكل من أسر القراءة
 في نفسه ولم يشاهد ذ كرى الله في نفسه فأسر فانه وان أسر في الظاهر وأحضر في نفسه ما أحضره من الاكوان
 من أهل و ولد وأصحاب من عالم الدنيا وعالم الآخرة وأحضر الملائكة في خاطره فأسر في قراءته ولا كان ممن ذ كرى
 الله في نفسه لعدم المناسبة فان الله اذا ذ كرى العبد في نفسه لم يطاع أحد من المخلوقين على ما في نفس الباري من
 ذ كرى عبده كذلك ينبغي ان يكون العبد فيما أسر فانه ما يباحي في صلته الا ربه في حال قراءته وتسبيحاته ودعائه
 وكذلك اذا ذ كرى في ملائكة ظاهره وفي باطنه فأما في ظاهره فبين وأما في باطنه فما يحضر معه في نفسه من
 المخلوقين وهو ما يجهر به من القراءة في الصلاة والتسبيحات والدعاء ثم انه ليس في العبادات ما يلحق العبد
 بمقامات المقر بين وهو أعلى مقام أولياء الله من ملائكة ورسول ونبي وولي ومؤمن الا الصلاة قال تعالى واسجد
 واقرب فان الله في هذه الحالة يباهي به المقر بين من ملائكة وذلك انه يقول لهم يا ملائكة انى أنا قر بتكم ابتداء
 وجعلتكم من خواص ملائكتي وهذا عبدى جعلت بينه وبين مقام القرية حجابا كثيرة وموانع عظيمة من
 أغراض نفسية وشهوات حسية وتدير أهل ومال وولد وخدم وأصحاب وأهوال عظام فقطع كل ذلك وجاهد حتى سجد
 واقرب فكان من المقر بين فانظر وما خصصتكم به يا ملائكة من شرف المقام حيث ما بتليتكم بهذه الموانع ولا
 كلفتكم مشاقها فاعرفوا قدر هذا العبد وراعه والحق ما قاساه في طريقه من أجل فيقول الملائكة يا ربنا لو كنا ممن
 يتنعم بالجنان ونكون محلا لا قامتنا أنت كنت تعين لنا فيه منازل تقضيها أعمالنا بنا نحن نسألك أن تنهبها لهذا
 العبد فيعطيه الله ما سألته فيه الملائكة فانظر وما أشرف الصلاة وأفضل ما فيها ذ كرى الله من الاقوال والسجود من
 الافعال ومن أقوالها سمع الله ان حده فانه من أفضل أحوال العبد في الصلاة للنيابة عن الحق فان الله قال على
 لسان عبده سمع الله لمن حده يقول تعالى ان الصلاة تنهى عن الفحشاء والمنكر الظاهر للتحرير والتحليل الذي
 فيها ولد كرى الله كبرى بمعنى فيها من أفعالها وينبغي للمحقق أنه لا يذ كرى الله الا بالاذكار الواردة في القرآن حتى يكون
 في ذ كرى تاليا فيجمع بين الذ كرى والتلاوة معاني اللفظ واحد فيحصل على أجر التالين والذا كرى عن الغضيلة فيكون
 فتحه في ذلك من ذلك القليل وعلمه وسره وحاله ومقامه ومنزله واذا ذ كرى من غير أن يقصد الله كرى الوارد
 في القرآن فهو ذ كرى لا غير فينقصه من الغضيلة على قدر ما نقصه من القصد ولو كان ذلك الذ كرى من القرآن غير أنه
 لم يقصده وقد ثبت أن الأعمال بالنيات وأعمال امرى ما توى فينبغى لك اذا قلت لا اله الا الله أن تقصد بذلك التحليل
 الوارد في القرآن مثل قوله تعالى فاعلم أنه لا اله الا الله وكذلك التسبيح والتكبير والتحميد وأنت تعلم أن أنفاس
 الانسان نفيسة والنفس اذا مضى لا يعود فينبغى لك أن تخرج في النفس والاعز فهذا قد نبهت على نسبة النورية
 من الصلاة وأما اقتران البرهان بالصدقة فهو ان الله تعالى جبل الانسان على الشح وقال ان الانسان خلق هلوغا يعنى
 في أصل نشأته اذا مسه الشر جزوعا واذا مسه الخير منوعا وقال ومن يوق شح نفسه فذهب الشح لنفس الانسان
 وأحصل ذلك انه استفاد وجوده من الله ففطر على الاستفادة لاعلى الافادة فاعطى حقيقته أن يتصدق فاذا تصدق
 كانت صدقته برهانا على انه قد وفى شح نفسه الذى جبله الله عليه فلذلك قال الصدقة برهان ولما كانت الشمس ضياء
 يكشف به كل ما تنبسط عليه لمن كان له بصير فان الكشف انما يكون بضياء النور لا بالنور فان النور ماله سوى تنفير
 الظلمة وبالبضياء يقع الكشف وان النور عجاب كما هي الظلمة عجاب قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في حق ربه تعالى
 عجاب النور وقال ان الله سبعين عجابا من نور وظلمة وأربعين ألفا وقيل له صلى الله عليه وسلم رأيت ربك فقال صلى الله

الثقلان أيضا مخلوقين في مقامهما غير أن الثقلين هما في علم الله مقامات معينة مقدرة عنده غيبت عنهما الهيات في كل
 شخص منهما بانتهاء أنفاسه فأخر نفس هو مقامه المعلوم الذي عوت عليه وطذا دعوا إلى السلوك فسلكوا علوا بإجابة
 الدعوة المشروعة وسفلا بإجابة الأمر الإرادي من حيث لا يعلمون لا بمد وقوع المراد في كل شخص من الثقلين
 ينهي في سلوكه إلى المقام المعلوم الذي خلق له ومنهم شقي وسعيد وكل موجود سواء ما فخلق في مقامه فلم ينزل عنه فلم
 يؤمر بسلوك إليه لأنه فيه من ملك وحيوان ونبات ومعدن فهو سعيد عند الله لا شقاء يناله فقد دخل الثقلان في قول
 الملائكة وبما نال الله مقام معلوم عند الله ولا يتسكن لخلق من العالم أن يكون له علم بمقامه لا بتعريف الهى لا يكونه
 فيه فإن كل ما سوى الله ممكن ومن شأن الممكن أن لا يقبل مقام معين لذاته وإنما ذلك لمصلحة بحسب ما سبق في علمه به
 والمعلوم هو الذي أعطاه العلم به ولا يعلم هو ما يكون عليه وهذا هو سر القدر المتحكم في الخلق إذ كان علم المرجح لا يقبل
 التغيير لاستحالة عدم القديم وتمامه بتعيين المقامات قديم فلذلك لا ينعدم وهذه المسئلة من أغمض المسائل العاقية وما
 يدلك على أن علمه سبحانه بالاشياء ليس زائدا على ذاته بل ذاته هي التعاقية من كونها علما بالمعلومات على ما هي المعلومات
 عليه خلافا لبعض النظائر فإن ذلك يؤدي إلى نقص الذات عن درجة الكمال ويؤدي إلى أن تكون الذات قد حكم عليها
 أمر زائد أو وجب لذلك الزائد حكما يقتضيه ويبطل كون الذات تفعل ما تشاء وتختار لا اله الا هو العزيز الحكيم فتعق
 هذه المسئلة وتفرغ إليها فأنها غامضة جدا في مسائل الخيرة لا يهتدى إليها عقل على الحقيقة من حيث فكره بل يكشف
 الهى نوى ثم يرجع وتقول ان جماعة من أصحابنا غلطت في هذه المسئلة لعدم الكشف فقالت بطريق القوة وتفكر
 الفاسدان الكامل من بنى آدم أفضل من الملائكة عند الله مطلقا ولم تقيده صغارا ولا مرتبة من المراتب التي تقع عليها الفضلية
 لمن هو فيها على غيره ثم عللت وقالت ان لبنى آدم الترقى مع الانفاس وليس للملائكة هذا فأنها خلقت في مقامها وما علمت
 الجماعة القائلة بهذه الحقيقة التي نبها عليها والصحيح الترقى ان لنا والملائكة وغيرهم وهو لازم للسكل دنيا وبرزخا
 وآخرة هذا الكل متصف بالموت في العلم ألا ترى الملائكة مع كونها مقامات معاومة لا تتعداها وما حرمت من يد العلم
 فإن الله قد عرفنا انه علمهم الاسماء على لسان آدم عليه السلام فزادهم علما الهيا لم يكن عندهم بالاسماء الالهية فسيحويه
 وقد سوه بها فساوتنا الملائكة في الترقى بالعلم لا بالعمل كما لا ترقى نحن بأعمال الآخرة لزوال الشكايف فنحن وإياهم على
 السواء في ذلك في الآخرة فسارت قيننا نحن في الدنيا إلى المقام الذي قبضنا عليه وهو المقام الذي خلق فيه غيرنا ابتداء لشرفنا
 على غيرنا وإنما كان ذلك ليبلونا لا غير فلم يفهم القائلون بذلك ما أراد الله مع وجود النصوص في القرآن مثل قوله
 ليبلوكم أيكم أحسن عملا ولا يقل كونهم خلقوا على الصورة أدى إلى ذلك الابتلاء فإن الجنان شاركوا في هذه المرتبة
 وليس لهم حظ في الصورة فاعلم والله الموفق **وصل سر الهى** نهاية الدائرة بحجورة لبدايتها وهي تطلب النقطة لذاتها
 والنقطة لا تطلبها فصيح نهاية أهل الترقى من العالم وصح افتقار العالم إلى الله وغنى الله عن العالم وتبين انه كل جزء من العالم
 يمكن أن يكون سبباني وجود عالم آخر مثله لا أكمل منه إلى ما لا ينهيه فان محيط الدائرة نقطة متجاورة في أحياز متجاورة
 ليس بين حيزين حيز ثالث ولا بين النقطتين المفروضتين أو الوجودتين فيهما نقطة ثالثة لأنه لا حيز بينهما فكل نقطة
 يمكن أن يكون عنها محيط وذلك المحيط الآخر حكمه حكم المحيط الأول إلى ما لا نهاية له وانهاية في العالم حاملة والغاية من العالم
 غير حاصلة فلا تزال الآخرة دائمة التكوين عن العالم فانهم يقولون في الجنان للشئ يريدونه كن فيكون فلا يتوهمون أمرا
 ما ولا يخطر لهم خاطر في تكوين أمرا لا ويتكئون بين أيديهم وكذلك أهل النار لا يخطر لهم خاطر خوف من عذاب
 أكبر مما هم فيه الا يتكئون فيهم أو لهم ذلك العذاب وهو عين حصول الخاطر فان الدار الآخرة تقتضي تكوين العالم عن
 العالم لكن حساو بمجرد حصول الخاطر والهم والارادة والتمنى والشهوة كل ذلك محسوس وليس ذلك في الدنيا أعني من
 الفعل بالهمة لكل أحد وقد كان ذلك في الدنيا الغير الولي كصاحب العين والغرائية بآفاقية ولكن ما يكون بسرعة
 تكوين الشئ بالهمة في الدار الآخرة وهذا في الدار الدنيا نادر شاذ كقضييب البان وغيره وهو في الدار الآخرة للجميع
 فصدق قول الامام أبي حامد ليس في الامكان أبدع من هذا العالم لأنه ليس أكمل من الصورة التي خلق عاها الانسان

الكامل فلو كان لكان في العالم ما هو أكمل من الصورة التي هي الحضرة الالهية (وصل سراهي) كل خط يخرج من النقطة الى المحيط مساو صاحبه وينتهي الى نقطة من المحيط والنقطة في ذاتها ما تعددت ولا تزدت مع كثرة الخطوط الخارجة منها الى المحيط وهي تقابل كل نقطة من المحيط بذاتها اذ لو كان ما تقابل به نقطة من المحيط غير ما تقابل به نقطة أخرى لانقسمت ولم يصح أن تكون واحدة وهي واحدة فاقابلت النقطة كلها على كثرتها الا بذاتها فقد ظهرت الكثرة عن الواحد المعين ولم يتكثر هو في ذاته فبطل قول من قال انه لا يصدر عن الواحد الا واحد فذلك الخط الخارج من النقطة الى النقطة الواحدة من المحيط هو الوجه الحاصل الذي لكل موجود من خالقه سبحانه وهو قوله انما قولنا الشيء اذا أردناه أن نقول له كن فيكون فالارادة هنا هو ذلك الخط الذي فرضناه خارجا من نقطة الدائرة الى المحيط وهو الوجه الالهي الذي عين تلك النقطة في المحيط بالايحاء لان ذلك المحيط هو عين دائرة الممكآت والنقطة التي في الوسط المعينة لنقطة الدائرة المحيطة هي الواجب الوجود لنفسه وتلك الدائرة المفروضة دائرة أجناس الممكآت وهي محصورة في جوهر متحيز وجوهر غير متحيز أو كوان وألوان والذي لا ينحصر وجود الانواع والاشخاص وهو ما يحدث من كل نقطة من كل دائرة من الدوائر فانه يحدث فيها دوائر الانواع وعن دوائر الانواع دوائر أنواع وأشخاص فاعلم ذلك والاصل النقطة الاولى لهذا كله وذلك الخط المتصل من النقطة الى النقطة المعينة من محيطها يمتد منها الى ما يتولد عنها من النقطة في نصف الدائرة الخارجة عنها وعن ذلك النصف تخرج دوائر كاملة وعلة ذلك الامتياز بين الواجب الوجود لنفسه وبين الممكن فلا يمكن أن يظهر عن الممكن الذي هو دائرة الاجناس دائرة كاملة فاما كانت تدخل بالمشاركة فيما وقع به الامتياز وذلك محال فتكون دائرة كاملة من الاجناس محال لئيبين نقص الممكن عن كمال الواجب الوجود لنفسه وصورة الامر فيها هكذا صورة شكل الاجناس والانواع من غير قصد لا بجصر اذ لانواع أنواع حتى ينتهي الى النوع الاخير كما ينتهي الى جنس الاجناس



واعلم ان لنفوس الثقلين ونفوس الحيوان قوتين قوة علمية وقوة عملية عند أهل الكشف وقد ظهر ذلك في العموم من الحيوان كالنحل والعناكب والطيور التي تتخذ الاوكار وغيرهم من الحيوانات ولنفس الثقلين دون سائر الحيوان قوة نائمة ليست للحيوان ولان النفس السكينة وهي القوة المفكرة فيكسب بعض العلوم من الفكر هذا النوع الانساني ويشترك سائر العالم في اخذ العلوم من الفيض الالهي وبعض علومها كالحيوان بالفطرة كتلقى الطفل ندى أمه للرضاعة وقبوله للبين وليس لغير الانسان اكتساب علوم تبقى معه من طريق فكر فالفكر من الانسان بمنزلة الحقيقة الالهية المنصوص عليها بقوله تعالى يدبر الامر يفصل الآيات وقوله تعالى في الخبر الصحيح عنه ما ترددت في شيء أنا فاعله وليس للعقل الاول هذه الحقيقة ولا للنفس السكينة فهذا أيضا مما يختص به الانسان من الصورة التي لم يخلق غيره عليها ونحن نعلم ان الانسان الكامل موجود على الصورة ونحن نقول انه ما وجد الله غير الانسان على ذلك فانه

ما ورد وقوع ذلك ولا عدم وقوعه لا على لسان نبي ولا في كتاب منزل وإن غلط في ذلك جماعة فانهم لم يستندوا فيه الى تعريف الالهى وانما يحتاجون بالخبر وليس في الخبر ما يدل على ان غير الانسان السكامل ما خلق على الصورة ويمكن صحة ذلك ويمكن عدم صحته (وصل سراهمى) الطبيعة بين النفس والطباء وهو رأى الامام أبى حامد ولا يمكن أن تكون مرتبتها الا هنالك فكل جسم قبل الهباء الى آخر موجود من الاجسام فهو طبيعى وكل ما تولد من الاجسام الطبيعية من الامور والقوى والارواح الخزئية والملائكة والانوار فلطبيعة فيها حكم الالهى قد جعله الله تعالى وقدره حكم الطبيعة من الهباء الى مادونه وحكم النفس السكية من الطبيعة فسادونها وما فوق النفس فلا حكم للطبيعة ولا للنفس فيه وفيما ذكرناه خلاف كثير بين أصحاب النظر من غير طريقتنا من الحكماء فان المتكلم لاحظ له في هذا العلم من كونه متكاملا بخلاف الحكماء فان الحكماء عبارة عن جمع العلم الالهى والطبيعى والرياضى والمنطقى وبأنهم الالهة الاربع المراتب من العلوم وتختلف الطريق في تحصيلها بين الفكر والوهب وهو الفيض الالهى وعليه طريقة أصحابنا ليس لهم في الفكر دخول لما يتطرق اليه من الفساد والصحة فيه معظونة فلا يوثق بما يعطيه وأعنى بأصحابنا أصحاب القلوب والمشاهدات والمكاشفات لا العباد ولا الزهاد ولا مطلق الصوفية الا أهل الحقائق والمتحققين منهم ولهذا يقال في علوم النبوة والولاية انها وراء طور العقل ليس للعقل فيها دخول بفكر لكن له القبول خاصة عند السليم العقل الذى لم يغلب عليه شبهة خيالية فكريّة يكون من ذلك فساد نظره وعلوم الاسرار كثيرة والله يقول الحق وهو يهتدى السبيل

باب الثامن والاربعون في معرفة انما كان كذا لكذا وهو اثبات العلة والسبب

انما كان هكذا لكذا * علم من حاز رتبة الحكم
لاتصال وجود خالقنا * فيمكن سيركم الى العدم
وهو الاول الذى ماله * اول في الحدوث والقدم

اول مسألة من هذا الباب ما السبب الموجب لوجود العالم حتى يقال فيه انما وجد العالم لكذا وذلك الامر المتوقف عليه صحته وجوده اتم ان تكون علة فتطلب معلولها لذاتها واذا كان هذا فهل يصح أن يكون للمعلول علتان فما زاد أو لا يصح وذلك في النظر العقلى لافى الوضعيات واذا تعددت العلل فهل تعدد هارجم الى اعيان وجودية أو هل هي نسب لامر واحد وثم أمور يتوقف صحة وجودها على شرط يتقدمها أو شروط ويجمع ذلك كله اسم السبب والمشرط حكم وللعلة حكم فهل العالم في افتقاره الى السبب الموجب لوجوده افتقار المعلول الى العلة أو افتقار المشرط الى الشرط وأيهما كان لم يكن الآخر فان العلة تطلب المعلول لذاتها والشرط لا يطلب المشرط لذاته فالعلم مشروط بالحياة ولا يلزم من وجود الحياة وجود العلم وليس كون العالم عالما كذلك فان العلم علة في كون العالم عالما فلوارتفع العلم ارتفع كونه عالما فهو من هذا الوجه يشبه الشرط اذ لو ارتفعت الحياة ارتفع العلم ولو ارتفع كونه عالما ارتفع العلم ففقر عن الشرط اذ لو ارتفع العلم لم يلزم ارتفاع الحياة فهاتان مرتبتان معقولتان فتدبرتا تسمى الواحدة علة وتسمى الاخرى شرطا فهل نسبة العالم في وجوده الى الحق نسبة المعلول أو نسبة المشرط محال أن تكون نسبة المشرط على المذهبين فاننا نقول في المشرط يكون ولا بد وانما نقول اذا كان فلا بد من وجود شرطه المصحح لوجوده ونقول في العالم على مذهب المتكلم الاشعرى انه لا بد من كونه لان العلم سبق بكونه ومحال وقوع خلاف العلوم وهذا لا يقال في المشرط وعلى مذهب المخالف وهم الحكماء فلا بد من كونه لان الله اقتضى وجود العالم لذاته فلا بد من كونه مادام موصوفا بذاته بخلاف الشرط فلا فرق اذن بين المتكلم الاشعرى والحكيم في وجوب وجود العالم بالغير فلذلك علم بكون العالم أزلا علة كما يسمى الحكيم الذات علة ولا فرق ولا يلزم مساواة المعلول علمه في جميع المراتب فالعلة متقدمة على معلولها بالمرتبة بلا شك سواء كان ذلك سبق العلم أو ذات الحق ولا يعقل بين الواجب الوجود لنفسه وبين الممكن بون زمانى ولا تقدير زمانى لان كلامنا في اول موجود ممكن والزمان من جملة الممكنات فان كان أمرا وجوديا فالحكم فيه كسائر

الحكم في الممكنات وان لم يكن أمرا وجوديا وكان نسبة حدوث النسبة بحدوث الموجود المعلول حدوثا عقليا لاحد ونا
وجوديا واذالم يعقل بين الحق والخلق بون زمني فلم يبق الا الرتبة فلا يصح أن يكون أبدأ الخلق في رتبة الحق كما لا يصح
أن يكون المعلول في رتبة العلة من حيث ما هو معلول عنها فالذي هرب منه المتكلم في زعمه وشنع به على الحكيم القائل
بالعلة يلزمه في سبق العلم بكون المعلوم لان سبق العلم بطلب كون المعلوم لذاته ولا بد ولا يعقل بينهما بون مقدر فهذا قد
نهبناك على بعض ما ينبغي في هذه المسئلة فالعالم لم يبرح في رتبة امكانه سواء كان معدوما أو موجودا والحق تعالى لم يبرح
في مرتبة وجوب وجوده لنفسه سواء كان العالم أو لم يكن فلو دخل العالم في الوجوب النفسى لم يزد قدم العالم ومساوقته في
هذه الرتبة لواجب الوجود لنفسه وهو الله ولم يدخل بل ببقى على امكانه واقتضاه الى موجد وسببه وهو الله تعالى فلم يبق
معقول الينية بين الحق والخلق الا التمييز بالصفة النفسية فهنا انفرق بين الحق والخلق قافهم وأما قولنا هل يكون في
العقل للامر المعلول علتان فلا يصح أن يكون للمعلول العقلي علتان بل ان كان معلولا فعن علة واحدة لانه لا فائدة للعلة
الا أن يكون لها أثر في المعلول وأما ان اتفق أن يكون من شرط المعلول أن يكون على صفة ما يقبل أن يكون معلولا
لهذه العلة ولا يمكن أن يكون هذا علة لذلك المعلول نفسه الا أن يكون ذلك المعلول بتلك الصفة النفسية فلا بد منها ولا يلزم
من هذا أن تكون تلك الصفة النفسية علة لها فاما صفة نفسية والشيء لا يكون علة لنفسه فانه يؤدي الى أن تكون العلة
عين المعلول فيكون الشيء متقدما على نفسه بمرتبة وهذا محال فكون الشيء علة لنفسه محال فان العالم لو لم يكن في نفسه
على صفة يقبل الانصاف بالوجود والعدم على السواء لم يصح أن يكون معلولا لعلة المرجحة له أحد الجائزين بالنظر الى
نفسه فان المحال لا يقبل صفة الوجود فلا يكون الحق علة له فبطل أن يكون كونه علة له وبطل أن يكون للشيء علتان
فان الاثر للعلة في المعلول انما كان وجوده فالحكم العلة الاخرى فيه ان كان وجوده فقد حصل من احدهما فلم يبق
للاخر أثر فان قيل باجتماعهما كان المعلول عن ذلك الاجتماع فكان عنهما قلنا فكل واحد منهما اذا انفرد لا يكون
علة ولا يصح عليه اسم العلية وقد صح فبطل أن يكون كونه علة متوقفا على أمر آخر فان قال وما المانع أن تكون العلة
بالاجتماع قلنا انما يكون الشيء علة لنفسه لهذا المعلول عنه لا لغيره فيكون معلولا لتلك الغير لان ذلك الغير كسبه العلية
وكل مكتسب لا يكون صفة نفسية ولو قلنا باجتماعهما كان علة فلا يخول ذلك الاجتماع ان يكون أمرا زائدا على نفس
كل واحد منهما أو هو عينهما لا جائز أن يكون عينهما فانما يعقل عين كل واحد منهما ولا اجتماع فلا بد أن يكون زائدا
فذلك الزائد لا بد أن يكون وجودا أو عدما أو لا وجودا ولا عدما أو وجودا أو عدما عا فلهذا القسم الرابع محال بالبدية
ومحال ان يكون وجودا للتسلسل اللازم له بما يلزمه من ملزومه أو الدور فيكون علة لمن هو معلول له وهذا محال ومحال
ان يكون عدما لان عدم نفي محض ولا يتصف الشيء المحض بالاثرو محال ان يكون لا وجود ولا عدم كالفلسفة اذ لا حقيقة
لنسب في الوجود فاما أمور اضافية تحدث ولا يكون ما يحدث علة لما هو عنه حادث فبطل ان يكون للشيء علتان في
العقل * وأما في الوضعيات فقد يعتبر الشرع أمور اتكون بالجموع سببا في ترتيب الحكم هذا لا يمنع فاذ وقد علمت
هذا فهو أدل دليل على توحيد الله تعالى كونه علة في وجود العالم غير أن اطلاق هذا اللفظ عليه لم يرد به الشرع فلا نطلقه
عليه ولا ندعوه به فهذا توحيد ذاتي ينتهي معه الشريك بلا شك قال الله عز وجل لو كان فيهما آلهة الا الله لفسدنا
ومعنى هذا لم يوجد اي عالم العلوي وهو السماء والسفلى وهو الارض فحق هذه المسئلة في ذهرك فانها نافعة في نفي
الشريك ونفي التحديد عن الله تعالى فلا حد لذاته ولا شريك له في ماسكه لاله الا هو العزيز الحكيم

* انما علوا الذي * علوه لكونه
هو معلول علمه * ليس معلول عينه
فانظر روائع صفة * فهو من سر بينه
فصل الامر نفسه * عن سواء بينه
في سر محقق * انني سر عسونه

فلست الرداء من * طلي عين صوته

﴿مسئلة أخرى﴾

انما كان كذا الكذا انما انقسم العالم الى شقي وسعيد لاسماء الالهية فان الرتبة الالهية تطلب لذاتها ان يكون في العالم بلاء وعافية ولا يلزم من ذلك دوام شيء من ذلك الا ان يشاء الله فقد كان ولا عالم وهو مسمى بهذه الاسماء فالامر في هذا مثل الشرط والمشرط ما هو مثل العلة والمعلول فلا يصح المشرط مالم يصح وجود الشرط وقد يكون الشرط وان لم يقع المشرط فلما رأينا البلاء والعافية قلنا لا بد لهما من شرط وهو كون الحق الها يسمى بالبلى والمعذب والمنعم وكما ان كل ممكن قابل لاحد الحكمين اعني الضدين هو قابل ايضا لانتفاء أحد الضدين فالعالم كله ممكن بخافز ان يتدفى عنه أحد الحكمين فلا يلزم الخلود في الدار الآخرة في العذاب ولا في النعيم بل ذلك كله ممكن فان ورد الخبر الالهي الذي يفيد العلم بالنص الذي لا يحتمل التأويل بل بخلود العالم في أحد الحكمين أو بوقوع كل حكم في جزء من العالم معين وخلود ذلك الجزء فيه الى ما لا يتناهى قبلناه وقلنا به وما ورد من الشارع ان العالم الذي هو في جهنم الذين هم أهلها ولا يخرجون منها ان بقاءهم فيها لوجود العذاب فكما ارتفع حكم العذاب عن ممكن ماوهم أهل الجنة كذلك يجوز ان يرتفع عن أهل النار وجود العذاب مع كونهم في النار لقوله وما هم بخارجين من النار وقال سبقت رحمتي غضبي ولا يلزم من وجود الشرط وجود المشرط فيكون الله الها بجميع أسمائه ولا عذاب في العالم ولا ألم لانه ليس ارتفاعه عن ممكن ما يولى من ارتفاعه عن جميع الممكنات فلم يبق بايدينا من طريق العقل دليل على وجود العذاب دائما ولا غيره فليس الا لنصوص المتواترة أو الكشف الذي لا يدخله شبهة فليس للعقل رده اذا ورد من الصادق النص الصريح أو الكشف الواضح

﴿مسئلة أخرى من هذا الباب﴾

انما صحت الصورة لآدم خلقة باليسدين فاجتمع فيه حقائق العالم بأسره والعالم يطلب الاسماء الالهية فتداجتمع فيه الاسماء الالهية ولهذا خص آدم عليه السلام بعلم الاسماء كلها التي لها توجه الى العالم ولم يكن ذلك العلم اعطاه الله للملائكة وهم العالم الاعلى الا شرف قال الله عز وجل وعلم آدم الاسماء كلها ولم يقل بعضها وقال عرضهم ولم يقل عرضها فدل على انه عرض المسمين لا الاسماء وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم اني أسألك بكل اسم سميت به نفسك أو علمته أحدا من خلقك أو استأثرت به في علم غيبك فان كان هذا الدعاء دعاه قبل نزول سورة البقرة عليه فلا معارضة بين الخبر والآية عنده من يقول بأن الاسماء هنا هي الاسماء الالهية فانه صلى الله عليه وسلم لم يكن له علم بما يخص الله به آدم على الملائكة كما قال صلى الله عليه وسلم ما أدري ما يفعل بي ولا بكم ان أتبع الامايوسي به الى وان كان دعاه بعد نزول سورة البقرة فيكون يريد قوله كلها الاسماء الالهية التي تطلب الآثار في العالم وما تعبد به من أسماء التنزيه والتقديس وكذلك قوله صلى الله عليه وسلم في حديث الشفاعة فأجدر بي بمحامد بعلمها الله لا أعلمها الآن مع قوله في حديث الضربة فعلمت علم الأولين والآخرين ومن علم الأولين علم الاسماء التي علمها الله آدم ور بما يكون من علم الآخرين علم هذه المحامد التي يحمد بها ربه يوم القيامة

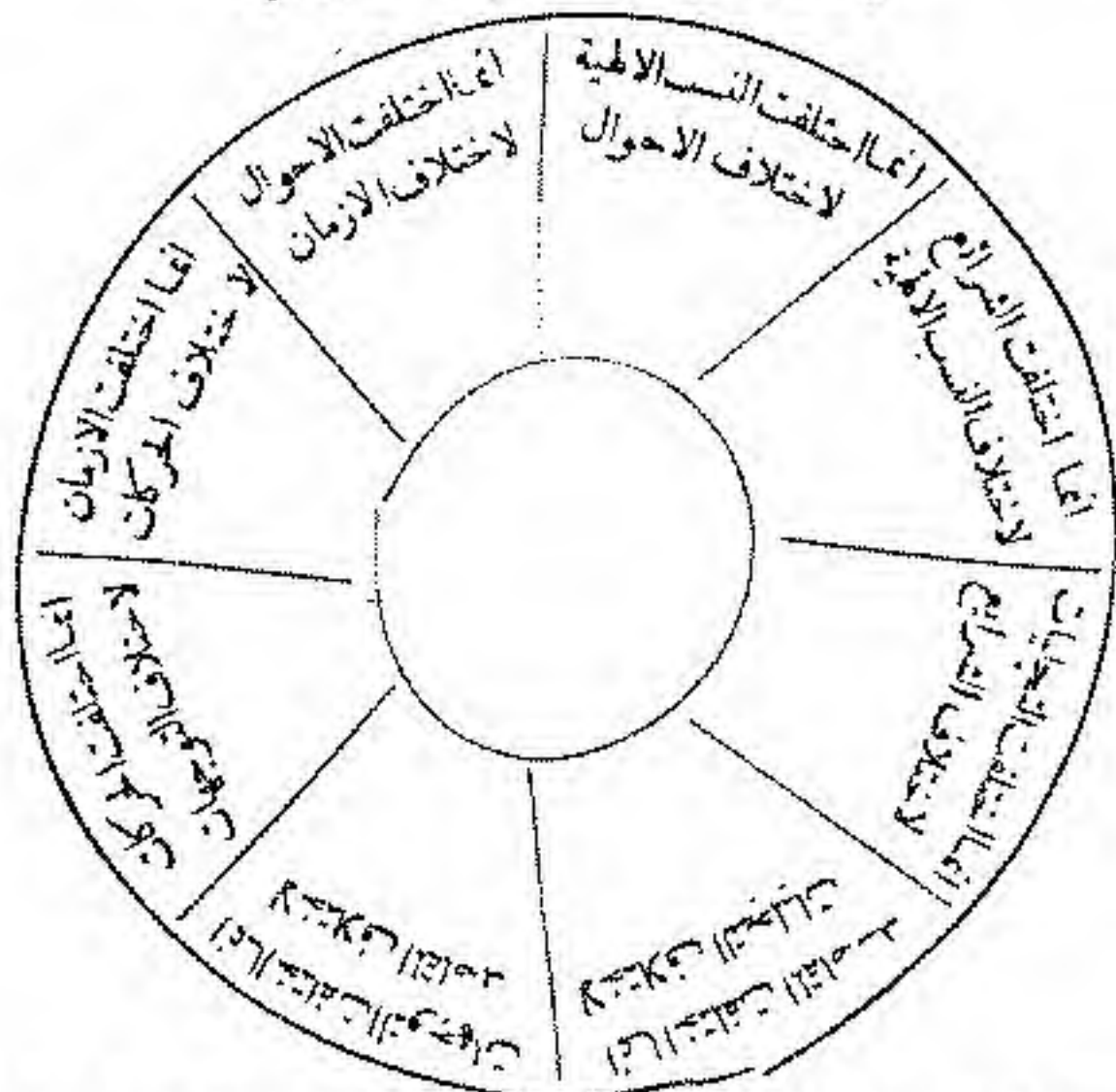
﴿مسئلة أخرى من هذا الباب﴾

انما كانت الخلافة لآدم عليه السلام دون غيره من أجناس العالم لسكون الله تعالى خلقه على صورته فالخليفة لا بد ان يظهر فيها استخلاف عليه بصورة مستخلفه والا فليس بخليفة له فيهم فأعطاه الامر والنهي وسماء بالخليفة وجعل البيعة له بالسمع والطاعة في المنشط والمكروه والعسر واليسر وأمر الله سبحانه عباداه بالطاعة لله ولرسوله والطاعة لاولي الامر منهم فجمع رسول الله صلى الله عليه وسلم بين الرسالة والخلافة كذا ود عليه السلام فان الله نص على خلافة عن الله بقوله تعالى فاحكم بين الناس بالحق وأجل خلافة آدم عليه السلام وما كل رسول خليفة فن أمر ونهي وعاقب وعفا وأمر الله بطاعته ووجعت له هذه الصفات كان خليفة ومن بلغ أمر الله ونهيه ولم يكن له من نفسه اذن من الله تعالى ان يأمر وينهى فهو رسول يبلغ رسالات ربه وبه وهذا بان لك الفرقان بين الرسول والخليفة ولهذا جاء بالالف واللام في

قوله تعالى من يطع الرسول فقد أطاع الله وقال عز وجل يا أيها الذين آمنوا أطيعوا الله أي فيما أمركم به على لسان
رسوله صلى الله عليه وسلم مما قال فيه صلى الله عليه وسلم إن الله يأمركم به وهو كل أمر جاء في كتاب الله تعالى ثم قال
وأطيعوا الرسول ففصل أمر طاعة الله من طاعة رسوله صلى الله عليه وسلم فلو كان يعني بذلك ما بلغ اليأس من أمر الله
تعالى لم تكن ثم فائدة زائدة فلا بد أن يولي رتبة الأمر والنهي في الأمر وينهى فنحن مأمورون بطاعة رسول الله صلى
الله عليه وسلم عن الله بأمره وقال تعالى من يطع الرسول فقد أطاع الله وطاعت الله فيما أمر به صلى الله عليه وسلم ونهى
عنه مما لم يقل هو من عند الله فيكون قرأنا قال الله عز وجل وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا فأضاف
النهي إليه صلى الله عليه وسلم فإني بالالف واللام في الرسول يريد بهما التعريف والعهد أي الرسول الذي استخلفناه
عنا فجعلنا له أن يأمر وينهى زائدة على تبليغ أمرنا ونهيها إلى عبادنا ثم قال تعالى في الآية عينها وأولى الأمر منكم أي
إذا ولي عليكم خليفة عن رسولي أو وليتموه من عندكم كما شرع لكم فاسمعوا له وأطيعوا ولو كان عبدا حبشيا يجتدع
الأطراف فإن في طاعتكم إياه طاعة رسول الله صلى الله عليه وسلم ولهذا لم يستأنف في أولى الأمر أطيعوا أو أكتفى بقوله
أطيعوا الرسول ولم يكتف بقوله أطيعوا الله عن قوله أطيعوا الرسول فصل لكونه تعالى ليس كمثل شيء واستأنف
القول بقوله وأطيعوا الرسول فهذا دليل على أنه تعالى قد شرع له صلى الله عليه وسلم أن يأمر وينهى وليس لأولى الأمر
أن يشرعوا ثم رتبة الأمر والنهي فيما هو مباح لهم ولذا فإذا أمر ونهى بمباح أو نهى عن مباح وأطعناهم في
ذلك أجزأنا ذلك أجز من أطاع الله فيما أوجبه عليه من أمر ونهى وهذا من كرم الله بنا ولا يشعر بذلك أهل الغفلة منا
﴿مسئلة أخرى من هذا الباب﴾

انما أمرت الملائكة والخلق أجمعون بالسجود وجعل معه القرية فقال واسجدوا وقرب وقال صلى الله عليه وسلم
أقرب ما يكون العبد من الله في سجوده ليعلموا أن الحق في نسبة الفوق إليهم من قوله وهو القاهر فوق عباده
ويخافون ربهم من فوقهم كنسبة التحدث إليه فان السجود طاب السفل بوجهه كما أن القيام يطلب الفوق إذا رفع
وجهه بالدعاء ويديه وقد جعل الله السجود حالة القرب من الله فلم يقيد سجدته الفوق عن التحدث ولا التحدث عن
الفوق فإنه خافى الفوق والتحدث كما لم يقيد الاستواء على العرش عن النزول إلى السماء الدنيا ولم يقيد النزول إلى السماء
الدنيا عن الاستواء على العرش كما لم يقيد سجدته الاستواء والنزول عن أن يكون معنا أي كما قال تعالى وهو
معكم أينما كنتم بالمعنى الذي يليق به وعلى الوجه الذي أراده كما قال أيضا وسعني أرضي ولا سمائي وسعني قلب عبدي
كما قال عنه هو عليه السلام ما من دابة إلا هو آخذ بناصيتها وقال تعالى أيضا في حق الميت ونحن أقرب إليه منكم
ولكن لا تبصرون فنسب القرب إليه من الميت وقال أيضا عز وجل ونحن أقرب إليه من حبل الوريد يعني
الإنسان مع قوله ليس كمثل شيء وهو السميع البصير

مسئلة دورية من هذا الباب وهذه صورتها



انما فانا اختلفت الشرائع باختلاف النسب الالهية لانه لو كانت النسبة الالهية لتعطل امر ما في الشرع كالنسبة
لتعطل ذلك الامر عينه في الشرع لما صح تغيير الحكم وقد ثبت تغيير الحكم ولما صح ايضا قوله تعالى لعل جعلنا
منكم شرعة ومنهاجا وقد صرح ان لعل امة شرعة ومنهاجا جاءها بذلك نبيا ورسولا فذبح وانبت فعلمنا بالقطع ان
نسبته تعالى فيها شرعه الى محمد صلى الله عليه وسلم خلاف نسبه الى نبي آخر والاول كانت النسبة واحدة من كل وجه
وهي الموجبة للتشريع الخاص لكان الشرع واحدا من كل وجه فان قيل فلم اختلفت النسب الالهية قلنا لا اختلاف
الاحوال فن حاله المرض يدعو يا معافي ويا شافي ومن حاله الجوع يقول يا رزاق ومن حاله الغرق يقول يا مغيث فاختلقت
النسب باختلاف الاحوال وهو قوله كل يوم هو في شأن وستفرغ لكم ايها الثقلان وقوله صلى الله عليه وسلم لما
وصف ربه تعالى بيسده الميزان يخف و يرفع فلهذا الوزن قيل فيه الخافض الرفع فظهرت هذه النسب فهكذا في
اختلاف احوال الخلق وقولنا انما اختلفت الاحوال باختلاف الزمان فان اختلاف احوال الخلق سببها اختلاف
الازمان عليها فالحال في زمان الربيع يخالف حالها في زمان الصيف وحالها في زمان الصيف يخالف حالها في زمان
الخريف وحالها في زمان الخريف يخالف حالها في زمان الشتاء وحالها في زمان الشتاء يخالف حالها في زمان
الربيع يقول بعض العلماء بما فعله الزمان في الاجسام الطبيعية تعرضوا لهواء زمان الربيع فانه يفعل في ابدانكم
ما يفعل في اشجاركم وتحفظوا من هواء زمان الخريف فانه يفعل في ابدانكم كما يفعل في اشجاركم وقد نص الله تعالى
على اننا من جملة نبات الارض فقال والله انبتكم من الارض نباتا اراد فنبتم نباتا لان مصدر انبتكم انما هو نباتا
كما قال في نسبة التكوين الى نفس المأمورة فقال تعالى انما قولنا لشيء اذا اردناه ان يكون فيكون فجعل
التكوين اليه كذلك نسب ظهور النبات الى النبات فافهم فلذلك فانا انما اختلفت الاحوال باختلاف الزمان واما
قولنا انما اختلفت الزمان باختلاف الحركات فاعني بالحركات الفلكية فانه باختلاف الحركات الفلكية
حدث زمان الليل والنهار وتعينت السنون والشهور والفصول وهذه المعبر عنها بالازمان وقولنا اختلفت الحركات
لاختلاف التوجهات اريد بذلك توجه الحق عليها بالايجاد لقوله تعالى انما قولنا لشيء اذا اردناه فلو كان التوجه

واحدًا عليها اختلفت الحركات وهي مختلفة فدل ان التوجه الذي حرك القمر في فلسكه ما هو التوجه الذي حرك الشمس ولا غيرها من الكواكب والافلاك ولولم يكن الامر كذلك لكانت السرعة والابطاء في السلك على السواء قال تعالى كل في فلك يسبحون فلكل حركة توجه اهلّي أي تعاقب خاص من كونه مريدا وقولنا انما اختلفت التوجهات لاختلاف المقاصد فلو كان قصد الحركة القمرية بذلك التوجه عين قصد الحركة الشمسية بذلك التوجه لم يتميزا اثر عن اثر والآثار بلا شك مختلفة فالتوجهات مختلفة لاختلاف المقاصد فتوجهه بالرضي عن زيد غير توجهه بالغضب على عمر وفانه قصد تعذيب عمر وقصد تنعيم زيد فاختلفت المقاصد وقولنا انما اختلفت المقاصد لاختلاف التجليات فان التجليات لو كانت في صورة واحدة من جميع الوجوه لم يصح أن يكون لها سوى قصد واحد وقد ثبت اختلاف القصد فلا بد أن يكون لكل قصد خاص تجل خاص ما هو عين التجلي للآخرة فان الاتساع الالهي يعطى أن لا يتكرر شيء في الوجود وهو الذي عوات عليه الطائفة والناس في ليس من خلق جديد يقول الشيخ أبو طالب المكي صاحب قوت القلوب وغيره من رجال الله عز وجل ان الله سبحانه بالتجلي قط في صورة واحدة لشخصين ولا في صورة واحدة مرتين ولهذا اختلفت الآثار في العالم وكنتي عنها بالرضي والغضب وقولنا انما اختلفت التجليات لاختلاف الشرائع فان كل شريعة طريق موصلة اليه سبحانه وهي مختلفة فلا بد أن تختلف التجليات كما تختلف العطايا لا تراعى عز وجل اذا تجلى هذه الامة في القيامة وفيها متفقوها وقد اختلف نظرهم في الشريعة فصار كل مجتهد على شريع خاص هو طريق الى الله ولهذا اختلفت المذاهب وكل شريع في شريعة واحدة والله قد قرّر ذلك على لسان رسوله صلى الله عليه وسلم عندنا فاختلقت التجليات بلا شك فان كل طائفة قد اعتقدت في الله أمرا ما تجل لها في خلافه أنكرته فاذا تحول لها في العلامة التي قد قررتها تلك الطائفة مع الله في نفسها أقرت به فاذا تجلى لها شعري في صورة اعتقاد من يخالفه في الله وتجلي للمخالف في صورة اعتقاد الأشعري مثلاً أنساره كل واحد من الطائفتين كما وردوه هكذا في جميع الطوائف فاذا تجلى لكل طائفة في صورة اعتقادها فيه تعالى وهي العلامة التي ذكرها مسلم في صحيحه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أقرت واليه بالأنه ربهم وهو هو لم يكن غيره فاختلفت التجليات لاختلاف الشرائع وقولنا انما اختلفت الشرائع لاختلاف النسب الالهية قد تقدم ودار الدور فكل شيء أخذته من هذه المسائل صلح أن يكون أولاً وآخرها وسطاً وهكذا كل أمر دوري يقبل كل جزء منه بالفرض الأولية والآخريه وما بينهما وقد ذكرنا مثل هذا الشكل الدوري في التدبيرات الالهية مضاهياً لقول المتقدم اذ قال العالم بستان سياحه الدولة الدولة سلطان تحجبه السنة السنة سياسة يسوسها الملك الملك راع بعضه الجيش الجيش أعوان يكفلهم المال المال رزق يجمعه الرعية الرعية عبيد تعبدهم العدل العدل ألوف فيه صلاح العالم العالم بستان ودار الدور ويكفي هذا القدر من الإيماء الى العلل والاسباب مخافة التطويل فان هذا الباب واسع جداً اذ كان العالم كله مرتبطاً ببعضه ببعض أسباب ومسببات وعلل ومعلولات والله يقول الحق وهو يهدي السبيل انتهى الجزء الخامس والعشرون

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

﴿ الباب التاسع والأربعون ﴾

في معرفة قوله صلى الله عليه وسلم اني لأجد نفس الرحمن من قبل اليمن ومعرفة هذا المنزل ورجاله

نفس الرحمن ليس له * في سوى الرحمن مستند
حكمه في كل طائفة * ما لها ركن ولا سند
يمن الا كوان منزله * وهو لا روح ولا جسد
ماله حسد يعينه * وهو المطلب والصمد
جميع الخلق يطلبه * ثم لم يظفر به أحسد

أحد ما مثله أحد * بكال النعت منفرد

اعلم يا ولي أن الله عبادة من حيث اسمه الرحمن وهو قوله وعباد الرحمن الذين يمشون على الأرض هونا وإذا خاطبهم الجاهلون قالوا سلاما يقول تعالى يوم نحشر المتقين إلى الرحمن وفدا والله عبادي أتت اليهم الرحمن من اسمه الرب فإن الله يقول قل ادعوا الله أو ادعوا الرحمن أيامنا تدعوا فله الأسماء الحسنى فكذلك من الاسم الله الأسماء الحسنى كذلك له من الاسم الرحمن الأسماء الحسنى قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ينزل ربنا إلى السماء الدنيا وقال وجاء ربك فثم اتيان عام مثل هذا وهو الاتيان للفضل والقضاء وثم اتيان خاص بالرحمة لمن اعتنى به من عباده قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لما اشتد كرهه من المتأزعين أتى لأجد نفس الرحمن من قبل اليمن وهو ما مشى إلى اليمن لكن النفس أدركه من قبل اليمن وما أدركه حتى أتاه فجاء بالتنفيس من الشدة والضيق الذي كان فيه بالأناصير رضى الله عن جميعهم فتقدم إليه النفس في باطنه وقلبه بمشرا بما يظهره الله من نصرة الدين وأقامته على أيدي الأنصار ولقد جرى لنا في حديث الأنصار ما نذكره إن شاء الله وذلك أنه عندنا بدمشق رجل من أهل الفضل والأدب والدين يقال له يحيى بن الأخفس من أهل مراكش كان أبوه يدرس العربية فكتب إلى يوحنا من منزله بدمشق وأنها يقول لي في كتابه يا ولي رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم البارحة بجماع دمشق وقد نزل بمقصورة الخطابة إلى جانب خزانه المصحف المنسوب إلى عثمان رضى الله عنه والناس يهرعون إليه ويدخلون عليه يبأيونه فبقيت واقفا حتى خفت الناس فدخلت عليه وأخذت يده فقلت لي هل تعرف محمد أقلت له يا رسول الله من محمد فقال له ابن العربي قال فقلت له نعم أعر ففقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم أنا قد أمرنا بما أمر فقل له يقول لك رسول الله أنهض لما أمرت به واصحبه أنت فأنك تنتفع بصحبته وقل له يقول لك رسول الله امتدح الأنصار ولتعين منهم سعد بن عباد ولا بد ثم استدعى يحيى بن ثابت فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم يا حسان حفظه بيتا يوصله إلى محمد بن العربي يبنى عليه وينسج على منواله في العروض والروى فقال حسان يا يحيى خذ إليك وأنشدني بيتا وهو

شغف السهاد بمقلتي ومزارى * فعلى الدموع معولى ومشارى

وما زال يردد على حتى حفظته ثم قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا مدح الأنصار فأكثبه بخط بين واحمله لينة الخيس إلى تربة هذا الذي تسمونها قبر الست فستجد عندها شخص اسمه حامد فادفع إليه المدح فلما أخبرتني بذلك هذا الرأي وفقه الله عمات القصيدة من وقتي من غير فكرة ولا روية ولا تنبيط ودفعت القصيدة إليه فكتب إلى أنه لما جاء قبر الست وصل إليه بعد العشاء الآخرة قال فرأيت رجلا عند القبر فقال لي ابتداء أنت يحيى الذي جاء من عند فلان وسماي قال فقلت له نعم قال فأين القصيد الذي مدح به الأنصار عن أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت هو ذا عندي فناولته إياه فقرب من الشمعة ليقرأ القصيدة فلم أره بخير ذلك الخط فقلت له تأمرني أنشدك إياها قال نعم فانشدته إياها وهذا نص القصيدة

قال ابن ثابت الذي خفرت به * فقر الكلام ونشأة الأشعار

شغف السهاد بمقلتي ومزارى * فعلى الدموع معولى ومشارى

وكانت أمي تنسب إلى الأنصار فقلت

فلذا جعلت رويه الراء التي * هي من حروف الرد والتكرار

فأقول مبتدئا طاعة أحمد * في مسدح قوم سادة ابرار

أتى امرؤ من جسيمة الأنصار * فاذا مدحتهم ومدحت نجاري

بسيوفهم قام الهدى وبهم عات * أنواره في رأس كل منار

قاموا بنصر الهاشمي محمد * المصطفى المختار من مختار

صحبوا النبي بنيسة وعزائم * فازوا بهن جسيمة الآثار

باعوا نفوسهم ولنصرة دينه * ولذلك ما يحبسوه بالإشارة
 عنهم كنى المختار بالنفس الذي * يأتيه من يمن مع الاقدار
 سعد سبيل عبادة غرت به * يوم السقيفة جبهة الانصار
 لله آساد لكل كريهة * نزلت بدين الله والاخييار
 عزوا بدين الله في اعزازهم * دين الهدي بالسكر الجرار
 فيهم علا يوم القيامة مشهدي * وبهم ترى يوم الورود فخاري
 لو أننى صغت الكلام فلأندا * في مدحهم ما كنت بالمكثار
 كرش النبي وعيبة لرسوله * لحقت بهم أعداؤه بتيار
 رهبان لا يقرؤن كلامه * آساد غاب في الوغى بهار

وقصة الرؤيا طوييلة فاقصرت من ذلك على ما يحتاج اليه في هذا الباب من ذكر الانصار ثم نرجع فنقول فاجاءت
 الانصار الابعاد أن نفس الله عن نبيه بما بشره به فلقيته الانصار في حال اتساع وانسراح وسرور وناقة اهاصلى الله عليه
 وسلم تاقى الغنى بربه فكان معهما المهاجرين عونا على اقامة دين الله كما أمرهم الله قال الله عز وجل والله يقبض
 ويسط قلبه الاسماء الحسنى وطأ آثار ونحكم في خلقه وهي التوجهة من الله تعالى على ايجاد الممكات وما تحوى عليه من
 المعاني التي لانهاية لها والله من حيث ذته غنى عن العالمين وانما عرفنا الله تعالى انه عني عن العالمين ليعلمنا انه
 سبحانه ما أوجدنا الا لثنا نفسه وما خلقنا العبادته الا ليعود ثواب ذلك العمل وفضله اليه والذالك ما خص بهذا الخطاب
 الا الثقلين فقال تعالى وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون ولانك ان كل راق من الملائكة وغيرهم من العالم
 ما خلقهم الا مسيحين بحمده وما خص بهذه الصفة غير الثقلين أعني صفة العبادة وهي الذلة فخلقهم حين خلقهم اذلا
 وانما خلقهم ليدلووا خلقا ما سواهم اذلا في أصل خلقهم فاجعل العلة في سوى الثقلين الذلة كما جعلها فينا وذلك انه
 ما تكبر أحد من خلق الله على أمر الله غير الثقلين ولا عصي الله أحد من خلق الله سوى الثقلين فأمر ابليس فعصى
 ونهى آدم عليه السلام ان يقرب الشجرة فكان من أمره ما قال الله لنا في كتابه وعصى آدم ربه وأما الملائكة
 فقد شهد لهم الله بأنهم لا يعصون الله ما أمرهم ويفعلون ما يؤمرون رداعلى من تكلم بما لا ينبغي في حق الملكين
 بابل من المفسرين بما لا يليق بهم ولا يظهرون ظاهر الآية لكن الانسان يجترئ على الله تعالى فيقول فيه ما لا يليق بحلاله
 فكيف لا يقول في الملائكة فكما كذب الانسان ربه في أمور فيكون هذا القائل قد كذب ربه في قوله في حق
 الملائكة لا يعصون الله ما أمرهم وفي صحيح الخبر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الله عز وجل يقول الله
 عز وجل كذبني ابن آدم ولم يكن ينبغي له ذلك وشتمني ابن آدم ولم يكن ينبغي له ذلك الحديث فلا أحدا يصبر على أذى
 من الله كذا ورد أيضا في الخبر وهو سبحانه يرفعهم ويحسن اليهم وهم في حقه بهذه الصفة فاعلم ان السبب الموجب
 لتكبر الثقلين دون سائر الموجودات ان سائر المخلوقات توجه على ايجادهم من الاسماء الالهية أسماء الجبروت والكبرياء
 والعظمة والقهر والعزة فخرجوا اذلاء تحت هذا القهر الالهي وتعرف اليهم حين أوجدتهم بهذه الاسماء فلم يتمكن ان
 خلق بهذه المنابة ان يرفع رأسه ولا ان يجحد في نفسه طعما لكبرياء على أحد من خلق الله فكيف على من خلقه وقد
 أشهداه انه في قبضته وتحت قهره وشهدوا كشافا نواصبهم ونواصي كل دابة بينه في القرآن العزيز ما من دابة الا هو
 آخذ بناصيتها ثم قال مقاما ان ربي على صراط مستقيم والاخذ بالناصية عند العرب اذلال هذا هو المقر وعرفا عندنا
 فمن كان حاله في شهود نظره الى ربه أخذ النواصي بيده ويرى ناصيته من جهة النواصي كيف يتصور منه عز او كبرياء
 على خالقه مع هذا الكشف * وأما الثقلان خلقهم بأسماء اللطف والحنان والرافة والرحمة والتزل الالهي فعند
 ما خرجوا لم يروا عظمة ولا عز ولا كبرياء ورأوا نفوسهم مستندة في وجودها الى رحمة وعطف وتزل ولم يمسس الله لهم
 من جلاله ولا كبريائه ولا عظمته في خروجهم الى الدنيا شيئا يشغلهم عن نفوسهم الا تراهم في الاخاء الذي عرض لهم

من ظهروهم حين قال لهم ألسنت بر بكم هل قال أحد منهم نعم لا والله بل قالوا بلى فأقر والله بالربوبية لأنهم في قبضة
 الأخذ محصورون فلو شهدوا أن نواصيهم بيد الله تشهد بعبادته عين أو إيمان كشهادة عين كشهادة الأخذ معصوا الله طريقة
 عين وكانوا مثل سائر المخلوقات يسمعون الأيسر والنهار لا يفترون فلما ظهر داع عن هذه الأسماء الرجائية قالوا يا ربنا
 لم خلقتنا قال لتعبدون أي لتكونوا أذلاء بين يدي لم يروا صفة قهر ولا جناب عزة تذلهم ولا سيما وقد قال لهم لتذلوا إلى
 فأضاف فعل الأذلال إليهم فزادوا بذلك كبراً فلو قال لهم ما خلقتكم إلا لاذللكم لفرقوا وخافوا فأنها كلمة قهر فكانوا
 يبادرون إلى الذل من نفوسهم خوفاً من هذه الكلمة كما قال للسماوات والأرض انذبا طوعاً وكرها فلو لم يقل كرها
 فأنها كلمة قهر حينما أنت فأنها فأنما أوجد كل ماعدا الثقلين ولا خاطبهم إلا بصيغة القهر والجبروت فلما قال للثقلين عن
 السبب الذي لأجله أوجدتهم وخلقهم نظر وإلى الأسماء التي وجدوا عنها قاروا أسماءها نهاية تضي أخذهم وعقوبتهم
 أن عصوا أمره ونهيهم وتكبروا على أمره فلم يطيعوه وعصوه فعصى آدم ربه وهو أول الناس وعصى إبليس ربه
 فسرت المخالفة من هذين الأصاين في جميع الثقلين بقول النبي صلى الله عليه وسلم عن آدم لما جحد ونسى ما وهبه له الله
 من عمره فنسى آدم ففسيت ذريته وجحد آدم فجحدت ذريته إلا من رحم ربك فعصمه ولكن من التكبر على الله
 لا من تكبر بعضهم على بعض وعلى سائر المخلوقين فاعصم أحد من ذلك ابتداءً فإن الله قد شاء أن يتخذ بعضهم بعضاً
 سخر ياولكن إذا اعتنى الله بعبده في الحالة الثانية برزقه التوفيق والعناية فيلزم ما خلق له من العبادة فيلحق بسائر
 المخلوقات وهو عزير الوجود وابن العبد الذي هو في نفسه مع أنفاسه عبد لله دائماً فلا يدل أحد من الثقلين إلا عن
 قهر يجده فهو في ذل مجبور فإذا وجد ذلك حينئذ يذلت إلى الأسماء التي عنها وجدوهي أسماء الرحمة فيطلبها التزبدل عنه
 ما هو فيه من الضيق والخرج الذي ما اعتاده فيجتنى إلى جهتها ويعرف أن لها قوة وساطة نافذة نفس عنه ما يجده من ذلك
 قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن نفس الرحمن فأشار إلى الاسم الذي خلق به الثقلين وقرن معه جهة القوة فقال من
 قبل اليمين والقبل الناحية والجهة واليمين من اليمين وهو القوة قال الشاعر

إذا ما راية رفعت لمجد * تلقاها عرابية باليمين

أراد بالقوة فإن اليمين محل القوة والسماوات مطويات بيمينه وكذلك كان لما نظر إليه الاسم الرحمن الذي عنه وجد كان
 النصر على أيدي الأنصار وكذلك قوله يوم نحشر الثقلين فإن المتقي هو الخضر الخائف الوجيل ولا يكون أحد يشهد
 الرحمن الرحيم الرؤف ويتقيه وإمام مشهود المتقي السميع الحساب الشديد العقاب المتكبر الجبار فيتقى ويخاف فيؤمنه
 الله تعالى بأن يحشره إلى الرحمن فيؤمن من سنةوة الجبار القهار ولهذا قال تعالى فينا إن رجته سبقت غضبه لأنه بالرحمة
 أوجدنا لم يوجدنا بصفة القهر وكذلك تأخرت المعصية فتأخر الغضب عن الرحمة في الثقلين فأنه يجعل حكمهما في الآخرة
 كذلك ولو كانت بعد حين ألا ترى الله تعالى إذا ذكر أسماءه لما ابتدئ بأسماء الرحمة وبآخر أسماء التكبر ياء لانا لانعرفها
 فإذا قدم لنا أسماء الرحمة عرفناها وحننا إليها عند ذلك يقبها أسماء التكبر ياء لانا أخذها بحكم التبعية فقال تعالى هو الله
 الذي لا اله الا هو عالم الغيب والشهادة فهذا نعت يعم الجميع وليس واحدته بأولى من الآخر ثم ابتدأ فقال هو الرحمن
 فعرّفنا الرحمن الرحيم لانا عنه وجدنا ثم قال بعد ذلك هو الله الذي لا اله الا هو ابتداء ليجمعه فصلا بين الرحمن الرحيم وبين
 العزيز الجبار المتكبر فقال الملك القدوس السلام المؤمن وهذا كله من نعوت الرحمن ثم جاء وقال العزيز الجبار
 المتكبر فقبلنا هذه الدعوت بعد أن أنسنا بأسماء اللطف والحنان وأسماء الاشتراك التي لها وجه إلى الرحمة ووجه إلى
 التكبر ياء وهو الله والملك فلما جاء بأسماء العظمة والمجل قد تأنس بترادف الأسماء الكثيرة فالموجبة الرحمة قبلنا أسماء
 العظمة لما رأينا أسماء الرحمة قد قبلنا حديث كانت نعوتها قبلنا ها ضمتنا تبعاً لاسمائنا ثم انه لما علم الخلق أن صاحب القاب
 والعلم بالله وبمواقع خطابه إذا سمع مثل أسماء العظمة لا بد أن تؤثر فيه أثر خوف وقبض نعتها بعد ذلك وأردفها بأسماء
 لا تختص بالرحمة على الإطلاق ولا تعري عن العظمة على الإطلاق فقال هو الله الخالق البارئ المصور له الأسماء الحسنى
 وهذا كله نعام من الله عباده ونزل إليهم فنزل أصحاب هذا الباب هي هذه الأسماء المذكورة وحضراتها ولهذا قدتم

سبحانه في كتابه بسم الله الرحمن الرحيم في كل سورة إذ كانت السورة تحوي على أمور مخوفة تطلب أسماء العظيمة والاقتدار فقدم أسماء الرحمة تأنيسا وبشرى ولهذا قالوا في سورة التوبة أنها والانفال سورة واحدة حيث لم يفصل بينهما ما بالسملة وفي ذلك خلاف منقول بين علماء هذا الشأن من الصحابة ولما علم الله تعالى ما يجري من الخلاف في هذه الامة في حذف البسملة من سورة براءة فمن ذهب الى انها سورة مستقلة وكان القرآن عنده مائة وثلاث عشرة سورة فيحتاج الى مائة وثلاث عشرة بسملة أظهر لهم في سورة النحل بسملة ليكمل العدد وجاء بها كما جاء بها في أوائل السور بعينها فان لغة سليمان عليه السلام لم تكن عربية وإنما كانت أخرى فما كتب لغة هذا اللفظ في كتابه وإنما كتب لفظه بلغته تقتضي معناها باللسان العربي إذا عبر عنها بسم الله الرحمن الرحيم وأتى بها محذوفة الالف كما جاءت في أوائل السور لعلم ان المقصود بها هو المقصود بها في أوائل السور ولم يعمل ذلك في باسم الله بحراها وأقرأ باسم ربك فثبت الالف هناك ليفرق بين اسم البسملة وغيرها ولهذا تتضمن سورة التوبة من صفات الرحمة والتنزل الالهي كثيرا فان فيها شراء الله نفوس المؤمنين منهم بان لهم الجنة وأي تنزل أعظم من أن يشترى السيد ملكه من عبده وهل يكون في الرحمة أبلغ من هذا فلا بد أن تكون التوبة والانفال سورة واحدة أو تكون بسملة النحل السامانية لسورة التوبة ثم انظر في اسمها سورة التوبة والتوبة تطلب الرحمة ما تطلب التبري وان ابتدأ عز وجل بالتبري فقد ختم بآية لم يأت بها ولا وجدت الا عند من جعل الله شهادته شهادة رجلين فان كنت تعقل علمت ما في هذه السورة من الرحمة المدرجة والاسما في قوله تعالى ومنهم ومنهم وذلك كله رحمة بنالته حذر الوقوع فيه والانصاف بتلك الصفات فان القرآن علينا نزل فلم تتضمن سورة من القرآن في حقنا رحمة أعظم من هذه السورة لانه أكثر من الامور التي ينبغي أن يتقيا المؤمن ويحتملها فلولم ير فناء الحق تعالى بهما وما وقعنا فيها ولا نشعر فهي سورة رحمة للمؤمنين واذوق قدر فناءك بمنزلة فاعلم أن رجاله هم كل من كان حاله من أهل الله حال من أحاطت به الاسماء الجبروتية من جميع عالم العلوى والسفلى فيقع منه اللجأ والتضرع الى أسماء الرحمة فيتجلى له الاسم الرحمن الذي له الاسماء الحسنى والذي به على العرش استوى فهذه الاقتدار الالهي في دعائه آتارا الاسماء القهرية فيسمع له الجبال فينشرح الصدر ويجرى النفس ويسرى فيه روح الحياة وتأتي اليه وفود الاسماء الرحمانية والحقايق الالهية بانتهائى والبشائر فمن كانت هذه حاله ويرى فيها ذوقا من نفسه وهو من رجال هذا المقام فلا يغالط نفسه وكل انسان أعلم بحاله ولا ينفعل ان تنزل نفسك عند الناس منزلة يستاك في نفس الامر وقد نصحتك وأبنت لك عن طريق القوم فلا تكن من الجاهلين بما عرفناك به واعبر بك حتى يأتيتك اليقين فان الله لا يخفى عليه شيء في الارض ولا في السماء والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

﴿الباب الحسون في معرفة رجال الخيرة والعجز﴾

من قال يعلم ان الله خالق له * ولم يحرك كان برهانا بأن جهلا
لا يعلم الله الا الله فاشبهوا * فليس حاضر كم مثل الذي غفلا
العجز عن درك الادراك معرفة * كذا هو الحكم فيه عند من عقلا
هو الاله فلا تخصي محامده * هو التزبه فلا تضرب له مثلا

اعلم أيديك الله بروح منه ان سبب الخيرة في علمنا بالله طلبنا معرفة ذاته جل وتعالى بأحد الطريقين اما بطريق الادلة العقلية واما بطريق تسمى المشاهدة فالدليل العقلي يمنع من المشاهدة والدليل السمعي قد أوما اليها وما صرح والدليل العقلي قد منع من ادراك حقيقة ذاته من طريق الصفة الثبوتية النفسية التي هو سبحانه في نفسه عاها وما أدرك العقل بنظره الاصفات السالوب لا غير وسمى هذا معرفة والشارع قد نسب الى نفسه أمور اوصف نفسه بها تحيلها الادلة العقلية الاشوايل بعيد يمكن أن يكون مقصود الشارع ويمكن أن لا يكون وقد لزمه الايمان والتصديق بما وصف به نفسه لقيام الادلة عنده بصدق هذه الاخبار عنه انه أخبر بها عن نفسه في كتبه أو على السنة رساله فتعارض هذه الامور

مع طلبه معرفة ذاته تعالى أو الجمع بين الدليلين المتعارضين أو قبحهم في الحيرة فرجال الحيرة هم الذين نظروا في هذه الدلائل واستقصوها غاية الاستقصاء إلى أن أداهم ذلك النظر إلى العجز والحيرة فيسه من نبي أو صديق قال صلى الله عليه وسلم اللهم زدني فيك تحيرا فإنه كلما زاده الحق علمابه زاده ذلك العلم حيرة ولا سيما أهل الكشف لاختلاف الصور عليهم عند الشهود فهم أعظم حيرة من أصحاب النظر في الأدلة بما لا يتقارب قال النبي صلى الله عليه وسلم بعد ما بذل جهده في الثناء على خالقه بما أوحى به إليه لا أحصى ثناء عليك أنت كما أثنيت على نفسك وقال أبو بكر الصديق رضي الله عنه في هذا المقام وكان من رجاله العجز عن درك الإدراك أدراك أي إذا علمت أن ثم من لا يعلم ذلك هو العلم بالله تعالى فكان الدليل على العلم به عدم العلم به والله قد أمرنا بالعلم بتوحيده وما أمرنا بالعلم بذاته بل نهى عن ذلك بقوله ويحذركم الله نفسه ونهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن التفكير في ذات الله تعالى إذ من ليس كمثل شيء كيف يوصل إلى معرفة ذاته فقال الله تعالى أمرنا بالعلم بتوحيده فاعلم أنه لا إله إلا الله فالمعرفة به من كونه إلهًا والمعرفة بما ينبغي للإله أن يكون عليه من الصفات التي يمتاز بها عن من ليس به وعن المألوه هي الأمور بها شرعا فلا يعرف الله لا الله فقامت الأدلة العقائية القاطعة على أنه الواحد عند أهل النظر وأهل الكشف فلا إله إلا هو ثم بعد هذا الدليل العقلي على توحيده والعلم الضروري العقلي بوجوده رأينا أن طريق الله تعالى من رسول ونبي وولي قد جاؤا بأمر من المعرفة بنعوت الإله في طريقهم أحاطوا بالأدلة العقائية وجاءت بصحتها الألفاظ النبوية والأخبار الإلهية فيبحث أهل الطريق عن هذه المعاني ليحصلوا منها على أمر يتميزون به عن أهل النظر الذين وقفوا حيث بلغت بهم أفكارهم مع تحقيقهم صدق الأخبار فقالوا نعم إن ثم طورا آخر وراء طور إدراك العقل الذي يستقل به وهو لا نبياء وكبار الأولياء به يقبلون هذه الأمور الواردة عليهم في الجنب الإلهي فتعملت هذه الطائفة في تحصيل ذلك بطريق الخلوات والأذكار والمشروعة أصفاة القلوب وظهرتها من دنس الفكر إذ كان الفكر لا يفكر إلا في المحدثات لا في ذات الحق وما ينبغي أن يكون عليه في نفسه الذي هو مسمى الله ولم يجد صفة ثابتة نفسية فأخذ ينظر في كل صفة يمكن أن يقبلها المحدث الممكن يسلبها عن الله لئلا يلزمه حكم تلك الصفة كالممكن المحدث مثل ما فعل بعض النظار من المتكلمين في أمور أثبتوها وطردها شاهد أو غائب أو يستحيل على ذات الحق أن تجتمع مع الممكن في صفة فإن كل صفة يتصف بها الممكن يزول وجودها بزوال الموصوف بها أو تزول هي مع بقاء الممكن كصفات المعاني والأولى كصفات النفس فإن كل صفة منها ممكنة فإذا طردها شاهد أو غائب أو قد وصفوا واجب الوجود بنفسه بما هو ممكن لنفسه والواجب الوجود لنفسه لا يقبل ما يمكن أن يكون ويمكن أن لا يكون فإذا بطل الانصاف به من حيث حقيقة ذلك الوصف لم يبق الاشتراك في اللفظ إذ قد بطل الاشتراك في الحد والحقيقة فلا يجمع صفة الحق وصفة العبد حدًا واحدًا صلافاً إذ بطل طردها قالوه وطردها شاهد أو غائب فلم يكن قولنا في الله أنه عالم على حد ما نقول في الممكن الحادث أنه عالم من طريق حد العالم وحقيقته فإن نسبة العلم إلى الله تخالف نسبة العلم إلى الخلق الممكن ولو كان عين العلم القديم هو عين العلم المحدث لجمعهما حد واحد ذاتي أعني العلمين واستحال عليه ما يستحيل على مثله من حيث ذاته ووجدنا الأمر على خلاف ذلك فتعملت هذه الطائفة في تحصيل شيء مما وردت به الأخبار الإلهية من جانب الحق وشرعت في صقائهم قلوبها بالأذكار وتلاوة القرآن وتقرير المعاني من النظر في الممكآت والحضور والمراقبة مع طهارة الظاهر بالوقوف عند الحدود والمشروعة من غض البصر عن الأمور التي نهى أن ينظر إليها من العورات وغيرها وأرساله في الأشياء التي تعطي الاعتبار والاستبصار وكذلك سمعه ولسانه ويده ورجله وبطنه وفرجه وقلبه وما ثم في ظاهره سوى هذه السبعة والقلب ثامنها وزيل التفكير عن نفسه جملة واحدة فإنه مفرق لهم واعتكف على مراقبة قلبه عند باب به عسى الله أن يفتح له الباب اليه ويعلم ما لم يكن يعلم بمعامته الرسل وأهل الله محال مستقل العقول بأدراكه وأحواله فإذا فتح الله لصاحب هذا القلب هذا الباب حصل له تجل الهي أعطاه ذلك التجلي بحسب ما يكون حكمه فينسب إلى الله منه أمر لم يكن قبل ذلك يجزع على نسبه إلى الله سبحانه ولا يصفه به إلا قدر ما جاءت به الأنبياء الإلهية فيأخذها تقليداً والآن يأخذ ذلك كشفاً موافقا

مؤيداً عند ما أطلقت به الكتب المنزلة وجاء على السنة الرسل عليهم السلام فكان إطلاقها إيماناً كما من غير تحقيق
لما فيها ولا يزد عليها والآن يطلق في نفسه عليه تعالى ذلك علماً محققاً من أجل ذلك الأمر الذي تجلي له فيكون بحسب
ما به طبع ذلك الأمر ويعرف معنى ما يطلقه وما حقيقة ذلك فيتمتعيل في أول تجل أنه قد بلغ المقصود وحاز الأمر وأنه ليس
وراء ذلك شيء يطلب سوى دوام ذلك فيقوم له تجل آخر بحكم آخر ما هو ذلك الأول والمتجلي واحد لا يشك فيه فيكون
حكمه فيه حكم الأول ثم تتوالى عليه التجليات باختلاف أحكامها فيه فيعلم عند ذلك أن الأمر ماله نهاية يوقف عندها
ويعلم أن الانية الإلهية بما أدركها وأن الطولية لا يصح أن تتجلي له وإنها روح كل تجل فيز بد حيرة لكن فيها لذة وهي
أعظم من حيرة أصحاب الأفكار بما لا يتقارب فإن أصحاب الأفكار ما برحوا بأفكارهم في إلا كوان فلهم أن يحاروا
ويجزوا وهو لا يرتفعوا عن إلا كوان وما بقي لهم شهود إلا فيه فهو مشهودهم والأمر بهذه المثابة فكانت حيرتهم
باختلاف التجليات أنشد من حيرة النظر في معارضات الدلالات عليه فقوله صلى الله عليه وسلم لم أوقول من يقول من
هذا المقام زدني فيك تحسب رابطاً لتوالي التجليات عليه فهذا الفرق بين حيرة أهل الله وحيرة أهل النظر فصاحب
العقل ينشد

وفي كل شيء له آية * تدل على أنه واحد

وصاحب التجلي ينشد قولنا في ذلك

وفي كل شيء له آية * تدل على أنه عينه

فبينهما ما بين كلمتهما في الوجود إلا الله ولا يعرف الله إلا الله ومن هذه الحقيقة قال من قال أنا الله كافي يزيد وسبحاني
كغيره من رجال الله المتقدمين وهي من بعض تحريجات أفواهم رضى الله عنهم فن وصل إلى الحيرة من الفريقين فقد
وصل غير أن أصحابنا اليوم يجدون غاية الألم حيث لا يقدرون برساوون ما ينبغي أن يرسل عليه سبحانه كما أرسلت
الأنبياء عليهم السلام فأعظم تلك التجليات وأمامهم أن يطلقوا عليه ما أطلقت الكتب المنزلة والرسل عليهم السلام
عدم انصاف السامعين من الفقهاء وأولى الأمر بإسراعون اليه في تكفير من يأتي بمثله ما جاءت به الأنبياء عليهم
السلام في جنب الله وتركوا معنى قوله تعالى لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة كما قال صلى الله عليه وسلم ربه
عز وجل عند ذكره الأنبياء والرسل عليهم السلام أولئك الذين هدى الله فبهم اهتداهم افتداه فأغلق الفقهاء هذا الباب
من أجل المدعين الكاذبين في دعواهم ونعم ما فعلوا وما على الصادقين في هذا من ضرر لأن الكلام والعبارة عن مثل
هذا ما هو ضرورة لازب وفي ما ورد عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في ذلك كفاية لهم فيوردونها يستريحون اليها من
تجيب وفرح ونجلى وتبشش ونزول ومعية ومحبة وشوق وما أشبه ذلك مما لو انفردوا بالعبارة عنه أولى كغزوهم ما قتل
وأكثر علماء الرسوم عدموا علم ذلك ذوقاً وشراً بأفانكروا مثل هذا من العارفين حسداً من عند أنفسهم اذ لو استحال
إطلاق مثل هذا على الله تعالى ما أطلقه على نفسه ولا أطلقه رسوله عليهم السلام عليه ومنهم الحسد أن يعلموا أن ذلك
رد على كتاب الله وتحجير على رحمة الله أن تذال بعض عباد الله وأكثرا العامة تابعون للفقهاء في هذا الانكار تقليداً
لهم لا بل بحمد الله أقل العامة وأما الملوك فالغالب عليهم عدم الوصول إلى مشاهدة هذه الحقائق أشغلهم عبادفوا إليه
فساعدوا علماء الرسوم فيما ذهبوا إليه إلا القليل منهم فاهم انهم وعلماء الرسوم في ذلك لما رأوه من انكبابهم على حطام
الدنيا وهم في غنى عنه وحب الجاه والرياسة ونمسية أغراض الملوك فيما لا يجوز وبقي العلماء بالله تحت ذل العجز والخصر
معهم كرسول كذبهم قومه وما آمن به واحد منهم ولم يزل رسول الله صلى الله عليه وسلم يحرس حتى نزل والله يعصمك
من الناس فانظر ما يقاسيه في نفسه العالم بالله فسمه جان من أعشى بصائرهم حيث أساموا وساموا وأمنوا بما به كفروا
فإنه يجعلنا من عرف الرجال بالحق لا من عرف الحق بالرجال وإن الله رب العالمين والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

﴿الباب الحادي والخمسون في معرفة رجال من أهل الورع قد تحققوا بمنزل نفس الرحمن﴾

يا من تحقق بالنفس * أن الكلام في النفس

وكذا الهبات من العلو * م لدى المحقق في البلس
 لله قوم ما لهم * في نفس نفسهم نفس
 وهم الذين هم وهم * اهل انشاهد في الغلس
 فهم الخلائف في الغيو * وبوفى الشهادة كالعسس
 اعلى الاله مقامهم * في سورة تتلى عيس
 فيها لطائف سرهم * فابحث ولانك تختلس
 من كان ذاعلم بها * في حاله لم يتش

اعلم أيديك الله روح القدس ان رجال هذا الباب هم الزهاد الذين كان الورع سبب زهدهم وذلك ان القوم تورعوا في
 المكاسب على أشدها ما يكون من عزائم الشريرة فكما حاكك له في نفوسهم شيء تركوه عملا على قوله صلى الله عليه وسلم
 دع ما يريبك الى ما لا يريبك وقوله استفت قلبك وقال بعضهم ما رأيت أسهل على من الورع كل ما حاكك له في نفسه شيء
 تركته الى أن جعل الله لهم علامات يعرفون بها الحلال من الحرام في المطاعم وغيرها الى أن ارتقوا عن العلامات الى
 خرق العوائد عندهم في الشيء المتورع فيه فاستعملونه فيظن من لا علم له بذلك انه في حرام وليس كذلك فانزع
 عنهم ذلك الضيق والخرج قد ذقنا هذا من توسنا وزال عنهم ما كانوا يجدونه في نفوسهم من البحث والتفتيش عن
 ذلك وهذه العلامة وهذا الحال التي ارتقوا اليها لا تكون أبدا الا من نفس الرحمن رجحهم بذلك الرحمن لما رآهم فيه من
 التعب والضيق والخرج ونهمة الناس في مكاسبهم وما يؤذيهم اليه هذا الفعل من سوء الظن بعباد الله فنفس الرحمن عنهم
 بما جعل لهم من العلامات في الشيء وفي حق قوم بالمقام الذي ارتقوا اليه الذي ذكرناه فليأكلون طيبا ويستعملون
 طيبا فالطيبات للطيبين والطيبون لاطيبات واستراحوا اذ كانوا على بينة من ربهم في مطاعمهم ومشاربهم وأداهم
 التحقق بالورع الى الزهد في الكسب اذ كان مبنيا كفساهم الورع لياكلوا مما يملعون ان ذلك حلال لهم استعمله الله
 ثم عملوا على ذلك الورع في المنطق من أجل الغيبة والكلام فيما يخوض الانسان فيه من الفضول فأراد أن السبب
 الموجب لذلك محالسة الناس ومعاشرتهم ورعا قدر واعلى مسك نفوسهم عن الكلام بما لا ينبغي لكن بعضهم
 أو أكثرهم عجز أن يمنع الناس بحضوره عن الكلام بالفضول وما لا يعينهم فأداهم أيضا هذا الخرج الى الزهد في الناس
 فأثروا العزلة والاقطاع عن الناس بانحياز الخلاوات وغاى باهم عن قصد الناس اليهم وآخرون بالسياحة في الجبال
 والشعاب والسواحل ويطون الاودية فنفس الله عنهم من اسمه الرحمن بوجوه مختلفة من الانس به أعطاهم ذلك نفس
 الرحمن فاسمعهم اذ كالأحجار وخبر بالمياه وهبوب الرياح ومناطق الطير وتسبيح كل أمة من المخلوقات ومحادثتهم
 معه وسلامهم عليه فأنس بهم من وحشته وعادى جماعة وخلق ما لهم كلام الا في تسبيح أو تعظيم أو ذكر آلاء الالهية
 أو تعريف بما ينبغي وهو جليس لهم ويسمع جوارحه وكل جزء فيه يكلمه بما أنعم الله عليه به فتغمره النعم فيزيد في
 العبادة ومنهم من ينفس عنه بالانس بالوحوش رأينا ذلك فتغدو عايب وتروح مستأنسة به ونكلمه بما يريده حروصا على
 عبادة به ومنهم من يحالسه الروحانيون من الجن ولكن هودون الجماعة في الرتبة اذ لم يكن له حال سوى هذا الا هم
 قريب من الانس في الفضول والكيس من الناس من يهرب منهم كما يهرب من الناس فان محالستهم رديئة جسد اقليل
 أن تنج خير الآن أصلهم نار والنازكة كثيرة الحركة ومن كثرت حركته كان الفضول أسرع اليه في كل شيء فهم أشد فتنة
 على جلسهم من الناس فانهم قد اجتمعوا مع الناس في كشف عورات الناس التي ينبغي للعاقل أن لا يطالع عايبا غير أن
 الانس لا تؤثر بحالسة الانسان اياهم تكبرا وبحالسة الجن ليست كذلك فانهم بالطبع يؤثرون في جلسهم التكبر على
 الناس وعلى كل عبد لله وكل عبد لله رأى لنفسه شفو فاعلى غيره تكبرا فانه يفتنه الله في نفسه من حيث لا يشعر وهذا من
 المكر الخفي وعين مقت الله اياه هو ما يجده من التكبر على من ليس له مثل هذا ويتخيل انه في الحاصل وهو في القات ثم
 اعلم ان الجنان هم أجهل العالم الطبيعي بالله ويتخيل جلسهم بما يخبرونه به من حوادث الكوان وما يجري في العالم مما

يحصل لهم من استراق السمع من الملائكة الأعلى فيظنون جلسهم ان ذلك كرامة الله به وهيبات الملائكة ظنوا ولهذا ما ترى أحدا
قط جالسهم لحصل عندهم منهم علم بالله جلة واحدة غاية الرجل الذي تعنى به أرواح الجن أن يمنعوه من علم خواص
النبات والاشجار والاسماء والحروف وهو علم السيمياء فلم يكتب منهم الا العلم الذي ذمته السنة الشرائع ومن ادعى
صحبته وهو صادق في دعواه فاسألوه عن مسئلة في العلم الاطبي ما يجد عنده من ذلك ذوقا أصلا فرجال الله يفرقون من
صحبته أشد فرار منهم من الناس فإنه لا بد أن تحصل صحبتهم في نفس من يصحبهم تكبرا على الغير بالطبع وزدراة بين
ليس له في صحبتهم قدم وقدر أيضا جماعة ممن صحبتوهم حقيقة وظهرت لهم براهين على صحة ما ادعوه من صحبتهم
وكانوا أهل جد واجتهاد وعبادة ولكن لم يكن عندهم من جهتهم شئ من العلم بالله ورأيان فيهم عزّة وتكبر اغارنا
بهم حتى حلنا بينهم وبين صحبتهم لانصافهم وطالبهم الانفس كما يضارأنا ضد ذلك منهم فافلح ولا يفلح من هذه صفته
إذا كان صادقا وأما الكاذب فلا تستغل به ومنهم من نفس الرحمن عنه بمجالسة الملائكة وهم الجلساء هههم أنوار
خالصة لافضول عندهم وعندهم العلم الاطبي الذي لا مصرية فيه فيرى جلسهم في مزيد علم بالله دائما مع الانفس فن
ادعى بمجالسة الملائكة الأعلى ولم يستغنى في نفسه عما يرى به فليس بصحيح الدعوى وإنما هو صاحب خيال فاسد ومنهم من
ينفس الرحمن عنه بأنفس بالله في باطنه وتجليات دائمة معنويات ولا يزال في كل نفس صاحب علم بحال جسد يد بالثبوت أنس
جديده ومنهم من ينفس الرحمن عنه ذلك الضيق بمشاهدته عالم الخيال يستصحبه ذلك دائما كما يستصحب الرؤيا بالنائم
فيخاطب ويخاطب ولا يزال في صور دائمة في لذة وفي نكاح ان جاءته شهوة جماع ولا تكيف عليه مادام في تلك الحال
لغيبته عن احساسه في الشاهد فينكح ويلتذو بولده في عالم الخيال أولاد فيهم من بقي له ذلك في عالمه ومنهم من يخرج
ولده الى عالم الشهادة وهو خيال على أصله مشهود للحس وهذا من الاسرار الالهية العجيبة ولا يحصل ذلك إلا لكابر
من الرجال وما من طبقة ذكرناها الا وقروا بينا منهم جماعة من رجال ونساء باشبيلية ونهسان وبمكة وبموضع كثيرة
وكانت لهم براهين تشهد بصحة ما يقولونه وأما نحن فلا نحتاج مع أحدهم منهم ابرهان فيما يدعيه فان الله قد جعل لكل
صنف علامة يعرف بها فاذا رأينا تلك العلامة عرفنا صدق صاحبها من حيث لا يشعروا كما رأينا من يدعي ذلك كاذبا
أو صاحب خيال فاسد فان علمنا منه أنه يرجع نصحتاه وان رأينا عاشقا حاله محجور بالخيال الفاسد تركاه وأصدق من
رأينا في هذا الباب من النساء فاطمة بنت ابن المثنى باشبيلية خدمتها وهي بنت خمس وتسعين سنة وشمس أم الفقراء
بمرشانة وأم الزهر باشبيلية أيضا وكأبهار بمكة تدعى ست غزالة ومن الرجال أبو العباس بن المنذر من أهل اشبيلية وأبو
الحجاج الشيرازي من قرية بشرف اشبيلية تسمى شيراز ويوسف بن صخر بقرطبة وهذا قد أعر بنا لك عن أحوال
رجال هذا الباب وما أتتج لهم الزهد في الناس وما وجدوه من نفس الرحمن لذلك وعلى هذا الحد تكون أعمال الجوارح
كأنها يجمعها ترك الفضول في كل عضو بما يستحقه ظاهر أو باطنا فأولها الجوارح وأعلاها في الباطن الفكر فلا يتفكر
فيما لا يعينه فان ذلك يؤديه الى الهوس والاماني وعدم المسابقة بحضور الزينة في أداء العبادات فان الانسان لا يتخلف كره
في أحد أمرين اما فيما عنده من الدنيا واما فيما ليس عنده منها فان فسكر فيما عنده فليس له دواء عند الطائفة الا الخروج
عنه والزهد فيه صريح بذلك أبو حامد وغيره وان فسكر فيما ليس عنده فهو عند الطائفة عديم العقل أخرج لادواء له لا
المداومة على الذكرو بمجالسة أهل الله الذين الغالب على ظواهرهم المراقبة واخياء من الله والله يقول الحق وهو
يهدي السبيل

الباب الثاني والخمسون في معرفة السبب الذي يهرب منه الكاشف الى عالم الشهادة اذا أبصره

كل من خاف على هيكاه * لم ير الحق جهارا علنا

فتراه عنده ما يشهده * راجعا للكون بيني وبيننا

وترى الشجعان قدما طلبا * للذي يحذر منه الجبنا

اعلم أيديك الله بروح منه ان النفوس الانسانية قد جباه الله على الجزع في أصل نشأتها فالشجاعة والاقدام لها أمر

عرضي والخزع في الانسان أقوى منه في الحيوانات الا الصرصر تقول العرب أجبن من صرصر وسبب قوته في الانسان العقل والفكر الذي ميزه الله بهما على سائر الحيوان وما يشجع الانسان الا القوة الوهمية كما أنه أيضا بهذه القوة يزيد جبنه وجزعاني مواضع مخصوصة فان الوهم سلطان قوى وسبب ذلك ان الملائكة الانسانية متولدة بين الروح الالهي الذي هو النفس الرحاني وبين الجسم المنسوي المعدل من الاركان المعدلة من الطبيعة التي جعلها الله مهورة تحت النفس السكينة كما جعل الاركان مهورة تحت حكم سلطان الافلاك ثم ان الجسم الحيواني مهور تحت سلطان الاركان التي هي العناصر فهو مهور لمقهور عن مقهور وهو النفس عن مقهور وهو العقل فهو في الدرجة الخامسة من اتقهر من وجهه فهو أضعف اضعفاء قال الله عز وجل الله الذي خلقكم من ضعف فاعضعف أصله ثم جعل له قوة عارضة وهو قوله ثم جعل من بعد ضعف قوة ثم رده الى أصله من الضعف فقال عز وجل ثم جعل من بعد قوة ضعفا وشبهة فهذا الضعف الاخير انما أعده لاقامة النشأة الآخرة عليه كما قامت نشأة الدنيا على الضعف ولقد علمتم النشأة الاولى وانما كان هذا ليلازم ذاته الدالة والافتقار وطلب المعونة والحاجة الى خالقه ومع هذا كله يذهل عن أصله وبنية ما عرض له من القوة فيدعي ويقول أنا قوي نفسي بمقاومة لاهوال العظام فاذا قرصه برغوث أظهر الجزع لوجود الالم وبادر لانه ذلك الضرر ولم يتر به قرار حتى يجد مقيته وما عسى أن يكون البرغوث حتى يعتني به هذا الاعتناء ويرزله عن مضجعه ولا يأخذه نوم فأين تلك الدعوى والاقسام على الاهوال العظام وقد فضحت قرصه برغوث وبوضه هذا أصله ذلك ليعلم ان اقدامه على الاهوال العظام انما هو بغيره لا بنفسه وهو ما يؤيده الله به من ذلك كما قال وأيدنا أي قويناه وهذا شرع وایک نستعين في كل ركعة ولا حول ولا قوة الا بالله ولما علم الانسان انه لولا جود الله عز وجل لم يظهر له عين في الوجود وأن أصله لم يكن شيئا مذكورا قال تعالى وقد خلقناك من قبل ولم تكن شيئا فلو جود لذة وحلاوة وهو الخير وتوهم العدم العيني ألم شديد عظيم في النفوس لا يعرف قدر ذلك الا العلماء ولكن كل نفس تجزع من العدم ان تلحق به كما هو حاطة فمارأت أمرا تتوهم فيه انه يلحقها بعدم عينها أو بما يقار به هربت منه وارتاعت وخافت على عينها وبما كانت أيضا عن الروح الالهي الذي هو نفس الرحمن ولهذا كنى عنه بالنفخ لمناسبة النفس فقال ونفخت فيه من روحي وكذا جعل عيسى بنفخ في صورة طينية كهيئة الطير فما ظهرت الارواح الامن الانفاس غير أن للحل الذي نمر به أثر فيها بلا شك الا ترى الرج اذا مرت على شيء نتن جاءت ريح منتنة الى مشمك واذا مرت بشيء عطر جاءت بریح طيبة لذلك اختلفت ارواح الناس فروح طيبة لجسد طيب ما أشركت قط ولا كانت محلا لفساف الاخلاق كأرواح الانبياء والاولياء والملائكة وروح خبيث لجسد خبيث لم نزل مشركة محلا لفساف الاخلاق وذلك انما كان لغلبة بعض الطباع أعني الاخلاط على بعض في أصل نشأة الجسد التي هي سبب طيب الروح ووجود مكارم الاخلاق وفسافها وخبيث الروح فصحة الارواح وعافيتها مكارم اخلاقها التي اكتسبتها من نشأة بدنها العنصري فجاءت بكل طيب ومليح ومرض الارواح فساف الاخلاق وبنموها التي اكتسبتها أيضا من نشأة بدنها العنصري فجاءت بكل خبيث وقبيح لا ترى الشمس اذا أفاضت نورها في جسم الزجاج الأخضر ظهر النور في الحائط أو في الجسم الذي تطرح الشعاع عليه أخضر وان كان الزجاج أحرطرح الشعاع أحر في رأي العين فالنبيغ في الناظر بلون المحل وذلك للطافته يقبل الاشياء بسرعة ولما كان الهوا من أقوى الاشياء وكان الروح نفسا وهو شبه باهواء كانت القوة له فكان أصل نشأة الارواح من هذه القوة واكتسبت الضعف من المزاج الطبيعي البدني فانه ما ظهر لها عين الا بعد أمر المزاج الطبيعي فيها فخرجت ضعيفة لانها الى الجسم أقرب في ظهور عينها فاذا قبلت القوة انما تقبلها من أصلها الذي هو النفس الرحاني المعبر عنه بالروح المنفوخ منه المضاف الى الله فهي قابلة للقوة كما هي قابلة للضعف وكلاهما بحكم الاصل وهي الى البدن أقرب لانها أحدث عهدا به فغلب ضعفها على قوتها فلو تجردت عن المادة ظهرت قوتها الاصابة التي لها من النفخ الالهي ولم يكن شيء أشد تكبرا منها فالزمها الله الصورة الطبيعية دائم في الدنيا وفي البرزخ في النوم وبعد الموت فلا ترى نفسها أبدا مجردة عن المادة وفي الآخرة لا تزال في

أجسادها يبعثها الله من صور البرزخ في الأجساد التي أنشأها طي يوم القيامة وبها تدخل الجنة والنار ذلك ليلزمها الضعف الطبيعي فلا تزال فقيرة أبداً لأن تراها في أوقات غفلتها عن نفسها كيف يكون منها التهجم والاقدام على المقام الإلهي فتدعي الربوبية كفرعون وتقول في غلبة ذلك الحال عليها أنا الله وسبحاني كما قال ذلك بعض العارفين وذلك لغلبة الحال عليه ولهذا لم يصدر مثل هذا اللفظ من رسول ولا نبي ولا ولي كامل في علمه وحضوره ولزومه باب المقام الذي له وأدبه ومراعاة المادة التي هو فيها وبها ظهر فهو ردم ملائكة بضعه وفقره مع شهوده أصله علما وحالا وكشفها وعلمه بأصله ومقام خلافة من وجهه آخر لو كان حاله لا تدعي الألوهة فإن الأمر الخارج في النفخ من النفخ له من حكمه بقدر ذلك فلا وادعاهما ادعى محالا وبذلك القدر الذي فيه من القوة الإلهية التي أظهرها النفخ توجهه عليه التكليف فإنه عين المكلف وأضيفت الأفعال إليه وقيل له قل وإياك نستعين ولا حول ولا قوة إلا بالله فإنه أصلك الذي إليه ترجع فصرفت المعزلة في إضافة الأفعال إلى العباد من وجه بدلي شرعي وصديق الخائف في إضافة الأفعال كلها إلى الله تعالى من وجه بدلي شرعي أيضا وعقلية وقالت بالكسب في أفعال العباد لا بعباد بقوله تعالى طامما كسبت وقال في المصورين على لسان رسوله صلى الله عليه وسلم أين من ذهب بخلق كخلق فأضاف الخلق إلى العباد وقال في عيسى عليه السلام وأذ تخلق من الطين فنسب الخلق إليه عليه السلام وهو إيجاده صورة الطائر في الطين ثم أمره أن ينفخ فيه فقامت تلك الصورة التي صورها عيسى عليه السلام طائرا حيا وقوله بأذن الله يعني الأمر الذي أمره الله به من خلقه صورة الطائر والنفخ وإبراء الأكمه والأبرص وإحيائه الميت فأخبر أن عيسى عليه السلام لم ينبعث إلى ذلك من نفسه وإنما كان عن أمر الله ليكون ذلك وإحياء الموتى من آياته على ما يدعيه فلو أن الإنسان من حيث حقيقته من ذلك النفس الرجائي ما صح ولا ثبت أن يكون عن نفسه طائر يطير بجناحيه ونفا كانت حقيقة الإنسان هكذا خوفاً الله بما ذكر من صفة التكبرين وما لهم واسوداد وجوههم كل ذلك دواء للارواح لتقف مع ضعف من اجها الأقرب في ظهور عينها فالإنسان ابن أمه حقيقة بلا شك فالروح ابن طبيعته بدنه وهي أمه التي أرضعته ونشأت في بطنها وتغذي بدمها فحكمه حكمها فلا يستغنى عن غذاءه في بقاء هيكله **(تتميم)** فلما كان الغالب هذا على الإنسان رجعنا إلى المكاشف الذي يهرب إلى عالم الشهادة عندما يرى ما يهوله في كشفه مثل صاحبنا أحمد العصاد الحر يرى ربه الله فإنه كان إذا أخذ سريع الرجوع إلى حسه باهتزاز واضطراب فكنت أعتبه وأقول له في ذلك فيقول أنا خائف وأجبن من عدم عيني لما أراه ولو علم المسكين أنه لو فارق المواد رجع النفس إلى مستقره وهو عينه ورجع كل شيء إلى أصله ولو كان ذلك لاعتدت الفائدة في حق العبد فيما يظهر وليس الأمر كذلك ولذلك قلنا وهو عينه أي عين العبد فالبقاء الذي أراده الحق أولى به بوجوده هذا الهيكل العنصري في الدنيا الطبيعي في الآخرة والذي يثبت هنالك أعني عند الوارد إنما يثبت إذا دخل عبداً كما أن الذي لا يثبت انما يدخل وفي نفسه شيء من الربوبية يخاف من زوالها هناك فهرب إلى الوجود الذي ظهرت فيه ربانيته ولهذا تكون فائدة قليلة والثابت يدخل عبداً قابلاً لهمة محترقة إلى أصله ليهبه من عوارقه ما عوده فإذا خرج خرج نوراً يستضاء به فمثل الداخل إلى ذلك الجنب العالي ربوبية مثل من يدخل بسراج موقود ومثل الذي يدخل بعبوديته مثل من يدخل بفتيلة لا ضوء فيها أو بقبضة خشب فيها نار غير مشتعلة فإذا دخل بهذه المثابة هب عابها نفس من الرحمن فطفي ذلك الطوب السراج واشتعل الخشب فخرج صاحب السراج في ظلمة وخرج صاحب الخشب في نور يستضاء به فانظر ما أعطاه الاستعداد فكل هارب من هناك إنما يخاف على سراجيه أن ينطفيء فهو يخاف على ربوبية أن تزول فيقر إلى محل ظهورها ولكن ما يخرج الا وقد طفي سراجيه ولو خرج به موقداً كما دخل ولم يؤثر فيه ذلك الطوب لا تدعي الربوبية حقاً ولو سكن من عصمة الله كان ذلك ومن دخل عبداً لا يخاف وإذا اشتعلت فتيلته هنالك عرف من أشعه لها ورأي المنه له سبحانه في ذلك فخرج عبداً منورا كما قال تعالى سبحانه الذي أسرى بعبده يعني عبداً فكان في خروجه إلى أمته داعياً إلى الله بأذنه وسراجاً منيراً كما دخل عبداً ذليلاً عارفاً بعباده دخل وعلى من دخل فمن وفقه الله تعالى ولزم عبوديته في جميع أحواله وإن عرف أصله فبرجع

الأصل الأقرب إليه جانب أمه فإنه ابن أمه بلا شك ألا ترى إلى السنة في تلقين الميت عند حصوله في قبره يقال له يا عبد الله
ويا ابن أمه الله فينسب إلى أمه سترامن الله عليها فأضيف إلى أمه لأنها أحق به أظهور نشأته ووجود عينه فهو لا يبه ابن
فراش وهو ابن لامه حقيقة فافهم ما أعطيناك من المعرفة بك في هذا الباب والله يقول الحق وهو يهدي السبيل
﴿الباب الثالث والخمسون في معرفة ما يلقي المرید على نفسه من الأعمال قبل وجود الشيخ﴾

إذا لم تلق استأذا * فكن في نعت من لاذا
وقطع نفسه واليد * ل أفلاذا فافلاذا
وتسبيحا وفسرا آنا * فاستهده بمن حاذى
وأضـهـه وأحياده * فلما لم يقبل ماذا
فكان له الذي ينبغي * فلهيئنا واستأذا
وجاءته معارفـهـ * زرافات وأفـذاذا
فهـنا قد أبنت له * فلا ينفك عن هذا

اعلم أيديك الله ونورك أنه أول ما يجب على الداخل في هذه الطريقة الإلهية المشروعة طلب الاستاذ حتى يحده وليعمل في
هذه المدة التي يطلب فيها الاستاذ الأعمال التي أذكرها له وهي أن يلزم نفسه تسعة أشياء فأنها بسائط الإعداد فيكون له
في التوحيد إذا عمل عليها قدم راسخة وهذا جعل الله الأفلاك تسعة أفلاك فأنظر ما ظهر من الحكمة الإلهية في حركات
هذه التسعة فاجعل منها أربعة في ظاهرك وخمسة في باطنك فالتى في ظاهرك الجوع والسهر والصمت والعزلة
فانسان فاعلان وهما الجوع والعزلة واثنتان منفعلان وهما السهر والصمت وأعني بالصمت ترك كلام الناس والاشتغال
بذكر القلب ونطق النفس عن نطق اللسان الإفيا أوجب الله عليه مثل قراءة أم القرآن أو ما تيسر من القرآن في الصلاة
والتكبير فيها وما شرع من التسبيح والاذكار والدعاء والشهد والصلاة على رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى أن تسلم
منها فتفرغ لذكر القلب بصمت اللسان فالجوع يتضمن السهر والصمت تتضمنه العزلة وأما التسعة الباطنة فهي
الصدق والتوكل والصبر والعزيمة واليقين فهذه التسعة أتمها الخير تتضمن الطيركة مجموعة فيها
فالزمها حتى تجدد الشيخ ﴿وصل شارح﴾ وأنا أذكر لك من شأن كل واحدة من هذه الخصال ما يحرثك على
العمل بها والدؤب عليها والله ينفعنا وإياك ويجعلنا من أهل عنايته وانبئني بالظاهرة الأولى ولنقل أم العزلة وهي رأس
الأربعة المعتبرة التي ذكرناها عند الطائفة أخبرني أخي في الله تعالى عبد المجيد بن سلامة خطيب مرشدة الزيتون من
أعمال أشبيلية من بلاد الأندلس وكان من أهل الجد والاجتهاد في العبادة فأخبرني سنة ست وثمانين وخمسمائة قال
كنت بمنزلي بمرشدة ليلة من الليالي فقممت إلى حربي من الليل فيينا أنا واقف في مصلاي وباب الدار وباب البيت على
مغلق وإذا بشخص قد دخل عليّ وسلم وما أدري كيف دخل فجزعت منه وأوجرت في صلاتي فلما سلمت قال لي يا عبد
المجيد من تأنس بالله لم يجزع ثم نقض الثوب الذي كان نحتي أصلي عليه ورمى به وبسط تحتي حصيرا صغيرا كان عنده
وقال لي صل على هذا قال ثم أخذني وخرج بي من الدار ثم من البلد ومشى بي في أرض لا أعرفها وما كنت
أدري أين أنا من أرض الله قد كنا الله تعالى في تلك الأماكن ثم ردتني إلى بيتي حيث كنت قال فقلت له يا أخي بماذا
يكون الابدال ابدال الله إلى الأربعة التي ذكرها أبو طالب في القوت ثم سماها إلى الجوع والسهر والصمت والعزلة
قلبا ثم قال لي عبد المجيد هذا هو الحصر فصليت عليه وهذا الرجل كان من أكابرهم يقال له معاذ بن أشرس
فأما العزلة فهي أن يعتزل المرید بكل صفة مذمومة وكل خلق دني هذه عزلة في حاله وأما في قلبه فهو أن يعتزل بقلبه عن
التعلق بأحد من خلق الله من أهل ومال وولد وصاحب وكل ما يحول بينه وبين ذكر به بقاءه حتى عن
خواتمه ولا يكن لهم إلا واحد وهو نعاقه بالله وأما في حسه فعزلة في ابتداء حاله الانقطاع عن الناس وعن المألوفات
أما في بيته وأما بالسياحة في أرض الله فان كان في مدينة فبحيث لا يعرف وان لم يكن في مدينة فيلزم السواحل والجبال

والأما كن البعيدة من الناس فإن أنست به لوحوش وتألقت به وأطلقها الله في حقه فسكرته وأولم تسكرته فليعزل عن
الوحوش والحيوانات ويرغب إلى الله تعالى في أن لا يشغله بسواه ويشاير على الله كراخفي وان كان من حفاظ القرآن
فيكون له منه حزب في كل ليلة يقوم به في صلاته ثلاثا يساء ولا يكثر الايراد ولا الحركات وايردا شغلته إلى قلبه دائما
هكذا يكون دأبه وديدنه وأما الصمت فهو أن لا يتكلم مع مخلوق من الوحوش والحشرات التي لزمته في سياحته وفي
موضع عزله وان ظهر له أحد من الجن أو من الملائكة الأعلى فيغمض عينه عنهم ولا يشغل نفسه بالحديث معهم وان كلموه
فان تفرض عليه الجواب أجاب بقدر أداء القرض بغير مزيد وان لم يفرض عليه سكوت عنهم واشتغل بنفسه فانهم
اذا رأوه على هذه الحالة اجتنبوا ولم يتعرضوا له واحتجبوا عنه فانهم قد علموا أنه من شغل مشغولا بالله عن شغله به
عاقبه الله أشد عقوبة وأما صمته في نفسه عن حديث نفسه فلا يحدث نفسه بشيء مما يرجو تحصيله من الله فيما انقطع
اليه فانه تضيق الوقت في البس يحصل فانه من الاماني واذا تود نفسه بحديث نفسه حال ينهز بين ذكر الله في قلبه
فان القلب لا يتسع للحديث والد كرمعافية فوته السبب المطلوب منه في عزله وصمته وهو ذكر الله تعالى الذي تتجلى به
مرآة قلبه فيحصل له تجلى ربه وأما الجوع ففيه والتقليل من الطعام فلا يتناول منه الا قدر ما يقيم صلبه لعبادة ربه في
صلاته فانه التقليل في الصلاة قاعداء يجده من الضعف لقلة الغذاء أنفع وأفضل وأقوى في تحصيل مراده من الله
من القوة التي تحصل له من الغذاء لأداء الواجب قائما فان الشبع داع إلى الفضول فان البطن اذا شبع طغت الجوارح
وتصرفت في الفضول من الحركة والنظر والسمع والكلام وهذه كلها قواطع له من المقصود وأما السهر فان الجوع
يولده لثمة الرطوبة والابخرة الجالبة للنوم ولا سيما شرب الماء فانه نوم كله وشهونه كاذبة وقائدة السهر التيقظ لا يشتغل
مع الله بما هو بصدد دأبه فانه اذا نام انتقل إلى عالم البرزخ بحسب ما نام عليه لا يز يد في غوته خير كثير مما لا يعلمه الا
في حال السهر وأنه اذا التزم ذلك سرى السهر إلى عين القلب وانجلي عين البصيرة بلازمة الله كرفري من الخير ما شاء
الله تعالى وفي حصول هذه الاربعة التي هي أساس المعرفة لاهل الله وقد اعتنى بها الخارث بن أسد المحاسبي أكثر من
غيره وهي معرفة الله ومعرفة النفس ومعرفة الدنيا ومعرفة الشيطان وقد ذكر بعضهم معرفة الطوى بدلا من
معرفة الله وأنشدوا في ذلك

اني بليت بأربع برميني * بالنبل من قوس هاتونير
ابليس والدنيا ونفسي والهو * يارب أنت على الخلاص قدير

وقال الآخر

ابليس والدنيا ونفسي والهو * كيف الخلاص وكلام أعدائي

وأما الخمسة الباطنة فانه حدثني المرأة الصالحة مريم بنت محمد بن عبيد بن عبد الرحمن النجاشي قالت رأيت في منامي
شخصا كان يتعاهدني في وقائي وما رأيت له شخصا قط في عالم الحس فقال لها تقصدين الطريق قالت فقلت له اي والله
أقصد الطريق ولكن لا أدري بماذا قالت فقال لي بخمسة وهي التوكل واليقين والصبر والعزيمة والصدق
فعرضت رؤياها علي فقلت لها هذا مذهب القوم وسياق الكلام عليها ان شاء الله تعالى في داخل الكتاب فان لها
أبوابا تخصها وكذلك الاربعة التي ذكرناها لها أيضا أبواب تخصها في الفصل الثاني من فصول هذا الكتاب والله يقول
الحق وهو بهدي السبيل انتهى الجزء السادس والعشرون

(بسم الله الرحمن الرحيم)

الباب الرابع والخمسون في معرفة الاشارات

علم الاشارة تقرب وابتعاد * وسيرها فيك تأويب واستاد

فابحث عليه فان الله صيره * لمن يقوم به افك والحاد

تنبيه عصمة من قال الاله * كن قاستوى كائنات القوم اشهاد

اعلم أيها الله وإياك بروح منه ان الإشارة عند أهل طريق الله تؤذن بالبعد أو حضور الغير قال بعض الشيوخ في محاسن المجالس الإشارة نداء على رأس البعد وروح معين العاقل يدان ذلك تصرح بحصول المرض فان العلة مرض وهو قوائمه أو حضور الغير ولا ير يد بالعلة هنا السبب ولا العلة التي اصطاح عاينها العقلاء من أهل النظر وصورة المرض فيها ان المشير غاب عنه وجه الحق في ذلك الغير ومن غاب عنه وجه الحق في الاشياء تمكنت منه الدعوى والدعوى عين المرض وقد ثبت عند المحققين انه ما في الوجود الا الله ونحن وان كنا موجودين فأنما كان وجودنا به ومن كان وجوده بغيره فهو في حكم العدم والإشارة قد ثبتت وظهر حكمها فلا بد من بيان ما هو المراد بها فاعلم ان الله عز وجل لما خلق الخلق خالق الانسان أطوارا في العالم والجاهل ومننا المنصف والمعاد ومننا القاهر ومننا المقهور ومننا الحاكم ومننا المحكوم ومننا المتحكم ومننا المتحكم فيهم ومننا الرئيس ورؤس ومننا الأمير والمأمور ومننا الملك والسوقة ومننا الخاسر والمحمود وما خلق الله أشق ولا أشد من علماء الرسوم على أهل الله المختصين بخدمة العارفين به من طريق الوهب الألهي الذين منحهم أسرارهم في خلقه وفهمهم معاني كتابه وإشارات خطابه فهم طلبة الطائفة مثل الفراعنة للرسل عليهم السلام ولما كان الأمر في الوجود الواقع على ما سبق به العلم القديم كاذباً عدلنا إلى الإشارات كما عدلت مريم عليها السلام من أجل أهل الأفلاك والالحاد إلى الإشارة فكلامهم رضى الله عنهم في شرح كتابه العزيز الذي لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه إشارات وان كان ذلك حقيقة وتفسير المعانيه النافعة ورد ذلك كله إلى نفوسهم مع تقريرهم ما يراه في العموم وفيما نزل فيهم كما يعلمه أهل اللسان الذين نزل ذلك الكتاب بلسانهم فهم به سبحانه عندهم الوجهين كما قال تعالى سترهم آياتنا في الآفاق وفي أنفسهم يعني الآيات المنزلة في الآفاق وفي أنفسهم فشكل آية منزلة لها وجهان وجهان يرونه في نفوسهم ووجه آخر يرونه فيما خرج عنهم فيسمون ما يرونه في نفوسهم إشارة لآيات الفقيه صاحب الرسوم إلى ذلك ولا يقولون في ذلك انه تفسير وبقية لشرهم وتشجيعهم في ذلك بالكفر عليه وذلك لجهاهم بمواقع خطاب الحق واقتدوا في ذلك بلسان الهدي فان الله كان قادراً على تخصيص ما تأوله أهل الله في كتابه ومع ذلك فافعل بل أدرج في تلك الكلمات الإلهية التي نزلت بلسان العامة علوم معاني الاختصاص التي فهمها عباد محبين فتح لهم فيها بعين الفهم الذي رزقهم ولو كان علماء الرسوم ينصفون لا اعتبروا في نفوسهم إذا نظروا في الآية بالعين الظاهرة التي يسمونها فيما بينهم فيرون أنهم يتفاضلون في ذلك ويعلم بعضهم على بعض في الكلام في معنى تلك الآية ويقر القاصر بفضل غير القاصر فيها وكأهم في مجرى واحد ومع هذا الفضل المشهود لهم فيما بينهم في ذلك ينكرون على أهل الله إذا جاؤا بشيء مما يغضب عن ادراكهم وذلك لأنهم يعتقدون فيهم أنهم ليسوا بعلماء وان العلم لا يحصل الا بالقلم المعتاد في العرف وصدقوا فان أصحابنا ما حصل لهم ذلك العلم الا بالتعلم وهو الاعلام الرحاني الرباني قال تعالى اقرأ باسم ربك الذي خلق خالق الانسان من علق اقرأ وربك الاكرم الذي علم بالقلم علم الانسان ما لم يعلم فانه القائل أخرجكم من بطون أمهاتكم لاتعلمون وقال تعالى خالق الانسان علمه البيان فهو سبحانه معلم الانسان فلا تشك أن أهل الله هم ورثة الرسل عليهم السلام والله يقول في حق الرسول وعلمك ما لم تكن تعلم وقال في حق عيسى وعلمه الكتاب والحكمة والتوراة والانجيل وقال في حق خضر صاحب موسى عليه السلام وعلمناه من لدنا علماً فصدق علماء الرسوم عندنا فيما قالوا ان العلم لا يكون الا بالتعلم واخطوا في اعتقادهم ان الله لا يعلم من ليس بنبي ولا رسول يقول الله يؤتي الحكمة من يشاء وهي العلم وجاء من وهي نكرة ولكن علماء الرسوم لما آثروا الدنيا على الآخرة وآثروا جانب الخلق على جانب الحق وتعمدوا أخذ العلم من الكتب ومن أقواد الرجال الذين من جنسهم ورأوا في زعمهم أنهم من أهل الله بما علموا وامتازوا به عن العامة يحجبهم ذلك عن ان يعلموا ان الله عباد انولى الله تملئهم في سرائرهم بما أنزل في كتبه وعلى السنن رساله وهو العلم الصحيح عن العالم المعلم الذي لا يشك مؤمن في كمال علمه ولا غير مؤمن فان الذين قالوا ان الله لا يعلم الجزئيات ما أرادوا في العلم عنها وانما قصدوا بذلك انه تعالى لا يمتجدد له علم بشيء بل علمه ما مندرج في علمه

بالكليات فأثبتوا له العلم سبحانه مع كونهم غير مؤمنين وفصلوا تزييه سبحانه في ذلك وإن أخطوا في التعبير عن ذلك فتولى الله به تزييه لبعض عبادته تعالى بنفسه باطامه وافهامه إياهم فأطعمها فجورها وتقواها في أثر قوله ونفس وما سواها فبين لها الفجور من التقوى الهام من الله طالت تجنب الفجور وتعمل بالتقوى كما كان أصل تنزيل الكتاب من الله على أنبيائه كان تنزيل الفهم من الله على قلوب بعض المؤمنين به قالوا نبياء عليهم السلام ما قالت على الله ما لم يقل لها ولا أخرجت ذلك من نفوسها ولا من أفكارها ولا تعلمت فيه بل جاءت به من عند الله كما قال تعالى تنزيل من حكيم حميد وقال فيه أنه لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه وإذا كان الأصل المتكلم فيه من عند الله لا من فكر الإنسان ورد به وعلماء الرسوم يعلمون ذلك فينبغي أن يكون أهل الله العالمون به أحق بشرحه وبيان ما أنزل الله فيه من علماء الرسوم فيكون شرحه أيضا تنزيلا من عند الله على قلوب أهل الله كما كان الأصل وكذا قال علي بن أبي طالب رضي الله عنه في هذا الباب ما هو الأفهم بوثيقه الله من شاء من عبادته في هذا القرآن فجعل ذلك عطاء من الله يعبر عن ذلك العطاء بالفهم عن الله فأهل الله أولى به من غيرهم فلما رأى أهل الله أن الله قد جعل الدولة في الحياة الدنيا لأهل الظاهر من علماء الرسوم وأعطاهم التحكم في الخلق بما يفتنون به وألحقهم بالدين يعلمون ظاهرا من الحياة الدنيا وهم عن الآخرة هم غافلون وهم في انكارهم على أهل الله يحسبون أنهم يحسنون صنعا سلم أهل الله لهم أحوالهم لأنهم علموا من أين تسلكوا ووصاؤا عنهم أنفسهم بنسبتهم لخلق الله إشارات فان علماء الرسوم لا ينكرون الاشارات فاذا كان في غد يوم القيامة يكون الامر في الكل كما قال القائل

سوف ترى إذا انجلي الغبار * أفرس تحتك أم حمار

كما جيز المحقق من أهل الله من المدعى في الاهلية غد يوم القيامة قال بعضهم

إذا اشتبكت دموع في حدود * تبين من بكى من تباكي

أين عالم الرسوم من قول علي بن أبي طالب رضي الله عنه حين أخبر عن نفسه أنه لو تكلم في الفاتحة من القرآن لحصل منها سبعين وقرأ أهل هذه الامم الفهم الذي أعطاه الله في القرآن فاسم الفقيه أولى بهذه الطائفة من صاحب علم الرسوم فان الله يقول فيهم ليتفقهوا في الدين ولينذروا قومهم إذا رجعوا اليهم لعلهم يحذرون فأقامهم مقام الرسول في التفقه في الدين والانداز وهو الذي يدعو إلى الله على بصيرة كما يدعور رسول الله صلى الله عليه وسلم على بصيرة لا على غيبة ظن كما يحكم عالم الرسوم فستان بين من هو فيما يقضي به ويقوله على بصيرة منه في دعائه إلى الله وهو على بينة من ربه وبين من يقضي في دين الله بقلبية ظنه ثم ان من شأن عالم الرسوم في الذب عن نفسه أنه يجهل من يقول فهمي ربي ويرى أنه أفضل منه وأنه صاحب العلم اذ يقول من هو من أهل الله ان الله ألقى في سرتي مراده بهذا الحكم في هذه الآية أو يقول رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم في واقعتي فأعلمني بصحة هذا الخبر المروي عنه وبحكمه عنده قال أبو يزيد البسطامي رضي الله عنه في هذا المقام وصحته يخاطب علماء الرسوم أخذتم علمكم ميتا عن ميت وأخذنا علمنا عن الحي الذي لا يموت يقول أمثالنا حديثي قاضي عن ربي وأنت تقولون حديثي فلان وأين هو قالوا مات عن فلان وأين هو قالوا مات وكان الشيخ أبو عبد الله رحمه الله إذا قيل له قال فلان عن فلان عن فلان يقول ما نرى يدنا كل قديداها تواترتوني بأحجم طري برفع هم أصحابه هذا قول فلان أي شيء قلت أنت يا خصك الله به من عطايه من علمه الذي أي حديثا عن ربكم وانركوا فلانا وفلانا فان أوائك أكلوه لظاير يا والواهب لم يمت وهو أقرب اليكم من جبل الوريد والفيض الالهي والمبشرات ما سدا بها وهي من أجزاء النبوة والظريق والصحة والباب مفتوح والعمل مشروع والله يهزول لتأني من أتى إليه يسعي وما يكون من نجوى ثلاثة إلا هو رابعهم وهو معهم أينما كانوا فمن كان معك بهذه المثابة من القرب مع دعواك العلم بذلك والإيمان به لم تترك الأخذ عنه والحديث معه وتأخذ عن غيره ولا تأخذ عنه فتكون حديث عهد بربك يكون المظرف فوق ربتك حيث يرزاليه رسول الله صلى الله عليه وسلم بنفسه حين نزل وحسب عن رأسه حتى أصابه الساء فقبل له في ذلك فقال أنه حديث عهد بربك تعلمنا وتنبينا ثم تعلم ان أصحابنا ما اصطلاحوا على ما جاء به في شرح كتاب الله

بالإشارة دون غيرها من الألفاظ الاتباعية المحيطة جهلة علماء الرسوم وذلك أن الإشارة لا تكون إلا بقصد المشير بذلك أنه يشير لأم من جهة المشار إليه وإذا سألتهم عن شرح مرادهم بالإشارة أجروها عند السائل من علماء الرسوم مجرى الغالب مثال ذلك الإنسان يكون في أمر ضاق به صدره وهو مفكر فيه فينادي رجلا رجلا آخر اسمه فرج فيقول يا فرج فبسم الله هذا الشخص الذي ضاق صدره فيستبشر ويقول جاء فرج الله أن شاء الله يعني من هذا الضيق الذي هو فيه وينشرح صدره كما فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم في مصلحة المشركين لما صدقوه عن البيت فجاء رجل من المشركين اسمه سهيل فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم سهل الأمر أخذته فألا فـ كان كما تفعل به رسول الله صلى الله عليه وسلم فانتظم الأمر على يد سهيل وما كان أبوه قصداً ذلك حين سباه به وانما جعل له اسماً علمياً يعرف به من غيره وإن كان ما قصد أبوه تحسين اسم ابنه الأخير ولما رأى أهل الله أنه قد اعتبر الإشارة استعملوها فيما بينهم ولما سكنهم ينوأمعناها ومحملها ووقتها فلا يستعملونها فيما بينهم ولا في أنفسهم إلا عند محالسة من ليس من جنسهم أو لا يعرفهم في نفوسهم واصطلاح أهل الله على ألفاظ لا يعرفها سواهم إلا منهم وسلوكوا طريقة فيها لا يعرفها غيرهم كما سلكت العرب في كلامهم من التشبيهات والاستعارات فيفهم بعضهم عن بعض فإذا خالوا بآبناء جنسهم تكلموا بما هو الأمر عليه بالنص الصريح وإذا حضروهم من ليس منهم تكلموا بينهم بالألفاظ التي اصطلاحوا عليها فلا يعرف الجليس الاجنبي ما هم فيه ولا ما يقولون ومن أعجب الأشياء في هذه الطريقة ولا يوجد الا فيها أنه ما من طائفة تحمل علماً من المنطقيين والهندسة وأهل الهندسة والحساب والتعاليم والمتكلمين والفلاسفة الا ولهم اصطلاح لا يعلمه الدخيل فيهم الا بتوقيف من الشيخ أو من أهله لا بد من ذلك الا أهل هذه الطريقة خاصة اذا دخلها المرء بالصادق وهذا يعرف صدقه عندهم وما عندهم خبر بما اصطلاحوا عليه فإذا فتح الله له عين فهمه وأخذ عن ربه في أول ذوقه وما يكون عنده خبر بما اصطلاحوا عليه ولم يعلم أن قوماً من أهل الله اصطلاحوا على ألفاظ مخصوصة فإذا قدم معهم وتكلموا باصطلاحهم على تلك الألفاظ التي لا يعرفها سواهم أو من أخذها عنهم فهم هذا المرء بالصادق جيع ما يشكمون به حتى كأنه الواضح لتلك الاصطلاح ويشاركهم في الكلام بهامهم ولا يستغرب ذلك من نفسه بل يجد علم ذلك ضرورياً لا يقدر على دفعه وكأنه مازال يعلم ولا يدري كيف حصل له والدخيل من غير هذه الطائفة لا يجد ذلك الا بموقف فهذه المعنى الإشارة عند القوم ولا يتكلمون بها الا عند حضور الغير أو في تأليفهم ومصنفاتهم لا غير والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

﴿الباب الخامس والخمسون في معرفة الخواطر الشيطانية﴾

لوان الله يفهمنا السنن فيهما من الحكم

رأيت الأمر يعاون * بحال الفكر والهم

يدق فليس تظهره * اليك جوامع الكام

الخواطر أربعة لا خامس لها خاطر رباني وخواطر ملكي وخواطر نفسي وخواطر شيطاني ولا خامس هناك وقد ذكرنا معرفة الخواطر في هذا الكتاب وفي بعض كتبنا قلنا ذكر في هذا الباب الخاطر الشيطاني خاصة اعلم ان الشياطين قسمان قسم معنوي وقسم حسي ثم القسم الحسي من ذلك على قسمين شيطاني أنسي وشيطاني جنّي يقول الله عز وجل شياطين الانس والجنّ يوسّون بعضهم الى بعض زخرف القول غرورا ولو شاء ربك ما فعلوه فخرهم وما يفترون فجعلهم أهل افتراء على الله وحدث فيما بينهم ما في الإنسان شيطان معنوي وذلك ان شيطان الجنّ والانس اذا أتى من أتى منهم في قلب الإنسان أمراً ما يبعده عن الله به فقد يلقى أمراً خاصاً وهو خصوص مسئلة يمينها وقد يلقى أمراً عاماً ويتركه فان كان أمراً عاماً فتح له في ذلك طريقاً الى أمور لا يفتن لها الجنّي ولا الانسي تنفع فيه النفس وتستنبط من تلك الشبهة أموراً اذا تكلم بها تعلم ان ليس الغواية فتلك الوجوه التي تفتح له في ذلك الاسلوب العام الذي ألقاه اليه ولا شيطان الانس أو شيطان الجنّ تسمى الشياطين المعنوية لان كل واحد من شياطين الانس والجنّ يجهلون ذلك وما قصدوه على التعيين وانما أرادوا بالقصد الاول فتح هذا الباب عليهم لانهم علموا ان في قوته وفطنته

أن يدق النظر فيه فينقدح له من المعاني المهلكة ما لا يدرك على ردها بعد ذلك وسبب ذلك الأصل الأول فإنه انخدعه أصلا صحبها وعول عليه فلا يزال التفقه فيه يسرقه حتى خرج به عن ذلك الأصل وعلى هذا جرى أهل البدع والاهواء فان الشياطين أقت اليهم أصلا صحبها لا يشكون فيه ثم طرأت عليهم الميذبات من عدم الفهم حتى ضلوا في سبب ذلك الى الشيطان بحكم الأصل ولما علموا أن الشيطان في تلك المسائل تلميذه يتعلم منه وأكثر ما ظهر ذلك في الشيعة ولا سيما في الامامية منهم قد خلت عليهم شياطين الجن أو لا يحب أهل البيت واستفراغ الحب فيهم ورأوا أن ذلك من أسنى القربات الى الله وكذلك هولاء وقفوا ولا يزيدون عليه الا أنهم تعذروا من حب أهل البيت الى طريقين منهم من تبنى الى بغض الصحابة وسبهم حيث لم يقدموهم وتجنبوا أن أهل البيت أولى بهذه المناصب الدنيوية فكان منهم ما قد عرف واستفاض وطائفة زادت الى سب الصحابة القدح في رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي جبريل عليه السلام وفي الله جل جلاله حيث لم ينصوا على رتبهم وتقديهم في الخلافة للناس حتى أنشد بعضهم * ما كان من بعث الامين أمينا وهذا كله واقع من أصل صحيح وهو حب أهل البيت أنشج في نظرهم فاسد افضلاوا أضلوا فانظر ما أدى اليه الغلو في الدين أخرجه عن الحد فانعكس أمرهم الى الضد قل تعالى يا أهل الكتاب لا تغلوا في دينكم غير الحق ولا تتبعوا أهواء قوم قد ضلوا من قبل وأضلوا كثيرا وضلوا عن سواء السبيل وطائفة أنفت اليهم الشياطين أصلا صحبها لا يشكون فيه ن النبي صلى الله عليه وسلم قال من سن سنة حسنة فله أجرها وأجر من عمل بها ثم تركتهم بعد ما حيت اليهم العمل على هذا فجعل بعض الناس حرصه على الخير يتفقه لكونه يريد تحصيل أجور من عمل بها فإذا سن سنة حسنة يخاف إذا نسبها الى نفسه لا تقبل منه فيضع لاجل قبولها حديثا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم في ذلك ويتأول أن ذلك داخل في حكم قوله من سن سنة حسنة فأجاز لكذب على رسول الله صلى الله عليه وسلم وأن يقول عليه صلى الله عليه وسلم ما لم يقله ولا قام به لسانه ويرى أن ذلك خير فان الأصول تعضده فإذا أخطره الملك قوله صلى الله عليه وسلم من كذب على مشعدا فليتبوأ مقعده من النار وأخطره أيضا قوله صلى الله عليه وسلم ليس كذب على ككذب على أحد من كذب على متعمدا فليتبوأ مقعده من النار يتأول ذلك كله باقاء الشيطان في خاطره فيقول له انما ذلك اذا دعى الى ضلالة وأنا ما أسنت الا خيرا فهو مأجور بالضرورة من كونه سن سنة حسنة وما أورد من كونه كذب على رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال عنه أنه صرح بما لم يقله صلى الله عليه وسلم وكذلك ان كان من أهل الخلوات والرياضات واستعجل الرياسة من قبل أن يفتح الله عليه باب من أبواب عبوديته فيلزم طريق الصدق ولا يقف مع رسول الله صلى الله عليه وسلم مثل ما وقف الاول وأنه يجري الى الافتراء على الله فينبذ ذلك الذي سنه الى الله تعالى ويتأول أنه لا فاعل الا الله وأنه تعالى المنطق بعباده ويصبر من وقته لذلك أشعر يا مجبور او يقول هذا كله خير فاني ما قصدت الا ان أعرض تلك السنة الحسنة فلم أرشدني تقويتها من أني أسندها الى الله تعالى كما هي في نفس الامر خلق الله تعالى اجراها الله على لسانى هذا كله يحدث به نفسه لا يقول ذلك لاحد فإذا كان مع الناس برهم ان ذلك جاء من عند الله كما يجي ولا ياء الله على تلك الطريق فإذا أخطره الملك قول الله تعالى ومن أظلم ممن افترى على الله كذبا أو قال أوحى الى ولم يوح اليه شيء ومن قال سأنزل مثل ما أنزل الله يتأول ذلك مع نفسه ويقول ما أنا مخاطب بهذه الآية وانما خاطب بها أهل الدعوى الذين ينسبون الفعل الى أنفسهم فانه قال افترى فنسب فعل الافتراء الى هذا القائل وأما أقول ان الافعال كلها لله تعالى لا الى فهو الذي قال على لسانى الأثرى النبي صلى الله عليه وسلم قال في الصلاة ان الله قال على لسان عبده سمع الله ان حده فكذلك هذا ثم قال أو قال أوحى الى فأضاف القول اليه وكذلك قوله الى ومن أوحى أقول الى اذا الله هو المنسكاه وهو السميع ثم قال سأنزل مثل ما أنزل الله وما أقول أنا ذلك بل الانزال كله من الله فإذا تفقه في نفسه في هذا كله افترى على الله كذبا وزين له سوء عمله فراه حسنا فهذا أصل صحيح لما بين الطائفتين قد ألقاه الشيطان اليهما وتركه عندهما وبقى يتفقه في ذلك فقها نفسيا فان لم يكن الانسان على بصيرة وتمييز من خواطره حتى يفرق بين القاء الشيطان وأن كان خيرا وبين القاء الملك والنفس ويميز بينهما ميزا صحبها ولا يفعل فانه لا يفلح أبدا فان الشيطان

لا يأتي الى كل طائفة الايمان هو الغالب عليها وليس غرضه من الصالحين الا ان يجهلوه في الاخذ عنه فاذا جهلوه ونسبوا ذلك الى الله ولم يعرفوا على أي طريق وصل اليهم كأنه قنع منهم بهذا القدر من الجهل وعرف انهم تحت سلطانه فلا يزال يستدرجه في خيره حتى يتمكن منه في تصديق خواطره وانها من الله فيسلخه من دينه كما تنسلخ الحية من جلدها ألا ترى صورة الخلد المسلوخ منها على صورة الحية كذلك هذا الامر جاء ابليس الى عيسى عليه السلام في صورة شخص شيخ في ظاهر الحسن لان الشيطان ليس له الى باطن الانبياء عليهم السلام من سبيل خواطر الانبياء عليهم السلام كلها امار بانية أو ملكية أو نفسية لاحظ للشيطان في قلوبهم ومن يحفظ من الاولياء في علم الله يكون بهذه المناسبة في العصمة مما يليق لافي العصمة من وصوله اليه قالوا للمعتنى به على علامة من الله فيما يليق اليه الشيطان وسبب ذلك انه ليس بمشرع والانبياء مشرعون فذلك عصمت بواطنهم فقال لعيسى عليه السلام يا عيسى قل لا اله الا الله موصي منه ان يطيع أمره في هذا القدر فقال عيسى عليه السلام أقولها لا تقولك لا اله الا الله فرجع خاسئا ومن هنا تعلم الفرق بين العلم بالشئ وبين الايمان به وان السعادة في الايمان وهو ان تقول ما تعلمه وما قلته لقول رسولك الاول الذي هو موسى عليه السلام لقول هذا الرسول الثاني الذي هو محمد صلى الله عليه وسلم لا تعلمك ولا تقول الاول فحينئذ لك يشهد بالايمان وما لك السعادة واذا قلت ذلك لا تقول له وأظهرت انك قلت ذلك لقوله كنت منافقا قال تعالى يا أيها الذين آمنوا يريد أهل الكتاب حيث قالوا ما قالوه لامر نبيهم عيسى أو موسى أو من كان من أهل الايمان بذلك من الكتب المتقدمة ولهذا قال لهم يا أيها الذين آمنوا ثم قال لهم آمنوا بآياتي قولوا لا اله الا الله لقول محمد صلى الله عليه وسلم لا تعلمكم بذلك ولا لايمانكم بنبيكم الاول فتجمعوا بين الايمانين فيكون لكم أجران فيقنع الشيطان من الانسان ان يلبس عليه بهذا القدر فلا يفرق بين ما هو من عند الله من حيث ما هو من عند الله ولا بين طريق الملك والنفس والشيطان فالتة يجعل لك علامة تعرف بها امراتب خواطرك وبما تعرف به خواطر الشيطانية وان كانت في الطاعة بعدم الثبوت على الامر الواحد وسرعة الاستبدال من خاطر بأمر ما الى خاطر بأمر آخر فانه حريص وهو مخلوق من طيب النار وطيب النار سريع الحركة فاصل ابليس عدم البقاء على حاله واحد في أصل نشأته فهو بحكم أصله والانسان له الثبوت فانه من التراب فله البرد واليبس فهو ثابت في شغله وكذلك خواطر النفسية ثابتة ما لم يزلها الملك أو الشيطان ومتماع أصل خواطر الشيطانية انما هو المحذور فعلا كان أو تركا فله المسكروه فعلا كان أو تركا فالاول في العامة والثاني في العباد من العامة وقد يتعلق بالبأسح في حق المبتدئ من أهل طريق الله ويأتي بالمنسوبة في حق المتوسطين من أهل الله أصحاب السماع فانه يستدرج كل طائفة من حيث ما هو الغالب عليها فانه عالم بمواقع المكرو والاستدراج ويأتي العارفين بالواجبات فلا يزال بهم حتى توامع الله فعل أمر ما من الطاعات وهو في نفس الامر عهديعهده مع الله فاذا استوثق منه في ذلك وعزم وما في الا لفعل أقام له عبادة أخرى أفضل منها شرع عافري العارف ان يقطع زمانه بالاولى فيترك الاول ويشرع في الثاني فيفرح ابليس حيث جعله ينقض عهد الله من بعد ميثاقه والعارف لا يخبره بذلك فلو عرف من أول ان ذلك من الشيطان عرف كيف يردده وكيف يأخذه كما فعل عيسى عليه السلام وكل متمكن من أهل الله من ورثة الانبياء فيراهم كونها حسنة هي خواطر شيطانية وكذا جاء للنافي من أهل الكتاب قال له ألم تعلم ان نبيك قد بشر بهذا الرجل وقد علمت انه هو النبوة تجمعهم ما قل له انك رسول الله لقول نبيك لا قوله ولا فرق بينهما فيقول المنافي عند ذلك انك رسول الله فأ كذبهم الله فقال تعالى اذا جاءك المنافقون قالوا نشهد انك لرسول الله على ما قرره الشيطان فقال الله والله يعلم انك لرسوله والله يشهد ان المنافيين لك كاذبون في انهم قالوا ذلك لقولك لافي قولهم انك رسول الله ولو أراد ذلك كان نفي الرسالة صلى الله عليه وسلم فقد أعلمتك بدخول الشيطان الى نفوس العالم لتحذره وتساءل الله أن يعطيك علامة تعرفه بها وقد أعطاك الله في العامة ميزان الشريعة وميزانك بين فرائضه ومندوباته ومباحه ومحظوره ومكروه ونص على ذلك في كتابه وعلى لسان رسوله فاذا خطر لك خاطر في محذور أو مكروه فتعلم انه من الشيطان بلا شك واذا خطر لك خاطر في مباح فتعلم انه من النفس بلا شك فخطر الشيطان بالمحذور

والمكروه واجتنبه فعلا كان أو تركا والمباح أنت بخير فيه فان غلب عليك طلب الارباح فأجتنب المباح واشتغل بالواجب أو المندوب غير أنك اذا تصرف في المباح فتصرف فيه على حضوره مباح وان الشارع لولا ما أباحه لك ما تصرف فيه فتكون مأجورا في مباحك لامن حيث كونه مباحا لامن حيث إيمانك به انه شرع من عند الله فان الحكم لا ينتقل بعد موت رسول الله صلى الله عليه وسلم فان الحكم هو عين الشرع وقد سد ذلك الباب فالمباح مباح لا يكون واجبا ولا محظورا أبدا وكذلك كل واحد من الاحكام وان خطر لك خاطر في فرض فقم اليه بلا شك فانه من الملك واذا خطر لك خاطر في مندوب فاحفظ أول الخاطر فانه قد يكون من ابليس فأثبت عليه فاذا خطر لك ان تتركه لمندوب آخر هو أعلى منه وأولى فلا تعدل عن الاول وأثبت عليه واحفظ الثاني وافعل الاول ولا بد فاذا فرغت منه اشرع في الثاني فافعله أيضا فان الشيطان يرجع خاسئا بلا شك حيث لم يتفق له مقصوده وبهذا الدواء يذهب مرض الشيطان من نفسك وتكون عمري المقام ما يلقاك الشيطان في فجج الاسلك فغاير فك اذا علمته بمثل هذا فحفظ على ما نهيتك عليه فان الله قد أنبى على الذين يسارعون في الخيرات وهم لها سابقون ويكفي هذا القدر والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

﴿الباب السادس والخسون﴾

في معرفة الاستقراء وصحته من سقمه

للاستقراء حد في المعاني * يلزمه القوى من الرجال
له حكم ولا يعطيك علما * فصورته كمنزلة الضلال
مراجعة الدليل يقوم فيها * وأين العين من شخص المثال
منزلة الظنون وان منها * لعطيك النزول الى سفال
فلا تحكم بالاستقراء قلعا * فما عين الغزاة كالغزال
وان ظهرت بالاستقراء علوم * فما حكم التضرع كالمزال

خرج مسلم في صحيحه ان الله يقول شفعت الملائكة وشفع النبيون وشفع المؤمنون وبقى أرحم الراحمين فسمى نفسه عز وجل أرحم الراحمين وقال انه خير الغافرين وقال في الصحيح انما عند طين عبي بن قليظن بي خيرا فاذا استقرأنا الوجود ان الكرام الاصول لا يصدر منهم الامكارم الاخلاق من الاحسان للحسن والتجاوز عن المسيء والعفو عن الزلة واقالة العثرة وقبول المعذرة والصفح عن الجاني وأمثال هذا مما هو من مكارم الاخلاق واستقرأنا ذلك فوجدناه لا يخطئ بقول شاعر العرب في ذلك * ان الجياد على اعراقها تجري * والحق أولى بصفة مكارم الاخلاق من المخالقين فهنا تكون صحة الاستقراء في الاطيات واما سقم الاستقراء فلا يصح في العقائد فان مبناها على الادلة الواضحة فانه لو استقرأنا كل من ظهرت منه صنعة وجدناه جسمنا ونقول ان العالم صنعة الحق وفعله وقد تتبعنا الصناعات فوجدنا صناعتنا اذا جسم فالحق جسم تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا وتبعنا الادلة في المحدثات فوجدنا علما لنفسه وانما الدليل يعطى أن لا يكون عالم الابصنة زائدة على ذاته تسمى علم او حكمها فمن قامت به أن يكون عالما وقد علمنا ان الحق عالم فلا بد أن يكون له علم ويكون ذلك العلم صفة زائدة على ذاته قائمة به كلابل هو الله العالم الحي القادر القاهر الخبير كل ذلك لنفسه لا بامر زائد على ذاته اذ لو كان ذلك بامر زائد على نفسه وهي صفات كمال لا يكون كمال الذات الا بها فيكون كماله بامر زائد على ذاته وتتصف ذاته بالنقص اذ لم يقم به هذا الزائد فهنا من الاستقراء وهذا الذي دعا المتكلمين أن يقولوا في صفات الحق لا هي هو ولا هي غيره وفيما ذكرناه ضرب من الاستقراء الذي لا يليق بالجناب العالي ثم انه لما استقراء القائلون بالزائد سلكوا في العبارة عن ذلك مسلكا آخر فقالوا ما عقلناه بالاستقراء وانما قلنا أعطى الدليل انه لا يكون عالم الامن قام به العلم ولا بد أن يكون أمرا زائدا على ذات العالم لانه من صفات المعاني يقدر رفعة مع بقاء الذات فلما أعطا الدليل ذلك طردناه شاهد او غائب اعني في الحق والخلق وهذا هرب منهم وعدول عن عين

الصواب ثم انهم أكدوا ذلك بقولهم ماذا كرهنا عنهم ان صفاته لا هي هو ولا هي غيره وحدوا الغير بنحوه بغيرهم
 واذا سألهم هل هي امر زائد اعترفوا بانها امر زائد وهذا هو عين الاستقراء فلهذا قلنا ان الاستقراء في العلم بالله لا يصح
 وان الاستقراء على الحقيقة لا يفيد علما وانما أثبتناه في مكارم الاخلاق شرعا وعرفا لانه لا فان العقل يدل عليه سبحانه
 انه فعال لما يريد لا يقاس بالخلق ولا يقاس بالخلق عليه وانما الادلة الشرعية أثبتت بامور تقرر وعندنا منها انه يعامل
 عباده بالاحسان وعلى قدر ظنهم به قال تعالى وابدأ لهم من الله ما لم يكونوا يحسبون في الطرفين للوازم قررهما
 الشارع قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في شأن النائم عن الصلاة اذا استيقظ أو الناس اذا نذروا قد خرج وقت
 الصلاة فيصاها هل يشهدا ثم في كل يوم في ذلك الوقت فاما سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ذلك قال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم ما كان الله لينها كم عن الربا يأخذ منكم فيبين انه سبحانه ما محمد خالقا من مكارم الاخلاق
 الا والحق تعالى أولى به بان يعامل به خلقه ولا يذم شيئا من صفات الاخلاق الا وكان الجنب الاطى أبعده منه في مثل
 هذا الفن يسوغ الاستقراء بهذه الدلالات الشرعية وما غير ذلك فلا يكون فقد أثبت لك صحة الاستقراء من سقمه في
 المعاملات وانما الاستقراء في التجليات فرأينا ان الطيولي الصناعية تقبل بعض الصور لا كلها فوجدنا الخشب يقبل
 صورة الكرسي والمذبح والتخت والباب ولم نره يقبل صورة القميص ولا الرداء ولا السراويل ورأينا الشقة تقبل ذلك
 ولا تقبل صورة السكين والسيوف ثم رأينا الماء يقبل صورة لون الارعية وما يتجلى فيها من المتلونات فيتصف بالزرق
 والبياض والحرارة مثل الجنيد رجه الله عن المعرفة والعارف فقال لون الماء لون انائه ثم استقراء عالم الاركان كلها
 والافلاك فوجدنا كل ركن منها وكل فلك يقبل صور مخصوصة وبعضها أكثر قبولاً من بعض ثم نظرنا في الطيولي
 الكل فوجدنا هاتق بيل جميع صور الاجسام والاشكال فنظرنا في الامور فرأيناها كلها الطفت قبات الصور والكثيرة
 فنظرنا في الارواح فوجدنا هاتق بيل للنشكال في الصور من سائر ما ذكرناه ثم نظرنا في الخيال فوجدنا يقبل ماله صورة
 ويصور ما ليست له صورة فكان أوسع من الارواح في التنوع في الصور ثم جئنا الى الغيب في التجليات فوجدنا الامر
 أوسع مما ذكرناه رأينا قد جعل ذلك أسماء كل اسم منها يقبل صور الانهاية لها في التجليات وعلمنا ان الحق وراء
 ذلك كله لا تدركه الابصار وهو يدرك الابصار وهو اللطيف الخبير فجاء في عدم الادراك بالاسم اللطيف اذ كانت
 اللطافة مما ينبو الحسن عن ادراكها فتعقل ولا تشهد فتسمى في وصفه الذي تنزه أن يدرك فيه باللطيف الخبير أي تلتطف
 عن ادراك المحدثات ومع هذا فانه يعلم ويعقل ان ثم أمر استند اليه فاقى بالاسم الخبير على وزن فعيل وفعيل يرد بمعنى
 المفعول كقتيل بمعنى مقتول وجري بمعنى مجروح وهو المراد هنا والوجه وقدير بمعنى القاعل كعليم بمعنى عالم وقد
 يكون أيضا هو المراد هنا ولكنه بعد فان دلالة مساق الآية لا تعطى ذلك فان مساقها في ادراك الابصار لا في ادراك البصائر
 فان الله قد نبأنا الى التوصل بالعلم به فقل فاعلم انه لا اله الا الله ولا يعلم حتى تنظر في الادلة فيؤدنا النظر فيها الى العلم به على
 قدر ما تعطينا القوة في ذلك فلهذا رجحنا خبير هنا بمعنى المفعول أي ان الله يعلم ويعقل ولا تدركه الابصار فهذه القدرة مما
 يتعلق بهذا الباب من الاستقراء وأما كونه لا يفيد العلم في هذا الموضع فانه ما من أصل ذكرناه يقبل صوراما لا يجوز
 بل يقع وقد وقع انه يتكرر في تلك الصور من اتب عديدة وهذا قد ورد في الاخبار ان جبريل عليه السلام نزل مرارا
 على صورة دخية الكبي ولما لم يصح عندنا في التجلي الاطى أن يتكرر تجلي الاطى لشخص واحد مرتين ولا يظهر في
 صورة واحدة لشخصين علمنا ان الاستقراء لا يفيد علما فان جناب التجلي لا يقبل التكرار فخرج عن حكم الاستقراء
 من وجه عدم التكرار والحق به من حيث التحول في الصور وقد ورد التحول في حديث مسلم في حديث الشفاعة من
 كتاب الايمان فلا يقول على الاستقراء في شيء من الاشياء لاني الاحوال ولا في المقامات ولا في المنازل ولا في المنازلات
 والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

(الباب السابع والخمسون في معرفة تحصيل علم الالهام بنوع ما من أنواع الاستدلال ومعرفة النفس)

لا تحكمن بالهلام نجده فقد يكون في غير ما يرضاه واهبه

واجعل شريعته المثلى مصححة * فانها تفسر بحججه كاسبه
له الاساءة والحسن معافكا * نعتلى طرائقه تردى مذاهبه
فاحذر ان له في كل طائفة * حكما اذا جهات فينا مكاسبه
لاتطلب من الالهام صورته * فان وسواس ابليس يصاحبه
في شكله وعلى ترتيب صورته * وان تمسك باللعن يقر به

قال الله تعالى ونفس وما سواها قالها فاهما فجورا وتقاها من قوله ايضا كلاً فتهوّل وهو لا من عطاء ربك وما كان عطاء
ربك محظورا فجعل النفس محلا قابلا لما اهلهم من الفجور والتقوى فخير الفجور فتجنّب والتقوى فتسلّك طريقه
ومن وجه آخر نطلبه الآية وهو انه بما اهلهم بها ان يكون لها في الفجور والتقوى كسب أو تعمل وانما هي محل
الظهور والفعل فجورا كان أو تقوى شرعافهي برزخ وسط بين هذين الحكمين ولم ينسب سبحانه الى نفسه خاطر المباح
ولا الهام فيها به وسبب ذلك ان المباح ذاتي لها في نفس ما خاق عينها يظهر عين المباح فهو من صفاتها النفسية التي
لاتعقل النفس الالهيه فهو على الحقيقة أعني خاطر المباح نعت خاص كالضحك للانسان وان لم يكن من الفصول المقومة
فهو حد لازم رسمي فان من خاصية النفس دفع المضار واستجلاب المنافع وهذا لا يوجد في أقسام أحكام الشرع الا في
قسم المباح خاصة فانه الذي يستوي فعله وتركه فلا أجر فيه ولا وزر شرعا وهو قوله وما سواها من التسوية وهو الاعتدال
في الشيء فسواءك فعدلك يمتن بذلك على الانسان وما في أقسام أحكام الشرع بعض قسم يقتضي العدل ويعطى الاعتدال
الاقسام المباح فهي تطلب بذاتها وخاصيتها فذلك لم يصفها بأنها ملهمة فيه وما ذكر سبحانه من الملهم لها بالفجور
والتقوى فأضمر القاعل فالظاهر أن الضمير المضمّر يعود على المضمر في سواها وهو الله تعالى ومن نظر في قول رسول
الله صلى الله عليه وسلم ان الملك في الانسان له والشيطان له يعني بالطاعة وهي التقوى والمعصية وهي الفجور فيكون
الضمير في ألهما الملك في التقوى والشيطان في الفجور ولم يجمعهما في ضمير واحد لعدم المناسبة بينهما وكل بقضاء الله
وقدره ولا يصح أن يقال في هذا الموضع ان الله هو الملهم بالتقوى وان الشيطان هو الملهم بالفجور لما في هذا من الجهل
وسوء الادب لما في ذلك من غلبة أحد الخاطرين والفجور أغلب من التقوى وأيضا لقوله تعالى ما أصابك من حسنة
فمن الله وما أصابك من سيئة فمن نفسك فانه في تلك الآية ظاهر الاسم والبيئة فيها ما هي شرعافكون فجورا وانما هي
مما يسوء ولا يوافق غرضه وهو في الظاهر قوطم فانهم كانوا يطهرون به صلى الله عليه وسلم أعني الكافرين فأمره
سبحانه أن يقول كل من عند الله فالهؤلاء القوم لا يكادون يفقهون حديثا أي ما يحدث فيهم من الكوائن يقول
الله عنهم انهم يقولون ان نصيبهم حسنة يقولوا هذا من عند الله وان نصيبهم سيئة أي ما يسوءهم فمن عندك قل كل
من عند الله وهو قوله طائر كم عند الله فالفاعل في ألهما مضمّر فان كان الله هنا في الضمير هو الملهم بالتقوى
والشيطان هو الملهم بالفجور فقد جمع الله والشيطان ضمير واحد وهذا غاية في سوء الادب مع الله وما أحسن ما جاء بالواو
الماطية في قوله وتقاها فتعالى الله الملك القدوس أن يجتمع مع المطرود من رحمة الله في ضمير مع احتمال الامر في ذلك
وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم بش الخطيب أنت لما سمعته قد جمع بين الله تعالى ورسوله صلى الله عليه وسلم لم في
ضمير واحد فقال ومن بعدهما وما قال ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم إذ جمع بين الله وبين نفسه في ضمير واحد
الابوسمى من الله وهو قوله من بطع الرسول فقد بطع الله وقال وما ينطق عن الهوى ونحن يلزمنا ملازمة الادب
فيما لم نؤمر به ولا نهينا عنه كما فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم في قوله بش الخطيب أنت وكذلك لا يرجع أن ينسب
الالهام بالفجور الى الله فلم يبق بعد هذا الاستقصاء أن يكون الضمير في ألهما بالفجور الا الشيطان والواو بالتقوى
الا الملك فمقابل مخلوق بمخلوق أولى من مقابلة مخلوق بخالق وفي قول رسول الله صلى الله عليه وسلم بش الخطيب كفاية
لمن أمار الله بصيرته فقد أعلمك برتبة نفسك وانما ليست بأمارة بالسوء من حيث ذاتها وانما ينسب اليها ذلك من حيث
انها قابلة لالهام الشيطان بالفجور ولجهلها بالحكم الشرع في ذلك كنفس أمرت صاحبها بانكأ أمر لم تعلم تحريمه

في الشرع أو قامت عندها شبهة بإباحة ذلك فبراه من مذهبه التحريم فيه قول ان النفس لا تارة بالسوء كشرب النبيذ
بين محله ومحرّمه ونكاح الربيبة التي لم يجتمع فيها الشرطان ومثل هذا في الشريعة كثير وكلا المذهبين شرع مقرر
صحيح اذا كانا عن اجتهاد مع ان أحدهما أخطأ دليل الشارع الذي حكم به في تلك المسئلة أو لو حكم فيها والاجتهاد ان
ما جوران وقد يكون في المسئلة أحد المجتهدين مصيبا وقد يكون كل واحد منهما مخطئا فان الحكم في تلك المسئلة شرعا
ليس بمنحصر ثم ان قول الله تعالى ان النفس لأمارة بالسوء فها هو حكم الله عليها بذلك وانما الله حكى ما قالته امرأة
العزير في مجلس العزير وهل أصابت في هذه الاضافة أو لم تصب هذا حكم آخر مسكوت عنه بل الذي هو لها انها لو آتت
نفسها اذا قبلت من الشيطان ما يأمرها به فهذا الاخبار عن النفس انما أمارة بالسوء ما هو حكم الله عليها ولا من قول
يوسف عليه السلام فبطل التمسك بهذه الآية لم يدل عليه الظاهر والدليل اذا دخله الاحتمال سقط الاحتجاج به وأما قوله
تعالى في هذا المقام كلاً فتهوّلوا وهؤلاء من عطاء ربك فهو ابانة عن حقيقة صحيحة بما هو الامر عليه في نفسه من
أنه لا حول ولا قوة الا بالله وقوله وما كان عطاء ربك محظورا أي ممنوعا بقول ان الله يعطي على الدوام والمحال تقبل
على قدر حقائق استعداداتها كما تقول ان الشمس تنبسط أنوارها على الموجودات وما تبخل بنورها على أحد وتقبل
المحال ذلك النور على قدر استعدادها وكل محل يضيف الاثر الى الشمس ويغفل عن استعدادها فالشخص المبرود يلد
بحرارها والجسم المحرور يتألم بحرارتها والنور من حيث ذاته واحد وكل واحد من الشخصين يتألم بسببه بتنعم صاحبه
فلو كان ذلك للنور وحده لا عطي حقيقة واحدة وكذلك أعطى ما في قوته غير أنه للقابل حكم في ذلك ولا بد فان النتيجة
لا تكون الا عن مقدمتين فبسود وجه القصار الذي يبيض الثوب فان استعداد الثوب تعطى الشمس فيه التبيض
ووجه القصار تعطى الشمس فيه السواد وكذلك النفخة الواحدة من النافخ وهي الهواء تطفى السراج وتشتعل النار
التي في الخشيش والهواء في نفسه واحد فترد الآية من كتاب الله واحدة العيين على الاسماع فسمع يفهم منها أمرا
واحد او سامع آخر لا يفهم منها ذلك الامر ويفهم منها أمرا آخر وآخر يفهم منها أمورا كثيرة ولهذا يستشهد كل واحد
من الناظرين فيها بالاختلاف استعداد الافهام وهكذا في التجليات الالهية فالتجلى من حيث هو في نفسه واحد
العين واختلفت التجليات أعني صورها بحسب استعدادات المتجلي لهم وكذلك في العطايا الالهية سواء فاذفهمت
هذا علمت ان عطاء الله ليس بممنوع الا انك تحب أن يعطيك ما لا يقبله استعدادك وتنسب المنع اليه فيما طلبته منه
ولم تجعل بالك الى الاستعداد فتدري استعداد الشخص للسؤال وما عنده استعداد لقبول ما سأل فيه فلو أعطيه بدلا من المنع
ويقول ان الله على كل شيء قدير ويصدق في ذلك واسكنك تفعل عن ترتيب الحكمة الالهية في العالم وما تعطيه حقائق
الاشياء والكل من عند الله فنعمه عطاء وعطاؤه ممنوع ولكن بقي لك أن تعلم لسكنا ومن كذا فقد عرفتك بالنفس وانها
المحركة للجوارح بما يغلب عليها أما من ذاتها أو مما قبله من الملك أو الشيطان فيما يلهيها به فعلم الالهام هو أن تعلم
أن الله ألهامك بما أوفرك في نفسك ولكن بقي عليك ان تنظر على يدي من ألهامك وعلى أي طريق جاءك ذلك الالهام
من ملك أو شيطان وما يخرج من قبيل الامر والنهي المشروع فهو العلم اللدني ما هو الالهام فالعلم بالطاعة الهام
والعلم بنهاج الطاعة لدني ففرق ما بين العلم اللدني والالهام فالالهام عارض طارئ يزول ويحيى غيره والعلم اللدني ثابت
لا يرح فنه ما يكون في أصل الخلقة والجبله كعلم الحيوانات والاطفال الصغار ببعض منافعهم ومضارهم فهو علم
ضروري لالهام وأما قوله وأوحى ربك الى النحل فإنه يريد في أصل نشأتها فطرها الله على ذلك والالهام هو
ما يلهي العبد من الامور التي لم يكن يعرفها قبل ذلك والعلم اللدني الذي لا يكون في أصل الخلقة فهو العلم الذي تنتج
الاعمال فبرحم الله بعض عباده بأن يوفقه لعمل صالح فيعمل به فيورثه الله من ذلك علما من لدنه لم يكن يعلمه قبل
ذلك ولا يلزم من العلم اللدني ان يكون في مادة الالهام لا يكون الا في مواد العلم يصيب ولا بد والالهام قد يصيب وقد
يخطئ فالصيب منه يسمى علم الالهام وما يخطئ منه يسمى الهاما لعلما أي لا علم الهام والله يقول الحق وهو
يهدي السبيل

﴿الباب الثامن والخمسون﴾

في معرفة أسرار أهل الإلهام المستدلين ومعرفة علم الهى قاض على القلب ففرق خواطره وشقتها

إذا أعطاك بالإلهام علما * تحفته فأنت به سعيد
كمثل النحل مختلف المعاني * قوى في مبادئه شديد
فتلقى طيبا عن طيب أصل * وأنت لحظا أيداشه يد
وفي الأشجار والشم الرواسي * طامن فهاها قصر مشيد
ولا تهجزك للعليا نحل * وأنت السيد القندب الجليل
فإنك القصد خبرا واختيارا * كمالك في منازل القصور
حقق والنفس علما وحيدا * كمثلك إنك الخلق الجديد

اعلم أيديك الله بروح منه ان الله عز وجل أمرنا بالعلم بوحدة الله في ألوهيته غير أن النفوس لما سمعت ذلك منه مع كونها قد نظرت بفكرها ودلت على وجود الحق بالدلالة العقلية بل بضرورة العقل بعلم وجود الباري تعالى ثم دلت على توحيد هذا الموجود الذي خلقها وأنه من المحال ان يوجد واجبا الوجود لنفسه ولا ينبغي ان يكون الا واحدا ثم استدلوأ على ما ينبغي ان يكون عليه من هو واجب الوجود لنفسه من النسب التي ظهر عنه بما ظهر من المكات ودل على إمكان الرسالة ثم جاء الرسول وأظهر من الدلائل على صدقه انه رسول من الله الذي افرقنا بالدلالة العقلية انه رسول الله فلم نشك وقام لنا الدليل العقلي على صدق ما يخبر به فيما ينسب اليه من آيات في أخباره عنه تعالى بنسب وأما مور كان الدليل العقلي بحيلها ويرى بها توقف العقل وأنهم معرفته وقدح في دليله هذا الانباء الالهى بما ينسب لنفسه ولا يقدر على تكذيب الخبر ثم كان من بعض ما قال له هذا الشارع اعرف بك وهذا العاقل لو لم يعلم به الذي هو الاصل المعقول عليه ما صدق هذا الرسول فلا بد ان يكون العلم الذي طالب منه الرسول ان يعلم به به غير العلم الذي أعطاه دليله وهو ان يعمل في تحصيل علم من الله بأنه يقبل به على بصيرة هذه الامور التي نسبها الله الى نفسه ووصف نفسه بها التي أحاطها العقل بدليله فانقدح له بتصديقه الرسول ان ثم وراء العقل وما يعطيه بفكره أمرا آخر يعطى من العلم بالله ما لا تعطيه الأدلة العقلية بل بحيلة قولوا واحدا فإذا علم بهذه القوة التي عرف انها وراء طور العقل هل يبقى له الحكم فيما كان يحيله العقل من حيث فكره أو لا على ما كان عليه أم لا يبقى فان لم يبقى له الحكم بأن ذلك محال فلا بد ان يعثر على الوجه الذي وقع له منه الغلط بلا شك وان ذلك الذي اتخذ دليله على حالة ذلك على الله لم يكن دليلا في نفس الامر واذا كان هذا فاما ذلك الامر مما هو وراء طور العقل فان العقل قد يصبب وقد يخطئ وان بقي للعقل بعد كشفه وتحقيقه لصحة هذا الامر الذي نسبته الله لنفسه ووصف به نفسه وقبلته عقول الانبياء وقبله عقل هذا المكاشف بلا شك ولا ريب ومع هذا فإنه يحكم على الله بأن ذلك الامر محال عقلا من حيث فكره لا من حيث قبوله وحينئذ يصح ان يكون ذلك المقام وراء طور العقل من جهة أخذه عن الفكر لا من جهة أخذه عن الله هذا ومن أعجب الامور عندنا ان يكون الانسان يخلق فكره ونظره وهو محدث مثله وقوة من قوى الانسان التي خلقها الله فيه وجعل تلك القوة خادمة للعقل ويقادها العقل فيما تعطيه هذه القوة ويعلم انها لا تتعدى مرئيتها وانها تهجز في نفسها عن ان يكون لها حكم قوة أخرى مثل القوة الحافظة والمصورة والخيالية والقوى التي هي الخواص من لمس وطعم وشم وسمع وبصر ومع هذا القصور كله يقادها العقل في معرفته به ولا يقدر به فيما يخبر به عن نفسه في كتابه وعلى لسان رسوله صلى الله عليه وسلم فهذا من أعجب ما طرأ في العالم من الغلط وكل صاحب فكر نحت حكم هذا الغلط بلا شك الا من تور الله بصبرته فعرف ان الله قد أعطى كل شيء خلقه فأعطي السمع خلقه فلا يتعدى ادراكه وجعل العقل فقيرا اليه يستمد منه معرفة الاصوات وتقطيع الحروف وتغيير الالفاظ وتنوع اللغات فيفرق بين صوت الطير وهبوب الرياح وصرير الباب ونثر المياه وصياح الانسان ويعار الشاة وتوابع الكباش وخوار البقر ورغاء الابل وما أشبه هذه الاصوات كلها وليس في قوة العقل من حيث ذاته ادراك

شيء من هذا ما لم يوصله إليه السمع وكذلك القوة البصرية جعل الله العقل فقيرا إليها فيما توصله إليه من المبهترات
 فلا يعرف الخضرة ولا الصفرة ولا الزرقاة ولا البياض ولا السواد ولا ما بينهما من الألوان ما لم ينعم البصر على العقل بها
 وهكذا جميع القوى المعروفة بالحواس ثم إن الخيال فقير إلى هذه الحواس فلا يتخيل أصلاً إلا ما تعطيه هذه القوى ثم إن
 القوة الحافظة إن لم تمسك على الخيال ما حصل عنده من هذه القوى لا يبقى في الخيال منها شيء فهو فقير إلى الحواس وإلى
 القوة الحافظة ثم إن القوة الحافظة قد تنظر أعيانها وموانع تحول بينها وبين الخيال فيفوت الخيال أمور كثيرة من أجل
 ما طرأ على القوة الحافظة من الضعف لوجود المانع فافتقر إلى القوة المذكورة فتدكره ما غاب عنه فهي عينة للقوة الحافظة
 على ذلك ثم إن القوة المفكرة إذا جاءت إلى الخيال افتقرت إلى القوة المدورة لتركب بها ما مضى به الخيال من
 الأمور صورة دليل على أمرها وبرهان تستد فيه إلى المحسوسات والضرورات وهي أمور مركوزة في الجبلة فإذا
 تصور الفكر ذلك الدليل حينئذ يأخذ العقل منه فيحكم به على المدلول وما من قوة إلا وطأ موانع وأغاليط فيحتاج
 إلى فصلها من الصحيح الثابت فانظر يا أخي ما أفقر العقل حيث لا يعرف شيئاً ما ذكرناه إلا بواسطة هذه القوى وفيها
 من العال ما فيها فإذا انفق للعقل أن يحصل شيئاً من هذه الأمور بهذه الطرق ثم أخبره الله بأمره أن توقف في قبوله وقال
 إن الفكر يردّه فما أجهل هذا العقل بقدره به كيف قد فكره وجرح به فقد علمنا أن العقل ما عنده شيء من حيث
 نفسه وإن الذي يكتسبه من العلوم إنما هو من كونه عنده صفة القبول فإذا كان بهذه المثابة فقبوله من ربه لما يخبر به
 عن نفسه له أولى من قبوله من فكره وقد عرف أن فكره مقلد لخياله وإن خياله مقلد لحواسه ومع تقليده فهو غير
 قوى على إمساك ما عنده ما لم تساعد على ذلك القوة الحافظة والمذكورة ومع هذه المعرفة بأن القوى لا تعدى خلقها
 وما تعطيه حقيقتها وأنه بالنظر إلى ذاته لا علم عنده إلا بالضرورات التي فطر عليها لا قبل قول من يقول له إن ثم قوة أخرى
 وراءك تعطيك خلاف ما أعطتك القوة المفكرة ما لها أهل الله من الملائكة والانبياء والاولياء ونطق بها الكتب
 المنزلة فاقبل منها هذه الأخبار الإلهية فتقليد الحق أولى وقدر أيت عقول الانبياء على كثرتهم والاولياء قبلتها وآمنت
 بها وصدقته وأرأت أن تقليدها ربه في معرفة نفسه أولى من تقليد أفكارها فإلك أيها العاقل المنكر لها لا تقبلها من
 جاءها ولا سيما عقول تقول أنها في محل الإيمان بالله ورسوله وكتبه ولم أرأت عقول أهل الإيمان بالله تعالى أن الله قد طلب
 منها أن تعرفه بعد أن عرفته بأدلتها النظرية علمت أن ثم علما آخر بالله لا تصل إليه من طريق الفكر فاستعملت
 الرياضات والخلوات والمجاهدات وقطع العلائق والانفراد والجلوس مع الله بتفريغ المحل وتقديس القلب عن شوائب
 الأفكار إذ كان متعلقاً الأفكار إلا كوان واتخذت هذه الطريقة من الانبياء والرسل وسمعت أن الحق جل جلاله
 ينزل إلى عبادده ويستعطفهم فعلمت أن الطريق إلى الله من جهته أقرب إليه من الطريق من فكرها ولا سيما أهل الإيمان
 وقد سمعت قوله تعالى من أتاني يسئ أنبتة هرولة وإن قلبه وسع جلال الله وعظمته فتوجه إليه بكاء وانقطع من
 كل ما يأخذ عنه من هذه القوى فعنده هذا اتوجه أفاض الله عليه من نوره علما أظلمت فيه بأن الله تعالى من
 طريق المشاهدة والتجلى لا يقبله كون ولا يردّه ولذلك قال إن في ذلك شبر إلى العلم بالله من حيث المشاهدة لا كرى
 لمن كان له قلب ولم يقبل غير ذلك فإن القلب معلوم بالتقليب في الأحوال دائماً فهو لا يبقى على حالة واحدة فكذلك
 التجليات الإلهية فمن لم يشهد التجليات بقلبه ينسكرها فإن العقل يقيد وغيره من القوى إلا القلب فإنه لا يقيد
 وهو سريع القلب في كل حال ولذا قال الشارع إن القلب بين أصبعين من أصابع الرحمن يقابله كيف يشاء فهو
 يتقلب بتقلب التجليات والعقل ليس كذلك فالقلب هو القوة التي وراء طور العقل فلو أراد الحق في هذه الآية بالقلب
 أنه العقل ما قال إن كان له قلب فإن كل إنسان له عقل وما كل إنسان يعطى هذه القوة التي وراء طور العقل المسماة
 قلباً في هذه الآية فذلك قال إن كان له قلب فالتقليب في القلب نظير التحول الإلهي في الصور فلا تكون معرفة
 الحق من الحق إلا بالقلب لا بالعقل ثم يقابلها العقل من القلب كما يقبل من الفكر فلا يسعه سبحانه إلا أن يقابله ما عندك
 ومعنى قلب ما عندك هو أنك عاقت المعرفة به عز وجل وضبطت عندك في علمك امرأة أو أعلى أمر ضبطته في

علمك به انه لا ينضبط سبب حاله ولا يتقيد ولا يشبه شيء ولا يشبه شيء فلا ينضبط مضبوط لتمييزه عما ينضبط فقد انضبط
 ما لا ينضبط مثل قولك المجز عن درك الادراك ادراك والحق انما وسعه القلب ومعنى ذلك أن لا يحكم على
 الحق تعالى بأنه لا يقبل ولا يقبل فإن ذات الحق وأنيته مجهولة عند الكون ولا سيما وفيه أخبر رجل جلاله عن نفسه
 بالنقيصين في الكتاب والسنة فشيء في موضع ونزهة في موضع بليس كمثل شيء وشبهه بقوله وهو السميع البصير
 فتفرقت خواطر التشبيه وتشتت خواطر التنزيه فان المنزه على الحقيقة قد قيد به وحصره في تنزيهه وأخلى عنه
 التشبيه والمثبه أيضاً قيد به وحصره في التشبيه وأخلى عنه التنزيه والحق في الجمع بالقول بحكم الطائفتين فلا ينزه تنزيهاً
 يخرج عن التشبيه ولا يشبه تشبيهاً يخرج عن التنزيه فلا نطابق ولا نقيد لتمييزه عن التشبيه ولو تمزق قيد في إطلاقه ولو تقيد
 في إطلاقه لم يكن هو فهو المقيد بما قيد به نفسه من صفات الجلال وهو المطلق بما سمي به نفسه من أسماء الكمال وهو
 الواحد الحق الخلي الخلق لا اله الا هو العلي العظيم **﴿وصل﴾** وأما أسرار أهل الإلهام المستدلين فلا تتجاوز سدة
 المنتهى فان أيها انتهى أعمال بني آدم ونهاية كل أمر إلى ما منه بدأ فان قل لك عارف عن لا علم له بهذا الأمر ان
 الكرسي موضع القدمين قل له ذلك عالم الخلق والأمر والتكليف انما انقسم من السدة فانه قطع أربع مراتب
 والسدة هي المرتبة الخامسة فنزل من قلم إلى لوح إلى عرش إلى كرسي إلى سدة فظهر الواجب من القلم
 والتدوير من اللوح والمحذور من العرش والمكروء من الكرسي والمباح من السدة والمباح قسم النفس واليها
 تنهى نفوس عالم السعادة ولا صولها وهي الزقوم تنهى نفوس أهل الشقاء وقد ينشأ في كتاب التنزيلات الوصلية في باب
 يوم الاثنين وإذا ظهرت فسمه الأحكام من السدة فإذا صعدت الأعمال التي لا تخلو من أحد هذه الأحكام لا بد أن
 تكون نهايتها إلى الموضع الذي منه ظهرت إذ لا تعرف من كونها منقسمة إلى السدة ثم يكون من العقل الذي هو القلم
 نظر إلى الأعمال المفرضة فيمتد بها بحسب ما يرى فيها ويكون من اللوح نظر إلى الأعمال المتدوير إليها فيمتد بها بحسب
 ما يرى فيها ويكون من العرش نظر إلى المحظورات وهو مستوى الرحمن فلا ينظر إليها إلا بعين الرحمة ولهذا يكون ما ل
 أصحابها إلى الرحمة ويكون من الكرسي نظر إلى الأعمال المكروءة فينظر إليها بحسب ما يرى فيها وهو تحت حيلة
 العرش والعرش مستوى الرحمن والكرسي موضع القدمين فيسرع العفو والتجاوز عن أصحاب المكروءة من
 الأعمال ولهذا يؤخر تاركها ولا يؤخذ فاعاها فكتاب الأبرار في عليين ويدخل فيهم العصاة أهل الكبار والصغار
 وأما كتاب الفجار في سبعين وفيه أصول السدة التي هي شجرة الزقوم فهناك تنهى أعمال الفجار في أسفل
 سافلين فان رحمتهم الرحمن من عرش الرحمانية بالظرة التي ذكرناها جعل لهم نعيم في نارهم فلا يموتون فيه ولا يحبون
 فيه في نعيم التار دائمون مؤبدون كنعيم النائم بالرؤيا التي يراها في حال نومه من السرور وما يكون في فراشه
 مريضاً ذا بؤس وفقر ويرى نفسه في المنام ذا سلطان ونعمة وملاك فان نظرت إلى النائم من حيث ما يراى في منامه ويلتذ
 به قلت انه في نعيم وصدقت وان نظرت إليه من حيث ما تراه في فراشه الحسن ومرضه وبؤسه وفقره وكلامه قلت انه
 في عذاب هكذا يكون أهل النار فلا يموت فيها ولا يحيى أي لا يستيقظ أبداً من نومه فذلك الرحمة التي يرحم الله
 بها أهل النار الذين هم أهلها وأما أهلها كالخمر ومنهم من يتنعم بالزهر بر وافر ومنهم يجعل في الحرور وقد يكون
 عذابهم نوحهم وقوع العذاب بهم وذلك كما بعد قوله لا يفترونهم العذاب وهم فيه مبلسون ذلك زمان عذابهم
 وأخذهم بجرأتهم قبل أن تلحقهم الرحمة التي سبقت الغضب الإلهي فإذا اطاع أهل الجنان في هذه الحلة على أهل النار
 ورأوا منازلهم في النار وما أعد الله فيها وما هي عليه من قبح المنظر قلوا معذبون وإذا كوشعوا على الحسن المعنوي
 الإلهي في خاق ذلك المسمى قبجاً ورأوا ما هم فيه في نومتهم وعاموا أحوال أمر جنتهم قالوا نعمون فسيبجان التقدير
 على ما يشاء لا اله الا هو العزيز الحكيم فقد فهمت قول الله تعالى لا يموت فيها ولا يحيى وقول رسول الله صلى الله
 عليه وسلم أما أهل النار الذين هم أهلها فانهم لا يموتون فيها ولا يحيون والله يقول الحق وهو يهدي السبيل
﴿باب التاسع والخمسون في معرفة لزمان الموعود والمقدر﴾

ان الزمان اذا حققت حاصله * محقق فهو وبالاولهام مع - يوم
 مثل الطبيعة في التأثير قوته * والعين منها ومنه فيه معدوم
 به تعينت الاشياء وليس له * عين يكون عاينه منه تحكيم
 العقل يجر عن ادراك صورته * لذا نقول بأن الدهر هو - يوم
 لولا التنزه ما - حتى الاله به * وجوده فله في القلب تعظم
 أصل الزمان اذا أنصفت من أزل * حكمه أزل وهو محكوم
 مثل الامتداد ماله طرف * في غير جسم يوم فيه تجسيم

اعلم أولاً ان الله تعالى هو الاول الذي لا أولية لشيء قبله ولا أولية لشيء يكون قائماً به أو غير قائم به معه فهو الواحد سبحانه
 في أوليته فلا شيء واجب الوجود لنفسه الا هو فهو الغني بذاته على الاطلاق عن العالمين قال تعالى والله غني عن
 العالمين بالدليل العقلي والشرعي فوجود العالم لا يحتاج الى أن يكون وجوده عن الله انفسه سبحانه ولا امر زائد ما هو
 نفسه اذ لو كان نفسه لم يكن زائداً لو كان نفسه أيضاً لكان من كفاي نفسه وكانت الاول لذلك الامر الزائد وقد فرضنا
 انه لا أولية لشيء معه ولا قبله فاذ لم يكن ذلك الامر الزائد نفسه فلا يحتاج الى أن يكون وجوداً اولاً ووجوداً محالاً أن يكون
 لا وجوداً فان لا وجود لا يصح أن يكون له اثر ايجاد فيما هو موصوف بأن لا وجود وهو العالم فليس أحدهما بأولى بتأثير
 الابدان من الآخر اذ كلاهما أن لا وجود فان لا وجود لا أثر له لانه عدم ومحال أن يكون وجوداً قابلاً لا يتخلو عنه ذلك
 اما أن يكون وجوده لنفسه أولاً لا يكون محال أن يكون وجوده لنفسه فانه قد قام الدليل على احواله أن يكون في الوجود
 اثنان واجب الوجود لا نفسهما بل يبقى الآن يكون وجوده بغيره ولا معنى لامكان العالم الآن وجوده بغيره فهو العالم
 اذن أمر من العلم ولو كان وجود العالم عن الله لنسبة ما لولاها ما وجد العالم نفسه في تلك النسبة ارادة أو مشيئة أو علماً
 أو ما شئت مما يطلبه وجود الممكن فيكون الحق تعالى بلا شك لا يفعل شيئاً الا بتلك النسبة ولا معنى للإفتقار الاله وهو
 محال على الله فان الله الغني على الاطلاق هو كما قال غني عن العالمين فان قيل ان المراد بالنسبة عين ذاته قلنا فاشي
 لا يكون مفتقراً الى نفسه فانه غني لنفسه فيكون الشيء الواحد فقيراً من حيث ماهو شيء كل ذلك لنفسه وهو محال
 وقد نفينا الامر الزائد فاقضى ذلك أن يكون وجود العالم من حيث ماهو وجود بغيره مرتبطاً بالواجب الوجود
 لنفسه وان عين الممكن محال تأثير الواجب الوجود لنفسه بالابدان ولا يعقل الا هكذا فشيئته ارادته وعامد وثرته
 ذاته تعالى الله أن يشكر في ذاته علواً كبيراً بل له الوحدة المطلقة وهو الواحد الاحد الله الصمد لم يلد ولم يولد
 ولم يولد فيكون نتيجة ولم يكن له كفواً أحد فيكون به وجود العالم نتيجة عن مقدمتين عن الحق والكفوة تعالى
 الله وهذا وصف نفسه سبحانه في كتابه لما سئل النبي صلى الله عليه وسلم عن صفته به فترلت سورة الاخلاص
 تخلصت من الاشتراك مع غيره تعالى الله في تلك السموات المقدسة والوصاف فما من شيء نقاد في هذه السورة ولا اثبت
 الا وذلك المنفي أو المثبت مقالة في الله لبعض الناس وبعد أن بينا لك ما ينبغي أن يكون عليه من نحن مفتقرون اليه
 وهو الله سبحانه فلنبين ما يتوهم بناء عليه فاعلم أن نسبة الزمان الى الله نسبة الزمان الى ما لا يزل نعت سلبى لا عين له فلا
 يكون عن هذه الحقيقة وجود فيكون الزمان للمكان نسبة متوهمة الوجود لا موجود لان كل شيء يفرضه يصح عنه
 السؤال بمعنى متى سؤال عن زمان فلا بد أن يكون الزمان أمراً متوهماً لا وجوداً ولهذا أطلقه الحق على نقب في قوله
 وكان الله بكل شيء علماً والله الامر من قبل ومن بعد وفي السنة تقرير قول السائل أين كان ربنا قبل أن يخلق خلقه
 ولو كان الزمان أمراً وجودياً في نفسه ما صح تنزيهه الحق عن التقييد اذ كان حكم زمان يتحدد فدرنا أن هذه الصيغ
 ما نحنها أمر وجودي ثم نقول ان لفظة الزمان اختتام الناس في معقولاتها فالحكماء نطقه بأراء أمور مختلفة
 وأكثروا على انه متوهمة قطعها حركات الافلاك والمنكاملون يطلقونه بأمر آخر وهو مقارنة حادث لحادث
 يسأل عنه حتى والعرب تطلقه وتريد به الليل والنهار وهو مطاوعة في هذا الباب والليل والنهار فصلان يوم فن طلوع

الشمس الى غروبها يسمى نهارا ومن غروب الشمس الى طلوعها يسمى ليلا وهذه لعين المفصلة تسمى يوما واظهر هذا اليوم وجود الحركة الكبرى وما في لوجود العيني الا وجود المتحرك لا غير وما هو عين الزمان فرجع محصول ذلك الى ان الزمان امر متوهم لاحقيقة له واذا تغير هذا فاليوم المعقول المقدر هو المعبر عنه بالزمان الوجود وبه تظهر الجماعات والشهور والسنون والدهور وتسمى اياها وتقديرها هذا اليوم الاصل غير المعتاد الذي فصله الليل والنهار فالزمان المتدر هو ما زاد على هذا اليوم الاصغر الذي تقدر به سائر الايام الكبار فيقال في يوم كان مقداره ألف سنة مما تعدون وقال في يوم كان مقداره خمسين ألف سنة وقال عليه السلام في أيام الدجال يوم كسنة ويوم كشهر ويوم كجمعة وسائر أيامه كما ينبغي فقد يكون هذا الشدة الطول ورفع الاشكال ظاهر اتمام الحديث في قول عائشة فكيف يفعل في الصلاة في ذلك اليوم قال يقدر لها فلو لا ان الامر في حركات الافلاك على ما هو عليه باقى ما اختل ما صحح ان يقدر لذلك بالساعات التي يعمل صورتها أهل هذا العلم فيعامون بها الاوقات في أيام الغيم اذ لا ظهور للشمس فيكون في أول خروج الدجال تسكر الغيوم وتتوالى بحيث أن يستوى في رأى العين وجود الليل والنهار وهو من الاشكال الغريبة التي تحدث في آخر الزمان فيحول ذلك الغيم المتراكم بيننا وبين السماء والحركات كما هي فتظهر الحركات في الصنائع العملية التي عملها أهل صنعة العلماء بالهيئة وبحجارى النجوم فيقدرون بها الليل والنهار وساعات الصلوات بلا شك ولو كان ذلك اليوم الذي هو كسنة يوما واحدا لم يلزمنا أن تقدر الصلوات فاما انتظار زوال شمس في لم نزل لانصلي الظهر المشروع ولو أقامت لا تزول ما مقداره عشرون ألف سنة لم يكلفنا الله غير ذلك فلما قرر الشارع العبادة بالتقدير عرفنا ان حركات الافلاك على بابها لم يخل نظامها فقد علمت ما هو الزمان وما معنى نسبة الوجود اليه ونسبة التقدير فالايام كثيرة ومنها كبير وصغير فاصغرها الزمن الفرد وعاليه يخرج كل يوم هو في شأن فسمى الزمن الفرد يوما لان الشأن يحدث فيه فهو أصغر الازمان وأدقها ولا حد لا كبرها يوقف عنده وبينهما أيام متوسطة وأولها اليوم المعلوم في العرف وتفصله الساعات والساعات تفصلها الدرج والدرج تفصله الدقائق وهذا الى ما لا ينتهي عند بعض الناس فانهم يفصلون الدقائق الى ثوان فاما ادخلها حكم العدد كان حكمها العدد والعدد لا ينتهي فاليفصيل في ذلك لا ينتهي وبعض الناس يقولون بالتناهي في ذلك وينظرونه من حيث العدد وهم الذين يثبتون أن الزمان عينا موجودا وكل ما دخل في لوجود فهو متناه بلا شك والمخالف يقول المعدد من كونه يعدم ما دخل في الوجود فلا يوصف بالتناهي فان العدد لا يصف بالتناهي وبهذا يحتاج منكر الجوهر الفرد وان الجسم ينقسم الى ما لا نهاية في العقل وهي مسألة خلاف بين أهل النظر حدثت من عدم الانصاف والبحث عن مدلول الالفاظ وقد ورد في الخبر الصحيح ان من أساء الله الدهر ومعهولية لدهر معلومة نذكر ذلك ان شاء الله تعالى في هذا الكتاب والله يقول الحق وهو يهدي السبيل انتهى الجزء السابع والعشرون

(بسم الله الرحمن الرحيم)

الباب الستون

في معرفة العناصر وسلاطان العالم العلوي على العالم السفلي وفي أي دورة كان وجود هذا العالم الانساني من دورات افلاك الاقصى وأيقروا حانية لنا

• ان العناصر أمتها أربع • وهي البنات اعالم الافلاك
 عنها تولدنا فكان وجودنا • في عالم الاركان والاملاك
 جعل الله غداً لنا بسايل • من حكم سبلة بلاشراك
 وكذلك ضاعف أجراً بسايل • سبع بقول ليس من افلك
 وزماننا سبع من الآلاف جا • بتكرار الاضواء والاحسلاك

فانظر بمثلك سبعة في سبعة * من سبعة ليسوا من الاملاك
وانظر بفكرك في تناسب حكمها * واضرب بسيف صارم بتساك

اراد بالاملاك الاول من الملائكة جمع ملك و اراد بالاملاك الثاني من الملوك جمع ملك يقول هدمسكرون والمسخر
لا يستحق اسم الملك والسبعة المذكورة هي السبعة لدرارى في السبعة الافلاك الموجودة من السبعة الايام التي هي ايام
الجمعة وهي للحركة التي فوق السموات وهي حركة ايو. لافلاك الاقصى اعلم أن كل شئ من الاكوان لابد أن يكون
استناده الى حقة التي الطبيعة فكل علم مدرج في العلم الالهي ومنه تفرعت العلوم كلها وهي منحصرة في أربع مراتب
وكل مرتبة تنقسم الى أنواع معلومة محصورة عند العلماء وهو العلم المنطقي والعلم الرياضي والعلم الطبيعي والعلم الالهي
والعلم يطلب من الحقائق الطبيعية أربع نسب الحياة والعلم والارادة والقدرة اذ اثبتت هذه الاربع النسب بالواجب
الوجود صرح انه الموجود للعالم بالاشك فالحياتة والعلم أصلان في النسب والارادة والقدرة دونهما والاصل الحياتة فاما الشرط
في وجود العلم والعلم له عموم التعاقق فانه يتعلق بالواجب الوجود وبالممكن وبالحال والارادة ودونه في التعاقق فانه لا يتعلق
طبا الا بالممكن في ترجيعه باحدى الحالتين من الوجود والعدم فكأن الارادة تطلب الحياتة فهي كالمنفعة عنها فاما
أعم تعاقق من القدرة والقدرة أخص تعاققا فانها تتعلق بالمجدد الممكن لا بقاء عدمه فسكانها كالمنفعة عن العلم لانها من
الارادة بمنزلة العلم من الحياة فلما تميزت المراتب في هذه النسب الطبيعية تميزت الفاعل عن المنفعل خرج العالم على هذه
الصورة فاعلا ومنفعلا فالعالم بالنسبة الى الله من حيث الجملة منفعل محدث وبالنظر الى نفسه فانه فاعل ومنفعل فأوجدته
سبع حاته العقل الاول من نسبة الحياة وأوجد النفس من نسبة العلم فكان العقل شرطاً في وجود النفس كالحياة
شرط في وجود العلم وكان المنفعلا عن العقل والنفس الهباء والجسم السكل فهذه الاربع اصل ظهور الصور في العالم
غير أن بين النفس والهباء مرتبة الطبيعة وهي على أربع حقائق منها اثنان فاعلان واثنان منفعلان وكما في رتبة
لانفعلا بالنظر الى من صدرت عنه فكانت الحرارة والبرودة والرطوبة واليبوسة فاليبوسة منفعة عن الحرارة
والرطوبة منفعة عن البرودة فالحرارة من العقل والعقل عن الحياة ولذلك طبع الحياة في الاجسام العنصرية بالحرارة
والبرودة من النفس والنفس من العلم ولهذا يوصف العلم اذا استقر يرد اليقين وبالشك ومنه قوله صلى الله عليه وسلم
حين وجد يرد الامل بين تدينه فعلم علم الاولين والآخرين ولما انقضت اليبوسة والرطوبة عن الحرارة والبرودة
طلبت الارادة اليبوسة لانها في مرتبتها وطلبت القدرة الرطوبة لانها في مرتبتها ولما كانت القدرة بما لها تعاقق
الا بالابحاج خاصة كان الاحق بها طبع الحياة وهي الحرارة والرطوبة في الاجسام وظهرت الصور والاشكال في الهباء
والجسم السكل فظهرت السماء والارض مرتوتة غير متميزة ثم ان الله تعالى توجه الى فتق هذا الرقيق ليميز أعيانها وكان
الاصل الماء في وجودها ولهذا قال وجعلنا من الماء كل شئ حي وحياته وصف بالتسبيح فنظام الله أولا هذه الطبائع
الاربعة نظما مخصوصا فضم الحرارة الى اليبوسة فكانت النار البسيطة المعقولة فظهر حكمها في جسم العرش الذي هو
الفلك الاقصى والجسم السكل في ثلاثة اماكن منها المكان الواحد سماه جلا والمكان الثاني وهو الخامس من الامكنة
المقدرة فيه سماه اسد والمكان الثالث وهو التاسع من الامكنة المقدرة فيه سماه قوسا ثم ضم البرودة الى اليبوسة وأظهر
سلطانها في ثلاثة امكنة من هذا الفلك وهو التراب البسيط المعقول فسمى المكان الواحد ثورا والآخر سنبله والثالث
جديا ثم ضم الحرارة الى الرطوبة فكان الهواء البسيط وأظهر حكمه في ثلاثة امكنة من هذا الفلك الاقصى سمي
المكان الواحد الجوزاء والآخر ايزان والثالث الدالى ثم ضم البرودة الى الرطوبة فكان الماء البسيط وأظهر حكمه في
ثلاثة امكنة من الفلك الاقصى سمي المكان الواحد السرطان وسمى الآخر بالعقرب وسمى الثالث بالحوث فهذا
تقسيم تلك البروج على اثني عشر قسما مفرضة تعيينها الكواكب الثمانية والعشرون وذلك بتقدير العزيز العليم
فلما أحكم صنعها وترتيبها وأدارها فظهر الوجود مرتوتا بأراد الحق فتقه ففصل بين السماء والارض كما قال تعالى
كاتبنا رقفا فتقناهما أي ميز بعضهما عن بعض فأخذت السماء علوا وناخدت فيما بين السماء والارض ركانا من

المركبات الركن الواحد الماء المركب بماء إلى الأرض لأنه بارد رطب فلم يكن له قوة الصعود فبقى على الأرض متمسكه بما
 فيها من اليوسفة عليها والآخر النار وهي أكرة لا تير بماء إلى السماء لأنه حار يابس فلم يكن له طبع النزول إلى الأرض فبقى
 بماء إلى السماء من أجل حرارته واليوسفة متمسكه هناك وحدث ما بين النار والماء ركن الهواء من حرارة النار ورطوبة
 الماء فلا يستطيع أن يلحق بالنار فإن تقل الرطوبة يمنع أن يكون بحيث النار وإن طابت الرطوبة تنزل إلى أن يكون
 بحيث الماء تمنعه الحرارة من النزول فلما تم ما نعلم ببقى الآن يكون بين الماء والنار لهما حاية يجاذبانه على السواء فذلك
 المسمى هواء فقد بان لك مراتب العناصر وما هيتهما ومن أين ظهرت وأصل الطبيعة ولما دارت الافلاك ومخضت
 الأركان بما حاته مما ألفت فيها في هذا التكاج المعنوي وظهرت المولدات من كل ركن بحسب ما يات في حقيقة ذلك
 الركن فظهرت أم العالم وظهرت الحركة المنكوسة والحركة الأفقية فلما انتهى الحكم إلى السبيلة ظهرت النشأة
 الإنسانية بتقدير العزيز العليم فأنشأ الله عز وجل الإنسان من حيث جسمه خاقا سورا وأعطاه الحركة المستقيمة وجعل
 الله طاه من الولاية في العالم العنصري سبعة آلاف سنة وبنقل الحكم إلى الميزان وهو زمان القيامة وفيه يضع الله
 الموازين القسط ليوم القيامة فلا تظلم نفس شيئا ولمالم يكن الحكم له بما أودع الله فيه من العدل في الدنيا شرع الموازين
 فلم يعمل بها إلا القليل من الناس وهم النبيون خاصة ومن كان محفوظا من الأولياء ولما كانت القيامة محل سلطان
 الميزان لم تظلم نفس شيئا قال الله تعالى ونضع الموازين القسط ليوم القيامة فلا تظلم نفس شيئا وإن كان منقال حبة من
 خردل يعني من العمل أتينا بها وكفى بنا حاسبين ولما كان لأنداء السبعة من الأعداد كانت لها السبعة والسبعون
 والسبعمائة من الأعداد في تضاعف الأجور وضرب الأمثال في الصدقات فقال تعالى مثل الذين ينفقون أموالهم في
 سبيل الله كمثل حبة أنبئت سبع سنابل في كل سنبلة مائة حبة والله يضاعف لمن يشاء إلى سبعة آلاف إلى سبعين ألفا
 إلى سبعمائة ألف إلى مالا نهاية له ولكن من حساب السبعة وإنما كانت القروض المقدر في الملك الاطلس اثني عشر
 فرضا لأن منتهى أسماء العدد إلى اثني عشر اسما وهو من الواحد إلى العشرة إلى المائة وهو الحادي عشر إلى الألف
 وهو الثاني عشر وأيس وراءه مرتبة أخرى ويكون التركيب فيها بالتضعيف إلى مالا نهاية له بهذا الأسماء خاصة ويدخل
 الناس الجنة والنار وذلك في أول الحادية إحدى عشرة درجة من الجوزاء وتستقر كل طائفة في دارها ولا يبقى في النار
 من يخرج بشفاعته ولا بعناية إلهية ويذبح الموت بين الجنة والنار ويرجع الحكم في أهل الجنة بحسب ما يعطيه الأمر
 الإلهي الذي أودع الله في حركات الفلك الأقصى وبه يقع التكوين في الجنة بحسب ما تعاليه نشأة الدار الآخرة فإن
 الحكم أبدى في القوابل فإن الحركة واحدة وآثارها تختلف بحسب القوابل وسبب ذلك حتى لا يستقل أحد من الخلق
 بفعل ولا يأمر دون مشاركة فيتميز بذلك فعل الله الذي به عمل لا يشاركه من فعل المخلوق فالمخلوق أبدى في محل الاقتدار
 والجبر والله الغني العزيز ويكون الحكم في أهل النار بحسب ما يعطيه الأمر الإلهي الذي أودع الله تعالى في حركات
 الفلك الأقصى وفي السكوا كب الثابتة وفي سباحة الدراري السبعة المظموسة الأنوار فهي كواكب لكنها ليست
 بشواقب فالحكم في النار خلاف الحكم في الجنة فيقرب حكم النار من حكم الدنيا فليس بعذاب خالص ولا بنعيم خالص
 ولهذا قال تعالى لا يموت فيها ولا يحيى فلم يخصه إلى أحد الوجهين وكذلك قال صلى الله عليه وسلم إنما أهل النار الذين هم
 أهلها فانهم لا يموتون فيها ولا يحيون وقد قدمنا في الباب الذي قبل هذا صورة النعيم والعذاب وسبب ذلك أنه بقي
 ما أودع الله عليهم في الافلاك وحركات السكوا كب من الأمر الإلهي وتغير منه على قدر ما تفسر من صور الافلاك
 بالتبديل ومن السكوا كب بالطمن والانتشار فاختلف حكمها بزيادة ونقص لأن التغير وقع في الصور لا في الذات
 واعلم أن الله تعالى لما تسمى بالملك رتب العالم ترتيب المملكة فجعل له خواص من عبادته وهم الملائكة المهجة جلساء
 الحق تعالى بالذكر لا يستكبرون عن عبادته ولا يستحسرون يسبحون الليل والنهار لا يفترون ثم اتخذ حاجبا من
 الكرويين واحدا أعطاه علمه في خلقه وهو علم مفصل في أجل فعلمه سبحانه كان فيه مجلى له وسمى ذلك الملك تونا
 فلا يزال معتكفا في حضرة علمه عز وجل وهو رأس الديوان الإلهي والحق من كونه عالما لا يحتاج عنه ثم عين من

ملائكتهم ملكا آخر دونه في المرتبة سماء القلم وجعل منزلته دون النون واتخذ كاتبا في علمه الله سبحانه من علمه ما شاء
 في خلقه بوساطة النون ولكن من العلم الاجمالي وما يحوي عليه العلم الاجمالي علم التفصيل وهو من بعض علوم
 الاجمال لان العلوم طامرات من جئات علم التفصيل فما عند القلم الالهي من مراتب العلوم المجملات العلم التفصيل
 مطابقا لبعض العلوم المفصلة لا غير واتخذ هذا الملك كاتب ديوانه وتجلي له من اسمه القادر فأمده من هذا التجلي الالهي
 وجعل نظره الى جهة عالم التدوين والتسطير فخلق له لوحا وأمره أن يكتب فيه جميع ما شاء سبحانه أن يجر به في خلقه الى
 يوم القيامة خاصة وأنزله منه منزلة التلميذ من الاستاذ فتوجهت عليه هنا الارادة الالهية فخصت له هذا النذر من
 العلوم المفصلة وله تجليات من الحق بلا واسطة وليس للنون سوى تجل واحد في مقام أشرف فانه لا يدل تعدد التجليات
 ولا كثرتها على الاشرفية وانما الاشرف بن له المقام الاعم فأمر الله النون أن يمد القلم بثلاثمائة وستين علما من علوم
 الاجمال تحت كل علم تفصيل ولكن معينة منحصرة لم يعطه غير هاته ضمن كل علم اجمالي من تلك العلوم ثلاثمائة
 وستين علما من علوم التفصيل فاذا ضربت ثلاثمائة وستين في مثلها فخرج لك فهو مقدار علم الله تعالى في خلقه الى
 يوم القيامة خاصة ليس عند اللوح من العلم الذي كتبه فيه هذا القلم أكثر من هذا لا يزيد ولا ينقص وهذه الحقيقة
 الالهية جعل الله الفلك الاقصى ثلاثمائة وستين درجة وكل درجة بحجم لما يحوي عليه من تفصيل الدقائق والثواني
 والثالث الى ما شاء الله سبحانه عما يظهره في خلقه الى يوم القيامة وسمى هذا القلم الكاتب ثم ان الله سبحانه وتعالى
 أمر أن يولي على عالم الخلق اثني عشر واليا يكون مقرهم في الفلك الاقصى منافي بروج فقسم الفلك الاقصى اثني عشر
 قسما جعل كل قسم منها برجاً سكنى هؤلاء الولاة مثل ابراج سور المدينة فأنزلهم الله اليها فزولوا فيها كل وال على تحت في
 برجه ورفع الله الحجاب الذي بينهم وبين اللوح المحفوظ فأرأوا فيه مسطرا أسماءهم ومرتباتهم وما شاء الحق أن يجر به
 على أيديهم في عالم الخلق الى يوم القيامة فارتقم ذلك كله في نفوسهم وعلموه علما محفوظا لا يتبدل ولا يتغير ثم جعل الله
 لكل واحد من هؤلاء الولاة حاجبين ينفذان أوامرهم الى نوابهم وجعل بين كل حاجبين سفيرا يمشي بينهم بما يلقي
 اليه كل واحد منهما وعين الله هؤلاء الذين جعلهم الله حجابا هؤلاء الولاة في الفلك الثاني منازل يسكنونها وأنزلهم اليها
 وهي ثمانية وعشرون منزلة التي تسمى المنازل التي ذكرها الله في كتابه فقال وانقمر قدرنا منازل يعني في سيره
 ينزل كل ليلة منزلة منها الى أن ينتهي الى آخرها ثم يدور دورة أخرى لتعلموا بسيرة وسير الشمس فيها والخمس عدد
 السنين والحجاب وكل شيء فصله الحق لتنفصلا فأسكن في هذه المنازل هذه الملائكة وهم حجاب أولئك الولاة الذين
 في الفلك الاقصى ثم ان الله تعالى أمر هؤلاء الولاة أن يجعلوا نوابهم وتقياء في السموات السبع في كل سماء تقياء
 كالخاجب لهم ينظر في مصالح العالم العنصري بما يلقون اليهم هؤلاء الولاة ويأمرهم به وهو قوله وأوحى في كل سماء
 أمرا فجعل الله أجسام هذه الكواكب النقباء أجساما نيرة مستديرة ونفخ فيها روحا وأرسلها في السموات
 السبع في كل سماء واحد منهم وقال لهم قد جعلتكم نستخرجون ما عند هؤلاء الاثني عشر واليا بوساطة الحجاب الذين
 هم ثمانية وعشرون كما يأخذ أولئك الولاة عن اللوح المحفوظ ثم جعل الله لكل تقياء من هؤلاء السبعة التقياء فلما
 يسبح فيه هؤلاء كالجواد للراكب وهكذا الحجاب لهم أفلاك يسبحون فيها اذ كان لهم التصريف في حوادث العالم
 والاشرف عليه ولهم سدنة وأعوان يزبدون على الاف وأعطاهم الله مراكب مماها أفلاكافهم أيضا يسبحون
 فيها وهي تدور بهم على المملكة في كل يوم مرة فلا يفوتهم من الملائكة شيء أصلا من ملك السموات والارض فيدور
 الولاة هؤلاء الحجاب والنقباء والسدنة كلهم في خدمة هؤلاء الولاة والكل مسخرون في حقنا اذ كالمقصود من العالم
 قال تعالى وسخر لكم ما في السموات وما في الارض جميعا منه وأنزل الله في التوراة يا ابن آدم خلقت الاشياء من
 أجلك وخالقتك من أجلي وهكذا ينبغي أن يكون الملك يستشرف كل يوم على أحوال أهل ملكه يقول تعالى كل يوم
 هو في شأن لانه يسأله من في السموات والارض بالسان حال ولسان مقال ولا يؤوده حفظ العالم وهو العلي العظيم فله
 شغل الاسماء يقول تعالى يدبر الأمر من السماء الى الارض يدبر الأمر بفصل الآيات ولولا وجود الملك ما سمي الملك

ملكا حفظه الملك حفظه لبقاء اسم الملك عليه وان كان كما قال والله غني عن العالمين فما جاء باسم الملك فان أسماء
 الاضافة لا تكون الا بالاضافة فكل سلطان لا ينظر في احوال رعيته ولا يمشي بالعدل فيهم ولا يعاملهم بالاحسان الذي
 يليق بهم فقد عزل نفسه في نفس الامر ويقول الفقهاء ان الحاكم اذا فسق أو جار فقد انزل شرعا واكن عندنا انزل
 شرعا فافسق في نفسه خاصة لانه ما حكم بما شرع له ان يحكم به فقد أثبتهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا تدمع جورهم فقد
 عليه السلام فينا وفيهم فان عدلوا فلكم وطم وان جاروا فلكم وعابهم ونهى أن تخرج يد من طاعة وما خص بذلك
 واليامن والفلذلك زدنا في عزله شرعا انما ذلك فيما فسق فيه فالملك ما مور أن يحفظ نفسه من الخروج مما حده له من
 الاحكام في رعاياه وفي نفسه فانه والى على نفسه كل راع وكل من مسؤول عن رعيته فالانسان راع على نفسه فصار
 ولذلك قال صلى الله عليه وسلم ان لنفسك عليك حقا ولعيناك عليك حقا الحديث فمن لم يبال ببايعه بما يبايعه عليه فقد
 عزل نفسه وليس بملك وان كان حاكما كل حاكم يكون ساططا فان الساطن من تكون له الحق لا عليه ولهذا جعل
 الله الافلاك تدور علينا كل يوم دورة لتنظر الولاة ما تدعو حاجة الخلق اليهم فيستدرون الخلل وينفذون احكام الله تعالى
 من كونه مربدا في خلقه لا من كونه آمرافينفذون احكامه التي أمرهم سبحانه أن ينفذوها فيهم وهو القضاء والقدر
 في أزمان مختلفة فكل شيء بقضاء وقدر حتى العجز والكيس وكل صغير وكبير مستطر في اللوح المحفوظ فما فيه
 الا ما يقع ولا ينفذ هؤلاء الولاة في العالم الا ما فيه والله على كل شيء رقيب ومع هذا كله فان الله له مع كل واحد من
 الملائكة أمر خاص في نفسه يعلمه الولاة والحجاب والنقباء فهم لا يفقدون مشاهدة ذلك الوجه ذلك ليعلموا أن الله قد
 أحاط بكل شيء علما وأنه رقيب على كل نفس بما كسبت وأنه بكل شيء محيط ولما جعل الله زمان هذه الأمور بأيدي
 هؤلاء الجماعة من الملائكة وأقدم من أقدم منهم في برجه ومسكنه الذي فيه تخت ملكه وأنزل من أنزل من الحجاب
 والنقباء الى منازلهم في سمواتهم وجعل في كل سماء ملائكة مسخرة تحت أيدي هؤلاء الولاة وجعل لست خيرة هم على
 طبقات فتم أهل العروج بالليل والنهار من الحق اليانوار من الحق في كل صباح ومساء وما يقولون الا خيرا في حقنا
 ومنهم المستغفرون لمن في الارض ومنهم المسستغفرون للمؤمنين اقلية فانه بركة الالهية عليهم كإغلبت الرحمة على
 الستغفرون ان في الارض ومنهم الموكلون بإيصال الشرائع ومنهم أيضا الموكلون باللمات ومنهم الموكلون بالالهام وهم
 الموصلون العلوم الى القلوب ومنهم الموكلون بالارحام ومنهم الموكلون بتصور ما يكون الله في الارحام ومنهم الموكلون
 بنفخ الارواح ومنهم الموكلون بالارزاق ومنهم الموكلون بالامطار ولذلك قالوا وما منا الا له مقام معلوم وما من حادث
 يحدث الله في العالم الا وقد وكل الله بآجرائه ملائكة وامكن بأمر هؤلاء الولاة من الملائكة كل منهم أيضا الصفات
 والزاجرات والتاليات والمقسمات والمرسلات والناشرات والتازعات والناشطات والسابقات والساححات
 والملقيات والمسيرات ومع هذا فما يزالون تحت سلطان هؤلاء الولاة الا الارواح المهيمة فهم خصائص الله ومن دونهم
 فانهم ينفذون وأمر الله في خلقه ثم ان العامة ما تشاهد الا منازلهم والخاصة يشهدونهم في منازلهم كما أيضا تشاهد العامة
 اجرام الكواكب ولا تشاهد أعيان الحجاب ولا النقباء وجعل الله في العالم العنصري خلقا من جنسهم فهم الرسل
 والخلقاء والسلطين والملوك وولادة أمور العالم وجعل الله بين أرواح هؤلاء الذين جعلهم الله ولاة في الارض من أهلها
 بينهم وبين هؤلاء الولاة في الافلاك مناسبات ورفائق تمتد اليهم من هؤلاء الولاة بالعدل معاهرة من الشوائب مقدسة
 عن العيوب فتقبل أرواح هؤلاء الولاة الارضيين منهم بحسب استعداد انهم فمن كان استعدادا قويا حسنا قبل ذلك
 الأمر على صورته طاهرا مطهرا فكان والى عدل وامام فضل ومن كان استعدادا مرديا قبل ذلك الأمر الظاهر ورده
 الى شكاه من الرداءة والقيح فكان والى جور ونائب ظلم ويحل فلا يلوم من الانفسه فقد أفت لك سلطنة العالم العلوي على
 العالم السفلي وكيف رتب الله ملكه هذا الترتيب العجيب وما ذكرنا من ذلك الا الامهات لا غير يقول الله تعالى وأوحى
 في كل سماء أمراها وقال ينزل الامر بينهن ويكفي هذا القدر من هذا الباب والله يقول الحق وهو يهدي السبيل وفي
 كتاب التنزيلات الموصلية ذكرنا حديث هؤلاء الولاة والنواب والحجاب وما ولاهم الله عاياه من التأثير في العالم العنصري

الروحاني من ذلك ما تعرضنا لم تعطينه من الطبيعة والامور البدنية وتسكنا فيها على كل ما ذكرناه مفصلا في باب يوم الاحد وهو باب الامام وبنينا ما يبدى كل نائب من السبعة النقباء في باب يوم الاحد وسائر الايام الى يوم السبت وبنينا مقامات ارواح الانبياء عليهم السلام في ذلك وجعلنا هذه الانقلاب الروحانية لارواح الانبياء عليهم السلام وبنينا مراتبهم في الرؤية والحجاب يوم القيامة ومائة كما مود به في اتباعهم من اهل السعادة والشقاء وذلك منه في باب يوم الاثنين بلسان آدم وترجمة القمر وجاء بديع في شأنه والله الموفق والوفى لارب غيره

﴿ لباب الحادي والستون في معرفة جهنم وأعظم المخلوقات فيها عذابا ومعرفة بعض العالم العلوي ﴾

ان السماء تعودرت كما مثل ما * كانت وانجمها يزول ضياؤها

هذا النصف لك المقيم بأرضها * وعليه قام عبادها وبنائها

فأشبه خلق الله آلامها * من كان منها خلقه فسيأوها

تكسوه حلة نار من نورها * فقلنا لك أعظم في النفوس بلاؤها

اعلم عبادنا الله وإياك ان جهنم من أعظم المخلوقات وهي سجن الله في الآخرة يسجن فيه المعطلة والمشركون وهي طائفتان الطائفتين دار مقامة والكافرون والمنافقون وأهل السكائر من المؤمنين قال تعالى وجعلنا جهنم للكافرين حصيرا ثم يخرج بالشفاعة من ذكرنا وبالامتنان الإلهي من جاء النص الإلهي فيه وسميت جهنم لبعدها عن مقارها يقال بر جهنم اذا كانت بعيدة القعر وهي تحوي على حر وروزمهر يرفقها البرد على أقصى درجاتها والحرور على أقصى درجاتها وبين أعلاها وقعرها خمس وسبعون مائة من السنين واختلف الناس في خلقها اهل خلقت بعدا لم تخاف والخلاف مشهور فيها وكل واحد من الطائفتين يحتاج في ما ذهب اليه بما يراه حجة عنده وكذلك اختلفوا في الجنة وأما عندنا وعند أصحابنا أهل الكشف والتعرف ففهمنا مخلوقتين غير مخلوقتين فاما قولنا مخلوقة ففكر رجل أراد ان يبنى دارا فقام حيطانها كلها الطولية عليها خاصة في مثال قدينا دارا فاذا دخلها لم ير الا سورا دائرا على فضاء وساحة ثم بعد ذلك ينشئ بيوتها على أغراض السالكين فيها من بيوت وغرف وسراديب ومهاالك ومحازن وما ينبغي ان يكون فيها مما يريده السالك ان يجعل فيها من الآلات التي تستعمل في عذاب الداخل فيها وهي دار حرورها هواء محترق لاجر لها سوى بني آدم والاحجار المتخذة آلهة والجن طيها قال تعالى وقودها الناس والحجارة وقال انكم راتعبدون من دون الله حصب جهنم وقال تعالى فكيبكبو فيها هم والغاويون وجنود ابليس أجمعون وتحدث فيها الآلات بحدوث أعمال الجن والانس الذين يدخلونها وأوجدها الله بطالع الثور ولذلك كان خلقها في الصورة صورة الجاموس سواء هذا الذي يقول عليه عندنا وبهذه الصورة رآها أبو الحسن بن برجان في كشفه وقد تمثل لبعض الناس من أهل الكشف في صورة حية فيتمخيل ان تلك الصورة هي التي خلقها الله عليها كآبي القاسم بن قسي وأمثلة ولما خلقها الله تعالى كان زحل في الثور وكانت الشمس والاحمر في القوس ومكان سائر الدار في الجدي وخلقها الله تعالى من نجلي قوله في حديث مسلم جعلت فلم تطعمني وظلمت فلم تقني ومررت فلم تعدني وهذا أعظم نزول نزله الحق الى عباد في اللطف بهم فمن هذه الحقيقة خلقت جهنم أعادنا الله وإياكم منها فان ذلك نجبرت على الجبارة وقصمت المتكبرين وجميع ما يخاف فيها من الآلام التي يجردها الداخلون فيها من صفة الغضب الإلهي ولا يكون ذلك الا عند دخول الخلق فيها من الجن والانس متى دخلوها وأما اذ لم يكن فيها أحد من أهلها فلا ألم فيها في نفسها ولا في نفس ملائكتها بل هي ومن فيها من ربانية في رحمة الله منغمسون ملتذون يسبحون لا يفترون يقول تعالى ولا تطغوا فيه فيجعل عليكم غضبي ومن يحال عليه غضبي فقد هوى أي ينزل بكم غضبي فأضاف الغضب اليه واذا نزل بهم كانوا محلا له وجهنم انما هي مكان لهم وهم النازلون فيها وهم محل الغضب وهو النازل بهم فان الغضب هنا هو عين الألم فمن لا معرفة له من يدعي طريقا ويريد أن يأخذ الامر بالتمثيل والقوة والمناسبة في الصفات فيقول ان جهنم مخلوقة من القهر الإلهي وان الاسم الفاهر هو ربها والمجل طارلو كان الامر كما قاله الله تعالى اذ كان في عمار وجدت له من التسايط على الجبارة ولم تكن لها ان تقول

هل من مزيد ولا ن تقول أكل بعضي بعضا فنزل الحق رحمة اليها التي وسعت كل شيء وحنانه وسع لها المجال في الدعوى والتساط على من يجبر على من أحسن السها هذا الاحسان وجيع ما تفعله بالسكفار من باب شكر النعم حيث أنعم عليهم فنعرف منه سبحانه الا لهمة انطاقة التي لا يشوبها ما يقابلها قال الناس غاطون في شأن خالقها ومن أعجب ما روينا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان قاعدا مع أصحابه في المسجد فسمعوا هذه عظمة فارثا عوا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أتعرفون ما هذه العظمة قالوا الله ورسوله أعلم قال سحرا التي من أعلى جهنم منذ سبعين سنة الآن وصل إلى قعرها فكان وصوله إلى قعرها وسقوطه فيها هذه العظمة فافزع من كلامه صلى الله عليه وسلم الا والبصر اخ في دار منافق من المنافقين قد مات وكان عمره سبعين سنة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم الله أكبر فعمل علماء الصحابة ان هذا الحجر هو ذاك المنافق وأنه منذ خلقه الله يهوى في نار جهنم وبلغ عمره سبعين سنة فلما مات حصل في قعرها قال تعالى ان المنافقين في الدرك الأسفل من النار فكان سماعهم تلك العظمة التي أسمعوهم الله ليحسروا فانظروا ما أعجب كلام النبوة وما ألفت تعرفه وما أحسن اشارته وما أعذب كلامه صلى الله عليه وسلم واقصد سالت الله ان يثب لي من شأنها ما شاء فثب لي حالة خصامهم فيها وهو قوله تعالى ان ذلك الحق لخاصم أهل النار وقوله تعالى قالوا وهم فيها يختصمون تالله ان كذالقي ضلال مبين اضلأهم وأظلمهم اذ نسويكم رب العالمين وما أضلأنا الا المجرمون وهم أهل النار الذين هم أهلها الذين يقول الله فيهم وامتازوا اليوم أيها المجرمون يريد بالمجرمين أهل النار الذين يعمرونها ولا يخرجون منها يمتازون عن الذين يخرجون منها بشفاعاة الشافعين وسابق العناية الالهية في الموحدون فهذا مثل لي في وقت منها فاشبهت خصامهم فيها الاتكصام أصحاب الخلاف في مناظرتهم اذا استدل أحدهم فاذا رأيت ذلك تذكرت الحالة التي أطلعني الله عليها ورأيت الرحمة كلها في التسليم والتأني من النبوة والوقوف عند الكتاب والسنة ولقد عني الناس عن قوله صلى الله عليه وسلم عند نبي لا ينبغي تنازع وحضور حديثه صلى الله عليه وسلم كحضوره لا ينبغي أن يكون عند ايراده تنازع ولا يرفع السامع صوته عند سرد الحديث النبوي فان الله يقول لا ترفعوا أصواتكم فوق صوت النبي ولا فرق عند أهل الله بين صوت النبي أو حكاية قوله فإنا لا نهي لقبول ما يرد به المحدث من كلام النبوة من غير جدال سواء كان ذلك الحديث جوابا عن سؤال أو ابتداء كلام فانوقوف عند كلامه في المسئلة أو في النزلة واجب غني ما قيل قال الله أو قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ينبغي ان يتأدب السامع ولا يرفع صوته على صوت المحدث اذا قال ما قال الله أو سرد الحديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الله تعالى فأجرح حتى يسمع كلام الله وما ناله الا رسول الله صلى الله عليه وسلم وما سمعه السامع الا منه ثم اذا شاركه السامع في حال كلامه فهو ليس بسامع فانه من الآداب التي أدب الله نبيه صلى الله عليه وسلم قوله ولا تجعل القرآن من قبل أن يقضى اليك وحيه والله يقول لا ترفعوا أصواتكم فوق صوت النبي ولا تجهروا له بالقول كجهر بعضكم لبعض وتوعده على ذلك بحبط العمل من حيث لا يشعر الانسان فانه يتخيل في رده وخصامه انه يذب عن دين الله وهذا من مكر الله الذي قال فيه سنستدرجهم من حيث لا يعلمون وقال ومكرنا مكرأروهم لا يشعرون قاله اقل المؤمن الناصح نفسه اذا سمع من يقول قال الله تعالى أو قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فلينصت ويصغ ويتأدب ويتفهم ما قال الله أو ما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الله واذا قرأ القرآن فاستمعوا له وأنصتوا لعلكم ترحمون فأوقع الترجي مع هذه الصفة وما قطع بالرحمة فكيف حال من خصم ورفع صوته وداخل التالي وسارد الحديث النبوي في الكلام وارجو أن يكون الترجي الالهي واجبا كإبراء العلماء ولما عاينت هذا المحل رأيت عجباً وفي هذه الرؤية رأيت اعتماد الماء على الهواء وهو من أعجب الاشياء في عمارة الاحياز وان جوهرين لا يكونان في حيز واحد وان الحيز لمن شغله وفي هذه الرؤية علمت ابطال التوالد وان المحرك للاشياء هو الله تعالى وان السبب لا أثر له في الفعل جلة واحدة وفي هذه الرؤية علمت ان اللطف أقوى من الا كشف فان الهواء اللطف من الماء بلا شك وقد منعه ولم يبق له الماء في انقوة ومنعه من النزول فاني رأيت نفسي في الهواء والماء فوقه ومنعه الهواء من النزول الى الارض وفي هذه الرؤية علمت ان الحاجة كثيرة

وفي هذه الرؤيا رأيت من دركات أهل النار من كونها جهنم لا من كونها ناراً ما شاء الله أن يطلعني منها ورأيت فيها موضعاً يسمى الظلمة زالت في درجته نحو خمسة أدرج ورأيت مهالكها ثم زججني في الماء علواً فاخترقته وقد رأيت عجبا وعلامة في أحوال مخلص منهم حيث يختصمون في الجحيم وإن ذلك الخصام هو نفس عذابهم في تلك الحال وإن عذابهم في جهنم بأهول من جهنم وإنما جهنم دار سكناهم وسجنهم والله يخلق الآلاء فيهم متى شاء فعذابهم من الله وهم محل له وخلق الله لجهنم سبعة أبواب لكل باب جزء من العالم ومن العذاب مقسوم وهذه الأبواب السبعة مفتحة وفيها باب ثامن مغلق لا يفتح وهو باب الحجاب عن رؤية الله تعالى وعلى كل باب ملك من الملائكة ملائكة السموات السبع عرفت أسماءهم هنالك وذهبت عن حفظي الأسماء عجل فهو بقي على ذكرى وأما الكواكب كلها فهي في جهنم مظلمة الأجرام عظيمة الخلق وكذلك الشمس والقمر والطلوع والغروب طما في جهنم دائماً فشمسها شارقة لا مشرقة والتكوينات عن سيرها بحسب ما يليق بتلك الدار من الكائنات وتغير فيها من الأمور في التبديل والانتشار ولهذا قل تعالى النار يعرضون عليها غدواً وعشيا والحالة مستقرة في البرزخ يكون العرض وفي الدار الآخرة يكون الدخول فتدوات الكواكب فيها صورتها صورة الكسوف عندنا سواء غير أن وزن تلك الحركات في تلك الدار خلاف بزانها اليوم فإن كسوفها ما ينجلي وهو كسوف في ذاتها لا في أعيننا وأطواء فيها فيه تطفيف فيحول بين الأبصار وبين أدراك الأنوار كما يقتصر العين الكواكب المنتثرة غير نيرة الأجرام كما يعلم قطعان الشمس هنا في ذاتها نيرة وإن الحجاب القمري هو الذي منع البصر أن يدركها أو يدرك نور القمر أو ما كان مكسوفاً ولهذا في زمان كسوف شيء منها في موضع يكون في موضع آخر أكثر من ذلك وفي موضع آخر لا يكون منه شيء فلما اختلفت الأبصار في أدراك ذلك لاختلاف الأما كن علمنا قطعان ثم أصرار عرضا عرض في الطريق حال بين البصر وبينها وبين نورها كالقمر يحول بينك وبين أدراك جرم الشمس وظل الأرض يحول بينك وبين نور القمر لا بينك وبين جرمه مثل ما حال القمر بينك وبين جرم الشمس وذلك بحسب ما يكون منك ويكون منه وهكذا سائر الكواكب ولكن أكثر الناس لا يعلمون كأن أكثر الناس لا يؤمنون فإن ذلك الكسوف كله على اختلاف أنواعه خشوع من الكسوف عن تجل الهي حصل له وحدث جهنم بعد الفراغ من الحساب ودخول أهل الجنة الجنة من مقر فلك الكواكب الثابتة إلى أسفل سافلين فهذا كله يزيد في جهنم مما هو الآن ليس مخلوقاً فيها ولكن ذلك معه حتى يظهر إلا الأما كن التي قد عينها الله من الأرض فانها ترجع إلى الجنة يوم القيامة مثل الروضة التي بين منبر رسول الله صلى الله عليه وسلم وبين قبره صلى الله عليه وسلم وكل مكان عينه الشارع وكل نهر فإن ذلك كله يصير إلى الجنة وما بقي فيعود ناراً كله وهو من جهنم ولهذا كان يقول عبس الله بن عمر إذا رأى البحر يقول يا بحر متى تعود ناراً وقال تعالى وإذا البحار سجرت أي أجمعت ناراً من سجرت النور إذا أوقدته وكان ابن عمر يكره الوضوء بماء البحر ويقول التيمم أعجب إلى منه ولو كشف الله عن أبصار الخلق اليوم لأوهبنا جحجنا ناراً ولكن الله يظهر ما يشاء ويخفي ما يشاء ليعلم أن الله على كل شيء قدير وإن الله قد أحاط بكل شيء علماً وأكثر ما يجري هذا لاهل الورع فيرى الطعام الحرام صاحب الورع المحفوظ خنزيراً أو عذرة والشراب خراً لا يشك فيما يراه ويراه جليسه فرصة خبز طيبة ويرى الشراب ماء عذبا فيأبى شره من هو صاحب الحس الصحيح من صاحب الخيال هل الذي أدرك الحكم الشرعي صورة أو هل الذي أدرك المحسوس في العادة على حاله وهذا مما يقوى مذهب المعتزلة في أن القبيح قبيح لنفسه والحسن حسن لنفسه وإن الإدراك الصحيح إنما هو إن أدرك الشراب الحرام خراً فلولا أنه قبيح لنفسه ما صح هذا الكشف لصاحبه ولو كان فعله عين تعاقب الخطاب بالحرمة والقبح ما ظهر ذلك الطعام خنزيراً فإن الفعل ما وقع من المكلف فإن الله أظهر له صورته وأنه قبيح حتى لا يقدم على أكله وهذا بعينه يتصور فيمن يدركه طعاماً على حاله في العادة ولكن هذا أحق في الشرع فعلم قطعان الذي يراه طعاماً على عادته قد حيل بينه وبين حقيقة حكم الشرع فيه بالقبح ولو كان الشيء قبيحاً بالقبح الوضعي لم يصدق قول الشارع في الأخبار عنه أنه قبيح أو حسن فإنه خبر بالشيء على خلاف ما هو عليه فإن الأحكام

أخبار بلاشك عند كل عاقل عارف بالكلام فإن الله أخبرنا أن هذا حرام وهذا حلال ولذا قال تعالى في ذم من قال عن الله ما لم يقل ولا تقولوا لنصف الستكم الكذب هذا حلال وهذا حرام لتفتروا على الله الكذب فإنه ألحق الحكم بالخبر لأنه خبر بلاشك إلا أنه ليس في قوة البشر في أكثر الأشياء إدراك قبح الأشياء ولا حسناتها فإذا عرف الخلق بها عرف قبحها ومنها ما يدرك قبحه عقلا في عرفنا مثل الكذب وكفر المنعم وحسنه عقلا مثل الصدق وشكر المنعم وكون الأمر يتعاقب بعض أنواع الصدق والأجر يتعاقب بعض أنواع الكذب فذلك الله يعطي الأجر على ما شاء من قبح وحسن ولا يدل ذلك على حسن الشيء ولا قبحه كالكذب في نجاة مؤمن من هلاك يؤجر عليه الإنسان وإن كان الكذب فيه عافى ذاته والصدق كان غيبة يأثم بها الإنسان وإن كان الصدق حسنا في ذاته فذلك أمر شرعي يعطي فضله من شاء وعنه من شاء كما قال يختص برحمته من يشاء والله ذو الفضل العظيم واعلم أن أشد الخلق عذابا في النار إبليس الذي سقن الشرك وكل مخالفة وسبب ذلك أنه مخلوق من النار فعذابه بما خاق منه ألا ترى النفس به تكون حياة الجسم الحساس فإذا منع بالشئ أو الخلق خرج ذلك النفس انعكس راجعا إلى القاب فأحرقه من ساعته فهلاك لحينه فبالنفس كانت حياته وبه كان هلاكه وهلاكه على الحقيقة بالنفس من كونه متنفسا لا من كونه ذاتا نفس ولا من كونه متنفسا فقط بل من كونه يجذب بالقوة الجاذبة نفس الهواء البارد إلى قلبه ويخرج بالقوة الدافعة النفس الحار المحرق من قلبه فسبب هذه الأحوال بها تكون حياته فإن الذي يرمى في النار هو متنفس ولكن لا يتخلو من أحد الوجهين إتمامه لا يتنفس في النار فتكون حالته حالة المشوق الذي يتخلى بالخل فيقتله نفسه وأما أن يتنفس فيجذب بالقوة الجاذبة هواء ناريا محرقا إذا وصل إلى قلبه أسرقه فلهذا قلنا في سبب الحياة هذه الأمور كلها فعذاب إبليس في جهنم بما فيها من الزمهرير فإنه يقابل النار الذي هو أصل نشأة إبليس فيكون عذابه بالزمهرير وروما هو نار من كفة فيه من ركن الهواء والماء والتراب فلا بد أن يتعذب بالنار على قدر مخصوص وعامة عذابه بما يناقض ما هو الغالب عليه في أصل خلقه والنار نار إن نار حسية وهي المسطرة على احساسه وحيوانيته وظاهر جسمه وباطنه ونار معنوية وهي التي تطلع على الأفئدة وبها يتعذب روحه المبرهيكه الذي أمر فعصى فحالفته عذبه وهي عين جهله بمن استكبر عليه فلا عذاب على الآر واح أشد من الجهل فإنه غبن كاه ولهذا سمى يوم التغابن يري يوم عذاب النفوس فيقول يا ويلتأ على ما فرطت وهو يوم الحسرة يقول يوم الكشف من حسرت عن الشيء إذا كشفت عنه فكانه يقول يا ليتني حسرت عن هذا الأمر في الدنيا فأكون على بصيرة من أمرى فيغتنى في نفسه والتغابن يدرك في ذلك اليوم الكل الطائع والعاصي فالطائع يقول يا ليتني بذلت جهدي ووفيت حق استطاعتي وتدبرت كلامي في فعمات بمقتضاه مع كونه سعيدا والمخالف يقول يا ليتني لم أخالف ربي فيما أمرني به ونهاى في ذلك يوم التغابن وحيات في هذا في باب يوم القيامة إن شاء الله ولما أعلمناك بمرتبة النفس والتنفس إنما جئنا به لتعلم أن جهنم لما اختص بالآلام أهلها صفة الغضب الإلهي واختص بوجودها التمرل الرحاني الإلهي وجاء في الخبر الصحيح نفس الرحمن مشعر بصفة الغضب فكان التنفس ما عفا صفة الغضب بمن حله به ولهذا المأ في نفس الرحمن من قبل العين حل الغضب الإلهي بالكفار بالقتل والسيوف الذي أوقعت بهم الأنصار فنفس الله بذلك عن دينه ونبيه صلى الله عليه وسلم فإن ذا الغضب إذا وجد على من يرسل غضبه تنفس عنه ما يجده من ألم الغضب وأكمل الصورة في محمد صلى الله عليه وسلم فقام به على الكفار لاجل رددهم كفة الله صفة الغضب فنفس الرحمن عنه بما أمر به من السيوف ونفس عنه بأصحابه وأنصاره فوجد الراحة فإنه وجد حيث يرسل غضبه فافهم من هذا آلام أهل النار والصورة الجبائية الحميدة على الغضب الإلهي على أعداء الله وإن الآلام أرسلت على الأعداء فقامت بهم ونفس الله عن دينه وهو أمره وكلامه وهو دين علمه في خلقه وعلمه ذاته جل وتعالى وقد بينا لك أمر جهنم من حيث ما هي دار فلتبين إن شاء الله في الباب الذي يلي هذا الباب مراتب أهل النار ثم أعلم أن الله قد جعل فيها ما تدرك في مقابلة درج الجنة ولكل درك قوم مخصوصون لهم من الغضب الإلهي الحال بهم آلام مخصوصة وإن المتولى عذابهم من الولاة الذين ذكرناهم في الباب قبل هذا من هذا الكتاب القائم والأقليد والحامد

والنائب والسادن والجابر فهؤلاء الاملاك من الولاة هم الذين يرسلون عليهم العذاب باذن الله تعالى ومالك هو الخازن وأما بقية الولاة مع هؤلاء الذين ذكرناهم وهم الخائر والسائق والمناجح والعاقل والدائم والحافظ فان جميعهم يكونون مع أهل الجنان وخازن الجنان رضوان وأمدادهم إلى أهل النار مثل امدادهم إلى أهل الجنة فاسمهم يدونهم بحقائقهم وحفائهم لا يختلف فيقبل كل طائفة من أهل الدارين منهم بحسب ما تعطيهم نجاتهم فيقع الله العذاب بما به يقع النعيم من أجل المحل كما قلنا في البرود انه ينتم بحر الشمس والمحروور يتعذب بحر الشمس ونفس ما وقع به النعيم به عينه وقع به الالم عند الآخر فانه ينشأ نشأة الدعاء كما قال تعالى في حق الابرار تعرف في وجوههم نصرة النعيم أي هم في خاتمتهم على هذه الصفة ونشأ أهل النار تخالف نشأ أهل الجنان فان نشأة الجنة انما هو من الحق سبحانه على أيدي الولاة خاصة ونشأ أهل النار على أيدي الولاة والحجاب والنقباء والسدة على كثرتهم فانه لا يحصى عددهم الا الله والكل ملك منهم في هذه النشأة الدنياوية ونشأة النار ونشأة أهلها حكم سخره الله في ذلك فهم كائفة في المملكة وانشاء الدار المبينة وسيأتي ان شاء الله ذكر الجنة وما فيها والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

باب الثاني والستون في مراتب أهل النار

مراتب النار بالاعمال تمتاز * وليس فيها اختصاصات وانجاز
بوزن افعال فرجاء العذاب له * بشرى وان عذبوا فيها بما حازوا
لا يخرجون من النار ولو خرجوا * تعذبوا فلهم ذل واعزاز
فلهم كونهم في النار ما برحوا * وعزهم ما لهم حد اذا جازوا
في قولنا ان تأملت لذي نظير * محقق في علوم الوهب اعجاز
فيه اختصار بديع لفظه حسن * فيه لطائف آيات وايجاز
قال الجليل لأهل الحق ينهمو * بأيتها المجرمون اليوم فامتازوا
مثل الملوكة تراهم في نعيمهم * ولبسهم عند أهل الكشف أشرار
ومن جسومهم في النار تحسبهم * كأنهم مثل ما قد قال اعجاز

قولنا بوزن افعال أريد قوله تعالى لا يشين فيها أحقابا وهو من أوزان جمع القلة فان أوزان جمع القلة أربعة افعال مثل أكل وافتعال مثل أحقاب وفعلة مثل فية وأفعلة مثل أحجرة وجمع ذلك بعض الادباء في بيت من الشعر فقال
بأفعل وبأفعال وأفعلة * وفعلة يجمع الادنى من العدد

يقول الله تعالى من كرمه لا بليس وعموم رجليه حين قال له أرايتك هذا الذي كرمت على لأحتسكن ذريته الا قليلا قال اذهب فكن اتبعك منهم فان جهنم جزاؤكم جزاء موفورا واستفرز من استطعت منهم بصوتك وأجلب عليهم بخيلك ورجلك وشاركهم في الاموال والاولاد وعدهم خبايا بليس الابا من الله تعالى فهو أمر الهى يتضمن وعيد او تهديدا وكان ابتلاء شديدا في حقنا بربه تعالى أن في ذريته من ليس لابليس عليه سلطان ولا قوة ثم ان الذين أخذهم الله من العباد جعلهم طائفتين طائفة لا تنصرتهم الذنوب التي وقعت منهم وهو قوله والله يعدكم مغفرة منه وفضلا فلاتمهم النار بماتاب الله عليهم واستغفار الملائكة الاعلى لهم ودعائه هذه الطائفة وطائفة أخرى أخذهم الله بذنوبهم والذين أخذهم الله بذنوبهم قسمهم بقسمين قسم أخرجهم الله من النار بشفاعته الشافعين وهم أهل الكبائر من المؤمنين وبالعبادة الإلهية وهم أهل التوحيد بالنظر العقلي وقسم آخر أبقاهم الله في النار وهذا القسم هم أهل النار الذين هم أهلها وهم المجرمون خاصة الذين يقول الله فيهم وامتازوا اليوم أبها المجرمون أي المستحقون بأن يكونوا أهلا لسكران هذه الدار التي هي جهنم يعمرونها من يخرج منها إلى الدار الآخرة التي هي الجنة وهؤلاء المجرمون أربع طوائف كلها في النار لا يخرجون منها وهم المتكبرون على الله كفرعون وأمثاله عن ادعى الربوبية لنفسه ونفاها عن الله فقال يا أيها الملأ ما علمت لكم من الغيبي وقال أنار بكم الاعلى يريد أنه ما في السماء الغيبي وكذلك نور ودو غيره والطائفة الثانية المشركون وهم الذين يجعلون مع

الله الهما آخر فقالوا ما نعبدهم الا ليقربونا الى الله زلفى وقالوا اجعل الالهة الهوا واحدا ان هذا الشيء عجاب والطائفة
 الثلاثة المعطلة وهم الذين نفوا الاله جلة واحدة فلم يثبتوا الهه العالم ولا من العالم والطائفة الرابعة المناقون وهم الذين
 اظهروا الاسلام من احدى هؤلاء الطوائف الثلاثة لقهر الذي حكم عليهم تخفوا على دعايمهم واموالهم وذريتهم وهى
 نفوسهم على ما هم عليه من اعتقاد هؤلاء الطوائف الثلاثة فهو لاء اربعة اصناف هم الذين هم اهل النار لا يخرجون
 منها من جن وانس وانما كانوا اربعة لان الله تعالى ذكر عن ابليس انه ياتينا من بين ايدينا ومن خلفنا وعن
 ايماننا وعن شمالنا فياتى للشرك من بين يديه وياتى للمعطل من خلفه وياتى الى المتكبر من عن يمينه وياتى الى
 المناق من عن شماله وهو الجانب الاضعف فانه اضعف الطوائف كما ان الشمال اضعف من اليمين وجعل المتكبر من
 اليمين لانه محل القوة فتكبر اقوته التى احسها من نفسه وجاء للشرك من بين يديه فانه رأى اذ كان بين يديه جهة عينية
 فاثبت وجود الله ولم يقدر على انكاره فجعله ابليس يشرك مع الله فى الوهيته وجاء للمعطل من خلفه فان الخلف ما هو محل
 النظر فقال له ما من شئ اى ما فى الوجود له ثم قال الله تعالى فى جهنم لها سبعة ابواب لكل باب منهم جزء مقسوم فهذه
 اربع مراتب لهم من كل باب من ابواب جهنم جزء مقسوم وهى منازل عذابهم فاذا ضربت الاربعة التى هى المراتب
 التى دخل عليهم منها ابليس فى السبعة الابواب كان الخارج ثمانية وعشرين منزلا وكذلك جعل الله المنازل التى
 قدرها الله للانسان المفرد وهو القصر وغيره من السيارة الخفى الكنىس تسير فيها وتنزلها لا يجادل الكائنات
 فيكون عنده هذا السير ما يتكون من الافعال فى العالم العنصرى فان هذه السيارة قد انحصرت فى اربع
 طبائع مضر وبه فى ذواتها وهى سبعة فخرج منها منازلها الثمانية والعشرون ذلك بتقدير العزيز العليم كما قال
 كل فى ذلك يسبحون وكان مما ظهر عن هذا السير الالهى فى هذه الثمانية والعشرين وجود ثمانية وعشرين
 حرقا ألف الله السمات منها وظهر الكفر فى العالم والايان بأن نسكهم كل شخص بما فى نفسه من ايمان وكفر
 وكذب وصدق لتقوم الحجة لله على عباده ظاهر ايمانا فظوا به ووكل بهم ملائكة يكتبون ما نطقوا به قال تعالى
 كراما كاتبين وقال ما يلفظ من قول الا لديه رقيب عتيد فجعل منازل النار ثمانية وعشرين منزلا وجهنم كلها مائة
 درك من أعلاها الى أسفلها فانظر درج الجنة التى ينزل فيها السعداء وفى كل درك من هذه الدرجات ثمانية وعشرون
 منزلا فاذا ضربت ثمانية وعشرين فى مائة كان الخارج من ذلك ألفين وثمانمائة منزل فهى الثمانية والعشرون مائة
 فصارحت الثمانية والعشرون تصحبنا وهذه منازل النار فكل طائفة من الاربع سبعمائة نوع من العذاب وهم
 اربع طوائف فالمجموع ثمان وعشرون مائة نوع من العذاب كما لاهل الجنة سواء من الثواب يبين ذلك فى صدقاتهم
 كمثل حبة أ نبت سبع سنابل فى كل سنبل مائة حبة فالمجموع سبعمائة وهم اربعة طوائف رسل وأنبياء وأولياء
 ومؤمنون فكل متصدق من هؤلاء الاربعة سبعمائة ضعف من النعيم فى عملهم فانظر ما أعجب القرآن فى بيانه الشافى
 وموازيته فى خاقه فى الدارين الجنة والنار لاقامة العدل على السواء فى باب جزاء النعيم وجزاء العذاب فهذا القدر يقع
 الاشتراك بين أهل الجنة وأهل النار للتساوى فى عدد الدرج والدرج ويقع الامتياز بأمر آخر وذلك أن النار امتازت
 عن الجنة بأنه ليس فى النار درجات اختصاص الهى ولا عذاب اختصاص الهى فمن الله فان الله ماعرف فناقط انه اختص
 بنعمته من يشاء كما أخبرنا انه يختص برحمته من يشاء وبفضله فالجنة فى نعيمها بخلاف ميزان عذاب أهل النار فأهل النار
 معذبون بأعمالهم لا غير وأهل الجنة ينعمون بأعمالهم وبغير أعمالهم فى جنات الاختصاص فلاهل السعادة ثلاث
 جنات جنات أعمال وجنة اختصاص وجنة ميراث وذلك انه ما من شخص من الجن والانس الا وله فى الجنة موضع وفى
 النار موضع وذلك لا مكانه الاصلى فانه قيل كونه يمكن أن يكون له البقاء فى العدم أو يوجد فى هذه الحقيقة له قبول
 النعيم وقبول العذاب فالجنة تطلب الجميع وطلبها والنار تطلب الجميع وطلبها فان الله يقول ولو شاء لهداكم
 أجمعين أى أتم قابلون لذلك واسكن حقت السكينة وسبق العلم ونفذت المشيئة فلا راد لأمره ولا معقب لحكمه فتنزل
 أهل الجنة فى الجنة على أعمالهم ولهم جنات الميراث وهى التى كانت لاهل النار لو دخلوا الجنة ولهم جنات الاختصاص

يقول الله تعالى تلك الجنة التي نورث من عبادنا من كان تقيا فهذه الجنة التي حصلت لهم بطريق الورث من أهل النار الذين هم أهلها اذ لم يكن في علم الله أن يدخلوها ولم يقل في أهل النار انهم يرثون من النار أما كن أهل الجنة لو دخلوا النار وهذا من سبق الرحمة بعموم قسدهم سبحانه فما نزل من نزل في النار من أهلها الا بأعمالهم ولهذا يبقى فيها أما كن خالية وهي الا ما كن التي لو دخلها أهل الجنة عمر وهما فيحق الله خلقا بعد رزقها على مزاج لو دخلوا به الجنة فعذبوا وهو قوله صلى الله عليه وسلم فيضع الجبار فيها قدمه فتقول قط قط أي حسبي حسبي قاه تعالى يقول لها هل امتلأت فتقول هل من مزيد قاه قال للجنة والنار لكل واحدة منكما مؤلفا اشتراطهما الا أن يعلاهما خلقا وما اشترط عذاب من علاهما بهم ولا نعيمهم وان الجنة أوسع من النار بلا شك فان عرضها السموات والارض فما ظنك بطولها فهي للنار كحيط الدائرة مما يحوي عليه وفي التخرجات الموصلة رسمنا هار بيناها على ما هي عليه في نفسها في باب يوم الاثنين والنار عرضها قدر الخط الذي يمر قطري دائرة فلك الكواكب الناجية فأين هذا الضيق من تلك السعة وسبب هذا الاتساع جنات الاختصاص الالهى فورد في الخبر انه يبقى أيضا في الجنة أما كن ما فيها أحد فيحق الله خلقا للنعيم يعمرها بهم وهو أن يضع الرحمن فيها قدمه وليس ذلك الا في جنات الاختصاص فالحكم لله العلي الكبير يختص من يشاء برحمته والله ذو الفضل العظيم فمن كرمه انه تعالى ما أنزل أهل النار الا على أعمالهم خاصة وأما قوله تعالى زدناهم عذابا فوق العذاب فذلك لطائفة مخصوصة وهم الائمة المضلون يقول تعالى وليحملن أثقالهم وأثقالهم مع أثقالهم وهم الذين أضلوا العباد وأدخلوا عليهم الشهية المضلة فادوا بها عن سواء السبيل فضلوا وأضلوا وقالوا لهم اتبعوا سيدنا وانعمل خطاياكم يقول الله وما هم بحاملين من خطاياهم من شيء وامهم لكاذبون في هذا القول بل هم حاملون خطاياهم والذين أضلواهم يحملون أيضا خطاياهم وخطاياهم هؤلاء مع خطاياهم ولا ينقص هؤلاء من خطاياهم من شيء يقول صلى الله عليه وسلم من سن سنة سيئة فله وزر هار وزر من عمل بهادون أن ينقص ذلك من أوزارهم شيئا فهو قوله ثم ازدادوا كفرا فهو هؤلاء قليل فيهم زدناهم عذابا فوق العذاب فما أنزلوا من النار الا منازل استحقاق بخلاف الجنة فان أهل الجنة أنزلوا فيها منازل استحقاق مثل الكفار في النار بأعمالهم وأنزلوا أيضا منازل ورائة ومنازل اختصاص وليس ذلك في أهل النار ولا بد لأهل النار من فضل الله ورحمته في نفس النار بعد انقضاء مدة موازنة أزمان العمل فيفقدون الاحساس بالآلام في نفس النار لانهم ليسوا بخارجين من النار ابدافلا يموتون فيها ولا يحيون فتتخسر جوارحهم بازالة الروح الحساس منها وهم طائفة يعطيهم الله بعد انقضاء موازنة المذنبين العذاب والعمل نعيم خيال ما مثل ما يراه النائم وجاءه كما قال تعالى كلما نضجت جلودهم هو كما قلنا خدرها فزمان التضييع والتبديل يفسدون الآلام لانه اذا انقضى زمان الانساج خدت النار في حقهم فيكونون في النار كالائمة التي دخلتها وليست من أهلها فأما هم الله فيها امانة فلا يحسون بما تفعله النار في أبدانهم الحديث بكلامه ذكره مسلم في صحيحه وهذا من فضل الله ورحمته مؤامرا أبواب جهنم فقد ذكر الله من صفات أصحابها بعض ما ذكره لکن من هؤلاء الاربع الطوائف الذين هم أهلها ومن خرج بالشفاعة والعناية ممن دخلها فقد جاء ببعض ما وصف الله به من دخلها من الاسباب الموجبة لذلك وهي باب الجحيم وباب سقر وباب السعير وباب الخطمة وباب لظى وباب الحامية وباب الهاوية وسميت الابواب بصفات ما وراءها مما اعتدت له ووصف الداخلون فيها بما ذكر الله تعالى في مثل قوله في لظى انهم يدعون من أدبر وتولى وجمع فأوعى وقال ما يقول أهل سقر اذا قيل لهم ما ساء لكم في سقر قالوا لم نك من المصلين ولم نك نطعم المسكين وكنا نجحوض مع الخائضين وكنا نكذب بيوم الدين وقال في أهل الجحيم انه يكذب بيوم الدين وما يكذب به الا كل معتد أثيم فوصفه بالاثم والاعتداء ثم قال فيهم ثم انهم اصابوا الجحيم ثم يقال لهم هذا الذي كنتم به تكذبون وهكذا في الخطمة والسعير وغير ذلك مما جاء به القرآن والسنة فهذا قد ذكرنا الامهات والطبقات وأما مناسبات الاعمال لهذه المنازل فكثيرة جدا يطول الشرح فيها ولو شرعنا في ذلك طيل علينا المدي فان المجال رحب ولكن الاعمال مذكورة ولعذاب عليها مذكورة فخفي وقفت على شيء من ذلك وكنت على نور من ربك وبنيت فان الله يطلعك عليه بكرمه والذي شرطنا في هذا

الباب وترجنا عليه انما كان ذكر المراتب وقد ذكرناها وبناها ونهنا على مواضع يحول فيها نظر الناظر من كتابي هذا من الآيات التي استشهدنا بها في هذا الباب من أوله من أمر الله ايليس بما ذكره في لاه من امتثال ذلك الامر الالهي أمره ودعاه منه من حيث ما هو عاقل أم لا وأشباه هذه التنبيهات ان وفقت لذلك عثرت على علوم حجة الهية مما يختص بأهل الشفاء والنار وهذا القدر في هذا الباب كاف والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

﴿الباب الثالث والستون في معرفة بقاء الناس في البرزخ بين الدنيا والبعث﴾

بين القيامة والدنيا الذي نظر * مراتب برزخيات لها صور
نحوي على حكم ما قد كان صاحبها * قبل المات عليه اليوم فاعتبروا
لها على الكل أقدام وساطنة * تبدي الجانب لانبقي ولا تدر
لها محال رحيب في الوجود بلا * تقيدها وهي لاعين ولا أثر
تقول للحق كن والحق خالقها * فكيف يخرج عن أحكامها بشر
فيها المعلوم وفيها كل قاصمة * فيها الدلائل والاعجاز والعبر
لولا الخيال لكأ اليوم في عدم * ولا تنقضي غرض فينا ولا وطر
كان سلطانها ان كنت نعقلها * الشرع جاء به والعقل والنظر
من الحروف لها كاف الصفات فما * تنفك عن صور الأت صور

قولنا كان سلطانها برفع سلطانها أي سلطان الخيال هو عين كان وهو معنى قوله صلى الله عليه وسلم اعبد الله كأنك تراه فهي خبر وسلطانها بفتح الكلام سلطان حضره الخيال من الالفاظ هو كأن اعلم ان البرزخ عبارة عن أمر فاصل بين أمرين لا يكون متطرقا أبدا كالمقطع الفاصل بين الظل والشمس وكقوله تعالى صرح البحر بين اليقينين بينهما برزخ لا يبغيان ومعنى لا يبغيان أي لا يختلط أحدهما بالآخر وان عجز الحس عن الفصل بينهما والعقل يقضي أن يذم ما حاز يفصل بينهما فذلك الخارج المعقول هو البرزخ فان أدرك بالحس فهو أحد الأمرين ما هو البرزخ وكل أمرين يقتصران اذا تجاوزا إلى برزخ ايليس هو عين أحدهما وفيه قوة كل واحد منهما ولما كان البرزخ أمر افصلا بين معلوم وغير معلوم وبين معدوم وموجود وبين منفي ومثبت وبين معقول وغير معقول سمي برزخا اصطلاحا وهو معقول في نفسه وليس الا الخيال فانك اذا أدركته وكنت عاقلات تعلم انك أدركت شيئا وجوديا وقع بصرك عليه وتعلم قطعا بدليل انه ما شئ رأسا وأصلا فها هو هذا الذي أثبت له شئية وجودية ونفيه ناعنه في حال اثباتك اياها فالخيال لا موجود ولا معدوم ولا معلوم ولا مجهول ولا منفي ولا مثبت كما يدرك الانسان صورته في المرآة يعلم قطعا انه أدرك صورته بوجهه يعلم قطعا انه ما أدرك صورته بوجهه لما يرى فيها من الدقة اذا كان جرم المرآة صغيرا ويعلم أن صورته أكبر من التي رأى بها لا يتقارب واذا كان جرم المرآة كبيرا فيرى صورته في غابة السكرو يقطع ان صورته أصغر مما رأى ولا يقدر أن ينسكرو أنه رأى صورته يعلم انه ليس في المرآة صورته ولا هي بينه وبين المرآة ولا هو انعكاس شعاع البصرة إلى الصورة المرئية فيها من خارج سواء كانت صورته أو غيرها اذ لو كان كذلك لأدرك الصورة على قدرها وما هي عليه وفي رؤيتها في السيف من الطول والعرض يتبين لك ما ذكرنا مع علمه انه رأى صورته بلا شك فليس بصادق ولا كاذب في قوله انه رأى صورته ما رأى صورته فان تلك الصورة الرئيسة وأين محالها وما شأنها فهي منفية ثابتة موجودة معلومة معلومة مجهولة أظهر الله سبحانه هذه الحقيقة لعبيده ضرب مثال يعلم ويتحقق انه اذا عجز وحار في ادراك حقيقة هذا وهو من العالم ولم يحصل عنده علم بحقيقته فهو بخالفها أعجز وأجهل وأشد حيرة ونبيه بذلك أن تجليات الحق له أرق والطق معنى من هذا الذي قد حارت العقول فيه وعجزت عن ادراك حقيقته الى أن بلغ عجزها أن تقول هل لهذا ماهية أو لا ماهية له فانها لا تلحقه بالعدم المحض وقد أدرك البصر شيئا ولا بالوجود المحض وقد علمت أنه ما شئ ولا بالامكان المحض والى مثل هذه الحقيقة يصير الانسان في نومه وبعدموته فيرى الاعراض صوراً قائمة بنفسها مخاطبة ومخاطبها

أجساد لا يشك فيها والمكاشف يرى في يقظته ما يراه النائم في حال نومه والميت بعد موته كما يرى في الآخرة صور الأعمال
توزن مع كونها أعراضا ويرى الموت كشأ ملح بذبح والموت نسبة مقارفة عن اجتماع فسبحان من يحل فلا يعلم ولا يعلم
فلا يحل لآله الأهل والعزير الحكيم ومن الناس من يدرك هذا المتخيل بعين الحس ومن الناس من يدركه بعين
الخيال واعني في حال اليقظة وأما في النوم فبعين الخيال قطعا فإذا أراد الإنسان أن يفرق في حال يقظته حيث كان في
الدنيا أو يوم القيامة فليتنظر إلى المتخيل وليتيسر له بنظره فإن اختلفت عليه أكوان المنظور إليه لاختلافه في
التكوينات وهو لا يسكر أنه ذلك بعينه ولا يقيد النظر عن اختلاف التكوينات فيه كالناظر إلى الحر بأعني
اختلاف الألوان عليه فذلك عين الخيال بلا شك ما هو عين الحس فأدركت الخيال بعين الخيال لا بعين الحس وقيل
من يتفطن إلى هذا من يدعي كشف الأرواح النارية والنورية إذا تمثلت بعينه صوراً مسددة لا يدري بما أدركها هل
بعين الخيال أو بعين الحس وكلاهما أعني الإدراك كعين بحاسة العين فأنها تعطى الإدراك بعين الخيال وبعين الحس وهو
علم دقيق أعني العلم بالفصل بين العينين وبين حاسة العين وعين الحس وإذا أدركت العين المتخيل ولم تغفل عنه وراته
لا تختلف عليه التكوينات ولا رأتها في مواضع مختلفة مع في حال واحدة والذات واحدة لا يشك فيها ولا انتقلت
ولا تحولت في أكوان مختلفة فتعلم أنها محسوسة لا متخيلة وأنه أدركها بعين الحس لا بعين الخيال ومن هنا يعرف
أدراك الإنسان في المنام ربه تعالى وهو منزله عن الصورة والمثال وضبط الإدراك أياه وتقيده ومن هنا تعرف ما ورد في
الخبر الصحيح من كون الباري يتجلى في أدنى صورة من التي رآه فيها وفي تحوله في صورة يعرفونها وقد كانوا أنكروه
وتعوذوا منه فيعلم بأي عين تراه قد أعلمت أنك أن الخيال يدرك بنفسه نريد بعين الخيال أو يدرك بالبصر وما الصحيح
في ذلك حتى نعتمد عليه ولنا في ذلك

إذا تجلى حبيبي * بأي عيني أراه

بعينه لا بعيني * فأبصره سواء

تأنيها المقامه وتصديقا بكلامه فإنه القائل لا تدركه الابصار ولم يخص دار من دار بل أرسلها آية مطلقة ومسئلة
معينة محققة فلا يدركه سواء فبعينه سبحانه أراه في الخبر الصحيح كنت بصره الذي يبصر به فينقظ أيها الغافل
النائم عن مثل هذا وانتبه فلقد فتحت عليك بابا من المعارف لاتصل إليه الأفكار لكن تصل إلى قبوله العقول أما بالعناية
الآلية أو بجلاء القلوب بالله كروا التلاوة فيقبل العقل ما يعطيه التجلي ويعلم أن ذلك خارج عن قوة نفسه من حيث
فكره وان فكره لا يعطيه ذلك أبدا فيشكر الله تعالى الذي أنشأ نشأة يقبل بها مثل هذا وهي نشأة الرسل والأنبياء
وأهل العناية من الأولياء وذلك ليعلم أن قبوله أشرف من فكره فتعقبا يا أخي بعد هذا من يتجلى لك من خلف هذا
الباب فهي مسئلة عظيمة حارت فيها الأبواب ثم ان الشارع وهو الصادق سمي هذا الباب الذي هو الحضرة البرزخية
التي تنقل إليها بعد الموت وأنشهد نفوسنا فيها بالصور والناقور والصور هنا جمع صورة بالصاد فينفخ في الصور وينقر في
الناقور وهو هو بعينه واختلفت عليه الاسماء لاختلاف الأحوال والصفات واختلفت الصفات فاختلفت الاسماء
فصارت أسماء كهيومحار فيها من عادته يقبل الحقائق ولا يرمى منها بشئ فإنه لا يتحقق له أن النقر أصل في وجود اسم الناقور
أو الناقور أصل في وجود اسم النقر كسئلة النحوي هل الفعل مشتق من المصدر أم المشتق من الفعل ثم فارق
مسئلة النحوي بشئ آخر حتى لا يشبه مسئلة النحوي في الاشتقاق بقوله نفخ في الصور ولم يقل في المنفوخ فيه فهل
كونه صورا أصل في وجود النفخ أو وجود النفخ أصل في وجود اسم الصور ولما ذكر الله تعالى صور الانسان
قال ونفخت فيه وقال في عيسى عليه السلام قبل خلق صورته فنفخت فيها من روحي فظهرت الصورة
فوقعت الخيرة ما هو الأصل هل الصورة في وجود النفخ أو النفخ في وجود الصورة فهذا من ذلك القبيل ولا سيما جبريل
عليه السلام في الوقت المذكور في حال التمثل بالبشر ومريم قد تخيلت أنه بشر فهل أدركته بالبصر الحسي أو بعين
الخيال فتكون عن أدرك الخيال بالخيال وإذا كان هذا فينفخ عليك ما هو أعظم وهو هل في قوة الخيال أن يعطى

صورة حسية حقيقة فلا يكون للحس فضل على الخيال لأن الحس يعطى الصور للخيال فكيف يكون المؤثر فيه مؤثراً
فمن هو مؤثر فيه فما هو مؤثر فيها هو مؤثر فيه وهذا محال عقلا فتعطين هذه الكثرة فان كنت حصتها ما يكون في العالم
أعني منك الامن يساويك في ذلك واعلم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما سئل عن الصور ما هو فقال صلى الله عليه
وسلم هو قرن من نور ألقمه اسرافيل فأخبر أن شكله شكل القرن فوصف بالسعة والضيق فان القرن واسع ضيق وهو
عندنا على خلاف ما يشخذه أهل النظر في الفرق بين ما هو أعلى القرن وأسفله ونذكره ان شاء الله بعد هذا في هذا الباب
فاعلم ان سعة هذا القرن في غاية السعة لا شيء من الاكوان أوسع منه وذلك انه يحكم بحقيقة على كل شيء وعلى ما ليس
بشيء ويتصور لعدم المحض والمحال والواجب والامكان ويجعل الوجود عدم ما والعدم وجودا وفيه قول النبي صلى الله
عليه وسلم أي من حضرة هذا عبد الله كأنك تراه والله في قبلة المصلي أي تخيله في قبلك وأنت تواجهه لتراقبه وتستحي
منه وتلزم الادب معه في صلاتك فانك ان لم تفعل هذا أسأت الادب فلولاً أن الشارع علم أن عندك حقيقة تسمى الخيال
طاهداً الحكم ما قال لك كأنك تراه ببصرك فان الدليل العقلي يمنع من كان فانه يحيل بدليله التشبيه والبصر فادرك
شيئاً سوى الجدار فعلمنا ان الشارع خاطبك أن تتخيل انك تواجه الحق في قبلك المشرق وعلمك استقبالتها والله يقول
فأينما تولوا فثم وجه الله ووجه الشيء حقيقته وعينه فتدور الخيال من يستحيل عليه بالدليل العقلي الصورة والتصور
فلهذا كان واسعاً وأماماً فيه من الضيق فانه ليس في وسع الخيال أن يقبل أمراً من الامور الحسية والعنوية والنسب
والاضافة وجلال الله وذاته الابا صورة ولورام أن يدرك شيئاً من غير صورة لم تعط حقيقة ذلك لانه عين الوهم لا غيره
فمن هنا هو ضيق في غاية الضيق فانه لا يجرد المعاني عن المواد أصلاً ولهذا كان الحس أقرب شيء اليه فانه من الحس أخذ
الصور وفي الصور الحسية يجلي المعاني فهذه من ضيقه وانما كان هذا حتى لا يتصف بعدم التقيد وابطلاق الوجود
وبالفعال لما يريد الا الله تعالى وحده ليس كمثل شيء فالخيال أوسع المعلومات ومع هذه السعة العظيمة التي يحكم بها
على كل شيء قد عجز أن يقبل المعاني مجردة عن المواد كما هي في ذاتها فيرى العلم في صورة لبن أو عسل وخمر ولؤلؤ ويرى
الاسلام في صورة قبة وعمد ويرى القرآن في صورة سم من وعسل ويرى الدين في صورة قيود ويرى الحق في صورة
انسان وفي صورة نور فهو الواسع الضيق والله واسع على الاطلاق عليم بما أوجد الله عليه خاقه كما قال تعالى أعطى كل
شيء خلقه ثم هدى أي بين الامور على ما هي عليه باعطاء كل شيء خلقه وأما كون القرن من نور فان النور سبب
الكشف والظهور اذ لولا النور ما أدرك البصر شيئاً فجعل الله هذا الخيال نوراً يدرك به تصوير كل شيء أي أمر كان كما
ذكرناه فتورنه ينفذ في العدم المحض فيصوره وجوداً فالخيال أحق باسم النور من جميع المخلوقات الموصوفة بالنور به
فوره لا يشبهه الانوار وبه تدرك التعجيبات وهو نور عين الخيال لا نور عين الحس فافهم فانه ينفعك معرفة كونه نوراً
فتعلم الاصابة فيه من لا يعلم ذلك وهو الذي يقول هذا خيال فاسد وذلك لعدم معرفة هذا القائل بأدراك النور الخيالي
الذي أعطاه الله تعالى كما ان هذا القائل يخطئ الحس في بعض مدركاته وادراكه صحيح والحكم اغبره لا اليه فالحكم
أخطأ لا الحس كذلك الخيال أدرك بنوره ما أدرك وباله حكم وانما الحكم اغبره وهو العقل فلا ينسب اليه الخطأ فانه
مأمون خيال فاسد فقط بل هو صحيح كله وأما أصحابنا فغلطوا في هذا القرن فأكثر العقلاء جعل أضيقة المركز وأعلاه افلاك
الاعلى الذي لافلك فوقه وان الصور التي يحوى عليها صور العالم فجعلوا واسع القرن الاعلى وضيقه الاسفل من العالم
وليس الامر كما زعموا بل لما كان الخيال كما قلنا يصور الحق فمن دونه من العالم حتى العدم كان أعلاه الضيق وأسفله
الواسع وهكذا خلقه الله فأول ما خلق منه الضيق وآخر ما خلق منه ما اتسع وهو الذي يلي رأس الحيوان ولا شك ان
حاضرة الافعال والا كوان أوسع ولهذا لا يكون للعارف اتساع في العلم الا بقدر ما يعلمه من العالم ثم انه اذا أراد أن ينتقل
الى العلم باحادية الله تعالى لا يزال يرقى من السعة الى الضيق قليلاً قليلاً فتقل علومه كلما رقى في العلم بذات الحق كنهها الى
أن لا يبقى له معلوم الا الحق وحده وهو أضيقت ما في القرن فضيقه هو الاعلى على الحقيقة وفيه الشرف التام وهو الاول
الذي نطق منه اذا أنبت الله في رأس الحيوان فلا يزال يصعد على صورته من الضيق وأسفله تسع وهو لا يتغير عن حاله

فهو المخلوق الاول ألا ترى الحق سبحانه أول ما خالق القلم أو قل العقل كما قال فما خالق الواحد انم أنشأ الخلق من ذلك
الواحد فانسع العالم وكذلك العدد منشؤه من الواحد ثم الذي يقبل الثاني لامن الواحد الوجود ثم يقبل التضعيف
والتركيب في المراتب فتسع اتساعا عظيما الى ما لا يتناهى فإذ انتهت فيه من الاتساع الى حد من الآلاف وغيرها ثم
تطلب الواحد الذي نشأ منه العدد لا يزال في ذلك تقلل العدد ويزول عنك ذلك الاتساع الذي كنت فيه حتى تنتهي الى
الاشئين التي بوجودها ظهر العدد إذ كان الواحد أولها فالواحد أضيق الاشياء وأيسر بالنظر الى ذاته بعدد في نفسه
ولسكن بها هو اثنان أو ثلاثة أو أربعة فلا يجمع بين اسمه وعينه أبدا فاعلم ذلك والناس في وصف الصور بالقرن على
خلاف ما ذكرناه بعد ما قررناه فلتعلم ان الله سبحانه اذ قبض الارواح من هذه الاجسام الطبيعية حيث كانت
والعنصرية أو دعيها صور اجسدية في مجموع هذا القرن النوري بجميع ما يدركه الانسان بعد الموت في البرزخ من
الامور انما يدركه بعين الصورة التي هو فيها في القرن وبنورها وهو ادراك حقيقي ومن الصور هنالك ما هي مفيدة عن
التصرف ومنها ما هي مطلقة كأرواح الانبياء كاهم وأرواح الشهداء ومنها ما يكون لها نظر الى عالم الدنيا في هذه الدار
ومنها ما يتجلى للنائم في حضرة الخيال التي هي فيه وهو الذي تصدق رؤياه أبدا وكل رؤيا صادقة ولا تخطئ فإذا أخطأت
الرؤيا فالرؤيا مأخوذة وأخطأت ولكن العابر الذي يعبره هو لخطئ حيث لم يعرف ما المراد بذلك الصورة لا تراصد على الله عليه
وسلم ما قال لاني بكر حين عبر رؤيا الشخص المذكور أصبت بعضا وأخطأت بعضا وكذلك قال في الرجل الذي رأى في
النوم ضربت عنقه فوق رأسه فجعل الرأس يتدهد وهو يكلمه فذكر له رسول الله أن الشيطان يلعب به فعلم رسول
الله صلى الله عليه وسلم صورة ما رآه وما قال له خيالك فاسد فانه رأى حقا ولكن أخطأ في التأويل فأخبره صلى الله عليه
وسلم بحقيقة ما رآه ذلك النائم وكذلك قوم فرعون يعرضون على النار في تلك الصور غدوة وعشية ولا يدخلونها فانهم
محبوسون في ذلك القرن وفي تلك الصورة ويوم القيامة يدخلون أشد العذاب وهو العذاب المحسوس لا المتخيل الذي
كان لهم في حال موتهم بالعرض فتدرك بعين الخيال الصور الخيالية والصور المحسوسة معا فيدرك المتخيل الذي هو
الانسان به عين خياله وقتما هو متخيل كقوله صلى الله عليه وسلم مثلت لي الجنة في عرض هذا الحائط فأدرك ذلك
بعين حسه وانما قلنا بعين حسه لانه تقدم حين رأى الجنة لياخذ قطعا منها وتأخر حين رأى النار وهو في صلاته ونحن
نعرف ان عنده من القوة بحيث انه لو أدرك ذلك بعين خياله لا بعين حسه ما أثر في جسمه تقدرا ولا تأخرا فانا نجد ذلك
وما نحن في قوته ولا في طبقته صلى الله عليه وسلم وكل انسان في البرزخ مرهون بكسبه محبوس في صور أعمله الى أن
يبعث يوم القيامة من تلك الصور في النشأة الآخرة والله يقول الحق وهو يهدي السبيل انتهى الجزء الثامن والعشرون

(بسم الله الرحمن الرحيم)

﴿الباب الرابع والستون في معرفة القيامة ومنازلها وكيفية البعث﴾

يوم المخرج من خمسين ألف سنة * يطير عن كل نؤام به وسنه
والارض من حذر عليه ساهره * لا تأخذنها لما يقضي الاله سنة
فكن غريبا ولا تترك لظائفة * من الخوارج أهل اللسن اللسه
وان رأيت امرا يسى لنفسه * نخذ على يده تجزى به حسنه
ولتعصم حذرا بالكهف من رجل * تريك قنته يوما كمثل سسه
قدمت خطوته في غير طاعته * ولم يزل في هواء خالعا رسنه

اعلم انه انما سمى هذا اليوم يوم القيامة لقيام الناس فيه من قبورهم لرب العالمين في النشأة الآخرة التي ذكرناها في
البرزخ في الباب الذي قبل هذا الباب وقيامهم أيضا اذا جاء الحق للفصل والقضاء والملك صفا صفا قال الله تعالى يوم
يقوم الناس لرب العالمين أي من أجل رب العالمين - بين يأتي وجاء بالاسم الرب إذ كان الرب المالك فله صفة

القهر وله صفة الرحمة ولم يأت بالاسم الرحمن لانه لا بد من الغضب في ذلك اليوم كما سيرد في هذا الباب ولا بد من الحساب والاتبان بجهنم والموازين وهذه كلها ليست من صفات الرحمة المطلقة الى يطلبها الاسم الرحمن غير انه سبحانه اتي باسم الهى تكون الرحمة فيه أغلب وهو الاسم الربى فانه من الاصلاح والترقية فتقوى ما فى المالك والسيد من فضل الرحمة على ما فيه من صفة القهر فتسبق رحمة غضبه ويكثر التجاوز عن سيئات أكثر الناس فأول ما أبن وأقول ما قال الله فى ذلك اليوم من امتداد الارض وقبض السماء وسقوطها على الارض وبجيء الملائكة وبجيء الرب فى ذلك اليوم وأن يكون الخلق حينئذ الارض وتبدل صورتها وبجيء جهنم وما يكون من شأنها ثم أسوق حديث مواقف القيامة فى حسين ألف سنة وحديث الشفاعة اعلم يا أخى ان الناس اذا قاموا من قبورهم على ما سنورده ان شاء الله وأراد الله أن يبدل الارض غير الارض ونحو الارض باذن الله ويكون الجسر دون الدالة فيكون الخلق عليه عند ما يبدل الله الارض كيف يشاء اما بالصورة واما بأرض أخرى ما نرى عابها نسمى الساهرة فيبدلها سبحانه مدام لا يدوم يقول تعالى واذا الارض مدت ويزيد فى سمعها ما شاء أضعاف ما كانت من أحد وعشرين جزءا الى تسعة وتسعين جزءا حتى لا ترى فيها عوجا ولا أمنا ثم انه سبحانه يقبض السماء اليه فيطويها جميعه كطى السجل للكتب ثم يرميها على الارض التى مدها واهية وهو قوله وانثقت السماء فهى يومئذ واهية ويرد الخلق الى الارض التى مدها فيقفون منتظرين ما يصنع الله بهم فاذا وهت السماء نزلت ملائكتها على أرجائها فيرى أهل الارض خلقا عظيما أضعاف ما هم عليه عددا فيتخيلون ان الله نزل فيهم لم يردن من عظم المملكة مما يشاهدونه من قبل فيقولون أفىكم بنا فتقول الملائكة سبحانه ربنا ليس فينا وهوات فتصطف الملائكة صفاء مستديرا على نواحي الارض محيطين بالعالم الانس والجن وهؤلاء هم عماد السماء الدنيا ثم ينزل أهل السماء الثانية بعد ما يقبضها الله أيضا ويرمى بكوكبها فى النار وهو المسمى كاتبا وهم أكثر عددا من السماء الاولى فتقول الخلائق أفىكم بنا فتفرع الملائكة من قوائم فيقولون سبحانه ربنا ليس هو فينا وهوات فيفعلون فعل الاولين من الملائكة يصطفون خلفهم صفاء ثانيا مستديرا ثم ينزل أهل السماء الثالثة ويرمى بكوكبها المسمى الزهرة فى النار ويقبضها الله جميعه فتقول الخلائق أفىكم بنا فتقول الملائكة سبحانه ربنا ليس هو فينا وهوات فلا يزال الامر هكذا اسماء بعد اسماء حتى ينزل أهل السماء السابعة فيرون خلقا أكثر من جميع من نزل فتقول الخلائق أفىكم بنا فتقول الملائكة سبحانه ربنا قد جاء ربنا وان كان وعد ربنا لمفعولا فيأتى الله فى ظلل من الغمام والملائكة وعلى المنجى اليسرى جهنم ويكون انبائه اتيان الملك فانه يقول ملك يوم الدين وهو ذلك اليوم فسمى بالملك وبصطاف الملائكة عليهم السلام سبعة صفوف محيطه بالخلائق فاذا أبصر الناس جهنم لها فوران وتغليظ على الجبابرة المتكبرين فيمرون الخلق بأجمعهم منها عظيم ما يرونه خوفا وقرعاً وهو الذرع الا كبر الا الطائفة التى لا يحزنهم الفرع الا كبرفتلقاتهم الملائكة هذا يومكم الذى كنتم توعدون فهم الآمنون مع النبيين على أنفسهم غير ان النبيين تفرع على أمم الشفقة التى جليلهم الله عابها الخلق فيقولون فى ذلك اليوم سلم سلم وكان الله قد أمر أن تصب للآمنين من خلقه منابر من نور متفاضلة بحسب منازلهم فى المواقف فيجلسون عليها آمنين مبشرين وذلك قبل مجيئ الرب تعالى فاذا فرغ الناس خوفا من جهنم وفرقا عظيم ما يرون من الهول فى ذلك اليوم يجدون الملائكة صفوفاً لا يتجاوزونهم فتطردهم الملائكة وزعة الملك الحق سبحانه وتعالى الى المحشر وتناديهم أنبياءهم ارجعوا ارجعوا فينادى بعضهم بعضا فهو قول الله تعالى فيما يقول رسول الله صلى الله عليه وسلم انى أخاف عليكم يوم التنادى يوم تولون مدبرين ما لكم من الله من عاصم والرسول يقول اللهم سلم سلم ويخافون أشداً الخوف على أنفسهم والامم يخافون على أنفسهم والمطهرون المحفوظون الذين ماتت بواطنهم بالشبهة الماضلة ولا ظواهرهم أيضا بالخلفات الشرعية آمنون بغبطهم النبيون فى الذى هم عليه من الامن لما هم النبيون عليه من الخوف على أنفسهم فينادى مناد من قبل الله يستعدهل الموقف لا يدرون أولا أدري هل ذلك نداء الحق سبحانه بنفسه أو نداء من أمره سبحانه يقول فى ذلك النداء يا هل الموقف استعدون اليوم من أصحاب الكرم فانه قال لنا يا أيها الانسان ما غرك بربك الكريم تعالاه

وتنبيه بالبول كرمك ولفد سمعت شيخنا الشنخلة يقول يوم ما هو بيكي يا قوم لا تفعلوا بكرمه آخر جناز لم تكن شيئا
وعلمنا ما لم تكن نعلم وامتن علينا ابتداء بالايمن به وبكتبه ورسله ونحن لا نعقل اقترأ بعد بنا بعد ان عقلمنا وامننا حاشي
كرمه سبحانه من ذلك فأبكاني بكاء فرح وبكى الحاضرون ثم رجع ونقول فيقول الحق في ذلك النداء أين الذين
كانت تتجافى جنوبهم عن المضاجع يدعون ربهم خوفا وطعما ويمارزونهم يفتنون فيؤتى بهم إلى الجنة ثم
يسمعون من قبل الحق نداء ثانيا لا أدري هل ذلك نداء الحق بنفسه أو نداء عن أمر الحق أين الذين كانوا لا تلهيهم
تجارة ولا بيع عن ذكر الله وإقام الصلاة وإيتاء الزكاة يخافون يوما تتقلب فيه القلوب والأبصار ليحجز بهم الله أحسن
ما عملوا ويرزقهم من فضله وتلك الزيادة كما قلنا من جنات الاختصاص فيؤمر بهم إلى الجنة ثم يسمعون نداء ثالثا
لا أدري هل هو نداء الحق بنفسه أو نداء عن أمر الحق يا أهل الموقف استعلمون اليوم من أصحاب الكرم أين الذين
صدقوا ما عاهدوا الله عليه ليحجزى الصادقين بصدقهم فيؤمر بهم إلى الجنة فبعد هذا النداء يخرج عنق من النار فإذا
أشرف على الخلائق وله عينان واسنان فصيح يقول يا أهل الموقف اني وكنت منكم ثلاث كما كان النداء الاول ثلاث
مرات ثلاث طوائف من أهل السعادة وهذا كله قبل الحساب والناس وقوف قد أبلجهم العرق واشتد الخوف
وتصدعت القلوب طول المطامع فيقول ذلك العنق المستشرف من النار عليهم اني وكنت بكل جبار عنيد فيلطمهم من بين
الصفوف كما يلقط الطائر حب السمسم فإذا لم يترك أحد منهم في الموقف نادى نداء ثانيا يا أهل الموقف اني وكنت بمن آذى
الله ورسوله فيلطمهم كما يلقط الطائر حب السمسم من بين الخلائق فإذا لم يترك منهم أحد نادى ثالثا يا أهل الموقف اني
وكنت بمن ذهب يخاف كذا في الله فيلطم أهل التصاوير وهم الذين بصورون صور رافي الكائنات لتعبد تلك الصور والذين
يصورون الاصنام وهو قوله تعالى أتعبدون ما تعبدون فكانوا يذبحون لهم الاخشاب والاحجار يعبدونها من
دون الله فهو لاء هم المصورون فيلطمهم من بين الصفوف كما يلقط الطائر حب السمسم فإذا أخذهم الله عن آخرهم بقي
الناس وفيهم المصورون الذين لا يقصدون بتصويرهم ما قصدوها أولئك من عبادتها حتى يستألفوا عنها لينفخوا فيها
أرواحا يحييها وليسوا بانبياء كما ورد في الخبر في المصورين فيقفون ماشاء الله ينتظرون ما فعل الله بهم والعرق قد
أبلجهم فحدثنا شيخنا الذي صار بمكة سنة تسع وتسعين وخمسائة تجاه الركن اليماني من الكعبة المعظمة وهو يونس
ابن يحيى بن الحسين بن أبي البركات الهاشمي العباسي من لفظه وأنا أسمع قال حدثنا أبو الفضل محمد بن عمر بن
يوسف الارموي قال حدثنا أبو بكر محمد بن علي بن محمد بن موسى بن جعفر المعروف بابن الخياط المغربي قال قرئ
علي أني سهل محمود بن عمر بن اسحق العكبري وأنا أسمع قيل له حدثكم رضي الله عنكم أبو بكر محمد بن الحسن
النقاش فقال نعم حدثنا أبو بكر قال حدثنا أبو بكر أحمد بن الحسين بن علي الطبري المزوري قال حدثنا محمد بن حميد
الرازي أبو عبد الله قال حدثنا سبعة بن صالح قال أنا القاسم بن الحكم عن سلام الطويل عن غياث بن المسيب عن
عبد الرحمن بن غنم وزيد بن وهب عن عبد الله بن مسعود قال كنت جالسا عند علي بن أبي طالب رضي الله عنه وعنده
عبد الله بن عباس رضي الله عنه وحوله عدة من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال علي رضي الله عنه قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم ان في القيامة لحسين موقفا كل موقف منها ألف سنة فأول موقف اذا خرج الناس من
قبورهم يقومون على أبواب قبورهم ألف سنة عراة حفاة جياعا عطاشا فخرج من قبره مؤنابا به مؤنابيه
مؤنابيته وناره مؤنابا بالبعث والقيامة مؤنابا بالقضاء والقدر خيره وشره مصداقا لما جاء به محمد صلى الله عليه وسلم من
عند رب به نجا وفاز وغنم وسعد ومن شك في شيء من هذا بقي في جوعه وعطشه وغمه وكر به ألف سنة حتى يقضى الله فيه
بما يشاء ثم يساقون من ذلك المقام إلى المحشر فيقفون على أرجلهم ألف عام في مرادات السيران في حر الشمس والنار
عن أيمنهم والنار عن شمائلهم والنار من بين أيديهم والنار من خلفهم والشمس من فوق رؤسهم ولا ظل الا ظل العرش
فمن لقي الله تبارك وتعالى شاهدا له بالاخلاص قرأ بنبية صلى الله عليه وسلم بربنا من الشرك ومن السحر وبر بئامن
أهراق دماء المسلمين ناصحاته ورسوله محبا لمن أطاع الله ورسوله مفضالا من عصي الله ورسوله استظل تحت ظل عرش

الرجح ونجاس غمه ومن حاد عن ذلك ووقع في شيء من هذه الذنوب بكلمة واحدة أو تغير قلبه أو شك في شيء من دينه بقى
ألف سنة في الحر والهم والعذاب حتى يقضى الله فيه بما يشاء ثم يساق الخلق إلى النور والظلمة فيقبحون في تلك الظلمة
ألف عام فمن اتقى الله تبارك وتعالى لم يشرك به شيئا ولم يدخل في قلبه شيء من النفاق ولم يشك في شيء من أمر دينه وأعطى
الحق من نفسه وقال الحق وأنصف الناس من نفسه وأطاع الله في السر والعلانية ورضى بقضاء الله ووقع بما أعطاه الله
خرج من الظلمة إلى النور في مقدار طرفة العين مبيضا وجهه ودرنجان الغنوم كلها ومن خاف في شيء منها بقى في الهم والهم
ألف سنة ثم خرج منها سودا وجهه وهو في مشيئة الله يفعل به ما يشاء ثم يساق الخلق إلى سرادقات الحساب وهي عشر
سرادقات يقفون في كل سرادق منها ألف سنة فيسأل ابن آدم عند أول سرادق منها عن المحارم فإن لم يكن وقع في شيء
منها جاز إلى السرادق الثاني فيسأل عن الأهواء فإن كان نجاسها جاز إلى السرادق الثالث فيسأل عن حقوق الوالدين
فإن لم يكن عاقبا جاز إلى السرادق الرابع فيسأل عن حقوق من فوض الله إليه أمورهم وعن تعليمهم القرآن وعن
أمر دينهم وتأديبهم فإن كان قد فعل جاز إلى السرادق الخامس فيسأل عما ملكت يمينه فإن كان محسنا إليهم جاز إلى
السرادق السادس فيسأل عن حق قرابته فإن كان قد أدى حقوقهم جاز إلى السرادق السابع فيسأل عن صلة الرحم
فإن كان وصولا لرحمة جاز إلى السرادق الثامن فيسأل عن الحسد فإن لم يكن حاسدا جاز إلى السرادق التاسع فيسأل
عن المنكر فإن لم يكن مكر باحدا جاز إلى السرادق العاشر فيسأل عن الخديعة فإن لم يكن خديعا أحدا تجاوز إلى ظل
عرش الله تعالى قارة عينه فرح قلبه ضاحكا فوه وإن كان قد وقع في شيء من هذه الخصال بقى في كل موقف منها ألف عام
جاء أعطاشا خرا نامع موما موما لا ينفعه شفاعته شافع ثم يحشرون إلى أخذ كتبهم بأيديهم وثماناتهم فيحسبون
عند ذلك في خمسة عشر موقفا كل موقف منها ألف سنة فيسألون في أول موقف منها عن الصدقات وما فرض الله عليهم
في أموالهم فمن أداها كاملة جاز إلى الموقف الثاني فيسأل عن قول الحق والعفو عن الناس فمن عفا الله عنه وجزا إلى
الموقف الثالث فيسأل عن الأمر بالمعروف فإن كان أمرا بالمعروف جاز إلى الموقف الرابع فيسأل عن النهي عن المنكر
فإن كان ناهيا عن المنكر جاز إلى الموقف الخامس فيسأل عن حسن الخلق فإن كان حسن الخلق جاز إلى الموقف
السادس فيسأل عن الحب في الله والبغض في الله فإن كان محبا في الله مبغضا في الله جاز إلى الموقف السابع فيسأل عن
مال الحرام فإن لم يكن أخذ شيئا جاز إلى الموقف الثامن فيسأل عن شرب الخمر فإن لم يكن شرب من الخمر شيئا جاز إلى
الموقف التاسع فيسأل عن الفروج الحرام فإن لم يكن أنها جاز إلى الموقف العاشر فيسأل عن قول الزور فإن لم يكن
قاله جاز إلى الموقف الحادي عشر فيسأل عن الإيمان الكاذبة فإن لم يكن حلقها جاز إلى الموقف الثاني عشر فيسأل
عن أكل الربا فإن لم يكن أكله جاز إلى الموقف الثالث عشر فيسأل عن قذف المحصنات فإن لم يكن قذف المحصنات
أو اقترى على أحد جاز إلى الموقف الرابع عشر فيسأل عن شهادة الزور فإن لم يكن شهدا جاز إلى الموقف الخامس عشر
فيسأل عن البهتان فإن لم يكن بهت مسلما مرتقا نزل تحت لواء الحمد وأعطى كتابه يمينه ونجاس غم الكتاب وهوله
وحوسب حسابا يسيرا وإن كان قد وقع في شيء من هذه الذنوب ثم خرج من الدنيا غير نائب من ذلك بقى في كل موقف
من هذه الخمسة عشر موقفا ألف سنة في الهم والحول والهم والحزن والجوع والعطش حتى يقضى الله عز وجل فيه بما يشاء
ثم يقام الناس في قراءة كتبهم ألف عام فمن كان سخيلا قد قدم ماله ليوم فقره وحاجته وفاقته قرأ كتابه وهو قون عليه
قراءته وكسى من ثياب الجنة وتزوج من تيجان الجنة وأقعد تحت ظل عرش الرحمن آمنة مطمئنا وإن كان بخيلا لم يقدم
ماله ليوم فقره وفاقته أعطى كتابه بشماله ويقطع له من مقطعات النيران يقاوم على رؤس الخلائق ألف عام في الجوع
والعطش والعري والهم والغم والحزن والفضيحة حتى يقضى الله عز وجل فيه بما يشاء ثم يحشر الناس إلى الميزان
فيه ومون عند الميزان ألف عام فمن رجع ميزانه بحسناته فاز ونجا في طرفة عين ومن خف ميزانه من حسناته وثقلت
سنتانه حبس عند الميزان ألف عام في الهم والحول والحزن والعذاب والجوع والعطش حتى يقضى الله فيه بما يشاء ثم يدهى
بالخلق إلى الموقف بين يدي الله في اثني عشر موقفا كل موقف منها ألف عام فيسأل في أول موقف عن عتق الرقاب

فان كان اعتق رقبة أعتق الله رقبته من النار وجاز الى الموقف الثاني فيسأل عن القرآن وحقه وقرائه فان جاء بذلك
 تاما جاز الى الموقف الثالث فيسأل عن الجهاد فان كان جاهد في سبيل الله عتسب باجاز الى الموقف الرابع فيسأل عن الغيبة
 فان لم يكن اغتاب جاز الى الموقف الخامس فيسأل عن النخبة فان لم يكن نعم اما جاز الى الموقف السادس فيسأل عن
 الكذب فان لم يكن كذبا جاز الى الموقف السابع فيسأل عن طلب العلم فان كان طلب العلم وعمل به جاز الى الموقف
 الثامن فيسأل عن الحب فان لم يكن محبا بنفسه في دينه ودنياه وفي شيء من عمله جاز الى الموقف التاسع فيسأل عن
 التكبر فان لم يكن تكبرا على أحد جاز الى الموقف العاشر فيسأل عن القنوط من رحمة الله فان لم يكن قنط من رحمة الله
 جاز الى الموقف الحادي عشر فيسأل عن الامن من مكر الله فان لم يكن أمن من مكر الله جاز الى الموقف الثاني عشر
 فيسأل عن حق جاره فان كان أدى حق جاره أقيم بين يدي الله تعالى قرير أعينه فرح قلبه مبيض وجهه كاسيا ضاحكا
 مستبشرا فريح به وبشره برضاه عنه فيفرح عنده ذلك فرح لا يعلمه أحد الا الله فان لم يأت بواحدة منهن تامة
 ومات غير نائب حبس عند كل موقف ألف عام حتى يقضى الله عز وجل فيه بما يشاء ثم يؤمر بالخلع الى الصراط
 فيتمهون الى الصراط وقد ضربت عليه الجسور على جهنم أدق من الشعر وأحد من السيف وقد غابت الجسور في جهنم
 مقدار أربعين ألف عام وطيب جهنم بحانها بالذهب وعلابها حشك وكلايب وخطاطيف وهي سبعة جسور يحشر العباد
 كلهم عليها وعلى كل جسر منها عقبة مسيرة ثلاثة آلاف عام ألف عام صعود وألف عام استواء وألف عام هبوط وذلك
 قول الله عز وجل ان ربك لبالمرصاد يعني على تلك الجسور وملائكة برصدون الخلق عليها ليسأل العبد عن
 الايمان بالله فان جاء به مؤمنا مخلصا لا شك فيه ولا زيغ جاز الى الجسر الثاني فيسأل عن الصلاة فان جاء به تامة جاز الى
 الجسر الثالث فيسأل عن الزكاة فان جاء به تامة جاز الى الجسر الرابع فيسأل عن الصيام فان جاء به تامة جاز الى الجسر
 الخامس فيسأل عن حجة الاسلام فان جاء به تامة جاز الى الجسر السادس فيسأل عن الطهر فان جاء به تامة جاز الى الجسر
 السابع فيسأل عن المظالم فان كان لم يظلم أحد جاز الى الجنة وان كان قصر في واحدة منهن حبس على كل جسر منها
 ألف سنة حتى يقضى الله عز وجل فيه بما يشاء وذكر الحديث الى آخره وسيأتي بقية الحديث ان شاء الله في باب الجنة
 فانه يختص بالجنة ولم يذكر النشأة الاخرى التي يحشر فيها الانسان في باب البرزخ لانها نشأة محسوسة غير خيالية
 والقيامة أمر محقق موجود حتى مثل ما هو الانسان في الدنيا فلذلك أخرنا ذكر هذا الباب **وصل** اعلم
 أن الناس اختلفوا في الاعادة من المؤمنين القائلين يحشر الاجسام ولم تتعرض للذهب من يحمل الاعادة والنشأة الآخرة
 على أمور عقلية غير محسوسة فان ذلك على خلاف ما هو الامر عليه لانه جهل ان ثم نشأتين نشأة الاجسام ونشأة
 الارواح وهي النشأة المعنوية فثبتوا المعنوية ولم يثبتوا المحسوسة ونحن نقول بما قاله هذا الخالف من اثبات النشأة
 الروحانية المعنوية لا بما خالف فيه وان عين موت الانسان هو قيامته لكن القيامة الصغرى فان النبي صلى الله عليه
 وسلم يقول من مات فقد قامت قيامته وان الحشر جمع النفوس الجزئية الى النفس الكلية هذا كله أقول به كما يقول
 الخالف والى هنا ينتهي حديثه في القيامة ويختلف في ذلك بعينه من يقول بالتناسخ ومن لا يقول به وكلهم عقلاء أصحاب
 نظر ويحتجون في ذلك كله بظواهر آيات من الكتاب وأخبار من السنة ان أوردناها وتكلمنا عليها طال الباب في
 الخوض معهم في تحقيق ما قالوه وما منهم من نحمل نحلة في ذلك الا وله وجه حق صحيح وان القائل به فهم بعض مراد
 الشارع ونقصه علم ما فهمه غيره من اثبات الحشر المحسوس في الاجسام المحسوسة واليزان المحسوس والصراط المحسوس
 والنار والجنة المحسوسان كل ذلك حق وأعظم في القدرة وفي علم الطبيعة بقاء الاجسام الطبيعية في الدارين الى غير
 مدة متناهية بل مستمرة الوجود وان الناس ما عرفوا من أمر الطبيعة الا قدر ما أطلعهم الحق عليه من ذلك مما ظهر لهم
 في مدد حركات الافلاك والسكواكب السبعة ولهذا جعلوا العمر الطبيعي مائة وعشرين سنة الذي اقتضاه هذا الحكم
 فاذا زاد الانسان على هذه المدة وقع في العمر المجهول وان كان من الطبيعة ولم يخرج عنها ولكن ليس في قوة علمه ان
 يقطع عليه بوقت مخصوص فكما زاد على العمر الطبيعي سنة وأكثر جاز أن يزيد على ذلك آلاف من السنين وجاز

أن يمتد عمره دائما ولولا أن الشرع عرّف بانقضاء مدة هذه الدار وإن كل نفس ذائقة الموت وعرف بالاعادة وعرف بالدار الآخرة وعرف بأن الإقامة فيها في النشأة الآخرة إلى غير نهاية ما عرفنا ذلك وما خرجنا في كل حال من موت وإقامة وبعث أخرى ونشأة أخرى وجنان ونعيم ونار وعذاب بأكل محسوس وشرب محسوس ونكاح محسوس ولباس على المجري الطبيعي فعلم الله أوسع وأتم والجمع بين العقل والحس والعقول والمحسوس أعظم في القدرة وأتم في الكمال الاطمي ليسقر له سبحانه في كل صنف من الممكنات حكم عالم الغيب والشهادة ويثبت حكم الاسم الظاهر والباطن في كل صنف فان فهمت فمقدومت وتعلم ان العلم الذي أطلع عليه النبيون والمؤمنون من قبل الحق أعم تعاقبا من علم المنفردين بما تقتضيه العقول مجردة عن الفيض الاطمي فالأولى بكل ناصح نفسه الرجوع إلى ما قاله الانبياء والرسل على الوجهين العقول والمحسوس اذ لا دليل للعقل يحيل ما جاءت به الشرائع على تأويل مثبت المحسوس من ذلك والعقول فالامكان باق حكمه والمرجح موجود فبماذا يحيل وما أحسن قول القائل

زعم المنجم والطبيب كلاهما * لا تبعث الاجسام قلت اليكما

ان صبح قولكما فليست بخاسر * اوضح قولي فالحسار عليكما

فقوله فالحسار عليكما يريد حيث لم يؤمنوا بظاهر ما جاءتهم به الرسل عليهم السلام وقوله فليست بخاسر فاني مؤمن أيضا بالامور المعنوية المعسولة مثلكم وزدنا عليكم بأمر آخر لم تؤمنوا أتم به ولم يرد القائل به انه يشك بقوله ان صبح وانما ذلك على مذهبك أيها المخاطب وهذا يستعمل مثله كثيرا فتدبر كلامي هذا وألزم الايمان نفسك ترجع وتعد ان شاء الله تعالى وبعد ان تقر بهذا فاعلم ان الخلاف الذي وقع بين المؤمنين القائلين في ذلك بالحس والمحسوس انما هو راجع الى كيفية الاعادة فمنهم من ذهب الى أن الاعادة تكون في الناس مثل ما بدأهم بنكاح وتناسل وابتداء خلق من طين ونفخ كما جرى من خلق آدم وحواء وسائر البنين من نكاح واجتماع الى آخر مولود في العالم البشري الانساني وكل ذلك في زمان صغير ومدة قصيرة على حسب ما يقدره الحق تعالى هكذا زعم الشيخ أبو القاسم بن قسي في خلع التعليق له في قوله تعالى كما بدأكم تعودون فلا أدري هل هو مذهب أهل قصده شرح المتكلم به وهو خلق الله الذي جاء بذلك الكلام وكان من الاميين ومنهم من قال بالظهور المروي ان السماء تظرم مطرا شبه المني تمخص به الارض فتنشأ منه النشأة الآخرة وأما قوله تعالى عندنا كما بدأكم تعودون هو قوله ولقد علمتم النشأة الاولى فالولادة كرون وقوله كما بدأت أول حاق نعيده وعدا علينا وقد علمنا ان النشأة الاولى أوجدها الله تعالى على غير مثال سبق فهكذا النشأة الآخرة يوجدها الله تعالى على غير مثال سبق مع كونها محسوسة بلا شك وقد ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم من صفة نشأة أهل الجنة والنار ما يخالف ما هي عليه هذه النشأة الدنيا فعلمنا ان ذلك راجع الى عدم مثال سابق ينشأ عليه وهو أعظم في القدرة وأما قوله وهو أهون عليه فلا يقدح فيما قلنا فانه لو كانت النشأة الاولى عن اختراع فكري وتدبر ونظر الى ان خلق أمر اف كانت اعادته الى أن يخلق خلقا آخر عما يقارب ذلك ويريد عليه أقرب للاختراع والاستحضار في حق من يستفيد الامور بفكره والله منزله عن ذلك ومتعال عنه عاوا كبيرا فهو الذي يفيد العالم ولا يستفيد ولا يتجدد له علم بشئ بل هو عالم بتفصيل ما لا يتناهى بعلم كاشي فعلم التفصيل في عين الاجمال وهكذا ينبغي لجلاله أن يكون فينشئ الله النشأة الآخرة على عجب الذنب الذي يبقى من هذه النشأة الدنيا وهو أصاها فعملية تركيب النشأة الآخرة فأما أبو حامد فرأى ان العجب المذكور في الخبر انه النفس وعليها تنشأ النشأة الآخرة وقال غيره مثل أبي زيد الرقراقى هو جوهر فرد يبقى من هذه النشأة الدنيا لا يتغير عليه تنشأ النشأة الأخرى وكل ذلك محتمل ولا يقدح في شيء من الاصول بل كماها توجيهات معقولة محتمل كل توجيه منها أن يكون مقصودا والذي وقع لي به الكشف الذي لأشك فيه ان المراد بعجب الذنب هو ما تقوم عليه النشأة وهو لا يبلى أي لا يقبل البلى فاذا أسأله النشأة الآخرة وسواها وعدا لها وان كانت هي الجواهر بأعيانها فان الذوات الخارجة الى الوجود من العدم لا تنعدم أعيانها بعد وجودها ولكن تختلف فيها الصور بالامتزاجات والامتزاجات التي تعطى هذه الصور أعراض تعرض لها بتقدير العزيز العليم فاذ انهيأت هذه الصور

كانت كالخشيش المحرق وهو الاستعداد لقبول الارواح كاستعداد الخشيش بالنارية التي فيه لقبول الاشتعال والصور
البرزخية كالسرج مشتعل بالارواح التي فيها فينتفع اسرافيل نفخة واحدة فتتم تلك النفخة على تلك الصور
البرزخية فتطفئ وتتم النفخة التي تليها وهي الاخرى الى الصورة المستعدة للاشتعال وهي النساء الاخرى فتشتعل
بأرواحها فاذا هم قيام ينظرون فتقوم تلك الصور احياء ناطقة بما ينطقها الله به فن ناطق بالحمد لله ومن ناطق بقول من
بعثنا من مرقنا ومن ناطق بقول سبحان من احيانا بعد ما ماتنا واليه النشور وكل ناطق ينطق بحسب علمه وما كان
عليه ونسى حاله في البرزخ ويتخيل ان ذلك الذي كان فيه منام كما تخيله المستيقظ وقد كان حين مات وانتقل الى
البرزخ كان كالستيقظ هناك وان الحياة الدنيا كانت له كالمنام وفي الآخرة يعتقد في أمر الدنيا والبرزخ انه منام في
منام وان اليقظة الصحيحة هي التي هو عليها في الدار الآخرة وهو في ذلك الحال يقول ان الانسان في الدنيا كان في
منام ثم انتقل بالموت الى البرزخ فكان في ذلك بمنزلة من يرى في المنام انه استيقظ من النوم ثم بعد ذلك في النساء
الآخرة هي اليقظة التي لا نوم فيها ولا نوم بعد ها لاهل السعادة لكن لاهل النار وفيها راحتهم كما قدمنا وقال رسول الله
صلى الله عليه وسلم الناس نيام فاذا ماتوا انتبهوا فالدنيا بالنسبة الى البرزخ نوم ومنام فان البرزخ اقرب الى الامر
الحق فهو اولى باليقظة والبرزخ بالنظر الى النساء الاخرى يوم القيامة منام فاعلم ذلك فاذا قام الناس ومدت الارض
وانشقت السماء وانكدرت النجوم وكورت الشمس وخسف القمر وحشر الوحوش وسجرت البحار
وزوجت النفوس بأبدانها ونزلت الملائكة على أرجائها أعني أرجاء السموات وأتى ربنا في ظلل من الغمام ونادى
المنادى يا أهل السعادة فأخذهم الثلاث الطوائف الذين ذكرناهم وخرج العنق من النار فقبض الثلاث الطوائف
الذين ذكرناهم وماج الناس واشتد الحر وألجم الناس العرق وعظم الخطب وجلس الامر وكان البهت فلا تسمع
الا همسا رجي وبجهم وطال الوقوف بالناس ولم يعلموا ما يريد الحق بهم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فيقول الناس
بعضهم لبعض تعالوا نتطابق الى أيننا آدم فنسأله أن يسأل الله لنا أن يرخصنا ما نحن فيه فقد طال وقوفنا فيأتون الى آدم
فيطلبون منه ذلك فيقول آدم ان الله قد غضب اليوم غضبا لم يغضب قبله مثله ولن يغضب بعده مثله وذكري خطيئته
فيستحي من ربه أن يسأله فيأتون الى نوح بمثل ذلك فيقول لهم مثل ما قال آدم ويذكر دعوته على قومه وقوله
ولا يلدوا الا فاجرا كفارا فوضع المؤمن اخذة عليه قوله ولا يلدوا الا فاجرا كفارا لانفس دعائه عليهم من كونه
دعاء ثم يأتون الى ابراهيم عليه السلام بمثل ذلك فيقولون له مثل ما قال لهم لن قد دم فيقول كما قال من تقدم ويذكر
كذبه الثلاث ثم يأتون الى موسى وعيسى ويقولون لكل واحد من الرسل مثل ما قالوا لآدم فيجيبونهم مثل جواب
آدم فيأتون الى محمد صلى الله عليه وسلم وهو سيد الناس يوم القيامة فيقولون له مثل ما قالوا لآدم فيقول محمد صلى الله
عليه وسلم أنا طاهر والمقام المحمود الذي وعد الله به يوم القيامة فيأتي ويسجد ويحمد الله بحمده يلهي الله تعالى
اياها في ذلك الوقت لم يكن يعلمها قبل ذلك ثم يشفع الى ربه أن يفتح باب الشفاعة للخلق فيفتح الله ذلك الباب فيأذن
في الشفاعة للملائكة والرسل والانبياء والمؤمنين فهذا يكون سيد الناس يوم القيامة فانه شفع عند الله أن تشفع
الملائكة والرسل ومع هذا تأدب صلى الله عليه وسلم وقال أنا سيد الناس ولم يقل سيد الخلائق فتدخل الملائكة في ذلك
مع ظهور سلطانها في ذلك اليوم على الجميع وذلك أنه صلى الله عليه وسلم لم جمع له بين مقامات الانبياء عليهم السلام كلهم
ولم يكن ظهر له على الملائكة ما ظهر لآدم عليه السلام عليهم من اختصاصه به لم الاسماء كلها فاذا كان في ذلك اليوم
افتقر اليه الجميع من الملائكة والناس من آدم فمن دونه في فتح باب الشفاعة واظهار حاله من الجلاء عند الله اذ كان القهر
الالهي والجبروت الاعظم قد أخرج الجميع وكان هذا المقام مثل مقام آدم عليه السلام وأعظم في يوم اشتدت الحاجة فيه
مع ما ذكر من الغضب الالهي الذي تجلى فيه الحق في ذلك اليوم ولم يظهر مثل هذه الصفة فيما جرى من قضية آدم فدل
بالجموع على عظيم قدره صلى الله عليه وسلم حيث أقدم مع هذه الصفة الغضبية الالهية على مناجاة الحق فيما سأل فيه
فأجابته الحق سبحانه فعلق الموازين ونشرت الصحف ونصب الصراط وهدى بالشفاعة فأول ما شفعت الملائكة

ثم النبيون ثم المؤمنون وبقى أرحم الراحمين وهما تفصيل عظيم بطول الكلام فيه فإنه مقام عظيم غير أن الحق تعالى في ذلك اليوم فيقول لتتبع كل أمة ما كانت تعبد حتى تبقى هذه الأمة وفيها ما ذقوها فيتجلى لهم الحق في أدنى صورة من الصور التي كان تجلى لهم فيها قبل ذلك فيقول أنار بكم فيقولون نعوذ بالله منك ها نحن منتظرون حتى يأتي نار بنا فيقول لهم جلّ وتعالى هل ينسكم وبينه علامة تعرفونه بها فيقولون نعم فيتجلى لهم في الصورة التي عرفوها فيها بتلك العلامة فيقولون أنت ربنا فيأمرهم بالسجود فلا يبقى من كان يسجد لله الأسجد ومن كان يسجد لغيره أو يعبده أو يعبد غيره الله يظهره طبقة نحاس كلما أراد أن يسجد حتى على قفاه وذلك قوله يوم يكشف عن ساق ويدعون إلى السجود فلا يستطيعون وقد كانوا يدعون إلى السجود وهم سالمون يعني في الدنيا والساق التي كشفت لهم عبارة عن أمر عظيم من أهوال يوم القيامة تقول العرب كشفت الحرب عن ساقها إذا اشتدت الحرب وعظم أمرها وكذلك انفتحت الساق بالساق أي دخلت الأهوال والأمور العظام بعضها في بعض يوم القيامة فإذا وقعت الشفاعة ولم يبق في النار مؤمن شرعى أصلاً ولا من عمل عملاً مشروعيّاً من حيث ما هو مشروع باسم النبي ولو كان منقال حبة من خردل فافوق ذلك في الصغر الاخرج بشفاعة النبيين والمؤمنين وبقى أهل التوحيد الذين علموا التوحيد بالأدلة العقلية ولم يشركوا بالله شيئاً ولا آمنوا إيماناً شرعياً ولم يعملوا عملاً خيراً قط من حيث ما اتبعوا فيه نبياً من الأنبياء فلم يكن عندهم ذرة من إيمان فما دونها فيخرجهم أرحم الراحمين وما عملوا خيراً قط يعني مشروعيّاً من حيث ما هو مشروع ولا خيراً عظيم من الإيمان وما عملوه وهذا حديث عثمان بن عفان في الصحيح لسلم بن الأحراج قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من مات وهو يعلم ولم يقل مؤمن أنه لا إله الا الله دخل الجنة ولا قال يقول بل أفرد العلم في هؤلاء تسبق عناية الله في النار فإن بذاتها لا تقبل تخليد موحدة بأي وجه كان وتم وجوه الإيمان عن علم يجمع بين العلم والإيمان فإن أبليس يعلم أن الله واحد قلنا صدقت ولكنه أول من سن الشرك فمليه ثم المشركين وأنهم انهم لا يخرجون من النار هذا إذا ثبت أنه مات موحداً وما يدريك أنه مات مشركاً كالمشركين طرأت عليه في نظره وقد تقدم الكلام على هذه المسئلة في ما مضى من الأبواب فأبليس ليس يخرج من النار فإنه يعلم أي ذلك كان وهما علوم كثيرة وفيها طول يخرجنا عن المقصود من الاختصار إرادته ولكن مع هذا فلا بد أن نذكر نبذة من كل موطن مشهور من مواطن القيامة كالعرض وأخذ الكتب والميزان والصراف والاعراف وذبح الموت والمأدبة التي تكون في ميدان الجنة فهذه سبعة مواطن لا غيروهي أممات للسبعة الأبواب التي للنار والسبعة الأبواب التي للجنة فإن الباب الثامن هو لجنة الرؤي وهو الباب المغلق الذي في النار وهو باب الحجاب فلا يفتح أبداً فإن أهل النار محجوبون عن ربهم به الأول وهو العرض اعلم أنه قد ورد في الخبر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم سئل عن قوله تعالى فسوف يحاسب حساباً يسيراً فقال ذلك العرض باعائشة من نوقش الحساب عذب وهو مثل عرض الجيش أعني عرض الأعمال لا نهاري أهل الموقف والله الملك فيعرف المجرمون بسماهم كما يعرف الأجناد هنا بزيهم الثاني الكتب قال تعالى اقرأ كتابك كفي بنفسك اليوم عليك حسيبا وقال فأما من أوتي كتابه بيمينه وهو المؤمن السعيد وأما من أوتي كتابه بشماله وهو المنافق فإن الكافر لا كتاب له فالمنافق سلب عنه الإيمان وما أخذ منه الإسلام فليل في المنافق أنه كان لا يؤمن بالله العظيم فيدخل فيه المعطل والمشرك والمتكبر على الله ولم يتعرض للإسلام فإن المنافق ينقاد ظاهره ليحفظ ماله وأهله ودمه ويكون في باطنه واحداً من هؤلاء الثلاثة وإنما قلنا إن هذه الآية تنمى الثلاثة فإن قوله لا يؤمن بالله العظيم معناه لا يصدق بالله والذين لا يصدقون بالله هم طائفتان طائفة لا تصدق بوجود الله وهم المعطلة وطائفة لا تصدق بتوحيد الله وهم المشركون وقوله العظيم في هذه الآية يدخل فيها التكبر على الله فإنه لو اعتقد عظمة الله التي يستحقها من تسمي بالله لم يتكبر عليه وهؤلاء الثلاثة مع هذا المنافق الذي تميز عنهم بخصوص وصفهم أهل النار الذين هم أهلها وأما من أوتي كتابه وراء ظهره فهم الذين أوتوا الكتاب فنبذوه وراء ظهورهم واشتروا به ثمناً قليلاً فإذا كان يوم القيامة قيل له خذ من وراء ظهره أي من الموضع الذي نبذته فيه في حياتك الدنيا فهو كتابهم المنزل عليهم لا كتاب

الاعمال فانه حين نبدد وراء ظهره ظن أن لن يحور أي تيقن قال الشاعر * فقلت لهم ظنوا بأنني مدحج * أي
تيتنوا ويردني الصبح يقول الله له يوم القيامة أظننت أنك ملاقي وقال تعالى وذلكم ظنكم الذي ظننتم ربكم أرداكم
* الثالث الموازين فتوضع الموازين لوزن الاعمال فيجعل فيها الكتب بما عملوا وآخر ما يوضع في الميزان قول الانسان
الحمد لله ولهذا قال صلى الله عليه وسلم الحمد لله لا الميزان فانه ياتي في الميزان جميع أعمال العباد الا كلمة لا اله الا الله فيبقى
من ملته حميدة فتجعل قيمته على ما كان كفة ميزان كل أحد بقدر عمله من غير زيادة ولا نقصان وكل ذكر وعمل يدخل
الميزان الا لا اله الا الله كما قلنا وسبب ذلك أن كل عمل خير له مقابل من ضده فيجعل هذا الخير في موازته ولا يقابل لا اله
الا الله الا الشرك ولا يجتمع توحيد وشرك في ميزان أحد لانه ان قال لا اله الا الله معتقدا لم يشرك وان أشرك فما
اعتقده لا اله الا الله فلهما صبح الجمع بينهما لم يكن لكامة لا اله الا الله من يعادله في الكفة الاخرى ولا يبرحها شيء فلهذا
لا تدخل الميزان وأما الشركون فلا تقيم لهم يوم القيامة وزنا أي لا قدر لهم ولا يوزن لهم عمل ولا من هو من أعمالهم
من كذب بقاء الله وكفر بآياته فان أعمال خيرا لم يشرك محبوبة فلا يكون لشركهم ما يوازنه فلا تقيم لهم يوم القيامة
وزنا وأما صاحب السجلات فانه شخص لم يعمل خيرا قط الا انه تلفظ يوما بكامة لا اله الا الله مخاصا فتوضع له في مقابلة
التسعة والتسعين سجلا من أعمال الشر كل سجل منها كما بين المغرب والمشرق وذلك لانه ماله عمل خير غير عاقر جمع
كفها بالجميع وتطش السجلات فيتعجب من ذلك ولا يدخل الموازين الاعمال الجوارح شرها وخيرها السمع
والبصر واللسان واليد والبطن والفرج والرجل وأما الاعمال الباطنة فلا تدخل الميزان المحسوس لكن يقام فيها العدل
وهو الميزان الحسكي المعنوي محسوس لمحسوس ومعنى يقابل كل شيء مثله فلهذا توزن الاعمال من حيث ماهي
مكتوبة * الرابع الصراط وهو الصراط المشروع الذي كان هناء معني نصب هنالك حسا محسوسا يقول الله لنا وان
هذا صراطي مستقيما فاتبوه ولا تتبعوا السبل فتفرق بكم عن سبيله وليتلا رسو الله صلى الله عليه وسلم هذه الآية
خطا وخطا عن جنبتيه خطوطا هكذا ١١١ | ١١١ وهذا هو صراط التوحيد ولوازمه وحقوقه قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا لا اله الا الله فاذا قالوها عصموا مني دماءهم وأموالهم الا بحق الاسلام
وحسابهم على الله أراد بقوله وحسابهم على الله أنه لا يعلم انهم قالوها معتقدين لها الا الله فالكفر لا يقدم له على صراط
التوحيد وله قدم على صراط الوجود والمعتل لا قدم له على صراط الوجود فالشرك ما وجد الله منه فهو من الموقف الى
النار مع المعاملة ومن هو من أهل النار الذين هم أهلها الا المنافقين الابد لهم أن ينظروا الى الجنة و فيها من النعيم
فيطمعون فذلك نصيبهم من نعم الجنان ثم يصرفون الى النار وهذا من عدل الله فهو بلو بأعمالهم والطائفة التي لا تخلد في
النار إنما تمسك وتعال وتعدب على الصراط والصراط على متن جهنم غائب فيها والكلايب التي فيه بها يمكهم الله
عليه ولما كان الصراط في النار وما ثم طريق الى الجنة الاعليه قال تعالى وان منكم الاواردها كان على ربك
حكمة مضية ومن عرف معنى هذا القول عرف مكان جهنم ما هو ولو قاله النبي صلى الله عليه وسلم لما سئل عنه لقلته
فما سكت عنه وقال في الجواب في علم الله الابأمر الهى فانه ما ينطق عن الهوى وما هو من أمور الدنيا فمساكنه
هو الادب وقد أتى في صفة الصراط أنه أدق من الشعر وأحد من السيف وكذا هو علم الشريعة في الدنيا لا يعلم وجه الحق
في المسئلة عند الله ولا من هو المصيب من المجتهدين بهيته ولذلك تعبدنا بعبادات الظنون بعد بدل المجهود في طلب الدليل
لا في المتواتر ولا في خبر الواحد الصحيح المعلوم فان المتواتر وان أفاد العلم فان العلم المستفاد من التواتر إنما هو عين هذا
اللفظ أو العلم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قاله أو عمل به ومطلوب بنا بالعلم ما يفهم من ذلك القول والعمل حتى يحكم في
المسئلة على القطع وهذا لا يوصل اليه الا بالذات الصريح المتواتر وهذا لا يوجد الا نادرا مثل قوله تعالى تلك عشرة كاملة
في كونها عشرة خاصة فكمها بالشرع أحد من السيف وأدق من الشعر في الدنيا فالمصيب للحكم واحد لا بعينه والكل
مصيب للاجر فالشرع هنا هو الصراط المستقيم ولا يزال في كل ركعة من الصلاة يقول اهدنا الصراط المستقيم فهو
أحد من السيف وأدق من الشعر فظهوره في الآخرة محسوس أبين وأوضح من تظهوره في الدنيا الا لمن دعا الى الله على

بصيرة كالرسول وأتباعه فألحقهم الله بدرجة الانبياء في الدعاء إلى الله على بصيرة أي على علم وكشف وقد ورد في خبر أن الصراط يظهر يوم القيامة متنه للإبصار على قدر نور المارّين عليه فيكون دقيقاً في حق قوم وعريضاً في حق آخرين يصدق هذا الخبر قوله تعالى نورهم يسرى بين أيديهم وبأيمانهم والسمي مشى ومائهم طريق الا الصراط وانما قال بأيمانهم لان المؤمنين في الآخرة لا شماليه كما أن أهل النار لا يمين لهم هذا بعض أحوال ما يكون على الصراط وأما السكلايب والخطاطيف والحسك كما ذكرناهي من صور أعمال بني آدم تمسكهم أعمالهم تلك على الصراط فلا ينتهضون إلى الجنة ولا يقعون في النار حتى تدركهم الشفاعة والعناية الإلهية كما قررنا فمن تجاوزها تجاوز الله عنه هناك ومن أنظر معسراً أنظره الله ومن عفا عفا الله عنه ومن استقصى حقه هناك من عباده استقصى الله حقه منه هناك ومن شدد على هذه الامة شدد الله عليه وانما هي أعمالكم ترد عليكم فالتزموا مكارم الاخلاق فان الله عدايكم بما عملتم به عباده كان ما كان وكانوا ما كانوا * الخامس الاعراف وأما الاعراف فسور بين الجنة والنار باطنه فيه الرحمة وهو ما يلي الجنة منه وظاهره من قبله العذاب وهو ما يلي النار منه يكون عليه من تساوت كفتا ميزانه فهم ينظرون إلى النار وينظرون إلى الجنة وما لهم رجحان بما يدخلهم أحد الدارين فاذا دعوا إلى السجود وهو الذي يبقى يوم القيامة من التكليف فسجدون فيرجع ميزان حسناتهم فيدخلون الجنة وقد كانوا ينظرون إلى النار بما لهم من السيئات وينظرون إلى الجنة بما لهم من الحسنات ويرون رحمة الله فيطمعون وسبب طمعهم أيضا أنهم من أهل لا اله الا الله ولا يرونها في ميزانهم ويعلمون أن الله لا يظلم مثقال ذرة ولو جاءت ذرة لا حسدى السكتين لرجحت بها الانفس في غاية الاعتدال فيطمعون فيكرم الله وعدله وانه لا بد أن يكون لكامة لا اله الا الله عناية بصاحبها يظهر لها أثرها عليهم يقول عز وجل فيهم وعلى الاعراف رجال يعرفون كلا بسيماهم ونادوا أصحاب الجنة أن سلام عليكم لم يدخلوها وهم يطمعون كما نادوا أيضا اذا صرفت أبصارهم تلقاء أصحاب النار قالوا ربنا لا تجعلنا مع القوم الظالمين والظلم هنا الشرك لا غير * السادس ذبح الموت الموت وإن كان نسبة فان الله يظهر يوم القيامة في صورة كبش أبيض وينادى يا أهل الجنة فيشرئبون وينادى يا أهل النار فيشرئبون وليس في النار في ذلك الوقت الا أهلها الذين هم أهلها فيقال للقرنين أن عرفون هذا وهو بين الجنة والنار فيقولون هو الموت ويأتى يحيى عليه السلام ويده الشجرة فيضعه ويذبحه وينادى مناديا أهل الجنة خلود فلا موت ويا أهل النار خلود فلا موت وذلك هو يوم الحسرة فأما أهل الجنة اذا رأوا الموت سرورا وبرؤيته سرورا عظيما ويقولون له بارك الله لنا فيك لقد دخلتنا من نكد الدنيا وكنت خيرا وارد علينا وخير نعمة أهداها إلينا الحق اليسا فان النبي صلى الله عليه وسلم يقول الموت نعمة المؤمن وأما أهل النار اذا أبصروه يفرقون منه ويقولون له لقد كنت ممرّا وارد علينا حلت بيننا وبين ما كنا فيه من الخير والدعة ثم يقولون له عسى نجتنا فنستريح مما نحن فيه وانما سمى يوم الحسرة لانه حسر للجميع أي ظهر عن صفة الخلود الدائم للطائفتين ثم تغلق أبواب النار غلظا لا فتحة بعده وتنطبق النار على أهلها ويدخل بعضهم إلى بعض ليغتم انضغاط أهلها فيها ويرجع أسفلها أعلاها وأعلاها أسفلها وترى الناس والشياطين فيها كقطع اللحم في القدر اذا كان تحتها النار العظيمة تغلي كغلي اللحم فتدور بمن فيها علوا وسفلا كلما خبت زدتناهم سعيرا فيبديل الخلود * السابع المأدبة وهي مأدبة الملك لأهل الجنة وفي ذلك الوقت يجتمع أهل النار في مأدبة فأهل الجنة في المأدب وأهل النار في المأدب وطعامهم في تلك المأدبة زيادة كبد النون وأرض الميدان درمكة بيضاء مثل القرص ويخرج من الثور الطحال لأهل النار فيأكل كل أهل الجنة من زيادة كبد النون وهو حيوان بحري مائي فهو من عنصر الحياة المناسبة للجنة والكبد بيت الدم وهو بيت الحياة والحياة حارة رطبة ويخار ذلك الدم هو النفس المعبر عنه بالروح الحيواني الذي به حياة البدن فهو بشارة لأهل الجنة ببقاء الحياة عابهم وأما الطحال في جسم الحيوان فهو بيت الاوساخ فان فيه يجتمع أوساخ البدن وهو ما يعطيه الكبد من الدم الفاسد فيعطى لأهل النار يأكلوه وهو من الثور والثور حيوان ترابي طبعه البرد واليبس وجههم على صورة الجاموس والطحال من الثور اغذاء أهل النار أشد مناسبة فيما في الطحال من الدمية لا موت أهل النار وبما فيه من أوساخ بدن

ومن الدم القاسد المؤلم لا يحيون ولا ينعمون فيورثهم أم كلهم سقما ومرضا ثم يدخل أهل الجنة الجنة فهاهم منها
بمخرجين والله يقول الحق وهو يهدي السبيل انتهى الجزء الثامن والعشرون

*(بسم الله الرحمن الرحيم) *

﴿ الباب الخامس والستون في معرفة الجنة ومنازلها ودرجاتها وما يتعلق بهذا الباب ﴾

مراتب الجنة المحسوسة انقسمت * الى منازل والاعمال تطلبها
فكل ذي عمل تجرى ركايبه * به اليها ورسيل الله تحجبها
وجنة الاختصاصات التي انفقت * للمكرمين جنات الورث تعقبها
نور الكواكب كانتضيء بها * ونورنا اليوم في عدن مكوكبها
لو أن غير صراط العرش مركبتنا * لزال عند ورود الشرع مركبها
فصالح العمل المشروع يظهرها * نوراً ومن ذاته الاجلال يكسبها

اعلم أيدينا الله وأياك ان الجنة جنتان جنة محسوسة وجنة معنوية والعقل يعقلهما معا كما ان العالم عالمان عالم لطيف
وعالم كثيف وعالم غيب وعالم شهادة والنفس الناطقة المخاطبة المكافئة لها نعيم بما تحمله من العلوم والعارف من طريق
نظارها وفكرها وما وصلت اليه من ذلك بالادلة العقلية ونعيم بما تحمله من اللذات والشهوات مما يناله بالنفس الحيوانية
من طريق قواها الحسية من أكل وشرب ونكاح ولباس وروائح ونبغات طيبة تتعلق بها الاسماع وجمال حتى في
صورة حسنة، عشوة يعطيها البصر في نساء كاعبات ووجوه حسان والوان متنوعة وأشجار وأنهار كل ذلك تنقله
الحواس الى النفس الناطقة فتلتذبه من جهة طبيعتها ولولم يلتذبه الا الروح الحساس الحيواني لا النفس الناطقة لكان
الحيوان يلتذذ بالوجه الجميل من المرأة المستحسنة والعلام الحسن الوجه والالوان والمصاغ فلما لم تر شيئا من الحيوان يلتذذ
بشيء من ذلك علمنا قطعان النفس الناطقة هي التي تلتذذ بجميع ما تعطيه القوة الحسية مما تشاركها في ادراكه الحيوانات
ومما لا تشاركها فيه واعلم ان الله خلق هذه الجنة المحسوسة بطالع الاسد الذي هو الاقليد ورجه هو الاسد وخلق الجنة
المعنوية التي هي روح هذه الجنة المحسوسة من الفرح الالهي من صفة الكمال والابتهاج والسرور فكانت الجنة
المحسوسة كالجسم والجنة المعنوية كالروح وقواه ولهذا اسمها الحق تعالى الدار الحيوان لحياتها فاهلها ينعمون فيها
حسا ومعنى فالعنى الذي هو اللطيفة الانسانية والجنة أيضا أشد تنعما بأهلها الداخليين فيها ولهذا انطلب ملاها من
السالكين وقد ورد في خبر عن النبي صلى الله عليه وسلم ان الجنة اشتاقت الى بلال وعلي وعمار وسلمان فوصفها
بالشوق الى هؤلاء ما أحسن موافقة هذه الاسماء لما في شوقها من المعاني فان الشوق من المشايق فيه ضرب ألم لطلب
اللقاء وبلال من أبل الرجل من مرضه واستبل ويقال بل الرجل من دأبه وبلال معناه وسلمان من السلامة من الآلام
والامراض وعمار أي بعمارته باهلها يزول ألمها فان الله سبحانه يتجلى لعباده فيها فلي يعلم بذلك التعجلى شأنها على
النار التي هي أختها حيث فازت بدرجة التعجلى والرؤية اذ كانت النار دار حجاب فافترق موافقة هذه الاسماء الاربعة
لصورة حال الجنة حين وصفها بالشوق الى هؤلاء الاصحاب من المؤمنين والناس على أربع مراتب في هذه المسئلة فمنهم
من يشتهي ويشتهي وهم الاكابر من رجال الله من رسول ونبي وولي كامل ومنهم من يشتهي ولا يشتهي وهم أصحاب
الاحوال من رجال الله المهيمون في جلال الله الذين غلب معاناهم على حسهم وهم دون الطبقة الاولى فانهم أصحاب
أحوال ومنهم من يشتهي ولا يشتهي وهم عصاة المؤمنين ومنهم من لا يشتهي ولا يشتهي وهم المسكينون بيوم الدين
والقائلون بنبي الجنة المحسوسة ولأخماس هؤلاء الاربعة الاصناف واعلم ان الجنات ثلاث جنات جنة اختصاص الهى
وهي التي يدخلها الاطفال الذين لم يبلغوا حد العمل وحدثهم من أول ما يولد الى ان يستعمل صار خالي انقضاء ستة أعوام
ويعطى الله من شاء من عبادته من جنات الاختصاص ما شاء ومن أهلها المجانين الذين ما عقلوا ومن أهلها أهل التوحيد
العيسى ومن أهلها أهل الفترات ومن لم تصل اليهم دعوة رسول والجنة الثانية جنة مبرات ينالها كل من دخل الجنة

من ذكرنا ومن المؤمنين وهي الاماكن التي كانت معينة لاهل النار لودخلوها والجنة الثالثة جنة الاعمال وهي التي
 ينزل الناس فيها بأعمالهم فمن كان أفضل من غيره في وجوه التفاضل كان له من الجنة أكثر وسواء كان الفاضل دون
 المفضل أو لم يكن غير أنه فضله في هذا المقام بهذه الحالة في عمل من الاعمال الاولى جنة و يقع التفاضل فيها بين أصحابها
 بحسب ما تقتضي أحوالهم ورد في الحديث الصحيح عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال لبلال يا بلال هم سبقتني الى الجنة
 فما وطئت منها موضعا الا سمعت خشخشتك امامي فقال يا رسول الله ما أحدثت قط الا تروضات ولا تروضات الا صليت
 ركعتين فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم هما فلهذا انها كانت جنة مخصوصة بهذا العمل فكان رسول الله صلى
 الله عليه وسلم يقول لبلال هم نلت ان تكون مطرقا بين يدي تحجبني من أين لك هذه المسابقة الى هذه المرتبة فلما ذكر
 له ذلك قال له صلى الله عليه وسلم هما فلهذا من فرضة ولا نافلة ولا فعل خير ولا ترك محرم ومكروه الاولة جنة مخصوصة ونعيم
 خاص يناله من دخلها والتفاضل على مراتب فمنها بالسبق ولكن في الطاعة والاسلام فيفضل الكبير السن على الصغير
 السن اذا كانا على مرتبة واحدة من العمل بالسبق فانه أقدم منه فيه ويفضل أيضا بالزمان فان العمل في رمضان وفي
 يوم الجمعة وفي ليلة القدر وفي عشر ذي الحجة وفي عاشوراء أعظم من سائر الازمان وكل زمان عينه الشارع وتقع المفاضلة
 بالمكان كما صلى في المسجد الحرام أفضل من صلاة الاصل في مسجد المدينة وكذلك الصلاة في مسجد المدينة أفضل من
 الصلاة في المسجد الأقصى وهكذا فضل الصلاة في المسجد الأقصى على سائر المساجد ويتفاضلون أيضا بالاحوال فان
 الصلاة في الجماعة في الفريضة أفضل من صلاة الشخص وحده وأشياء هذا ويتفاضلون بالعمل فان الصلاة أفضل من
 امانة لا ذى وقد فضل الله الاعمال بعضها على بعض ويتفاضلون أيضا في نفس العمل الواحد كالتصدق على رجه
 فيكون صاحب صلة رحم وصديقة والمتصدق على غير رجه دونه في الاجر وكذلك من أهدي هدية لشر يف من
 أهل البيت أفضل ممن أهدي غير شر يف أو برء أو أحسن اليه ووجوه المفاضلة كثيرة في الشرع وان كانت
 محصورة ولكن أرى تلك منها انموذجا تعرف به ما قصدناه بالمفاضلة والرسول عليهم السلام انما ظهر فضلها في الجنة على
 غيرها بجنة الاختصاص وأما بالعمل فهم في جنات الاعمال بحسب الاحوال كما ذكرنا وكل من فضل غيره من
 ليس في مقامه فمن جنات الاختصاص لان جنات الاعمال ومن الناس من يجتمع في الزمن الواحد أعمالا كثيرة
 فيصرف سعة ما ينبغي في زمان تصرفه بصره في زمان تصرفه بدنه في زمان صومه في زمان صدقته في زمان
 صدته في زمان ذكره في زمان يتبعه من فعل وترك فيؤجر في الزمن الواحد من وجوه كثيرة فيفضل غيره من
 ليس له ذلك ولذلك لما ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم الثمانية الابواب من الجنة أن يدخل من أيها شاء قال أبو بكر
 يا رسول الله وما على الانسان أن يدخل من الابواب كلها قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أرجو أن تكون منهم
 يا أبا بكر فأراد أبو بكر بذلك القول ماذا كونا أن يكون الانسان في زمان واحد في أعمال كثيرة تفتح أبواب الجنة ومن
 هنا أيضا تعرف النشأة الآخرة فكما لا تشبه الجنة الدنيا في أحوالها كلها وان اجتمعت في الاسماء كذلك نشأة الانسان
 في الآخرة لا تشبه نشأة الدنيا وان اجتمعت في الاسماء والصورة الشخصية فان الروحانية على نشأة الآخرة أغلب من الحسية
 وقد ذقناه في هذه الدار الدنيا مع كثافة هذه النشأة فيكون الانسان بعينه في أما كن كثيرة وأما عامة الناس
 فيدركون ذلك في المنام ولقد رأيت رؤيا بالنفس في هذا النوع وأخذتها بشرى من الله فانها مطابقة لحديث نبوي عن
 رسول الله صلى الله عليه وسلم حين ضرب لنا مثله في الانبياء عليهم السلام فقال صلى الله عليه وسلم مثلي في الانبياء كمثل
 رجل بنى حائطاً فأكمله الابنة واحدة فكنت أم تلك الابنة فلما صار رسول بعدى ولاني تشبه النبوة بالحائط والانبياء بالابن
 التي قام بها هذا الحائط وهو تشبيه في غاية الحسن فان مسمى الحائط هنا المشار اليه لم يصح ظهوره الا بالابن فكان صلى الله
 عليه وسلم خاتم النبيين فكنت بمكة سنة تسع وتسعين وخمسمائة أرى فيما يرى النائم الكعبة مبنية باين فضة وذهب ابنة
 فضة وابنة ذهب وقد سكنت بالبناء وما بقي فيها شيء وأنا أنظر البها والى حسناتها التفت الى الوجه الذي بين الركن اليماني
 والشامي هو الى الركن الشامي أقرب فوجدت موضع لبنتين لبنة فضة ولبنة ذهب ينقص من الحائط في الصفيين في الصف

الاعلى ينقص لبنة ذهب وفي الصف الذي يليه ينقص لبنة فضة فأيت نفسي قد انطبعت في موضع تلك اللبنتين فكنت
 أبا عين تلك اللبنتين وكل الحائط ولم يبق في الكعبة شيء ينقص وأنا واقف أنظر وأعلم أني واقف وأعلم أني عين عينك
 اللبنتين لا أشك في ذلك وأنهما عين ذاتي واستيقظت فشكرت الله تعالى وقلت متأولاً أني في الاتباع في صنف كرسول الله
 صلى الله عليه وسلم في الانبياء عليهم السلام وعسى أن أكون ممن ختم الله الولاية بي وما ذلك على الله بعزيز وذ كرت
 حديث النبي صلى الله عليه وسلم في ضرب به المثل بالحائط وأنه كان تلك اللبنة فقصصت رؤياي على بعض علماء هذا
 الشأن بمكة من أهل توزير فأخبرني في تأويلها بما وقع لي وما سمعت له الرأي من هو فقلت أسأل أن يتمها على بكرمه فإن
 الاختصاص الالهي لا يقبل التحجير ولا الموازنة ولا العمل وإن ذلك من فضل الله يختص برحمته من يشاء والله
 ذو الفضل العظيم وأعلم أن الجنة الأعمال مائة درجة لا غير كما أن النار مائة درك غير أن كل درجة تنقسم إلى منازل
 فلهذا كرم من منازلها ما يكون لهذه الامة المحمدية وما تفضل به على سائر الامم فانها خير امة أخرجت للناس بشهادة
 الحق في القرآن وتعرف هذه المائة درجة في كل جنة من الثمان الجنات وصورتها الجنة في جنة وأعلىها جنة عدن
 وهي قصة الجنة فيها الكتيب الذي يكون اجتماع الناس فيه لرؤية الحق تعالى وهي أعلى جنة في الجنات هي في الجنات
 بمنزلة دار الملك يدور عليها ثمانية أسوار بين كل سورين جنة فالتى تلى جنة عدن اسمها هي جنة الفردوس وهي أوسط
 الجنات التي دون جنة عدن وأفضلها ثم جنة الخلد ثم جنة النعيم ثم جنة المأوى ثم دار السلام ثم دار المقامة وأما الوسيلة
 فهي أعلى درجة في جنة عدن وهي لرسول الله صلى الله عليه وسلم حصلت له بدعاء أمته فعل ذلك الحق سبحانه حكمة
 أخفاها فأناب سببه لنا السعادة من الله وبه كما خير أمة أخرجت للناس وبه ختم الله بنا الامم كما ختم به النبيين وهو صلى
 الله عليه وسلم بشر كما أمر أن يقول ولنا وجه خاص الى الله عز وجل نتاجيه منه ويناجينا وهكذا كل مخلوق له وجه
 خاص الى ربه فأمرنا عن أمر الله أن ندعوه بالوسيلة حتى ينزل فيها وينالها بدعاء أمته فافهم هذا الفضل العظيم وهذا
 من باب الغيرة الالهية ان فهمت فلهذا كرم الله هذا النبي وهذه الامة فتعوى درجات الجنة من المراتج فيها على خمسة
 آلاف درجة ومائة درجة وخمسة ادراج لا غير وقد يزيد على هذا العدد بلا شك ولكن ذكرنا منها ما اتفق عليه أهل
 الكشف مما يجري مجرى الانواع من الاجناس والذي اختصت به هذه الامة المحمدية على سائر الامم من هذه الادراج
 اثنا عشر درجاً لا غير لا يشاركها فيها أحد من الامم كما فضل صلى الله عليه وسلم غيره من الرسل في الآخرة بالوسيلة وفتح
 باب الشفاعة وفي الله نيا يستلم يعطها نبي قبله كما ورد في الحديث الصحيح من حديث مسلم بن الحجاج فذكر منها عموم
 رسالته وتحليل الغنائم والنصر بالرعب وجعلت له الارض كلها مسجداً وجعلت تربته طهوراً وأعطى مغانيم خزان
 الارض ثم أعلم أن أهل الجنة أربعة أصناف الرسل وهم الانبياء والاولياء وهم أتباع الرسل على بصيرة ودين من ربهم
 والمؤمنون وهم المستقون بهم عليهم السلام والعلماء بتوحيد الله انه لا اله الا هو من حيث الادلة العقلية قال الله تعالى
 شهد الله انه لا اله الا هو والملائكة وأولو العلم وهؤلاء هم الذين أريدوا بالعلماء وفيهم يقول الله تعالى يرفع الله الذين آمنوا
 منكم والذين أوتوا العلم درجات والطريق الموصلة الى العلم بالله طريقان لا ثالث لهما ومن وجد الله من غير هذين
 الطريقين فهو قلد في توحيد (الطريق الواحد) طريق الكشف وهو علم ضروري يحصل عند الكشف
 بحسبه الانسان في نفسه لا يقبل معه شبهة ولا يقدر على دفعه ولا يعرف لذلك دليلاً يستند اليه سوى ما يحسبه في نفسه
 الا أن بعضهم قال يعطى الدليل والمندلول في كشفه فانه لا يعرف الا بالدليل فلا بد أن يكشف له عن الدليل وكان يقول
 بهذه المقالة صاحبنا أبو عبد الله بن السكاني بمدينة فاس سمعت ذلك منه وأخبر عن حاله وصدق وأخطأ في ان الامر
 لا يكون الا كذلك فان غيره يجد ذلك في نفسه وذوقاً من غير أن يكشف له عن الدليل وأما أن يحصل له عن تجل الهي
 يحصل له وهم الرسل والانبياء وبعض الاولياء (والطريق الثاني) طريق الفكر والاستدلال بالبرهان العقلي
 وهذا الطريق دون الطريق الاول فان صاحب النظر في الدليل قد تدخل عليه الشبهة القادحة في دليله فيتكافأ
 الكشف عنها والبحث عن وجه الحق في الامر المطلوب وما ثم طريق ثالث فهو لاهم أولو العلم الذين شهدوا بتوحيد

الله ولفحول هذه الطبقة من العلماء بتوحيد الله دلالة ونظر زيادة علم على التوحيد بتوحيد في الذات بأدلة قطعية لا يعطاها كل أهل الكشف بل بعضهم قد يعطاها وهو لا ريب الطوائف يتميزون في جنات عدن عند رؤية الحق في الكتيب الأبيض وهم فيه على أربعة مقامات طائفة منهم أصحاب منابر وهي الطبقة العليا الرسل والأنبياء والطائفة الثانية هم الأولياء ورثة الأنبياء قولاً وعملاً وحالاً وهم على ينتم من ربهم وهم أصحاب الاسرة والعرش والطبقة الثالثة العلماء بالله من طريق النظر البرهاني العقلية وهم أصحاب السكراسي والطبقة الرابعة وهم المؤمنون المقادس في توحيدهم ولهم المراتب وهم في الحشر مقدمون على أصحاب النظر العقلي وهم في الكتيب عند النظر مقدمون على المقادس فإذا أراد الله أن يشجلى لعباده في الزور العالم نادى منادى الحق في الجنات كلها يا أهل الجنان هي على المنية العظمى والمكانة الزلفى والمنظر الأعلى هلموا إلى زيارة ربكم في جنة عدن فيبادرون إلى جنة عدن فيدخلونها وكل طائفة قد عرفت مرتبتها ومنزاتها فيجلسون ثم يؤمر بالموافاة فتتصب بين أيديهم موافاة اختصاص ماراً ومثلها ولا تخيلوه في حياتهم ولا في جناتهم جنات الاعمال وكذلك الطعام ماذا في منازلهم وكذلك ما تناولوه من الشراب فإذا فرغوا من ذلك خلعت عليهم من الخلع ما لم يلبسوا مثلها فيما تقدم ومصدق ذلك قوله صلى الله عليه وسلم في الجنة فيها ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر فإذا فرغوا من ذلك قاموا إلى كتيب من المسك الأبيض فأخذوا منازلهم فيه على قدر علمهم بالله لا على قدر عملهم فإن العمل مخصوص بنعيم الجنان لا بمشاهدة الرحمن فيبيناهم على ذلك إذا بنور قد بهرهم فيخرون سجداً فيسرى ذلك النور في أبصارهم ظاهر أوفى بصائرهم باطناً وفي أجزاء أبدانهم كلها وفي أطراف نفوسهم فيرجع كل شخص منهم عيناً كله وسمعا كله فيرى بذاته كلها لا تقيد الجهات ويسمع بذاته كلها فهو نذاعطيهم ذلك النور فيه يطبقون المشاهدة والرؤية وهي أتم من المشاهدة فيأتيهم رسول من الله يقول لهم تأهبوا لرؤية ربكم جل جلاله فها هو يتجلى لكم فيتأهبون فيتجلى الحق جل جلاله وبينه وبين خاقه ثلاثة حجب حجاب العزة وحجاب الكبرياء وحجاب العظمة فلا يستطيعون نظر إلى تلك الحجب فيقول الله جل جلاله لا أعظم الحجة عنده أرفعوا الحجب بيني وبين عبادي حتى يروني فترفع الحجب فيتجلى لهم الحق جل جلاله خلف حجاب واحد في اسمه الجليل اللطيف إلى أبصارهم وكلهم بصروا واحد فينطق عليهم نور يسرى في ذواتهم فيكونون به سمعاً كلهم وقد أبهتهم جمال الرب وأشرقت ذواتهم بنور ذلك الجمال الأقدس قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من حديث النقاش في مواقف القيامة وهذا تمامه فيقول الله جل جلاله سلام عليكم عبادي ومرحباً بكم حياكم الله سلام عليكم من الرحمن الرحيم الحى القيوم طبت لكم الجنة فطيبوا أنفسكم بالنعيم المقيم والثواب من الكريم واخْلُدُوا لِدَائِمِ أَتَمُّ الْمُؤْمِنُونَ الْآمِنُونَ وَأَنَا اللَّهُ الْمُؤْمِنُ الْمُهَيَّمُ شَقَّتْ لَكُمْ أَسْمَانُ أَسْمَانُ لَا خَوْفَ عَلَيْكُمْ وَلَا أَتَمُّ تَحْزَنُونَ أَتَمُّ أَوْلِيَائِي وَجَبَرَاتِي وَأَصْفِيَائِي وَخَاصَتِي وَأَهْلُ مَحَبَّتِي وَفِي دَارِي سَلَامٌ عَلَيْكُمْ يَا عَشْرَ عِبَادِي الْمُسْلِمِينَ أَتَمُّ الْمُسْلِمُونَ وَأَنَا السَّلَامُ وَدَارِي دَارُ السَّلَامِ سَارِكُمُ وَجْهِي كَمَا سَمِعْتُمْ كَلَامِي فَأَدْنِجَلِيَّتْ لَكُمْ وَكَشَفْتُ عَنْ وَجْهِي الْحِجْبَ فَأَحْدُونِي وَادْخُلُوا إِلَى دَارِي غَيْرَ مَحْجُوجِينَ عَنِّي بِسَلَامٍ آمَنِينَ فَرَدُّوا عَلَيَّ وَاجْلَسُوا حَوْلِي حَتَّى تَنْظُرُوا إِلَيَّ وَتَرَوْنِي مِنْ قَرِيبٍ فَأَنْحَفُكُمْ بِنَحْنِي وَأَجْبِرُكُمْ بِجَوَارِي وَأَخْصِمُكُمْ بِنُورِي وَأَغْشِيَكُمْ بِجَمَالِي وَأَهْبِلُكُمْ مِنْ مَلِكِي وَأَقَاكُمْ بِضَعْفِي وَأَغْلِقُكُمْ بِيَدِي وَأَشْمِكُكُمْ رُوحِي أَنَارُكُمْ بِكَمَالِي كُنْتُمْ تَعْبُدُونِي وَلَمْ تَرَوْنِي وَتَحْبِبُونِي وَتَخَافُونِي وَعَزَتِي وَجَلَالِي وَعَاقُوِي وَكَبَرِيَائِي وَبِهَائِي وَسَنَائِي أَنِي عَنْكُمْ رَاضٍ وَأَحْبِبُكُمْ وَأَحْبَبْتُمْ لَكُمْ عِنْدِي مَا تَشْتَهُي أَنْفُسُكُمْ وَتَلَذُّ عَيْنُكُمْ وَلَكُمْ عِنْدِي مَا تَدْعُونَ وَمَا تَشْتُمُ كُلُّ مَا شِئْتُمْ أَشَاءُ فَاسْأَلُونِي وَلَا تَحْشَمُوا وَلَا تَسْتَعِدُّوا وَلَا تَسْجُدُوا وَإِنِّي أَنَا اللَّهُ الْجَوَادُ الْغَنِيُّ الْمَلِكُ الْوَفِيُّ الصَادِقُ وَهَذِهِ دَارِي قَدْ أَسْكَنْتُكُمْ مَوْهَا وَجَنَّتِي قَدْ أَبْجَحْتُمْ مَوْهَا وَنَفْسِي قَدْ أَرَيْتُكُمْ مَوْهَا وَهَذِهِ يَدِي ذَاتُ التَّنْدِي وَالطَّلُ مَبْسُوطَةٌ مَتَدَّةً عَلَيْكُمْ لَا أَقْبَضُهَا عَنْكُمْ وَأَنَا أَنْظُرُ إِلَيْكُمْ لَا أَصْرِفُ بَصَرِي عَنْكُمْ فَاسْأَلُونِي مَا شِئْتُمْ وَاشْتَبِهْتُمْ فَقَدْ آتَيْتُكُمْ بِنَفْسِي وَأَنَا لَكُمْ جَلِيسٌ وَأَنْفُسُكُمْ فَلَاحَاجَةٌ وَلَا فَاقَةٌ بَعْدَ هَذَا وَلَا بُؤْسٌ وَلَا مَسْكَنَةٌ وَلَا ضَعْفٌ وَلَا هَرَمٌ وَلَا سَخَطٌ وَلَا سَرَجٌ وَلَا تَحْوِيلٌ أَبَدًا سَمِعْتُمْ نَعِيمَ الْآبِدِ وَأَتَمُّ الْآمِنُونَ الْمُتَهَيِّجُونَ

لما كثرون المكرمون المنعمون وأنتم السادة الاشراف الذين أطمعنوني واجتنبتم محارمي فارفعوا الى حوائجكم
 أقضها لكم وكرامة ونعمة قال فيقولون ربنا ما كان هذا أمنا ولا أمنيتنا ولكن حاجتنا اليك النظر الى وجهك
 الكريم أبدا أبدا ورضي نفسك عنا فيقول لهم العلي الأعلى مالك الملك السعدي الكريم تبارك وتعالى فهذا وجهي
 بارز لكم أبدا سرمدنا فأنظروا اليه وأبشروا فان نفسي عنكم راضية فتمتعوا وقوموا الى أزواجكم فعانقوا وانكحوا
 والى ولادكم فمفاكهوا والى غرفكم فادخلوا والى بساتينكم فتنزهوا والى دوابكم فاركبوا والى فرشكم فاستكثوا والى
 جواربكم وسراربكم في الجنان فاستأنسوا والى هداياكم من ربكم فاقبلوا والى كسوتكم فالبسوا والى مجالسكم
 فتحدثوا ثم قبالوا قائلين لا نوم فيها ولا غائلة في ظل ظليل وأمن مقيم وبحسورة الجليل ثم روحوا الى نهر الكوثر والكافور
 والماء المطهر والتسليم والسلسيل والزنجبيل فاغتسلوا وتنعموا طويلا لكم وحسن ما أب ثم روحوا فاستكثوا على
 الرفارف الخضراء العفري الحسان والفرش المرفوعة في الظل الممدود والماء المسكوب والمفاكهة الكثيرة لا مقطوعة
 ولا ممنوعة ثم نال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان أصحاب الجنة اليوم في شغل فاكهون هم وأزواجهم في ظلال على
 الارائك متكثون لهم فيها فاكهة ولهم ما يدعون سلام قولاً من ربهم ثم تلا هذه الآية أصحاب الجنة يومئذ خير
 مستقرا أحسن مقيلا الى هنا انتهى حديث أبي بكر النقاش الذي أسندناه في باب القيامة قبل هذا في حديث الواقف
 ثم ان الحق تعالى بعد هذا الخطاب يرفع الحجاب ويمنع لي اعباده فيخرون سجدا فيقول لهم ارفعوا رؤسكم فليس هذا
 موطن سجود يا عبادي ما دعوتكم لاتنعموا بعشاهة في فيسكنهم في ذلك ما شاء الله فيقول لهم هل بقي لكم شيء بعد
 هذا فيقولون يا ربنا وأى شيء بقي وقد نجيتنا من النار وأدخلتنا دار رضوانك وأنزلتنا بجوارك وخلفت عايننا
 ملابس كرمك وأرينا وجهك فيقول الحق جل جلاله بقي لكم فيقولون يا ربنا وما ذاك الذي بقي فيقول دوام
 رضاي عنكم فلا أسخط عليكم أبدا فاعلاها من كلمة وما آتاهم من بشري فبسط أسبغناه بالكلام خلقنا فقال كن
 قائل شيء كان لنا منه السماع نقيم بما به بدأ فقال هذه المقالة نقيم بالسماع وهو هذه البشرية وتتفاضل الناس في رؤيته
 سبحانه ويتفاوتون فيها تفاوتاً عظيماً على قدر علمهم فهم ومنهم ثم يقول سبحانه لا تكلمهم في رؤيته
 بهتدون لامرين لما طرأ عليهم من سكر الرقبة ولما زادهم من الخبر في طريقهم فلم يعرفوها فلولا ان الملائكة تدلهم
 ما عرفوا منازلهم فاذا وصلوا الى منازلهم تلقاهم أهلهم من الخور والولدان فيرون جميع ملكهم قد كسى بهاء وجمالاً
 ونوراً من وجوههم أفاضوه أفاضة ذاتية على ملكهم فيقولون لم اقد زدتم نوراً وبهاء وجمالاً ما تركناكم عليه فيقول
 لهم أهلهم وكذا كنتم قد زدتم من البهاء والجمال ما لم يكن فيكم عند مفارقتكم يا نافعهم بعضهم ببعض واعلم ان الراحة
 والرجة مطابقة في الجنة كلها وان كانت الرجة ليست بأمر وجودي وإنما هي عبارة عن الامر الذي يلتذ به وتنعم به
 المرحوم وذلك هو الامر الوجودي فكل من في الجنة متنعم وكل ما فيها انعم فحركتهم ما فيها انصب وأعمى لهم ما فيها القرب
 الراحة النوم ما عندهم لانهم ما ينامون فساكنهم من نعيم النوم شيء ونعيم النوم هو الذي يتنعم به أهل النار خاصة
 فراحة النوم محلها جهنم ومن رحمة الله بأهل النار في أيام عذابهم خلود النار عنهم ثم تسرع بعد ذلك عاينهم فيخفف عنهم
 بذلك من آلام العذاب على قدر ما خبت النار قال تعالى كلما خبت زدناهم سعيراً وهذا يدل ان النار محسوسة بلا
 شك فان النار ما تنصف بهذا الوصف الا من كون قيامها بالاجسام لان حقيقة النار لا تقبل هذا الوصف من حيث ذاتها
 ولا الزيادة ولا النقص وإنما هو الجسم المحرق بالنار هو الذي يسجر بالنارية وان جلتا هذه الآية على الوجه الآخر قلنا
 قوله تعالى كلما خبت يعني النار المساطة على أجسامهم زدناهم يعني المعذبين سعيراً فانه لم يقل زدناهم ومعنى ذلك ان
 العذاب ينقلب الى بواطنهم وهو أشد العذاب الحسي يشغلهم عن العذاب المعنوي فاذا خبت النار في ظواهرهم
 ووجدوا الراحة من حيث حسهم سيطر الله عليهم في بواطنهم التفكير فيما كانوا فرطوا فيه من الامور التي لو عملوا بها التالوا
 السعادة ونسأط عليهم الوهم باطانه فيتموهون عذاباً أشد مما كانوا فيه فيكون عذابهم بذلك التوهم في نفوسهم
 أشد من حلول العذاب المقرون بتسلط النار المحسوسة على أجسامهم وتلك النار التي أعطاها الوهم هي النار التي تطلع

على الافئدة وهي التي قلنا فيها النار نار ان ماركلها لخب * ونار معنى على الارواح تطلع

وهي التي ما لها سفع ولا لخب * لكن لها ألم في القلب ينطبع

وكذلك أهل الجنة يعطيهم الله من الاماني والنعم المتوهم فوق ما هم عليه فما هو الا ان الشخص منهم يتوهم ذلك أو يتمناه فيكون فيه بحسب ما يتوهمه ان يتمناه معنى كان معنى أو توهمه حسا كان محسوسا أي ذلك كان وذلك النعم من جنات الاختصاص ونعيمها وهو جزاء لمن كان يتوهمه هنا ويتمنى ان لو قدر وتمكن أن يكون ممن لا يعصى الله طرفه عين وأن يكون من أهل طاعته وأن يلحق بالصالحين من عباده ولكن قصرت به العناية في الدنيا فيعطي هذا الثمن في الجنة فيكون له ما يتمناه وتوهمه وأراحه الله في الدنيا من تلك الاعمال الشاقة ولحق في الآخرة بأصحاب تلك الاعمال في الدرجات العلى وقد ثبت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في الرجل الذي لا قوة له ولا مال له فيرى رب المال الموفق يتصدق ويعطي في فك الرقاب ويوسع على الناس ويصل الرحم ويبني المساجد ويعمل أعمالا لا يمكن أن يصل اليها الا رب المال ويرى أيضا من هو أجاد منه على العبادات التي ليس في قوة جسمه أن يقوم بها ويتمنى انه لو كان له مثل صاحبه من المال والقوة لعمل مثل عمله قال صلى الله عليه وسلم فهما في الأجر سواء ومعنى ذلك انه يعطي في الجنة مثل ذلك الثمن من النعم الذي أتت به تلك الاعمال فيكون له ما يتمنى وهو أقوى في اللذة والتنعيم مما لو وجدته في الجنة قبل هذا الثمن فلما انفع من ثمنه كان النعم به أعلى فن جنات الاختصاص ما يخاف الله له من همة وتمنيه فهو اختصاص عن عمل معقول متوهم وتمن لم يكن له وجود ثمرة في الدنيا وهو الذي عني بالاختصاص في قولنا

مراتب الجنة مقسومة * ما بين أعمال وبين اختصاص

فيا أولى الالباب سبعا على * نجيب من أعمالكم لامناص

ان بلى لم تعط أطفالنا * من أثر الأعمال غير الخلاص

لانه لم يملك شرعا لهم * فهو اختصاص ماله به اتقاص

فأردنا بالاختصاص الثاني ما لا يكون عن تمن ولا توهم وأردنا بالاختصاص الاول ما يكون عن تمن وتوهم الذي هو جزاء عن تمن وتوهم في الدنيا وأما الاماني فله مقسومة فهي التي لا يكون لها ثمرة ولكن صاحبها يتمنى بها في الحال كما قيل أمانى ان تحصل تكن أحسن المني * والا فقصدها بهما زنا رغدا

ولكن تكون حسرة في الدال وفيها قال الله تعالى وغرتكم الاماني حتى جاء أمر الله وفيها يقال أصحاب الجنة يومئذ هم مستقروا أحسن مقيلا لانه لا مفاضلة بين الخير والشرقا كان خيرا أصحاب الجنة أفضل وأحسن الامن كونه واقعا وجوديا محسوسا فهو أفضل من الخير الذي كان الكافر يتوهمه في الدنيا ويظن انه يصل اليه بكفره لجهله فلما هذا قال فيه خير وأحسن فأتى بنية المفاضلة وهي أفعل من كذا فافهم هذا المعنى والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

الباب السادس والستون في معرفة سر الشريعة ظاهرا وباطنا وأي اسم اهل أو جدها *

طالب الجليل من الجليل جلالا * فأبى الجليل يشاهد الاجلالا

لما رأى عز الاله وجوده * عبس الاله يصاحب الادلالا

وقد اطمأن بنفسه متمززا * متجبرا متمكرا محتالا

أنهى اليه شريعة معصومة * فأذله ساطانها اذلالا

نادى العبيد بفاقة وبذلة * يا من نبارك جده وتعالى

قال الله عز وجل قل لو كان في الارض ملائكة يمشون مطمئنين لنزلنا عليهم من السماء ملكا رسولا وقال تعالى وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا فاعلم ان الاسماء الالهية لسان حال تعطيها الحقائق فاجعل بالك لما تسمع ولا تتوهم الكثرة ولا الاجتماع الوجودي وانما أورد في هذا الباب ترتيب حقائق معقولة كثيرة من جهة النسب لا من جهة وجود عيني فان ذات الحق واحدة من حيث ماهي ذات ثم انه لما علمنا من وجودنا وافتقارنا وما كنا اننا لا بد لنا من

مرجع نستند اليه وان ذلك المستند لابد ان يطلب وجود نامسه نسباً مختلفة كنى الشارع عنها بالاسماء الحسنى فسمى
بها من كونه متكاملاً في مرتبة وجودية وجوده الاطلى الذى لا يصح أن يشارك فيه فانه الواحد لا اله غيره فأقول بعد
هذا التقرير في ابتداء هذا الامر وتأثير الترجيح في العالم الممكن ان الاسماء اجتمعت بحضرة المسمى ونظرت في
حقائقها ومعانيها فطلبت ظهور أحكامها حتى تميز أعيانها بآثارها فان الخالق الذى هو المقدر والعالم والمدبر والمفصل
والبارى والمصور والزاق والمحى والمميت والوارث والشكور وجميع الاسماء الاطية نظروا في ذاتهم ولم
يروا مخلوقاً ولا مدبراً ولا مفصلاً ولا مصوراً ولا مرزوقاً فقالوا كيف العمل حتى تظهر هذه الاعيان التى تظهر أحكامها فيها
فيظهر سلطانها فلجأت الاسماء الاطية التى تطلبها بعض حقائق العالم بعد ظهور عينه الى الاسم البارى فقالوا له عسى
توجد هذه الاعيان لتظهر أحكامنا ويثبت سلطتنا اذ الحضرة التى نحن فيها لا تقبل تأثيرنا فقال البارى ذلك راجع الى
الاسم القادر فاني تحت هيئته وكان أصل هذا ان الممكنات في حال عدمها سألت الاسماء الاطية سؤال حال ذلة وافتقار
وقالت طمان العدم قد أعيننا عن ادراك بعضنا بعضاً عن معرفة ما يجب لكم من الحق علينا فلو أنكم أظهرتم أعياننا
وكسوتونا حالة الوجود أنعمت علينا بذلك وقنا بما ينبغي لكم من الاجلال والتعظيم وأنتم أيضاً كانت السلطنة تصح
لكم في ظهورنا بالفعل واليوم أنتم علينا سلاطين بالقوة والصلاحية فهذا الذى نطلبه منكم هو في حقكم أكثر منه في
حقنا فقلت الاسماء ان هذا الذى ذكرته الممكنات صحيح فتعزت كوافي طلب ذلك فلما لجؤا الى الاسم القادر قال
القادر أنا تحت حيلة المريد فلا أوجد عيناً منكم الا باختصاصه ولا يمكننى الممكن من نفسه الا أن يأتيه امر الأمر من
ربه فاذا أمره بالتكوين وقال له كن مكنتى من نفسه وتعلقت بإيجاده فسكوتته من حينه فالحجوا الى الاسم المريد عسى
أنه يرجع ويخصص جانب الوجود على جانب العدم فينشد نجتمع أنا والأمر والتكامل ونوجدكم فليجؤا الى الاسم المريد
فقالوا له ان الاسم القادر سألناه في إيجاد أعياننا فأوقف أمر ذلك عليك فأنرسم فقال المريد صدق القادر ولكن
ما عندى خبر ما حكم الاسم العالم فيكم هل سبق علمه بإيجادكم فنخصص أولم يسبق فانا تحت حيلة الاسم العالم فسيروا
اليه واذا كره الله قضيتكم فساروا الى الاسم العالم وذكر وأما قاله الاسم المريد فقال العالم صدق المريد وقد سبق علمي
بإيجادكم ولكن الادب أولى فان لنا حضرة مهيمنة علينا وهي الاسم الله فلا بد من حضورنا عنده فانه حضرة الجمع
فاجتمعت الاسماء كلها في حضرة الله فقال ما بالكم قد كرهوا الخبر فقال أنا اسم جامع لحقائقكم واني دليل على مسمى
وهو ذات مقدسة له نعوت الكمال والتزويه فتفوا حتى أدخل على مدلولي فدخل على مدلوله فقال له ما قالته الممكنات
وما نتحاورت فيه الاسماء فقال اخرج وقل لكل واحد من الاسماء يتعلق بما تقتضيه حقيقته في الممكنات فاني الواحد
لنفسى من حيث نفسى والممكنات انما تطلب مرتبتي وتطلبها مرتبتي والاسماء اطية كلها المرتبة لالى الا الواحد خاصة فهو
اسم خصيص في لا يشارك في حقيقته من كل وجه أحد لا من والاسماء ولا من المراتب ولا من الممكنات فخرج الاسم الله
ومعه الاسم المتكامل بترجم عنه للممكنات والاسماء فذكر لهم ما ذكره المسمى فتعلق العالم والمريد والقائل والقادر فظهر
الممكن الاول من الممكنات بتخصيص المريد وحكم العالم فلما ظهرت الاعيان والآثار في الاكوان وتسلط بعضها على
بعض وقهر بعضها بعضاً بحسب ما تستند اليه من الاسماء فأدبى الى منازعة وخصام فقالوا انا نخاف علينا أن يفسد نظامنا
ونلحق بالعدم الذى كنا فيه فنبت الممكنات الاسماء بما ألقى اليها الاسم العليم والمدبر وقالوا أنتم أيها الاسماء لو كان
حكمكم على ميزان معلوم وحسد من رسوم بالنام ترجعون اليه يحفظ علينا وجودنا ونحفظ عليكم تأثيراتكم فينال كان
أصلح لنا ولكم فالحجوا الى الله عسى يقسم من يحذلكم حدائقهم عنده والاهلكا وتعطلتم فقالوا هذا عين المصلحة
وعين الرأى ففعلوا ذلك فقالوا ان الاسم المدبر هو ينهى أمركم قائموا الى المدبر الامر فقال أنا لها فدخل وخرج بأمر
الحق الى الاسم الرب وقال له فعل ما تقتضيه المصلحة في بقاء أعيان هذه الممكنات فأنخذوزيرين بعيناه على ما أمر به
الوزير الواحد الاسم المدبر والوزير الآخر المفصل قال تعالى يدبر الامر يفصل الآيات لكم بلقاء ربكم توقنون الذى
هو الامام فانظر ما أحكم كلام الله تعالى حيث جاء بالفظ مطابق للحال الذى ينبغي أن يكون الامر عليه فخذ الاسم الرب

لهم الحدود ووضع لهم المراسم لاصلاح المملكة وايبلوهم أيهم أحسن عملا وجعل الله ذلك على قسمين قسم يسمى سياسة حكيمية أقامها في فطر نفوس الاكابر من الناس فحدوا وحدوا ووضعوا نواميس بقوة وجودها في نفوسهم كل مدينة ووجدة واقليم بحسب ما يقتضيه مزاج تلك الناحية وطباعهم لعلومهم بما تعطيه الحكمة فانه حفظت بذلك أموال الناس ودماؤهم وأهلهم وأرحامهم وأنسابهم وسموهم ونواميس ومعناها أسباب خير لان الناموس في العرف الاصطلاحي هو الذي يأتي بالخبر والجاسوس يستعمل في الشرف فهذه هي النواميس الحكيمية التي وضعها العقلاء عن الهام من الله من حيث لا يشعرون لاصالح العالم ونظمه وارتباطه في مواضع لم يكن عندهم شرع الهى منزل ولا علم لواضع هذه النواميس بأن هذه الامور مقررة الى الله ولا تورث جنة ولا نار ولا شىء آمن أسباب الآخرة ولا علموا أن ثم آخرة وبعثا محسوسا بعد الموت في أجسام طبيعية ودار فيها كل وشرب ولباس ونكاح وفرح ودار فيها عذاب وآلام فان وجود ذلك ممكن وعدمه ممكن ولا دليل لهم في ترجيح أحد الممكنين بل رهبانيتها ابتدعوها فلهذا كان مبنى نواميسهم ومصالحهم على ابقاء الصلاح في هذه الدار ثم انفردوا في نفوسهم بالعلوم الاطية من توحيد الله وما ينبغي لجلاله من التعظيم والتقديس وصفات التنزيه وعدم المثل والشبيه ونبه من يدري ومن علم ذلك من لا يدري وحرضوا الناس على النظر الصحيح وأعلموهم أن للعقول من حيث أفكارها حدائق تقف عنده لا تتجاوزها وأن لله على قلوب بعض عباده فيضا اطيا يعلمهم فيه من لدنه علما ولم يبعد ذلك عندهم وان الله قد أودع في العالم العلوى آمورا استدلواعا ليا بوجود آثارها في العالم العنصرى وهو قوله تعالى وأوحى في كل سماء أمرها فبحشوا عن حقائق نفوسهم لما رأوا أن الصورة الجسدية اذا ماتت ما تنقص من أعضائها شىء فعملوا أن المدرك والمحرك لهذا الجسد انما هو أمر آخر زائد عليه فبحشوا عن ذلك الامر الزائد فعرفوا نفوسهم ثم رأوا أنه يعلم بعدما كان يحفل فعملوا أنها وان كانت أشرف من أجسادها فان الفقر والفاقة يصحبها فاعتلوا بالنظر من شىء الى شىء وكلموا صلاوا الى شىء رأوا ومفتقرا الى شىء أخر حتى انتهى بهم النظر الى شىء لا يفتقر الى شىء ولا مثله شىء ولا يشبه شىء ولا يشبه شىء فوق قواعده وقالوا هذا هو الاول وينبغي أن يكون واحد الذات من حيث ذاته وان أوليته لا تقبل الثانى ولا أحدثته لانه لا شبه له ولا مناسب فوحده توحيد وجود ثم لما رأوا أن الممكآت لانفسها لا ترجح لذاتها علموا أن هذا الواحد أفاها الوجود فافتقرت اليه وعظمته بأن سلبت عنه جميع ما تصف ذواتها به فهذا حد العقل فيدناهم كذلك اذ قام شخص من جنسهم لم يكن عندهم من الممكآت في العلم بحيث أن يعتقدوا فيه أنه ذو فكر صحيح ونظر صائب فقال لهم أنار رسول الله اليكم فقالوا الانصاف أولى انظر واني نفس دعواه هل ادعى ما هو ممكن أو ادعى ما هو محال فقالوا انه قد ثبت عندنا بالدليل ان الله فيضا اطيا يجوز أن يمنحه من يشاء كما أفاض ذلك على أرواح هذه الافلاك وهذه العقول والكل قد اشتركا في الامكان وليس بعض الممكآت بأولى من بعض فيها هو ممكن فابقي لنا نظر الان في صدق هذا المدعى أو كذبه ولا تقدم على شىء من هذين الحكمين بغير دليل فانه سوء أدب مع علمنا فقلوا هل لك دليل على صدق ما ندعيه فجاءهم بالدلائل فنظروا في دلالته وفي أدلته ونظروا ان هذا الشخص ما عنده خبر مما تنتج الافكار ولا عرف منه فعملوا ان الذى أوحى في كل سماء أمرها كان مما أوحاه في كل سماء وجود هذا الشخص وما جاء به فأسرعوا اليه بالايمان به وصدقوه وعلموا أن الله قد أطلعه على ما أودعه في العالم العلوى من المعارف ما لم تصل اليه أفكارهم ثم أعطاهم من المعرفة بالله ما لم يكن عندهم ورأوا نزوله في المعارف بالله الى العامى الضعيف الرأى بما يصلح لعقله من ذلك والى الكبير العقل الصحيح النظر بما يصلح لعقله من ذلك فعملوا أن الرجل عنده من الفيض الاطى ما هو وراء طور العقل وان الله قد أعطاه من العلم به والقدرة عليه ما لم يعطه اياهم فقالوا بفضلهم وتقدمه عليهم وأمنوا به وصدقوه واتبعوه فعين لهم الافعال المقررة الى الله تعالى وأعلمهم بما خاف الله من الممكآت فيما غاب عنهم وما يكون منه سبحانه فيهم في المستقبل وجاءهم بالبعث والنشور والحشر والجنة والنار ثم ابه تابعت الرسل على اختلاف الأزمان واختلاف الاحوال وكل واحد منهم يصدق صاحبه ما اختلفوا في الاصول التي استندوا اليها وعبروا عنها وان اختلفت الاحكام فتزلت الشرائع وزلت الاحكام وكان الحكم بحسب الزمان والحال كما قال تعالى

لكل جعانا منكم شرعة ومنهاجا فأنفذت أصولهم من غير خلاف في شيء من ذلك وفرقوا في هذه السياسات النبوية المشروعة من عند الله بينها وبين ما وضعت الحكام من السياسات الحكيمة التي اقتضاها نظرهم وعلموا أن هذا الأمر أهم وأنه من عند الله بلا شك فقبلوا ما أعلمهم به من الغيوب وآمنوا بالرسول وما عاهدوا أحد منهم إلا من لم ينصح نفسه في علمه وتبع هواه وطلب الرياسة على أبناء جنسه وجهل نفسه وقدره وجهل ربه فكان أصل وضع الشريعة في العلم وسببها طلب صلاح العالم ومعرفة ما جهل من الله مما لا يقبله العقل أي لا يستقل به العقل من حيث نظره فنزلت بهذه المعرفة المكتبة المنزلة ونطقت بها السنة الرسل والأنبياء عليهم السلام فعملت العقلاء عند ذلك أنها تنقصها من العلم بالله أمور تتمتها لهم الرسل ولا عني بالعقلاء المتكاملين اليوم في الحكمة وإنما عني بالعقلاء من كان على طريقهم من الشغل بنفسه والرياضات والمجاهدات والخلوات والنهي لواردات ما يأتهم في قلوبهم عند صفاتها من العالم العلوي الموحى في السموات العلى فهو لا تلك أعني بالعقلاء فإن أصحاب العقلة والسكلام والجدل الذين استعملوا أفكارهم في مواد اللفاظ التي صدرت عن الأوائل وغابوا عن الأمر الذي أخذها عنه وأولئك الرجال وأما أمثال هؤلاء الذين عندنا اليوم لا قدر لهم عند كل عاقل فانهم لم يستهزئون بالدين ويستخفون بعباد الله ولا يعظم عندهم الأمن هو معهم على مدرجتهم قد استولوا على قلوبهم حب الدنيا وطلب الجاه والرياسة فأذهمهم الله كما أذلوا العلم وحقرهم وصغرهم وأجأهم إلى أبواب الملوك والولاة من الجهال فأذهمهم الملوك والولاة فأمثال هؤلاء لا يعتبر بقولهم فإن قلوبهم قد ختم الله عليها وأصمهم وأعمى أبصارهم مع الدعوى العريضة أنهم أفضل العالم عند نفوسهم فالفقيه المفتي في دين الله مع قلة ورعه بكل وجه أحسن حالا من هؤلاء فإن صاحب الإيمان مع كونه أخذته تقايد أهواؤه أحسن حالا من هؤلاء العقلاء على زعمهم وحاشي العاقل أن يكون بمثل هذه الصفة وقد أدركنا ممن كان على حالهم قليلا وكانوا أعرف الناس بمقدار الرسل ومن أعظمهم تبع السنن الرسول صلى الله عليه وسلم وأشدهم محافظا على سنته عارفين بما ينبغي لجلال الحق من التعظيم عالمين بما يخص الله عبادته من النبيين وأتباعهم من الأولياء من العلم بالله من جهة الفيض الإلهي الاختصاصي الخارج عن التعلم المعتاد من الدرس والاجتهاد لا يقر العقل من حيث فكره أن يصل إليه واقعة سمعت واحدا من أكابرهم وقدر أي مما فتح الله به على من العلم به سبحانه من غير نظر ولا قراءة قبل من خلوة خلوت بهم مع الله ولم يكن من أهل الطلب فتقل الجدة الذي أنا في زمان رأيت فيه من آتاه الله رجعة من عنده وعلمه من لدنه علما فأنه يختص من يشاء برجته والله ذو الفضل العظيم والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

﴿الباب السابع والستون في معرفة لاله الا الله محمد رسول الله وهو الايمان﴾

شهد الله لم يزل أزلا * انه لاله الا هو الله
ثم أملا كه بذاشهدت * انه لاله الا هو الله
وأولوا العلم كلهم شهدوا * انه لاله الا هو الله
ثم قال الرسول قولوا معي * انه لاله الا هو الله
أفضل ما قلته وقال به * من قبلنا لاله الا هو الله
ماعد الانس كلهم شهدوا * انه لاله الا هو الله

قال الله جل ثناؤه في كتابه العزيز شهد الله أنه لا اله الا هو والملائكة وأولو العلم قائما بالقسط لا اله الا هو العزيز الحكيم ثم قال ان الدين عند الله الاسلام وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم الاسلام أن تشهد أن لا اله الا الله وأن محمدا رسول الله الحديث فقال سبحانه وأولوا العلم لم يقل وأولوا الايمان فإن شهادته بالتوحيد دل نفسه ما هي عن خبر فيكون إيمانا وهذا الشاهد فيما شهد به لا يكون الا عن علم والافلا تصح شهادته ثم انه عز وجل عطف الملائكة وأولو العلم على نفسه بالواو وهو حرف يعطى الاشتراك ولا اشتراك هنا الا في الشهادة قطعا ثم أضافهم إلى العلم لا إلى الايمان فعلمنا انه أراد من حصل له التوحيد من طريق العلم النظري أو الضروري لا من طريق الخبر كأنه يقول

وشهدت الملائكة بتوحيدي بالعلم الضروري من التجلي الذي أفادهم العلم وقام لهم مقام النظر الصحيح في الأدلة
فشهدت لي بالتوحيد كما شهدت لنفسي وأولو العلم بالنظر العقلي الذي جعلته في عبادي ثم جاء بالإيمان بعد ذلك في الرتبة
الثانية من العلماء وهو الذي يقول عليه في السعادة فإن الله به أمر وسميائه علم الكون المخبر هو الله فقال فاعلم أنه لا إله
إلا الله وقال تعالى وإعلموا أنما هو الله واحد حين قسم المراتب في آخر سورة إبراهيم من القرآن العزيز وقال
رسول الله صلى الله عليه وسلم في الصحيح من أمات وهو يعلم أنه لا إله إلا الله دخل الجنة ولم يقل هنا يؤمن فإن الإيمان
موقوف على الخبر وقد قال وما كذامه مذيب حتى نبعث رسولا وقد علمنا أن الله عبادا كانوا في فترات وهم
موحدون علماء وما كانت دعوة الرسل قبل رسول الله صلى الله عليه وسلم عامة فيلزم أهل كل زمان الإيمان فعم هذا
الكلام جميع العلماء بتوحيد الله المؤمنين منهم من حيث ما هو عالم به من جهة الخبر الصادق الذي يفيد العلم لا من جهة
الإيمان وغير المؤمنين فالإيمان لا يصح وجوده إلا بعد مجيء الرسول والرسول لا يثبت حتى يعلم الناظر العاقل أن ثم لها
وإن ذلك الإله واحد لا يثبت من ذلك لأن الرسول من جنس من أرسل إليهم فلا يختص واحد من الجنس دون غيره
الاعتماد المعارض وهو الشريك فلا بد أن يكون عالما بتوحيده من أمره وهو الله تعالى ولا بد أن يتقدمه العلم بأن هذا
الإله هو على صفة يمكن أن يبعث رسولا بنسبة خاصة ما هي ذاته وحينئذ ينظر في صدق دعوى هذا الرسول أنه رسول
من عند الله لا مكان ذلك عنده وهذه في العلم مراتب معقولة يتوقف العلم ببعضها على بعض وليس هذا كله حظ المؤمنين
فإن مرتبة الإيمان وهو التصديق بأن هذا رسول من عند الله لا تكون إلا بعد حصول هذا العلم الذي ذكرناه فإذا
جاءت الدلالات على صدقه بأنه رسول الله لا بتوحيده من أمره حينئذ تتأهب العقلاء أولو الألباب والاحلام والنهي
لما يورده في رسالته هذا الرسول فأول شيء قال في رسالته أن الله الذي أرساني يقول لكم قولوا لا إله إلا الله فاعلم
أولو الألباب أن العالم بتوحيد الله لا يلزمه أن يتألف به فلما سمع من الرسول الأمر بالتألف به وإن ذلك ليس من مدلول
دليل العلم بتوحيد الله تلفظ به هذا العالم الموحد إيمانا وتصديقا بهذا الرسول فإذا قال العالم لا إله إلا الله لقول رسول الله
صلى الله عليه وسلم قل لا إله إلا الله عن أمر الله سمي مؤمنا فإن الرسول أوجب عليه أن يقولها وقد كان في نفسه عالما
بها وتخبر في نفسه في التألف بها وعدم التألف بها فهذه مرتبة العالم بتوحيد الله من حيث الدليل فن مات وهو يعلم أنه
لا إله إلا الله دخل الجنة بلا شك ولا ريب وهو من السعداء فأما من كان في الفترات فيبعثه الله أمة واحدة كقس بن ساعدة
لأنه لا يبعث أمة من ولا هو متبوع لأنه ليس برسول من عند الله بل هو عالم بالله وعالم من السكوات الحادثة في العالم
بأى وجه علمها وليس له لوق أن يشرع ما لم يأذن به الله ولا أن يوجب وقوع ممكن من عالم الغيب يجوز خلافه في دليله على
جهة القرينة إلى الله الأبوحى من الله وأخبار وهناك لمن له قاب وفطنة لقوله تعالى وأوحى في كل سماء أمرها
وقوله أنه أودع الألواح المحفوظ جميع ما يجريه في خلقه إلى يوم القيامة ومما أوحى الله في سمواته وأودعه في لوحه بعثة
الرسول فتؤخذ من الألواح كشفا وإطلاعا وتؤخذ من السماء نظرا واختبارا وعلمهم ببعثة الرسل علمهم بما يجبثون به من
القرينات إلى الله وأزمانهم وأمكنهم وحلالهم وما يسكون من الناس بعد الموت وما يكون منهم في اليث والحشر وما لهم
إلى السعادة والشقاء من جنة ونار وإن الله جعل بروج الفلك ومنازله وسباحة كواكب أدلة على حكم ما يجريه الله في
العالم الطبيعي والعنصري من حر وبر وريش ورطوبة في حار وبارد ورطب ويابس فنها ما يقتضي وجود الأجسام
في حركات معلومة ومنها ما يقتضي وجود الأرواح ومنها ما يقتضي بقاء مدة السموات وهو العلم الذي أشار إليه
أبو طالب المكي من أن الفلك يدور بأنفاس العالم ومع رؤيتهم لذلك كله هم فيه متفاضلون بعضهم على بعض فتم
الكامل المحقق المدقق ومنهم من ينزل عن درجته بالتفاضل في النزول وقسرا يناجعا من أصحاب خط الرمل والعلماء
بتقادير حركات الأفلاك وتسيير كواكبها والاقترانات ومقاديرها ومنازل اقتراناتها وما يحدث الله عند ذلك من الحكم
في خلقه كالأسباب المعتادة في العامة التي لا يجهلها أحد ولا يكفر القائل بها فهذه أيضا معتادة عند العلماء بها فأنها تعطى
بحسب تأليف طباعها مما لا يعطيه حاطها في غير اقترانها بغيرها فيخبرون بأمور جزئية تقع على حتما أخبروا به وإن كان

ذلك الامر واقعا بحكم الاتفاق بالنظر اليه وان كان علما في نفس الامر فان الناظر فيه ما هو على يقين وان قطع به في نفسه لغموض الامر فما اوضح أن يكون مع الانصاف على يقين من نفسه انه ما فاتته دقيقة في نظره ولا فات لمن معه له السبيل قبله من غير نبي يخبر عن الله فان المتأخر على حساب المتقدم يعتقد فلما رأينا ذلك علمنا أن الله أمر ارا في خلقه ومن حصل في هذه المرتبة من العلم لم يكن أحدا أقوى في الايمان منه بما جاءت به الرسل وما جاء به رسول الله صلى الله عليه وسلم من عند الله الا من يدعو الى الله على بصيرة كالرسول وأتباعه وان كلامنا في المقاضاة انما هو بين هؤلاء وبين المؤمنين أهل التقاليد لا بين الرسل وأولياء الله وخاصته الذين تولى الله تعليمهم فأتاهم برحمة من عنده وعلمهم من لدنه علما فهم فيما علموه بحكم القطع لا بحكم الاتفاق يقول رسول الله صلى الله عليه وسلم في علم الخط ان نبيا من الانبياء بعث به قيل هو ادر يس عليه السلام فأوحى الله اليه في تلك الاشكال التي أقامها الله له مقام الملك لغيره وكما يحكي الملك من غير قصد من النبي لحجته كذلك يحكي مشكل الخط من غير قصد الضارب صاحب الخط اليه وهذه هي الاتهامات خاصة ثم شرع له أن يشرع وهي السنة التي يرى الرسول أن يضعها في العالم وأصلها الوحي كذلك ما يولد صاحب الخط عن الاتهامات من الاولاد واولاد الاولاد فتفصح له تلك الاشكال عن الامر المطلوب على ما هو عليه والضمير فيه كالتبعية في العمل فلا يخطئ قال عليه السلام في العلماء العالمين بالخط فن وافق خطه يعني خط ذلك النبي فذاك يقول فقد أصاب الحق فهذا مثل من يدعو الى الله على بصيرة من اتباع الرسل فقله فان وافق فاجعله علما عنده لكونه لا يقطع به وان كان علما في نفس الامر فهذا الفرق بين هؤلاء وبين من يدعو الى الله على بصيرة ومن هو على بينة من ربه فاعلم العلماء بالله بعد ملائكة الله رسل الله وأوليائه ثم العلماء بالادلة ومن دونهم وان وافق العلم في نفس الامر فليس هو عند نفسه بعالم للتردد الا مكاني الذي يجده في نفسه المنصف فما هو مؤمن بالايمان جاء في كتاب الله على التعيين وما جاء عن رسوله على الجملة لأعلى التخصيل الا ما حصل له من ذلك توأما ولهذا قيل للمؤمنين آمنوا بالله ورسوله فقد بانت لكم من انب الخلق في العلم بالله فاذا جاء الرسول وبين يديه العلماء بالله وغير العلماء بالله وقال للجميع قولوا لا اله الا الله علمنا على القطع أنه صلى الله عليه وسلم في ذلك القول معلم ان لا علم له بتوحيد الله من المشركين وعلمنا انه في ذلك القول أيضا معلم بالعلم بالله وتوحيده ان التلفظ به واجب وانه العاصم لهم من سفك دماهم وأخذ أموالهم وسبي ذرارهم ولهذا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا لا اله الا الله فاذا قالوها عصموا مني دماءهم وأموالهم الا بحق الاسلام وحسابهم على الله ولم يقل حتى يعلموا فان فيهم العلماء فالحكم هنا للقول لا للعلم والحكم يوم نبلي السرائر في هذا العلم لا للقول فقط اها هنا العالم والمؤمن والمنافق الذي ليس بعالم ولا مؤمن فاذا قالوا هذه الكلمة عصموا دماءهم وأموالهم الا بحقها في الدنيا والآخرة وحسابهم على الله في الآخرة من أجل المنافق ومن ترتب عليه حق لاحد فلم يؤخذ به نعم وأما في الدنيا فن أجل الحد والموضوعه فان قول لا اله الا الله لا يسقطها في الدنيا ولا في الآخرة وأما حسابهم على الله في الآخرة يوم يجمع الله الرسل فيقول ماذا أجبتكم فيعلمون بقرينة الحال انه سؤال واستفهام عن اجابتهم بالقلوب فيقولون لا علم لنا أي لم نطلع على القلوب انك أنت علام الغيوب نأ كيد وتأييد لما ذكرنا ثم قال صلى الله عليه وسلم من اسمه الملك بنى الاسلام على خمس فصيحة ملك كشهادة أن لا اله الا الله وهي القلب وأن محمدا رسول الله حاجب الباب واقام الصلاة المجنبة اليمنى وإيتاء الزكاة المجنبة اليسرى وصيام رمضان التقديم والحج الساقية ور بما كانت الصلاة التقديمية لكونها نورافهي تحجب الملك وقد ورد في الخبر ان شجابه النور وتكون الزكاة الممينة لانها اتفاق يحتاج الى قوة لاخراج ما كان يملكه عن ملكه ويكون الحج المبسرة لما فيه من الاتفاق والقرابين حيث تجتمع بالزكاة في الصدقة والطهارة وكلاهما من أعمال الايدي ويكون الصوم في الساقية فان الخلف نظير الامام وهو ضياء فان الصبر ضياء ير بد الصوم والضياء من النور فهو أولى بالساقية لموازنة فان الآخر يمشي على أثر الاول وهكذا يكون الايمان الا اله الا الله يوم القيامة فيأتي الايمان يوم القيامة في صورة ملك على هذه الصفة فأهل لا اله الا الله في القلب وأهل الصلاة في التقديم وأهل الزكاة وهي الصدقة في المينة وأهل الحج في المبسرة وأهل الصيام في الساقية جعلنا الله من قام بناء بيته على هذه القواعد

فكان بيته الايمان وحده من القبلة لصلاة ومن الشمال الصوم ومن الغرب صدقة السر ومن الشرق الحج فالتسعة
 ساكنه واعلم أن لاله الا الله كلمة نبي وثبات وهي أفضل كلمة قالها الانبياء قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أفضل
 الدعاء دعاء يوم عرفة فيه إشارة لدعاء العارفين بالله وأفضل ما قلته أنا والبيون من قبلي لا اله الا الله وهو حديث صحيح
 رواية ومعنى فالنبي لا بد أن يرد على ثابت فينفيه فإنه ان ورد النبي على ما ليس بثابت وهو النبي أثبت لان ورد النبي على
 النبي اثبات كما ان عدم الوجود في النبي هذا الثاني بقوله لا اله الا الله خبر وثبات استفهمنا كم وثابت أيضا هل حكمه حكم
 النبي من أنه لا يثبت الا للنبي أو حكمه حكم آخر يتميز به عن حكم النبي فأي شيء في هذا الثاني وأي شيء أثبت هذا
 المثبت هذا كله لا بد من تحقيقه ان شاء الله فاعلم ان النبي ورد على أعيان من المخلوقات لما وصفت بالالوهية ونسبت اليها
 وقيل فيها آلهة ولهذا تعجب من تعجب من المشركون لما دعاهم رسول الله صلى الله عليه وسلم الى الله الواحد فاجبرنا
 الله عنه انه قال اجعل الآلهة الها واحدا ان هذا الشيء عجيب فسموها آلهة وهي ليست بهذه الصفة فورد حكم
 النبي على هذه النسبة الثابتة عندهم اليها لافي نفس الامر لا على نبي الالوهية لانه لو نفي النبي لكان عين الاثبات لما زعمه
 المشرک فسكانه يقول للمشرک هذا القول الذي قلت لا يصح أي ما هو الامر كما زعمت ولا بد من الوجود اثبتت الكثرة
 من الآلهة بحرف الايجاب الذي هو قوله الا أو وجبوا هذه النسبة الى المذكور بعد حرف الايجاب وهو مسمى الله فقالوا
 لا اله الا الله فلم تثبت نسبة الالوهة لله باثبات المثبت لانه سبحانه الله لنفسه فأثبت المثبت بقوله لا اله الا الله هذا الامر في نفس
 من لم يكن يعتقد انفراد سبحانه بهذا الوصف فان ثبت الثبوت محال وليس نفي النبي بمحال فعلى الحقيقة ما عيب
 المشرک الا الله لانه لو لم يعتقد الالوهة في الشريك ما عيبه وقضى بذلك الاتعبد والاياة ولذلك غار الحق لهذا
 الوصف فعاقبهم في الدنيا اذ لم يحترموا ورزقهم وسمع دعاءهم وأجابهم اذا سألوا اطعمهم في زعمهم لعلمه سبحانه انهم ما لجؤا
 الا هذه المرتبة وان اخطوا في النسبة فشقوا في الآخرة شقاء الأبد حيث نبههم الرسول على توحيد من نجب له هذه النسبة
 فلم ينظروا ولا نصحووا نفوسهم ولهذا كانت دلالة كل رسول بحسب ما كان الغالب على أهل زمانه لتقوم عليهم الحجة
 فتكون لله الحجة البالغة فعمت هذه الكلمة مرتبة العدم والوجود فلم تبق مرتبة الالوهة داخل تحت النبي والاثبات فلها
 الشمول فمن قائل لا اله الا الله بنفسه ومن قائل لا اله الا الله بنعمته ومن قائل لا اله الا الله بربه ومن قائل لا اله الا الله بنعتيه
 ومن قائل لا اله الا الله بحاله ومن قائل لا اله الا الله بحكمه وهو المؤمن خاصة والخمسة الباقون ما ظم في الايمان مدخل أما من
 قال لا اله الا الله بنفسه فهو الذي قاطع من تجليه لنفسه فرأى استفادة وجوده من غيره فاعطته رؤية نفسه أن يقول لا اله
 الا الله وهو التوحيد الذاتي الذي أشارت اليه طائفة من المحققين وأما القائل لا اله الا الله بنعمته فهو الذي وحده بعلمه
 فان نعمته العلم بتوحيد الله وأحديته فنطقه علمه والفرق بينهما وبين الاول ان الاول عن شهود وهذا الثاني عن وجود
 والوجود قد يكون عن شهود وقد لا يكون وأما القائل لا اله الا الله بربه فهو الذي رأى ان الحق عين الوجود لا أمر
 آخر وأن انصاف الممكنات بالوجود هو ظهور الحق لنفسه باعيانها وذلك ان استفادتها الوجود لها من الله انما هو من
 حيث وجوده فان الوجود المستفاد وهو الظاهر وهو عين الحكم به على هذه الاعيان فقال لا اله الا الله بربه وأما القائل
 لا اله الا الله بنعتيه فانه رأى ان الحق سبحانه من حيث أحديته وذاته ما هو مسمى الله والرب فانه لا يقبل الاضافة
 ورأى أن مسمى الرب يقتضي المربوب ومسمى الله يطلب المألوه ورأى انهم لما استفادوا منه الوجود ثبت له اسم الرب
 اذ كان المربوب يطلبه فالربوب أصل في ثبوت الاسم الرب ووجود الحق أصل في وجود الممكنات ورأى أن لا اله الا الله
 لا يطلب عين الذات فقال لا اله الا الله بنعت الرب الذي نعت به المربوب فالعلم بنا أصل في علمنا به يقول عليه السلام من
 عرف نفسه عرف ربه فوجودنا موقوف على وجوده والعلم به موقوف على العلم بنا فهو أصل في وجهه ونحن أصل في وجهه
 وأما القائل لا اله الا الله بحاله فهو الذي يستند في أموره الى غير الله فاذا لم يتفق له حصول ما يطلب تحصيله عن استند اليه
 وسدت الابواب في وجهه من جميع الجهات رجع الى الله اضطرارا فقال لا اله الا الله بحاله وهو لا الاصناف كلهم
 لا يتصفون بالايمان لانه ما فيهم من قاطع عن تقايد وأما من قال لا اله الا الله بحكمه فهو الذي قاطع القول الشارع حيث

أوجب عليه أن يقولها وحكم عليه أن يقولها ولولا هذا الحكم ما قلها على جهة القربة إلى الله ور بما لوقا لها قلها
 معلما أو معلما دخلت على شيخنا أبي العباس العربي من أهل العليا وكان مستهزئا بك الاسم الله لا يزيد عليه شيئا
 فقلت له يا سيدي لم لا تقول لا إله إلا الله فقال لي يا ولدي لا تنفس بيد الله ما هي بيدي فأخاف أن يقبض الله رجلي عند
 ما قول لا إله إلا الله فقبض في وحشة النفي وسألت شيخنا آخر عن ذلك فقال لي ما رأيت عيني ولا سمعت أذني من يقول أنا الله
 غير الله فلم أجدم من أنفي فأقول كما سمعته يقول الله الله وانما تعبدنا بهذا الاسم في التوحيد لانه الاسم الجامع المنعوت
 بجميع الاسماء الالهية وما نقل انه وقعت من أحد من المعبودين فيه مشاركة بخلاف غيره من الاسماء مثل اله وغيره وهذا
 القدر من القول اذا قيل لقول الشارع ثبت الايمان وانما قال الشارع حتى يقولوا لا إله إلا الله ولا الله ولم يقل محمد رسول الله
 تضمن هذه الشهادة بالتوحيد الشهادة بالرسالة فان القائل لا إله إلا الله لا يكون مؤمنا الا اذا قلنا لقول رسول الله صلى
 الله عليه وسلم فاذا قلنا لقوله فهو عين اثبات رسالته فلهذا تضمنت هذه الكلمة الخاصة بالشهادة بالرسالة لم يقل قولوا محمد
 رسول الله وقال في غير القول وهو الايمان والايمان معنى من المعاني ما هو مما يدرك بالحس فمقرن بالايمان بالله الايمان
 به وبما جاء به يعني من عنده مما له أن يشرعه من غير نقل عن الله فقال في حديث ابن عمر لما ذكر الايمان بالله وبالصلاة
 والزكاة والحج والصوم وكل هذا جاء من عند الله قال في حديث ابن عمر أمرت أن أقابل الناس حتى يشهدوا أن لا إله
 الا الله وأنهم نوافي وبما جئت به من أجل المداق المقلد فانه يقول ما من غير ايمان بقلبه ولا اعتقادوا الجاحد المتناقض
 يقول لا نقول مع علمه بأمر رسول الله من كتابه لا من دليله العقلي واعلم ان التلفظ بشهادة الرسالة المفروضة بشهادة
 التوحيد فيه سر اهل عرفنا به الحق سبحانه وهو ان الاله الواحد الذي جاء بوصفه واعتبه الشارع ما هو التوحيد
 الالهي الذي أدركه العقل فان ذلك لا قبل اقتران الشهادة بالرسالة مع الشهادة بالتوحيد فهذا التوحيد من حيث ما يعلمه
 الشارع ما هو التوحيد من حيث ما ثبتته النظر العقلي واذا كان الاله الذي دعانا للشرع الى عبادته وتوحيده انما هو
 في رتبة كونه الاله في ذاته صرح ان نعمته بما عتبه به من النزول والاستواء والمعية والتردد والتدبر وما أشبه ذلك من
 الصفات التي لا يقبلها توحيد العقل المحض المجرد عن الشرع فهذا المعبود ينبغي أن تقرر شهادة الرسول برسالته
 بشهادة توحيد مرسله ولهذا يضاف اليه فيقال أشهد أن لا إله الا الله أشهد أن محمدا رسول الله كل يوم ثلاثين مرة في
 أذان الخمس الصلوات وفي الإقامة والتلفظ بهذه الشهادة الرسالية التفصيل فيهم كالتفصيل في شهادة التوحيد فلفظ
 بها على ذلك الاسلوب من المراتب وفي الايمان بالله وبرسوله الايمان بكل ما جاء به من عند الله ومن عنده مما سنده
 وشرعه ويدخل فيما سنده الايمان بسنة من سن سنة حسنة فاسقر الشرع وحدوث العبادة المرغب فيها مما لا ينسخ
 حكما ثابتا الى يوم القيامة وهذا الحكم خاص بهذه الامة وأعني بالحكم تسميتها سنة تشرى بها هذه الامة وكانت في حق
 غيرهم من الامم السابقة تسمى رهبانية قال تعالى ورهبانية ابتدعوها فن قال بدعة في هذه الامة مما سنها الشارع
 سنة فاصاب السنة لأن يكون ما بلغه ذلك والاتباع أولى من الابتداع والفرق بين الاتباع والابتداع معقول ولهذا
 جرح الشارع الى تسميتها سنة وما سنها بدعة لان الابتداع اظهار أمر على غير مثال هذا أصله ولهذا قال الحق تعالى عن
 نفسه بديع السموات والارض أي موجد هاهنا على غير مثال سبق فلو شرع لانسان اليوم أمر الأصل له في الشرع
 لكان ذلك ابتداعا ولم يكن يسوغ لنا الاخذ به فعدل الشارع عن لفظ الابتداع الى لفظ السنة اذ كانت السنة مشروعة
 وقد شرع الله لمحمد صلى الله عليه وسلم الاقتداء بهدي الانبياء عليهم السلام والله يقول الحق وهو يهدي السبيل
 انتهى الجزء الثلاثون

(بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ)

﴿الباب الثامن والستون في أسرار الطهارة﴾

تبهر ترى سر الطهارة وانصحا • يسيرا على أهل التيقظ والذكا

فكم طاهر لم يتصف بطهارة • اذا جانب البصر للسدى واحتفى
 ولو غاص في البصر الاجاج حياته • ولم يقن عن بحس الحقيقة ما زكا
 اذا استجمر الانسان ونرا فقد مشى • على السنة لثلى حليفا لمن مضى
 فان شفع استجماره عاد خاسرا • وفارق من بهواه من باطن الردا
 وان غسّل الكفين وترا ولم يزل • بخيلا بما يهوى شلى فطرة الاولى
 فغسلت كف غضيب ومعهم • اذا لم يطع سيف النوكل منتضى
 اذا صبح غسل الوجه صبح حياته • وصح لرفع الستور متى يشا
 وان لم يمس الماء لمسه رأسه • ولا وقت كفاه في ساحة القفا
 فما انفك من ررق العبودية التي • تسخرها الاغيار في منزل التوى
 وان لم ير الكرسي في غسل رجله • تناقص معنى الطهر للحين وانتفى
 اذا مضى الانسان فاه ولم يكن • بريذا من الدعوى وفيما أدى
 • ومستنشق ما شتم ربح اتصاله • ومستنثرا أودى به كبره الردى
 صباخه ما تنفك تهاجر ان صفا • الى أحسن الاقوال واكتفى واقتفى
 وان لبس الجرموق وهو مسافر • على طهره يمسح وفي سره خفا
 ثلاثة أيام وان كان حاضرا • بمنزله فالسبح يوم بلا قضا
 وفي السبح سر لا أبوح بذكره • ولو قطعت منى المفاصل والكلى
 وتساوه مسح في الجبائر بين • لكل مر يد لم يرد ظاهر الدنا
 وان عدم الماء القراح فانه • نيمه يكفيه من طيب الثرى
 ويوتره وجهها وكفا فان أبى • وصبره شسفا فنعم الذى أبى
 اذا أجنب الانسان عم طهوره • كما عمت اللذات أجزاء العلى
 • ألم تر أن الله نبه خلقه • باخراجهم بين الترائب والمطا
 فذاك الذى أجنى عليه طهوره • ولو غاب بالذات التزهيمة ماجنا
 فان نسي الانسان ركنا فانه • يعيد ويقضى ما تضمن واحتوى
 وان لم يكن ركنا وعطل سنة • فلم يأنس الزانى وما بلغ المنى
 وذلك في كل العبادات شائع • وليس جهول بالامور كمن درى
 فهذا طهور العارفين فان تكن • من أجزائهم تحظى بتقريب مصطفى
 اذا كان هذا ظاهر الامر فالتى • توارى عن الابصار أعظم منتشا

أعلم أيدينا الله وإياك بروح منه انه لما كانت الطهارة النظافة علمنا انها صفة تنزيه وهي معنوية وحسية طهارة قلب
 وطهارة أعضاء معينة فالمعنوية طهارة النفس من سفاسف الاخلاق ومنه موهبها وطهارة العقل من دنس الافكار والشبه
 وطهارة السر من النظر الى الاغيار وطهارة الاعضاء فاعلم ان لكل عضو طهارة معنوية ذكرناها في كتاب التزلات
 المتوصلية في أبواب الطهارة منه وطهارة الحس من الامور المستقدرة التي تستجيبها النفوس طبعيا وعادة وهاتان
 الطهارتان مشروعتان فالطهارة الحسية الظاهرة نوعان النوع الواحد قد ذكرناه وهو النظافة والنوع الآخر افعال
 معينة مخصوصة في محال معينة مخصوصة لاحوال موجبة مخصوصة لا يزداد فيها ولا ينقص منها شرعا وهذه الطهارة
 المذكورة ثلاثة أسماء شرعا وضوء وغسل وتيمم وتكون هذه الطهارة بثلاثة أشياء اثنان يجمع عليهما واحد يختلف فيه
 فالجمع عليهما الماء اطلاق والتراب سواء فارق الارض أو لم يفارقها والواحد المختلف فيه في الوضوء خاصة يبيد الغمر

وما فارق الأرض مما ينطلق عليه اسم الأرض إذا كان في الأرض فإنه مختلف فيه ما عدا التراب كذا كبرنا وهذه الطهارة قد تكون عبادة مستقلة كما قال صلى الله عليه وسلم فيها نور على نور وقد تكون شرطاً في صحة عبادة مشروعة مخصوصة لا تصح تلك العبادة شرعاً إلا بوجودها والافضل في الأول كالوضوء على الوضوء نور على نور والثاني لرفع المانع عن فعل العبادة التي لا تصح إلا بهذه الطهارة واستباحة فعلها وهو الأصل في تشرعها ومما تنفع به هذه الطهارة ما يكون رافعاً للمانع مبيحاً للفعل معاً وهو الماء بخلاف ويند التمر في الوضوء بخلاف ومنه ما تنفع به إلا بأحسة للفعل المعين في الوقت المفروض وقوعه ولا يرفع المانع بخلاف وهو التراب وعندى أنه يرفع المانع في الوقت ولا بد وكون الشارع حكم بالطهارة إذا وجد الماء حكم آخر منه كما عاهد حكم المانع بعدما كان ارتفع وما عدا التراب مما فارق الأرض بخلاف قال الله تعالى يا أيها الذين آمنوا إذا قمتم إلى الصلاة فاغسلوا وجوهكم وأيديكم إلى المرافق وامسحوا برؤوسكم وأرجلكم بنصف اللام وخفضه إلى السكبين وإن كنتم جنباً فاطهروا وإن كنتم مرضى أو على سفر أو جاء أحد منكم من الغائط ولم تجدوا ماء فتيمموا صعيداً طيباً فامسحوا بوجوهكم وأيديكم منه ما يربى الله لي جعل عليكم من حرج ولكن يريد ليطهركم ويقول تعالى وينزل عليكم من السماء ماء ليطهركم به ويذهب عنكم رجز الشيطان وزاى الرجز هنا بدل من السين على قراءة من قرأ الزراط بالزاي وهي لغة قرأ ابن كثير بها أعني بالسين وحزرة بالزاي وباقي القراء بالصاد سمعت شيخنا وكنت أقرأ عليه القرآن يقال له محمد بن خلف بن صاف الماعظمي بمسجده المعروف به قوس الحنية بأشبه ليقة من بلاد الأندلس سنة ثمان وسبعين وخمسمائة فقرأت السراط بالسين لابن كثير فقال لي سأل بعض ناقل اللغة بعض الأعراب كيف تقولون صقرأ وسقرف فقال له ما أدري ما تقول ولكنني أظنك تسأل عن الزفر فقال فزادني لغة ثالثة ما كنت أعرفها قال القراء الرجز القدر ولا شك إن الماء يزيل القدر والظهور الشرعي يذهب قدر الشيطان قال تعالى وثيابك فطهر قال امرؤ القيس

وان كنت قد ساءت في خلقه * فلي أياي من ثيابك تفسل

فكفى بالشوب عن الود والوصلة وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم في خبر عن ربه سبحانه ما وسعني أرضي ولا سمائي
ووسعني قلب عبدي المؤمن ومن أسمائه سبحانه المؤمن فمن تخاف به فقد طهر قلبه لأن القلب محل الإيمان وكانت السعة
الالهية والتعجلى الرباني (والطهارة عامة) وهي الغسل لاغتسال الذي عم ذاته لوجود اللذة بالكون عند الطماع
أريها الهى وترينى القمر (وخاصة) وهي الوضوء المخصص ببعض الأعضاء بالاعتزال والمسح وهو تنبيه على مقامات
معلومة ونجليات شريفة منها القوة والكلام ولانفس والصدق والتواضع والحياء والسمع والثبات فهذه أعضاء
الوضوء وهي مقامات شريفة لها نتائج في اقرب الى الله وهذه الطهارة الروحانية بأحد أمرين اما سر الحياة أو بأصل
النفس والطبيعي العنصري فالوضوء بسر الحياة لشاهدة الحلي القيوم أو بأصل النفس في الاب الذي هو أصل الابدان
وهو الارض والارباب وليس الا النظر والتفكير في ذاتك لتعرف من أوجدك فانه أحالك عليك في قوله تعالى وفي أنفسكم
أفلا تبصرون وفي قول رسوله صلى الله عليه وسلم من عرف نفسه عرف ربه أحالك عليك بالتفصيل وخفاك عنك
بالاجال لتتظروا تستدل بما قال في التفصيل واتخذنا الانسان من سلالة من طين وهو آدم عليه السلام هذا ثم جعلناه
نطقة في قرار مكين وهي نشأة الابدان في الارحام مساقط النطق ومواقع النجوم فكفى عن ذلك بالقرار المكين ثم
خلقنا النطقة علقة خلقنا العاقمة مضغة خلقنا المضغة عظاما فكسونا العظام لحما وقد تم البدن على التفصيل فان
اللحم يتضمن العروق والاعصاب

وفی کل طور له آیه • بدل علی اننی معتقر

ثم أجمل خالق النفس الناطقة الذي هو بها انسان في هذه الآية فقال ثم أنشأنا من خلقنا آخر عرفك بذلك أن المزاج لا أثر له في لطيفتك وان لم يكن نصالكن هو ظاهر وأبين منه قوله فسواك فعدلك وهو ما ذكره في التفصـيل من القلب في الاطوار فقال في أي صورة ما شاء ركبك فقرنه بالمشيئة فالظاهر انه لو اقتضى المزاج روحا خاصا معين ما قال

في صورة ما شاء وأي حرف نكرة مثل حرف ما فإنه حرف يقع على كل شيء فأبان لك أن المزاج لا يطلب صورة
 بعينها ولكن بعد حصولها يحتاج إلى هذا المزاج ونرجع به فإنه في نفسه من اقوى أن لا تدبره إلا ما فإنه بقوا لها
 كآلات اصانع النجارة أو البناء مثلا داهيت وأتقنت وفرغ منها. تطلب بذاتها وأحاطا صانعا يعمل بها ما صنعت له
 وما تعين زيدا ولا عمرا ولا خالد ولا واحدا بعينه فإذا جاء من جاء من أهل الصناعة مكنته لآلة من نفسه ثم كيتا ذاتيا
 لا تشغف بالاختيار فيه فجعل يعمل بها صنعت به بصرف كل آلة لما هيئت له فغنىها مكملته وهي الخلقفة يعني الشاة الخلقفة ومنها
 غير مكملته وهي غير الخلقفة فينقص العامل من العمل على قدر ما نقص من جودة الآلة ذلك ليعلم أن السكال الذائق لله
 سبحانه فبين لك الحق مرتبة جسدك وروحك لتتأمل وتفكر فتعبر أن الله ما خلقك سدى وإن ط ل المدي وأما
 القصد الذي هو الية شرط في صحة هذا النظر بخلاف قال تعالى فتيمموا صعيدا طيبا أي اقصدوا التراب الذي
 ما فيه ما يمنع من استعماله في هذه العبادة من نجاسة ولم يقل ذلك في طهارة الماء فإنه أحال على الماء المطابق لا المضاف فإن
 الماء المضاف قيد بما أضيف إليه عند العرب فإذا قلت للعربي أعطني ماء جاء إليك بالماء الذي هو غير مضاف ما يفهم
 العرب منه غير ذلك وما أرسل رسول ولا أنزل كتاب إلا بلسان قومه يقول رسول الله صلى الله عليه وسلم إنما أنزل
 القرآن بلساني لسان عربي مبين يقول تعالى أنا جعلناه قرآنا عربيا لعلكم تعقلون فلهذا لم يقل بالقصد في الماء لأنه
 سر الحياة فيعطى الحياة بذاته سواء قصد أم لم يقصد بخلاف التراب فإنه لم يقصد الصعيد الطيب فليس يتأفع لأنه جسد
 كثيف لا يسرى فروح القصد فإن القصد معنى روحاني فاقتقر التيمم القصد الخاص في التراب أو الأرض بخلاف أيضا
 ولم يقتقر المتوضئ بالماء بخلاف فقال اغسلوا ولم يقل تيمموا ماء طيبا فإن قالوا إنما الأعمال بالنيات وهي القصد والوضوء
 عمل قلنا سلمنا ما تقول ونحن نقول به ولكن النية هنا متعلقها العمل لا الماء والماء ما هو العمل والقصد هنا لك للصعيد
 فيقتقر الوضوء بهذا الحديث للنية من حيث ما هو عمل لا من حيث ما هو عمل بماء فالماء هنا تابع للعمل والعمل هو
 المقصود بالنية وهذه لك القصد للصعيد الطيب والعمل به تبع يحتاج إلى نية أخرى عند الشروع في الفعل كما يقتقر العمل
 بالماء في الوضوء والغسل وجميع الأعمال المشروعة إلى الإخلاص بالمأمور به وهو الية بخلاف قال تعالى وما أمروا
 إلا ليعبدوا الله مخلصين له الدين وفي هذه الآية نظر وهذه مسألة ما حققها الفقهاء على الطريقة التي سلكوها وفي
 تحقيقها فافهم ولم يقل في الماء تيمموا الماء فيقتقر إلى روح من النية والماء في نفسه روح فإنه يعطى الحياة من ذاته قال
 تعالى وجعلنا من الماء كل شيء حي فإن كل شيء يسبح بحمد الله ولا يسبح إلا في الماء أصل الحياة في الأشياء
 ولحمنا ونوع الخلاف بين علماء الشريعة في النية في الوضوء هل هي شرط في صحته أو ليست بشرط في صحته والسر
 ما ذكرناه فإن قيل إن الإمام الذي لا يرى النية في الوضوء يراها في غسل الجنابة وكلا العبادتين بالماء وهو سر الحياة
 فيه ما قلنا لما كانت الجنابة ماء وقد اعتبر الشرع الطهارة منها لدنس حكمي فيها لا مزاج ماء الجنابة بما في الإخلاط
 وكون الجنابة ماء مستحيلا من دم فشارك الماء في سر الحياة فتما عاقل بقوله الماء وحده على إزالة حكم الجنابة لما ذكرناه
 فافقه إلى روح مؤيد له عند الاغتسال فاحتاج إلى مساعدة النية فاجتمع حكم النية وهي روح معنوي وحكم الماء
 فأزال بالفضل حكم الجنابة بلا شك كأي حنيقة ومن قال بقوله في هذه المسئلة ومن راعى كون ماء الجنابة لا يقوى قوة الماء
 المطلق لأنه ماء استعمال من دم كماء الجنابة إلى ممازجته بالإخلاط ومفارقة أيام الكشاف واللونية قال قد ضعف ماء
 الجنابة عن مقاومة الماء المطلق فلم يفتقر عنده إلى نية كالحسن بن يحيى والمخالف لهما من العلماء ما تفتنوا المارأياء هذان
 الإمامان ومن ذهب مذهبهما فاجعل بالك لما بينته لك ورجع ما شئت (وصل) و بعد أن تحققت هذا فاعلم أن الماء
 ما أن ماء ملطف مقطر في غاية الصفاء والتخليل وهو ماء الغيث فإنه ماء مستحيل من أبخرة كثيفة قد أزال الله تطهير
 ما كان تعاق به من الكثافة وذلك هو العلم الشرعي المادي فإنه عن رياضة ومجاهدة وتخليص فطهر به ذاتك لتناجاة
 ربك والماء الآخر ما لم يبلغ في اللطافة هذا المبلغ وهو ماء العيون والأنهار فإنه ينبع من الأشجار بترجأ بحسب البقعة التي
 ينبع بها ويجري عليها فيختلف طعمه فنه عذب فرات ومنه ملح أجاج ومنه مرزعاقي وساء الغيث على حالة واحدة

ماء غير خالص سلسال سائق شرابه وهذه علوم الافكار الصحيحة والعقول المستفادة من الفكر
يشو بها اتغير لانها بحسب مزاج المتفكر من العقلاء لانه لا ينظر الا في مواد محسوسة كونية في الخيال وعلى مثل
هذا تقوم براهيته فتختلف مقاديرهم في الشيء الواحد أو تختلف مقالة الناظر الواحد في الشيء الواحد في أزمان مختلفة
لاختلاف الامزجة والاختلاط والامشاج الذي في نسايتهم فاختلقت أقاويلهم في الشيء الواحد وفي الاصول التي ينشون
عليها فروعهم والعلم الذي في الالهى المشروع ذو طعم واحد وان اختلفت مطامعهم في الاختلاف في الطيب قطيب وأطيب
فهو خالص ماشابه كدر لانه تخلص من حكم المزاج الطبيعي وتأثير المنايع فيه فكانت الانبياء والاولياء وكل مخبر عن
الله على قول واحد في الله ان لم يزد فلا ينقص ولا تخالف يصدق بعضهم بعضا كالمختلف ماء السماء حال النزول فليكن
اعتمادك وطمهورك في قلبك بمثل هذا العلم وليس الا اعلم بالشرع المشبه بماء الغيث وان لم تفعل فاصبحت نفسك
وتكون في ذاتك وطمهورك بحسب ما تكون البقعة التي ينبع منها ذلك الماء فان فرقت بين عذبه وملحه فاعلم انك
سليم الحاسة وهذه مسئلة لم أجدها أحدا نبه عليها فان آكل السكر بالحلاوة في السكر كذلك وفي حرارة الصبر ليس
بصحيح ولا يفتضيه الدليل العقلي وقد نهيناك ان تنهت فانظر ثم يا ولي استندرك استعمال علوم الشر يعضة في ذاتك
وعلم الاولياء والعقلاء الذين أخذوها عن الله بالرياضات والخلوات والمجاهدات والاعتزال عن فضول الجوارح
وخوارق النفوس وان لم تفرق بين هذه المياه فاعلم انك سبي المزاج قد غلب عليك خلط من اخلاطك في لئافيك من
حيلة الا ان يتدارك الله برحمته نفسك فاذا استعدت من ماء هذه العلوم في طهارتك مادانك عليه وهو العلم المشروع
طهرت صفاتك وروحانيتك به كما طهرت أعضائك بالماء ونظفها فأول طهارتك غسل يديك قبل ادخالها في الماء عند
قيامك من نوم الليل بلا خلاف ووجوب غسائها من نوم النهار بخلاف واليد محل القوة والتصرف فطهورهما يعلم
لا حول في اليسرى ولا قوة الا باله الى العظيم في اليمنى واليدان محل القبض والامساك بخلاوة وحافظتهما باليسر
والانفاق كرماء وجودا وسخاء ونوم الليل غفلة عن علم غيبك ونوم النهار غفلة عن علم شهادتك فهنا عين
تحققك وتحققك بعالم الغيب والشهادة من الاسماء الحسنى المضافة ثم بعد هذا الاستنجاء والاستجمار والجمع بينهما افضل
من الافراد فهما طهارتان نور في نور مرغب فيهما سنة وقرأنا فان استنجيت وهو استعمال الماء في طهارة السواكين
لما قام بهما من الاذى وهما محل الستر والصوم كما هما محل اخراج الخبث والاذى القائم بباطنك وهو ما تعلق بباطنك من
الافكار الرديئة والشبه المضلة كما ورد في الصحيح ان الشيطان يأتي الى الانسان في قلبه فيقول له من خلق كذا من خلق
كذا حتى يقول من خلق الله فطهارة هذا القاب من هذا الاذى ما قال له رسول الله صلى الله عليه وسلم الاستعاذة
والاستعاذة وهما عورتان أي مائتان الى ما يوسوس به نفسه من الامور القاذرة في الدين أصلا وفرعافان الدين هو الاصل
في الاذى فانه ما وجد الا طهارة والفرجان الآخران في الرجل والمرأة فرعان عن هذا الاصل ففيهما وجه الى الخير ووجه
الى الشر وهو النكاح والسفاح ألا ترى النجاسة اذا وردت على الماء القليل أثرت فيه فلم يستعمل واذا ورد الماء على
النجاسة ذهب حكمها كذلك الشبه اذا وردت على القلوب الضعيفة الايمان الضعيفة الرأي أثرت فيها واذا وردت
على البحر استهلك فيه كذلك القلوب القوية المؤيدة بالعلم وروح القدس كذلك الشبه اذا جاءها شيطان الانس
والجن الى المتضلع من العلم الالهى الريان منه قلب عينا وعرف كيف يرتد نجاسها ذهابا وقزيرها فضة با كبر العلم الذي
الذي عنده من عناية الرحمة الالهية التي أناء الله بها وعرف وجه الحق منها وأثر فيها فهذه اسرار الاستنجاء الروحاني فان
استجمر هذا المتوضى ولم يستنج فاعلم ان ذلك طهور النقل فان الجرة الجماعة ويد الله مع الجماعة ولا يا كل الذنب الى
القاصية وهي التي بعدت عن الجماعة وخرجت عنها وذلك مخالفة الاجماع والاستجمار معناه جمع أعمارا قلها ثلاثة الى
ما فوقها من الاوتار لان الوتر هو الله فلا يزال الوتر مشهودك والوتر طلب الثار وهو هنا ما ألقاه الشيطان من الشبه في
ايمانك فتجمع الاسرار الثلاثة من ذلك الخبث القائم بالعضو والمقلد اذا وجد شبهة في نفسه هرب الى الجماعة اهل السنة
فان يد الله كما جاء مع الجماعة ويد الله تأييده وقوته وقد نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن مفارقة الجماعة ولهذا قام

الاجماع في الدلالة على الحكم المشروع مقام النص من الكتاب أو السنة المتواترة التي تفيد العلم فهذا يكون استجمارك
في هذه الطهارة ثم مضمض بالذ كرا الحسن لتزيل به الذ كرا قبيح من النجاسة والغلبة والجهر بالسوء من القول فلتكن
مضمضتك بالتلاوة وذ كرا الله واصلاح ذات البين والامر بالمعروف والنهي عن المنكر قال تعالى لا يحب الله الجهر
بالسوء من القول وقال مشاء بنعيم وقال لا تخبرني كثير من نجواهم الا من امر بصدقة أو معروف أو اصلاح بين
الناس وما أشبه ذلك فهذه طهارة فيك وقد فتحت لك الباب فأجر في وضوءك وغسلك ونيمتك في أعضاءك على هذا
الاسلوب فهو الذي طلبه الحق منك وقد استوفينا الكلام على هذه الطهارة في التزلات الموصلية فانظر هاهنا لك
نورا ونظما قد رسمت لك على الطريق واتصرف هذه الطهارة بكما طهاني كل مكاف منك فان كل مكاف منك مأمور
بجميع العبادات كلها من طهور وصلاة وزكاة وصيام وحج وجهاد وغـ ير ذلك من الاعمال المشروعة وكل مكاف فيك
تصرفه في هذه العبادات بحسب ما تطلبه حقيقته لا يكاف الله نفسا الا ما آتاه او قد أعطى كل شيء خلقه ثم هدى أي
بين كيف تستعمله فيها وهم ثمانية أصناف لا يزيدون اسكن قد ينقصون في بعض الاشخاص وهم اعمى والاذن
واللسان واليد والبطن والفرج والرجل والقلب لازان في الانسان عليهم لكن قد ينقصون في بعض اشخاص هذا
التنوع الانساني كالاكمة والاخرس والاصم واصحاب العاهات فن بقى من هؤلاء المكافين منك فالخطاب يترتب عليه
ومن خطاب الشارع تعلم جميع ما يتبعه في بكل عضو من هؤلاء الاعضاء من التكليف وهم كالألة للنفس المخاطبة المكافاة
بتدبير هذا البدن وأنت المسؤول عنهم في اقامة العدل فيهم فمقد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا انقطع شمع نعله
خلع الاخرى حتى يعدل بين رجليه ولا يمشي في نعل واحد وقد بينها بكما طهانا من الانوار والكرامات والمنازل
والاسرار والتجليات في كتابنا المسمى مواقع النجوم ما سبق في علمنا في هذا الطريق الى ترتيبه اذ لا وفيه مدته في
أحد عشر يوما في شهر رمضان بمدينة المريضة سنة خمس وتسعين وخمسة مائة يعني عن الاستاذ بل الاستاذ محتاج اليه فان
الاستاذين فيهم العالي والا على وهذا الكتاب على أعلى مقام يكون الاستاذ عليه ليس وراء مقام في هذه الشريعة التي
تعبدنا بها فمن حصل لديه فليعتمد به ووفق الله عليه فانه عظيم المنفعة وما جعني أن أعرفك بمركته الا اني رأيت الحق في
النوم مرتين وهو يقول لي انصح عبادي وهذا من أكبر نصيحة نصحتك بها والله الموفق ويبدأ الهداية وليس
لنا من الامر شيء واقد صدق الكذوب ابليس رسول الله صلى الله عليه وسلم حين اجتمع به فقال له رسول الله صلى الله
عليه وسلم ما عندك فقال ابليس اتعلم يا رسول الله أن الله خلقك للهداية وما يبدك من الهداية شيء وان الله خالقني للفواية
وما يبدني من الفواية شيء لم يزدني على ذلك وانصرف وحالت الملائكة بينه وبين رسول الله صلى الله عليه وسلم
(وصل) وبعد أن نهيتك على ما نهيتك عليه مما تقع لك به الفائدة فاعلم أن الله خاطب الانسان بحملته وما خص ظاهره من
باطنه ولا باطنه من ظاهره فتوفرت دواعي الناس أكثرهم الى معرفة أحكام الشرع في ظواهرهم وغفلوا عن الاحكام
المشروعة في بواطنهم الا القليل وهم أهل طريق الله فانهم يحثوا في ذلك ظاهرا وباطنا فامن حكم قرره شرعا في
ظواهرهم الاورأوان ذلك الحكم له نسبة الى بواطنهم أخذوا على ذلك جميع أحكام الشرائع فعبدا والله بما شرع لهم ظاهرا
وباطنا فمأزوا حين خسرا لا كثرون ونبت طائفة ثالثة ضلت وأضلت فأخذت الاحكام الشرعية وصرقتها في بواطنهم
وماتركت من حكم الشريعة في الظواهر شيئا تسمى الباطنية وهم في ذلك على مذاهب مختلفة وقد ذكر الامام أبو حامد
في كتاب المستظهرى له في الرد عليهم شيئا من مذاهبهم وبين خطاهم فيها والسعادة نماهي مع أهل الظاهر وهم في اطراف
والنقيض من أهل الباطن والسعادة كل السعادة مع الطائفة التي جمعت بين الظاهر والباطن وهم الامام بالله وبأحكامه
وكان في نفسي ان أخرج الله في عمري أن أضع كتابا كبيرا أقرر فيه مسائل الشرع كلها كما وردت في أما كتبها الظاهرة
وأقررها فاذا استوفينا المسئلة المشروعة في ظاهرا الحكم جعلنا الى جانبها حكمها في باطن الانسان فيسرى حكم الشرع
في الظاهر والباطن فان أهل طريق الله وان كان هذا غرضهم ومقصدهم ولكن ما كل أحد منهم يفتح الله له في انهم
حتى يعرف ميزان ذلك الحكم في باطنه فقد مرنا في هذا الكتاب الى الامر العام من العبادات وهي الطهارة والصلاة

والزكاة والصيام والحج والتلفظ بآله الله محمد رسول الله فاعتنيت بهذه الخمسة كونها من قواعد الاسلام التي بني الاسلام عليها وهي كالاركان للبيت فلايمان هو بين البيت ومجموعه وباب البيت الذي يدخل منه اليه وهذا الباب له مصراعان وهما التناظر بالثهادتين وأركان البيت أربعة وهي الصلاة والزكاة والصيام والحج فإردنا العناية في إقامة هذا البيت لنسكن فيه بيقيننا من زمهر يرتفع جهنم وسوررها قال النبي صلى الله عليه وسلم اشتكت النار إلى ربها فقالت يارب أكل بعضي بعضا فأذن لها بنفسين نفس في الشتاء ونفس في الصيف فما كان من سموم وسورر فبهومن نفسها وما كان من مردوزمهر يرتفعها من نفسها فأتخذ الناس البيوت لتقيم حر الشمس وبرد الطواء فينبغي للعاقل أن يقيم لنفسه بيتا يكثره يوم القيامة من هذين النفسين في ذلك اليوم لأن جهنم في ذلك اليوم تأتي بنفسها تسعى إلى الموقف تفور تكاد تميز من الغيظ على أعداء الله فمن كان في مثل هذا البيت وقاء الله من شرها وسطونها ولما كانت الطهارة شرطاً في صحة الصلاة أفردناها باباً بآدمناه بين يدي باب الصلاة ثم يتلوها الزكاة ثم الصوم ثم الحج ويكفي في هذا الكتاب هذا القدر من العبادات فأتبع أمهات مسائل كل باب منها وأفرزها بالحكم الكلية باسمها في الظاهر ثم انتقل إلى حكم تلك المسئلة عينها في الباطن إلى أن أفرغ منها والله يؤيد ويعين **(بيان وإيضاح)** فأول ذلك تسميتها طهارة وقد ذكرنا ذلك في أول الباب ظاهراً وباطناً فلنشرع أن شاء الله في أحكامها وهو أن تنظر في وجوبها وعلى من يجب ومتى يجب وفي أفعالها وفيما به تفعل وفي نواقضها وفي صفات الأشياء التي تفعل من أجلها كما فعلته علماء الشريعة وقررت في كتبها وقد انحصر في هذا أمر الطهارة ولننظر ذلك ظاهراً وباطناً ونعني إلى طهارة حتى لا يفتقر الناظر فيها إلى كتب الفقهاء فيغنيه ما ذكرناه ولا نعرض للدلالة التي للعلماء على ثبوت هذا الحكم من كتاب أو سنة أو إجماع أو قياس في مذهب من يقول به لطرد عدة جامعة يراها بين المنطوق عليه والمسكوت عنه لا تعرض إلى أصول الفقه في ذلك ولا إلى الأدلة إذا العامة ليس منصبها النظر في الدلائل فنحن نذكر أمهات فروع الأحكام ومذاهب الناس فيها من وجوب وغير وجوب **(وصل)** نقول أولاً أجمع المسلمون قاطبة من غير مخالفة على وجوب الطهارة على كل من لزمته الصلاة إذا دخل وقتها وانها يجب على البالغ حدث الحلم العاقل واختلاف الناس هل من شرط وجوبها الإسلام أم لا هذا حكم الظاهر قائم الباطن في ذلك وهي الطهارة الباطنة فنقول إن باطن الصلاة وروحها إنما هو مناجاة الحق تعالى حيث قال قسمت الصلاة بيني وبين عبدي نصفين الحديث فذكر المناجاة يقول العبد كذا فيقول الله كذا فإني أريد العبد مناجاة به في أي فعل كان تعينت عليه طهارة قلبه من كل شيء يخرج عنه مناجاة به في ذلك القلب ومتى لم يتصف بهذه الطهارة في وقت مناجاته فمناجاة وقد أساء الأدب فهو بالطرده أحق وسأذكر في أفعالها تقاسيم هذه الطهارة في الحكم إن شاء الله وأما قول العلماء انها يجب على البالغ العاقل بالإجماع واختلافوا في الإسلام فكذلك عندنا يجب هذه الطهارة على العاقل وهو الذي يعقل عن الله أمره ونهيه وما يلقى الله في سره ويفرق بين خواطر قلبه فيما هو من الله أو من نفسه أو من له الملك أو من له الشيطان وذلك هو الإنسان فإذا بلغ في المعرفة والتمييز إلى هذا الحد وعقل عن الله ما يريد منه وسمع قول الله تعالى وسعني قلب عبدي وجب عليه عند ذلك استعمال هذه الطهارة في قلبه وفي كل عضو يتعلق به على الحد المشروع فإن طهارة البصر مثلاً في الباطن هو النظر في الأشياء بحكم الاعتبار وعينه فلا يرسل بصره عبثاً ولا يكون مثل هذا إلا أن تحقق باستعمال الطهارة المشروعة في محالها كما قال تعالى إن في ذلك لعلوة لآولي الأبصار فجعلها للابصار والاعتبار إنما هو للبصار فذكرنا الأسباب المؤدية إلى الباطن ما يعتبر فيه عين البصيرة وهكذا جميع الأعضاء كلها وأما قول العلماء في هذه الطهارة هل من شرط وجوبها الإسلام فهو قولهم هل الكفار مخاطبون بفروع الشرع وإن المنافق إذا توضأ هل أدى واجباً أم لا وهي مسئلة خلاف نعم جميع الأحكام المشروعة فذهبنا أن جميع الناس كافة من مؤمن وكافر ومنافق مكلفون بمخاطبة بآصول الشرع وفروعها وأنهم هم مؤخذون يوم القيامة بالآصول والفروع ولهذا كان المنافق في الدرك الأسفل من النار وهو باطن النار وإن المنافق معذب بالنار التي تطلع على الأفئدة إذا أتى في الدنيا بصورة ظاهر الحكم المشروع من التلفظ بالشهادة واطهار تهديقي

الرسول والأعمال الظاهرة وما عندهم في بواطنهم من الإيمان مثقال ذرة فهذا القدر يميزوا من الكفار وقيل فيهم
 أنهم منافقون قال تعالى إن المنافقين والكاافرين في جهنم جميعا قد ذكرنا قائلنا نقول يعذبون في أسفل جهنم
 والكاكرون لهم عذاب في أعلى والأسفل فان الله قدر ثب مراتب وطبقات للعذاب في نار جهنم لأعمال مخصوصة
 بأعضاء مخصوصة على ميزان معلوم لا يتعداه فالؤمن ليس للدار اطلاع على محل إيمانه البتة فله نصيب في النار التي نطلع
 على الأفئدة وان خرج عنه هناك فان عذابه سارية في محله من الانسان وانما يخرج عنه إيمانيه ويرد عنه من عذاب
 الله ما شاء الله كما خرج عنه في الدنيا اذا أوقع المعصية قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في المؤمن يشرب الخمر ويسرق
 ويرزق انه لا يفعل شيئا من ذلك وهو مؤمن حال فعله وقال ان الإيمان يخرج عنه في ذلك الوقت حال الفعل وتأول الناس
 هذا الحديث على غير وجهه لانهم ما فهموا مقصود الشارع وفسروا الإيمان بالأعمال فقالوا انه أراد العمل
 فأبان النبي صلى الله عليه وسلم مراده بذلك في الحديث الآخر فقال صلى الله عليه وسلم ان العبد اذا رزق خراج عنه
 الإيمان حتى يصير عليه كالظلة فاذا أفلح رجع اليه الإيمان فاعلم أن الحكمة الالهية في ذلك أن العبد اذا شرع في
 المخالفة التي هو بها مؤمن انها مخالفة ومعصية فقد عرض نفسه بفعله اياها لتزول عذاب الله عليه وايقاع العقوبة به وان
 ذلك الفعل يستدعي وقوع البلاء به من الله فيخرج عنه إيمانه الذي في قلبه حتى يكون عليه مثل الظلة فاذا زل
 البلاء من الله يطلبه تارة إيمانه فبرده عنه فان الإيمان لا يبقا ومه شي و يمنعه من الوصول اليه رجة من الله وما بعد بيان
 رسول الله صلى الله عليه وسلم بيان وطرافتنا ان لعبد المؤمن لا يخلص له أبدا معصية لا تكون مشوبة بطاعة وهي كونه
 مؤمنا بها انها معصية فهو من الذين خطوا واعمالا صالحا آخر شيئا فقال الله عسى الله أن يتوب عليهم والتوبة الرجوع
 فعناء أن يرجع عليهم بالرحمة فانه تعالى ثم الآية بقوله ان الله شفوور رحيم وقال العلماء ان عسى من الله واجبة فانه
 لا مانع له ثم رجع ونقول انه لما كان الإيمان عين طهارة الباطن لم يمكن أن يتصور الخلاف فيه كما تصور في الطهارة
 الظاهرة الا بوجه دقيق يكون حكم الظاهر فيه في الباطن حكم الباطن في طهارة الظاهر فنقول من ذلك الوجه هل من
 شرط طهارة الباطن بالإيمان التلقظ به فينطق اللسان بما يعتقده القلب من ذلك أم لا فيكون في عالم الغيب اذا لم يظهر
 بما يعتقده في الباطن منافقا كما في الظاهر في عالم الشهادة فان المؤمن يعتقد وجوب الصلاة مثلا ولا يصلي ولا يظهر
 كأن المنافق يصلي ويتطهر ولا يؤمن بوجوبها عليه بقلبه ولا يعتقده أولا يفعله لقول ذلك الرسول الذي شرعه له فهذا
 معنى ذلك اذا حققت النظر فيه حتى يسرى الحكم في الظاهر والباطن على صورة ما هو في الظاهر من الخلاف والاجماع
 فاعلم ذلك **﴿وصل﴾** وأما أفعال هذه الطهارة فقد ورد بها الكتاب والسنة وبين فرضها من سننها من استحباب
 أفعال فيها وهذه الطهارة شروط وأركان وصفات وعدد وحدود معينة في محالها فمن شروطها النية وهي القصد بفعلها
 على جهة القرية الى الله تعالى عند الشروع في الفعل فمن الناس من ذهب الى انها شرط في صحة ذلك الفعل الذي
 لا يصح الا بوجودها وما لا يتوصل الى الواجب الا به فهو واجب ولا بد وهو مذهبنا وبه نقول في الطهارة الظاهرة
 والباطنة وهي عندنا في الباطن أكد وأوجب لأن النية من صفات الباطن أيضا فحكمها في طهارة الباطن أقوى لانها
 تحكم في موضع سلطانها والظاهر غريب عنها فلهذا لم يختلف في علمنا في الباطن واختلف في ذلك في الظاهر وقد تقدم
 من الكلام في النية طرف يغني وذهب آخرون الى انها ليست بشرط صحة وأغنى ما ذكرناه في طهارة لوضوء بالماء
﴿وصل﴾ اختلف علماء الشريعة في غسل اليد قبل ادخالها في الاناء الذي تريد الوضوء منه على أربعة أقوال فمن
 قائل ان غسلها سنة باطلاق ومن قائل ان ذلك مستحب لمن يشك في طهارة يده ومن قائل ان غسل اليد واجب على
 القائم من النوم في الاناء الذي يريد الوضوء منه ومن قائل ان ذلك واجب على المنتقب من نوم التلخيل خاصة وهذا حصر
 مذاهب العلماء في علمي في هذه المسئلة ولكل قائل حجة من الاستدلال يدل بها على قوله وليس كتابنا هذا موضع
 ايراد أدلتهم وتقييم حكم هذه المسئلة في الباطن غسل اليد هو طهارتها بما كلفه الشارع فيها بتركه وذلك على قسمين منه
 ما هو واجب ومنه ما هو مندوب اليه والواجب عندنا والفرص على السواء لفظان متواردان على معنى واحد فلا فرق

عندنا اذا قلت أوجب أو فرض ثم تقول فالواجب اذا كانت اليد على شيء يحكم الشرع فيه عليها أنها غاصبة أو بكونه مسروقاً أو بكونه وقعت فيه خيانة وكل ما لم يجوز لها الشارع أن تتصرف فيه والفرق في هذه الاحوال بينه فواجب طهارتها عن هذا كله وسيرد بما اذا نظهر في موضعه ان شاء الله فواجبة عليها هذه الطهارة وأما الطهارة المندوب اليها فهي ترك ما في اليد من الدنيا مما هو مباح له امساكه فتدبه الشرع الى اخراجه عن يده رغبة فيما عند الله وذلك هو الزهد وهي تجارة فان طهارة وضاع عند الله على ما تركه والتترك أعلى من الامساك وهذه مسألة اجماع في كل ملّة ونحلة شرعاً وعقلاً فان الناس مجمعون على أن الزهد في الدنيا وترك جمع حطامها واخراج عما يبد منه أولى عند كل عاقل هذا هو المندوب اليه في طهر اليد وهو السنة وأما المذهب في الاستحباب في طهارة اليد عند الشاك في طهارتها فهو الخروج عن المال الذي في يده لشبهة قامت له فيه قدحت في حله فليس له امساكه وهذا هو الورع ما هو الزهد وان كان له وجه الى الحل فالمستحب تركه ولا بد فان مراعاة الحرمة أولى فانك في امساكه مسؤول وفي تركه للشبهة التي قامت عندك فيه غير مسؤول بل أنت الى المثوبة على ذلك أقرب وهذا في الطهارة المندوب اليها أولى والاستحباب في التترك للباح أولى وأما اختلافهم في وجوب غسلها من النوم مطلقاً وفيمن قيد ذلك بنوم الليل فاعلم أن الليل غيب لانه محل السر وتلك جعل الليل لباساً والنهار شهادة لانه محل الظهور والحركة ولذلك جعله معاش لا يتغنى الفضل يعني طلب الرزق هنامن وجهه فالفضل المبتغى فيه من الزيادة ومن الشرف وهو زيادة الفضائل فانه يجمع ما ليس له رزق فهو فضول لانه يجمعه لو ارثه أو غيره فان رزق الانسان ما هو ما يجمعه وانما هو ما يتغنى به فاعلم أن النائم في عالم الغيب بلا شك واذا كان النوم بالليل فهو غيب في غيب فيكون حكمه أقوى والنوم بالنهار غيب في شهادة فيكون حكمه أضعف الا تراهم جعل النوم سبباً في راحة بلا شك وهو بالليل أقوى فانه فيه أشد استغراقاً من نوم النهار والغيب أصل فالليل أصل والشهادة فرع فالنهار فرع وآية لهم الليل نسلخ منه النهار فالنهار مسلوخ من الليل فالليل لما كان يسترا لاشياء ولا يبين حقائق صورها لا بصاراً شبه الجهل فان الجهل بالشيء لا يبين حكمه فمن جهل الشرع في شيء لم يعلم حكمه فيه ولما كان النائم في حال نومه لا يعلم شيئاً من أمور الظاهر في عالم الشهادة في حق الناس كان النوم جهلاً محضاً الا في حق من تنام عينه ولا ينام قابله كرسول الله صلى الله عليه وسلم ومن شاء الله من ورثته في الحال ولما كان النهار يوضح الاشياء ويبين صور ذواتها ويظهر لائق ما يتق من الآراء المضرة وما لا يتقيه أشبه العلم فان العلم هو المبين حكم الشرع في الاشياء ولما كان النائم بالنهار متصفاً بالجهل لاجل نومه لان النوم من اضداد العلم بعامة يده وهو لا علم له أو رجله فيضد شيئاً مما لو كان مستيقظاً لم يتعرض الى فساد أو جوب عليه الشرع الطهارة بالعلم من نوم الجهل اذا استيقظ فيعلم بيقظته حكم الشرع في ذلك فانه ما كان يدري في حال نوم جهالة حيث جالت يده هل فيما أبيع له ملكه أو في ما لم يبيع له ملكه كالمغصوب وأمثاله كما ذكرنا كإراعي المخالف قوله أين باتت يده واشتركا في النوم وانما ذكر الشارع المبيت لان غالب النوم فيه وهو أيدار إراعي الاغلب فجعل هذا الحكم في نوم الليل ومراعاة النوم أولى من مراعاة نوم الليل ويقول مراعى نوم الليل لذكر المبيت فانه لما كان الانسان اذا نام بالنهار قد يكون هناك انسان أو جماعة اذا رآوا النائم يتحرك يده أو رجله فتؤذيه حركته تلك الى كسر جرة أو غيرها أو صبي صغير رضيع تحصل يده على فقه فتؤذيه أو يمسك عنه خروج النفس فيموت وقد رأينا ذلك فيكون المستيقظ الحاضر يمنع من ذلك بازالة الطفل القريب منه أو الجرة أو ما كان من أجل ضوء النهار الذي كشفه به ويقظته كذلك العالم مع الجاهل اذا رآه يتصرف بما لا علم له به بحكم الشرع فيه نبيه أو حال الشرع بينه وبين ذلك الفعل فوجب غسل اليد عنه ناولاً بباطن على الغافل وهو النائم بالنهار الجاهل وهو النائم بالليل وأما اعتبارنا بالطهارة قبل ادخالها في الاناء فانه بالعلم والعمل خوطينا فالعلم الماء والعمل الغسل وبهما تحصل الطهارة فغسلها قبل ادخالها في اناء الوضوء هو ما يقرر في نفسه من القصد الجليل في ذلك الفعل الى جناب الحق الذي فيه سعادته عند الشروع في الفعل على التخصيل فهذا معنى غسل اليد قبل ادخالها في اناء الوضوء في طهارة الباطن **(وصل)** المضمضة والاستنشاق اختلاف علماء الشريعة فيهما على ثلاثة أقوال فمن قائل انهما مستان ومن

قائل انهما فرض ومن قائل ان المضمضة سنة والاستنشاق فرض هذا حكمهما في الظاهر قد نقلناه فأما حكمهما في
الباطن فلهما ما هو فرض وانهما ما هو سنة فأما المضمضة فافرض منها التلغظ بلا اله الا الله فإن بها تطهر لسانك من
الشرك وصدرك فإن هو وفهام من الصدر واللسان وكذلك في كل فرض أوجب الله عليك التلغظ به عما لا يذوب فيه
عذك غيرك فيسقط عنك كفرض الكفاية كرجل أبصر أعشى على بعير بد السقوط في حفرة يتأذى بالسقوط فيها
أو يهلك فيتعين عليه فرض أن ينادي به بخبره من السقوط بما يفهم عنه لكونه لا يباحقه فإن سبقه إنسان إلى ذلك سقط
عنه ذلك الفرض الذي كان تعين عليه فإن تكلم به فهو خبره وليس بفرض عليه فإذا تغمض في باطنه بهذا أو مثله فقد
أصاب خبراً وقال خبراً وهو حسن القول وصدق اللسان طهور من الكذب والجهر بالقول الحسن طهور من الجهر بالسوء
من القول وإن كان جزاء بقوله الأمن ظلم ولكن السكوت عنه أفضل والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر طهور من
تغميضهما فقل هذا فرض المضمضة وسنتها وكذلك الاستنشاق فاعلم ان الاستنشاق في الباطن لما كان الانف في عرف
العرب محل العزة والكبر ياء ولذا تقول العرب في دعائها أرغم الله أنفه وقد اتفق هذا على رغم أنفه والرغام الغراب أي
حطك الله من كبر يائك وعزك إلى مقام الذلة والصغار فكفى عنه بالتراب فإن الأرض سماها الله ذلولاً على المبالغة فإن
أذل الأذلاء من وطئه الذليل والعبيد أذلاء وهم بطؤون الأرض بالمشي عابها في مناكبها فلهذا سماها بيئاً المبالغة
ولا يندفع هذا ولا نزول الكبرياء من الباطن إلا باستعمال أحكام العبودية والذلة والافتقار ولهذا شرع الاستنشاق
في الاستنشاق فغسل في أنفك ماء ثم استنثر والماء هنا علمك بعبوديتك إذا استعملته في محل كبر يائك خرج
الكبرياء من محله وهو الاستنثار ومنه فرض واستعماله في الباطن فرض بالاشك وأما كونه سنة فعناء انك لو تركته
صحيح وضوءك ومحله في هذا القدر أنك لو تركت معاملةك لعبدك أولن هو تحت أمرك وهنا سر خفي يتضمنه رب
اعطى كذا أولن هو دونك بالتواضع وأظهرت العزة وحكم الرياسة أصلاً تراها أبا جهالك الشارع فلم تستنشق باز
حكم طهارتك دون استعمال هذا الفعل وإن كان استعماله أفضل فهذا موضع سقوط فرضها فإنه لا يقتضي كون سنة
وقد يكون فرضاً علمنا أنه لو أجمع أهل مدينة على ترك سنة وجب قتلهم ولو تركها واحد لم يقتل فإن النبي صلى الله عليه
وسلم كان لا يغير على مدينة إذا جاءها ليلاً حتى يصبح فإن سمع أذاناً أمسك والأغارو كان يتلو إذا لم يسمع أذاناً
أنا إذا نزلنا بساحة قوم فساء صباح المنظرين وما من حكم من أحكام فرائض الشريعة وسنة واستحبها بانها الأولى
في الباطن حكم أو أثر يد على قدر ما يفتح للعباد في ذلك فرضاً كان سنة أو مستحباً لا بد من ذلك وحد ذلك في سائر
العبادات المشروعة كلها وهذا يتميز حكم الظاهر من الباطن فإن الظاهر يسرى في الباطن وليس في الباطن أمر
م شروع يسرى في الظاهر بل هو عليه متصور فإن الباطن معان كلها والظاهر أفعال محسوسة فينتقل من المحسوس إلى
المعنى ولا ينتقل من المعنى إلى المحسوس

باب التصديد في غسل الوجه

لا خلاف ان غسل الوجه فرض وحكمه في الباطن المراقبة والحياء من الله مطلقاً وذلك ان لا تعتدي حدود الله
تعالى واختلف علماء الرسوم في تحديد غسل الوجه في الوضوء في ثلاثة مواضع منها البياض الذي بين العذار والاذن
والثاني ما سدل من اللحية والثالث غسل اللحية فأما البياض المذكور فن قائل انه من لوجه ومن قائل انه ليس من
الوجه وأما ما سدل من اللحية فن قائل بوجوب أمرار الماء عليه ومن قائل بأن ذلك لا يجب وأما تحليل اللحية فن قائل
بوجوب تحليلها ومن قائل انه لا يجب **ووصل في حكم ما ذكرناه في الباطن** أما غسل الوجه مطلقاً من غير نظر إلى
تحديد الأمر في ذلك فإن منه ما هو فرض ومنه ما ليس بفرض فأما الفرض فالحياء من الله ان يراك حيث نهاك
أو يفقدك حيث أمرك وأما السنة منه الحياء من الله ان تكشف عورتك في خلوتك فأنه أولى ان تستعحي منه مع
علمك انه ما من جزء فيك الا وهو يراهم منك ولكن حكمه في أفعالك من حيث أنت مكلف ما ذكرناه وقد ورد به الخبر
وكذلك النظر إلى عورة امرأتك وإن كان قد أصبح لك ذلك ولكن استعمال الحياء فيها أفضل وأولى فيسقط الله عن

فيه أعني في الحياء في مثل قوله لا يستحي من الحق غايته من أنه فهو فرض عليك ومالاته بين عليك فهو سنة واستحباب فان شئت فقلته وهو أولى وان شئت لم تفعله فإراقب الانسان أفعاله وترك أفعاله ظاهرا وباطنا وإراقب آثاره في قلبه فان وجه قلبه هو المعتبر ووجه الانسان وكل شيء حقيقته وذاته وعينه يقال وجه الشيء ووجه المسئلة ووجه الحكم ويريد بهذا الوجه حقيقة المسمى وعينه وذاته قال تعالى وجوه يومئذ ناضرة إلى ربها ناظرة ووجوه يومئذ بامرة تظن أن يفعل بها فاقرة والوجوه التي هي في مقدم الانسان ليست توصف بالظنون وإنما الظن حقيقة الانسان فالحياء خير كله والحياء من الايمان والحياء لا يأتي إلا بخير وأما البياض الذي بين العذار والاذن وهو الحد الفاصل بين الوجه والاذن فهو الحد بين ما كلف الانسان من العمل في وجهه والعمل في سمعه فالعمل في ذلك ادخال الحد في المحدود فالأولى بالانسان ان يصرف حياءه في سمعه كما صرفه في بصره فكما أنه من الحياء غرض البصر عن محارم الله قال تعالى لرسوله صلى الله عليه وسلم قل للؤمنين يغضوا من أبصارهم وقل للؤمئات يغضن من أبصارهن باطن هاتين الآيتين خطاب النفس والعقل كذلك يلزمه الحياء من الله ان يسمع ما لا يحل له سماعه من غيبة وسوء قول من متكلم بما لا ينبغي ولا يحل له ان يلفظ به فان ذلك البياض بين العذار والاذن وهو محل الشبهة ومورد الشبهة في ذلك ان يقول إما أصغيت إليه لأرد عليه وعن الشخص الذي اغتیب وهذا من فقه النفس فقوله هذا هو من العذار فانه من العذار رأى الانسان اذا عوتب في ذلك يمتدح بما ذكرناه وأمثاله ويقول انما أصغيت لأحقق سماعي قوله حتى أنهاء عن ذلك على يقين فكفى عنه بالعذار ويصكون فيمن لا عذار له موضع العذار فن رأى وجوب ذلك عليه غسله بما قال تعالى الذين يستمعون القول فيتبعون أحسنه وأولئك الذين هداهم الله أي بين لهم الحسن من ذلك من القبيح وأولئك هم أولوا الالباب أي عقولنا أردنا وهو من لب الشيء المصون بالقشر ومن لم يرد وجوب ذلك عليه ان شاء غسل وان شاء ترك كمن يسمع عن لا يقدر على رد الكلام في وجهه من ذي سلطان يخاف من تعديه عليه فان قدر على القيام من مجلسه انصرف فذلك غسله ان شاء وان ترجع عنده الجلوس لا مبرر له فظنونا عنده مجلس ولم يبرح وهذا عند من لا يرى وجوب ذلك عليه وأما غسل ما استدلل من اللحية وتخليها فهي الامور العوارض فان اللحية هي عرض في الوجه ما هي من الوجه ولا تؤخذ في حده مثل ما يعرض لك في ذاتك من المسائل الخارجة عن ذاتك فانت فيها بحكم ذلك العارض فان تعين عليك طهارة نفسك من ذلك العارض فهو اعتبار قول من يقول بوجوب غسل ذلك وان لم يتعين عليك طهانه فطهرته استحبابا أو تركته لكونه ما تعين عليك ولكن هو نقص في الجملة فهذا قول من يقول ليس بواجب وهو مذهب الآخرين وقد بينا لك فيما تقدم من مثل هذا الباب ان حكم الباطن في هذه الامور بخلاف حكم الظاهر فيما فيه وجه الى القرضية ووجه الى السنة والاستحباب فالقرض لا بد من العمل به فعلا كان أو تركا وعبر القرض فيه ان تنزله في الامتثال منزلة القرض وهو أولى فعلا وتركا وذلك سار في سائر العبادات

باب في غسل اليدين والذراعين في الوضوء الى المرافق

أجمع العلماء بالشريعة على غسل اليدين والذراعين في الوضوء بالماء واختلغا في ادخال المرافق في الغسل ومنهبتنا الخروج الى محل الاجماع في الفعل فان الاجماع في الحكم لا يتم ورفق قائل بوجوب ادخالها في الغسل ومن قائل بترك الوجوب ولا خلاف عند القائلين بترك الوجوب في استحباب ادخالها في الغسل **ووصل حكم الباطن في ذلك** أقول بعد تقرير حكم الظاهر الذي تعبدنا الله ان غسل اليدين والذراعين وهما المعصمان فغسل اليدين بالسكرم والجود والسجدة والابنار والهبات وأداء الامانات وهو الذي لا يصح عنده الا يشار كما يغسلهما أيضا مع الذراعين بالاعتصام الى المرافق بالتوكل والاعتصام فان المؤمن كثير بأخيه فان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا غسل ذراعيه في الوضوء يجاوز المرفقين حتى يشرع في العضد وان هذا أو أشباهه من نعوت اليدين والذراع في حد اليدين أكثره الى الآباط وأقله الى الفصل الذي يسمى منه الذراع فبقى ادخال المرافق والمرافق في الباطن هي رؤية الاسباب التي يرتقى بها العبد وتأنس بها نفسه فان الانسان في أصل خلقه خالق ملوعا يخاف الفقر الذي تعطيه حقيقته من

حيث أمكانه فيجئح الى ما يرتق به ويميل اليه فمن رأى ادخال المرافق في غسله واجبار أى أن الاسباب انما وضعتها الله
حكمة منه في خافه لما علم من ضعف يقينهم فيريد أن لا يعطل حكمة الله لا على طريق الاعتماد عليها فان ذلك يقدح في
اعتماده على الله ومن رأى أنه لا يوجبها في الغسل رأى سكون النفس الى الاسباب أنه لا يختص له مقام الاعتماد على الله
حالا مع وجود رؤية الاسباب وكل من يقول انها لا تجب يستحب ادخاله في الغسل كذلك رؤية الاسباب مستحبة
عنده الجميع وان اختلفت أحكامهم فيها فان الله رب الحكمة بوجودها

باب في مسح الرأس

اتفق علماء الشريعة على ان مسحه من فرائض الوضوء واختلفوا في القدر الواجب منه فمن قائل بوجوب مسحه كله
ومن قائل بوجوب مسح بعضه واختلفوا في حد البعض فمن قائل بوجوب الثلث ومن قائل بوجوب الثلثين ومن
قائل بالربع ومن قائل لاحد البعض وتكامل بعض هؤلاء في حد القدر الذي يمسح به من اليد فمن قائل ان مسحه
بأقل من ثلاثة أصابع لم يجزه ومن قائل لاحد البعض لا في الممسوح ولا فيما يمسح به وأصل هذا الخلاف وجود الباء في
قوله تعالى برؤسكم **وصل حكم المسح في الباطن** فأما حكم مسح الرأس في الباطن اعتبارا فان الرأس من
الرياسة وهي العلو والارتفاع ومنه رئيس القوم أي سيدهم الذي له الرياسة عليهم ولما كان أعلى ما في البدن في ظاهر
العين وجبع البدن تحته سمي رأسا إذ كان الرئيس فوق الرؤوس بالرتبة وله جهة فوق وقد وصف الله نفسه بالفوقية
لشرفها قال تعالى يخافون ربهم من فوقهم وقال وهو القاهر فوق عباده فكان الرأس أقرب عضو في البدن الى
الحق لمناسبة الفوق ثم له شرف آخر بالمعنى الذي رأس به على أجزاء البدن كلها وهو كونه محلا جامعا لجميع القوى
كأها المحسوسة والمعنوية فلما كانت له أيضا هذه الرياسة من هذه الجهة سمي رأسا ثم ان العقل الذي جعله الله
أشرف ما في الانسان جعل محله أعلى ما في الرأس وهو اليافوخ فجعله مما يلي جهة الفوقية ولما كان الرأس محلا لجميع
القوى الظاهرة والباطنة ولكل قوة منها حكم وسلطان ونظر يورثه ذلك عزة على غيره كقصر انك على سائر دور
السوقة وجعله الله محال هذه القوى من الرأس مختلفة حتى عمت الرأس كله أعلاه ووسطه ومقدمه ومؤخره وكل قوة كما
ذكرها عزة وسلطان وكبرياء في نفسها ورياسة فوجب أن يمسحه كله وهو اعتبار من يقول بوجوب مسح الرأس
كله لهذه الرياسة السارية فيه كله من جهة هذه القوى المختلفة الا ما كن فيه بالتواضع والاقناع لله فيكون لكل
قوة اذا عم المسح مسح مخصوص من مناسبة دعواها فإدعائها بما يخصها من المسح فيمسح جميع الرأس ومن يرى
ان للرأس رأسا عليه كما ان الولاية من جهة السلطان يرجع أمرهم اليه فانه الذي ولاهم رأى كل وال ان فوقه وال عليه
هو أعلى منه له سلطان على سلطانه كالقوة الموقرة له سلطان على القوة الخيالية فهي رئيسة عليها وان كانت لها رياسة
أعني القوة الخيالية فمن رأى هذا من العلماء قال يمسح بعض الرأس وهو التهمم بالأعلى ثم اختلف أصحابنا في هذا البعض
فكل عارف قال بحسب ما أعطاه الله من الادراك في مراتب هذه القوى فهو بحسب ما يراه ويعتبره فأخذ يمسح في
هذه العبادة وهي التدلل وازالة الكبرياء والشموخ بالتواضع والعبودية لانه في طهارة العبادة يطلب الوصلة بربه لان
المصلي في مقام مناجاة ربه وهي الوصلة المطلوبة بالطهارة والعز يز الرئيس اذا دخل على من ولاة تلك العزة والرياسة نزل
عن رياسة وذه عن عزه بعز من دخل عليه وهو سيده الذي أوجده فيقف بين يديه وقوف غيره من العبيد الذين أنزلوا
نفوسهم بطلب الاجرة منزلة لاجانب فوقه هذا العبد في محل الاذلال لا بصفة الاذلال بالذل اليابسة فمن غلب على
خاطر رياسة بعض القوى على غيره اوجب عليه مسح ذلك البعض من أجل الوصلة التي يطلبها بهذه العبادة ولهذا لم
يشرع مسح الرأس في التجم لان وضع الثراب على الرأس من علامة الفراق وهو المصيبة العظمى اذ كان الفارق حبيبه
بالموت يضع الثراب على رأسه فلما كان المطلوب بهذه العبادة الوصلة لا الفرقة لهذا لم يشرع مسح الرأس في التجم
فالمسح على حذماد كرماءك ونهناك عليه وتفصيل رياسات القوى معلوم عند الطائفة لا احتاج الى ذكره وأما
لتبعض في اليد التي يمسح بها واختلفوا في ذلك فاعمل فيه كما تعمل في الممسوح سواء كان انزل هذه الرياسة أسباب

مختلفة في القدرة على ذلك ومحل ذلك اليد فمن من يزل بصفة القهر ومن من يزل بسياسة وترغيب كما مسح الانسان بيده
 رأس الينيم جبرالا انكساره بلطف وحنان فلهذا ترجع بعضية اليد في المسح وكليته فاعلم ذلك ولما كان الموجب لهذا
 الخلاف عند العلماء وجود الباء في قوله برؤسكم فمن جعله للتبعيض بعض المسح ومن جعلها زائدة للتوكيد في
 المسح عم بالمسح جميع الرأس وان الباء في هذا الموضع هو وجود القدرة الحادثة فلا يتخلو ما أن يكون لها أثر في المقدور
 فتصح البعضية وهو قول المعتزلي وغيره واما أن لا يكون لها أثر في المقدور بوجه من الوجوه فهي زائدة كما يقول
 الاشعري فيسقط حكمها فتعم القدرة القديمة مسح الرأس كله لم تبعض مسحه القدرة الحادثة ويكون حذم مراعاة
 التوكيد من كونها زائدة للتوكيد هو الا كتساب الذي قالت به الاشاعرة وهو قوله تعالى في غير موضع من كتابه
 بإضافة الكسب والعمل الى المخلوق فلهذا جعلوا زائدتها لمعنى يسمى التوكيد ألا ترى العرب تقابل الزائد بالزائد في
 كلامها تريد بذلك التوكيد وتجب به القائل اذا أكد قوله يقول القائل ان زيد قائم أو يقول ما زيد قائم فيقول
 السامع في جواب ان زيدا قائم ما زيد قائم وفي جواب ما ان زيدا قائم فيثبت ما نفاه القائل أو في ما أثبتته القائل فن
 أكد القائل إيجابه فقال ان زيدا قائم فأدخل اللام لتأكيد ثبوت القيام أدخل المجيب الباء في مقابلة اللام لتأكيد
 نفي ما أثبتته القائل فيقول ما زيد بقائم ويسمى مثل هذا زائدا لان الكلام يستقل دونه ولكن اذا قصد المتكلم
 خلاف التبعض وأتى بذلك الحرف لتأكيد فان قصد التبعض لم يكن زائدا ذلك الحرف جملة واحدة والصورة
 واحدة في الظاهر ولكن تختلف في المعنى والمراعاة انما هي لقصد المتكلم الواضع لتلك الصورة فاذا جهلنا المعنى الذي
 لاجله خاق سبحانه لممكن من فعل بعض الاعمال نجد ذلك من نفوسنا ولا تشكروا وهي الحركة الاختيارية كما جعل
 سبحانه فينا المانع من بعض الافعال الظاهرة فينا ونجد ذلك من نفوسنا كحركة المرتعش الذي لا اختيار للمرتعش
 فيها لم ندر لما يرجع ذلك للممكن الذي نجده من نفوسنا هل يرجع الى أن يكون للقدرة الحادثة فينا أثر في تلك العين
 الموجودة عن تمسكنا أو عن الارادة المخلوقة فينا فيكون الممكن أثر الارادة لا أثر القدرة الحادثة من ههنا منشأ الخلاف
 بين أصحاب النظر في هذه المسئلة وعليه ينبغي كون الانسان مكافا العين الممكن الذي يجده من نفسه ولا يحقق بعقله لما
 ذا يرجع ذلك للممكن هل لكونه قادرا أو لكونه مختارا وان كان مجبوراً في اختياره ولكن بذلك القدر من الممكن
 الذي يجده من نفسه يصح أن يكون مكافوا لهذا قال تعالى لا يكلف الله نفسا الا ما آتاها فقد أعطاها ما ووجودها
 ولا يقال أعطاها لا شيء وما رأينا شيئا أعطاها بلا خلاف الا للممكن الذي هو وسعها لا يكلف الله نفسا الا وسعها
 وما يدري لما ذا يرجع هذا الممكن وهذا الوسع هل لاحدهما أعني الارادة أو القدرة أو لهما زائدا لهما أو لهما ولا
 يعرف ذلك الا بالكشف ولا يمكن انما اظهر الحق في هذه المسئلة لان ذلك لا يرفع الخلاف من العالم فيه كما ارتفع عندنا
 الخلاف فيها بالكشف وكيف يرتفع الخلاف من العالم والمسئلة معقولة وكل مسئلة معقولة لابد من الخلاف فيها لاختلف
 النظر في النظر فقد عرفت مسح الرأس ما هو في هذه الطريقة وبقي من حكمه المسح على العمامة وما في ذلك من
 الحكم **﴿وصل في المسح على العمامة﴾** فمن علماء الشريعة من أجاز المسح على العمامة ومنع من ذلك جماعة قالوا
 منع لانه خلاف مدلول الآية فانه لا يفهم من الرأس العمامة فان تغطية الرأس أمر عارض والمجيب لذلك لاجل ورود الخبر
 الوارد في مسلم وهو حديث قدسكام فيه وقال فيه أبو عمر بن عبد البر انه معلول **﴿وصل مسح العمامة في الباطن﴾**
 وأما حكم المسح على العمامة في الباطن فاعلم ان الامور العوارض لا يعارض بها الاصول ولا تقدر فيها فالتدبير ينبغي
 لك ان تنظر ما السبب الموجب لظهور ذلك العارض فلا يتخلو ما أن يكون مما يستغنى عنه أو يكون مما يحصل الضرر
 بفقده فلا يستغنى عنه فان استغنى عنه فلا حكم له في ازالة حكم الاصل وان لم يستغنى عنه وحصل الضرر بفقده كان
 حكمه حكم الاصل واما منابه وان بقي من الاصل جزء ما ينبغي ان يراعى ذلك الجزء الذي بقي ولا بد ويبقى ما بقي
 من الاصل ينوب عنه هذا الامر العارض الذي يحصل الضرر بفقده ههنا مذهبنا فيه ولهذا ورد في الحديث
 الذي ذكرنا انه معلول عند بعض علماء هذا الشأن ان المسح وقع على الناصية والعمامة معاف فقد من الماء الشعر

فقد حصل حكم الاصل في مذهب من يقول بمسح بعض الرأس فلو لبس العمامة لزم به لم يجز له المسح عليها بخلاف
 المريض الذي يشد العمامة على رأسه لم يرضه فما ورد ما يقاوم نص القرآن في هذه المسئلة (ابضاح) فاذا عرض لاهل
 هذه الطرية عرض بقدرح في الاصل كفعل السبب للمتجرد عن الاسباب والتبخر والرياسة في الحرب فان كلامنا
 في مسح الرأس وله التواضع والتكبر ضرب المثل به أولى ليصل فهم السامع الى المقصود بما يريد في هذه العبادة فان
 أثر ذلك لزهواظهار الكبر في عبودية الانسان فذبيان كبرياء به عليه وعزته سبحانه وتعالى عن ذلك فلا يفعل
 وطرح الكبر ياء عن نفسه ولا بد ولا يجوز له التكبر في ذلك الموطن لقدحه في الاصل وان لم يؤثر في نفسه بل ذلك أمر
 ظاهر في عين العبد وهو في نفسه في ذلك واقفاره جازله صورة التكبر في الظاهر لقرينة الحال بحكم الموطن فانه لم يؤثر
 في الاصل هكذا حكم المسح على العمامة عندنا فاعلم ذلك فقد علمت حكم المسح على العمامة في الباطن ما هو وكذلك
 المسح ببعض اليد على العمامة وهو ان قدح أخذك للسبب في اعتمادك على الله بقلبك فلا تأخذه ولا تستعمله ما لم يؤد الى
 ما هو أعظم منه في البعد عن الله وان لم يؤثر في الاعتماد عليه فامسح ببعض يدك ولا حرج عليك فان طرح السبب من
 اليد بعض أفعال اليد لان مجموع اليد في المعنى أمور كثيرة فانها تنصرف تصرفات كثيرة مختلفات المعاني في الأمور
 المشروعة والاحكام فان لها القبض والبسط والاعتدال قال تعالى ولا تجعل يدك مغلولة الى عنقك وهو كناية عن
 البخل ولا تبسطها كل البسط وهو كناية عن السرف وكذلك مدح قومًا بمثل هذا فقال تعالى والذين اذا أنفقوا
 لم يسرفوا ولم يقتروا وكان بين ذلك قواما وهو العدل في الانفاق وكذلك قال تعالى ولا تقوا بأيديكم الى التهلكة
 وهو البخل فنسب ذلك كله الى الايدي فلهذا قلنا لها أفعال كثيرة ولولا وجود الكثرة ما صحت البعضية لان الواحد
 لا يتبع بعض وصل في توقيت المسح على الرأس بقي من تحقيق هذه المسئلة التوقيت في المسح على الرأس هل في
 تكراره فضيلة أم لا فمن الناس من قال انه لا فضيلة فيه ومنهم من قال ان فيه فضيلة وهذا يستحب في جميع أفعال الوضوء
 في جملة أعضائه سواء غير أنه يقوى في بعض الأعضاء ويضعف في بعض الأعضاء أعني التكرار ولا خلاف في وجوب
 الواحد اذا عمت العضو فأتاهم ذهابنا في الاصل فلان تكرار في العالم لا تسامح الا لشيء فمنع هذا اللفظ ولا يمنع وجود
 الامثال بالنسبة للصوري فنعم قطعاً أن الحركات يشبه بعضها بعضاً في الصورة وان كانت كل واحدة منها ليست عين
 الاخرى فذهبن أن ننظر حكم الشارع في ذلك فان عدد دبالامثال عددنا بالامثال كما نقول عقيب الصلابة سبحانه الله
 ثلاثاً وثلاثين فثل هذا لا يمنع فقد يقع التعدد في عمل الوضوء كيد الازالة حكم الغفلات السريعة الحكم في الانسان
 فعلى هذا يكون في التكرار فضيلة فان يقن بالحضور فلا فضيلة فان الفضل هو الزائد وما زاد هذا المتوضي حكماً
 بوجود غفلة أو سهو في تكرار فلم نصح الزيادة ولكن الصحيح عندنا ان التكرار في فضيلة لانه نور على قدر ما حده
 الشارع المبين للاحكام وقد ورد في الكتاب والسنة في تشبيه نور الله بالمصباح في الزجاج في المشكاة الآية بكما لها وقال
 في آخرها نور على نور أي ورد في نور على نور كالدليلين والثلاثة على المدلول الواحد وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم في
 الوضوء على الوضوء نور على نور ولا فرق بين ورود الوضوء على الوضوء وبين ورود الغرفة الثانية الواردة على الاولى في
 الوضوء وتكرار العمل من العامل بوجوب تكرار الثواب والنجلى فاما في الاعضاء كلها فالثابت التكرار وما كان
 الخلاف الا في الرأس والاذنين والرجلين وقد أمانا الى ما ينبغي في ذلك

باب مسح الاذنين وتجديد الماء طمأناً

ختلف الناس في مسح الاذنين وتجديد الماء طمأناً قائل انه سنة ومن قائل انه فرض ومن قائل بتجديد الماء طمأناً ومن
 قائل لا يجدد طمأناً هل تفرد بالمسح وحدها أو تمسح مع الرأس خاصة أو تمسح مع الوجه خاصة أو بمسح ما أقبل
 منها مع الوجه وما أدبر منها مع الرأس ولكل حالة من هذه الاحوال قائل بها (وصل في حكمهما في الباطن) فاما حكمهما في الباطن فانه عضو مستقل يجب تجديد الماء فيه مسح باستماع القول الاحسن ولا بد ويقع التفاضل في
 الاحسن فمحم حسن وأحسن وأعلى حسناً ذكر الله بالقرآن فيجمع بين الحسنين فليس أعلى من سماع ذكر الله

من القرآن مثل كل آية لا يكون مدلولها الا الله هذا اثبتى بذكر الله من القرآن وما كل آية القرآن يتضمن ذكر الله فان فيه الاحكام المشروعة وفيه قصص الفراعنة وحكايات اقوالهم وكفرهم وان كان فيه الاجوال العظيم من حيث ما هو قرآن بالاصغاء الى القارى اذ اقرأه او باصغاء الانسان الى نفسه اذ تلاه ولكن ذكر الله في القرآن احسن واتم من حكاية قول الكافر في الله ما لا يدعى له في القرآن ايضا واما ما أقبل من ظاهر الاذن وما أدبر فهو ما ظهر من حكم ذلك الله كمن القرآن وما بطن وما أسر منه وما أعلن وما فهم منه وما جهل فسلم كلمات المتشابهة في حق الله الى الله فهي عما أدبر من باطن الاذن فتسلم الى مراد الله تعالى فيها حين تسمعها الاذن تلى وما علم كالآيات للحكمات في حق الله وما تدل عليه من الاكوان فهي عما أقبل من ظاهر الاذن فيعلم مراد الله بها فيكون الحكم بحسب ما تعلق به العلم فاعمل بحسب ما أشرنا به اليك في هذا التفصيل والاولى أن يكون حكم الاذنين حكم المضمضة والاستنشاق والاستنثار

باب غسل الرجلين

اعلم أن صورتها في توقيت الغسل بالاعداد صورة الرأس وقد ذكرنا ذلك اتفق العلماء على أن الرجلين من أعضاء الوضوء واختلفا في صورة طهارتهما هل ذلك بالغسل أو بالمسح أو بالتخير بينهما فأبى شيء فعل منهما فقد سقط عنه الآخر وأدى الواجب هذا الما لم يكن عليهما خوف ومذهبنا التخير والجمع أولى وما من قول الاو به قائل فالمسح بظاهر الكتاب والغسل بالسنة ومحمّل الآية بالعدول عن الظاهر منها **وصل حكم الرجلين في الباطن وأما حكم ذلك في الباطن** فاعلم أن السعي الى الجاعات وكثرة الخطى الى المساجد والثبات يوم الزحف مما تظهر به الاقدام فلتكن طهارتك رجليك بما ذكرناه وأمثاله ولا تمس بالخميمة بين الناس ولا تمس في الارض مرحوا وقصد في مشيك ومن هذا ما هو فرض أعنى من هذه الافعال بمنزلة المرة الواحدة في غسل عضو الوضوء الرجل وغيره ومنه ما هو سنة وهو ما راد على الفرض وهو مشيك فيما يدبك الشرع الى السعي فيه وما أوجب عليك فالواجب عليك نقل الاقدام الى مصلاك والمندوب والمستحب والسنة وما شئت فقل من ذلك مثل نقل الاقدام الى المساجد من قرب وبعد فان ذلك ليس بواجب وان كان الواجب من ذلك عند بعض الناس مسجد الابعية وجاعة لا بعينها فعلى هذا يكون غسل رجليك في الباطن من طريق المعنى واعلم أن الغسل يتضمن المسح بوجه من غسل فقد اندرج المسح فيه كاندراج نور الكواكب في نور الشمس ومن مسح فلم يغسل الا في مذهب من يرى وينقل عن العرب أن المسح لغة في الغسل فيكون من الالفاظ المترادفة والصحيح في المعنى في حكم الباطن أن يستعمل المسح فيما يقتضى الخصوص من الاعمال والغسل فيما يقتضى العموم وهذه هي الطريقة المثلى ولهذا اذهبنا الى التخير بحسب الوقت فانه قد يكون يسمى الى فضيلة خاصة في حاجة معينة لشخص بعينه فذلك بمنزلة المسح وقد يسمى الى الملك في حاجة تعم جميع الرعايا وحاجات فيدخل ذلك الشخص في هذا العموم فهذا بمنزلة الغسل الذي اندرج فيه المسح **بيان وانعام** واما القراءة في قوله وأرجلكم بفتح اللام وكسر هاء من أجل حرف الواو على أن يكون عطفًا على المسح بالخضوع وعلى المفسول بالفتح فذهبنا أن الفتح في اللام لا يخرج عن المسح فان هذه الواو قد تكون واو مع وواو المعية تنصب تقول قام زيد وعمر اداستوى الماء والخشبة وما أنت وقسعة من ثريد ومررت بزيد وعمر اتريد مع عمر وكذلك من قرأ وامسحوا برؤوسكم وأرجلكم بفتح اللام فحجة من يقول بالمسح في هذه الآية أقوى لانه يشارك القائل بالغسل في الدلالة التي اعتبرها وهي فتح اللام ولم يشاركه من يقول بالغسل في خفض اللام فنحن أصحابنا من يرجح الخاص على العام ومنهم من يرجح العام على الخاص كل ذلك طلقا ومذهبنا نحن على غير ذلك انما نعيشي مع الحق بحكم الحال فنعمم حيث عجم ونخصص حيث خصص ولا نحدث حكما فانه من أحدث حكما فقد أحدث في نفسه ربوبية ومن أحدث في نفسه ربوبية فقد انتقص من عبوديته بقدر تلك المسئلة واذا انتقص من عبوديته بقدر ذلك ينقص من تجلي الحق له واذا انتقص من تجلي الحق له انتقص علمه بربه واذا انتقص علمه بربه جهل منه سبحانه وتعالى بقدر ما نقصه فان ظهر لذلك الذي نقصه حكم في العالم وفي عالمه لم يعرفه فلماذا كان مذهبنا أن لا نحدث حكما جلة واحدة

﴿باب في ترتيب أفعال الوضوء﴾

اختلف العلماء في ترتيب أفعال الوضوء على ما ورد في نسق الآية فمن قائل بوجوب الترتيب ومن قائل بعدم وجوبه وهذا في الأفعال المفروضة وأما في ترتيب الأفعال المفروضة مع الأفعال المستنونة فاختلافهم في ذلك بين سنة واستحباب ﴿وصل في حكم ذلك في الباطن﴾ وأما حكم ذلك في الباطن فلا ترتيب إنما فعل من ذلك بحسب ما تعين عليك في الوقت فإن تعين عليك ما يناسب رأسك فعلت به وبدأت به وكذلك ما بقى وسواء كان ذلك في السنن من الأفعال أو في الفرائض فالحكم للوقت

﴿باب في الموالاة في الوضوء﴾

فمن قائل إن الموالاة فرض مع الذكرو عدم العذر ساقط مع النسيان ومع الذكرو عند العذر ما لم يتفاحش التفاوت ومن قائل إن الموالاة ليست بواجبة وهذا كله من حقيقة في نسق الآية فقد يعطف بالواو في الأشياء المتلاحقة على الفور وقد يعطف بها الأشياء المتراخية وقد يعطف بها ويكون الفعلان معا وهذا لا يسوغ في الوضوء إلا أن ينغمس في نهر أو يعصب عليه الماء في حال واحدة لكل عضو ﴿وصل الموالاة في الباطن﴾ ومنه بنى في حكم الموالاة في الباطن أنها ليست بواجبة وذلك مثل الترتيب سواء فانا فعل من ذلك بحسب ما يقتضيه الوقت وقد ذكرنا نظير هذه المسئلة في رسالة الأنوار فيما يمنع صاحب الخلوة من الأسرار فأعمى الثاني هذه الطريق بحسب حكم الوقت وما يعطى فإن الإنسان قد كتبت عليه الغفلات فلا يمكن له مع ذلك الموالاة ولكن ساعة وساعة فليس في مقدور البشر مراقبة الله في السر والعلن مع الانفاس فالموالاة على العموم لا تحصل إلا أن يبذل المجهود من نفسه في الاستحضار والمراقبة في جميع أفعاله قال تعالى والذين هم على صلاتهم دائمون والمراد بها أنهم كلما جاء وقتها فعلوها وإن كان بين الصلاتين أمور فلهذا حصل الدوام في فعل خاص مربوط بأوقات متباعدة وأما مع استحباب الانفاس فذلك من خصائص الملائكة الأعلى الذين يسبحون الليل والنهار لا يفترون فهذه هي الموالاة وإن حصلت لبعض رجال الله فنادرة الوقوع وأما قول عائشة كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يذكركم الله على كل أحياه فإن كانت نقلته عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فلا نشك فيه وإن كانت أرادت بذلك أن أفعاله الظاهرة كلها ما وقع منه مباح قط وأنه لم يزل في واجب أو مندوب فذلك ممكن وهو ظاهر من مرتبته فإنه يعلم أنه بحر كانه وسكانه للاقتداء فهو ذا كرم على الدوام وأما باطنه عليه السلام فلا علم لها به إلا بأخباره صلى الله عليه وسلم ومع هذا يتصور تحصيله عندنا مع التصرف في المباح مع حضوره فيه أنه مباح وكذا إذا حضر حكم الشرع في جميع أركانه وسكانه بهذه المثابة فيكون ممن حصل الموالاة في عبادته انتهى الجزء الحادي والثلاثون

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

﴿باب في المسح على الخفين﴾

أما المسح على الخفين فاختلف علماء الشريعة فيه فمن قائل بجوازه على الإطلاق ومن قائل بمنع جوازه على الإطلاق كابن عباس ورواية عن مالك ومن قائل بجواز المسح عليهما في السفر دون الحضر ﴿وصل في حكم الباطن فيه﴾ فأما حكم الباطن في المسح على الخفين فأعلم أنه أمر يعرض للشخص يشق على من عرض له انتزاعه كما يشق انتزاع الخلف على لابسها فانتقل حكم الطهارة إليه فمسح عليه ولما كانت الطهارة تنزيها وكان الحق هو الذي يقصده المنزه بالتنزيه كما قال تعالى سبحان ربك رب العزة عما يصفون والعزة المنع فقد كراهه امتنع ذاته أن تكون محلا لما وصفه به الماحدون فالحق منزلة الذات لنفسه ما تنزهه عنه عبادته إياه فتنزهه العلماء بالله الحق سبحانه عما هو علم لا عمل إذ لو كان التنزيه من الخلق لهم هم لكان الله الذي هو المنزه سبحانه محلا لهذا العمل فتفطن لهذه الإشارة فأنها في غاية اللطف والحسن فهو سبحانه لا يقبل تنزيهه عبادته من حيث أنهم عاملون فأنه لا يرى التنزيه عملا إلا الجاهل من العباد فإن العالم نراه عملا وإذا تكلم به أعماه تكلم به على جهة التعريف عما هو الأمر عليه في نفسه الذي هو قوله وذكره فأنظر عمله إنما هو

هو في علمه بتنزيه خالقه فأخرج به بالقول والد كرم القوة الى الفعل فر بما أثر ذلك في نفوس السامعين من كان لا يعتقد في الله انه بذلك النعت من التنزيه فالعبد حجاب على الحق فان ظاهر الآثار انما تدرك في العموم وتنسب للاسباب التي وضعها الحق وهذا يقول العبد فعلت وصنعت وصمت وصليت ويضيف الى نفسه جميع أفعاله كلها لحجابها عن خالقها فيسهل منه ومجر بها فكما صار الخف حجابا بين التوضي وبين ايصال الوضوء الى الرجل وانتقل حكم الطهارة الى الخف كذلك تنزيه الانسان خالقه وهو الطهارة والتقديس لما لم يتمكن في نفس الامر ايصال أثر ذلك التنزيه الى الحق لانه منزله انه انتقل حكم أثر ذلك التنزيه الى الانسان المنزه الذي هو حجاب على خالقه من حيث ان للتنزيه العملي أثرا في المنزه وقبله الانسان كما قبل الخف الطهارة بالمسح المشرع فيكون العبد هو الذي نزه نفسه عن الجهل الذي قام بنفس الجاهل الذي نسب الى الحق ما لا يليق به ولا تقبله ذاته يقول الله في الخبر الصحيح انه رجل العبد التي يسمى بها والحس انما يبصر العبد يسمى برجله فلما لبس الخف وهو عين ذات العبد انتقل حكم الطهارة اليه انما هي أعمالكم ترد عليكم فتعلق الحكم الخف ومن هذا الباب كان جواز المسح على الاطلاق سفر او حضرا فالحضر منه هو التنزيه الذي يعود عليك فتقول سبحانه في هذه الحالة كما نقل عن رجال الله فكان مشهود من قال سبحانه في هذا المقام الذي ذكرناه والسفر هو التنزيه الذي ينتقل من تلفظك به في التعليم الى سماع المتعلم السامع فيؤثر في نفس السامع حصول ذلك العلم فتطهر محله من الجهل الذي كان عليه في تلك المسئلة هذا القدر من انتقاله من العالم المعلوم الى المتعلم يسمى سفرا لانه أسفر له بهذا التعليم عما هو الامر عليه فطهر محله ومن هذا الباب أيضا ان لباس الخف وما في معناه من جرموق وجورب مما يلبس ويسترحط الوضوء من الرجل عرفا وعادة ولما كان من أسماء الرجل في اللسان القدم كان هذا مما يقوى القدمية في القدم اذ كان القدمية في اللسان بالاشتراك اذ هو عبارة عن الثبوت يقال فلان في هذا الامر سابقة قدم يريد أن له أساسا ثابتا قد عني في هذا الامر كما يقال في الرجل بالاشتراك أيضا عني اطلاق هذه اللفظة في اللسان يقال رجل من جراد أي قطعة وجعاعة من جراد فاذا قال قائل ان الرجل يسخن بالخف يعلم قطعاً أنه يريد العضو الخاص المعروف فقرائن الاحوال ودلالات الالفاظ بالصفات تعين ما كان مبهما بالاشتراك فانتقل حكم الطهارة الى الخف بعدما كان متعلقها الرجل والسكن اذا كان ملبوسا فيطهر مما يمكن أن يتعلق به مما يمنع من ذلك حكما وعينا وكذلك لما نسب القدم الى الله تعالى في حديث بضع الجبار فيها قدمه بما وقع في نفس بعض العقلاء أن نسبة القدم الى الله تعالى ما هو على حدة ما ينسب الى الانسان أو لسكن ذي رجل وقدم وأن المراد به مثلاً أمر آخر وغفلوا عن أقدام المتجسدين من الارواح فازال الله سبحانه هذا التوهم من القائل به بما نسب الى نفسه من الهرولة التي هي الاسراع في المشي مع تقدم وصف القدم فألحق بمن يمشي على رجلين لا بمن يمشي على البطن مع التحقق بلبس كمثل شئ لا بد من ذلك فلا نصفه ولا تنسب اليه الا ما ينسب الى نفسه أو وصف نفسه به فبما نسب الهرولة اليه الا يعلم انه أراد القدم الذي يقبل صفة السعي وحكمه على ما يليق بجلاله لانه المجهول الذي لا يعرف ولا يقال هو النكرة التي لا تعرف قال تعالى ولا يحيطون به علما وما نقول أراد بنسبة القدم ما عينته المنزهة على زعمها واقتصرت عليه فجاء بالهرولة لاثبات القدمية وأقامه مقام الخف للقدم في إزالة الاشتراك المتوهم فانتقل التنزيه الى الهرولة من القدم وقد كان القائل بالتنزيه مشغولا بتنزيه القدم فلما جاءت الهرولة انتقل التنزيه اليها كما انتقل حكم طهارة القدم الى الخف فنزه العبد به عن الهرولة المعتادة في العرف وانها على حسب ما يليق بجلاله سبحانه فانه لا يقدر أن لا يصفه بها اذ كان الحق أعلم بنفسه وقد أثبت لنفسه هذه الصفة فنردنسبها اليه فليس بمؤمن ولكن الذي يجب عليه أن يرد العلم بها الى الله أعني علم النسبة وأما معقولية الهرولة فما خاطب أهل اللسان إلا بما يعقلونه فاطرولة معقولة وصورة النسبة بمجولة وكذلك جميع ما وصف به نفسه مما توصف به المحدثات وليس الغرض مما ذكرنا الا جواز انتقال الطهارة من محل الى محل آخر بضرب من المناسبة والشبه وانما قلنا بالجواز لا بالوجوب فان الوجوب يناقض الجواز ولما أحب الخف ان يحجر دخفه و يغسل رجله شرعا أو يمسحها بالماء على ما يقتضيه مذهبه في ذلك ولا مانع له من ذلك وكذلك هذا العاقل قد سبق على تنزيهه للقدم ولا ينتقل الى الهرولة

ويرى بها عن هذه القدم بحكم ما يسبق الى الفهم اذا بين ان القدم ما تشبهه نسبتها الى الحق نسبة أقدمنا اليامن كل
الوجود فلهذا لم يتعلق الوجوب بالمسح وكان حكمه الجواز **﴿وصل﴾** وأما من أجاز سفر او منعه في الحضر فذلك
اذا كان التنزيه عملا فلا أثر له الا في المتعلم السامع القابل فيسافر التنزيه من العالم المعلم الى المتعلم على راحلة التألف
والكلام بعبارة أو إشارة من المعلم الى المتعلم **﴿وصل﴾** وأما من منع جوازه على الإطلاق فان حقيقة التنزيه انما
هي لله سبحانه فانه المنزه لذاته والعبد لا يكون منزلها أبدا ولا يصح وان تنزه عن شيء ما لم يتنزه عن شيء آخر فمن حقيقته انه
لا يقبل التنزيه على الإطلاق واذا كان بهذه الصفة لا يجوز تنزيهه فانه خلاف العلم والامور العارضة لا أثر لها في الحقائق
فان قبول العبد لا تنزيه يدل على عدم التنزيه عن قبول الآثار فيه فهذا وجبه منع جواز المسح على الخف وما في
معناه على الإطلاق ان فهمت **﴿وصل وتعميم﴾** وأما الإشارة بالخفين فان المراد بهما الفشأان نشأة الجسم ونشأة
الروح ولكل نشأة ما يليق بهما من الطهارة فافهم

﴿باب تحديد محل المسح من الخف وما في معناه﴾

اختلف علماء الشرعية في تحديد المسح على الخف فن قائل ان القدر الواجب من ذلك مسح أعلى الخف وما زاد على
ذلك مستحب وهو مسح أسفل الخف يقول علي بن أبي طالب رضي الله عنه لو كان الدين بالرأي لكان أسفل الخف
أولى بالمسح من أعلاه وقد رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم مسح أعلى الخف ومن قائل بوجوب مسح ظهورهما
و بطونهما ومن قائل بوجوب مسح ظهورهما فقط ولا يستحب صاحب هذا القول مسح بطونهما ومن قائل ان
الواجب مسح باطن الخف ومسح الأعلى مستحب وهو قول أشهب **﴿وصل في حكم الباطن في ذلك﴾** اعلم ان
التنزيه المعبر عنه هنا بطهارة المسح متعلقه اما الحق كما قدمنا واما العبد الذي تنزهه والقسمة منه حصرة فنام الا بعد
و رب وخالق ومخلوق ولنا في هذه المسئلة افضلة أعلى وأسفل وصفة العلو لله تعالى لانه رفيع الدرجات لذاته قال تعالى سج
اسم ربك الاعلى وما في القرآن أقرب نسبة الى مسح أعلى الخف من هذه الآية والسفل لنا وكذلك أيضا ظاهر الخف
وباطنه أعني هاتين اللفظتين قد يكون الحق له حكم الظاهر والباطن وقد يكون حكم الظاهر له في خرق العوائد وحكم
الباطن له في نفس العوائد وهي أكثر الآيات الدالة على الله اقوم بعقلون فتارة يتعلق التنزيه بالأعلى سبحانه وتعالى
حقيقة وهو حد الواجب من ذلك ويستحب اطلاق التنزيه على العبد من حيث ان عمله لذلك يعود عليه وهذا على
منه من يرى ان الواجب مسح أعلى الخف ويستحب مسح أسفله وتارة يتعلق التنزيه بالحق سبحانه ظاهر او باطنا
وهو الذي لا يرى في الوجود الا الله أغلبية سلطان المشاهدة والتجليات عليه ف يرى الحق ظاهر او باطنا فلا يقع منه تنزيه
الأعلى الحق سبحانه والتنزيه نسبة عدمية لا وجودية وهو الذي بوجوب مسح ظهور الخفين و بطونهما وتارة يتعلق
التنزيه بالله تعالى لكماله في ذاته ولا يستحب تنزيه الخلق للنقص الذاتي الذي هو له فيقع في الكذب ان تنزهه فيرى
انه لو تنزه الممكن يومئذ من جهة الصفة كمال هو عليها كان من حيث تلك الصفة غنيا عن الله وقاوم له ومحال على
الخلق ان يكونوا على صفة يكون لهم بها الغنى عن الله فانهم من جميع الوجوه فقراء الى الله والله هو الغني الخبير فنع
من استحباب مسح أسفل الخف وقال ما تنزهه الا الله العلي الظاهر الى عبادته بنعوت الجلال وهذا كما قلنا منه من
يرى مسح أعلى الخف ولا يستحب مسح أسفله وتارة يتعلق التنزيه بأعني وجوبه من اسمه الباطن ويقول ان الباطن
محل يبعد العنور على ما يستحقه من نعوت الجلال لبطونه فيكون الواجب تنزيه الحق في اسمه الباطن من أثر الحجاب
الذي حكم عليه ان يكون باطنا لا يدرك والله أعلى واجل أن يحوطه حجاب فوجب تنزيهه من حيث اسمه الباطن فهذا
وجه من أوجب مسح الباطن من الخف كاشبه واستحب مسح أعلاه وهو الاسم الظاهر فيقول واستحب تنزيه
الحق في اسمه الظاهر وهو تجليه في الصورة لعباده في تنزهه عن التقييد بها ولكن التنزيه الذي لا يخرج به عن العلم انه عين
تلك الصورة فانه أعلم بنفسه من العقل به ومن كل عالم سوا به وقد قال عن نفسه انه هو الذي يتجلى لعباده في تلك الصورة
كما ذكره مسلم في صحيحه فيكون تنزيهه عنه ذلك انه لا يتقيد بصورة أي لا يتقيد بصورة بل يتجلى في أي صورة يظهر

بها العبادة ومن هذه الحقيقة التي هو عليها في نفسه ذكر لنا في خلقنا بعد تسوية بنا وتعد بنا في أي صورة ما شاء ربها كما أنه في أي صورة شاء تجلي لعباده وهناسر الهى تنبأ عليه لتعرفه فترى صاحب هذا المذهب في ظهوره استحجابا عن درام التجلي في تلك الصورة بالأقامة فيها في عينك فافهم فهذا حكم الباطن في تحديد المحل

﴿باب في نوع محل المسح وهو ما يستر به الرجل من خف أو جورب﴾

اعلم ان القائلين بالمسح على الخفين متفقون على المسح عليهما بلا شك واختلفوا في المسح على الجوربين فمن قائل بالمتنع على الاطلاق ومن قائل بالجواز على الاطلاق ومن قائل بالجواز اذا كان على صفة خاصة فأما ان يكون من الكشافة والخصانة بحيث ان لا يصل ماء المسح الى الرجل أو يكون مبطناً بجوارب المشى فيه أي يمكن المشى فيه ﴿وصل حكمه في الباطن﴾ فأما حكم الباطن في ذلك فقد تقدم في الخوف وبقى حكم الجورب فالمقرر ان الجورب مثل الخف في الصفة الحجابية فان العبد مستجاب دون خالقه وهذا ورد من عرف نفسه عرف به فانه الدليل عليه والدليل والمدلول وان ارتبطا بالوجه الخاص فهما ضدان لا يجتمعان وقد قلنا فيما تقدم ان الخف هو أدل على الرجل في ازالة الاشتراك من لفظة الرجل التي تطلق عليه وكذلك الهرولة وقد مضى ذلك الا ان الجورب وان ستر الرجل لا يقوى قوة الخف للتدخل الذي فيه فان الماء ينفذ ويتخلل مسامه سريعاً والخف ليس كذلك وحكمه في الباطن ان من العباد عباد الله من يكون في الدلالة على الله أقوى من غيره فهو بمنزلة الجورب كما ثبت في الاثر عن الله في صفة أولياء الله حديثي غير واحد عن حديثه يبلغ به النبي صلى الله عليه وسلم انه قيل لرسول الله صلى الله عليه وسلم يا رسول الله من أولياء الله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم الذين اذروا ذكرا لله ذكره الحافظ أبو نعيم في كتاب حلية الأولياء له وذلك لما قلناه مما يرى عليهم من قوة الدلالة على الله تعالى من الاستتار بذلك كره سبحانه وما هم عليه من الذلة والطاعة والافتقار مع الانفاس الى الله فاذا أراد الناس أن ينزهوهم لم يتمكن لهم تنزيههم الا بتنزيهه الله فانهم ما يذكرونهم الا بالله لما تعطيهم أحوالهم الصادقة مع الله فان كان الخف مبطناً بجند فهو الملاهي الذي يستتر نفسه وحاله مع الله عن العالم السفلي أن يدركوا امرئته ولا يته عند الله كما يستتر الجورب عن الارض أن تدركه ونصيبه بالجند الذي حال بين الارض وبينه وهو الصفة التي استتر بها هذا الملاهي من المباحات عن العالم الاسفل المحجوب فلم يدركوا منه الا تلك الصفة التي لم يتميز بها عن عامة المؤمنين وهو من خلف تلك الصفة في مقام الولاية مع الله وبقى أعلى الجورب من جانب الاعلى مع الله سبحانه بالاحاطة بينه وبين ربه عز وجل وقد فتحت لك باب الاعتبار شرعا وهو الجواز من الصورة التي ظهر حكمها في الحس الى ما يناسبه في ذاتك أو في جناب الحق مما يدل على الحق هذا معني الاعتبار فانه من عبرت الوادي اذا قطعت وجرت

﴿باب في صفة المسح عليه﴾

أجمع من يقول بجواز المسح على جواز المسح على الخف الصحيح واختلفوا في الخرق فمن قائل بجوازه اذا كان الخرق يسيراً من غير حد ومن قائل بتحديد الخرق اليسير بثلاثة أصابع ومن قائل بجوازه مادام ينطلق عليه اسم الخف وان تفاخس خرقه وهو الاوجه عندي ومن قائل بمنع المسح اذا كان الخرق في مقدم الخف وان كان يسيراً والذي أقول به ان هذه المسئلة لا أصل لها ولا نص فيها في كتاب ولا سنة فكان الاولى اهمالها وأن لا تشتغل بها وان الحق في ذلك اذ وقد وقع في ذلك من الخلاف بين علماء الشريعة ما حوجنا الى الكلام فيها وان الحق في ذلك عندنا انما هو مع من قال بجواز مادام يسمى خفا ﴿وصل في حكم الباطن في ذلك﴾ وهو ان نقول انما يسمى الخف خفاً من الخفاء لانه يستتر الرجل مطلقاً فاذا انخرق وظهر من الرجل شيء مسح على ما ظهر منه ومسح على الخف وذلك مادام يسمى خفاً لا بد من هذا الشرط وفيه سر عجيب للفظان المصيب ان الخافي هو الناهر أيضاً يقول امرؤ القيس ﴿خفاه من أنفاقه﴾ أي أبرزه وأظهره وأما قلنا بمسح ما ظهر لانفاً أمرنا في كتاب الله بمسح الارجل فاذا ظهر مسحناه وأما في الباطن فظاهر الشرع يستر على حقيقة حكم التوحيد بنسبة كل شيء الى الله فالظاهرة في الشرع بعنة متعلقها وهي ان تصحبها التوحيد بأن نراها حكم الله في خلقه لا حكم المخلوق مثل السياسات الحكمية فالشرع حكم الله لا حكم العقل كما

براه بعضهم فطهارة الشر بقرينة ما من الله الواحد الحق ولهذا لا ينبغي لنا أن نطعن في حكم مجتهد لأن الشرع الذي هو حكم الله قد قرر ذلك الحكم فهو شرع الله بتقريره وإياه وهي مسألة يقع في محظورها أصحاب المذهب كما هم لعدم استحضارهم لما فيها عليه مع كونهم عالمين به ولكنهم غفلوا عن استحضاره فأساءوا الأدب مع الله في ذلك حين فاز بذلك الأدباء من عباد الله من خطأ مجتهدا بعينه فقد خطأ الحق فيما فرره حكما فإذا انخرق الشرع فظهر في مسألة ما حكم من أحكام التوحيد مما تزيل حكم الشرع مطلقا انتقل الحكم لطهارة ذلك التوحيد المؤثر في إزالة حكم الشرع بقرينة كمن ينسب الأفعال كلها إلى الله من جميع الوجوه فلا يبالى فيما يظهر عليه من مخالفة أو موافقة فمثل هذا التوحيد يجب التنزيه منه لظهور هذا الاترافه خرقا للشرعية ورفع حكم الله كما لا يجوز المسح مع زوال اسم الخلف فإن كان الخرق يبقى اسم الخلف عليه كان الحكم ككفر رناه من المسح على الخلف ومسح ما ظهر من الرجل وهو أن بين في ذلك التوحيد المعين في هذه المسئلة الوجه المشروع وهو أن تقول والله خلقكم وما تعملون فالأعمال خلق الله مع كونها منسوبة إليه فالمنسوبة من جميع الوجوه فلم يؤثر في المسح ويكون الحكم في ذلك كما قررناه وأهل طريقتنا اختلفوا في هذه المسئلة اختلافا كثيرا على صورة ما اختلف فيه أهل المسح على الخلف سواء فأما من حذره بثلاثة أصابع فإحدى ظهور التوحيد في ثلاث منازل وهو حكم الشرع في الإنسان في معناه وفي حبه وفي خياله فادعم التوحيد بهذه الثلاثة لم يجز الأخذ به وانتقل إلى مسح الرجل أو غسله كما ينتقل تنزيه الإنسان نفسه عن مثل هذا التوحيد حيث أزال حكم الشرع منه فحكم حكم من زال عنه اسم الخلف

باب في توقيت المسح

اختلف في ذلك فمن قائل بالتوقيت فيه ثلاثة أيام وأيامهم للمسافر ويوما ليلة للقيم ومن قائل بأن لا توقيت للمسح ما بدله ما لم يقم مانع كالجنباء **وصل حكمه في الباطن** فأمّا الحكم في ذلك في الباطن على مذهب القائل بالتوقيت فقد قررنا في المسح على الخلف في باب العالم والمتعلم أن ذلك سفر حيث انتقل الأمر من المعلم إلى المتعلم وقد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا علم الناس شرائعهم كرر الكلمة ثلاث مرات حتى تفهم عنه لأنه مأثور بالبيان والابلاغ هذا معنى مسح المسافر ثلاثا وأما توقيت الحاضر بيوم وليلة فإنه ليس له في نفسه الاقيام ذلك الأمر فيعلمه فلا يعيد عليه نفسه لأنه قد ظهر له وهو من نفسه على يقين وما هو على يقين من قبول غيره لذلك عند التعليم فيكرره ثلاث مرات ليتيقن أن قد فهم عنه ومن لم يقل بالتحديد نظر إلى فطر المتعلمين فهم من يفهم بأول مرة ومنهم من لا يفهم إلا بعد تضييل وتكرار المرة بعد المرة حتى يفهم فلا يوقيت عدد بعينه في حال تعليمه غيره الذي هو بمنزلة السفر ولا ينظره في نفسه الذي هو بمنزلة الحاضر فإنه في نفسه قد يمكن أن يتصور فيما ظهر له أنه ربما يكون شبهة فيحقق النظر فيه مرارا فلا توقيت وأما حكم الجنابة في إزالة الخلف فالجنباء هي الغربة والجنب الغريب فإذا وقع في القلب أمر غريب يقدر في الشرع جرد النظر في ذلك بالعقل دون الاستدلال بالشرع مثل أن يخطر له خاطر البرهي المنكر للشرعية فلا يقبل دليل الشرع على إبطال هذا القول الذي خطر له فإنه محل النزاع فلا بد أن ينزع من الاستدلال بالشرع إلى الاستدلال بما تعطيه أدلة النظر وسواء وقع ذلك له كالحاضر أو لغيره كالسفر كما أن الجنب سواء كان مسافرا أو حاضرا لا يتم من إزالة الخلف

باب في شرط المسح على الخفين

فمن قائل أن من شرط المسح أن يكون الرجلان طاهرين بطهر الوضوء ومن قائل أنه ليس من شرطه الاطهارة لهما من النجاسة وبه أقول والقول الأول أحوط وبقي شرط آخر أن لا يكون خف على خف فمن قائل بجواز المسح عليهما وبه أقول ومن قائل بالمنع وهكذا حكم الجرموق **وصل في حكم لباطن في ذلك** وأما حكم الباطن في ذلك فإن الظاهر المعقول في الباطن هو التنزيه كما قررناه عقلا وشرعا وهذه لطهارة الخاصة للرجلين طهارة شرعية وقد وصف نفسه تعالى بأن له الطهارة لمن أقبل إليه يسى والسمى والطهارة من صفات الأرجل فمن نزه الحق عن الطهارة فقد أكل كذب الحق فيما وصف به نفسه وإن كان العقل لا يقبل من حيث دليله هذه النسبة تعالى والإيمان بقوله تعالى لا يس كذبه

شئ وبالذليل النظري ولا تناول الهرولة لا طية بتضعيف الاقبال الالهى على العبد وتأكيده ولا غير ذلك من ضروب التأويلات المتزهة وانما تناول ذلك من تأوله من العقلاء بتضعيف الاقبال الالهى تجزئيل الثواب على العبد اذا أتى الى ربه يسعى بالعبادات التى فيها المشى كالسعى الى المساجد والسعى فى الطواف والى الطواف والى الحج والى عبادة المرضى والى قضاء حوائج الناس وتشجيع الجنائز وكل عبادة فيها سعى قرب محلها أو بعد قال تعالى يا أيها الذين آمنوا اذا نودى للصلاة من يوم الجمعة فاسعوا الى ذكر الله فظاهر الوضوء وصف الحق بأنه يهرول والظاهر الذى هو النظافة هو تنزيه الحق ان لا يرفع عنه ما وصف به نفسه وأما ما لم يصف به نفسه مما هو من نعوت الممكات فتتزيهه عن أن يوصف بشئ من ذلك هو للعقل فالعقل تحت حكم الشرع اذا نطق الشرع فى صفات الحق بمناطق فلا يس له رد ذلك ان كان مؤثرا ويكون الماطوق والموصوف بتلك الصفة قابلا لى جائز القبول أو محجول القبول فيلزم العقل قبول الوصف المشروع وان جهل قبول الموصوف له ولهذا ذهبنا فى طهر الرجلين الى الطهر بالغوى الذى هو النظافة والتنزيه من النجاسة فلا يلزم مناشئ مما يتفرع من هذه المسئلة من المسائل على مذهب القائلين بطهر الوضوء وأما اذا بس خفا على خف فهو وصف الحق نفسه بالهرولة فان الهرولة صفة للسعى والسعى صفة للرجل فقد يكون السعى بهرولة وقد لا يكون واذا كان هذا فظاهرولة من صفات السعى فبين الهرولة وبين القدم أمر آخر وهو السعى فهو كالحف على الخف وقد تقدم الكلام عليه فافهم

باب فى معرفة ناقض طهارة المسح على الخف

الاتفاق على ان نواقضها نواقض الوضوء كلها وسياق بابيه فى هذا الباب فيما بعد باختلاف العلماء فى نزاع الخف هل هو ناقض للطهارة أم لا فمن قائل ان الطهارة تبطل ويستأنف الوضوء ومن قائل تبطل طهارة القدمين خاصة فيفسلها ما ولا بد على ما تقدم من الاختلاف فى الموازنة ومن قائل لا يؤثر نزاع الخف فى طهارة القدم وبه أقول وان استأنف الوضوء فهو أحوط ولا يؤثر فى طهارته كلها الا ان يحدث ما يمتنع كحياض أو وصل فى حكم الباطن فى ذلك أما حكم الباطن فبمن قال تبطل الطهارة كلها فهو سرى بان التنزيه فى الوضوء فاذا قبل تنزيها بعينه قبل سائر ما يعقل فيه التنزيه كذلك ان بطل تنزيه ما فى حق الموصوف سرى البطلان فى النعوت كلها نعوت التنزيه ومن قال تبطل طهارة الرجل خاصة هو أن يزيل الشرع عن الحق وصف ما على التعيين فلا يلزم منه إزالة كل وصف يقتضى التشبيه فان الله سبحانه تزه نفسه أن ياب وما تزه نفسه عن أن يتردد فى الأمر يريد فعله ولا تزه نفسه عن التسبر ولا تزه نفسه عن الغضب ومن قائل بأنه على طهره وان نزاع الخف لا حكم له ولا تأثير فى الطهارة التى كان موصوفا بها فى حال لبسه خفه يقول وان تزه الحق نفسه عن أن يلبس فالوصف له باق فانه قال لو أراد الله أن يتخذ لوله الاصطفي مما يخلق ما يشاء فأبى الأمر على حكمه بقوله تعالى لو أراد وهذا مثل قوله تعالى لو لا كتاب من الله سبق وقوله ما يبدل القول لدى وهذا رد على من يقول ان الاله لذاته أو وجد الممكن لا للنسبة ارادة ولا سبق علم والصحيح ما قاله الشارع وان لم تكن تلك النسبة أمرا وجوديا زائدا فاعلم ذلك

باب فى مطلق المياه

قد تقدم الكلام فى أول الباب فى الفرق بين ماء الغيث وماء العيون وبين ما من ذلك ما فيه غنية قلند كفى هذه الابواب حكم ما نزعنا اليه علماء الشريعة فى الظاهر بما يناسبه من طهارة الباطن

باب فى مطلق المياه

أجمع العلماء على ان جميع المياه طاهرة فى نفسها مطهرة غيرهما الا ماء البحر فان فيه خلافا وكذلك أيضا اتفقوا على ان ما يغير الماء مما لا ينفك عنه غالبا انه لا يسلب عنه صفة التطهير الا الماء الآجن فان ابن سيرين خاف فيه والذى أذهب اليه ان كل ما ينطلق عليه اسم الماء مطلقا فانه طاهر مظهر سواء كان ماء البحر أو الآجن واتفقوا أيضا على ان الماء الذى غيرت النجاسة لونه أو طعمه أو ريحه أو كل هذه الاوصاف انه لا تجوز به الطهارة فان لم يغير الماء ولا واحد من اوصافه بقى على أصله من الطهارة والتطهير ولم يؤثر ما وقع فيه من النجاسة الا فى أعرف فى هذه المسئلة خلافا فى قليل الماء يقع فيه قليل النجاسة بحيث أن لا يغير من اوصافه شئ وصل حكم الباطن فى ذلك أما حكم الباطن فيما

ذكرناه فاعلم ان الماء هو الحياة التي تحيا بها القلوب فيحصل به الطهارة لكل قلب من الجهل قال تعالى أو من كان
ميتافاً حينئذ وجعلناه نورا يعيش به في الناس كمن مثله في الظلمات ليس بخارج منها هذا ضرب من مثل في السكفر والإيمان
والعلم والجهل وأما ماء البحر الذي وقع فيه الخلاف الشاذف كونه مخلوقاً من صفة الغضب والغضب يكون عنه الطرد والبعد
في حق المغضوب عليه والطهارة مؤدية الى القرب والوصلة فهذا سبب الخلاف في الباطن وأما العلة في الظاهر فتغير الطعم
فمن رأى ان الغضب لله يؤدي الى القرب من الله والوصلة به رأى الوضوء بماء البحر واليه أذهب ومن اتسع في علم التوحيد
ولم يلزم الادب الشرعي فلم يغضب لله ولا لنفسه لم ير الوضوء بماء البحر لانه مخلوق من الغضب فيمتحاف أن يؤثر فيه
غضباً فتقوم به صفة الغضب وحاله لا تعطى ذلك فان التوحيد يمنع من الغضب لانه في نظر مائهم من يغضب عليه لا حدية
العين عنده في جميع الافعال المنسوبة الى العالم اذ لو كان عنده مغضوب عليه لم يكن توحيداً فان موجب الغضب انما هو
الفعل ولا فاعل الا الله وهذه المسئلة من أشكال المسائل عند القوم وان كانت عندنا هيئة الخطاب لمعرفتنا بمواضع الادب
الاطي الذي شرعنا ثم التخلق بالاخلاق الالهية ومنها الغضب الذي وصف به نفسه في كتابه فقال تعالى وغضب الله
عليه واعنه وقوله في آية اللعان والخامسة أن غضب الله عليها وقد جاءت السنة بأن الله يغضب يوم القيامة غضباً لم يغضب
قبله مثله ولن يغضب بعده مثله فهذا الذي لا يغضب لا يرى الا الله فيحكم عليه حاله وهذا مقام الخيرة فالويل له ان غضب
هنا والويل له ان لم يغضب في الآخرة فهو محجوج بكل حال دنيا وآخرة والغضب لله أسلم وأنجي وأحسن بالانسان فان فيه
لزوم الادب المشروع ولما كان الغضب في أصل جبلته الانسان كالجن والحرص والشره بين الحق له مصارف اذا وقع
من العبد وانصف به وللتسليم محال ومواضع قد شرعت التزم بها الادباء حالاً وغاب عنها أصحاب الاحوال ولعدم التسليم
محال ومواضع قد شرعت فالاديب هو الواقف من غير حكم حتى يحكم الشارع الحق وهو خير الحاكمين فاذا حكم وقف
الاديب حيث حكم لا يزيد ولا ينقص والغضب صفة باطنة في الانسان قد يكون لها أثر في الظاهر وقد لا يكون فان
الحال أغلب والاحوال يعلو بعضها على بعض في القهر والغلبة على من قامت بهم فان جمع بين وجود الرحمة على المغضوب
عليه في قلبه وحكم الغضب لله في حسه وظاهره فان أهل طريق الله نظر وأي الطريقين أعلى وأحق فناء من قال بان
الغضب الغائم بالنفس أعلى ومنهم من قال بوجود الرحمة في القلب وارسال حكم الغضب لله في الظاهر أعلى وليس بيد العبد
فيه شيء وانما العبد مصرف فهو بحسب ما يقام فيه ويرد به وما للانسان في تركه وعدم تركه للشيء فعل بل هو مجبور في
اختياره اذا كان مؤمناً فانا قيدنا الغضب أن يكون لله وأما الغضب الغير الله فالطبع البشري يقتضي الغضب والرضى
يقول رسول الله صلى الله عليه وسلم انما أنا بشر أعرض كما يغضب البشر وأرضى كما يرضى البشر الحديث وقد عملنا به حالاً
وخلق الله الحمد على ذلك وأما حكم الماء الآجن في الباطن دون غسيره مما يغفر الماء مما لا ينفك عنه غالباً فاعلم ان الله
سبحانه ما نزه الماء عن شيء يتغير به مما لا ينفك عنه غالباً الماء الآجن فقال تعالى في صفة أهل الجنة الموصوفة بالطهارة
فيها أنهار من ماء غير آسن يقال أسن الماء وأجن اذا تغير وهو الماء المخزون في الصهاريج وكل ماء مخزون يتغير
بطول المسكت فاذا عرض للعلم الذي به حياة القلوب من المزاج الطبيعي أمر أثر فيه كالعلم بأن الله رحيم فاذا رأى رحمة
بعباد الله كما يراهم من نفسه من الرقة والشفقة التي يجد ألمها في نفسه فيطلب العبد إزالة ذلك الألم الذي يجده في نفسه برحة
هذا الذي أدركته الرحمة عليه من المخوفين قام له قيام الرقة به وجل ذلك على رحمة الله فتغيرت عنده رحمة الله بالقياس
على رحمة فلم ينبغ له أن يظهر نفسه لعباده به بمثل هذه الرحمة الالهية وقد تغيرت عنده رحمة ذلك ان الحق ما وصف نفسه
بالرقة في رحمة فالحق يقول لك هنا لا تجعل طبيعتك حكمة على حياتك الالهية ومن يرى الوضوء بالماء الآجن لم يفرق
فان الحق قد وصف نفسه في مواضع بما يقتضيه الطبع البشري فيجزي السكلى مجرى واحد والاولى ما ذكرناه أولاً لان
لا يزيد على حكم الله شيئاً فيما ذكر عن نفسه وأما حكم الباطن في العلم القليل اذا وردت عليه شبه المصلحة وأثر فيه التغير
فانه لا يجوز له استعمال ذلك العلم فانه غير واثق به وان كان عارفاً بأن ذلك العلم وجهها الى الحق ولاكن ليس في قوته لضعف
علمه معرفة تعيين ذلك الوجه فيعدل عند ذلك الى العلم الذي يستهلك الشبه وهو العلم الذي يأخذه عن الإيمان من

طريق الشرع والعمل به فإنه العلم الواسع الذي لا يقبل الشبه لانه يقبل عينها بالوجه الحق الذي تحمله فيصرفها في موضعها فتكون علماً بعد ما كانت بكونها شبهة جهلاً فان نور الايمان تندرج فيه انوار العلوم اندراج انوار الكواكب في نور الشمس وطريقه واضحة أيضاً في رجوع الشبه علماً لانه يزيل حكمها ويرى به نور الايمان وجه الحق فيها فبراهها بعد ما والعدم لا أثر له ولا تأثير في الوجود فاعلم ذلك واعلم ان نور الايمان هنا عبارة عن أمر الشرع أي الزم ما قلت لك وأمرتك به سواء وجدت عليه دليلاً عقلياً أو لم تجد كالإيمان في الجناب الإلهي بآله وولاه والضحك والتبشيش والتعجب من غير تكييف ولا تشبيه مع معقولة ذلك من اللسان لكن نجهل النسبة لاستنادنا إلى قوله تعالى ليس كشيء شيء وهي أعني هذه الآية أصل في التزييه لأهلها وأصل في التشبيه لأهلها

باب في الماء تخالطه النجاسة ولم يتغير أحد أوصافه

اختلف علماء الشريعة في الماء تخالطه النجاسة ولم يتغير أحد أوصافه فمن قائل انه طاهر مطهر سواء كان قليلاً أو كثيراً وبه أقول الآتي أقول انه مطهر غير طاهر في نفسه لانه لم قطعاً ان النجاسة غالطته لكن الشرع عفا عنها ولا أعرف هذا القول لاحد وهو معقول وما عندنا من الشرع دليل انه طاهر في نفسه لكنه ظهور وان احتجوا عليه بأن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال خلق الله الماء طهوراً لا ينجسه شيء قلنا ما قال انه طاهر في نفسه وإنما قال فيه انه طهور والطهور هو الماء والتراب الذي يطهر غيره فانا كما قلنا لم قطعاً ان الماء حامل النجاسة عقلاً ولكن الشارع ما جعل لها أثر في طهارة الإنسان به ولا سيما نجساً فقد ير يد الشارع التعريف بحقيقة الأمر وهو أن الماء في نفسه طاهر بكل وجه أبداً لم يحكم عليه بنجاسة أي ان النجاسة ليست بصفة له وإنما أجزاء النجس تجاور أجزاءه فلما عسر الفصل بين أجزاء البول مثلاً وبين أجزاء الماء وكثرت أجزاء النجاسة على أجزاء الماء فغيرت أحد أوصافه منع من الموضوع به شرعاً على الحد المتعبر في الشرع وإذا غلبت أجزاء الماء على أجزاء النجاسة فلم يتغير أحد أوصافه لم يعتبرها الشارع ولا جعل لها حكماً في الطهارة بها فانا لم قطعاً ان المتطهر استعمال الماء والنجاسة معاً في طهارته الشرعية والحكم للشرع في استعمال الأشياء لا للعقل ولم يرد شرع قط بأنه طاهر ليست فيه نجاسة إلا باعتبار ما ذكرناه من عدم تدخل الجواهر وهو أمر معقول فبأبقي الاتجاور ما فاعتبر الشرع تلك المجاورة في موضع ولم يعتبرها في موضع فلذلك لم يحز الطهارة به في الموضع الذي اعتبرها أجاز الطهارة به في الموضع الذي لم يعتبرها ولم يقل في نفسه انه ليس فيه نجاسة فالحكم في الماء على ما ذكرناه على أربع مراتب إذا خالطته النجاسة أو لم تخالطه حكم بأنه طاهر مطهر وحكم بأنه طاهر غير مطهر وحكم بأنه غير مطهر ولا طاهر وحكم بأنه مطهر غير طاهر فالطاهر المطهر هو الماء الذي لم تخالطه نجاسة والطاهر غير المطهر هو الماء الذي تخالطه ما ليس بنجس بحيث ان يزيل عنه اسم الماء المطلق مثل ماء الزعفران وغيره وحكم بأنه غير طاهر ولا مطهر وهو الماء الذي غيرت النجاسة أحد أوصافه وصاحب هذا الحكم يرد الحديث الذي احتج به علينا فان الشارع قال لا ينجسه شيء فكيف اعتبره هذا المحتج به هنا ولم يعتبره في الوجه الذي ذهبنا اليه في انه مطهر غير طاهر ويلزمه ذلك ضرورة وليس عنده دليل شرعي يردّه والحكم الرابع مطهر غير طاهر وهو الفصل الذي نحن بسبيله فإنه الماء الذي خالطته النجاسة ولم يتغير أحد أوصافه ومن قائل بالفرق بين القليل والكثير فقالوا ان كان كثيراً لم ينجس وان كان قليلاً كان نجساً ولم يحد فيه حداً بل قال بأنه نجس ولو لم يتغير أحد أوصافه ثم اختلف هؤلاء في الحد بين القليل والكثير والخلاف في نفس الحد مشهور في المذاهب لافي نص الشرع الصحيح فان الأحاديث في ذلك قد تكلم فيها مثل حديث القلتين وحديث الأربعة في قلة ثم اختلف بينهم في حد القلة ويتفرع على هذا الباب مسائل كثيرة مثل ورود الماء على النجاسة ورود النجاسة على الماء والبول في الماء الدائم وغير ذلك وللناس في ذلك مذاهب كثيرة ليس هذا الكتاب موضعها فانا ما قصدنا استقصاء جميع ما يتعلق من الأحكام بهذه الطهارة من جهة تفرع المسائل وإنما قصدنا الاتهامات منها لاجل الاعتبار فيها بحكم الباطن فخرنا في هذا الباب نحواً من ثمانين باباً ذكرها ان شاء الله كلها باباً باباً وهكذا أفعل ان شاء الله في سائر العبادات التي عزمنا على ذكرها في هذا الكتاب من صلاة وزكاة وصيام وحج والله الموفق إلى ما يرضاه

﴿وصل في حكم الباطن وأما حكم الباطن فيما ذكرناه في هذا الباب﴾ وهو الماء الذي تخالطه النجاسة ولم تغير أحد أوصافه فهو العلم الإلهي الذي يقتضي التنزيه عن صفات البشر فإذا خالطه من علم الصفات التي توهم منها المناسبة بينه وبين خاقه فوقع في نفس العالم به من ذلك نوع تشويش فاستهلك ذلك القدر من العلم بالصفات التي يقع بها الاشتراك في العلم الذي يقتضي التنزيه من جهة دليل العقل ومن ليس كمثل شيء في دليل السمع فيبقى العلم بالله على أصله من طهارة التنزيه عقلا وشرعا مع كونه نصفه يمثل هذه الصفات التي توهم التشبيه فانه ما غيرت أوصافه تعالى فيثبت كل ذلك له مع تحقق ليس كمثل شيء وأما حكم القليل والكثير في ذلك واختلاف الناس في النجاسة ان كان الماء قليلا فالقلة والكثرة في الماء الطهور هو راجع الى الأدلة الخاصة عند العالم بالله فان كان صاحب دليل واحد وطرأت عليه في علمه تنزيه الحق في أي وجه كان شبهة أثرت في دليله زال كونه علما كزال كون هذا الماء طاهرا مطهرا وان كان صاحب أدلة كثيرة على مدلول واحد فان الشبهة تستهلك فيه فاسما اذا قدمت في دليل مهالم يلتفت اليها واعتقد على باقي أدلته فلم تؤثر هذه الشبهة في علمه وانما أثرت في دليل خاص لاني جميع أدلته فهذا معنى الكثرة في الماء الذي لا تغيب النجاسة حكمه وأما من قال بترك الحد في ذلك وان الماء يفسد فانه يعتبر بأحدية العين لا بأحدية الدليل فيقول ان العلم قد دح فيه هذه الشبهة في زمان تصوّر اياها والزمان دقيق فر بماتات في ذلك الزمان وهو غير مستحضر سائر الأدلة الضيقة الزمان فيفسد عنده وفي هذا الباب تفرع كثير لا يحتاج الى ايراد وهذا القدر قد وقع به الا كتمقاء في المطلوب

﴿باب الماء يخالطه شيء طاهر مما ينفك عنه غالباً متى غير أحد أوصافه الثلاثة﴾

أما الماء الذي يخالطه شيء طاهر مما ينفك عنه غالباً متى غير أحد أوصافه الثلاثة فانه طاهر غير مطهر عند الجميع الا بعض الأئمة فانه عنده مطهر مالم يكن التغيير عن طبعه ﴿وصل حكم الباطن﴾ فأما حكم الباطن في ذلك فهو أن العلم بالله من حيث العقل الذي حصل له من طريق الفكر اذا خالطه وصف شرعي مما جاء الشرع به فان ذلك العلم بالله طاهر في نفسه غير مطهر لما دل عليه من صفة التشبيه كقوله في صفة كلام الله انه كسلسلة على صغوان فأتى بكاف الصفة والشرع كله ظاهر مقبول ما جاء به فلم يقدر العقل بنفك عن دليله في نفي التشبيه وسلم للشرع ما جاء به من غير تأويل ومن رأى انه مطهر على أصله مالم يطبخ فأراد بالطبخ الامر الطبيعي وهو أن لا يأخذ ذلك الوصف من الشارع الذي هو مخبر عن الله وأخذه عن فهمه ونظره بضرب قياس على نفسه من حيث امكانه وطبيعته فهو طاهر غير مطهر فاعلم ذلك

﴿باب في الماء المستعمل في الطهارة﴾

الماء المستعمل في الطهارة اختلف فيه علماء الشريعة على ثلاثة مذاهب فمن قائل لا يجوز الطهارة به ومن قائل يجوز الطهارة به به أقول ومن قائل بكرهه الطهارة به ولا يجوز التيمم بوجوده وقول رابع شاذ وهو أنه نجس ﴿وصل حكم الباطن في ذلك﴾ فأما حكم الباطن فيه فاعلم ان سبب هذا الخلاف هو أنه لا يتناول على ذلك الماء اسم الماء المطلق أو لا يتناول فمن رأى انه يتناول قال بجواز الطهارة به ومن رأى انه قد أثر في اطلاقه استعماله لم يجوز ذلك أو كرهه على قدر ما يقوى عنده وأما من قال بنجاسته فقول غير معتبر وان كان القائل به من المعتبرين وهو أبو يوسف فاعلم ان العلم بتوحيد الله هو الطهور على الاطلاق فاذا استعملته في أحدية الأفعال ثم بعد هذا الاستعمال رددته الى توحيد الذات اختلف العلماء بالله مثل هذا الاختلاف في الماء المستعمل فمن العارفين من قال ان هذا التوحيد لا يقبله الحق من حيث ذاته فلا يستعمل بعد ذلك في العلم بالذات ومن العارفين من قال يقبله لانما أثبتنا عيناً زائدة والنسب ليست بأمر وجودي فتؤثر في توحيد الذات فبقي العلم بالتوحيد على أصله من الطهارة وأما من قال بأنه نجس فان التوحيد المطلق لا ينبغي الا الله تعالى فاذا استعملت هذا التوحيد في أحدية كل أحد التي بها يقع له التمييز عن غيره فقد صار لها حكم الكون الممكن فهذا معنى النجاسة فلا ينبغي ان ينسب الى الله مثل هذا التوحيد لان تمييزه في أحدية عن خلقه ليس عن اشتراك كما تميز المكات بعضها عن بعض بخصوص وصفها وهي أحديتها

﴿باب في طهارة أسرار المسلمين وبهيمة الانعام﴾

اتفق العلماء بالشريعة على طهارة أسرار المسلمين وبهيمة الانعام واختلفوا فيما عدا ذلك فمن قائل بطهارة كل حيوان ومن قائل استثنى واختلف أهل الاستثناء خلافا كثيرا ﴿وصل حكم الباطن في ذلك﴾ فأما حكم الباطن في ذلك فان سور المؤمن وكل حيوان فهو طاهر فان الايمان والحياة عين الطهارة في الحي والمؤمن اذ بالحياة كان التسبيح من الحي لله تعالى واذا بالايمان كان قبول ما يرد به الشرع مما يحيله العقل ولا يحيله من المؤمن بلا شك وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من عرف نفسه عرف ربه فابقى للعبد من العلم بعدم معرفته بنفسه الذي هو سوره وكل حيوان فانه مشترك للإنسان المؤمن في الدلالة فسوره مثل ذلك بذلك القدر مما بقى يعرف ربه وأما أصحاب الخلاف في الاستثناء فانظر وافي المؤمن ولا في الحيوان من كونه حيوانا ولا مؤمنا فهو بحسب ما نظرفيه هذا المستثنى ويجرى معه الحكم والتفصيل فيه بطول وانما اشترطنا المؤمن دون الانسان وحده اذ كان الايمان يعطى من المعرفة بالله ما يعطيه الحيوان والانسان وزيادة مما لا يدركه الانسان من حيث انسانيته ولا حيوانيته بل من كونه مؤمنا فلهذا قلنا سور المؤمن فانه اتم في المعرفة

﴿باب في الطهارة بالاسرار﴾

اختلف العلماء بالشريعة في الطهارة بالاسرار على خمسة أقوال فمن قائل انها طاهرة باطلاق وبه نقول ومن قائل انه لا يجوز للرجل أن يتطهر بسور المرأة ومن قائل انه يجوز للرجل أن يتطهر بسور المرأة ما لم تكن جنباً وحائضاً ومن قائل لا يجوز لكل واحد منهما أن يتطهر بفضل ظهور صاحبه ولكن يشترعان معا ومن قائل انه لا يجوز أصلاً ومن قائل يجوز للرجل أن يتطهر بسور المرأة ما لم تخل به ﴿وصل حكم الباطن في ذلك﴾ فأما حكم الباطن في ذلك فاعلم ان الرجل يزيد على المرأة درجة فاذا اتحداد ليل على العلم بالله من حيث ما هما رجل وامرأة لا غير فمن رأى ان زيادة الدرجة في الدلالة فضلاً على من ليس له تلك الدرجة نقصه من العلم بذلك القدر فمن لم يجز الطهارة بذلك قال انما يدل من كونه رجلاً وامرأة أي من كونهما قاعلاً ومنفعلاً على علم خاص في الاله وهو العلم بالموثر والمؤثر فيه وهذا يوجد في كل قاعل ومنفعّل فلا يجوز أن يوجد مثل هذا في العلم بالله ولا يتطهر به القلب من الجهل بالله ومن أجازة قال جل المعرفة بالله أن يكون خالقاً وخالق المكنات كلها واذا ثبت افتقارنا اليه وغناه عنا فلا ينبغي بما فاقنا من العلم به فهذا قولان بالجواز وعدم الجواز وبهذا الاعتبار تأخذ ما بقى من الاقسام مثل الشروع معا غير ان في الشروع معاز زيادة في المعرفة وهي عدم التقييد بالزمان وهو حال الوقوف على وجه الدليل وهو أيضاً كالنظر في دلالاتهم من حيث ما يشتر كان فيه وليس الا الانسانية ومثل طهارة المرأة بفضل الرجل فانه يعطى في الدلالة ما تعطى المرأة وزيادة ومثل ظهور الرجل بفضل المرأة ما لم تكن جنباً بالتغريب عن موطن الانوثة وهو منفعّل فقد اشترك مع الانثى التي انفصلت عنه فانه منفعّل عن موجدته ومن تغرب عن موطن الانوثة من تشبهها بالرجل فان ذلك يقدح في انوثتها وحائضاً وهي صفة تمنع من مناجاة الحق في الصلاة والمطلوب من العلم بالله القربة والحال في الحيض البعد من الله من حيث تناجيه فالمعرفة بهذه الصفة تكون معرفة حجابية من الاسم البعيد وأما قول القائل ما لم تخل به فان لم تخل به جازت الطهارة وان خلت به لم تجز فاعلم ان العالم بالله كما يعلم ان ذاته منفعلة في وجود عينها عن الله ولا يعرف انه برضى الله ويغضب به بأفعاله اذ قد وقع التكليف فاعرفه معرفة نامة فقد خلى بالمعرفة وهذا يقدح في طهارة تلك المعرفة واذا عثر على ان له اثر في ذلك الجنب مثل قوله تعالى أجيب دعوة الداعي اذا دعاني فأعطى الدعاء من الداعي في نفس المدعو والاجابة ولا معنى للانعزال الامثل هذا فلهذا حقيقة قوله ما لم تخل به

﴿باب الوضوء بنبيذ التمر﴾

اختلف علماء الشريعة في الوضوء بنبيذ التمر فأجاز الوضوء به بعضهم ومنع به الوضوء أكثر العلماء وبالمنع أقول لعدم صحة الخبر النبوي فيه الذي اتخذوه دليلاً ولو صح الحديث لم يكن قوله نصاً في الوضوء به فانه قال صلى الله عليه وسلم فيه تمر طيبة وماء ظهور أي جمع النبيذ بين التمر والماء فسمى نبيذاً فكان الماء ظهوراً قبل الامتزاج وان صح قوله فيه

شراب طهور لم يكن نصافي الوضوء به ولا بد فسد يمكن ان يظهر به الثوب من النجاسة فان الله ما شرع لنا في الطهارة
لاصلاة عند عدم الماء الا التيمم بالتراب خاصة ﴿وصل حكم الباطن في ذلك﴾ وأما حكم الباطن في ذلك فان الواقف
في معرفته بالله على الدليل المشرع الذي هو فرع في الدلالة عن الدليل العقلي الذي هو الاصل وليس عند صاحب
الدليل المشرع علم بمثبت به كون الشرع دليلا في العلم بالالة فضعف في الدلالة وان ساء ماء طهور او تمر طيبة فذلك
لامتزاج الدليلين والمقادير لا يقدر على الفصل بين الدليلين فمن حيث يتضمن ذلك الامتزاج الدليل العقلي يجوز الاخذ به
في الدلالة فيجوز الوضوء بنبيذ التمر ومن حيث الجهل بمخافه من تضمنه الدلالة العقلية لا يجوز الاخذ به وهو على غير
بصيرة في ثبوت هذا الفرع فلم يجز الوضوء بنبيذ التمر فانه ساء شرابا وازال عنه اسم الماء فافهم والله يقول الحق وهو
يهدي السبيل

﴿ أبواب نواقض الوضوء ﴾

حكم ذلك في الباطن أعني ناقض الوضوء انه كل ما يقدح في الادلة العقلية والادلة الشرعية في المعرفة بالله اما في العقلية
فمن الشبه الواردة واما في الشرعية فمن ضعف الطريق الموصل اليها وهو عدم الثقة بالروايات واثبات المتن فان ذلك
مما يضعف به الخبر فشكل ما يخرجك عن العلم بالله وتوحيده وبأسمائه الحسنى وما يجب لله أن يكون عليه وما يجوز
وما يستحيل عليه عقلا الا ان يرد به خبر متواتر في كتاب أو سنة فان ذلك كله ناقض لطهارة القلب بمعرفة الله وتوحيده
وأسمائه فلذلك كرهامة صلة كما وردت في الوضوء الظاهر ان شاء الله

﴿ باب اتقاض الوضوء بما يخرج من الجسد من النجس ﴾

اختلف العلماء الشريعة في اتقاض الوضوء بما يخرج من الجسد من النجس على ثلاثة مذاهب فاعتبر قوم في ذلك
الخارج وحده من أى موضع خرج وعلى أى وجهه خرج وبين هؤلاء اختلاف في أمور واعتبر قوم المخرجين القبل
والدبر من أى شيء خرج وعلى أى وجهه خرج من جهة ومرض واعتبر آخرون الخارج والمخرج وصفة الخروج وبه أقول
﴿وصل حكم الباطن في ذلك﴾ فأما حكم هذه المذاهب في المعاني في الباطن فمن اعتبر الخارج وحده وهو الذى ينظر
في اللفظ الخارج من الانسان فهو الذى يؤثر في طهارة ايمانه مثل ان يقول في يمينه برئت من الاسلام ان كان كذا وكذا
أوما كان الا كذا وكذا فان هذا وان صدق في يمينه و بر ولم يحنث فانه لا يرجع الى الاسلام سالما كذا قال صلى الله
عليه وسلم ومثل من يشككم بالكلمة من سخط الله ايضحك به الناس ما يظن ان تبلغ ما بلغت فيهبى بها في النار سبعين
خريفا ولا يراعى من خرجت منه من مؤمن وكافر ومن اعتبر المخرجين فهو المنافق والمرتاب فكل ما خرج منهما
لا ينفعهم في الآخرة فان الخارج قد يكون نجسا كالسكر من التلغظ به وقد يكون غير نجس كالايمان وما كان مثل
هذا من المخرجين المنافق والمرتاب لأن المخرجين خبيثان لم ينفع ما ليس بنجس كظهور الايمان وما في القلب منه شيء
وهو قوله تعالى عنهم حيث قالوا تؤمن ببعض وهو تكروج الظاهر أعني الذى ليس بنجس ونكفر ببعض وهو
تكروج ما هو نجس فقال تعالى فيهم أولئك هم الكافرون حقا فان في الطهارة وأما من اعتبر الخارج والمخرجين
وصفة الخروج فقد عرفت الخارج والمخرجين وما تبقى الاصفة الخروج فصفة الخروج في الطهارة كالتكروج على صفة
المرض كالمقادير في السكر والصحة وهو العالم بالحق الصحيح ويحجده فلا يؤمن قال تعالى في مثل هؤلاء الذين عرفوا
الحق وحججوا بما دله عليه ونجدوا بها واستيقنتها أنفسهم ثم ذكر العلة فقال ظلموا وعلموا فانظروا كيف كان عاقبة
المفسدين انتهى الجزء الثاني والثلاثون

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

﴿ باب حكم النوم في نقض الوضوء ﴾

اختلف العلماء في النوم على ثلاثة مذاهب فمن قائل انه حدث فأوجبوا الوضوء في قليله وكثيره ومن قائل انه ليس بحدث
فلم يوجب منه وضوء الا ان يتيقن بالحدث فالناقض للوضوء هو الحدث لا النوم وان شك في الحدث فالشك غير مؤثر في

الطهارة فان الشرع لم يعتبر الشك في هذا الموضع و به أقول ومن قائل بالفرق بين النوم القليل الخفيف كالسنة فلم يوجب منه وضوء و بين الكثير المستقل فأوجب منه الوضوء ﴿وصلحكم في الباطن﴾ اعلم ان القلب له حالة غفلة فذلك النوم القليل وحالة موت ونوم عن التيقظ والانتباه لما كلفه الله به من النظر والاستدلال والذكور والتذكروها تان الحالتان من يلبتان طهارة القلب التي هي العلم بالله ولنا في ذلك ما ينبه الغافل والسالك

يانائمكم ذا الرقا * دوائت تدعى فأنبته
كان الاله يقوم عنك بما دعا لومنت به
لكن قلبك غافل * عما دعاك ومتنبه
في عالم الكون الذي * يرديك مهمامته
فانظر لنفسك قبل سرك ان زادك مشته

﴿باب الحكم في لمس النساء﴾

اختلف علماء الشريعة في لمس النساء باليد أو بغير ذلك من الاعضاء الحساسة فمن قائل انه من لمس امرأته دون عجب أو قبلها على غير عجب فعليه الوضوء سواء التذاول يلبتد واختلاف قول صاحب هذا المذهب في الملموس فرقة سوى بينهما في ايجاب الوضوء ومرة فرقة بينهما وفرقة أيضا صاحب هذا القول بين ان يلمس ذوات المحارم والزوجة ومن قائل بايجاب الوضوء من اللبس اذا قارنته اللذة وعند أصحاب هذا القول تفصيل كثير ومن قائل بأن لمس النساء لا ينقض الوضوء و به أقول والاحتياط أن يتوضأ للخلاف الذي في هذه المسئلة اللامس والملموس ﴿وصلحكم في الباطن﴾ فاما حكم اللبس في القلب فالنساء عبارة وكنية عن الشهوات فاذا لمست الشهوة القلب ولبسها والتبس بها والتبست به وحالت يتهو بين ما يجب عليه من مراقبة الله فيها فقد انتقض وضوءه وان لم يحل يبدو بين مراقبة الله فيها فهو على طهارته فان طهارة القلب الحضور مع الله ولا يبالى في متعلق الشهوة من حرام أو حلال اذا اعتقد التحريم في الحرام والتحليل في الحلال فلا تؤثر في طهارته فاذا اعتقد التحريم في الحلال المنصوص عليه بالحلل أو التحليل المنصوص عليه بالتحريم من أجل الشهوة بالنظر الى الرجوع في ذلك الى قول امام يرى ذلك مع علمه ان الشارع قرر حكم المجتهد وقرّر قبول عمل القلب له اذا عمل به وقد كان قبل الشهوة يعرف ذلك القول ولا يعمل عليه ولا يقول به وانما رجع اليه بسبب لمس الشهوة قلبه فمثل هذا يؤثر في طهارته فعليه الوضوء بخلاف عند أهل القلوب وأما في الظاهر قلنا في هذه المسئلة نظر وقد تصدعنا فيها مع علماء الرسوم

﴿باب في لمس الذكور﴾

اختلف العلماء فيه على ثلاثة مذاهب فمن قائل لا وضوء عليه و به أقول والاحتياط الوضوء في كل مسئلة مختلف فيها فان الاحتياط التزوج الى وطن الاجماع والاتفاق مهما قدر على ذلك ومن قائل فيه الوضوء وقوم فرقوا بين مسه بحال لذة أو باطن اليد وبين مسه بظاهر كفعله ولفسيرانة وفصلا في ذلك ﴿وصلحكم في الباطن﴾ اعلم ان الله ما جعل سبب ايجاد الكائنات الممكنات سبحانه وتعالى الا الارادة والامر الاطى ولاجل هذا أخذ من أخذ الارادة في حد الامر قال الله تعالى انما قولنا لشيء اذا أردناه ان نقول له كن فأتى في الارادة والامر ولم يذكر معنى ثالثا يسمى القدرة فيخرج قوله والله على كل شيء قدير على انه عين قوله للشيء كن اذا أراد تكوينها ولا شك ان اليد محل القدرة ولما كان النكاح سبب ظهور المولدات فمن نسب القدرة اليه في ايجاد العين الممكنة التي ظهرت وهو مس الذكور باليد فلا يخلو اما ان يغفل عن الاقتدار الاطى في قول كن أو لا يغفل فان غفل انتقضت طهارته حيث نسب وجود الولد للنكاح وان لم يغفل بقي على طهارته

﴿باب الوضوء مما مست النار﴾

اختلف أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم في الوضوء مما مست النار وما عدا المصدر الاول فلم يختلفوا في ان ذلك

لا يوجب الوضوء لافي لحوم الابل و بالوضوء من لحوم الابل أقول تعبدوا وهو عبادة مستقلة مع كونه ما انتقضت طهارته
 بأكل لحوم الابل فالصلاة بالوضوء المتقدم جائزة وهو عاص ان لم يتوضأ من لحوم الابل وهذا القول ما قال به أحد في العلم
 قبلنا وان نوى فيه رفع المانع فهو أحوط واختلاف الأئمة في الوضوء من لحوم الابل فمن قائل بإيجاب الوضوء منه ومن
 قائل لا يجب **﴿وصل حكم الباطن في ذلك﴾** النار الذي يحسد الانسان في نفسه وهي التي تنضج كبده هي مما يجري
 عليه من الامور التي لا توافق غرضه الطبيعي فان تلقاها بالتسليم والرضى أو الصبر مع الله فيها كما تسمى الله تعالى بالصبور
 لقوله ان الذين يؤذون الله ورسوله وامهاتهم ولم يؤاخذهم وقول رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس شخص اصبر على
 اذى من الله حلما منه واذا كان العبد بهذه المثابة لم تؤثر في طهارته فان تسخط واثر فيه ولا سيما لحوم الابل فان الشارع
 سماها شياطين فتلك لمة الشيطان في القلب فانتقضت طهارته لان محل اللمة القلب كما يظهر منها بامة الملك وانما لحوم الابل
 بامة الشيطان لان الشيطان خلق من مارج من نار والمارج طيب النار والشارع كما قلنا سمي الابل شياطين ونهى عن
 الصلاة في معاطنها وما علل الابل بكونها شياطين وهم البعداء والصلاة حال قرينة ومناجاة فاعتبرنا في الباطن حكم الوضوء
 من لحوم الابل ونقض الدهارة بهذا ولو كانت لمة بخير فانه اضر في ذلك الخبث برشر الا يتفطن له الا العالم المحقق العارف
 بالامور الالهية كيف ترد على القلوب

﴿باب الضحك في الصلاة من نواقض الوضوء﴾

اعلم ان الضحك في الصلاة اوجب منه الوضوء بعضهم ومنعه بعضهم وبالمع أقول **﴿وصل حكم الباطن فيه﴾** ان
 الانسان في صلاته يختلف عليه الاحوال مع الله في تلاوته اذا كان من أهل الله ممن يتدبر القرآن فآية تحزنه فيبكي وآية
 تسره فيضحك وآية تهته فلا يضحك ولا يبكي وآية تفسده علمها وآية تنجيه له مستغفرا وداعيا فطهارته باقية على أصلها
 وقد رأينا من أحواله دأما الضحك في صلاة وغير صلاة كالسلاوي وأمثاله نفعنا الله به وكأني يز يد طيفور بن عيسى
 ابن شروشان البسطامي روى عنه أبو موسى الديبلي أنه قال ضحكت زمانا وبكيت زمانا وأنا اليوم لا أضحك ولا أبكي وأما
 اذا غفل عن تلاوته وتدبرها ومناجاة ربه بزكائه وطوره وأمثال ذلك مما يخرج عن الحضور مع الله في صلاته فهذا
 ضحكه في الباطن في الصلاة في مذهب من يقول بنقض طهارته ومن هذه حاله فقد انتقضت طهارته ووجب عليه
 استئناف طهارة قلبه مرة أخرى

﴿باب الوضوء من جل الميت﴾

قالت به طائفة من العلماء ومنع أكثر العلماء من ذلك وبالمع أقول **﴿وصل حكم الباطن فيه﴾** أما حكم الباطن في
 ذلك فانه يتعلق بعلم المناسبة فلا يجتمع شيء مع شيء الا لمناسبة بينهما قال أبو حامد الغزالي رأى بعض أهل هذا الشأن
 بالحرم غرابا وحمامة ورأى أن المناسبة بينهما تبعد فتعجب وما عرف سبب انفس كل واحد منهما بصاحبه فأشار إليهما
 فدرجا فاذا بكل واحد منهما عرج فعرف أن العرج جمع بينهما وكان رجل من التجار يقول لشيخنا في مدين أريد
 منك اذا رأيت فقيرا يحتاج الى شيء تعرفني حتى يكون ذلك على يدي فجاءه يوما فقير عريان يحتاج الى ثوب وكان مقام
 الشيخ وحاله في ذلك عدم الاعتماد على غير الله في جميع أموره في حق نفسه وفي حق غيره فان الشيوخ قد أجمعوا على
 انه من صح توكله في نفسه صح توكله في غيره فتذكر أبا مدين رغبة التاجر فخرج مع الفقير الى دكان التاجر ليأخذ منه
 ثوبا فاشاء انسان أنكره الشيخ فسأله عن دينه فاذا هو مشرك فعرف المناسبة وتاب الى الله من ذلك الخاطر فالتفت
 فاذا بالرجل قد غارق ولم يعرف حيث ذهب فلما أخبرته بحكايته وأنا أعرف بلادنا ما في بلاد الاسلام منها دينان أصلا
 فعلت ان الله أرسل اليه من خاطره ذلك شخصاً يذمه فان الله علمنا منه أنه يخلق من أنفاس العالم خلقا فسكن ذلك من
 هذا الباب من جل ميتا فلناسبة بينهما وهو الموت فاما موت عن الاكوان واما موت عن الحق فالميت عن الحق يتوضأ
 والميت عن الاكوان باق على وضوئه

﴿باب نقض الوضوء من زوال العقل﴾

اتفق علماء الشريعة أن زوال العقل ينقض الطهارة ﴿ووصل حكم الباطن فيه﴾ أن العقل إذا كان المنزلة
لحكمه في الالهيّات النص المتواتر من الشرع الذي لا يدخله احتمال ولا اشكال فيه فهو على أكمل الطهارة لأن طهارة
الايمان مع وجود النص تعطى العلم الحق والكشف وإذا زال عقله بشبهة فقد انتقضت طهارته ويستأنف النظر في
دليل آخر أو في إزالة تلك الشبهة

﴿أبواب الأفعال التي تشترط هذه الطهارة في فعلها﴾

اتفق العلماء على أن الوضوء شرط من شروط الصلاة واختلفوا هل هو شرط صحة أو شرط وجوب وأعني بالوضوء
الطهارة المشروعة وهي عندنا شرط وجوب والطهارة عندنا عبادة مستقلة وقد تكون شرطاً في عبادة أخرى شرط
صحة أو شرط وجوب وقد تكون مستعجلة وصحة في عبادة أخرى ﴿وصل حكم الباطن في ذلك﴾ طهارة القلب شرط
في مناجاة الحق أو مشاهدته شرط وجوب وشرط صحة معاً وسبب ذلك اثنا في موطن التكليف ويطلب الايمان من الله
وبما جاء من عنده وبالرسول والرسالة وهذه إشارة إلى الامراض بمقصور الأمانة وأعلى وفوق كل ذي علم عليم
رفيع الدرجات يرفع درجات من يشاء وتارة يكون العلم شرطاً في صحة الايمان وشرط وجوب فيه وتارة يكون
الايمان شرطاً في صحة علم الكشف وشرط وجوب فيه لأن الايمان فيه طهارة للقلب من الحجاب والعلم طهارة للقلب
من الجهل والشك والتناقض فطهر قلبك بالطهارة ين تسم بذلك في العالمين ونحوه علم القبيضتين فإن الله قد أوجب
الايمان علينا بنفسه ومن نفسه أسماؤه وملائكته وكتبه ورسوله لا نفرق بين أحد من رسله مع علمنا بأن الله فضل
بعضهم على بعض رسلاً وأنبياء ثم مهاناً أن نفضل بين الانبياء قياساً ونظراً فإن العبد لا يحكم على الله بشيء

﴿باب الطهارة أصلاً الجنائز وسجود التلاوة﴾

اختلف أهل العلم رضي الله عنهم في الطهارة للصلاة على الجنائز وسجود التلاوة فمن قائل أنها شرط من شروطها ومن
قائل ليست بشرط وبه أقول ﴿وصل في حكم الباطن في ذلك﴾ أما حكم الباطن في ذلك كله فانا نقول كل عمل
مشروع لا تتم طهارة الايمان لا يصح ذلك العمل بفقده فيجب وجود الايمان في كل عمل مشروع فمن قال لا يجب
الوضوء للصلاة الجنائز وسجود التلاوة لم يستحضر للموتى والسجود للتلاوة لا في الايمان في الدعاء واكتفى بالايمان
الأصلي عن استحضاره عند الشروع في الفعل وهذا سبب عدم الاجابة ومن رأى أن الطهارة شرط كانت الاجابة
ولا بد فيما يدعيه

﴿باب الطهارة لمس المصحف﴾

اختلف أهل العلم في الطهارة هل هي شرط في مس المصحف أم لا فأوجبها قوم ومنعها قوم وبالمع أقول الآن فعلها
بالطهارة أفضل أعني مس المصحف ﴿وصل في حكم الباطن في ذلك﴾ هل يحترم الدليل لاحترام المدلول فعندنا نعم
يحترم الدليل لاحترام المدلول وعند غيرنا لا يلزم فإن الدليل يضاد المدلول فلا يجتمعان فإن احترم الدليل فلا امر آخر
لأن كونه دليلاً على محترم والمصحف دليل على كلام الله وقد أمرنا باحترامه ومسه على الطهارة من احترامه فاعلم اننا قد
ناخذ العالم دليلاً على الله ونذهل عما يتضمن مسمى العالم من محمود ومذموم وقد تأخذ فرعون وأمثاله من التكبرين
دليلاً على وجود الصانع لأنه صنعة واتفق أن عينته في الدلالة على الخصوص ولا يجب احترامه بل يجب مقتنه وعدم حرمة
وقد تأخذ موسى عليه السلام من حيث أنه صنعة دليلاً على وجود الصانع واتفق أن عينته في الدلالة على الخصوص
وقد وجب علينا احترامه وتعظيمه من وجه آخر لا من وجه كونه دليلاً فلهذا أعظمنا المصحف لكون الشارع أمراً
باحترامه وتعظيمه لكونه دليلاً ثم له حرمة أخرى لكونه دليلاً به نعلل احترامه في وقت ما فإنه نقول فيه أنه كلام الله
وان كنا نحن السكاكين له بأيدينا

﴿باب إيجاب الوضوء على الجنب عند ارادة النوم أو معاودة الجماع أو الأكل أو الشرب﴾

اختلف علماء الشريعة فيما ذكرناه في هذه الترجمة فمن قائل بإيجابه ومن قائل باستحبابه وبه أقول ﴿وصل حكم

الباطن في ذلك **﴿** وأما حكم الباطن في ذلك احضار النية للذي انتقضت طهارته الشرعية شهوة أغفلته عن رؤية الحق عند استحكامها فإذا أراد أن ينام نوى في النوم اعطاء حق العين فتلك طهارة الجنب إذا أراد أن ينام فإن الجنابة تقضت طهارته وهي الغربة عن موطن الايمان الذي كان يجب عليه الحضور معه لولا استحكام سلطان الشهوة الذي أفناه عن نفسه وعن كل ما سواه وكذلك إذا أراد أن يعاود الجوع ينوي الولد المؤمن لكثرة اتباع رسول الله صلى الله عليه وسلم وليكثر اذا كثر من الله بهذا الجوع وكذلك إذا أراد أن يأكل أو يشرب ينوي اعطاء النفس حقها وهذه النية فيما ذكرناه هي طهارة لكل ذلك

﴿باب الوضوء للطواف﴾

اعلم أن الوضوء للطواف اشترطه قوم ولم يشترطه قوم وبه أقول وإن كان الطواف بالطهارة أفضل **﴿** وصل حكم الباطن في ذلك **﴿** وذلك أنه من رأى أن الطواف بالبيت لسكونه منسوب إلى الله كالحشر المنسوب إلى استواء الرحمن ورأى الملائكة حافين به وهم المطهرون السكرام البررة اشترط الوضوء في الطواف بكعبة قلبه الذي وسع الحق جل جلاله يقول تعالى ما وسعني أَرْضِي ولا سَمَاءِي وروى عن قلب عبدي وهو نزوله في تجليه تعالى إلى قلب عبده وقد بيناه في مواقع النجوم في منزل التنزل الداعي من فلك القلب ومن رأى أن الحق لا يتقيد بما أضاف إليه وإنما قصد بذلك التشریف بفضيلة المكلف لم يشترط الطهارة للطواف وأما في القاب فعدم اشتراط الطهارة في وقت نظر العقل في اثبات الشرع في المعرفة الأولى أما ابتداء وأما إذا نزل إليها بالتعليم لمن أراد أن يعرف الله بالأدلة النظرية

﴿باب الوضوء لقراءة القرآن﴾

اختلف العلماء في الوضوء لقراءة القرآن فمن قائل أنه يجوز قراءة القرآن لمن هو على غير طهارة وبه أقول ومن قائل لا يجوز أن يقرأ القرآن الأعلى وضوء وهو الأفضل بخلاف وكذلك كل ما ذكرناه مما يجوز فعله عندنا وعند غيرنا على غير وضوء أن الأفضل أن لا يفعل شيئاً من ذلك الأعلى وضوء **﴿** وصل حكم الباطن في ذلك **﴿** أما حكم الباطن في ذلك فإن قارئ القرآن نائب الحق سبحانه في الترجمة عنه بكلامه ومن صفاته سبحانه التدريس ومعناه الطاهر فينبغي للعبد إذا ناب عن نائب الحق في كلامه تلاوته أن يكون مقدساً أي طاهر في ظاهره بالوضوء المشروع وفي باطنه بالإيمان والحضور والتدبر وشبه ذلك وأن يقدم تلاوة الحق عليه ابتداء ثم تلاوة مترجماً عن الحق ما تلاه عليه وكله به فاما يترجم في تلاوته تلك لما حاضر عنده ليدكره وأما أن يترجم بلسانه ليس به فيحصل الآخر للسمع كالأول كان المصحف بيده يتلو فيه أخذ البصر حقه من النظر إلى كلام الله من حيث ما هو مكتوب كما أخذ السمع من حيث ما هو اللسان ناطق به مصوت وكذلك لو ألقى المصحف في حجره ومشى بيده على الحروف لا أخذت هذه الأعضاء حظاً من ذلك وهكذا كان يتلو شيخنا أبو عبد الله ابن المجاهد وأبو عبد الله ابن قيسوم وأبو الحجاج الشيرازي لم أر من أشياخنا من يحافظ على مثل هذه التلاوة الأهولاء الثلاثة

﴿أبواب الاغتسال أحكام طهارة الغسل﴾

هذا الغسل المشروع في هذا الباب هو تعميم الطهارة بالماء لجميع ظاهر البدن بغير خلاف وفيما يمكن إيصال الماء إليه من البدن وإن لم يكن ظاهره بخلاف كدخال الغم وما أشبهه وسيأتي ذكره وذكر أسباب هذه الطهارة ومنها واجب وستة ومستحب (الاعتبار في ذلك) فأما اعتبار هذه الطهارة تعميم طهارة النفس من كل ما أمرت بالطهارة منه وبه من الأعمال ظاهر مما يتعلق بالأعضاء وباطن مما يتعلق بالنفس من مصارف صفاتها لا من صفاتها وإنما فائت من مصارف صفاتها فإن صفاتها لازمة لها في أصل خالقها لا تنفك عنها حتى أن بعض أصحابنا قد جعلها عين ذاتها وإنما صفات نفسية لها كالحرص والبخل والنجاسة وكل وصف مذموم فتعلق الذم الذي أمرنا بالطهارة منه ما هو عين الصفة وإنما هو عين المصروف فالإنسان لا يتطهر من الحرص وإنما يتطهر من مصروف الحرص على جمع حطام الدنيا وحرامها فيتطهر بالحرص عينه على حكم ما تطهر منه بالمصروف أيضاً وهو أن يتطهر بالحرص على طلب العلم وتحصيل أسباب الخير

والاعمال الصالحة والحرص على جمع أسباب سعادته فان عين الحرص ما يمكن زواله فالحرص بوجه تكون سعادة
الحرص بوجه تكون شقاوة الحرص فلهذا قلنا بالحرص لا بعين الصفة وعلى هذا نأخذ جميع الصفات
التي على الذم بها الغم على الذم بمصارفها لا بأعيانها فعموم طهارة الباطن والظاهر في هذا الاغتسال انما متعلقه مصارف
الصفات ولا يعلم مصارف الصفات الا من يعلم مكارم الاخلاق فيتطهر بها او يعلم سفاسف الاخلاق فيتطهر منها وما خفي
منها لا يدركه يتلقاه من الشارع وهو كل عمل يرضى الله فيتطهر به من كل عمل لا يرضيه فيتطهر منه قال الله تعالى
ولا يرضى لعباده الكفر وان تشكروا يرضه لكم ولهذا سقنا في هذا الكتاب ابوابا متقابلة كالثوبية وتركها والورع
وتركها والزهد وتركه مما سيأتي ابوابه ان شاء الله تعالى وهي كثيرة وهذه الطهارة ايضا واجبة كالنظير بآباء الزكاة
مثلا فهو غسل واجب وكاعطائها للفقراء من ذوي الارحام وهو مندوب اليه وكنه تخصيص أهل الدين منهم دون غيرهم
من ذوي الارحام وهو مستحب وهكذا يسرى حكم هذه الطهارة في جميع باطن الانسان وظاهره من العلم والجهل
والكفر والايمان والشرك والتوحيد والاثبات والتعطيل وهكذا في الاعمال كلها المشروعة يطهرها
بالموافقة من المخالفة فهذا معنى الاغتسال الواجب وغير الواجب وسأورد من تفصيل مسائل هذه الطهارة ما يجري
مجري الامهات على حسب ما يذكر منها في ظاهر حكم الشرع في الاغتسال بالماء وانما نفريع هذه الطهارة لا يحمي
ولا يسهه كتاب لو ذكرناها مسألة مسألة وقد أعطينا فيها بينا طريقة الاخذ بها فنفذنا على ذلك الانموذج ان أردت
أن تكون من عباد الله الذين اختصهم بخدمته واصطنعهم لنفسه ورضى عنهم فرضوا عنه جعلنا الله من العلماء العمال
والاحال يمتثلون بين الاستعمال بما يرضيه سبحانه من الاعمال في الاقوال والافعال والاحوال فأما الاغتسالات
المشروعة فثلاثا ما اتفق على وجوبه ومنها ما اختلف في وجوبه ومنها ما اتفق على استحبابه وهي اغتسالات كثيرة
كالغسل من التقاء الختان والغسل من انزال الماء الدافق على علم والغسل من انزاله على غير علم كالذي يجذ الماء ولا
يذ كراحتلما والغسل من انزال الماء الدافق على غير وجه الالتذاذ والغسل من الحيض والغسل المستحاضة عند
الصلوات وغسل يوم الجمعة والغسل لصلاة الجمعة والغسل عند الاسلام والغسل للاحرام والاعطاس بالدخول مكة
والاغتسال للوقوف بعرفة والاعطاس من غسل الميت وأما الاعتبارات في هذه الاغتسالات فثلاثا ذكرها قبل ذكر
تفصيل أمهات المسائل المشروعة في الاغتسال بالماء واعتباراتها فنذكر ذلك

باب الاغتسال من غسل الميت

لما كان الميت شرع غسله وهو لا فعل له اذ كان غيره المكلف بغسله تنبيه الغاسل ان يكون بين يدي ربه في تطهيره
بتوقيفه واستعماله في طاعته وما يجري عليه من أفعال خالقه وفيه كالميت بين يدي غاسله فلا يرى غسله بهذا الاعتبار
بغسله للميت وانما يرى أن الله هو مطهره ويرى نفسه كآلة يفعل بها الله ذلك الفعل كما يرى الغاسل الماء آلة في تحصيل
غسل الميت اذ لولا الماء ما صبح اسم الغاسل لهذا الذي يغسله والماء لا يتصور منه الدعوى في انه غسل الميت فان الماء
ما تحررك اليه ولا قصد غسله وانما قصد بالماء غسل الميت غاسله كذلك الغاسل لا يرى في قصده انه قصد غسل الميت بالماء
وانما يرى نفسه مع الماء آلتين قصد الله بهما غسل هذا الميت فآلة المظهر لا هو ولا الماء ولكن الله طهر الميت بالغاسل
والماء فمثل هذا لا يغتسل من غسل الميت فهذا اعتبار من يرى انه لا يجب الغسل من غسل الميت واقام من غسل ميتا
وغاب في غسله عن أن الله هو مطهره وادعى ذلك الفعل لنفسه وأضافه اليها ورأى انه لولا ما طهر هذا الميت وجب عليه
أن يغتسل ويتطهر من هذه الدعوى بالتوجه والحضور مع الله في المستأنف والتذكر لما غفل عنه من تطهير الله هذا
الميت على يده فن اعتبر هذا أوجب الاغتسال من غسل الميت وأما حكم الاغتسال من غسل الميت بالماء في ظاهر حكم
الشرع فليس مذهبي القول بوجوبه ولكن ان اغتسل من ذلك فهو أولى وأفضل بلا خلاف

باب الاغتسال للوقوف بعرفة

لما كان الوقوف بعرفة بصفة الذل والافتقار والدعاء والابتهال بالتعري من لباس الخيط والموضع الذي يقف فيه الحاج

يسمى عرفة علمنا اعتباراً أن ذلك موقف العلماء العارفين بالله فإن الله يقول انما يخشى الله من عباده العلماء وقال
 ترى أعينهم تفيض من الدمع مما عرفوا من الحق وسيأتي الكلام ان شاء الله على هذا النوع في باب الحج من هذا
 الكتاب ولما رأى هذا المعتبر العالم تجرداً عن الخيط اعتبر في تأليف الأدلة وتركيبها لحصول المعرفة بالله من طريق
 النظر الفكري بتركيب المقدمات وتآليفها فتظهر من ذلك صورة المعرفة ببربه كالتخاطب الذي يؤلف قطع القميص
 بعضها الى بعض فتظهر صورة القميص قبل له بتجريد الخيط حصل المعرفة ببربك أو العلم بالله من التعجلى الالهى
 أو الرابى وأطرح عنك في هذا الموقف وهذا اليوم النظر العقلى بتأليف المقدمات واشتغل اليوم بتحصيل المعرفة
 ببربك من الامتنان الالهى والوهاب الرابى من الواهب الذى يعطى لينعم فانه الذى يقذف فى نفسك العلم به على كل حال
 سواء نظرت فى تأليف المقدمات أو لم تنظر فعلمه سبب حانه بالتجريد فانه أولى بك ولانلفت الى تأليفك المقدمات
 النظرية فى العلم بالله فان ذلك ظلمة فى المعرفة لا يراها الا البصير اذا لا مناسبة بين ما تولفه من ذلك وبين ما تستحقه ذاته
 جل وتعالى علواً كبيراً ومن كان يطلب منه هذه الحالة فى ذلك الموقف الكريم والمشهد الخطير العظيم كيف لا يغتسل
 ويتطهر فى باطنه وقلبه عن التعانى فى معرفته ببربه بغيره فيزيل عنه قدر مشاهدة الاغيار ودرنها بعلم الحق بالحق دون
 علمه بنفسه اذ لا دليل عليه الا هو لان المعرفة تتعدى الى مفعول واحد وانت فى عرفة والعلم يتعدى الى مفعولين ولهذا
 يحصل اصحاب هذا المشهد عند العلمين اذا خرج من عرفة يريد المزدلفة وهى جمع يحصل له علم آخر يكون معلوماً لله
 كما كان معلوماً فى عرفات الرب تعالى وهذا المفعول الواحد الحاصل لك فى هذا اليوم هو علمك ببربك لا بنفسك فتعرف
 الحق بالحق فيكون الحق الذى اغتسلت به يعطى تلك المعرفة به ويكون المغتسل منه اسم مفعول عين نفسك فى دعواها
 فى معرفته بها بنفسها من طريق العمل فى تحصيلها واين الدليل من الدليل هيات وعزته ما تعرفه ان عرفته الا به فافهم
 فهذا غسلك للوقوف بعرفة ان وفقت له والله المؤيد والمُلهِم

باب الاغتسال لدخول مكة زادها الله تشریفاً

اعلم أن دخول مكة هو القدوم على الله فى حضرته فلا بد من تجديد طهارة قلبك عما كتسبه من الغفلات من زمان
 احرامك من الميقات ظاهر بالماء وباطناً بالعلم والحضور فطهارة الظاهر الاغتسال بالماء عبادة وتنظيفاً وطهارة الباطن
 وهو القلب بالتبصر بطلب اللولاء فانه لا ولاء للخلق الا بالبراءة من الخلق حيث كان نظرك اليهم بنفسك لا بالله فمن كان حاله
 الحضور الدائم مع الله لم يغتسل لدخول مكة الا الغسل الظاهر بالماء لا قامة السنة وأما الباطن فلا الا عند رؤية البيت فانه
 يتطهر باطناً بحياء خاص لمشاهدة بيته الخاص كذا والطواف به الذين هم الطائفون كالحافيين من حول العرش
 يسبحون بحمده ربهم اذ كان بيت الله بلا واسطة منذ خلق الله الدنيا ما جرت عليه يد مخلوق بكسب ولا يمكن الاسم الالهى
 الذى يتطهر به الاسم الاول من الاسماء الحسنى فانه من نعوت البيت فتحصل المناسبة قال تعالى ان اول بيت وضع
 للناس للذى ببكة مباركاً أى جعلت فيه البركة لعبادى والهدى فمن رأى البيت ولم يجد عنده زيادة اهلية فانا لمن بركة
 البيت شيئاً لان البركة الزيادة فما أضافه الحق فدل على أن قصده غير صحيح فان تعجیل الطعام للضيف سنة فليجعل
 اغتساله أو لا يجعله تانياً لما تقدمه من غسل الاحرام فانه طهارة خاص تابق بمشاهدة البيت والطواف به لا مناسبة بينه
 وبين الاغتسال للاحرام الا من وجه ما فاذا زعم انه تطهر بهذا الطهر وفرغ من طوافه يشفق باطنه فان الله ما جعل البركة
 فيه والهدى وهو البيان أى يتبين له ذلك الذى زاده ربه من العلم به فاجعلت البركة فى البيت الآن يكون يعطى خازنه
 للطائف به القادم عليه من خلع البركة والقرب والعناية والبيان الذى هو الهدى فى الامور المشككة فى الاحوال والمسائل
 المبهات الالهية فى العلم بالله ما يلىق بمثل ذلك البيت المصطفى محل عین الحق المبایع المقبل المسجود عليه فان هذا البيت خزنة
 الله من البركات والهدى وقد نبه الشارع اشارة بذكر الكنز الذى فيه واهى كنزاً عظيماً مما ذكر الله من البركة والهدى حيث
 جعلهم اعين البيت فكنزه من أضيف اليه وهو الله فليست الطائف القادم اذا فرغ من طوافه الى قلبه فان وجد زيادة
 من معرفته ربه وبياناته فى معرفته لم تكن عنده فيعلم عند ذلك صحة اغتساله لدخول مكة وان لم يجد شيئاً من ذلك فيعلم انه

ما تظهر وما قسم على ربه ولا طاف بيته فانه من المحال أن ينزل أحده على كرم غني ويدخل بيته ولا يضيفه فاذا لم يجد الزيادة فصار ادعى غسله بالماء وقدومه على الاشجار المبنية فهو صاحب غناء وخيبة في قلبه وماله سوى أجر الاعمال الظاهرة في الآخرة في الجنان وهو الخاصل لعامة المؤمنين فان جاور جاور الاشجار لا العين وان رجع الى بلده رجع بخفي حنين جعلنا الله من أصحاب القلوب أهل الله وخاصة آمين بعزته فان اعترف المصاب بعسره الزيادة وما رزى به كان له أجر المصاب من الاجور في الآخرة وحرم المارقة في العاجل

﴿ باب الاغتسال للاسحرام ﴾

اعتباره تطهير الجوارح مما لا يجوز للمحرم أن يفعله وتطهير الباطن من كل ما خاف وراءه فسكارتكه حساس من أهل ومال وولد وقدم على بيت الله بظاهرة فلا يلتفت بقلبه الا الى ما توجه اليه ويمنع أن يدخل قلبه أو يخطر له شيء مما خلفه وراءه بالشبهة والرجوع الى الله وهذا اسمى غسل الاسحرام لما يحرم عليه ظاهر او باطنا فان لم تكن هذه حاله فليس بمحرم باطنا فان البواب قد نام وغفل وبقي الباب بلا محافظ فلم تجد خواطر النفوس ولا خواطر الشياطين من يمنعهما من الدخول الى قلبه فهو يقول لبيك بلسانه ويتخيل انه يحجب نداء ربه بالتقدم عليه وهو يحجب نداء خاطر نفسه أو شيطانه الذي يناديه في قلبه يا فلان فيقول لبيك فيقول له الخاطر يحجب ما بعنه صاحب من نفس أو شيطان وما جاءه به من غير ما شرع له من الاقبال عليه في تلك الحالة فيقول له صاحب ذلك الخاطر عند قوله لبيك اللهم لبيك أهلا وسهلا ليت من يعطيك الحرمان والخيبة والخسران المبين ويفرح بان جعله الها والياء فلو لا فضل الله ورحمته بلسان الباطن والحال وما تقدم من النية لمسك فيما أفضتم فيه من وجودكم بقلوبكم الى ما خلفتموه حسا وراء ظهوركم عذاب عظيم فيغفر الله لهم ما حدثوا به أنفسهم وما أخطر لهم الشيطان في تلك الحالة بعناية التلبية الظاهرة لا غير وما أعطاهم في قلوبهم ما أعطاه لأهل الاغتسال الباطن من المحرمين

﴿ باب الاغتسال عند الاسلام وهو سنة بل فرض ﴾

الاغتسال عند الاسلام مشروع وقد ورد به الخبر النبوي وأما اعتباره في الباطن فان الاسلام الانقياد فاذا أظهر الانسان انقياد الظاهر كان مسلما ظاهرا فيجب عليه الانقياد بباطنه حتى يكون مسلما باطنا كما كان ظاهرا فهو هنا تطهير الباطن عند الاسلام بالايمان قال تعالى في حق طائفة قالت آمنا قل لم تؤمنوا ولكن قولوا أسلمنا ولما يدخل الايمان في قلوبكم وهو الظاهرة الباطنة النافعة للنجاة من التعجيل في النار

﴿ باب الاغتسال لصلاة الجمعة ﴾

اعتباره في الباطن طهارة القلب لاجتماعه بربه واجتماع همته عليه لما جاته برفع الحجاب عن قلبه ولهذا قال من يرى أن الجمعة تصح بالاثنتين وتقام به أقول يقول تعالى قسمت الصلاة بيني وبين عبدي نصفين الحديث وما ذكرنا لثاني يقول العبد كذا أقول له كذا فلا بد من طلب منه هذه الحالة أن يتطهر طاهرا خاصا بل أقول ان لكل حالة للعباد مع الله تعالى طهارة خاصة فانه مقام وصلة ولهذا شرعت الجمعة ركعتين فالاولى من العبد لله بما يقول والثانية من الله للعبد بما يخبر به في اجابته قول عبده أو يخبر به الملائكة الاعلى بحسب ما يفوه به العبد في صلاته غير أنه في صلاة الجمعة بمقتضى ما شرع له أن يجهر بالقراءة ولا بد فيقول الله للملائكة الاعلى حمدني عبدي أو ما قال من اجابة وتساء وتغويض وتمجيد

﴿ باب الاغتسال ليوم الجمعة ﴾

الاعتبار الطهارة بالازل للزمان اليومي من السبعة الايام التي هي أيام الجمعة فان الله قد شرع حقا واجبا على كل عبد أن يغتسل في كل سبعة أيام فغسل يوم الجمعة لليوم لا للصلاة فكانت الطهارة لصلاة الجمعة طهارة الحال وهذه طهارة الزمان فان العلماء اختلفوا فمن قائل ان الغسل انما هو ليوم الجمعة وهو مذهبننا فان أوقعه قبل صلاة الجمعة ونوى أيضا الاغتسال لصلاة الجمعة فهو أفضل ومن قائل انه صلاة الجمعة في يوم الجمعة وهو الأفضل بلا خلاف حتى لو تركه قبل الصلاة وجب عليه أن يغتسل ما لم تغرب الشمس ولما قلنا ان جمع العبد على الحق في هذا اليوم الزماني كانت نسبة هذا اليوم

الى جناب الحق ما يدخل الازل من التقديرات الزمانية فيه بتعيين توجهات الحق لا بجادالكائنات في الزمان المختلفة التي يصحبها القبل والبعد والآن لله الامر من قبل ومن بعد فاعلم ذلك فانه دقيق جدا فمن اغتسل لصلاة الجمعة فقد جمع بين الغسل للحال والزمان ومن اغتسل ليوم الجمعة بعد الصلاة فقد أفرده وهو قدس في معنى الجمعة فلا يظهر أنه مشروع في يوم الجمعة ولصلاة الجمعة وهو الواجب وما يبعد أن يكون مقصود الشارع به ذلك

﴿باب غسل المستحاضة وسيرد ونبين فيه مذهبا﴾

وأما اعتباره فلا مستحاضة مرض والعبد مأمور بتصحيح عبادته لا بدخلها شيء من المرض فهم العتل في عبادة ما من عباداته تطهر من تلك العلة وأزاطاحتني بعد الله عيدا خالصا محض لا تشوبه علة ولا مرض في عبادته ولا عموده

﴿باب الاغتسال من الحيض﴾

الحيض ركضة شيطان فيجب الاغتسال منه قال تعالى انه رجس من عمل الشيطان فيجب تطهير القلب من لمة الشيطان اذا نزلت به ومسه في باطنه وتطهيرها بلمة الملك والقصة البيضاء هي العلامة أو من بعض العلامات على عناية الله بهذا القلب حيث طرد عنه وأزال ركضة الشيطان فيستعمل لمة الملك عند ذلك وهو تطهير القلب وان كذبت عن ذلك بالاصبعين وكلاهما راحة فانه أضافهما الى الرحمن فلولارحم الله عبده بتلك اللمة الشيطانية ما حصل له ثواب بخالفته بالتبديل في العدول عنه الى العمل بلمة الملك فله أجران فلهذا قلنا انه أضافهما الى الاسم الرحمن فاذا أراغجه جاهد نفسه أن لا يفعل ما أماله اليه فوزي أجر المجاهد فان عمل وتاب أثر الفعل بعد مجاهدة فساعد الشيطان عليه القدر السابق بالفعل فوقع منه الفعل ورأى أن ذلك من الشيطان مؤمنا بذلك مصداقا كما قال موسى عليه السلام انه من عمل الشيطان انه عدو مضل مبين وتاب عقيب وقوع الفعل وأعني بالتوبة هنا الندم فانه معظم أركان التوبة وقد ورد أن التسلم توبة كان له أجر شهيد لوقوع الفعل منه والشهيد حي ليس يميت وأي حياة أعظم أو أكل من حياة القلوب مع الله في أي فعل كان فان الحضور مع الإيمان عند وقوع المخالفة يرد ذلك العمل حيا بحياة الحضور يستغفر له الى يوم القيامة فهذا من عناية الاسم الرحمن الذي أضاف الاصبعين اليه فالشيطان يسعى في تضعيف الخبير للعبد وهو لا يشعر فان الحرص أعمامو يحور الوبال وأثم تلك المعصية عليه وهذا من مكر الله تعالى بإبليس فانه لو علم أن الله يسعد العبد بتلك اللمة من الشيطان سعادة خاصة ما ألقى اليه شيئا من ذلك وهذا المكر الالهي الذي مكر به في حق إبليس ما رأيت أحدا نبيه عليه ولولا علمي بإبليس ومعرفتي بجهله وسرعه على التحريض على المخالفة ما نهيت على هذا لعلمي بأنه لو لا هذا المانع لاجتناب لمة المخالفة فهذا هو الذي جلني على ذكره لان الشيطان لا يقف عند حاجباه بحرصه على شقاوة العبد وجهله بأن الله يتوب على هذا العبد الخاص فان كل مذكور به انما يمكر الله به من حيث لا يشعر وقد يشعر بذلك السكر غير المذكور به

﴿باب الاغتسال من المني الخارج على غير وجه اللذة﴾

اختلف فيه من قائل بوجوبه ومن قائل لا يجب عليه غسل وبه أقول ﴿وصل حكم الباطن فيه﴾ واعتبار الجنابة القريبة والغربة لانكون الا بمفارقة الوطن وموطن الانسان عبوديته فاذا فارق موطنه ودخل في حدود الربوبية فانصف بوصف من أوصاف السيادة على ابناء موطنه وأمثاله ولم يجد لذة لذلك فاو في صفة السيادة حقها فان الكامل لذة كماله لا تقارن بالذلة أصلا والابتهاج الكمال لا يشبهه ابتهاج فلما لم يوف الصفة حقها تعين عليه الاغتسال وهو الاعتراف بما قصر به في حق تلك الصفة الالهية فمن هنا أوجب الغسل من أوجبه على من خرج منه المني في اليقظة من غير التذاذ ومن رأى أن صفة الكمال التي تنبئ للواجب الوجود بنفسه اذا انصف بها العبد في غربته لم يكن لها حكم فيه لانه ليس بمحل لها لم يوجب عليه غسلا

﴿باب الاغتسال من الماء بمجده النائم اذا هو استيقظ ولا بد كراحتا ما﴾

في مثل هذا بقي حكم قوله صلى الله عليه وسلم انما الماء من الماء فهو مخصص ما هو منسوخ كما برأه بعضهم ﴿وصل

اعتباره في الباطن **﴿** العارف يجد قبضاً أو بسطاً في حال من الاحوال لا يعرف سببه وهو أمر خطر عند أهل الطريق فيعلم أن ذلك لغفلة منه عن مراقبة قلبه في وادائه وقلة نفوذ بصيرته في مناسبة حاله مع الامر الذي أورثه تلك الصفة فيتمتع عليه التسليم لموارد القضاء حتى يرى ما ينتج له ذلك في المستقبل فاذا عرفه وجب عليه الاغتسال بحضور التام مع الحق في علم المناسبات حتى لا يجهل ما يرد عليه من الحق من واردات التقديس وما الاسم الذي جاء به ذلك وما الاسم الذي يحى به من عنده وما الاسم الاطمي الذي هو في الحال حاكم عليه وهو الذي استدعى ذلك الوارد فهذه ثلاثة الاسم المستدعى والاسم المستدعى منه والاسم الوارد به فان الحق من حيث ذاته لا سبيل لمناسبة بطنابه أو اثر بطنه بنا ليس كمثل شيء وهو السميع البصير فيأسمائه تتعلق وبها تتخلق وبها تتحقق والله الموفق

﴿ باب الاغتسال من التقاء الختانين من غير انزال **﴾**

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا التقى الختانان ففقد وجب الغسل واختلاف العلماء في هذه المسئلة فمن قائل بأنه يجب الغسل من التقاء الختانين ومن قائل بأنه لا يجب الغسل من التقاء الختانين وبه أقول **﴿** وصل **﴾** الاعتبار في ذلك اذا جاوز العبد حده ودخل في حدود الربوبية وأدخل ربه في الخدمة بما وصفه به مما هو من صفات المعكآت فقد وجب عليه الطهر من ذلك فان تنزیه العبد أن لا يخرج عن مكانه ولا يدخل الواجب لنفسه في مكانه فلا يقول يجوز أن يفعل الله كذا أو يجوز أن لا يفعله فان ذلك يطلب المرجح والحق له الوجوب على الاطلاق والذي ينبغي أن يقال يجوز أن توجد الحركة من المتحرك ويجوز أن لا توجد فيفتقر الى المرجح فاذا كان العالم بالله تعالى بهذه المثابة وجب عليه الاغتسال وهو الطهر من هذا العلم بالعلم الذي لا يدخله تحت الجواز وسترد هذه المسئلة ان شاء الله

﴿ باب الاغتسال من الجنابة على وجه اللذة **﴾**

قد قررنا ان الجنابة هي الغربة وهي هنا غربة العبد عن موطنه الذي يستحقه وليس الا العبودية أو تغريب صفته ربانية عن موطنها فيتصف بها أو يصف بها معكآت المعكآت فيجب الطهر في هذه المسئلة بالاخلاق واعلم ان هذا الغسل الواحد المذكور في هذا الباب يتفرع منه مائة وخمسون حالاً يجب الاغتسال على العبد في قلبه من كل حال منها ونحن نذكر لك أعيانها كلها ان شاء الله تعالى في عشرة فصول كل فصل منها يتضمن خمسة عشر حالاً لتعرف كيف تلقاها اذا وردت على قلب العبد لانه لا بد من ورودها على كل قلب من العوام والخصوص والله المؤيد والممهم لا قوة الا به فمن ذلك **﴿** الفصل الاول **﴾** الجبروت والالوهية والعزة والمهيمنة والايمن والقيام والشوق والولاء والظلمة والسحر وعموم الرحمة وخصوصها والسلامة والطهارة والملك

﴿ الفصل الثاني **﴾** الكبرياء والستر والصورة والخلق والبراءة والاخلاص والافرار والبرا والنصيحة والحب والفهر والهمة والرزق والفتوح والعلم

﴿ الفصل الثالث **﴾** البسط والقبض والاعزاز ورفع الدرج وخفض الميزان والشرك والانصاف والطاعة والرضى والقناعة والاذلال والاصوات والرؤية والقضاء والعدالة

﴿ الفصل الرابع **﴾** اللطف والاختيار ورفع الستور والعظمة والحلم والشكر والاعتلاء والمحافظة والتقدير والزيادة والحدود والهوى والمنازعة والولاية والتخليك

﴿ الفصل الخامس **﴾** الرحم وادخال السرور والقطيعة والخذاع والاستدراج والحسان والجلالة والسكرم والمراقبة والاجابة والاتساع والحكمة والوداد والبعث والشرف

﴿ الفصل السادس **﴾** الشهادة والحق المحلوف به والوكالة والقوة والصلابة في كل شيء والنصرة والثناء والاحياء والابتداء والاعادة والصدق والقول والعفو والامر والنهي

﴿ الفصل السابع **﴾** الاخلاق والمال والجاه والزيادة والايمن والحياة والموت والاحياء والقيومية والوجدان والاستشراف والوحدة والصمداني والقدرة والاقتدار

﴿الفصل الثامن﴾ التقديم والتأخير والدار الأولى والآخرة والاختفاء وإشالة الحجب والاحسان والرجوع والانتقام والصفح والحجر والشكاح والرياء والاختلاق والبهت

﴿الفصل التاسع﴾ الرأفة وملاك الملك والكرامات والآجال والتعالي والمغالطة والجمع والاستغناء والتعدي والكفاية والسعفاء والكذب والتكذيب والسياسة والنواميس

﴿الفصل العاشر﴾ المنع والهداية والانتفاع والضرر والنور والابتداع والبقاء والتوارث والرشد والابتناس والاذى والامتنان والحاسة والمقاومة والجاسوس

اعلم أيدينا الله وإياك بروح منه ان جميع ما ذكرنا في هذه الفصول وما تتضمنه كل حالة منها مما لم نذكره مخافة التطويل يجب على الانسان طهارة باطنه وقلبه منه في مذهب أهل الله وخاصة من أهل الكشف بخلاف بين أهل الاذواق في ذلك ولكن يحتاج المتطهر من أكثرها الى علم غزير في كيفية الطهارة مما ذكرنا وقد يكون بعضها طهور البعض ثم نرجع الى مقصودنا من ايراد الاحكام المشروعة في هذه الطهارة التي هي الاغتسال بالماء واعتباراتها وأحكامها في الباطن فأقول قد ذكرنا في الوضوء على من يجب طهارته ومتى يكون وجوبها فلا يحتاج الى ذكر ما يشترك فيه الطهارة

﴿باب التمدك باليد في الغسل في جميع البدن﴾

اختلف الناس من علماء الشريعة في التمدك باليد في جميع الجسد فمن قائل ان ذلك شرط في كمال الطهارة ومن قائل ليس بشرط وأما مذهبنا فإيصال الماء الى الجسد حتى يعمه بأي شيء كان يمكن إيصاله ﴿وصل﴾ حكم ذلك في الباطن الاستقصاء في طهارة الباطن لما فيها من الخفاء الذي تضره النفوس من حب المحمدة عند الناس بما يظهر عنها من الخير بأي وجه أمكن إزالة هذه الصفة وكل مانع يمنع من عموم طهارة الباطن فلم تحصل الطهارة

﴿باب النية في الغسل﴾

اختلف العلماء في شرط النية في الغسل فمن العلماء من اشترطها وبه أقول ومنهم من لم يشترطها ﴿وصل اعتبارها في الباطن﴾ لا بد من شرطها في طهارة الباطن فانها روح العمل وحياته والنية من عمل الباطن فلا بد منها وقد تقدم الكلام عليها في أول الباب ظاهر او باطنا

﴿باب المضمضة والاستنشاق في الغسل﴾

اختلف العلماء علماء الشريعة في المضمضة والاستنشاق في الغسل فمن قائل بوجوبها ومن قائل بعدم وجوبها والذي نذهب اليه في ذلك ان الغسل لما كان يتضمن الوضوء كان حكمها من حيث انه متوضئ في اغتساله لا من حيث انه مغتسل فانه ما ورد أن النبي صلى الله عليه وسلم ماء مضمض ولا استنشق في غسله الا في الوضوء فيه وما رأيت أحداً به على مثل هذا في اختلافهم في ذلك فالحكم فيها عندى راجع الى حكم الوضوء والغسل عندنا لا بد منه في الاغتسال من الجنابة وعندنا في هذه المسئلة نظر في حالتين احالة الواحدة فحين جامع ولم ينزل فعليه وضوء في اغتساله فان جامع وأنزل فعليه وضوء واحد الآن مذهبنا ان التقاء الختانين دون انزال لا يوجب الغسل ويوجب الوضوء وبه قال أبو سعيد الخدرى وغيره من الصحابة والاعمش وقد تقدم الكلام في شرط الترتيب والقور في الوضوء واعتباره

﴿باب في ناقض هذه الطهارة التي هي الغسل﴾

فناقضها الجنابة والحيض والاستحاضة والتقاء الختانين فالحيض بخلاف وكذلك انزال الماء على وجه اللذة في اليقظة بخلاف وماء اهدى بخلاف فان بعض الناس من المتقدمين لا يرى على المرأة غسلها اذا وجدت الماء من الاحتلام مع وجود اللذة

﴿باب في إيجاب الطهر من الوطء﴾

فمن قائل بوجوبه أنزل أو لم ينزل اذا التقى الختانان ومن قائل بوجوبه مع انزال الماء وبه أقول وبانزال الماء من غير وطء وبه قال جماعة من أهل الظاهر انه يجب الطهر من الانزال فقط ﴿وصل في اعتباره في الباطن﴾ الوطء توجه

المؤثر على المؤثر فيه بضرب من الوهب فلا يتخلوا المؤثر فيه أن يكون حاضرا عارفاً بخصوص ذلك المؤثر من الاسماء الالهية فلا يجب عليه الظاهر أو لا يكون فيجب عليه الظاهر وقد يعطى ذلك المؤثر نومة القلب ثم لا يتخلو هذا الاسم الالهي أن يؤثر علم كون من الاكوان أو علما يتعلق بالله وعلى الحالتين فإن رأى نفسه موطأ ولم يأخذ بالله كالصدقة تنفع بيد الرحمن وإن أخذها السائل والله المعطى فيكون سبحانه المعطى والآخذ فلا طهارة عليه في الباطن فإن بالحق تكون طهارة الاشياء فإن غاب عن هذا الشهود دور أى نفسه أنه هو الآخذ ما أنزله الله على قلبه من العلوم وجبت عليه الطهارة من رؤية نفسه وكذلك إذا وطئ غيره بمسئلة يعلمه اياها بالخال أو بالقول فإن كان عن حضور فلا طهارة عليه فإنه مازال على طهارته وإن رأى نفسه في تعلية غيره بالخال أو بالقول وجبت عليه الطهارة من رؤية نفسه لا بد من ذلك فإن رجال الله في هذه الطريق بالله يتحركون وبه يسكنون عن مشاهدة وكشف وعامتهم عن حضور اعتقاد وإيمان بما ورد بأن الامر بيده وان نواصي عبادته وكل دابة بيده

(باب في الصفة المعتبرة في كون خروج المني موجبا للاغتسال)

اختلفت العلماء في الصفة المعتبرة في كون خروج المني موجبا للاغتسال فمن قائل باعتبار اللذة ومن قائل بنفس الخروج سواء كان عن لذة أو بغير لذة *(وصل)* الاعتبار في هذا الباب اللذة من الملتذ بها اما ان تكون نفسية أو اهلوية فإن كانت نفسية طبيعية فقد وجب الغسل وإن كانت غير نفسية فلا يتخلو ذلك العلم الذي هو بمنزلة الجنابة اما أن يتعلق بالله أو يتعلق بكون من الاكوان فإن يتعلق بالله ولذته غير نفسية فلا طهر عليه وإن يتعلق بالا كوان فعليه الظاهر سواء التذ أو لم يتذ ومعنى قولنا اللذة الالهية أعني لذة الكمال لانه الوارد لذة الكمال في العبد أن يكون عبدا محضالا يتصف بالقرينة عن موطنه في باطنه ولو خلع عليه الحق من صفات السيادة ما شاء من حضرته لا يخرج ذلك عن موطنه وإذا كان كذلك فما هو ذو جنابة اذا غر به عنده فإنه ما برح في موطنه وهو غاية الكمال والطهارة معرفة للنقص

(باب في دخول الجنب المسجد)

فمن قائل بالمنع باطلاق ومن قائل بالمنع الا لعابر فيه غير مقيم ومن قائل باباحة ذلك للجميع وبه أقول *(وصل)* الاعتبار في ذلك العارف من كونه عارفا لا يرجع عند الله دائماً في الحديث جعلت لي الارض كلها مسجدا ولا ينفك الجنب ان يكون في الارض وإذا كان في الارض فهو في المسجد العام المشروع الذي لا يتقيد بشروط المساجد المعلومة بالعرف ثم ان العارف بل العالم كله علوه وسفله لا تصح في حاله الإقامة له فهو عابر أباد مع الانفاس فالعلماء بالله يشاهدون هذا العبور وغير العلماء بالله يتخيلون انهم مقيمون والوجود على خلاف ذلك فإن الاله الموجد في كل نفس موجد يفعل فلا يعطل نفسا واحدا تصف منه بالاقامة كما قال كل يوم هو في شأن وقال تعالى سنفرغ لكم أيها الثقلان وقال بيده الميزان ينخفض ويرفع ومن قال بالمنع من ذلك غلب عليه رؤية نفسه أنه ليس بمحل طاهر حيث لم يتخلق بالاسماء الالهية ولو تخلق بها ولم يفن عن تخلفه عنده فما تخلق بها وعندنا ان المتخلق بالاسماء مهمافني عن تخلفه بها فليس بمتخلق فإن المعنى بكونه متخلقا بها أي تقوم به كما يقوم الخلق بالتخلق به وقد يتخلقه غيره فيكون عند ذلك متخلقا بالخلق الالهية وذلك ان العبد ما مور والحق لا يأمر نفسه بالتخلق امتثال أمر الله بقوة الله وعونه فمن الادب ان يرى المتخلق كونه متخلقا مكلفا وان كان الحق سمعه وبصره أليس الحق قد أثبت عين عبده بالضمير في سمعه وبصره فأين يذهب هذا العبد والعين موجودة وغايته ان يكون صورة في هيولى الوجود المطلق مقيدة وليس له بعد هذا مرتبة الا العدم والعدم لا يقبل الصورة فافهم انتهى الجزء الثالث والثلاثون

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(باب من الجنب المصحف)

اختلف علماء الشريعة في من الجنب المصحف فذهب قوم الى اجازة من الجنب المصحف ومنع قوم من ذلك

﴿وصل في اعتبار ذلك﴾ العالم كله كلمات الله في الوجود قال الله تعالى في حق عيسى عليه السلام وكتبه أنقأها إلى
مرسم وقال تعالى ما ننشدك كلمات الله وقال تعالى إليه يصعد الكلم الطيب والعمل الصالح يرفعه والكلم جمع كلمة
ويقول تعالى للشيء إذا أَرَادَهُ كُنْ فيكسو ذلك الشيء التكوين فيكون فالوجود فيه رقيق منشور والعالم فيه كتاب مسطور
بل هو مرقوم لأن له وجهين وجه بطاب العلو والاسماء الآلية ووجه يطلب السفلى وهو الطبيعة قل هذا رجبنا اسم المرقوم
على المسطور فكل وجه من المرقوم مسطور وفي ذلك أقول

ان السبكان عجيب في تقلبه * فيه لناظره نقش وتحرير
انظر اليه ترى ما فيه من يدع * اذ كل وجه من المرقوم مسطور
ان الوجود لسر حارناظره * الكون مرتقم والرق منشور

فالامر كما قلنا رقيق منشور والاعيان فيه كتاب مسطور فهو كلمات الله التي لا تنفذ فينته معبود وسقفة مرفوع وحرمه
ممنوع وأمره مسموع فأين يذهب هذا العبد وهو من جملة حروف هذا المصحف أغير الله ندعون ان كنتم صادقين
بل اياه ندعون فيكشف ما ندعون هل ندعون الشريك لعينه لا والله الا لكونه في اعتقادكم اهل الله دعوتهم لانك
الصورة ولهذا أجيب دعاؤكم والصورة لا تنصرف ولا تنفع انظر في قوله قل سموهم فان سموهم بهم فهم عيونهم فلا يقولون
في معبودهم حجرا ولا شجرة ولا كوكب ينحته بيده ثم يعبده فاعبد جوهر من الصور من عملهم وان سموهم بالاله عرفت
ان الاله عبد وهذا تحقيق الامر في نفسه وقد أشارت الآية الواردة في القرآن الى ما ذهبنا اليه بقوله تعالى وفضى ربك
أن لا تعبدوا الاياه فهو عندنا بمعنى حكم وعند من لاعلم له من علماء الرسوم بالحقائق بمعنى أمر بين المعنيين في
التحقيق بون بعيد وفي قول محمد صلى الله عليه وسلم معلما لنا أعبد الله كأنك تراه وفي حديث جبريل معه صلى الله عليه
وسلم حين سأله عن الاحسان بحضور جماعة من الصحابة ما هو فقال صلى الله عليه وسلم ان تعبد الله كأنك تراه فناء بكان
وقد علمت ان الخيال خزانة المحسوسات وان الحق ليس بمحسوس لذا وما نعقل منه الوجود فناء بكان لندخله تحت
قوة البصر فنلحقه بالوهم بالمحسوسات فقر بناس هؤلاء الذين عبدوه فيما تحتوه فتدبر ما أشرنا اليه فان الامر لا يكون
الا كما قرره الشارع فقر في موضع ما أنكره في موضع آخر فالعالم منا ان يقرر ما قرره الحق في الموضع الذي قرره
الحق ولينكر ما أنكره الحق في الموضع الذي أنكره الحق فما ثم الا الايمان العرف فلا تأخذ من سلطان عقلك
الا القبول فانظر ما أشرف حرف التمثيل الذي هو كأن

كان سلطاننا فانظر له خيرا * فانه خير منها مع التسبب
كان حرف له في الكون سلطنة * ان كنت تعلم ان العلم في النظر
هو الامام الذي فيه نصرته * ولا يقاومه خلق من البشر

ولاشك ان اهل الله جعلوا القاب كالمصحف الذي يحوى على كلام الله كما ان القلب قد وسع الحق جل جلاله حين ضاق
عنه السماء والارض فكما أمرنا بتتبعه القلب عن ان يكون فيه دنس من دخول الاغيار فيه ورأينا ان المصحف
قد حوى على كلام الله وهو صفته والصفة لا تفارق الموصوف فنزه الصفة نزه الموصوف ومن راعى الدليل على امر ما
فقد راعى المدلول الذي هو ذلك الامر فعلى كلا المذهبين ينبغي ان ينزه المصحف أن يسمه جنب وقد نهينا ان نساخر
بالقرآن الى أرض العدو فسمى المصحف قرآنا لظهوره فيه وما نهى جملة القرآن عن السفر الى أرض العدو وان كان
القرآن في أجوافهم محفوظا مثل ما هو في المصحف وذلك لبطونه فيهم ألا ترى النبي صلى الله عليه وسلم كان لا يحجزه
شيء عن قراءة القرآن ليس الجنابة لظهور القرآن عند القراءة بالحروف التي ينطق بها التي أخبرنا الحق أنها كلامه
تعالى فقال لنبيه صلى الله عليه وسلم فأجزه حتى يسمع كلام الله فتلا عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم فلا ينبغي للجنب
وهو الغريب عما يستحقه الحق فان البعد بالحقائق والحدود ما يكون فيه قرب أبدا وبعد المسافة قد يقرب صاحبها
من صاحبه الذي يريد قربا فكما لا يكون الرب عبدا كذلك لا يكون العبد ربا لانه لنفسه هو عبد كما ان الرب

لذاته هورب فلا يتصف العبد بشئ من صفات الحق بل يعنى الذى اتصف بها الحق ولا الحق يتصف بما هو حقيقة للعبد
فالجنب لا يمس المصحف أبداً بهذا الاعتبار ولا ينبغي أن يقرأ في هذه الحال وينبغي للعبد أن لا تظهر عليه إلا العبادة
المحضة فإنه جنب كله فلا يمس المصحف فإن تخلف خيفة تكون يد الحق تمس المصحف فإنه قال عن نفسه في العبد إذا
أحبه أنه يده التي يمس بها فانظر في هذا القرب المفرط وهذا الاتحاد أين هو من بعد الحقائق والله ما عرف الله إلا الله
فلا تعب نفسك يا صاحب النظر ودر مع الحق كيف مادار وخذ منه ما يعرف قلبك به من نفسه ولا تقس فتفتأس لأجل
تبشئ وتعلم أن يد الحق طاهرة على أصنام مقدسة كطهارة الماء المستعمل في العبادة فتنبه لما عرفت قلبك به في هذا الفصل

﴿باب قراءة القرآن للجنب﴾

اختلف علماء الشريعة في ذلك فمن الناس من منع قراءة القرآن للجنب يحدثو بغير حدث ومن الناس من أجاز ذلك وأما
الوارث عندي فلا يقرأ القرآن جنباً اقتداء بمن ورثه لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة ولم يكن يحجزه عن قراءة
القرآن شئ ليس الجنبية ولكن الغالب عندي من قرينة الحال أنه كره أن يذكر الله تعالى الأعلی طهارة كاملة فإنه تيمم لرد
السلام وقال انى كرهت أن أذكر الله الأعلی طهراً أو قال على طهارة ومن الناس من أجاز للجنب قراءة القرآن يحدثو بغير
حدثو به أقول بغير حدث أيضاً ولكن أكرهه اقتداء برسول الله صلى الله عليه وسلم ﴿وصل الاعتبار في ذلك﴾ المقتدى
بأفعال رسول الله صلى الله عليه وسلم يمنع من قراءة القرآن في الجنبية بغير حدث وقد علمنا أن الجنبية هي القرية
والقرية نزوح الشخص عن موطنه الذي ربي فيه وولد فيه فمن اغترب عن موطنه حرم عليه الاتصاف بالأسماء الإلهية
في حال غربه قال تعالى ذق انك أنت العزيز الكريم كما كان عند نفسه في زعمه فإنه تغرب عن موطنه فهو صاحب
دعوى والذي أقول في هذه المسئلة لأهل التحقيق أن القرآن ما سمي قرآناً إلا لحقيقة الجمعية التي فيه فإنه يجمع ما أخبر
الحق به عن نفسه وما أخبر به عن مخلوقاته وعبادته مما حكاه عنهم فلا يخلو هذا الجنب في تلاوته إذا أراد أن يتلو ما أن
ينظرو ويحضر في أن الحق يترجم لأبكاره مما قال عباده أو ينظر فيه من حيث المترجم عنه فإن نظر من حيث المترجم
عنه فيتلو بالاول فلا يتلو حتى يتطهر في باطنه وصورة طهارة باطنه أن يكون الحق لسانه الذى يتكلم به كما كان الحق
يده في مس المصحف فيكون الحق اذ ذاك هو يتلو كلامه لا العبد الجنب ثم انه للعارف فيما يتلوه الحق عليه من صفات
ذاته مما لا يخبر به عن أحد من خلقه ومن كونه كالمعبود بهذا القرآن فليس المقصود من ذلك التعريف الا قبوله
وقبوله لا يكون الا بالقلب فإذا قبله الايمان لم يمنع من التلقظ به فإن القرآن في حقنازل ولهذا هو محدث الايمان
والنزول قديم من كونه صفة المتكلم به وهو الله وأما قول من قال عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه لا يحجزه عن
قراءة القرآن شئ ليس الجنبية فما هو قول رسول الله صلى الله عليه وسلم وأما هو قول الراوى وما هو معه في كل أحيائه
فالخامس منه أن يقول ما سمعته يقرأ القرآن في حال جنبته أى ما جهر به ولا يلزم قارى القرآن الجهر به الا فيما شرع
الجهر به كتابين المتعلم وكصلاة الجهر والنهي ما صرح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في ذلك وما وردوا الخير لا يمنع منه

﴿باب الحكم في الدماء﴾

اعلم أن الدماء ثلاثة دم حيض ودم استحاضة ودم نفاس وهذه كلها مخصوصة بالمرأة لا حكم للرجل فيها فليكن الاعتبار في
ذلك للنفس فإن الغالب عليها التأنيت فإن الله قال فيها النفس الواهمة والمطمئنة فأشهاد لاحظ للقلب في هذه الدماء
ولا للروح فنقول إن أهل الطريق من المتقدمين وجاعة من غيرهم ممن اشترك مع أهل الله في الرياضات والمجاهدات
من العقلاء قد أجمعوا على أن الكذب حيض النفوس فليكن الصدق على هذا طهارة النفس من هذا الحيض ودم
الحيض ما خرج على وجه الصحة ودم الاستحاضة ما خرج على وجه المرض فإنه خرج لعله ولهذا حكم فاعتباره
أن حيض النفس وهو الكذب وهو كما قلنا دم يخرج على وجه الصحة فهو الكذب على الله الذى يقول الله تعالى فيه
ومن أظلم ممن افترى على الله كذباً أو قال أوحى الى ولم يوح اليه شئ وقول رسول الله صلى الله عليه وسلم من كذب
على متعمداً فلينبأ مقعده من النار فقوله متعمداً هو خر وجهه على وجه الضعة وأما صاحب الشبهة فلا فهذا يكذب

ويعرف انه يكذب وصاحب الشبهة يقول انه صادق عند نفسه وهو كاذب في نفس الامر وأما اعتبار دم الاستحاضة وهو الكذب لعله فلا يمنع من الصلاة ولا من الوطء وهذا يدل على انه ليس بأذى فان الحيض هو أذى فيتأذى الرجل بالنكاح في دم الحيض ولا يتأذى به في دم الاستحاضة وان كان عن مرض فان هذا الكذب وان كان يدل على الباطل وهو العدم فان له رتبة في الوجود وهو التلفظ به وكان المراد به دفع مضرة عما ينبغي دفعها بذلك الكذب أو استجلاب منفعة مشروعة مما ينبغي أن يظهر مثل هذا فيها وبسببها فيكون قربة الى الله حتى لو صدق في هذا الموطن كان بعدا عن الله ألا ترى المستحاضة لا تمتنع من الصلاة مع سيلان دمها وأما دم النفاس فهو عين دم الحيض فإذا زاد على قدر زمان الحيض أو خرج عن تلك الصفة التي لدم الحيض خرج عن حكم الحيض والعناية بدم النفاس أو وجه من العناية بدم الحيض من غير نفاس فان الله ما أمسكه في الرحم ثم أرسله إلا ليراق به سبيل خروج الولد فبقاؤه فيسهل على المرأة به خروج الولد وخروج الولد هو النشء الطاهر الخارج على فطرة الله والافرار برؤيته التي كانت له في قبض النذر فكان الدم النفاس بهذا القصد خصوص وصف كالمعين لبقاء ذكر الله ببقاء الذكور من جهة وصف خاص وندم النفاس زمان ومدة في الشرع كالدم الحيض ودم الاستحاضة ماله مدة يوقف عندها

باب في أكثر أيام الحيض وأقلها وأقل أيام الطهر

اختلف العلماء في هذا فن قائل أكثر أيام الحيض خمسة عشر يوما ومن قائل أكثرها عشرة أيام ومن قائل أكثر أيام الحيض سبعة عشر يوما وأما أقل أيام الحيض فن قائل لأحده في الأيام وبه أقول فان أقل الحيض عند ندفعة ومن قائل أقله يوم وليلة ومن قائل أقله ثلاثة أيام وأما أقل أيام الطهر فن قائل عشرة أيام ومن قائل ثمانية أيام ومن قائل خمسة عشر ومن قائل سبعة عشر ومن قائل ساعة وبه أقول ولا حد لا كثره **﴿وصل اعتبار هذا الباب زمان كذب النفس النية فيجوز بامتداد مانوته حتى يطهر بالتوبة من ذلك فلا حد لا كثره ولا أقله وكذلك زمان الطهر لأحده جلة واحدة فانه لأحده لا صدق غير أنه يحكم عليه المواطن الشرعية بالحد والدم وأصله الحد كما أن الكذب يحكم عايه المواطن بالحد والدم وأصله الدم فالواجب عليه أن يصدق دائما الآن يحكم الحال والواجب عليه ترك الكذب دائما الآن يحكم عليه حال ما هو الكذب لعله فأشبهه دم الاستحاضة**

باب في دم النفاس في أقله وأكثره

اختلف العلماء في هذه المسئلة فن قائل لأحده لا أقله وبه أقول ومن قائل حده خمسة وعشرون يوما ومن قائل حده أحد عشر يوما ومن قائل عشرون يوما وأما أكثر زمانه فن قائل ستون يوما ومن قائل سبعة عشر يوما ومن قائل أربعين يوما ومن قائل ثلاثون يوما وللاثنى أربعون يوما والاولى أن يرجع في ذلك الى أحوال النساء فانه ما ثبت فيه سنة يرجع اليها **﴿وصل اعتبارها في الباطن﴾** لأحد للنية من الزمان كما قلنا في اعتبار دم الحيض فان دم الحيض هو عين دم النفاس وقد اعتبرناه فان النبي صلى الله عليه وسلم قال للعائض أن تست بهذا اللفظ

باب في الدم تراه الحامل

اختلف فيه هل هو دم حيض أو هو دم استحاضة وحكم كل قائل فيه بحكم ما ذهب اليه **﴿وصل اعتبار حكمه في الباطن﴾** الحامل صفة النفس اذا امتلأت بالامر الذي تجده فتبديده على غير وجهه وهو الكذب وقد يكون ذلك عن عادة اعتادها كما قال بعضهم

لا يكذب المرء الا من مهاته * أو عادة السوء أو من قلة الادب

أما قوله من مهاته فان الملوكة لا تكذب وقوله من قلة الادب لما جاء في الخبر ان الشخص اذا كذب الكذبة تباعد منه الملك ثلاثين ميلا من نكاح ما جاء به فالسكاذب فيما لا يجوز له الكذب فيه أساء الادب مع الملك فان الملائكة تتأذى مما يتأذى منه بنو آدم والانسان يتأذى بالنكاح كذلك الملك لقرب الشبه بين نكاح الملك ونكاح الانسان

باب في الصفرة والسكره هل هي حيض أم ليست بحيض

اختلف العلماء في الصفرة والكدر هل هي حيض أم لا فمن قائل انها حيض في أيام الحيض ومن قائل لا تكون حيضا الا بآثر الدم ومن قائل ليست حيضا وبه أقول ﴿وصل اعتباره في الباطن﴾ الكذب بشبهة ليس صاحبه ممن تعد الكذب والاولى تركه اذا عرف ان ذلك شبهة فاما ما سميت شبهة الا لكونها شبه الحق من وجه وتنبه الباطل من وجه فالاولى تركه مثل هذا الا ان يقترب معه مهادف مضرة وحصول منفعة دينية أو دنياوية بخلاف الكذب المحض الذي هو اعينه وهذه الايقع فيه عاقل أصلا وأما الكذب الذي هو عزلة دم الاستحاضة فيعتبر فيه صلاح الدين اصلاح الدنيا ﴿باب فيما يمنع دم الحيض في زمانه﴾

اعلم أن الحيض في زمانه يمنع من الصلاة والصيام والوطء والطواف ﴿وصل اعتبار ذلك في الباطن﴾ الكذب في المناجاة وهو أن تكون في الصلاة بظاهرك وتكون مع غير الله في باطنك من محرم وغيره اعتبارا في الصوم فالصوم هو الامساك وأنت مامسكت نفسك عن الكذب كالحائض لا تمسك عن الاكل والشرب وهو الكذب الواجب اتيانه شرعا وهو محمود واعتباره في الطواف بالبيت وهو المشبه بأفضل الاشكال وهو الدور فهو كذب الى غير نهاية فهو الاصرار على الكذب واعتباره في الجماع أما الجماع فقصده المؤمن به كون الولد والمقدمات اذا كانت كاذبة خرجت النتيجة عن أصل فاسد وقد تصدق النتيجة وقد تكون مثل مقدماتها فلا يذوق عود على فاعل الجماع يقول في زمان الكذب لا تحضر الله تعالى بخاطرك فانه سوء أدب مع الله وقلة حياء منه وجراءة عليه وكيف ينبغي للعبد أن يجترأ على سيده ولا يستعجى منه مع علمه وتحققه انه يراه قال تعالى ألم يعلم بأن الله يرى ﴿باب في مباشرة الحائض﴾

اختلف العلماء في صورة مباشرة الحائض فقال قوم يستباح من الحائض ما فوق الازار وقال قوم لا يجتنب من الحائض الا موضع الدم خاصة وبه أقول ﴿وصل اعتباره في الباطن﴾ قلنا ان الحيض كذب النفوس قيل لرسول الله صلى الله عليه وسلم لم أبرئ المؤمن قال نعم قيل أيشرب المؤمن قال نعم قيل أيسرق المؤمن قال نعم قيل له أيكذب المؤمن قال لا فاذا رأت نفسك نفسا أخرى تفعل ما لا ينبغي فأكد أن تجتنب من أفعالها الكذب على الله وعلى رسوله والرائع حول الحجي بوشك أن يقع فيه ومن عود نفسه الكذب على الناس يستدرجه الطبع حتى يكذب على الله فان الطبع يسرقه يقول تعالى ولو تقول علينا بعض الاقاويل لاخذنا منه باليمين ثم لقطعنا منه الوتين فتوعد عباده أشد الوعيد اذا هم افتروا على الله الكذب وهذا الحكم سار في كل من كذب على الله وقد ورد فيمن يكذب في حلمه انه يكلف أن يعتقد بين شعيرتين من نار لمناسبة ما جاء به من تأليف ما لا يصح ائتلافه فلم يأتلف في نفس الامر وكذلك لا يقدر أن يعتقد تلك الشعيرتين أبدا وهذا تكليف ما لا يطاق فساعد به الله يوم القيامة لا يفعل ولا يغير ذلك

﴿باب وطم الحائض قبل الاغتسال وبعد الطهر المحقق﴾ قال تعالى ولا تقربوهن حتى يطهرن بسكون الطاء وضم الطاء مخففا وقرئ بفتح الطاء والهاء مشددا فمن قائل بجوازهم على قراءة من خفف ومن قائل بعدم جوازهم على قراءة من شدد وهو محتمل والاول أقول ومن قائل ان ذلك جائز اذا طهرت لا كثر أمد الحيض في مذهبه ومن قائل ان ذلك جائز اذا غسلت فرجها بالماء وبه أقول أيضا ﴿وصل﴾ اعتباره في الباطن ما يلقى به المعلم من العلم في نفس المتعلم اذا كان حديث عهد بصفة الدعوى الكاذبة لرعونته نفسه فله أن يلقى اليه من العلم المتعاق بالتكوين ما يؤذيه الى استعمال غسل واحد فرد بنيتين فيكون له الاجور تين وان لم يتب من تلك الدعوى الا انه غير قائل بها في الحال فهو طاهر المحل بالغسلة في ذلك الوقت فان خطر له خاطر الرجوع عن تلك الدعوى فهو بمنزلة المرأة تفسل فرجها به سدرة الطهر وان لم تغتسل فان تاب من الدعوى بالعمل بذلك الخطر كان كالاغتسال للمرأة بعد الطهر

﴿باب من أتى امرأته وهي حائض هل يكفر﴾ فمن قائل لا كفارة عليه وبه أقول ومن قائل عليه الكفارة ﴿وصل﴾ اعتباره في الباطن العالم يعطى الحكمة غير

أهلها فلا شك أنه قد ظلمها فن رأى أن لهذا الفعل كفارة فكثرت أنه أن ينظر من فيه أهلية لعلم من العلوم النافعة عند الله الدينية وهو متعطش لذلك فيبادر من نفسه إلى تعليمه وتبريد غلة طشه فيضع في محلها وعند أهلها فيكون ذلك كفارة لفرط في الأول ومن لم ير ذلك كفارة قال يتوب ويستغفر الله وليس عليه طلب تعليم غيره على جهة الكفارة

﴿باب حكم طهارة المستحاضة﴾

اختلف علماء الشريعة في طهر المستحاضة ما حكمها فن قائل ليس عليها سوى طهر واحد إذا عرفت أن حيضها انقضت ولا شيء عليها الا وضوء ولا غسل وحكمها حكم غيرها المستحاضة وبه أقول وقسم آخر من يقول أنه ما عليها سوى طهر واحد ان عليها الوضوء لكل صلاة وهو أحوط ومن قائل انها تغسل لكل صلاة ومن قائل انها تجمع بين الصلاتين بغسل واحد ﴿وصل اعتبار الباطن في ذلك﴾ في مذهبننا أنه ليس على المستحاضة من كونها مستحاضة طهر كذلك النفس إذا كذبت لمصلحة مشروعة أو وجب الشرع عليها فيها الكذب أو بإباحته لا بل يكون عاصيا ان صدق في تلك الحالة فلا توبة عليها من تلك الكذبة فكأن دم الاستحاضة ليس عين دم الحيض وان اشتركا في الدمية والمحل كذلك الكذب المشروع بإباحته الحلال ليس عين الكذب المحرم وفوقه منه وان اشتركا في كونه كذبا وهو الاخبار بما ليس الامر عليه في نفسه فن رأى التوبة من كون اطلاق اسم الكذب عليه بالحققة وان كان مباحا أو واجبا ككذب الجهمي في حديثه مع الحسن البصري لما طلبه الحجاج لقتل والحسكاية مشهورة قال بالتوبة منه كما قال بغسل المستحاضة للاشتراك في اسم الحيض فان الاستحاضة استفعال من الحيض

﴿باب في وطء المستحاضة﴾

اختلف علماء الشريعة فيسه على ثلاثة أقوال قول بجوازه وبه أقول وقول بعدم جوازه وقول بعدم جوازه إلا أن يطول ذلك بها ﴿وصل﴾ اعتبار في الباطن لا يمنع تعليم من تعلم منه أنه لا يكذب إلا لسبب مشروع وعلة مشروعة فان ذلك لا يقدح في عدالته بل هو نص في عدالته وقد وقع مثل هذا من الأكابر الكمل من الرجال

﴿أبواب التيمم﴾

التيمم المقصد إلى الأرض الطيبة كان ذلك الأرض ما كان مما يسمى أرضا ترابا كان أو رملا أو حجرا أو زرينا فان فارق الأرض شيء من هذا كله وأما العلم بحز التيمم بما فارق الأرض من ذلك لا التراب خاصة لورود النص فيسه وفي الأرض سواء فارق الأرض أو لم يفارق ﴿وصل﴾ اعتبار في الباطن المقصد إلى الأرض من كونها ذلولا وهو المقصد إلى العبودية مطلقا لان العبودية هي الذلة والعبادة منها طهارة العبد انما تكون باستيفاء ما يجب أن يكون العبد عليه من الذلة ولافتقار والتوقف عند مراسم سيده وحدوده وامثال أو امره فان فارق النظر من كونه أرضا فلا يتيمم إلا بالتراب من ذلك لانه من تراب خلق من نحن أبناءه وبما يقى فيسه من الفقر والفاقة من قول العرب تربت يد الرجل إذا افتقر ثم أن التراب أسفل العناصر فوق الوقوف العبد مع حقيقته من حيث نشأته ظهوره من كل حدث يخرج منه من هذا المقام وهذا لا يكون الا بعدم وجدان الماء والماء العلم فان بالعلم حياة القلوب كما بالماء حياة الأرض فكأنه حالة المقلد في العلم بالله والمقلد عند نافي العلم بالله هو الذي قلده عقله في نظره في معرفته بالله من حيث الفكر فكأنه اذا وجد التيمم الماء أو قدر على استعماله بطل التيمم كذلك اذا جاء الشرع بأمر ما من العلم الاطى بطل تقليد العقل لظهور في العلم بالله في تلك المسئلة ولا سيما اذا لم يوافق في دليله كان الرجوع بدليل لعقل إلى الشرع فهو ذو شرع وعقل معاني هذه المسئلة فاعلم ذلك

﴿باب كون التيمم بدلا من الوضوء باتفاق ومن الكبرى بخلاف﴾

اتفق العلماء بالشريعة أن التيمم بدل من الطهارة الصغرى واختلفوا في الكبرى ونحن لا نقول فيها انها بدل من شيء وانما نقول انها طهارة مشروعة مخصوصة بشروط اعتبرها الشرع فانه ما ورد شرع من النبي صلى الله عليه وسلم ولا من السكاب العزيز أن التيمم بدل فلا فرق بين التيمم وبين كل طهارة مشروعة وانما قلنا مشروعة لانها ليست بطهارة لغوية وسيأتي

النظروان آمن أو لا تقليد إقانه يريد البحث عن الأدلة والنظر فيما آمن به لا على الشك ليحصل له العلم بالدليل الذي نظر فيه فيخرج من التقليد إلى العلم أو يعمل على ما قلده فيه فينتج له ذلك العمل العلم بالله فيفرق به بين الحق والباطل عن بصيرة صحيحة لا تقليد فيها وهو علم لكشف قال تعالى يا أيها الذين آمنوا إن اتقوا الله يجعل لكم فرقانا وهو عين ما قلناه وقال واتقوا الله ويعلمكم الله وقال الرحمن علم القرآن خلق الإنسان علمه البيان وقال آتينا رحمة من عندنا وعلمناه من لدنا علما وقد ورد أن العلماء ورثة الأنبياء فسيماهم علماء وان الأنبياء سائر ثوابنا وأولادهم وأولادهم وأولادهم وأولادهم والاختلاف في العلم بالمجاهدة والأعمال أيضا سفر فكما سافر العقل بنظره في الفكر في العالم سافر العامل بعمله واجتماع في النتيجة وزاد صاحب العمل أنه على بصيرة فيما علم لا يدخله شبهة وصاحب النظر ما يتناول عن شبهة تدخل عليه في دلائله فصاحب العمل أولى باسم العالم من صاحب النظر وسيأتي الكلام فيما يجوز من السفر وفيما لا يجوز في صلاة المسافر من هذا الكتاب إن شاء الله تعالى

باب في المريض يجدد الماء ويخاف من استعماله

اختلف العلماء بالشريعة في المريض يجدد الماء ويخاف من استعماله فمن قائل يجوز التيمم له وبه أقول ولا إعادة عليه ومن قائل لا يتيمم مع وجود الماء سواء في ذلك المريض والخائف ومن قائل في حقهما يتيمم ويعيد الصلاة إذا وجد الماء ومن قائل يتيمم وإن وجد الماء قبل خروج الوقت نوضا وأعادوا ووجد بعد خروج الوقت لا إعادة عليه **وصل** اعتبار ذلك في الباطن **المريض** هو الذي لا تعطي فطرته النظر وأنه مريض من مع وجود الأدلة لأنه يخاف عليه من الهلاك والخروج عن الدين إن نظر فيها القصور وقد رأينا جماعة منهم خرجوا عن الدين بالنظر لما كانت فطرتهم معلولة وهم يزعمون أنهم في ذلك على علم صحيح فهم كما قال الله وهم يحسبون أنهم يحسنون صنعا فبأخذهم مثل هذا أن أراد النجاة العقائد تقليدا كما أخذ الأحكام وأيقظ أهل الحديث دون غيرهم وهذا تقليد الحديث النبوي في الله على علم الله فيه من غير تأويل فيه تنزيه معين ولا تشبيه وعلى هذا أكثر العامة وهم لا يشعرون فهذا هو المريض الذي يجدد الماء ويخاف من استعماله في الاعتبار

باب الحاضر بعدم الماء ما حكمه

فمن قائل يجوز التيمم له وبه أقول ومن قائل لا يجوز التيمم للحاضر الصحيح إذا عدم الماء **وصل** اعتبار ذلك في الباطن **الحاضر** هو المتيمم على عتده الذي ربط عليه من آباءه ومرييه ثم عقل ورجع إلى نفسه واستقل هل يبقى على عتده ذلك أو ينظر في الدليل حتى يعرف الحق فمن قائل يكفيه ما رآه عليه أو به أو مرييه ويستغل بالعمل فإن انظر قد يخرج به إلى الحيرة فلا يؤمن عليه فهو الذي قال بالتيمم عند عدم الماء وقد قلنا أن الماء هو العلم لا الشتر في الحياة به فإن هذا الحاضر الدليل معدوم عنده على الحقيقة فإنه لا يرى مناسبة بين الله وبين خلقه فلا يكون الخلق دليلا سادا على معرفة ذات الحق فبقاؤه عنده على تقليده أولى ومن قال لا يجوز له التيمم وإن عدم الماء يقول لا يقلد وإن لم ينظر في الدليل فإن الإيمان إذا خالط بشاشة القلوب لزمته واستحال رجوعها عنه ولا يدري كيف حصل ولا كيف هو فهو علم ضروري عنده فقد خرج عن حكم ما يعطيه التقليد مع كونه ليس بنظر ولا صاحب دليل وعلى هذا أكثر الناس في عقائدهم فعدم الماء في حق هذا الحاضر هو عدم الأمان على نفسه أن يوقعه النظر في شبهة تخرجه عن الإيمان **باب في الذي يجدد الماء ويمنعه من الخروج إليه خوف عدو**

اختلف العلماء فيمن هذه حالته فمن قائل يجوز له التيمم وبه أقول ومن قائل لا يتيمم **وصل** اعتباره في الباطن **الخوف** من البحث عن الدليل لينظر فيه ليؤدبه إلى العلم بالمطلوب جهل بعين الدليل أنه دليل فلا بد من أحد الأمرين إما أن قلد أحد في أن هذا دليل على أمر ما يعينه له أو يقتصر إلى نظر وفكر فيما ينبغي أن يتخذ دليلا على معرفة الله فإن كان الأول فليبق على تقليد في معرفة الله وهو الذي يقال له تيمم ومن قال لا يجوز له التيمم قال إن هذا الخوف لا يلزمه أن لا ينظر فليتنظر ولا بد

﴿باب الخائف من البرد في استعمال الماء﴾

اختلف العلماء فيمن هذه حاله فمن قائل بجواز التيمم اذا غلب على ظنه انه يمرض ان استعمال الماء ومن قائل لا يجوز له التيمم وبالأول أقول ﴿وصل اعتبار ذلك في الباطن﴾ الموفق آين وقته فان كان وقته الصلوة فهو غير مريض أو غير شديد المرض فلا يتيمم فان الوهم لا ينبغي أن يقضى على العلم والخوف هنا فيكون وهذا فلا يبق مع تقليده ولا ينظر في الأدلة ولا بد من قال لا يجوز له التيمم وان كان وقته الخوف فليس بصحيح فان الخوف علة ومرض فليبق على تقليده ولا بد

﴿باب النية في طهارة التيمم﴾

اختلف العلماء في النية في طهارة التيمم فمن قائل انها تحتاج الى نية ومن قائل لا تحتاج الى نية وبالأول أقول فان الله قال لنا وما أمرنا الا لعباد الله مخلصين له الدين والتيمم عبادة والاحلاص عين النية ﴿وصل اعتبار ذلك في الباطن﴾ اذا كان العقد عن علم ضروري أو عن حسن ظن بعالم أو بوالد فلا يحتاج الى نية فان شرط النية ان توجد منه عند الشروع في الفعل مقارنة للشروع ومن كانت عقيدته بهذه المثابة فها هو صاحب فعل حتى يفتقر الى نية فان ارادة الخلق تعالى الذي هو الخلق لذلك الفعل كافية في الباب فانه لا يوجد شيئاً الا عن تعاق ارادة منه سبحانه لا يجاد ولا يكونه الا بهما قال تعالى انما قولنا لشيء اذا أردناه أن نقول له كن وهذا فعل يوجد في العبد فلا بد من حكم ما ذكر فيه فكان مذهب زفر في هذه المسئلة أوجه في باطن الامر من مذهب الجماعة الآن يكون كافراً أسلم فهذا يفتقر الى نية لانه ما استصحبه شيء من القرية الى الله بهذا الشرع الخاص المسمى اسلاماً ولا كان عنده قبل اسلامه بل كان يرى أن ذلك كفر والدخول فيه بعد عن الله

﴿باب من لم يجد الماء هل يشترط فيه الطلب أم لا يشترط﴾

اختلف العلماء فيمن هذه صفته فمن قائل يشترط الطلب ولا بد ومن قائل لا يشترط الطلب وبه أقول ﴿وصل اعتبار ذلك في الباطن﴾ ولا يلزم المقلد البحث عن دليل من قلدي الفروع ولا في الاصل وانما الذي يتعين على المقلد اذا لم يعلم السؤال عن الحكم في الواقعة لمن يعلم انه يعلم من أهل الله كرفيقته قال تعالى فاسألوا أهل الذكرا ان كنتم لا تعلمون ومن رأى انه يشترط طلب الماء فهو الذي يطلب من المسؤول دليله على ما افتاه به في مسئلته هل هو من الكتاب أو السنة أو يطلب منه أن يقول له هذا حكم الله أو حكم رسوله أو خذ به وان قال له هذا رأيي كما يقول أصحاب الرأي في كتبهم فانه يحرم عليه اتباعه فيه فان الله ما تعبد به الا بما شرع له في كتاب أو سنة وما تعبد الله أحد برأي أحد

﴿باب اشتراط دخول الوقت في هذه الطهارة﴾

اختلف أهل العلم رضي الله عنهم في اشتراط دخول الوقت في هذه الطهارة فمن قائل به وبه أقول ومن قائل بعدم هذا الشرط فيها ﴿وصل اعتبارها في الباطن﴾ الوقت هو عندنا اذا تعين تعاق خطاب الشرع بالمسكاف فيما كافه به ظاهراً وباطناً فهو في الباطن تجل الهوى يرد على القلب فجأة يسمى المحجوز في الطريق

﴿باب في حد الأيدي التي ذكر الله عز وجل في هذه الطهارة﴾

فان الله يقول فتيمة وواصيدها طيبا فامسحوا بوجوهكم وأيديكم منه فاختلف أهل العلم رضوان الله عليهم في حد الأيدي في هذه الطهارة فمن قائل حدها مثل حدها في الوضوء ومن قائل هو مسح الكف فقط ومن قائل ان الاستحباب الى المرفقين والفرص الكفان ومن قائل ان الفرض الى المذاكب والذي أقول به ان أقل ما يسمى يدا في لغة العرب يجب فإزاد على أقل مسمى اليد الى غاية ذلك له وهو مستحب عندي ﴿وصل اعتبار الباطن في ذلك﴾ لما كان التراب والارض أصل نشأة الانسان وهو تحقيق عبوديته وذاته ثم عرض له عارض الدعوى بكون الرسول قال فيه صلى الله عليه وسلم انه مخلوق على الصورة وذلك عندنا بالاستعداد الذي خلقه الله عليه من قبوله للتخلق بالاسماء الالهية على ما تعطيه حقيقة فان في مفهوم الصورة والضمير خلافاً فها هو نص في الباب فاعتزله النسبة وعلاوة سببر

فأمر بطهارة نفسه من هذا التكبر بالارض وبالتراب وهو حقيقة عبوديته فتطهر بنظره في أصل خلقه ثم خلق كما قال تعالى فيمن هذه صفته في معرض الدواء لهذا الخطر الذي أورثه التكبر فليست بالانسان ثم خلق وهم البنون خلق من ماء دافق وهو الماء المهيمن فانه من جهة ما ادعاه الاقتدار والعطاء وهو مجبول على الجزو والبخل وهذه الصفات من صفات الابدي ففيل له عند هذه الدعوى ورؤية نفسه في الاقتدار الظاهر منه والجود والكرم والعطاء تطهر نفسك من هذه الصفات بنظر ك ما جبات عليه من المنع والبخل يقول تعالى ومن يوق شح نفسه وقال اذا منسه الخير منوعا واذا انظر في هذا الاصل زكت نفسه وتطهر من الدعوى

﴿ باب في عدد الضربات على الصعيد للتيمم ﴾

اختلف العلماء رضي الله عنهم في عدد الضربات على الصعيد للتيمم فمن قائل واحدة ومن قائل اثنتين والذين قالوا اثنتين منهم من قال ضربة للوجه وضربة لليدين ومنهم من قال ضربتان لليدين وضربتان للوجه ومذهبنا من ضرب واحدة أجزأت عنه ومن ضرب اثنتين لا جناح عليه وحديث الضربة الواحدة أثبت فهو أحب الي **﴿ وصل اعتبار الباطن في ذلك ﴾** التوجه الى ما تكون به هذه الطهارة فمن غلب التوحيد في الافعال قال بالضربة الواحدة ومن غلب حكمة السبب الذي وضعه الله ونسب سبحانه الفعل اليه مع تعريته عنه مثل قوله والله خلقكم وما تعملون فأثبت وفي قال بالضربتين ومن رأى ذلك في كل فعل قال بالضربتين لكل عضو والله أعلم

﴿ باب في اصال التراب الى اعضاء التيمم ﴾

اختلف العلماء رضي الله عنهم في ذلك فمن قائل بوجوبه ومن قائل بأنه لا يجب وانما يجب اصال اليد الى عضو التيمم بعد ضربه الارض يسدأ والتراب والظاهر الاصال لقوله منه **﴿ وصل اعتبار ذلك في الباطن ﴾** اذا قلنا بتطهير النفس بالنزلة التي هي أصلها من العزة التي ادعتها حين اكتسبت لم يجب الاصال فان الذلة لو نقلناها الى محل العزة لا تمتنع حصول الذلة في ذلك المحل لان الذي في المحل أقوى في الدفع من الذي جاء يذهبه ولو شارك في المحل لاجتمع الضدان ولم يكن أحدهما أولى بالازالة من الآخر وانما الصحيح في ذلك أن النفس مصروفة الوجه الى حضرة العز فاكتسبت من نور العزة ما أدها الى ما دعته ففيل لها صرف وجهك الى ذاتك وضعفك الذي خلقت منه فان بقيت عليك أنوار هذه العزة فأنت أنت فقام عندها نور بما بقي عليها ذلك فلما صرفت وجهها الى ذاتها وضعفها زالت عنها أنوار العزة بالذات فانتقلت الى بارئها وذات تحت سلطانه بل هذا قال من قال انه لا يجب اصال التراب الى عضو التيمم ومن قال ان كلمة من هذا التبويض وانه لا يتم اصال التراب الى العضو قال ان العفة لا تقوم بنفسها فلا بد لها من تقوم به وایس الاحقيقة الانسان فلا بد أن تكون صفته الذلة وحيدته تصح طهارته وهو قول من يقول بوجوب اصال التراب الى عضو التيمم

﴿ باب فيما صنع به هذه الطهارة ﴾

اختلف العلماء فيما عد التراب فمن قائل لا يجوز التيمم الا بالتراب الخالص ومن قائل يجوز بكل ما صعد على وجه الارض من رمل وحصى و تراب ومن قائل يمثل هذا وزاد وما تولد من الارض من نورة وزرنيخ وجص وطين ورخام ومن قائل باشتراط كون التراب على وجه الارض ومن قائل بغبار التوب والابن وأما مذهبنا فانه يجوز التيمم بكل ما يكون في الارض مما يطلق عليه اسم الارض فادافارق الارض لم يجز من ذلك الا لتراب خاصة **﴿ وصل اعتبار ذلك في الباطن ﴾** قد تقدم أنه قد زال عنه بانتقال اسم الارض وسمى زرنيخاً وحجراً أو رملأ وتراباً ولم يورد النص باسم التراب في التيمم فوجدنا هذا الاسم يستصحب مع الارض ومع مفارقة الارض ولم نجد غيره كذلك أوجبنا التيمم بالتراب سواء فارق الارض أو لم يفارق والاحكام الشرعية تابعة للاسم والاحوال وينتقل الحكم بانتقال الاسم أو الحال

﴿ باب في ناقض هذه الطهارة ﴾

اتفق العلماء رضي الله عنهم أنه ينقض الوضوء والغسل واحتفوا في أمرين الأمر الواحد إذا أراد التيمم صلاة مفروضة بالتيمم الذي صلى به غيرها فمن قائل أن إرادة الصلاة الثانية تنقضها ومن قائل لا تنقضها وبه أقول والاولى عندي أن التيمم لا بد أن مذهبن أن التيمم ليس بدلا من الوضوء وإنما هو طهارة أخرى عينها الشارع بشرط خاص لا على وجه البديل وقد قلنا أن الحكم بنوع الحال وينقل الحكم بانتقال الأحوال والاسماء * (وصل) * اعتبار ذلك في الباطن كما لا يشكر التجلي كذلك لا تشكر هذه الطهارة بل لكل نجل طهارة فلكل صلاة تيمم ومن نظر إلى التجلي نفسه من حيث ما هو تجلي لا من حيث ما هو نجل في كذا قال يصلي بالتيمم الواحد ما شاء كما توضئ لا فرق وهو قولنا

حتى بدت للعين سبعة وجوه * وإلى هلم فلم تكن الإلهي

* (باب في وجود الماء لمن حاله التيمم) *

فمن قائل أن وجود الماء ينقضها ومن قائل أن الناقض لها هو الحدث * (وصل) * اعتبار ذلك في الباطن قلنا المقلد يقوم له دليل في مسألة خاصة من الإلهيات يناقض ما أعطاه تقليده للشرع فلا يخرج به ذلك الدليل عن تقليده وإنما يخرج عن تقليده دليل العقل الذي ثبت به الشرع عنده لا هذا الدليل الخاص فإذا ظهر له نفس الحدث فيما كان يعتقد في تقليده في تلك المسألة يعلم لذلك أن الشارع لم يكن مقصوده من الظاهر في هذه المسألة وقد نبه على ذلك وجود هذا الدليل الطاري الذي هو بمنزلة وجود الماء في كذا هي المسألة إذا حققها

* (باب في أن جميع ما يفعل بالوضوء يستباح بهذه الطهارة) *

اختلف العلماء رضي الله عنهم هل يستباح بها أكثر من صلاة واحدة فقط فمن قائل يستباح وهو مذهبن والاولى عندهما أنه لا يستباح ومن قائل لا يستباح على خلاف يتفرع في ذلك * (وصل) * اعتبار ذلك في الباطن قد تقدم في تكرار التجلي وقد انتهى الكلام في أمهات مسائل التيمم على الإيجاز والاختصار وما ذهب العلماء في ذلك والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

﴿ انتهى النصف الاول من الجزء الاول من الفتوحات المكية ويليه النصف الثاني ﴾

أوله أبواب الطهارة من النجس ﴿

بقية

الجزء الاول

من كتاب الفتوحات المسكية التي فتح الله بها على الشيخ

الامام العامل الراسخ الكامل خاتم الاولياء

الوارثين برزخ البرازخ محيي الحق والدين

أبي عبد الله محمد بن علي المعروف

بأبي عربي الحاتمي الطائي

قدس الله روحه ونور

ضريحه آمين

آمين

طبع على النسخة المقابلة على نسخة المؤلف الموجودة بمدينة قونية

وقام بهذا المهم جماعة من العلماء بأمر المفضولة الأمير عبد القادر

الجزائري رحم الله الجميع وثابهم المكان الرفيع

(طبع بمطبعة)

دار الكتب العلمية

بمصر

على نفقة الحاج فدا محمد الكشميري وشركاه

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

• (أبواب الطهارة من النجس) •

اعلم ان الطهارة طهارتان طهارة غير معقولة المعنى وهي الطهارة من الحدث المانع من الصلاة وطهارة من النجس وهي معقولة المعنى فان معناها لظافة وهل هي شرط في صحة الصلاة كطهارة المحدث من الحدث أم هي غير شرط فمن قائل ان الطهارة من النجس فرض مطلق وليست شرطا في صحة الصلاة ومن قائل انها واجبة كالطهارة من الحدث لتي هي شرط في صحة الصلاة ومن قائل انها سنة مؤكدة ومن قائل ان ازالته فرض مع الذكرك ساقط مع النسيان • (وصل اعتبار ذلك في الباطن) • اعلم ان الطهارة في طريقنا طهارتان طهارة غير معقولة المعنى وهي الطهارة من الحدث والحدث وصف نفسي للعبد فكيف يمكن أن يطهر الشيء من حقيقة فانه لو تطهر من حقيقة انتفت عينه وادانتفت عينه فمن يكون مكافا بالعبادة وما ثم الا الله فلهذا قلنا ان الطهارة من الحدث غير معقولة المعنى فصورة الطهارة من الحدث عندنا أن يكون الحق سمعك وبصرك وكأنت في جميع عباداتك فأثبتك ونفالك فتكون أنت من حيث ذلك ويكون هو من حيث تصرفك وادراكك فأنت مكاف من حيث وجود عينك محمل للخطاب وهو العامل بك من حيث أنه لا فصل لك اذا الحدث لا أثر له في بين العمل ولكن له حكم في الفعل اذ كان ما كافه الحق من حركة وسكون لا يعمل الحق الا بوجود المتحرك والسالك اذ ليس اذ لم يكن العبد موجودا لا الحق والحق تعالى عن الحركة والسكون ويكون محلا لتأثيره في نفسه فلا بد من حدوث العبد حتى يكون محلا لاثرا لثا الحق فمن كونه حدثا وجبت الطهارة على العبد منه فان الصلاة التي هي عين الفعل الظاهر فيه لا يصح أن تكون منه لانه لا أثر له بل هو سبب من حيث عينه لظهور الاثر الاطفي فيه فبالطهارة من نظر الفعل لحدثه صحت الافعال أفعال غيره مع وجود العين لصحة الفعل الذي لا تنفله ذات الحق وليست هكذا الطهارة من النجس فان النجس هو سفساف الاخلاق وهي معقولة المعنى فانها النظافة فالطهارة من النجاسات هي الطهارة بكارم الاخلاق وازالة سفسافها من النفوس فهي طهارة النفوس وسواء قصدت بذلك العبادة أو لم تقصد فان قصدت العبادة فنزل على فضل ونور على نور وان لم تقصد ففضل لا غير فان مكارم الاخلاق مطاوعة لذاتها وأعلى منزلتها استعماطها بعبادة بالطهارة من النجاسات وازالة النجاسات من النفوس التي قلنا هي الاخلاق المذمومة فرض عندنا ما هي شرط في صحة لعبادة فان الله قد جعلها عبادة مستقلة مطاوعة لذاتها فهي كسائر الواجبات فرض مع الذكرك ساقطة مع النسيان فني ما تذكركها وجبت كالصلاة المفروضة قال تعالى أقم الصلاة لذكري ثم نذكر الكلام في الاحكام المتعلقة بأعيانها فنقول

• (باب في تهـ ادا نواع النجاسات) •

اتفق العلماء رضي الله عنهم من أعيانها على أربع على ميتة الحيوان ذي الدم الذي ليس بمائي وعلى لحم الخنزير بأي سبب اتفق أن تذهب حياته وعلى الدم نفسه من الحيوان الذي ليس بمائي انفصل من الحيوان أو من الميت اذا كان

مسفوحاً عن كثير وعلى قول ابن آدم، ورجيعه إلا الرضيع واختلفوا في غير ذلك (وصل اعتبار الباطن في ميتة الحيوان ذي الدم البري) اعلم ان الموت، وتان موت أصلي لاعن حياة منقذته في الموصوف بالموت وهو قوله تعالى كيف تكفرون بالله وكنتم أمواتاً فهذا هو الموت الأصلي وهو لعدم الذي للممكن اذ كان معلوم العين لله ولا وجوده في نفسه ثم قال تعالى فأحياكم وموت عارض وهو الذي يطرأ على الحي فيزيل حياته وهو قوله تعالى ثم يميتكم وهذا الموت العارض هو المطلوب في هذه المسئلة ثم زاد وصفا آخر فقال ذي الدم الذي له دم سائل يقول ذي الحيوان الذي له روح سائل أي سار في جميع أجزائه لا يريد من هي حياته عين نفسه التي هي لجميع الموجودات ثم زاد وصفا آخر فقال الذي ليس بماتى يريد الحيوان البري أي الذي في البر ما هو حيوان البحر اذ البحر عبارة عن العلم فيقول لا أريد بالحيوان الموجود في علم الله فان في ذلك يقع الخلاف ونما أريد بالحيوان الذي ظهرت عينه وكانت حياته بالهواء فهذه الشروط كلها ثابتة بنجاسته بلا خلاف فاذا زال شرط منها لم يكن المطلوب بالاتفاق فاذا كانت حياة العبد عارضة لا ذاتية فينبغي ان لا يزعم هو بها ولا يدعي فلما ادعى وقال أنا وغاب عن شبهة من أحياء عرض له الموت العارض أي هذا أصلك فردّه الى أصله ولكن غير طاهر بسبب الدعوى ونسيان من أحياء ثم اننا نظرنا في السبب الموجب لهذه الدعوى قال كونه برتيا فقلنا ما معنى كونه برتيا فقال حياته من الهواء فعلمنا ان الهوى هو الذي أرداه كما قال تعالى ونهى النفس عن الهوى فكل مرتد دين هو ابن لا بد من هلاكه كما قال صاحبنا يوز يد عبد الرحمن الفارازي رحمه الله

هوى صحيح وهواء عليل * صلاح حال بهما بتحليل

أنشدنيها النفس بتلعسان سنة تسعين وخمسة فكل عبد اجتمعت فيه هذه الشروط اتفق العلماء على انه نجس وأما اعتبار الحيز برقان الحية مسرى الحياة الدمية فان اللحم دم جامد وصفة الخنزيرية وهي التوابع بالقاذورات التي تستخبثها النفوس وهي مذام الاخلاق اذا ذهبت الحياة من ذلك اللحم كان نجسا وذلك اذا اتفق ان يكون صاحب الخلق المذموم يغيب عن حكم الشرع فيه الذي هو روحه كان في حقه ميتة قال تعالى وجزاء سيئة سيئة مثلها فقد مثلها ولم يقيد من وجه كذا فالحديث بما يندم الاخلاق ثم قال فيمن لم يفعلها فن عفوا وأصلح فنبه على ان ترك الجزاء على السيئة من مكارم الاخلاق ولهذا قلنا بأي شيء ذهبت حياته اذ كانت الذكيرة لا تؤثر فيه طهارة وقد قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في الرجل الذي طلب القصاص من قاتل من هو وليه فطلب منه رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ان ينفق عنه أو يقبل الدية فأبى فقال خذ فأخذه فلما فني قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أما انه ان قتله كان مثله يريد قوله تعالى وجزاء سيئة سيئة مثلها فبلغ ذلك القول الرجل فرجع الى النبي صلى الله عليه وآله وسلم وخلى عن قتله ويذني على هذا مسئلة القبح والحسن وهي مسئلة كبيرة خاض الناس فيها وليس هذا الباب موضع الكشف عن حقيقة ذلك وان كنا قد ذكرناها في هذا الكتاب والثالث من الحجاسات المتفق عابها الدم نفسه من الحيوان البري اذا انفصل عن الحي أو عن الميت وكان كثيرا أعني بحيث ان يتفاحش فقد أعلمناك ان الحيوان البري هو عين الموجودات نفسها ما هي الموجودات في علم الله كحيوان البحر وان حياتها بالهواء وان الدم هو الأصل الذي يخرج من حرارته ذلك البخار الذي تكون منه حياة ذلك الحيوان وهو الروح الحيواني فلما كان الدم أصلا في هذه النجاسة كان هو أولى بحكم النجاسة عما تولد عنه فالذي أورث العبد الدعوى هو العزة التي فطر الله الانسان عليها حيث كان مجموع العالم ومضاهيها جميع الموجودات على الاطلاق فلما غاب عن العناية الالهية به في ذلك والموت الأصلي الذي نبه الله عليه في قوله وكنتم أمواتا وقوله تعالى وقد خلفتك من قبل ولم تكن شيئا وقوله لم يكن شيئا مذكورا لذلك اتفق العلماء على نجاسته اذ انفاحش أي كثرت منه الغفلة عن هذا المقام فان لم يتفاحش لم يقع عليه الاتفاق في هذا الحكم الرابع قول ابن آدم ورجيعه اعتبار به اعلم انه من شرف مرتبته وعلت منزلته كبرت صغيرته ومن كان وضيع المنزلة خسيس المرتبة صغرت كبريته والانسان شريف المنزلة رفيع المرتبة نائب الحق ومعلم الملائكة فينبغي ان يظهر من عاشره ويقدس من خالطه فلما غفل عن حقيقة اشتغله بطبيعته فصاحبه الاشياء الظاهرة من المشراب والمطاعم أخذ طبيعيا بطبيعته لاحتها فته وأخرج خبثا بطبيعته

لا بحقيقته فكان طبيعيا نجسا وهو البول والرجيع وكان الاولى ان لا يكسبه خبث الروائح فانه من عالم الانفاس فكانت نجاسته من حيث طبيعته وكذلك هي من كل حيوان غير ان حقائق الحيوانات وأرواحها ليست في علو الشرف والمزلة مثل - حقيقة الانسان فكانت زلته كبيرة فانفقوا بالاخلاف على نجاسته من مثل هذا واختلفوا في سائر احوال الحيوانات ورجيعها وان كان السكل من الطبيعة فمن راعى الطبيعة قال بنجاسة السكل ومن راعى منزلة الشرف والاعتقاط قال بنجاسة بول الانسان ورجيعه ولم يعف عنه لعظم منزلته وعنى عمن هو دونه من الحيوانات فقد أبنت لك عن سبب الاتفاق والاختلاف والحمد لله والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

﴿باب في ميتة الحيوان الذي لادم له وفي ميتة الحيوان البحري﴾

اختلف العلماء في هاتين الميتتين فمن قائل انها طاهرة وبه أقول ومن قائل بطهارة ميتة البحر ونجاسة ميتة البر التي لادم لها الا ما وقع الاتفاق على طهارتها لكونها ليست ميتة كدود الخلل وما يتولد في المطعومات ومن قائل بنجاسة ميتة البر والبحر الا ما لادم له ﴿وصل اعتباره في الباطن﴾ قد أعلمناك فيما تقدم آتينا من هذه الطهارة اعتبار الدم فمن قائل بطهارة ميتة الحيوان الذي لادم له فهو البراءة من الدعوى لان الحياة المتولدة من الدم في انقع الدعوى لا في الحياة التي لجميع الموجودات التي يكون بها التسبيح لله بحمده فان تلك الحياة ظاهرة على الاصل لانها عن الله من غير سبب يحجبها عن الله ومن قال بطهارة ميتة البحر وان كان ذام فانه في علم الله ولا حكم على الاشياء في علم الله وانما تتعلق بها الاحكام اذا ظهرت في أعيانها وهو برزها من العلم الى الوجود الحسي وعلى مثل هذا تعتبر بقية ما اختلفوا فيه من ذلك في هذه المسئلة انتهى الجزء الرابع والثلاثون

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

﴿باب الحكم في أجزاء ما اتفقوا عليه انه ميتة﴾

اختلف العلماء رضي الله عنهم في أجزاء ما اتفقوا عليه انه ميتة مع اتفاقهم على ان اللحم من أجزاء الميتة ميتة وقد بينا اعتبار اللحم في لحم الخنزير واختلفوا في العظام والشعر فمن قائل انها ميتة ومن قائل انها ليست بميتة وبه أقول ومن قائل ان العظم ميتة وان الشعر ليس بميتة ﴿وصل اعتبار الباطن في ذلك﴾ لما كان الموت المعتبر في هذه المسئلة هو الطاريء المزيل للحياة التي كانت في هذا المحل نظرنا الى مسمى الحياة فمن جعل الحياة النمو قال انها ميتة ومن جعل الحياة الاحساس قال انها ليست بميتة ومن فرق قال ان العظم يحس فهو ميتة والشعر لا يحس فليس بميتة فمن رأى غمؤه بالغذاء وحسه بالروح الحيواني فهما ميتة سواء عبر بالحياة عن النمو أو عن الحس ومن كان يرى غمؤه بر به لا بالفناء وادراكه المحسوسات بر به لا بالحواس لم يلتفت الى الوسطة لفنائه بشبهه والاصل الذي هو خالفه وان رأى ان الحق سمعه وبصره وهو عين حسه لم يصح عنده انه ميتة أصلا وسواء كانت الحياة عبارة عن النمو أو عن الحس

﴿باب الانتفاع بمجلود الميتة﴾

فمن قائل بالانتفاع بها أصلا دبت أم لم تدبغ ومن قائل بالفرق بين ان تدبغ وبين ان لا تدبغ وفي طهارتها خلاف فمن قائل ان الدباغ مطهر لها ومن قائل ان الدباغ لا يطهرها ولكن تستعمل في اليابسات ثم ان الذين ذهبوا الى ان الدباغ مطهر اتفقوا على انه مطهر لما تعمل فيه الذكاة يعني المباح الاكل من الحيوان واختلفوا فيما لا تعمل فيه الذكاة فمن قائل ان الدباغ لا يطهر الا ما تعمل فيه الذكاة فقط وان الدباغ يدل من الذكاة في افادة الطهارة ومن قائل ان الدباغ يعمل في طهارة ميتات الحيوانات ما عدا الخنزير ومن قائل بان الدباغ يطهر جميع ميتات الحيوان الخنزير وغيره والذي أذهب اليه وأقول به ان الانتفاع جائز بمجلود الميتات كلها وان الدباغ يطهرها كلها الا أحاشي شيئا من ميتات الحيوان ﴿وصل الاعتبار في ذلك في الباطن﴾ قد عرفت فذاك مسمى الميتة فالانتفاع لا يحرم بمجلاها وهو استعمال الظاهر فمن أخذ في الاحكام بالظاهر من غير تأويل ولا عدول عن ظاهر الحكم لشيء يدل عليه اللفظ فلا مانع له من ذلك ولا حجة علينا من يقول بما يدل عليه

بعض الالفاظ من التشبيه فنقول ما وقف مع الظاهر فانه ساجاء الظاهر بالتشبيه لان المثل وكاف الصفة ليست في الظاهر
فما ذلك الخطأ في المسئلة الامن التأويل واللفظ اذا كان بهذه النسبة مع اللفظ الصريح الذي لا يحتمل التأويل كان اذا
قرته به بمنزلة الميتة من الحي قلنا لم نجد من الشارع ما نعلم من الاتفاقيات على الاصل وهو قوله تعالى خلق لكم
ما في الارض جميعا ولم يفصل طاهر من غير طاهر فلا يحكم بطهارته وان اتفعا عنه الا اذا دبرغ فهو اذ ذلك طاهر واعتباره
ان اللفظ الوارد من الشارع المحتمل فتحكم بظاهره ولا تقطع به ان ذلك هو المراد فاذا اتفق أن نجد نصا آخر في ذلك
المحكم به يرفع الاحتمال الذي أعطاه ذلك اللفظ الآخر طهر ذلك اللفظ الاول من ذلك الاحتمال وكان لهذا الخبر الثاني
كلد باغ طه هذا الجلد في معنيتين الطهارة في نفسه وهو صرفه بالخبر الثاني الى أحد احتمالاته على القطع واتفعا عنه مثل
ما كانتفع به قبل أن يكون طاهر من حيث اتفعا عنه لامن حيث اتفعا عنه من وجه خاص فانه قد يكون ذلك الخبر
يصرفه عن الظاهر الذي كانتعمله فيه الى أمر آخر من احتمالاته فلهذا قلنا من حيث ما هو منتفع به لامن حيث ما هو
منتفع به في وجه خاص اذا كان غيرنا لا يرى الاتفاق به أصلا

باب في دم الحيوان البحري وفي القليل من دم الحيوان البري

اختلف العلماء رضي الله عنهم في دم الحيوان البحري وفي القليل من دم الحيوان البري فمن قائل دم السمك طاهر
ومن قائل انه نجس على أصل الدماء ومن قائل ان القليل من الدماء والكثير واحد في الحكم ومن قائل ان القليل معفو
عنه والذي أذهب اليه ان التحريم ينسحب على كل دم مسفوح من أي حيوان كان ويحرم أكله وأما كونه
نجاسة فلا يحكم بنجاسة المحرمات الا أن ينص الشارع على نجاسته على الاطلاق أو يقف على القدر الذي نص على
نجاسته وليس النص بالاجتناب نصافي كل حال فيفتقر الى قرينة ولا بدغنا كل محرم نجس وان اجتنابا في اجتنابا
لنجاسته فان كونه نجاسة حكم شرعي وقد يكون غير مستقفر عقلا ولا مستحبث (وصل اعتبارا في الباطن)
الحكم على الشيء الذي يقتضيه لنفسه لا يشترط فيه وجود عينه ولا تقدير وجود عينه فسواء كان معدوم العين أو موجودا
الحكم فيه على السواء سواء كان بطهارته أو عدم طهارته فلا يؤثر كونه في علم الله أو كونه موجودا في عينه ألا ترى الى
الممكن قدر جمع المرجح وجوده على عدمه أو عدمه على وجوده ومع ذلك ما زال عن حكم لا مكان عليه وان الامكان
واجب له لذاته كما ان الاحالة للمحال واجبة له لذاته كما ان الوجوب للواجب واجب له لذاته فينسحب معقول الوجوب على
الواجب لنفسه وكذلك حكم الممكن والمحال لا يتغير حكمه وان اختلفت المراتب

باب حكم أبوالحيوانات كلها وبول الرضيع من الانسان

اختلف أهل العلم في أبوالحيوانات كلها وأرواثها ما عدا الانسان الا بول الرضيع فمن قائل انها كلها نجسة ومن قائل
بطهارتها كلها على الاطلاق ومن قائل ان حكمها حكم لحومها فان كان منها أكل حلالا كان بوله وروثه طاهرا وما
كان منها أكل حراما كان بوله وروثه نجسا وما كان منها لحم مكرها أكله كان بوله وروثه مكرها (وصل اعتبارا
في الباطن) الطهارة في الاشياء أصل والنجاسة أمر عارض فنحن مع الاصل ما لم يأت ذلك المعارض وهذا مذهبنا
فالمعبد طاهر الاصل في عبوديته لانه مخلوق على الفطرة وهي الاقرار بالعبودية للرب سبحانه قال الله تعالى واذا أخذ
ربك من نبي آدم من ظهورهم ذرياتهم وأشهدهم على أنفسهم ألست بربكم قالوا بلى قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
في هذه الآية ان الله لما خلق آدم قبض على ظهره فاستخرج منه كأمثال النفر فاشهدهم على أنفسهم وكذلك العلم طاهر
في تعلقه بعلومه فمعارضه محجور من الحق في أمر ما وعلم ما وقفنا عنده وكذلك الحياة لذاتها طاهرة مطهرة وكل ما
سوى الله حي فكل ما سوى الله طاهر بالاصل فباسمه القدوس خلق العالم كله وانما قلنا كل ما سوى الله حي فانه
ما من شيء والشئ أنكر النكرات الا وهو يسبح بحمد الله ولا يكون التسبيح الا من حي وان كان الله قد أخذ بأسمائها
عن تسبيح الجادات والنبات والحيوان الذي لا يعقل كما أخذ بأبصارنا عن ادراك حياة الجساد والنبات الا ان خرق
الله العادة كرسول الله صلى الله عليه وسلم ومن حضر من أصحابه حين أسمعهم الله تسبيح الحصى فما كان خرق

العادة في تسييح الحصى وإنما انخرقت العادة في تعاقب أسمائهم به وقد سمعنا بحمد الله في بدء أمرنا تسييح حجر ونطقه
بذكر الله فن الموجودات ماهوسي بحياتين حياة مدركة بالحس وحياة غير مدركة بالحس ومنها ماهوسي بحياة واحدة
غير مدركة بالحس عادة ومنها ماهوسي بثلاثة أنواع من الحياة وهو الإنسان خاصة فإنه سي بالحياة الأصلية التي لا يدركها
بالحس عادة وهو أيضا سي بحياة روحه الحيواني وهو الذي يكون به الحس وهو سي أيضا بنفسه الناطقة فالعالم كله طاهر
فإن عرض له عارض الهي يقال له نجاسة حكمنا بنجاسة ذلك المحل على الحد المقدر شرعا خاصة في عين تلك النسبة
الخاصة فالنجاسة في الأشياء عوارض نسب وأعظم النجاسات الشرك بالله قال تعالى إنما للمشركون نجس فلا يقر بوا
المسجد الحرام بعد عامهم هذا فالمشرك نجس العين فإذا آمن فهو طاهر العين أي عين الشرك وعين الإيمان فافهم
فأنه ما يصد عن القدوس المقدس ولذا قلنا في النجاسة أنها عوارض نسب والنسب أمور عديدة فلا أصل للنجاسة في
العين إذا لايان طاهرة بالأصل الظاهرة منه وهنا أسرار لا يمكن ذكرها إلا شفاها لا أهلها فإن الكتاب يقع في يدها
وغير أهلها فمن فهم ما أثرنا إليه فقد حصل على كنز عظيم نفق منه ما بقيت الدنيا والآخرة أي الحما لا يفتأ هي وجوده والله
المؤيد معلم الإنسان البيان

﴿باب حكم قليل النجاسات﴾

اختلاف أهل العلم في قليل النجاسات فمن قائل أن قليلها وكثيرها سواء ومن قائل أن قليلها معفو عنه وهو لا اختلاف في
حده القليل ومن قائل أن القليل والكثير سواء إلا الدم وقد تقدم الكلام في الدم وعندنا أن القليل والكثير سواء
إلا ما لا يمكن إلا تفكيكه عنه ولا يعتبر في ذلك منع وقوع الصلاة بها أو وقوعها فإن ذلك حكم آخر والتفصيل في ذلك قد
ورد في الشرع فيوقف عنده ولا يتعدى فإنه لا يلزم من كونه نجاسة عدم صحة الصلاة بها فقد يعفو الشرع عن بعض ذلك
في موضع وقد لا يعفو في موضع ولا أحوال في ذلك تأثير فقد أزال رسول الله صلى الله عليه وسلم نعله في الصلاة من دم حلة
أصاب نعله ولم يبطل صلاته ولا أعاد ما صلى به ﴿وصل اعتباره في الباطن﴾ أما اعتباره في الباطن فتمام الأخلاق
والجهالات وإساءة الظنون في بعض المواطن قليل ذلك وكثيره سواء وفي ذلك حكايات وأقوال لأهل الله والتفصيل
الوارد في الخلاف في الطاهر يعتبر بحسبه فإنه قد تقدم في الفصول قبل هذا كيف تؤخذ وجوه الاعتبارات في الباطن

﴿باب حكم المني﴾

اختلاف علماء الشريعة في المني هل هو طاهر أو نجس فمن قائل بطهارته ومن قائل بنجاسته ﴿وصل اعتباره
في الباطن﴾ التكويني منه طيب ومنه غير طيب ومنه غير طيبين و بينهما فرقان أن شئنا اعتبرنا وأن شئنا لم نعتبره فإن التكويني
الطيب لا فرق عنده تاييده وبين التكويني ذير الطيبين فإن التكويني الطيب من حيث الوجه الخاص المعلوم عند
أهل الله المنصوص عليه في القرآن صادر عن حضرة التدريس والاسم القدوس ومن غير ذلك الوجه الخاص فهو صادر
عن مثله وهو الذي أيضا قول فيه عالم الخلق وعالم الأمر فكل وجود عند سبب مخلوق مما سوى الله هو عالم الخلق
وكل ما لم يوجد عند سبب مخلوق فهو عالم الأمر والكل على الحقيقة عالم الأمر إلا أن لا يمكننا رفع الأسباب من العالم
فإن الله قد وضعها ولا سبيل إلى رفع ما وضعه الله فأقول أنه من استعجب بنفسه عن ربه فليس بطاهر ولما كان خروج
المني غالبا يفرق لفته الإنسان بل الحيوان كله حتى يفنى عن ربه إلا عن حكم الخارج منه وهو المني كان المني غير طاهر
وإذا أمرنا بالتطهير منه أي التطهير العام لجميع أجزاء البدن لأنه يخرج من بين الصلب والترائب ومن راعى أن الحق ما نولى
التكويني الطيب إلا به حكم بطهارته لأن الحال يختلف عليه فإنه دم مقصور قصرته المثانة فتغير عن الدمية فتغير الحكم
وهو أولى قائم عندنا طاهر إلا أن يخالطه شيء نجس لا يمكن تخليصه منه وحينئذ نحكم به أنه نجس بما طرأ عليه كما كان
أصله وعينه وما فلو بقي على صورته في أصله من الدمية إذا خرج حكمنا بنجاسته شرعا

﴿باب في المحال التي تزال عنها النجاسة﴾

أما المحال التي تزال عنها النجاسة شرعا فهي ثلاثة الثياب والأبدان أبدان المسكين والمساجد ﴿وصل اعتباره في

(الباطن) • فالثياب الباطنة الصفات فان لباس الباطن صفاته يقول امرؤ القيس لهيزة

وان كنت قد ساءت كمتى خايقة • فسلني ثيابي من ثيابك تنسل

أراد ما لبسه من ثياب مودتها في قلبه يقول الله ولباس التقوى ذلك خير وهو موجه عند لقراء الأحوال مثل قوله تعالى فان خير الزاد التقوى سواء ان تفتنت لما أراد هنا التقوى واعتبار الأبدان القلوب والأرواح فاعلم واعتبار المساجد مواطن المناجاة وأحوال الألية

• (باب في ذكر ما تزال به هذه النجاسات من هذه المحال)

اتفق العلماء بالشريعة على ان الماء الطاهر المطهر يزيلها من هذه المحال الثلاثة وعندنا كل ما يزيل عنها فهو من زيل من تراب وحجر ومائع ويعتبر اللون في بقاء عينها ان كانت ذات لون بدر كالبصر ولا يعتبر بقاء الأشعة مع ذهاب العين ان لم عندنا آخر • (وصل الاعتبار في ذلك) • ان العلم الذي أنتجته التقوى في قوله تعالى وانقوا الله ويعلمكم الله وقوله ان تنقوا الله يجعل لكم فرقانا فذلك العلم هو المزيل للمظاهر هذه المحال الثلاثة التي ذكرناها وهي في الباطن الصفات والقلوب والأحوال التي قلنا انها الثياب والأبدان والمساجد واتفق العلماء أيضا ان الحجارة تزيلها من المخرجين وهو المعبر عنه في الشرع بالاستجمار ولا يصح عندى الاستجمار بحجر واحد فانه تقيض ما سمي به الاستجمار فان الحجر الجماعة وأقل الجماعة اثنين والاعتبار هنا في محل الاتفاق ان الحجارة لما أوقع الله النسبة بينها وبين القلوب في أمور منها ثم قست قلوبكم من بعد ذلك فهي كالحجارة أو أشد قسوة والقسوة مما ينبغي ان يتطهر منها كانت ما كانت فانها من نجاسات القلوب المأخوذ بها والمفوض عنها وان من الحجارة لما يتفجر منه الأنهار وهي من القلوب العلوم الغزيرة الواسعة المحيطة بأكثر المعلومات وتفجرها خروجهما على السنة العلماء لله ايم في انقون المختلفة وان من الحجارة لما يشق فيخرج منه الماء وهي القلوب التي تغلب عليها الأحوال فتخرج في الظاهر على السنة أفعالها بقدر ما يشق منها وبقدر العلم الذي فيها فينتفع بها الناس وان من الحجارة لما يهبط من خشية الله وهبوط القلوب المشبهة بالحجارة في هبوطها هون وزها من عزها الى عبوديتها ونظرها في عجزها وقصورها بالأصالة وقد قلنا ان الماء هو المطهر المزيل للنجاسات من هذه المحال فالأحجار التي هي منابع هذا الماء حكمها في إزالة النجاسة من المخرجين حكم ما خرج منها وهو العلم في الاعتبار كما ان الخشبة مما يتطهر بها فان الخشبة من خصائص العلماء بالله المرضيين عنهم المطلوب منهم الرضى عن الله قال تعالى انما يخشى الله من عباده العلماء وقال رضى الله عنهم ورضوا عنه ذلك لمن خشي ربه والعلم طاهر مطهر ولا سيما العلم لدى هو نتجته التقوى فان غيره من العلوم وان كان طاهرا لمطهر افسا هو في القوة مثل هذا العلم الذي نشير اليه فالخشبة المنعوت بها الأحجار هي التي أدتها الى الهبوط وهو التواضع من الرفعة التي أعطاها الله فانه لما وصفها بالهبوط علمنا ان الأحجار التي في الجبال يريد والجبال الأوتاد التي سكن الله بها ميد الأرض فلما جعلها أوتادا أورثها ذلك نخر العلوم منصبها فزلت هذه الأحجار هابطة من خشية الله لما سمعت الله يقول تلك الدار الآخرة نجعلها للذين لا يردون علوا في الأرض ولا فسادا والعاقبة للمتقين والارادة من صفات القلوب فزلت من علوها وان كان برها هابطة من خشية الله حذرا أن لا يكون لها حظ في الدار الآخرة التي تنتقل اليها وأعني بالدار الآخرة هنا دار سعادتها فان في الآخرة منزل شقاوة ومنزل سعادة فكانت لهذا طاهرة مطهرة وأما اختصاص تطهيرها بالمخرجين واعتبر المخرجين اللذين هما مخرج الكشف وهو الرجيع واللطف وهو البول فاعلم ان الحق سبحانه في القلوب نجليين التجلي الأول في الكشاف وهو تجليه في الصور التي تدركها الأبصار والخيال مثل رؤية الحق في النوم فراه في صورة تشبه الصور المدركة بالحس وقد قال ليس كمثل شيء فيزيل هذا العلم من قلبك تقييد الحق بهذه الصور التي تجلي لك فيها في حال نومك أو في حال تخيلك في عبادتك اذ قال لك رسوله صلى الله عليه وسلم عنه تعالى لا عن هواه فانه صلى الله عليه وسلم ما ينطق عن الهوى أعبد الله كأنك تراه فإيمانك كان وهي تعطى الحقائق فان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما قال لمن قال أنا مؤمن حقا فإحقيقه إيمانك فقال كافي أنظر الى عرش ربي بارز أفأتي بكان والرؤية وقال لرسول الله صلى الله عليه

وسلم عرفت فالزم فشهد له بالمعرفة وهذا هو التجلي الآخر فان تجلي الخيال أظن من تجلي الحس مما لا يتقارب وهذا يسرع اليه القلب من حال الى حال كما هو باطن الانسان هنا كذلك يكون ظاهره في النشأة الآخرة وقد ورد أن في الجنة سوقا لا يباع فيه ولا يشتري لكنه تجلي الصور فمن اشتبه صورة دخل فيها كالذي هو باطن الانسان اليوم فاذا جعل الله يده عبوده بحيث يراه كأنه أنزل من قلبه منزلة من يراه ببصره من غير أن يكون هناك صورة من خارج كما كانت في تجلي المنام فاذا حدد هذه التخييل والحق لاحد له سبحانه بتقيده فظهر علم الخشعية وهو الحجر الذي ذكرناه من تقييد الحدود فظهر القلب انما هو بالخشعية من مثل هذا التشبيه والتقييد اذ ليس كذلك شيء فهذا الاعتبار اتفاق العلماء بان الحجارة تظهر المخرجين واختلافوا فيما عدا ما ذكرناه من الاتفاق عليه من المانعات والجامدات التي تزيل النجاسات من المجال التي ذكرناها فمن قائل ان كل مانع وجامد في أي موضع كان اذا كان طاهرا فانه يزيل عين النجاسة وبه أقول ومن قائل بالمنع على الإطلاق الاما وقع عليه الاتفاق من الماء والاستجمار وقد ذكرناهما

باب منه

اختلفوا في الاستجمار بالعظم والروث اليابس فمنع من ذلك قوم وأجازوا الاستجمار بغير ذلك مما ينقي واستثنى من ذلك قوم ما هو مطعوم ذو حرمة كالخبز وقد جاء في العظم انه طعام اخواتنا من الجن واستثنت طائفة ان لا يستجمر بما في استعماله سرف كالذهب والياقوت أما تقييدهم بأن في ذلك سرفا فليس بشيء فلو علوه بأمر آخر يعقل كان أحسن ولكن ينبغي أن ينظر في مثل هذا فان كان الذهب مسكوكا وعليه اسم الله وأسم من الاسماء المجهولة عند من طريق لسان أصحابها خوفا من أن يكون ذلك من أسماء الله بذلك اللسان أو يكون عليه صورة فيجتنب الاستجمار به لاجل هذا لا لكونه ذهبيا ولا ياقوتا وقوم قصروا الاتقاء على الاستجمار فقط وقوم أجازوا الاستجمار بالعظم دون الروث وان كان مكروها عندهم ومن قائل بجواز الاستجمار بكل طاهر ونجس انقربه الطبري دون الجماعة **ووصل في اعتبار ما ذكرناه في الباطن** اذا صح الاتقاء من الاخلاق المذمومة والجهالات بأي شيء صح تخليق حسن أو بخلق آخر فسفاف ويعلم شريف لشرف معلومه أو يعلم دون ذلك مما لا أثر له في المحل الا الاتقاء جاز استعماله في إزالة هذه النجاسة والى هذا منزع الطبري فيما شذ فيه دون الجماعة ومن راعى في الإزالة ما يزال به لا ما يزال وتنبع الشرع وما فصله في ذلك المشرع فهو على حسب ما يفهم من الشارع في تفقهه في دين الله فان فطر الناس مختلفا في تفهم عن الله وهو محل الاجتهاد فلا يزال عين النجاسة الا بالذي يغلب على فهمه من مقصود الشارع ما هو وهو الاولى وهذا يسرى في الحكم الظاهر والباطن سواء فاعني عن التفصيل

باب في الصفة التي بها تزال هذه النجاسات

وهي غسل ومسح ونضح وصب وهو صب الماء على النجاسة كما ورد في الحديث لما بال الاعرابي في المسجد فصاح به الناس فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا زرموه حتى اذا فرغ من بوله أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم أو دعا بذنوب من ماء فصبه عليه فهذه الحالة لا تسمى غسلا ولا مسح ولا نضحا فلهذا زدنا الصب ولم يأت بهذه اللفظة العلماء وأدخلوا هذا الفعل تحت الغسل فأكثروا بلفظ الغسل عن الصب فرأينا ان الافصاح به بلفظ الصب أولى لان الراوي ذكره بلفظ الصب ولم يسمه غسلا واعلم انه ما اختلفت هذه المراتب الاختلاف النجاسات تخفيفا عن هذه الامة فان المقصود زوال عينها الوجود المعين أو المتوهم فبأي شيء زال الوهم أو العين من هذه الصفات استعملت في إزالة النجاسة استعمال الاعمال منها يدخل فيه الاخص فيغني عن استعمال الاخص ان فهمت كالغسل فانه أعظمها فيغني عن الكل والشارع قد صب وغسل ومسح ونضح وهو الرش وقد وردت في ذلك كله أخبار محلها كتب الفقه **ووصل اعتبار الباطن في ذلك** ان الخلق المذموم ان وجد ناصفة اذا استعملناها زالت جميع الاخلاق المذمومة استعملناها فهي كالغسل الذي يعم جميع الصفات المزيلة لآعيان النجاسات وتوهمها وهو الاولى والايسر وان تعذر ذلك في نظر في كل خلق مذموم وينظر الى الصفة المزيلة لعينه فيستعملها في إزالة ذلك الخلق لا غير هذا هو ربط هذا الباب وفي هذا الباب

اختلاف كثير في المسح والنضح والعدد ليس هنذا موضعه الا ان فتح الله ويؤخر في الاجل فنعمل كتابا في اعتبارات
أحكام الشرع كلها في جميع الصور واختلاف العلماء فيه ليجمع بين الطريقة بين ونظهر حكمه الشرع في النشأتين
والصورتين أعني الظاهر والباطن ليكون كتابا جامعاً لاهل الظاهر وأهل الاعتبار في الباطن والموازنين الباحثين عن
النسب والله المؤيد لأرب غيره

• (باب في آداب الاستنجاء ودخول الخلاه) •

وقد وردت في ذلك أخبار كثيرة وأوامر مثل النهي عن الاستنجاء باليمين ومس الذكر باليمين عند البول وعدم
الكلام على الحاجة والتعود عند دخول الخلاه وهي كثيرة جداً فمن قائل بأنها كلها محمولة على الندب وعليه جماعة
الفقهاء وأما في الاعتبار فهي كلها واجبة فإن الباطن ما حكمه في أوامر الحق حكم الظاهر فإن الله ما ينظر من الانسان
الا الى قلبه فيجب على العبد أن لا يزال قلبه طاهراً أبداً لانه محل نظر الله منه والشرع ينظر الى ظاهر الانسان ويراعيه
في الدار الدنيا دار التكليف أكثر من باطنه وفي الآخرة بالعكس هنالك تبلى السرائر وهنراي الشرع أيضاً الباطن
في أفعال مخصوصة أوجب الشرع عليه فاعمال مخصوصة نذبه الشرع اليها وافعل مخصوصة خيره الشرع بين فعلها
وتركها وافعل مخصوصة حرم الشرع عليه فعلها وافعل مخصوصة كره الشرع له فاعمال والحكم في الترك كذلك واختافوا
من هذه الآداب في استقبال القبلة بالغائط والبول واستدبارها فكانوا فيها على ثلاثة مذاهب فمن قائل الى انه لا يجوز
استقبال القبلة لغائط أو بول أصلا في أي موضع كان ومن قائل انه يجوز ذلك باهلاق وبه أقول واستبره عن ذلك أولى
وأفضل ومن قائل انه يجوز ذلك في الكنف المبنية ولا يجوز في الصحارى ولكل قائل حجة من خبر يستند اليه ذكر
ذلك علماء الشريعة في كتبهم • (وصل اعتبار الباطن في ذلك) • لما أخبر النبي صلى الله عليه وسلم ان الله في قبلة
المصلي وان العبد اذا صلى واجهه به فمن فهم من ذلك ان لقبلة المعلوم اليه انسب كون الله أو نسب اليها في حال صلاة
المصلي خاصة فمن فهم ان المراد القبلة بتلك النسبة لم يجوز استقبال القبلة عند الحاجة لسوء الادب ومن فهم ان المراد حال
المصلي أجاز استقبال القبلة عند الحاجة فانه غير متصل الصلاة المخصوصة بالصفة المعلوم ومن رأى روح الصلاة وهو الحضور
مع الله دائماً مناجاته كانت جميع أفعاله صلاة فلم يقل بلمنع من استقبال القبلة عند الحاجة فانه في روح الصلاة لا ينفك
دائماً وهم أهل الحضور مع الله على الدوام والمشار اليهم بقوله تعالى والذين هم على صلاتهم دائمون اعتباراً فقام من لم
يخطر له خاطر الحضور مع الله الا في وقت الحاجة فذلك خاطر شيطاني لا يقول عليه ويحتجب استقبال القبلة ولا بد عندنا
من هذه حاله فانه من عمل الشيطان وقد أمرنا باجتنب عمل الشيطان في قوله انه رجس من عمل الشيطان فاجتنبوه
وأما من يرى الاستقبال في الكنف المبنية دون الصحارى فان الكنف المبنية والمدن حال الجعية قد شبه جمعية الاسماء
الالهية فاسم شيء الا وهو مرتبط بحقيقة الهية به كانت معقوليته فان المعلوم مرتبط بالترتبه فلا يخلو صاحب هذا الحال
عن مشاهدته به من حيث تلك الحقيقة فان البناء والمدن دلالة على ذلك فزله أن يستقبل القبلة وأن يكون بحكم
الوطن وأما في الصحراء فهو وحده فلا مانع له من ترك استقبال القبلة بالحاجة فيتأدب ولا يستقبل احتراماً للقول
الشارع فانه ما في الصحراء حالة تفيد لرؤية حقيقة الهية الاختيار ولا ينبغي للعبد أن يكون له اختيار مع سيده قال
تعالى وربك يخلق ما يشاء ويختار فاختار المدن والكنف المبنية ما كان لهم الخيرة فيما لم يختاره لهم فليس لهم أن
يختاروا بل يقفون عند المراسم الشرعية فان الشارع هو الله تعالى فيستعمل هذا النظر جميع الاخبار الواردة في
استقبال القبلة بالحاجة واستدبارها والنهي عن ذلك فقد أثبتنا في هذا الباب من فصول الطهارة ما يجري مجرى
الاصول والقول الجامع في الطهارة هو أن نقول الطهارة من الانسان المعقولة المعنى بما يزيل بها أي شيء كان من البراهين
جسدية كانت أو وجودية فان الغرض ازالها لا بمانزال ما لم يمكن الذي تزال به يؤثر نجاسة في المحل فاذا ما زالت
النجاسة وأما التي هي غير معقولة المعنى فطهارتها موقوفة على ما ينص الله تعالى في ذلك أو رسوله فيز بها بذلك فان شاء
الحق عرفك بمعناه ونسبته فتكون ازالته في حقك عن علم محقق واذا لم يكن ذلك فهو المسمى بالتعبد وهو المعنى المطلق

في جميع التكالييف وهو العلة الجامعة والله يقول الحق وهو يهدي السبيل انتهى الجزء الخامس وأشلائون

• (بسم الله الرحمن الرحيم) •

• (الباب التاسع والستون في معرفة أسرار الصلاة وعمومها) •

وكم من مصل ماله من صلاته • سوى رؤية المحراب والكعبة والعنا •
 • وآخر يحظى بالنجاة دائماً • وإن كان قد صلى الفريضة وأبتهى •
 وكيف وسر الحق كان أمامه • وإن كان مأموماً فقد بلغ المدى •
 فتحريمها التكبير إن كنت كبراً • والاخلال المرء أو حرمه سوا •
 وتحليلها التسليم إن كنت تابعاً • لرجعته العايات في ليلة السرى •
 وما بين هذين المقامين غابة • وأسرار غيب ما تحس وما ترى •
 فمن نام عن وقت الصلاة فإنه • وحيد فرد الدهر قطب قد استوى •
 وإن حل سهو في الصلاة وغفلة • وذكره الرحمن يجبر ما سها •
 وإن كان في ركب إلى العين قاصداً • فسطر صلاة الفرض ينقص ما عدا •
 صلاة انفجار الصبح حقاً ومغرب • لسرخ في في الصباح وفي المساء •
 وحافظ على الشفع الكريم لو تره • تقرب بالذي فازا الحضارة الأولى •
 وبين صلاة الفذ والجمع سبعة • وعشرون إن كان المصلي على طوى •
 ولأنس يوم العيد وأشهد صلاته • لدى مطلع الشمس المنيرة والسنا •
 وبادر تهجير العروبة راحاً • تحز قصب السباق في حلبة العلى •
 وإن حل خسف السير بن فإنه • حجاب وجود النفس دونك يافى •
 ومن كان يستسقى بحول رداه • نحول عن الأحوال عليك ترضى •
 فهذه عبادات المراد تخلصت • وإن ليس للانسان غير الذي سعى •

اعلم أيديك الله بروح القدس إن مسمى الصلاة يضاف إلى ثلاثة وإلى رابع ثلاثة بمعنىين بمعنى شامل وبمعنى غير شامل فتضاف الصلاة إلى الحق بالمعنى الشامل والمعنى الشامل هو الرحمة فإن الله وصف نفسه بالرحيم ووصف عبادته بهافة لرحم الراحمين وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم إنما يرحم الله من عباده الرحماء قال تعالى هو الذي يصلي عليكم فوصف نفسه بأنه يصلي أي يرحمكم بأن يخرجكم من الظلمات إلى النور يقول من الضلالة إلى الهدى ومن الشقاوة إلى السعادة وتضاف الصلاة إلى الملائكة بمعنى الرحمة والاستغفار والدعاء للمؤمنين قال تعالى هو الذي يصلي عليكم وملائكته فصلاة الملائكة ما ذكرها قال الله عز وجل في حق الملائكة ويستغفرون للذين آمنوا يقولون فاغفر للذين تابوا واتبعوا سبيلك وفهم عذاب الجحيم وفهم السيئات اللهم استجب فينا صالح دعاء الملائكة وتضاف الصلاة إلى البشر بمعنى الرحمة والدعاء والأفعال المخصوصة المعلومة شرعاً على ما سنده كجمع البشر هذه الثلاث المراتب المسماة صلاة قال تعالى أمرنا وأقيموا الصلاة وتضاف الصلاة إلى كل ما سوى الله من جميع المخلوقات ملك وإنسان وحيوان ونبات ومعدن بحسب ما فرضت عليه وعينت له قال تعالى ألم تر أن الله يسبح له من في السموات ومن في الأرض والطير صافات كل قد علم صلاته وتسبيحه فأضاف الصلاة إلى الكل والتسبيح في لسان العرب الصلاة قال عبد الله بن عمرو وهو من العرب وكان لا يتنقل في السفر فقيس له في ذلك فقال لو كنت مسبحاً أتممت وقال تعالى تسبح له السموات السبع والأرض ومن فيهن وإن من شيء إلا يسبح بحمده وقال خطيباً بالمحمد صاحب الكشف حيث يرى ما لا يرى ألم تر أن الله يسجد له من في السموات ومن في الأرض والشمس والقمر والنجوم والجبال والشجر والدواب فانظر إلى فقه عبد الله بن عمر رضي

الله عما تحقق أن الله يريد التخفيف عن عبده بوضع شرط الصلاة عنهم لم ير أن يتنفل مؤثمة مقصود الحق في ذلك
فهذا نفقه روحاني وأما من تنفل في السفر فرأي أن مقصود الحق إسقاط الفرضية لا إسقاط الصلاة التي يتطوع الإنسان
فلو أتم المسافر لكان الغرض منها ركعتين والباقي نافلة فإن الله ما فرض عليه إلا ركعتين على لسان رسول الله صلى الله
عليه وسلم فلما لم ير هذا المتنفل إلا إسقاط الفرضية عنه لا التطوع بالصلاة تنفل في السفر وكان رسول الله صلى الله عليه
وسلم تنفل في السفر على الراحة فعمل القائل بهذا أن الغرض هو الذي قصد إسقاطه عنه واقتدى رسول الله صلى الله
عليه وسلم في التنفل في السفر فإن الله قال لنا قد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة فاعلم أن الصلوات المشروعة فرضاً
وستنامؤ كدّة بين النافلة والفريضة ثمانية كما أن الأعضاء المكلفة من الإنسان ثمانية لأن الذات مع نسبها المعبر عنها
بالصفات ثمانية فهذه الثمانية هي الذات والحياة والعلم والإرادة والكلام والقدرة والسمع والبصر والإنسان المكلف
ذات حية عالمة صريفة متكاملة قادرة سمعية بصيرة وأما الأعضاء المكلفة أعني التي يفعل الإنسان بهما ما كان يفعله
أو يتركه فهي ثمانية الأذن والعين واللسان واليد والبطن والفرج والرجل والقلب وأما الصلوات الثمانية المشروعة
الفعل بها فرضاً وسنة مؤكدة فالصلوات الخمس والوتر من الليل والجمعة والعيدين والكسوف والاستسقاء والاستخارة
والصلاة على الجنائز وأما الصلاة على رسول الله صلى الله عليه وسلم فدخات في الدعاء فإن رسول الله صلى الله عليه وسلم
قد علمنا كيف نصلي عليه أي كيف ندعوه وقد أمرنا أن ندعوه بالوسيلة والمقام الم محمود ونحن إن شاء الله نذكر في
هذا الباب فصول هذه الصلوات كلها مكملة بشروطها وبأنتبج ما تحوي عليه من التفاصيل فإن ذلك يطول وإنما أقصد
إلى ذكر فصول تجري مجرى الأهميات كما عملنا في الطهارة إلى أن نستوفيها إن شاء الله والصلاة وقعت في الرتبة الثانية من
قواعد الإيمان التي بنى الإسلام عليها في الخبر الصحيح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال بنى الإسلام على خمس
شهادة أن لا إله إلا الله وإقام الصلاة وإيتاء الزكاة وصوم رمضان والحج فعلم الصحابة أنه صلى الله عليه وسلم راعى الترتيب
لما يدخل الواسع من الاحتمال ولهذا المساقال بعض رواة هذا الحديث من الصحابة لما سردوه فقال والحج وصوم رمضان
أنكر عليه وقال له وصوم رمضان والحج فقدمه وعلمنا أنه أراد الترتيب وثبه على أن لا تنقل عنه صلى الله عليه وسلم
الاعين ما نلفظ به فإنه من العلماء من يرى نقل الحديث المتلفظ به من النبي صلى الله عليه وسلم على المعنى فالصلاة الثانية في
القواعد مشتقة من المصلي في الخليل وهو الذي يلي السابق في الخلقة والسابق في القواعد الشهادة والمصلي هي الصلاة
وجعل الزكاة تلي الصلاة لأن الزكاة التطهير فأسبقت الصلاة فإن الصلاة لا يقبلها الله بغير طهور والزكاة تطهير الأموال قال
تعالى قد أفلح من زكاه يعني النفس التي سواها ير بد قد أفلح من طهرها بامتثال أوامر الله ومن شرط الصلاة طهارة
التياب والأبدان والبقعة التي توقع الصلاة عليها وفيها كانت ما كانت وجعل الصوم يلي الزكاة لما شرع الله في صوم
رمضان عند انقضائه من زكاة الفطر فلم يبق الحج إلا أن يكون آخر أو قد ذكرنا الشهادة التوحيدية وذكرنا من
الصلاة الطهارة التي لا تصح الصلاة إلا بها فأنشد كرا الطهارة إن شاء الله بهذا الباب وانبدأ بالصلاة المفروضة وما لمزمها
ويتبعها من الوازيم والشروط والأركان في أفعالها وأقوالها ثم بعد ذلك أشرع في ذكر الصلوات التي تطلبها الأحوال
ومن الله نسال التأييد والعون

﴿فصل في الاوقات﴾

ولا أعني بالكلام هنا في الاوقات أوقات الصلوات فقط وإنما أر بد الوقت من حيث ما هو وقت سواء كان لعبادة أو غير
عبادة فإداعرفناك بمعناه واعتباره حينئذ نشرع في ذكر الاوقات المشروعة للعبادات فنقول الوقت عبارة عن
التقدير في الامر الذي لا يقبل وجود عين ما يقدر وهو فرض كما تقدر أو فرض في الشكل الكري أولاً ووسطاً
أو نهاية وهو في نفسه لا يقبل الأولوية بالفعول ولا الوسط ولا الآخرة فيجعل له من ذلك ما يجعله بحكم الفرض فيه
والتقدير فالوقت فرض مقدر في الزمان لما كان الزمان مستديراً كما خلقه الله في ابتداءه فهو كالأكرة قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم إن الزمان قد استدار كهيئته يوم خلقه الله فذكر أن الله خلقه مستديراً والاقوات فيه مقدره فلما

خلق الله الفلك الاطلس ودار لم يتعين اليوم ولا ظهر له عين فانه مثل ماء الكوز في النهر قبل ان يكون في الكوز فلما فرض فيه الاثني عشر فرضا ووقت معينة وسماها بروج جاني ذلك الفلك وهو قوله تعالى والسماء اعلاها عليا ذات البروج وهي هذه الفروض الموقسة ووقف شخص يدور عليه هذا الفلك ويجعل لهذا الشخص بصر عاين بها تلك الفروض بعلامات جعلت له فيها فتميز عنده بعضها عن بعض بتلك العلامات المجمعلة لدلالات عليها فجعل عينه في فرض منها أعني في العلامة ثم دار الفلك بتلك العلامة المفروضة التي جعل عينه عليها هذا الناظر وغابت عنه وما برح واقفا في موضعه ذلك حتى انتهت اليه تلك العلامة فعلم عند ذلك ان الفلك قد دار دورة واحدة بالنسبة الى هذا الناظر لا بالنسبة الى الفلك فسمينا تلك الدورة يومام بعد ذلك خلق الله في السماء الرابعة من السبع السموات كوكبا كبيرا عظيم الجرم سماه باللسان العربي شمسا فطلع له به في نظره ذلك الفلك من خلف حجاب الارض الذي هذا الناظر عليها فسمى ذلك المطلع مشرقا والاطلوع شروقا وقال كون ذلك الكوكب المير طلع منه وأضاء به الجوال الذي هذا الناظر فيه فزال يتبع بصره حركة ذلك الكوكب الى ان قارنه فسمى تلك القارنة استواء ثم أخذ الكوكب نازلا عن استوائه عند هذا الناظر يطلب جهة العين منه لا بالنظر الى الكوكب في نفسه كما قلنا فسمى أول انفصاله في عين الناظر عن الاستواء زوالا ودلوكا ثم مازال هذا الناظر يتبعه بصره الى ان غاب جرم ذلك الكوكب فسمى مغيبه غروا والموضع الذي رأى بصره انه غاب فيه مغربا وظلم عليه الجوف فسمى مدة استنارة الجوف من مشرق ذلك الكوكب الى مغربه نهار الانساع النور فيه مأخوذ من النهر الذي هو اتساع الماء في المسيل الذي يجري فيه فزال الناظر في ظلمة الى ان طلع الكوكب المسمى شمسا من الموضع الذي سماه مشرقا في عين الناظر من موضع آخر متصل بذلك الموضع الذي شرفت منه أمس المسمى درجة فسمى مدة تلك الظلمة التي بقي فيها من وقت غروب الشمس الى طلوعها ليلا فكان اليوم مجموع الليل والنهار معا وسمى الواضع التي بطلع منها هذا الكوكب كل يوم درجائهم نظر الى هذا الكوكب النير المسمى شمسا ينتقل في تلك الفروض المقدرة في الفلك المحيط درجة درجة حتى يقطع ذلك بشرق تسمى أياما فكلما أكمل قطع فرض من تلك الفروض شرع في قطع فرض آخر الى ان أكمل الاثني عشر فرضا بالقطع ثم شرع يبتدئ كرة أخرى في قطع تلك الفروض فسمى ابتداء قطع كل فرض الى انتهاء قطع ذلك الفرض شهرا وسمى قطع تلك الفروض كلها سنة فتبين لك ان الليل والنهار واليوم والشهر والسنة هي هذه المبرر عنها بالاقاوت وندق الى مسمى الساعات ودونها وان ذلك كله لا وجود له في عينه وانه نسب واضافات وان الموجودات منها هو عين الفلك والكوكب لا عين الوقت والزمان وانها مقدرات فيها أعني الأوقات وتبين لك ان الزمان عبارة عن الامر المتوهم الذي فرضت فيه هذه الأوقات فالوقت فرض متوهم في عين موجوده وهو الفلك والكوكب يقطع حركة ذلك الفلك والكوكب بالفرض المفروض فيه في أمر متوهم لا وجود له يسمى الزمان وقد أثبت لك حقيقة الزمان الذي جعله الله ظرفا لكائنات المتحيزات الداخلة تحت هذا الفلك الموقت فيه المفروض في عينه تعيين الأوقات ليقال خلق كذا وظهر كذا في وقت كذا ولتعلم أعداد السنين والحساب وكل شيء فصلناه به لا سبحانه لا اله الا هو الحكيم القدير وبعد ان علمت ما معنى الزمان والوقت فاعتبر به أي جزه واقطعه الى معرفة لازل الذي عتبه خالقك وتجعله كالزمان لك واذا كان الزمان لك بهذه النسبة أمر انسيب الا حقيقة قلته في عينه وأنت محدود مخلوق فالازل أبدي وأبدان يكون حجة لوجود الله في قولك وقول من قال ان الله تكلم في لازل وقال في الازل وقد رفي أزله كذا وكذا او يتوهم بالوهم فيه انه امتداد كما تتوهم امتداد الزمان في حقلك فذا من حكم الوهم لا من حكم العقل والنظر الصحيح فان مدلول لفظة لازل انما هو عبارة عن نفي لا زلية لله تعالى أي لا أول لوجوده بل هو عين الأول سبحانه لا بأولية تحكم عليه فيكون تحت احاطتها وعلو لا عنها وفرق بين ما به طيه وهملك وعقلك وأكثرت من هذا البسط في هذه المسئلة ما يكون فالخلق سبحانه يقدر الاشياء أزلا ولا يقال يوجد أزلا فانه محال من وجهين فان كونه موجودا انما هو بأن يوجد ولا يوجد ما هو موجود وانما يوجد ما لم يكن موصوفا بنفسه بالوجود وهو المعدوم فمحال أن يتصف الموجود الذي كان معدوما بأنه موجود أزلا فانه موجود عن موجود أو وجوده والازل

عبارة عن نفي الأولية عن الموصوف به فن المحال أن يكون العالم أزلي الوجود ووجوده مستفاد من موجوده وهو الله تعالى والوجه الآخر من المحال الذي يقال في العالم أنه موجود أزلا لأن معقول الازل نفي الأولية والحق هو الموصوف به فيستحيل وصف وجود العالم بالازل لأنه راجع الى قولك العالم مستفيد الوجود من الله غير مستفيد الوجود من الله لأن الأولية قد انتفت عنه بكونه أزلا فيستحيل على العالم أن يتصف بهذا الوصف السلبى الذى هو الازل ولا يستحيل الموصوف به وهو الحق أن يقال خلق الخلق أزلا بمعنى قدر فان التقدير راجع الى العلم وانما يستحيل اذا كان خلق بمعنى أوجد فان الفعل لا يكون أزلا فقد ثبت لك التقدير فى الازل كما ثبت لك التقدير فى الزمان وان الزمان متوهم لا وجود له وكذلك الازل وصف سلبى لا وجود له فانه ما هو عين الله وما ثم الا الله وما هو أمر وجودى يكون غير الحق ويكون الحق مظهر وقاله فيحصره من كونه ظرفا كما يحصرنا الزمان من كونه ظرفا لنا على الوجه الذى ذكرناه فافهم وبعد أن عرفت لك معنى الاوقات فالترجع ونبين المراد بأوقات العبادات ومن العبادات أوقات الصلوات

﴿فصل فى أوقات الصلوات فنقول﴾

أوقات الصلاة منها معين وغير معين فغير المعين وقت نذر الناس واستيقاظ النائم فان وقته عند ما يتذكر ان كان ناسيا أو يستيقظ ان كان نائما والوقت المعين على قسمين قسم مخلص وقسم مشترك فالمخلص وسط الوقت الموسع فى الصلوات كلها وآخر وقت الصبح وأول وقت الظهر فانه لا يقع فيما ذكرناه اشتراك الصلاة أخرى كما يقع فى أواخر الصلوات الاربع والمشارك هو الوقت الذى بين الصلاتين كالظهر والعصر وغيرهما بخلاف المند كور المعلوم فى ذلك عند علمائنا من علماء الشريعة نذكر ذلك فى موضعه ان شاء الله عند كلامنا فى أوقات الصلوات كلها صلاة صلاة على التفصيل •
اعتباره قلنا المصلى هو الذى من السابق فى الخلقة وان الصلاة الثانية فى المرتبة من شهادة التوحيد وقد قال الحق سبحانه قسمت الصلاة بيني وبين عبدي نصفين فجعله فى حال الصلاة ثانيا له فى القسمة الالهية فقال فى الصلاة مطلقا وما قيل فرضا من تطوع وقد قلنا ان الوقت منه معين وهو فى الاعتبار الفرض وغيره معين وهو فى الاعتبار التطوع فالعارف الذى هو على صلته دائم وفى مناجاته بين يدي ربه قائم فى حركاته وسكناته فما عند وقت معين ولا غير معين بل هو صاحب الوقت ومن ليس له هذا المشهد فهو بحسب ما يذكر به من الحضور معه غير أن العارف الدائم الحضور اذ لم يفرق بين الاوقات بما يجده من المازيد والفضل بين ما هو مفروض من ذلك الحضور وبين ما تطوع به من نفسه فهو ناقص المقام كامل الحال لاستصحابه الحضور الدائم فان الحضور من الاحوال لا الحضور من وجبه كذا فان الحضور من وجبه كذا للسكامل من الرجال فالأول من أهل الحضور لا فرق عنده بين الوجوه لانه مستغرق فى الحال كاللذة المجهولة عند الانسان التى لا يعرف سببها والثانى من أهل الحضور وهو الكامل الذى ثم الحضور بحكم لوجوه كالواجب للذة بماهى لذة فهو ملذذ دائما وبماهى لذة عن طعم علم أو طعم جوع أو طعم نبي ملائم لزاج يعلم الدائق ذلك ما ينشئ من التمييز والفرق ان فان أسماء الحق تعالى تخالف على قلوب الاولياء بفنون المعارف مع الآيات والانفاس فيجد فى كل نفس وزمان علم لم يكن عنده بر به من حيث ما يعطيه ذلك النفس والزمان من تجلى ذلك الاسم الخاص به ولما قسمنا الاوقات الى مخلص ومشترك فاعلم أن الوقت فى هذا الطريق هو ما أنت به فى حالك أى شئ كنت به من حسن وسيء ومعرفة وجهه لى فلا يرتبط وكذلك الاوقات الزمانية بحسب ما يحدث الله فيها فى حق كل شخص فالمخلص من الاوقات كل اسم اداورد عليك لم يقع فى حكمه اشتراك والمشارك كل اسم له وجهان فصاء افا لاؤل كالحى فانه مخلص للحياة وكذلك العالم مخلص للعلم والثانى الذى هو المشترك نظير الوقت المشترك كالاسم الحكيم فان له وجهها الى العالم ووجهها الى المدبر فان للاسم الحكيم حكمتين حكما على مواضع الامور وحكم وضعها فى مواضعها بالفعل فكم من عالم لا يضع الشئ فى موضعه ولم يضع الاشياء فى مواضعها بحكم الاتفاق لا عن علم فالحكيم هو العالم بمواضع الامور ووضعها فى أماكنها على بصيرة فن كان وقته الحكمة كان فى الوقت المشترك ومن كان فى اسم لا يدل الا على امر واحد كالقادر ومثاله كان فى الوقت المخلص فهذه اوقات العارفين فى صلواتهم المعنوية على مثل أوقاتهم الظاهرية فى صلواتهم البدنية

﴿فصل في وقت صلاة الظهر﴾

قال تعالى ان الصلاة كانت على المؤمنين كتابا موقوتا أي مفروضة في وقت معين سواء كان موسعا أو مضيقا فانه معين ولا بد بقوله موقوتا من أخرجه صلاة مفروضة عن وقتها المعين له كان ما كان من ناس أو منذ كرهانه لا يقضيها أبدا ولا تبرأ دتمه فانه ماضى الصلاة المشروعة اذ كان الوقت من شروط صحة تلك الصلاة فليكثر التوافل بعد التوبة ولا قضاء عليه عند الخروج وقتها الذي هو شرط في صحتها ووقت النامي والنام وقت تذكركم واسدقناظم من نومه وهو مؤدول لا يسمى قاضي اعلى الاعتبار الذي يراه الفقهاء لاعلى ما تعطيه اللغة فان القاضي والمؤدول لا فرق بينهما في اللسان فكل مؤدول صلاة فتدقضي ما عليه فهو قاض بأدائه ما عين عليه أداءه من الله فليقل أتما وقت صلاة الظهر فانفق العلماء بالشرعية ان وقت الظهر الذي لا يجوز قبله هو الزوال واختلفوا مناهي موضعين في آخر وقتها الموسع وفي وقتها المرغوب فيه فلما آخر وقتها الموسع فمن قائل هو أن يكون ظل كل شيء مثله ومن أصحاب هذا القول من يقول ان ذلك المثل الذي هو آخر وقت الظهر هو أول وقت العصر ومن قائل منهم انه آخر وقت الظهر خاصة فان أول وقت العصر انما هو المثلان وان ما بين المثل والمثلين لا يصلح لصلاة الظهر وأتما وقتها المرغوب فيه فمن قائل أول الوقت للمنفرد أفضل ومن قائل أول الوقت أفضل للمنفرد والجماعات الا في شدة الحر ومن قائل أول الوقت أفضل باطلاق في انفراد وجماعة وحر وبرد وكل قائل استدلال ليس ههنا موضعه اعتباره الاستواء هو وقوف العبد المربوب في محل المظهر من غير ترجيح فيما به حمل أي بأي نية يقصد العبادة هل يعتبر بذلك أداء ما يلزمه من حق العبودية وكونه مربوبا أو بعد ما يلزمه بذلك من أداء حق سيده موبوبه فهو في حال الاستواء من غير ترجيح فاذا زالت الشمس ترجع عند ذلك الزوال عنده أن يعبد الله تعالى متحفة الربوبية على العبودية من الانعام على هذا العبد من وقت الطلوع الى وقت الاستواء فيعبده شكر هذه النعمة وان نظر الى زوايا عين المقارقة لطلب الغروب عنه واسدال الحجاب دونه عبده ذلة وفقر او انكسار او طلبا للشهادة فلا يزال يرقبها الى الغروب ومن الغروب يرقب آثارها بصلاة المغرب والتنفل بعدها الى مغيب الشفق فيخيب أثرها فيبقى في ظلمة الليل سائلا بأكمامه تضرعا برأعي نجوم الليل لاستئثارها بنور الشمس ويسأل ويتضرع الى طلوع الفجر فيرى آثار المجيء وقبول دعائه فيعبده شكر اعلى ذلك وهو يشاهد آثار الغبول فيؤدّي فرض الصبح ولا يزال مراقبا بالذكر الى أن تنجلي طالعته فاذا ابيضت وزال عنها التغير الذي يحول بين البصر وبين بياضها من حجب ابخرة الارض وهي الانفاس الطيبة مية قام اجلالا على قسمة الشكر الى حد الاستواء فلا يزال في عبادة الفرح والشكر الى ان نزول فيرجع الى عبادة الصبر والافتقار وتوقع المقارقة مادام حيا فهو بين عبادتين وذلك انه لما سمع الرسول صلى الله عليه وسلم يقول ترون ربكم كما ترون الشمس فاعتبر بذلك في عبادته في صلواته المفروضة والتطوع شكر او فقر اي نعمة وبلاء وشدة دور خاء فان انؤمن من استوى خوفه ورجاؤه فهو بدعور به خوفا من حد الزوال الى الغروب الشفق وطهه باقية ليلته الى طلوع الفجر الى طلوع الشمس الى حد الاستواء طمعه أن لا يكون حجاب به ذلك هكذا هي عبادات العارفين فافهم فلما آخر الوقت الموسع فهو آخر أحكام الاسم الالهي المخصوص بذلك الوقت وهو الاسم الظاهر كما ان أول الزوال حكم الاسم الالهي الاول في الظهور الخاص بالعبادة المشروعة الى أن يكون ظل كل شيء مثله وهو آخر الوقت كذلك حكم الاسم الالهي اذا قام به هذا العبد في عبادته الخاصة به في هذا الوقت واستوفاه بحيث أن يكون اذا قبله به كان مثله أي لم يبق في الاسم الالهي حكم يختص به بهذا الوقت الا وأثره ظاهر في هذا العبد فقد انقضى حكم هذا الاسم الالهي في هذا العبد فخرج وقت الظهر ودخل وقت العصر وهو حكم اسم آخر بين الاسمين فإنا متوهم لا ينقسم بمقول غير موجود وهو رزخ بينهما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في الحديث الثابت عنه لا يخرج وقت صلاة حتى يدخل وقت الاخرى يعني في الاربع الصلوات لدليل آخر فانه اذا خرج وقت الصبح لم يدخل وقت الظهر حتى تزول الشمس بخلاف الظهر والعصر والمغرب والعشاء والصبح فاعلم ذلك فان اليوم أربع وعشرون ساعة وهو أربع وعشرون ساعة باع كل ربع ست ساعات فن طلوع

الشمس الى الظهور مع اليوم ست ساعات وايس جعل صلاة مفروضة بحكم التعيين وانما قلنا بحكم التعيين من أجل
 الاسباب والاسباب فان الوقت ما عين ايضاً الصلاة في ذلك الوقت وانما عينه للناسي نذكره وللتأني نيقظه شرعاً سواء كان
 في ذلك الوقت أو في غيره فلهذا حرمنا القول في ذلك وقد ابحكم التعيين فان مذهبي في كل ما أوردته اني لا قصد لفظه بعينها
 دون غيرها ما يدل على معناها الا المعنى ولا أز يدحره الا المعنى فاني كلامي بالنظر الى قصدي وحشوري وان تحب له الناظر
 قالوا عند في قصدي لا عند في وكان من زوال الشمس الى طلوعها من اليوم الثاني وقتنا مستصحباً بالصلاة معينة
 مفروضة فيها متى وقعت وقعت في وقتها المعين لها كذلك الانسان مقسم على أربعة ارباع الثلاثة لارباع منه متعبدة
 لله بأعمال مخصوصة كالثلاثة ارباع من اليوم فأرباع الانسان ظاهره وباطنه الذي هو قلبه ولطيفته التي هي روحه
 المخاطب منه وطبيعته فظاهره وقلبه وروحه لا ينفك عن عبادة أصلاً تتعاقب به فاما أن طبعه وان بعضه والرابع الواحد
 طبيعته وهو مثل زمان طلوع الشمس الى الزوال من اليوم فهو يتصرف بطبعه مباحاله ذلك لاسرجه عليه الا ان شاء
 أن يلحقها بآثار ارباعه في العبادات فيعمل المباح له عمله من كونه مباحاً شرعاً ويحضر مع الايمان به كالصلى من طلوع
 الشمس وارضاعتها الى أول الزوال أعني الاستواء فلا يمنع من ذلك وهو ليس بوقت وجوب لشي من الصلوات الخمس معين
 قافهم واما اعتبار الوقت المرغوب فيه على ما ذكرناه من الاختلاف وانفق السكك على الاولوية أو الاكثرية واخترنا في
 الاحوال فاعلم ان الأول أفضل الاشياء وأعلىها لانه لا يكون عن شيء بل تكون الاشياء عنه فلو كان عن شيء لم تصح له
 الاولوية على الاطلاق فكذلك العبد يسعى في أن يعبد ربه من حيث أوليته ربه لا من حيث أولية عينه فان أولية عينه
 عن أوليات كثيرة قبله وأعني بذلك الاسباب فهو سبحانه السبب الأول الذي لا سبب لأوليته فاذا عبده العارف في تلك
 الاولوية المنزهة عن ان ينقدها وأولوية انسحبت عبادة هذا العارف من هناك على عبادة كل مخلوق خلقه الله من أول
 المخلوقات الى حين وجوده وهي الاولوية المؤثرة في إيجاد الكائنات فقد عبده في الوقت المرغوب فيه سواء عبده بصفة خاصة
 من أعضائه المكلفة كصلاة الفذ المنفرد أو عبده بجميع أعضائه كصلاة الجماعة أو في زمان الحر أو في شدة خوفه
 وبخائه منه وحرقة اشتياقه ووجدته وطه وكفاه أو في برد أو في حال علمه وثلم قمينه وبرده على أي حالة كان فالاولوية
 أفضل له فان الله يقول أمر اسارعوا وسابقوا اني على من ههنا حالته فقال أولئك يسارعون في الخيرات وهم لها
 سابقون فاجابوا الى أول الاوقات في العبادات هو الاحوط والمطلوب من العباد في حال التكليف ولهذا الاحتراز
 والاحتياط بحمل الامر الاطلى اذا ورد معرى عن قرائن الاحوال التي يفهم منها السبب والاباحة على الوجوب وحمل
 النهي كذلك على الحظر اذا معرى عن قرينة حال تعطيلك السكراة ولا تتوقف عن حمل الامر والنهي على ما قلناه
 الابقرينة حال تخرجهما عن حكم الوجوب في الامر وحكم الحظر في النهي فقد بان لك يا أخى اعتبار الاوقات مطلقاً
 واعتبار الوقت المرغوب فيه بعد أن عرفناك بنهاج علماء الشريعة فيه للجمع بين العبادتين الظاهرة في حركتك
 والباطنة في عقلك فنكون من أهل الجمع والوجود فانك اذا طلبت الطريق الى الله من حيث ما شرعه الله كان الحق
 الذي هو المشرع غايتك واذا طلبته من حيث ما عطاه نفسك من الصفاء والاتحاق بعالمها من التنزه عن الحكم الطبيعي
 عليها كان غايتها الاتحاق بعالم الروحاني خاصة ومن هناك تنشأ اشرايع الارواح تسلك عليها وبها حتى يكون الحق
 غايتها هذا ان فسح الله في الاجل وان مات فان يدرك ذلك أبداً وقد أفر دما هذه الطريقة خالوة مطلقة غير مقيدة
 في جزء عمل عليها المؤمن فبذلك يدايمها ويعمل بها واعلمها غير المؤمن من كافر ومعتل ومشارك ومنافق فاذا وفي العمل
 عليها وبها كما شرطناه وقررناه فانه يحصل له العلم بما هو الامر عليه في نفسه ويكون ذلك سبب ايمانه بوجود الله ان كان
 معطلاً ويتوحيده الله ان كان مشركاً وبمحصول ايمانه ان كان كافراً وباخلاصه ان كان منافقاً ومربطاً من دخل تلك
 الخلوة وعمل بتلك الشرائط كما قررنا ثم لما ذكرنا وما سبقتني اليه أحد في علمي الا ان كان وما وصل الى فان الله
 لا يجبر عليه بوثق الحكمة من يشاء فاني أعلم ان أحد من أهل الطريق لا يجبرها ان كان صاحب كشف تام ولكن
 ما ذكرناه ولا رأيت أحداً منهم نسيه عليها الا الخلوات المقيدة ولولا ما سألني فيها اخونا وولينا أبو العباس أحمد بن علي

ابن ميمون بن أبى التوزرى ثم المصرى المعروف بالقسطالانى المجاور الآن بمكة ما خطر لنا الا بانه عنها فر بما انفق لمن
تقدمنا مثل هذا فلم ينبوا عليها لعدم السائل

فصل بل وصل في وقت صلاة العصر يختلف علماء الشريعة في أول وقتها مع آخر وقت صلاة الظهر وفي آخر وقت
صلاة العصر فمن قائل ان أول وقت العصر هو بعينه آخر وقت الظهر وهو اذا صار ظل كل شيء مثله واختلف القائلون بهذا
القول فمن قائل ان ذلك الوقت مشترك للصلاة معاً ومقداره ان يصلى فيه أربع ركعات ان كان مقبلاً أو ركعتين
ان كان مقصراً ومن قائل آخر وقت الظهر هو الآن الذى هو أول وقت العصر وهو زمان لا ينقسم جاء الحديث الثابت
في امامة جبريل عليه السلام بالنبي صلى الله عليه وسلم انه صلى الظهر في اليوم الثاني في الوقت الذى صلى فيه العصر في
اليوم الاول وفي الحديث الثابت الآخر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال آخر وقت الظهر ما لم يدخل وقت العصر
وحديث آخر ثابت لا يخرج وقت صلاة حتى يدخل وقت صلاة أخرى فالحديث الاول يعطى الاشتراك في الوقت
والحديثان الآخران يعطى الزمان الذى لا ينقسم فيرفع الاشتراك والقول هنا أقوى من الفعل لان الفعل يعسر الوقوف
على تحقيق الوقت به وهو من قول صاحب على ما أعطاه نظره وقول النبي صلى الله عليه وسلم يخالف ما قاله صاحب
وحكم به على فعل صلاة جبريل عليه السلام بالنبي صلى الله عليه وسلم فيكون كلام رسول الله صلى الله عليه وسلم مقصراً
للفعل الذى فسر الراوى والاخذ بقول رسول الله صلى الله عليه وسلم هو الذى أمرنا الله أن نأخذ به قال الله تعالى
وما آتاكم الرسول فخذوه فما كان ينهى في هذه المسئلة وأمثالها أن لا يتصور خلاف ولكن الله جعل هذا الخلاف درجة
لعباده واتساعها كما فهم به من عبادته لكن فقهاء زماننا سجدوا وضيقوا على الناس المقلدين للعلماء ما وسع الشرع
عليهم فلو المقلد اذا كان حنفى المذهب لا يطلب رخصة الشافعى فيما رزلك وكذلك لكل واحد منهم وهذا من أعظم
الزايافى الدين والخرج والله يقول ما عايكم في الدين من حرج والشرع قد قرر حكم المجتهد له في نفسه ولن قلده قابوا
فقهاء زماننا ذلك وزعموا ان ذلك يؤدي الى التسلاعب بالدين وهذا غاية الجهل منهم فليس الامر والله كما زعموا مع
اقرارهم على أنفسهم انهم ليسوا بمجتهدين ولا حصولا في رتبة الاجتهاد ولا تقاوعا عن أنفسهم انهم سلكوا هذا المسلك
فا كذبوا أنفسهم في قولهم انهم اعتمدوا استعداد الاجتهاد والذى سجدوا على المقلدين ما يكون الا بالاجتهاد نعوذ
بالله من العمى والخذلان فما أرسل الله رسوله الا درجة للعالمين وأي درجة أعظم من تنفيس هذا الكرب المهم والخطب
المهم وأما آخر وقت العصر فمن قائل ان آخر وقتها ان يصير ظل كل شيء مثليه ومن قائل ان آخر وقتها ما لم تصفر الشمس
ومن قائل ان آخر وقتها قبل أن تغرب الشمس بركعة وبه أقول الاعتبار قد تقسم الاعتبار في الوقت المشترك بالاسماء
الالهية في حق المتخلق بها من أهل الله وغير المشترك فليؤخذ في كل الصلوات مطلقا وما بقي من الاعتبار في هذا
الفصل الا الاعتبار في الآن الذى لا ينقسم وفي الاصرار اما اعتبار الآن الفاصل بين الوقتين فهو المعنى الفاصل بين
الاسمين اللذين لا يفهم من كل واحد منهما اشتراك فظهر حكم كل اسم منهما على الانفراد وهو حد الواقف
عندنا فان الانسان السالك اذا انتقل من مقام قد احتكمه وحصل له تخلفا وذوقا وخلق الى مقام آخر يريد تحصيله
أيضا يوقف بين المقامين وقفة يخرج حكم تلك الوقفة عن حكم المقامين عن حكم المقام الذى انتقل عنه وعن حكم
المقام الذى يريد الانتقال اليه يعرف في تلك الوقفة بين المقامين وهو كالآن بين الزمانين آداب المقام الذى ينتقل
اليه وبابن بنى أن يعامل به الحق فاذا أبين له عنه دخل في حكم المقام الذى انتقل اليه على علم فان المقامات في هذا
الطريق كأ نواع الاعمال في الشريعة مثل الصلاة وزكاة الصوم والحج والجهاد وغير ذلك فكأن لكل نوع من
هذه الأعمال علم يخصه كذلك لكل مقام آداب ومعاملة تخصه وقد بين ذلك محمد بن عبد الجبار الثفرى في كتابه الذى
سماه بالواقف والقول وقفت على أكثره وهو كتاب شريف يحوى على علوم آداب المقامات يقول في ترجمة الموقف اسم
الموقف يقول في آفته الى موقف العلم مثلاً وهو من جملة مواقفه في ذلك الكتاب فقال موقف العلم ثم قال أوقفنى في
موقف العلم وقال لي يا عبدى لا تأتمر للعلم ولا خلقك لتدل على سوى ثم قال قال لي الليل لي لا للقرآن بتلى الميسل لي

لا الحمد وإنشاء إلى أن ينهي إلى جميع ما يوقفه الحق عليه فإداعرف حينئذ يدخل إلى ذلك المقام وهو يعرف كيف
 يتأدب مع الحق في ذلك المقام قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن الله أدبني بخسن أدبي فهذا هو الآن الذي بين
 الصلاتين فأهل الأذواق من أهل الله يوقفون فيه فيعطون آداب الصلاة التي ينبغي أن يعامل الله بها في ذلك اليوم
 الخاص هكذا في صلوات كل يوم مع الله في مقام العلم فهذا هو الآن الذي بين الصلاتين وأما اعتبار الاصفرار في أنه
 الحد الآخر وقت لعصر فاعلم أولاً أن الاصفرار تغيير بطرأ في عين الناظر فيحكم به أنه في نور الشمس من أبقرة الأرض
 الحائلة بين البصر وبين إدراك خالص نور الشمس فاعتبار ما يطرأ في نفس العبد في حكم لاسم الإلهي الحق من
 الخواطر النفسية العرضية في نفس ذلك الحكم فينسب إلى الحق بوجه غير محاسب وينسب إلى نفسه بوجه غير محاسب
 ويقع مثل هذا في طريق من الأدب ومن غير الأدب فأما وقوعه من الأدب فهو الذي يعرف أن النور في نفسه لم
 يصفر ولا تغير وهو أن يعلم أن الحكم بالاسم الإلهي محاسب بنفسه وانما هو ذلك الحكم بما يتعلق عنده
 اسم عيب عرفاً وشرعاً فينزه جناب الحق تعالى عن ذلك الحكم بأن ينسب إليه ولكن بمشيئة الله ويقول وإذا
 مرضت فهو يشفين هذا هو العيب عرفاً فأضاف المرض إلى نفسه إذ كان عيباً عنده وأضاف الشفاء إلى ربه إذ كان
 حسناً ومع هذا القصد فإن الظاهر في اللفظ أن الحكم بالاسم الإلهي الذي أمرضه فلما علم الخليل عليه السلام هذا القدر
 نادى ذلك الاسم الذي أمرضه بقوله رب اغفر لي خطيئتي يوم الدين يقول أنه أخطأ وإن كان قصد الأدب حيث
 نسب المرض لنفسه وما نسب إلى حكم الاسم الإلهي الذي أمرضه وقصد الأدب معه حتى لا يضيف ما هو عيب عندهم
 عرفاً إلى حكم لاسم الإلهي فيفهم من هذا الاعتراف أن الحكم كان للاسم الإلهي وهو كان مقصود الاسم فجمع هذا
 العارف بين أدبين في هذه المسئلة بين أدب نسبة المرض إلى نفسه وبين أدب في التعريف أن ذلك المرض حكم ذلك
 الاسم الإلهي من غير تصريح لكن بالتضمن والاجمال في قوله رب اغفر لي خطيئتي يوم الدين ولم يسم الخطيئة
 ما هي يوم الدين يقول يوم الجزاء وهكذا في قوله وما أنسانيه إلا الشيطان وهو قول يوشع فتى موسى لموسى عليهما
 السلام وفي الحقيقة ما أنساه الاسم الإلهي حكم عليه بذلك فأضافه إلى الشيطان أدباً مع ذلك الاسم الإلهي الذي أنساه أن
 يعرف موسى عليه السلام بحياة الحوت لما أراد الله من تمام ما سبق به العلم الإلهي من زيادة الأقدام التي قدر له أن يقطع
 بها تلك المسافة ويجاوز بها المكان الذي كان فيه خضر فارتدأ على آثارها قصصاً أي يتبعان الآثار إلى أن عاد إلى
 المكان فوجداه نفسيهما من الله وتأييداً لما جاوزه من الحدة في إضافته العلم إلى نفسه بأنه أعلم من في الأرض في زمانه
 فلو كان عالماً لعلم دلالة الحق التي هي عين اتخاذ الحوت سر بأمراً علم ذلك وقد علمه يوشع ونسأه الله التعريف بذلك
 ليظهر لموسى تجاوزه الحدة في دعواه ولم رد ذلك إلى الله في علمه في خلقه القصة إلى آخره وفيها ما يتعلق باعتبار الصفرة
 التي دخلت على نور الشمس في قوله في قتل الغلام فأردنا فجعلنا الضمير يعود على الاسم الإلهي وعليه على الاسم الإلهي
 بما كان في ذلك القتل من الرحمة بالابوين وبالغلام وعليه بقتل نفس زكية بغير نفس فظاهره جور فشره في
 الضمير بينه وبين الله فدخل في نسبة الفعل إلى الله في الظاهر اصفرار أي تغيير بأشراك اسم الخضر في الضمير معه مع
 قصد الأدب ثم قال وما فعله عن أمرى أي الحق علمني الأدب معه فهذا أقدم أنت لك اعتبار الآن واصفرار الشمس
 فأطرده حيث وجدت معنى الآن الفاصل بين الزمانين والصفرة التي دخل على النور الخالص من اسمه انور سبحانه
 مثل قوله تعالى بأنه نور السموات والأرض فلما يطلق على نفسه اسم النور المطلق الذي لا يقبل الإضافة وقال نور
 السموات والأرض ليعلمنا ما أراد بالنور هنا فأثر حكم التعليم والاعلام في النور المطلق الإضافة فقيده عن إطلاقه
 بالسموات والأرض فلما أضافه نزل عن درجة النور المطلق في الصفة فقال مثل نوره أي صفة نوره يعني المضاف إلى
 السموات والأرض كشكاة إلى أن ذكر اصباح ومادته وأين صفة نور السراج وإن كان منه المثابة من صفة النور
 الذي أشرقت به السموات والأرض فعلمنا سبحانه في هذه الآية الأدب في النظر في أسمائه إذا أطلقناها عليه بالإضافة
 كيف نفعل وإذا أطلقناها عليه بغير الإضافة كيف نفعل مثل قوله يهدي الله لنوره من يشاء فأضاف النور هنا إلى

نفسه لا إلى غيره وجعل النور المضاف إلى السموات والأرض هاديا إلى معرفة نور المطلق كما جعل المصباح هاديا إلى نوره المقيّد بالاضافة ونعم ذلك بقوله كذلك يضرب الله الامثال ثم نهانا عن مثل هذا فقال فلا تضربوا الله الامثال ان الله يعلم وأتم لاتعلمون والله اسم جامع لجميع الاسماء الالهية محيط بمانيها كلها وضرب الامثال يخص اسما واحدا من اسما فان ضربنا الامثال لله وهو اسم جامع شامل فسايطبقنا المثل على المثل فان المثل خاص والمثل به مطلق فوقع الجهل بلاشك فنهينا أن نضرب المثل من هذا الوجه الا أن نعين اسما خاصا ينطبق المثل عليه فحينئذ يصح ضرب المثل لذلك الاسم الخاص كما فعل الله في هذه الآية فقال الله وما ضرب المثل للاسم الله وانما عين سبحانه اسما آخر وهو قوله نور السموات والأرض فضرب المثل بالمصباح لذلك الاسم النور المضاف أي هكذا فافعلوا ولا تضربوا الامثال لله فأي ما ضربتها فافهموا فافهمنا الله وإياكم مواقع خطابه وجعلنا عن تأذّب بما عرفناه من آداب الله اللطيف باحبابه

﴿فصل بل وصل في وقت صلاة المغرب الشاهد﴾

اختلفت علماء زمان في وقت صلاة المغرب هل لها وقت موسع كسائر الصلوات أم لا فمن قائل ان وقتها واحد غير موسع ومن قائل ان وقتها موسع وهو ما بين غروب الشمس إلى مغيب الشفق وبه أقول اعتبارا بالماضي في ذلك اعلم أنه انما وقع الاختلاف لما كانت صلاة المغرب وترها وتر أحدى الاصل فينبغي أن يكون لها وقت واحد من أجل المناسبة في التورية ولذلك ورد في امامة جبريل عليه السلام برسول الله صلى الله عليه وسلم أنه صلى المغرب في يومين في وقت واحد في أول فرض الصلوات لان الملك أقرب إلى التورية من البشر والمغرب وتر صلاة النهار كما أخبرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم وذلك قبل أن يزيدنا الله وتر صلاة الليل ان الله قد زادكم صلاة إلى صلاتكم وذاكر صلاة الوتر فأوتروا يا أهل القرآن فشيها بالفرائض وأمر بها ولهذا جعلها من جعلها واجبة دون الفرض وفوق السنة وأمر من تركها ونعم ما نظر وتفقه ولما رأى النبي صلى الله عليه وسلم ان الله قد شرع وتر صلاة الليل وزاده إلى الصلاة المفروضة وفيها المغرب وهو وتر صلاة النهار وقال ان الله وتر يحب الوتر ففقد المغرب وترية صلاة النهار وقيد الوتر وترية صلاة الليل وقال ان الله وتر يحب الوتر يعني يحب الوتر لنفسه فشرع لنا وترين ليكون شفعا لان التورية في حق المخلوق محل قال تعالى ومن كل شيء خلقنا زوجين حتى لا تنبى الا احديهما الا الله ولم يأت رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله قد شرع وتر صلاة الليل ليشفع به وتر صلاة النهار لينفرد سبحانه بحقيقة التورية التي لا تقبل الشفعية فانه ما تم في نفس الامر له آخر يشفع وترية الحق تعالى كما شفعت وترية صلاة الليل وترية صلاة النهار فكان مما قال فيه ومن كل شيء خلقنا زوجين فخلق وترين فكان كل واحد منهما يشفع وترية صاحبه ولهذا لم يلحقها رسول الله صلى الله عليه وسلم بصلاة النافلة بل قال زادكم صلاة إلى صلاتكم يعني الفرائض ثم أمر بها أمته فلما سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد امامة جبريل عليه السلام به صلى الله عليه وسلم عن وقت الصلاة إلى بالناس يومين صلى في اليوم الاول في أول الاوقات وصلى في اليوم الثاني في آخر الاوقات الصلوات الخمس كلها وفيها المغرب ثم قال للسائل الوقت ما بين هذين فجعل للمغرب وقتين كسائر الصلوات وألحقها بالصلاة الشفعية وان كانت وترها ولكنها وتر مفيدة شفعية وتر صلاة الليل فوسع وقتها كسائر الصلوات وهو الذي ينبغي أن يقول عليه فانه متأخر عن امامة جبريل فوجب الأخذ به فان الصحابة كانت تأخذ بالاحداث فالاحداث من فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم وان كان صلى الله عليه وسلم كان يشار على الصلاة في أول الاوقات فلا يدل ذلك على أن الصلاة ما لها وقتان وما بينهما فافقأ بان عن ذلك وصرح به وما عليه صلى الله عليه وسلم الا البلاغ والبيان وقد فعل صلى الله عليه وسلم فهذا الاعتبار وتعليل يهدي إلى الحق وإلى سواء السبيل

﴿فصل بل وصل في وقت صلاة العشاء الآخرة﴾

اختلفت علماء الشريعة في وقتها في موضعين في أول وقتها وآخر وقتها فمن قائل ان أول وقتها مغيب حمرة الشفق وبه أقول ومن قائل ان أول وقتها مغيب البياض الذي يكون بعد الحمرة والشفق شفقان وهو سبب الخلاف فالشفق الاول صادق والبياض الذي بعده هو الشفق الثاني تقع فيه الشبهة فانه قد شبه ان يكون شبه الفجر الكاذب الذي هو ذنب

السرحان وهو المستطيل وجعله الشارع من الليل ولا يجوز بظهوره صلاة الصبح ولا يجمع مريد الصوم من الاكل
ويشبه ان يصكون شبيه الفجر المستطيل الذي يصلي بظهوره صلاة الصبح ولا يجوز الصائم ان يأكل بظهوره الا ان
الظاهر عندي انه شبيه الفجر المستطيل الذي يصلي بظهوره الصبح وذلك لان اتصاله بالحرة الى طلوع الشمس لا ينقطع
بظلمة كانه قطع الفجر الكاذب كذلك البياض الذي في أول الليل متصل بالحرة فاذا غابت الحرة بقي البياض فلو كانت
بين البياض والحرة ظلمة قليلة كما يكون بين الفجر المستطيل وحرة اسفار الصبح كنانة لحقتها بالفجر الكاذب ونافى
حكمها فكان والله أعلم ان الذي يراعى مغيب البياض في أول وقت العشاء أو وجهه ولكن اذا ثبت ان الشارع صلى في
البياض بعد مغيب الشفق الاحمر فنقف عنده فللشارع ان يعتبر البياض والحرة التي تكون في أول الليل بخلاف
ما تعتبره في آخر الليل وان كان ذلك عن آثار الشمس في غروبها وطلوعها وما قوله تعالى والصبح اذا تنفس
قالا وجهه عندي في تفسيره انه الفجر المستطيل لا تقطعه كما ينقطع نفس المتنفس ثم بعد ذلك تتصل أنفاسه وأما آخر
وقتها فمن قائل انه ثلث الليل ومن قائل انه الى نصف الليل ومن قائل انه الى طلوع الفجر وبه أقول واقدر رأيت قولاً
ولا أدري من قاله ولا أين رأيته ان آخر وقت صلاة العشاء ما لم تتم ولو سهرت الى طلوع الفجر ~~في الاعتبار في الباطن في~~
ذلك الاعتبار في أول وقت هذه الصلاة وآخره ~~اعلم ان العلم قد قسمه الحق على ثلاث مراتب وقسم الحق أوقات~~
الصلوات على ثلاث مراتب فجعل عالم الشهادة وهو عالم الحس والظهور وهو بمنزلة صلاة النهار فانا جئ الحق بما يعطيه عالم
الشهادة والحس من الدلالة عليه وما ينظر اليه من الاسماء وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في مثل هذا ان الله قال
على لسان عبده سمع الله لمن حمده يعني في الصلاة فتاب العبد هنا مناب الحق وهذا من الاسم الظاهر فكان الحق ظهر
بصورة هذا القائل سمع الله لمن حمده وكذلك قوله تعالى لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم في حق الاعرابي فأجرو حتى
يسمع كلام الله وهو ما سمع الا الاصوات والحروف من فم النبي صلى الله عليه وسلم وقال الله ان ذلك كلامي وأضافه الى
نفسه فكان الحق ظهر في عالم الشهادة بصورة التالى لكلامه فافهم وجعل عالم الغيب وهو عالم العقل وهو بمنزلة صلاة
العشاء وصلاة الليل من مغيب الشفق الى طلوع الفجر فيناجى المصلي به في تلك الصلاة بما يعطيه عالم الغيب والعقل
والفسكر من الأدلة والبراهين عليه سبحانه وتعالى وهو مخصوص دلالة لخصوص معرفة يعرفها أهل الليل وهي صلاة
الحجيين أهل الاسرار وغوامض العلوم المكتنفين بالحجب فيعطيه من العلوم ما يليق بهذا الوقت وفي هذا العالم وهو
وقت معارج الانبياء والرسل والارواح البشرية لقرينة الآيات الالهية المتتالية والتقريب الروحاني وهو وقت نزول الحق
من مقام الاستواء الى السماء الاقرب اليه المستغفرين والتائبين والسائلين والداعين فهو وقت شريف ومن صلى هذه
الصلاة في جماعة فكأنما قام نصف ليلة وفي هذا الحديث رائحة من يقول ان آخر وقتها الى نصف الليل وجعل سبحانه
عالم التحيل والبرزخ الذي هو تنزل المعاني في الصور الحسية فليست من عالم الغيب البتة من الصور الحسية وليست
من عالم الشهادة لانها معاني مجردة وان ظهورها بتلك الصور امر عارض عرض للدرك لها المعنى في نفسه كالعلم في
صورة اللبن والدين في صورة القيد والايمان في صورة العروة وهو من أوقات الصلوات وقت المغرب ووقت صلاة الصبح
فانها وقتان مهمان الليل ولان النهار هما برزخان بينهما من الطرفين لكون زمان الليل والنهار دور يا ولهذا قال
تعالى يَكُونُ اللَّيْلُ عَلَى النَّهَارِ وَيَكُونُ النَّهَارُ عَلَى اللَّيْلِ من كثرة العمامة فيحكي كل واحد منهما بظهور الآخر كما قال يغشى
الليل النهار أي يغطيه وكذلك النهار يغشى الليل فيناجى المصلي ربه في هذا الوقت بما يعطيه عالم البرزخ من دلالات
على الله في التجليات وتنوعاتها والتحول في الصور كما ورد في الاخبار الصباح غير ان رزخية صلاة المغرب هو خروج
العبد من عالم الشهادة الى عالم الغيب فيمر بهذا البرزخ الوترى فيقف منه على أسرار قبول عالم الغيب لعالم الشهادة وهو
بمنزلة الحس الذي يعطى للخيال صورة فيأخذها الخيال بقوة الفسكرة فيلحقها بالمعقولات لان الخيال قد لطف صورتها
التي كانت لها في الحس من الكثافة فتروحت بواسطة هذا البرزخ وسببه وتر صلاة المغرب فان الفعل لا وتر فهو الذي
لطف صورته على الحقيقة ليقبلها عالم الغيب والعقل لان العقل لا يقبل صور السكتيف والغيب لا يقبل الشهادة فلا بد ان

يلطف البرزخ صورتهما حتى يقبلها عالم الغيب وكذلك برزخ الفجر وهو خروج عالم الغيب الى عالم الشهادة والحس فلا بد ان يمر ببرزخ الخيال وهو وقت صلاة الصبح من طلوع الفجر الى طلوع الشمس فها هو من عالم الغيب ولا من عالم الشهادة فيأخذ البرزخ الذي هو الخيال المعبر عنه بوقت الفجر الى طلوع الشمس المعاني المجردة المعقولة لتي لها الليل فيكتفيها الخيال في برزخه فاذا كساها كشافه من تخيله بعد لطفها حيث شذ وقعت المناسبة ينمو بين عالم الحس فتظهر صورة كثيفة في الحس بعدما كانت صورة روحانية لطيفة غيبية فهذا من اثر البرزخ برزخ المعقول محسوس في آخر الليل و برزخ المحسوس معقولا في أول الليل مثاله ان لصورة الدار في العقل صورة لطيفة معقولة اذا نظر اليها الخيال صورته بقوته وفصلها وكشفها عن لطفها في العقل ثم صرف الجوارح في بنائها بجمع اللين والطين والحس وجميع ما تخيله البناء المهندس فأقامها في الحس صورة كثيفة يشهد بها البصر بعدما كانت معقولة لطيفة تتشكل في أي صورة شاءت فزال عنها في الحس تلك القوة بما حصل لها من التقييد فتبقى النهار كله مقيدة بتلك الصورة على قدر طول النهار فان كان النهار لا انقضاء له كيوم الدار الآخرة فتكون الصورة لا ينهي أمدها وان كان النهار ينقضي كيوم الدنيا وأيامها متفاضلة فيوم من أربع وعشرين ساعة ويوم من شهر ويوم من سنة ويوم من ثلاثين سنة ودون ذلك وفوق ذلك فتبقى الصورة مقيدة بتلك المدة طول يومها وهو المعبر عنه بعمرها الى الاجل المسمى الى ان يحیی وقت المغرب فياطفئ البرزخ صورتهما وينقلها من عالم الحس ويؤديها الى عالم العقل فتراجع الى لطفها من حيث جاءت هكذا حركة هذا الدولاب الدائر فان فهمت وعقلت هذه المعاني التي أوضحنالك أسرارها علمت علم الدنيا وعلم الموت وعلم الآخرة والازمنة المختصة بكل محل وأحكامها والله يفهمنا وإياك حكمه ويجعلنا ممن ثبت في معرفته قومه فاميل ثلاثة أثلاث والانسان ثلاثة عوالم عالم الحس وهو الثلث الاول وعالم خياله وهو الثاني وعالم معناه وهو الثالث الآخر من ابل نشأته وفيه ينزل الحق وهو قوله وسعني قلب عبدي وقوله ان الله لا ينظر الى صوركم وهو الثلث الاول ولا الى أعمالكم وهو الثلث الثاني ولكن ينظر الى قلوبكم وهو الثلث الآخر فقد علم الليل كاذب قال ان آخر الوقت الثلث الاول فباستبار ثلث الحس ومن قال آخره الى نصف الليل وهو وسط الثلث الثاني فباستبار ثلث الثاني وهو عالم خياله لانه محل العمل في التلطيف والتكثيف ومن قال الى طلوع الفجر فباستبار عالم المعنى من لانسان وكل قائل بحسب ما ظهر له وقد وقع الاجماع بطول الفجر انه يخرج وقت صلاة العشاء فالظاهر ان آخر الوقت الى طلوع الفجر محل الاجماع والاتفاق على خروج الوقت بطول الفجر ويقولنا يقول ابن عباس ان آخر وقتها الى طلوع الفجر

فصل بل وصل في وقت صلاة الصبح

اتفق الجميع على ان أول وقت الصبح طلوع الفجر وآخره طلوع الشمس واختلفوا في وقتها المختار فن قائل ان الاسفار بها أفضل ومن قائل ان التغليس بها أفضل وبه أقول (الاعتبار في الباطن في ذلك) اعلم انه من غلب على فهمه من قوله صلى الله عليه وسلم وقول الله تعالى في رؤيته الله ان ذلك راجع الى العلم والعقل لا الى البصر وبه قال جماعة من العقلاء النظار من أهل السنة فهم بمنزلة من يرى التغليس ومن غلب على فهمه مما ورد في الشرع من الرؤية ان ذلك بالبصر وانه لا يقدح في الجنب الالهى وان الجهة لا تقيد البصر وانما تقيد الجارحة فهو بمنزلة من يرى الاسفار بصلاة الصبح بحيث أن يبقى طلوع الشمس قدر ركعة أو يسلم مع ظهور حاجب الشمس والجب من هذا ان الذي ذهب الى أن الرؤية الواردة في الشرع محمولة على العلم لا على البصر يرى الاسفار بالصبح وان الاكثر من الذين يرون ان الرؤية لو اوردت في الشرع يوم القيامة محمولة على البصر لا على العلم يرون التغليس بالصبح فهذا أحسن وجهه في اعتبار هذا الوقت وأعمه وألا وله اعتبارات غير هذا ولكن يجمعها كلها ما ذكرناه ولا يجمع تلك الاعتبارات التي تركناها حقيقة هذا الاعتبار الذي ذكرناه فلهذا اقتصرنا عليه والله يقول الحق وهو يهدي السبيل انتهى

الجزء السادس والثلاثون

(بسم الله الرحمن الرحيم)

﴿فصل بل وصل في أوقات الضرورة والعذر فقوم أثبتوها وقوم نفوها﴾

والخلاف مشهور بينهم في ذلك اعتبار الباطن في ذلك من نسب الأفعال إلى الله تعالى ومن أثبت الفعل للعبد كسبا أو خلقا بأي وجه كان من هذين أثبتها

﴿فصل بل وصل في أوقات الضرورة عند منبتيها﴾

اتفق العلماء بالشرعية على أنها أربع للحائض تطهر في هذه الأوقات أو تحيض في هذه الأوقات وهي لم تصل والمسافر يترك الصلوات في هذه الأوقات وهو حاضر أو الحاضر يتركها فيها وهو مسافر والصبي يحتمل فيها والكافر يسلم واختلفوا في المغمى عليه فمن قائل هو كالحائض لا يقضى الصلاة ومن قائل يقضى فيما دون الخمس الاعتبار في الحائض تطهر في وقت الضرورة التائب من الكذب لضرورة والطاهر يحيض الصادق يكذب للضرورة اعتبار الباطن في ذلك المسافر والحاضر المسافر بفكره أو يتركه يترك ما فاته في وقت سفره في حصوله في المقام لقوله يشاهده فيه يعلم أنه نسي ذلك في وقت سفره والحاضر يعني صاحب المقام يتركه في حال سفره ما فاته في وقت إقامته من الأدب مع الحق كقولهم أقعد على البساط وإياك والانبساط لخلل براه في سفره فيعلم أن ذلك من آثار ما فاته من الأدب في مقامه قال تعالى لقد لقينا من سفرنا هذا نصبا ولم يكن قبل ذلك أصابه نصب ليتذكر دلالة الحطوت اعتبارها في الصبي يبلغ فيها العبد يكون تحت الحجر فإذا كان الحق سمعه وبصره ويده وقواه وجوارحه كل ورد فقد خرج عن الحجر فإذا أدركه هذا الحال وهو في حكم اسم الهوى لما إذا يكون الحكم فيه هل للاسم الذي كان تحت حكمه أو للاسم الذي انتقل إليه فإن الوقت مشترك وكذلك الاعتبار في الكافر يسلم في وقت الضرورة والكافر هو صاحب السر والغيرة تغلب عليه والغيرة على الحق لا تصح وفي الحق تصح وللحق تصح ويغلب عليه إن لا غير ولا سيما إن عرف معنى هو الأول والآخِر والظاهر والباطن وما أم الأهم هذه الأحوال وهو الكل إذ هو عينها فمن يغار أو عن يغار أو على من يغار أو فيمن يغار أخبروني أني حوت في الله فما صنعته وأما اعتبار المغمى عليه فهو صاحب الحال ما حكمه إذا أفاق في هذا الوقت أو أخذه الحال في هذا الوقت هو مع الاسم المهيمن على ذلك الوقت الحاكم فيه

﴿فصل بل وصل في الأوقات المنهي عن الصلاة فيها﴾

الأوقات المنهي عن الصلاة فيها هي بالاتفاق واختلاف خمسة أوقات وقت طلوع الشمس ووقت غروبها ووقت الاستواء وبعد صلاة الصبح وبعد صلاة العصر اعتبار ذلك في الباطن والله المثل الأعلى الشمس الحق والصلاة المناجاة فإذا تجلى الحق كان البهت والقناء فلم يصح الكلام ولا المناجاة فإن هذا المقام الإلهي يعطى أنه تعالى إذا أشهدك لم يكلمك وإذا كلمك لم يشهدك الآن يكون التجلي في الصورة عند ذلك تجمع بين الكلام والمشاهدة وإذا غاب المشاهد عن نفسه لم تصح المناجاة لأن رسول الله صلى الله عليه وسلم قول عبده الله كأنك تراء فإن لم تكن تراءفاته يراك بلا شك وقد علمت أن العبد غائب عند الشهود ولا يستلزم الشهود عليه فلا مناجاة وفي وقت الاستواء يغيب عنك ظلك فيك وظلك حقيقته والنور قد صغف بك من جميع الجهات وغمرتك فلا يتعين لك أمر تسجد له إلا وعينه من خلفك كما هو من أمامك ومن عن يمينك وشمالك وفوقك فلا يجذبك من جميع جهاتك لأنك نور من جميع جهاتك ولصلاة نور فادرجت الأنوار في الأنوار والصلاة لا تصلح لها وأما بعد الصبح إلى طلوع الشمس فهو وقت خروجك من عالم البرزخ إلى عالم الشهادة والصلاة لم يفرض وقها إلا في الحسن لا في البرزخ وكذلك بعد صلاة العصر فإن السفلى يضم الحبيب يغني عن مخاطبته لسريان الندة في ذلك الضم

﴿فصل في الصلوات التي لا تجوز في هذه الأوقات المنهي عن الصلاة فيها﴾

فمن قائل هي الصلاة كلها باطلاق ومن قائل هي ما عدا المفروض من سنة أو نفل ومن قائل هي النفل دون السنن

ومن قائل هي النفل فقط بعد الصبح والعصر والنفل والسبح معانيد الطلوع والغروب وأما عندنا من هذه الاوقات هي لفرائض الناس والناسي يتذكر أو يستيقظ فيها واقتضاء التوافل اذا شغل عنها أن يصليها في الوقت الذي كان عينه لها اعتبار الباطن في ذلك المناجاة الالهية بين الله وبين عبده على أربعة أقسام مناجاة من حيث انه يراك ومناجاة من حيث انك تراه ومناجاة من حيث انه يراك وتراه ومناجاة لبعض أهل النار في الاعتقادات بالادلة من حيث انك لا تراه علما في اعتقاد ولا تراه بصرا في اعتقاد ولا يراك بصرا في اعتقاد ولا علما في اعتقاد من نبي عنه العلم بالجزئيات ولكن تراه علما لا ندراج الجزء في الكل وهذا ما هو اعتقادنا ولا اعتقاد أهل السنة بل هو سبحانه بكل شيء عليم وقال ألم يعلم بأن الله يرى وقال النبي صلى الله عليه وسلم في الخبر الصحيح عنه انه يراك وقد نبهناك على ما أخذ الاعتبارات في هذه الاقسام وأنت تعرف قسمك منها ومن عرف قسمه فمن هالك يثبت مناجاته أو يحيلها

﴿فصول بل وصول الاذان والاقامة﴾

الاذان الاعلام بدخول الوقت والدعاء للاجتماع الى الصلاة في المساجد والاقامة لدعاء الى المناجاة الالهية الاعتبار في الباطن في ذلك الاذان الاعلام بالتعجلى الالهى لتظهر الذوات لمشاهدته والاقامة للقيام بتجليه اذا ورد يوم يقوم الناس لرب العالمين

﴿فصل بل وصل في صفات الاذان﴾

اعلم ان الاذان على أربع صفات الصفة الاولى تنبيه التكبير وتربيع الشهادتين وباقي مثنى وبعض القائلين بهذه الصفة يرون الترجيع في الشهادتين وذلك أن يثنى الشهادتين أولا خفيا ثم يثنيها مرة ثانية من فوق الصوت بها وهذا الاذان اذان أهل المدينة الصفة الثانية تربيع التكبير الاول والشهادتين وتنبيه باقي الاذان وهذا اذان أهل مكة الصفة الثالثة تربيع التكبير الاول وتنبيه باقي الاذان وهذا اذان أهل الكوفة الصفة الرابعة تربيع التكبير الاول وتثليث الشهادتين وتثليث الخيفتين يتبدى بالشهادة الى ان يصل الى حي على الفلاح ثم يعيد ذلك على هذه الصفة ثانية ثم يعيدها أيضا على تلك الصورة ثالثة الاربع الكلمات تسقن ثلاث مرات وهذا اذان أهل البصرة اعتبار الباطن في ذلك تنبيه التكبير للتكبير والا كبر وتربيع التكبير والا كبر ولين تكبير نفسا وحسام مشروعا كان ذلك التكبير كحديث أبي دجانه أو غير مشروع والترجيع في الشهادتين لا الاول والآخرا والظاهر والباطن وتنبيه ما بقي لك وله تعالى وتثليث الاربع الكلمات على نسق واحد في كل مرة وهو كما قلنا مذهب البصريين اعلام بالمرّة لو اجمدة لعالم الشهادة وبالثانية لعالم الجبروت وبالثالثة لعالم الملكوت وعند أبي طاب المكي الثانية لعالم الملكوت والثالثة لعالم الجبروت وتحقيق ذلك هو أن الانسان اذا نظر بعين بصره وعين بصيرته الى الاسباب التي وضعها الله تعالى شعائر واعلاما للمساير بدتكويته وخلقه من الاشياء لماسبق في علمه أن يربط الوجود ببعضه ودل الدلائل على توقف وجود بعضه على وجود بعضه وسمع ثناء الحق تعالى على من عظم شعائر الله وان ذلك التعظيم لها من تقوى القلوب في قوله تعالى في كتابه العزيز ومن عظم شعائر الله فانها من تقوى القلوب قال عند ذلك الله اكبر يقول وان كانت عظيمة في نفسها اجماعا تدل عليه وعظيمة من حيث ان الله أمر بتعظيمها فوجدناها في الأمر بتعظيمها اكبر منها وهذا هي اكبر للفاضلة وهي أفعل من فعلها انما كوشف هذا الانسان الناطق بها على حقارة الاسباب في أنفسها لانفسها واقتفارها الى موجدها لا كماها فتقار المسببات على السواء ورأها عينا وكشفا عند كشف الغطاء عن بصره ناطقة بتسبيح خالقها وتعظيمه فانه القائل وان من شيء الا يسبح بحمده تسبيح نطق يليق بذلك الشيء لا تسبيح حال ولهذا قال لانفقهمون تسبيحهم لاختلاف ما يسبحون به الا لمن سمعه انه كان حليما حيث لم يؤاخذ ولم يجعل عقوبة من قال انه تسبيح حال غفورا سائر انطقهم عن أن تتعاقب به الاسماع الا لمن خرق الله له العادة فقد ورد ان الحصى يسبح بحمده من حضر من الصحابة في كفر رسول الله صلى الله عليه وسلم وبما زال الحصى مسبحا وما خرق اسم العادة الا في اسماع السامعين ذلك بتعلقها بالمسموع وبما قال ولكن لانفقهمون تسبيحهم الا في معرض الرد على من يقول أنه تسبيح حال فان العالم كله قد تساوى في الدلالة فمن

يقول بتسبيح الحال فقد كذب الله في قوله تعالى لا تفقهون وأما قوله تعالى ومن يعظم حرمات الله فهو خير به عند ربه يعني خيره الله عن به ظم شعائره الله إذا جعلنا خير بمعنى أفعل من ليميز بين تعظيم الشعائر وتعظيم حرمات الله فإن حرمات الله ذاتية فهو يقتضي التعظيم لذاته بخلاف الأسباب المعظمة فإن الناظر في الدليل ما هو الدليل له مطلوب لذاته فينتقل عنه ويفارقه إلى مدلوله فلهذا العالم دليل على الله لأننا نعلم منه الله تعالى ولا ينبغي أن نتخذ الحق دليلاً على العالم فكأن يجوز منه إلى العالم وهذا لا يصح فما على كلام النبوة حيث قال من عرف نفسه عرف ربه وقال تعالى أفلا ينظرون إلى كذا وعدد المخلوقات لتتخذ أدلة على ما لا يوقف معها فهذا الفرق بين حرمات الله وشعائره الله فنقول ثانياً صفة الله كبر تعظيمها لحرمة الله لا بمعنى المفاضلة وذلك معروف في اللسان فعناء الله الكبير لا أفعل من فهو الكبير واضح الأسباب وأمرنا بتعظيمها ومن لا عظمت له ذاتية لنفسه فعظمته عرض في حكم الزوال فالكبير على الإطلاق من غير تقييد ولا مفاضلة هو الله فهذه التسمية الثانية المشروعة في الأذان وأنها طائفتان الصورتين فإن ربع التكبير فيكون تنفية التكبير الواحدة على الحد الذي ذكرناه من عقلا أي كبره اللسان بلفظ المفاضلة كذلك كبره عقلاً كأنه يقول الله أكبر باللسان كما هو أكبر بالعقل أي هو أكبر بدليل الحس ودليل العقل ثم ثني التكبير الأخرى أيضاً وعقلاً فيقول الله أكبر أي هو أكبر لا بطريق المفاضلة حساً الله أكبر أي هو الكبير لا بطريق المفاضلة عقلاً حرمته وشرعاً فهذه المشاهدة من ربع التكبير في الأذان الذي هو الإعلام بالإعلان ثم قال أشهد أن لا إله إلا الله أشهد أن لا إله إلا الله خفياً يسمع نفسه وهو بمنزلة من يتصور الدليل إلى أن لا في نفسه ثم بعد ذلك يتلوه به وينطق معلناً في مقابلة خصمه أو يعلم غيره مساق ذلك الدليل وذلك أن يشهد هذا المؤذن في هذه الشهادة أنه يرى الأسباب المحجوبة عن المعرفة بالله التي أعطيت قوة النطق وحجبت عن إدراك الأمر في نفسه بالجهل أو عن إدراك ما ينبغي لجلال الله من إضافة الكل إليه بحجاب الغلظة فيقول الجاهل أنا ربكم الأعلى أو المستخف وهو ضرب من الجهل أو يقول ما علمت لكم من الغيبي وقد يمكن أن يكون كاذباً عند نفسه عالماً بأنه كاذب لكنه استخف قومه فاطاعوه ويقول أنا نعمة على فلان أنا وليت فلاناً ناعلمت فلاناً علم الذي عنده والقرآن ولولا أنا ما علم شيئاً مما علمه وسمع الله يقول أفمن يخلق كمن لا يخلق أفلا تذكرون وقال يا أيها الناس اعبدوا ربكم الذي خلقكم والذين من قبلكم وهي الأسباب التي وجدت عند هاتم قال إن يرى أنا وجدنا بالأسباب لا عندها فلا تجعلوا لله أنداداً وأنتم تعلمون أنه أوجد الأسباب وأوجدكم عندها لا بها فيقول عند ذلك أشهد أن لا إله إلا الله أي لا خالق إلا الله فينتفي الوهية لكل من ادعاه نفسه من دون الله وأثبتها المستحق الوادعها مع الله كالمشرك فشهد بذلك لله عقلاً وشرعاً وحساً ومعنى هذا كله مع نفسه كصور الدليل أولاً ثم برفعها صوته ليسمع غيره من متعلم ومتدع وجاهل وغافل عن قوله تعالى الرحمن علم القرآن وأمثاله مثل خلق الإنسان علمه البيان فقطع حكم لأسباب فهذا معنى الشهادة وثبوتها وترسيمها وكذلك قوله أشهد أن محمداً رسول الله وهو أنه لما شهد بالتوحيد بما أعطاه الدليل شهد به علماً لا على طريق القربة لأن الإنسان من حيث عقله لا يعلم أن التلفظ بذلك وأن النظر في معرفة ذلك بقرب من الله وإنما حظه أن يعلم أن نفسه تشرف بمعرفة العلم على من يجهل ذلك وأن التصريح به وبكل دليل على مثل هذا العلم على جهة تدليم من لا يعلم وأرداع المعاند تشريفاً لهذا النفس على نفس من ليس له ذلك لأنه لا حكم للعقل في اتخاذ شيء قربة إلى الله فجاء الرسول من عند الله فأخبره أن قول ذلك وأن ينظر في ذلك أن يخفيه في نفسه ويسره وفي التعاليم والأرداع للغير إذا أعلن به أن يكون ذلك على طريق القربة إلى الله فيكون مع كونه علماً بعبادة فيقول العالم المؤمن إذا أذن أو قال مثل ما يقول المؤذن أشهد أن محمداً رسول الله علماً وعبادة ويقولها العامي تقليداً وتعبداً والتفنية في هذه الشهادة الرسالية والترسيم والحكم فيها على حكم شهادة التوحيد سواء في المراتب التي ذكرناها سواء كان ثلث كأذان البصريين الأربع الكلمات على نسق واحد في كل مرة فهو أن يقولها في المرة الأولى علماً وفي المرة الثانية تعالماً لأنه معلن وفي المرة الثالثة عبادة فهي ككلامها علم وتعليم وعبادة فافهم وما خالف البصريون الكيوفيون والخجاريون والمدينيون

الافى هذا أعنى التثليث والنسق وكل سنة والافى انسان مخبر يؤذن بأى صفة شاء من ذلك كله وهو مذهب كالأرويات
 المختلفة فى صلاة الكسوف وغير ذلك ثم ان الله شرع لنا فى الاذان بعد الشهادتين أن نقول سى على الصلاة مثنى ندعو
 بالواحدة نفسى وتدعو بالثانية فبرى ومعناه اقبلوا على مناجاة ربكم فتعلموا واواثوا المساجد بالمرّة الواحدة ومن كان
 فى المسجد يقول له فى المرة الثانية حين تسيها ظهر وقلوبكم واحضروا بين يدي ربكم فانكم فى بيته قصدا ثموم من أجل
 مناجاته وكذلك قوله سى على الفلاح بالاعتبارين أيضا والتفسيرين فى المرتين يقول للخارج والكائن فى المسجد
 ونفسه وغيره اقبلوا على ما ينجيكم فعلم من عذابه بنعيمه ومن عجايبه بتجليه ورؤيته واطلوا بالثانية من سى على
 الفلاح على ما يتيقنكم فى نعيمكم ولذة مشاهدتكم ثم يقول الله اكبر الله اكبر لنفسه وغيره وان هو ينظر الصلاة
 كالخاض فى المسجد ومن هو خارج فى اشغاله يقول الله اكبر مما أتم فيه أى الله أولى بالتكبير من الذى يمنعه من
 الاقبال الذى أمرناكم به على الصلاة وعلى الفوز والبقا فى الجملة ونعم المربع الثانى فانه ليس مثل الاول فان الثانى
 أعنى التكبير والجملة انما المقصود بذلك القرية والعقل لا يستقل بادرا كقهي للشرع خاصة فلهذا المربع
 الجملة والالتكبير الثانى وثبى لكونه خاطب نفسه وغيره والسكان فى المسجد وغيره الكائن ثم قال لا اله الا الله نفيم
 الاذان بالتوحيد المطلق لما كان الاذان يتضمن أمورا كثيرة فيها أفعال منسوبة الى العبد فربما يقع فى نفس
 المتقوى أنه مادي الى أن يفعلها الا والفعل له حقيقة والداعي أيضا كذلك فيحذف عليه أن يضيف الفعل الى نفسه
 خلقا كبارا بعضهم وما جعله الله دليلا عليه من جملة الأدلة على توحيد الله الا أفرادا بالخلق مثل قوله أفن يخلق كمن
 لا يخلق أفلا تذكرون فهى الوهية خفية فى نفس كل انسان وهو الشرك الخفى المعفوع عنه نفيم الاذان بالتوحيد
 من غير ثنية ولا تثليث ولا تربيع وهذا هو التوحيد المطلق الذى جاءت به الانبياء من عند الله عن الله وهى أفضل كلمة
 قالها رسول الله صلى الله عليه وسلم والنبيون من قبله فينتبه السامعون كلهم أنه لا اله الا الله فوجدوا طلبه التوحيد على
 الاطلاق وما زاد على التوحيد فى كل أذان مشروع من الاربعة مذاهب فى ذلك وأما التشويب فى أذان صلاة الصبح
 وهو قولهم الصلاة خير من النوم من الناس من يراه من الاذان المشروع فيعتبره ومن الناس من يراه من فعل عمر فلا
 يعتبره ولا يقول به وأما مذهبنا فاما نقول به شرعا وان كان من فعل عمر فان الشارع قرره بقوله من سن سنة حسنة
 ولا شك انها سنة حسنة ينبغي أن تعتبر شرعا وهى بهذا الاعتبار من الاذان المستنون الا فى مذهب من يقول ان المستنون
 هو الذى فعل فى زمان النبي صلى الله عليه وسلم وعرفه وقرره أو يكون هو الذى سنه صلى الله عليه وسلم فيكون حاصله
 عند صاحب هذا القول أنه لا يسمى سنة الا ما كان بهذه الصفة ما هو خلاف يعتبر ولا يقدح وأما من زاد سى على خير
 العمل فان كان فعل فى زمان رسول الله صلى الله عليه وسلم كما روى ان ذلك دعاه فى غزوة الخندق اذ كان الناس
 يحفرون الخندق فجاء وقت الصلاة وهى خير موضوع كما ورد فى الحديث فتنادى المنادى أهل الخندق سى على خير العمل
 فبأسعظا من جعلها فى الاذان بل اقتدى ان صح هذا الخبر أو سن سنة حسنة فله أجرها وأجر من عمل بها وما كرهها
 من كرهها الا تعصا فبأنصف القائل بها نعوذ بالله من غوائل النفوس

فصل فى حكم الاذان

فمن قائل أنه واجب ومن قائل أنه سنة مؤكدة والقائل بوجوبه منهم من يراه فرضا على الاعيان ومنهم من يراه فرض
 كفاية ومن قائل ان الاذان فرض على مساجد الجماعات وهو مذهب مالك وفى رواية عنه أنه سنة مؤكدة ولم يره على
 المنفرد لا فرض ولا سنة ومن قائل أنه هو واجب على الاعيان ومن قائل أنه واجب على الاعيان على الجماعات سفرا
 وحضرا ومن قائل سفر الاخير ومن قائل أنه سنة للمنفرد والجماعة الا أنه آصكه فى حق الجماعة واتفق الجميع على أنه
 سنة مؤكدة وفرض على المصر وبه كان يقول شيخنا أبو عبد الله بن العاص الدلال باشيلى سمعته من لفظه غير مرة
 وكان يقول اذا اجتمع أهل مصر على ترك الاذان أو ترك سنة وجب غزوهم واحتج بالحديث الثابت ان رسول الله
 صلى الله عليه وسلم كان اذا غزا قوما أصبحهم فان سمع نداء لم يغزو ان لم يسمع نداء غار الاعتبار فى الباطن فى ذلك

حق كل نفس ان تدعو نفسها وغيرها الى طاعة الله بعد وضع الشريعة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لما ملك بن الحو يريث ولصاحبه اذا كنتما في سفر فأذنا وأقما الحديث والانسان مسافر مع الانفس منذ خلقه الله دنيا وآخرة لا يصح له أن يكون قنبا أبدا ولوا قام زائد على نفس واحد انحطت فعل الاله في حقه فالخلق سبحانه في كل نفس في الخلق في شأن وهو أثره في كل عين وجودة بكيفية خاصة أشهدنا الله دقيقتها وجليلها فأعز صاحبها عند الله فمن فاته مراعاة أنفاسه في الدنيا والآخرة لقد فاته خير كثير

﴿فصل بل وصل في وقت الاذان﴾

اتفق العلماء على انه لا يؤذن للصلاة قبل دخول وقتها ماعدا الصبح فان فيه خلافا فمن قائل بجواز ذلك انه يؤذن لما قبل الفجر ومن قائل بالمنع وبه أقول فان الاذان قبل الوقت انما هو عندى ذكر بصورة الاذان ما هو الاذان على جهة الاعلام بدخول وقت الصلاة فقد كان بلال يؤذن بليل وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا يمنعكم اذان بلال عن الاكل والشرب يعنى في رمضان ولم يرد الصوم فانه يؤذن بليل فكأوا واشر بواحتي يؤذن ابن أم مكتوم وكان رجلا أعشى فكان لا يؤذن حتى يقال له أصبحت أصبحت فالتؤذن عندى لا يجب الا بعد دخول الوقت ومن قائل لا بد للصبح من أذانين اذان قبل الوقت وأذان بعده وقال أبو محمد بن حزم لا بد للصبح من اذان بعد الوقت باعتبار الباطن في ذلك دعاء النفوس الى الله من الله في نفس الامر ودعاؤها من الاكوان بالظن الى الغافلين أو الجاهل الذين هم تحت حكم الاسماء الالهية أو التصريف الالهى وهم لا يشعرون فلهذا قلنا في نفس الامر فاعلم ان للوقت سلطانا لا يحكم فيه غيره فلا بد أن يتبعه من عند المحكوم عليه سلطان الوقت وهو الاسم الالهى الخاص بذلك الوقت فلا يمكن أن يدعى لها بطريق الوجوب الا بعد دخول الوقت فعند ذلك يكون من دعاء الى الله على بصيرة فانه دعاء خاص في كل وقت بما يليق بذلك الوقت فان دعاء غير وقته وقع الانسان في الجهل فانه يدعو بما يخرج عن سلطان حكمه الذى يرتقبه السامع في نفسه فلا بد من الدعاء له بعد دخول وقته حتى يتعين من هو صاحب الوقت من هذه الاسماء الالهية انظر هل يصح منك الشكر قبل دخول حكم الاسم المنعم فاذا كان وقتك النعمة ودخل وقتها بوجودها عندك دعيت الى شكر المنعم وانما دخل الخلاف في الصبح لجهل السامع بمقصود الشارع بذلك الذى كره فانه دعاء لصاحب الوقت بخلاف سائر الصلوات فان الليل لما كان محلا للنوم ونام الناس شرع النداء الآخر الذى هو الاول لا يطاق النائم فهو دعاء لا لانتباه والاستعداد لا ليقاع صلاة الصبح في أول الوقت فهو نداء تحضيض وتحريض وجعل بصورة الاذان المشروع للصلاة أى من أجل الصلاة دعوناكم لتتذكروها فتتأهبوا لها فاذا دخل وقتها وجب الاعلام بدخول الوقت للجهل السامعين بدخول أول الوقت فانه يخفى على أكثر الناس فان أكثر الناس لا يعلمون فيعلمون بالاذان المشروع لدخول الوقت ان الوقت قد دخل وكذلك الحكم في الاعتبار الغافل عن حكم الاسم الالهى فيه ينهيه الداعى من نومة الغفلة بأنه تحت حكم اسم الالهى يصرفه وانما لا حول ولا قوة الا بالله فاذا انتبه من نوم غفلته وتذكر بعقله عرف عند ذلك أى اسم هو صاحب الوقت فأدعاه بحسب ما تقتضيه حقيقة ذلك الاسم الالهى في حق هذا الشخص قال تعالى وليتذكر أولوا الالباب وقال وذكر فان الذى كرى تنفع المؤمنين وانما ذهبنا الى أن الاذان قبل الصبح هو ذكر ونداء بصورة الاذان ما هو الاذان المشروع بالاعلام لدخول الوقت ان النبى صلى الله عليه وسلم قال ان بلالا ينادى بليل ولم يقل يؤذن وكذا قال فى ابن أم مكتوم ينادى لموضع الشبهة فانه كان أعشى فكان لا ينادى حتى يقال له أصبحت أصبحت أى قاربت الصبح قال الراوى وكان بين نداء بلال ونداء ابن أم مكتوم قدر ما ينزل هذا ويصعد هذا فسماء نداء هذا الاحتمال أعنى اذان ابن أم مكتوم فان الفصاحة في لسان العرب تطابق الالفاظ في سبق لما قال فى بلال انه ينادى بليل ويؤيد ما ذهبنا اليه حديث ابن عمر ان بلالا أذن قبل طلوع الفجر فسماء ابن عمر اذنا لما عرف من قرينة الحال فأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يرجع فبنادى الا ان العبد نام ليعرف الناس ان وقت الصلاة ما دخل فان الاذان المشروع انما هو لدخول وقت الصلاة فلما عرف من بلال انه قصد الاذان وان السامعين ربما

أوقعوا الصلاة في غير وقتها أمره أن يعرف الناس أنه قد غلط في أذانه ولهذا يكون من المؤذنين بالليل الدعاء والتذكير وتلاوة آيات من القرآن والمواظب وإنشاء الشعر المزهد في الدنيا المذكر للموت والدار الآخرة ليعلم الناس إذا سمعوا الأذان منهم أنهم يريدون بذلك ذكر الله كما تقدم وأنه لا يقاط النائمين لا لدخول الوقت ويكون لدخول الوقت مؤذن خاص يعرف بصوته وكذا هو في الاعتبار لتتفرع الأحوال على أهل الله لا بد لهم من علامات يفرقون بها بين الأحوال التي تعطىها الأسماء الإلهية فافهم

﴿فصول في الشروط في هذه العبادة﴾

قال بعض العلماء وهي ثمانية شروط وعدد هاتقال أن منها هل من شرط من أذن أن يكون هو الذي يقيم أم لا الثاني هل من شرط الأذان أن لا يتكلم المؤذن في أثناءه أم لا الثالث هل من شرطه أن يكون المؤذن على طهارة أم لا الرابع هل من شرطه أن يتوجه المؤذن إلى القبلة أم لا الخامس هل من شرطه أن يكون المؤذن قائماً أم لا يكون السادس هل يكره الأذان للراكب أم ليس بكره السابع هل من شرطه البلوغ أم لا الثامن هل من شرطه أن لا يأخذ أجر على الأذان أم يأخذ الاجر اختلف علماء الشريعة في هذه الشروط وأداتهم ما بين قياس ومعارضة أخبار بين صحيح وسقيم ومنه هنا أن الأذان يصح بوجوده وعدمها والعمل بها أولى أن اتفق ولا يمنع من ذلك مانع وأما الاعتبار في ذلك في الشروط كلها التي ذكرناها فاعلم أن الداعي قد يكون الاسم الإلهي الذي يدعو به الحق إلى الحق وهو عين الداعي الذي يقوم به بين يدي الحق في أي شيء دعائه من الأحوال وقد يكون غيره من الأسماء فلا يشترط من أذن فهو يقيم فإن فيه حرج الداعي إلى الحق قد يتكلم في أثناء دعائه إلى الحق لحال يطلبه بذلك لا يجوز له التأخر عنه أما الأدب الإلهي أول فرض تعين عليه وقد لا يتكلم ما لم يقدم في فهم السامع ما يخرج عنه أن يكون داعياله وهذا اعتبار الشرط الثاني الداعي قد يدعو بحاله وهو طهارة وهو أفضل وقد يدعو بما ليس هو عليه في حاله وهو خير بكل وجه كما قال الحسن ابن أبي الحسن البصري وكان من أهل طريق الله العلية منهم لولم يعظ أحداً حتى يعظ نفسه ما وعظ أحداً أحداً أبداً ولفاعل المنكر أن ينهي عن المنكر وإن لم يفعل اجتمع عليه ثمان فأعلم ذلك وهذا هو اعتبار الشرط الثالث الداعي أن قصد بدعائه وجه الله فهو أولى وإن قصد بذلك دنيا فلا يمنعه ذلك من الدعاء إلى الله والاول أفضل ويرجى للآخر أن ينتفع بدعونه سامع فيدعوه فيسعد بدعائه فهذا بمنزلة استقبال القبلة بالأذان وهو الشرط الرابع الداعي أن كان قائماً بحقوق ما يدعو إليه فهو أولى من قعوده عن ذلك في دعائه وهذا اعتبار الشرط الخامس الداعي هل يكون في دعائه حاضراً مع عيوديته وذلتة أو يكون في حال نظره اهزئة نفسه وتكبرها وعجبها وهو الذي يؤذن راكبا وحضوره مع ذلته أولى وهو اعتبار الشرط السادس الداعي هل يذبح له أن يدعو قبل بلوغه إلى المعرفة بمن يدعو إليه كدعاء المقلد أو لا يدعو حتى يعرف من يدعو إليه وهو اشتراط البلوغ في الأذان وهذا اعتبار الشرط السابع الداعي إلى الله هل من شرطه أن لا يأخذ أجر على دعائه فهو عندنا أفضل أنه لا يأخذ وأن أخذ جازله ذلك فإن مقام الدعوة إلى الله يقتضي الاجرة فإنه ما من نبي دعا قومه إلا قبل له قل ما أسألكم عليه من أجر أن أحى إلا على الله فثبت الاجرة على دعائه وسأله من الله لا من المدعو حتى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم ما سأل منافي الاجر على تبليغ الدعاء إلا المودة في القرى وهو حب أهل البيت وقرابته صلى الله عليه وسلم وأن يكرموا من أجله كانوا ما كانوا وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن أحق ما أخذتم عليه كتاب الله في حديث الذي رقى اللديغ بفاتحة الكتاب واستراح فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اضربوا فيها بسهم يعني في النعم التي أخذوها أجزا على ذلك فالإنسان الداعي بوعظه ونذ كره عباد الله أن يأخذ أجرأله ذلك فإنه في عمل يقتضي الأجر بشهادة كل رسول وإن ترك أخذه من الناس وسأله من الله فله ذلك وسبب ترك الرسل لذلك وسؤالهم من الله الأجر كون الله هو الذي استعملهم في التبليغ فكان الأجر عليه تعالى لا على المدعو وإنما أخذ الراقي الأجر من اللديغ لأن اللديغ استعمله في ذلك ولذلك قال النبي صلى الله عليه وسلم اضربوا إلى بسهم لأن الرسول عليه السلام هو الذي أفاد الراقي مارق به ذلك اللديغ وينظر إلى قريب من هذا حديث

بررة في قوله هو طه صفة ولنا هدية لانها بلغت محايها وهذا هو الشرط الثامن واعلم ان هذا الاجر أجز تفضل الهى
عينه السيد لعبد فان العبد لا ينبغي له استحقاق الاجر على سيده فيما يستعمله فيه فانه ملكه وعين ماله ولكن تفضل
سيده عليه بان عين له على عمله أجز اوسر خلقه على الصورة فان عبيدنا اخواننا فافهم وأما العلماء بالله عز وجل فأجزهم
مشاهدة سيدهم اذ ارجعوا اليه من التبليغ الذى أمرهم به فانهم حزنوا لفارقة ذلك المشهد الا قدس ومشاهدة
الا كون فوعدهم بانهم اذ ارجعوا اليه كان لهم المزيدي في المشاهدة فاخبروا الناس ان أجزهم على الله

﴿فصل بل وصل فحين يقول مثل ما يقول من يسمع الاذان﴾

واختلف علماء الشريعة في ذلك فمن قائل انه يقول مثل ما يقول المؤذن كلمة بكلمة الى آخر النداء ومن قائل انه يقول
مثل ما يقول المؤذن الا اذا جاء بالحيلتين فان السامع يقول لا حول ولا قوة الا بالله وبالقول الاول أقول فانه أولى الا أن
يثبت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ذكر الحوقلة في ذلك فأننا أقول به ولا أشرط أن يمشى السامع مع المؤذن في كل كلمة
ولكن ان شاء قال مثل ما يقول المؤذن في أثر كل كلمة وان شاء اذ فرغ يقول مثله وذلك في المؤذن الذى يؤذن للاعلام
في المنارة أو على باب المسجد أو في نفس المسجد ابتداء عند دخول الوقت من قبل أن يعلم من في المسجد ان وقت الصلاة
دخل فهذا هو المؤذن الذى شرع له الاذان واما المؤذنون في المسجد بين الجماعة الذين يسمعون الاذان فهم ذاكرون
الله بصورة الاذان فلا يجب على السامع أن يقول مثله فان ذلك عندنا بمنزلة السامع يقول مثل ما قال المؤذن ولم يشرع لنا ولا
أمرنا أن نقول مثل ما يقول السامع اذا قال ما يقول المؤذن باعتبار ذلك في الباطن قال تعالى فيما يقوله الرسول صلى الله
عليه وسلم أدعوا الى الله على بصيرة أنا ومن اتبعنى والمؤذن داع الى الله بلا شك ثم قال ومن اتبعنى وهو غير النبى يدعوا
بمثل دعوة النبى عليه السلام عباد الله الى توحيد الله والعمل بطاعته وهو بمنزلة السامع للمؤذن الذى أمره الشارع أن
يقول مثل ما يقول المؤذن لا يز يدعى ذلك ولا ينقص كذلك ينبغي للداعى الى الله أن يدعوا بشرعه المنزل المنطوق به
حكما لا يز يدعى دعاء رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو قوله صلى الله عليه وسلم نضر الله امرأ سمع منى كلمة فوعاها
فأداها كما سمعها فرب مبلغ أوعى من سامع وهذه مسألة اختلف الناس فيها أعنى في هذا الخبر في نقله على المعنى والصحيح
عندى ان ذلك لا يجوز جملة واحدة الا أن يبين الناقل انه نقل على المعنى فان الناقل على المعنى انما ينقل الينا فهمه من
كلام رسول الله صلى الله عليه وسلم وما تعبدنا الله بفهم غيرنا الا بشرط في الاخبار بالاتفاق وفي القرآن بخلاف في حق
الاعجمى الذى لا يفهم اللسان العربى فان هذا الناقل على المعنى ربما نقل الينا عن لفظه صلى الله عليه وسلم بما فهمنا
مثل ما فهمنا أو أكثر أو أقل أو تقيض ما فهمنا فالأولى نقل الحديث كما تنقل القرآن فالداعى الى الله لا يز يدعى ما جاء به
رسول الله صلى الله عليه وسلم من الاخبار بالامور الخفية الا ان أطلعه الله على شيء من الغيب مما علمه الله فله أن يدعوا به
محالا يكون من بلائنا قرره الشرع بالتواتر عندنا أى على طريق يفيد العلم لا بد من هذا فعلى هذا الحديث يكون الاعتبار
في القول مثل ما يقول المؤذن حتى لو قال السامع سبحان الله عند قول المؤذن الله أكبر لم يمتثل أمر رسول الله صلى الله
عليه وسلم ومن لم يمتثل أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يمتثل أمر الله فان الله يقول وأطيعوا الرسول وقال من يطع
الرسول فقد أطاع الله وأمرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم ان نقول مثل ما يقول المؤذن وان كان قال هذا السامع خيرا
وكذلك لو قال الله الكبير لم يقل مثله الا ان قال المؤذن الله الكبير وفيه خلاف في حق المؤذن بهذا اللفظ فمن أجاز ذلك
أوجب على السامع ان يقول مثله فلو قال السامع الله أكبر فقد قال الاذان المشروع المنصوص عليه المنقول بالتواتر
وبين قول الانسان الله الكبير وقوله الله أكبر فرقان عظيم فاذن لا ينبغي ان تنقل الاخبار الا كما تلفظ بها قائلها الا في
مواضع الضرورة وذلك في الترجمة لمن ليس من أهل ذلك اللسان فاما في القرآن فينبغى ان ينقل المسطور ويقر لفظه
كما وردو بعد ذلك يترجم عنه حتى يخرج من اختلافه ويكون في الترجمة مفسرا لا تاليا وأما في غير القرآن فله ان
يترجم على المعنى بأقرب لفظ يكون بحكم المطابقة على المعنى كما كان في الخبر النبوى

﴿فصل بل وصل في الإقامة﴾

للاقامة حكم وصفة أما حكمها فاختلف الناس فيها فقوم قالوا انها سنة مؤكدة في حق الاعيان والجماعات اكثر من الادان وقول قالوا هي فرض وهو مذهب بعض أهل الظاهر فان أرادوا انها فرض من فروض الصلاة بطلت الصلاة بسقوطها وان لم يقولوا ذلك صحت الصلاة ويكون عاصيا بتركها على اني رأيت لبعضهم ان الصلاة فتبلى بتركها ومن قائل انه من تركها عمدا بطلت صلاته وهو مذهب ابن كنانة اعتبار ذلك في الحكم الاقامة لاجل الله فرض لا بد منه والاقامة لما أمرنا الله أن أقيم له فنعجن فيه بحسب قرائن الاحوال فاذا أعطت قرينة الحال ان ذلك الامر على الوجوب أو جباها مثل قوله أقيموا الدين ولا تتفرقوا فيه ومثل قوله أقيموا الصلاة ومثل قوله أقيموا الوزن بالقسط فهذا هو الواجب فان رجحت الوزن في القضاء فهو أفضل فانك قد امتثلت أمر الله فانه ما رجح الميزان حتى اتصف بالاقامة التي هي حد الواجب ثم رجح والذي يخسر الميزان ما بلغ بالوزن حد الاقامة حتى يحصل الواجب مثل ما فعل المرجع فما جدنا المرجع للحصول اقامة الوزن لا للترجح ثم أنشأ عليه ثناء آخر بالترجح فالمرجع محمود من وجهين فاعلم وحده من جهة الاقامة أعلى لانه الحد الوجوب في تحميد الجميع بافلة الا فيمن يحمل الامر في ذلك على الوجوب وهو قوله صلى الله عليه وسلم في القاضي ما عليه اذا وزنت فأرجح فأمره بالرجحان وأكدر في ذلك قولاً وفعلًا واذا لم يكن الامر على الوجوب لقرينة حال كانت الاقامة بحسب ذلك فبهذا اعتبار حكم الاقامة بوجه ينفع في دين الله من وقف على هذا الكتاب وعمل بما قررناه فيه فانه ما قررناه فيه أمر غير مشروع لله الحمدون كنالم تعرض لذكر الأدلة مخافة التطويل فاشترى بناب محمد الله عن الكتاب والسنة فيه كما قال الجليل عمناهذا مفيد بالكتاب والسنة وأما صفة الاقامة فعند قوم التكبير الذي في أو طامشي وما بقي فيها فرد والتكبير الذي بعد الاقامة مثني وعند قوم مثل ذلك الاقامة فانها مثني وقوم خيروا بين التثنية والافراد وقوم قالوا بالتثنية في الكل وتر يسع والتكبير الاول مع الاتفاق في توحيد التهليل الآخر الاعتبار أتم من ثني أي من زاد على الواحدة فللمراتب التي ذكرناها في الاذان على السواء ولم يعدل لاعتبار آخر لانها جاءت في ظاهر الشرع بلغة الاذان لا بلفظ آخر الا الاقامة فانفردت بها الاقامة عن الاذان وهي قوله قد قامت الصلاة فهو اخبار عن ماض والصلاة مستقبله فهي بشرى من الله لعباده ان جاء الى المسجد ينتظر الصلاة أو كان في الطريق يأتي اليها أو كان في حال الوضوء بسببها أو كان في حال القصد الى الوضوء قبل الشروع فيه ليصلي بذلك الوضوء فيموت في بعض هذه المواطن كلها فله أجر من صلاها وان كانت ما وقعت منه فجاء بافظ الماضي لتتحقق الحصول فاذا حصلت بالفعل فله أجر الحصول بالفعل وأجر الحصول الذي يحصل ان مات في هذه المواطن قبل ان يدخل في الصلاة وقد ورد في الخبر ان الانسان في صلاة مادام ينتظر الصلاة فلهذا جاء الملفظ الماضي وهو الحاصل في قوله قد قامت الصلاة واقامة الصلاة تمام نشأتها وكما هي أي هي لكم قائمة النشأة كاملة الهيئة على حسب ما شرعت فاذا دخلتم فيها وأجرتم الاجر الثاني فقد يكون مثل الاول في اقامة نشأتها وقد لا يكون فان المصلي قد يأتي بها خداجا غير كاملة فتكتب له خداجا من حيث فعله بخلاف ما نكتب له قبل الفعل فانظر ما أعظم فضل الله على عباده وسبب ذلك قول الله تعالى قل فانه الحجة البالغة فانه لو اثابه عليها قبل وقوعه بحسب علمه به فيها من اخذ اجهار بما قال العبد لو أحييتني حتى أؤديها لاقت نشأتها على أكمل الوجوه فأعطى الله جل وعز سبحانه عبده ذلك الثواب على أكمل الاداء لله الحمد والمنة على ذلك

﴿فصل بل وصل في القبلة﴾

اتفق المسلمون على ان التوجه الى القبلة أعنى السكبة شرط من شروط صحة الصلاة لولا ان الاجماع سبقني في هذه المسئلة لم أقل به انه شرط فان قوله تعالى فأينما تولوا فثم وجه الله نزلت بعده وهي آية محكمة غير منسوخة ولكن انعقد الاجماع على هذا وعلى قوله تعالى فأينما تولوا فثم وجه الله محكما في الحائر الذي جهل القبلة فيصلي حيث يغلب على طنه باجتهاده بلا خلاف وان ظهر له بعد ذلك انه صلى لغير القبلة لم يعد بخلاف في ذلك بخلاف من لم يجد سبيلا الى الطهارة فانه قد وقع الخلاف فيه هل يصلي أم لا ثم انه لا خلاف ان الانسان اذا عين البيت ان الفرض عليه هو استقبال عينه وأما اذا لم ير البيت فاختلف علماء في موضعين من هذه المسئلة الموضع الواحد هل الفرض هو العين أو الجهة والموضع الثاني

هل فرضه الاصابة أو الاجتهاد أعني اصابة العين أو الجهة عند من أوجب العبد من قائل ان الفرض هو العين ومن قائل ان الفرض هو الجهة وبالجهة أقول لا بالعين فان في ذلك حرجا والله يقول وما جعل عليكم في الدين من حرج وأعني بالجهة اذا غابت الكعبة عن الابصار والصف الطويل قد صحت صلاتهم مع القطع بأن السكك منهم ما استقبلوا العين هذا معقول الاعتبار التحديد في القبلة اخراج العبد عن اختياره فان أصله وأصل كل ما سوى الله الاضطرار والاجبار حتى اختيار العبد هو مجبور في اختياره ومع ان الله فاعل مختار فان ذلك من أجل قوله ويختار وقوله ولوشئنا ولا يفهل الا ما سبق به علمه وتبدل العلم بحال بقول تعالى ما يبدل القول لدى وما أنا بظلام للعبيد وقال فلهذا الجهة الباطنة وما رأيت أحدا تفتن لهذا القول الا لى فان معناه في غاية البيان ولشدة وضوحه حتى وقد نهينا عليه في هذا الكتاب وبيناه فانه سر القدر من وقف على هذه المسئلة لم يعترض على الله في كل ما يقضيه ويجري به على عباده وفيهم ومنهم ولهذا قال لا يسأل عما يفعل وهم يسألون فلو كنت عافلا تفهم عن الله كفتك هذه الآية في المقصود ثم رجع الى اعتبار ما كنا بصدده فنقول ان الصلاة دخول على الحق وجاء في الخبر الصحيح ان الصلاة نور والانسان ذو بصيرة باطنه كما هو في ظاهره فلا بد له من الكشف في صلاته فمن جملة ما يكشفه في صلاته كونه مجبوراً في اختياره الذي ينسبه اليه فشرع له في هذا الموطن وفي العبادات كلها التحديد في الأشياء حتى يكون في تصرفاته بحكم الاضطرار وهو أصل يشمل كل موجود ولا أحاشي موجودا من موجود لمن كان ذا بصيرة حديد وألقى السمع وهو شهيد حتى في حكم المباح هو فيه غير مختار لانه من المحال ان يحكم عليه بحكم غير الاباحة من وجوب أو ندب أو حظر أو كراهة فلهذا ائتمر له استقبال البيت اذا أبصره حين صلاته واستقبال جهته اذا غاب عنه وفرضه في اجتهاده بايجابية اصابة الاجتهاد لا اصابة العين وذلك لو كان فرضه اصابة العين فان العبد مأمور بأن يستقبل به بقلبه في صلاته بل في جميع حركاته وسكناته لا يرى الا الله وقد علمنا ان ذات الحق وعينه يستحيل على المخلوق معرفتها فمن المحال استقبال عين ذاته بقلبه أي من المحال ان يعلم العاقل ربه من حيث عينه وانما يعلمه من حيث جهة الممكن في افتقاره اليه وتميزه عنه بأنه لا يتصف بصفات المحدثات على الوجه الذي يتصف به المحدث الممكن لانه ليس كشيء من شأنه فلا يعرفه الا بالسلوب وهذا سبب قولنا بالجهة لا بالعين والاصابة اصابة الاجتهاد لا اصابة العين ولهذا كان المجتهد مأجورا على كل حال ولا سيما والاجتهاد في مذهبي في الاصول كما هو في فروع الاحكام لا فرق وأما قول رسول الله صلى الله عليه وسلم في المجتهد انه مصيب ومخطئ فعناه عندنا في هذه المسئلة وأمنا ان المجتهد في الاصابة ما هي اصابة العين أو اصابة الجهة ان المصيب من قال اصابة الجهة والمخطئ من قال اصابة العين فان اصابة الجهة في غير القيم المتراكمة لا أنهار في البراري لا يقع الا بحكم الاتفاق فأحرى اصابة العين لا بحكم العلم وما تعبدنا الله بالارصاد ولا بالهتسة المنبثة على الارصاد المستنبط منها أطوال البلاد وعروضها فاما بكل وجه اذا أخذنا نفوسنا بها على غير يقين فتبين ان الفرض على المكاف الاجتهاد لا الاصابة فلا إعادة على من صلى ولم يصب الجهة اذا تبين له ذلك بهد ما صلى كذلك الاعتبار في الباطن اذا وفي الناظر النظر حقه أصاب الجوز عن الادراك فاعتقده وما ثم الا الجوز فالحق عند اعتقاده كل معتقد بعد اجتهاده يقول تعالى ومن يدع مع الله الها أخر لا يرهان له به فافهم كما هو عند ظن عبده به الا أن المراتب تتفاضل والله أوسع وأجل وأعظم ان ينحصر في صفة تضبطه فيكون عند واحد من عباده ولا يكون عند الآخر باي الاتساع الا لى ذلك فان الله يقول وهو معكم أينما كنتم وأينما تولوا فثم وجه الله ووجه كل شيء حقيقته وذاته فانه سبحانه لو كان عند واحد أو مع واحد ولا يكون عند آخر ولا معه كان الذي ليس هو عنده ولا معه يعبد وهم لا ربه والله يقول وقضى ربك أن لا تعبدوا الاياه أي حكم ومن أجله عبادت الالهة فلم يكن المقصود بعبادة كل عابد الا الله فاعبد شيء لعينه الا الله وانما أخطأ المشرك حيث نصب لنفسه عبادة بطريق خاص لم يشرع له من جانب الحق فسحق لذلك فانهم قالوا في الشركاء ما نعبدهم الا ليقربونا الى الله فاعترفوا به وما يتصور في العالم من أدنى من له مسكة من عقل التعطيل على الاطلاق وانما معتقدوا التعطيل انما هو يعطل صفة ما اعتقدها المثبت فمن استقبل عين البيت ان كان يبصره أو الجهة ان غاب عنه بوجهه واستقبل ربه في قلبه كما شرع له في قلبه ووجهه في

خياله ان ضعف عن تعاقب العلم به من حيث ما يقتضيه جلاله فان المصلي وان واجه الحق في قبلته كما ورد في النص فانه كما قال من ورائه محيط فهو السابق والمؤدي فهو سبجانه الذي نواصي السكل بيده المهادي الى صراط مستقيم والذي يسوق المجرمين الى جهنم وردا اليه يرجع الامر كما فاعبده وتوكل عليه وماربك بغافل عما تعملون

﴿فصل بل وصل في الصلاة في داخل البيت﴾

فن قائل بمنع الصلاة في داخل الكعبة على الاطلاق ومن قائل باجازه ذلك على الاطلاق ومن العلماء من فرق في ذلك بين النفس والفرض وكل له مستند في ذلك يستند اليه اعتبار ذلك في الباطن وبعد تقرير الحكم في الظاهر الذي شرع لنا وتعيينه ولم يمنع من الاعتبار بعد هذا التقرير فنقول هذه حاله من كان الحق سمعه وبصره ولسانه ويده ورجله لكن في حال اجالة كل جراحة فيما خلقت له هكذا افيد الصادق في خبره وفي ذلك ذكرى بن كان له قلب ولما كانت هذه الحالة الواردة من الشارع في الخبر الصحيح عنه وتأيد الكشف بذلك الخبر عند السامع حالة النوافل ونتيجتها لهذا تنقل في الكعبة رسول الله صلى الله عليه وسلم لما دخلها كما ورد وكان يصلي الفريضة خارج البيت كما كان ينقل على الراحة حيث توجهت به فانيما تولوا فقم وجهه الله وقد علمنا ان الامر في نفسه قد يكون كما نراه ونشاهده وهذا هو الذي اعطى مشاهدة هذا المقام فهو يراه سمع غيره كما يراه سمع نفسه فالكرامة التي حصلت لهذا الشخص انما هي الكشف والاطلاع لانه لم يكن الحق سمعه ثم كان الا ان يتعالى الله عن العوارض الطارئة وهذه المسئلة من اعز المسائل الالهية فن استصحب هذا الحكم في الظاهر اجاز الصلاة كلها فرضها ونفلها داخل الكعبة فان كل ما سوى الله لا يمكنه الخروج عن قبضة الحق فهو موجودهم بل وجودهم ومنه استفادوا الوجود وليس الوجود خلاف الحق ولا خارج عنه يعطيهم منه هذا محال بل هو الوجود وبه ظهرت الاعيان بقول القائل بحضرة رسول الله صلى الله عليه وسلم صرحنا وهو يسمع

والله لولا الله ما هتدينا ولا تصدقنا ولا صلينا

ورسول الله صلى الله عليه وسلم يحجبه ذلك ويصدق في قوله فنحن به سبحانه وله كما ورد في الخبر الصحيح فاذا نظرنا الى ذواتنا وامكاناتنا فقد خرجنا عنه وامكاناتنا يطلبنا بالنظر والافتقار اليه فانه الموجود اعياننا بوجوده من وجوده وهو اعتبار قوله ومن حيث خرجت قول وجهك شطر المسجد الحرام فتفسيره من كل جهة خرجت مصليا فاستقبل المسجد الحرام وفي الاشارة من حيث خرجت الى الوجود أي من زمان خرجت من العدم الى الوجود وفي الاعتبار يقول بأي وجه خرجت من الحق الى امكانك ومشاهدة ذاتك قول وجهك شطر المسجد الحرام يقول فارجع بالنظر والاستقبال مفتقرا مضطرا الى مأمنه خرجت فانه لا ابن لك غيره فانظر فيه نجد محيطا بك مع كونه مستقبلك فقد جمع بين الاطلاق والتقيد فانت تظن انك خرجت عنه وما استقبلت الا هو وهو من ورائك محيط وحيثما كنتم من الاسماء الالهية والاحوال فولوا وجوهكم ذواتكم شطره أي لا تعرضوا عنه ووجه الشيء عينه وذاته فان الاعراض عن الحق وقوع في العدم وهو الشر الخالص كما ان الوجود هو الخير الخالص والحق هو الوجود والخلق هو العدم قال لييد * ألا كل شيء ما خلا الله باطل * فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم في هذا القول انه اصدق بيت قاله العرب ولا شك ان الباطل عبارة عن العدم وأما حكم هذه الآية في الظاهر ان صلاة الفرض تجوز داخل الكعبة اذ لم يرد نهى في ذلك ولا منع وقد ورد ثبت حيثما أدركت الصلاة فصل الا اما كن التي خصصها الدليل الشرعي من ذلك لالاعيانها وانما ذلك لوصف قام بها فيخرج بنصه ذلك القدر لذلك الوصف وقوله ومن حيث خرجت أي واذا خرجت من الكعبة أو من غيرها وأردت الصلاة قول وجهك شطرها أي لا تستقبل بوجهك في صلاتك جهة أخرى لا تكون الكعبة فيها فقبلتك فيها ما استقبلت منها وكذلك اذا خرجت منها ما قبلتك الا ما يواجهك منها سواء أبصرتها أو غابت عن بصرك وليس في وسعك ان تستقبل ذاتها كلها بذاتها كبرها وصغر ذاتك بجزءها فالصلاة في داخلها كالصلاة خارجها ولا فرق فقد استقبلت منها وأنت في داخلها ما استقبلت ولا تعرض بالوهم لما استدبرت منها اذا كنت فيها فان الاستدبار

في حكم الصلاة ماورد وانما ورد الاستقبال وما نحن مع المكف الا بحسب ما نطق به من الحكم فلا يقتضي عندنا الامر بالشئ النهي عن ضده فانه ما تعرض في النطق لذلك فاذا تعرض ونطق به قبلناه فاذا لم نعمل بما امرك الله به فقد عصيته ولو كان الامر بالشئ نهياً عن ضده لكان على الانسان خطيئتين أو خطايا كثيرة بقدر ما لذلك المأمور به من الاضداد وهذا القائل به قائم بما يؤخذ الانسان بترك ما امر بفعله أو فعل ما امر بتركه لا غير فهو ذو وزر واحد وسببته واحدة فلا يجوز الامتثال بها أخذت المسئلة حقها ظاهراً وباطناً حقاً وخلقاً شرعاً واعتباراً والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

﴿فصل بل وصل في ستر العورة﴾

اتفق العلماء على ان ستر العورة فرض بلا خلاف وعلى الاطلاق أعني في الصلاة وفي غيرها وسأذكر حدها في الرجل والمرأة اعتبار ذلك في الباطن وجب على كل عاقل ستر السر الاطمي الذي اذا كشفه أدى كشفه من ليس بعالم ولا عاقل الى عدم احترام الجنب الاطمي الاعز الاحي فان حقيقة العورة الميل ولهذا قال من قال ان بيوتنا عورة أي مائلة تريد السقوط لما استنفروا فأكذبهم الله عند بغيه بقوله وما هي بعورة ان يريدون الافرار اي عني بهذا القول بما دعوتهم اليه ومنه الاعور فان نظره مال الى جهة واحدة وكذلك ينبغي ان يستر العالم عن الجاهل أسرار الحق في مثل قوله ما يكون من نجوى ثلاثة الا هور ابعهم وقوله ونحن اقرب اليه من حبل الوريد وقوله كنت سمعته وبصرته ولسانه فان الجاهل اذا سمع ذلك أذاه الى فهم محذور من حلول أو تحديد فينبغي أن يستر ما تعطف الحق به على قلوب العلماء ومال عز وجل سبحانه وتقدس بخطابه بما يقتضيه جلاله من الغنى على الاطلاق عن العالمين الى قوله تعالى على لسان رسوله صلى الله عليه وسلم جئت فلم تطعنني مرضت فلم تعدني ظمئت فلم تسقني فليستر علم هذا عن الجاهل ولا يزيد على ما فسر به قائله سبحانه شيئاً كما ستره الحق بقوله اما ان فلانا مرض فلو عدته وجدته عندني عنده وهذا أشكل من الاول لكنه أعطى في هذا التفسير للعلماء بالله علماً آخر به تعالى لم يكن عندهم وذلك انه في الاول جعل نفسه سبحانه عين المريض والجائع وفي تفسيره تعالى جعل نفسه عائد المريض بكونه عنده فان من عاد مريضاً فهو عند موأين هذا من جعله نفسه عين المريض وكل قول من ذلك حق ولكل حق حقيقة وأما السر الذي في ذلك للعامة أن يقال له في قوله لو جئتني عنده ان حال المريض أيدى الافتقار والاضطرار الى من بيده الشفاء وليس الا الله فالغالب عليه ذكر الله مع الانات في دفع ما نزل به بخلاف الاصحاء وهو سبحانه قد قال أنا جليس من ذكرني وهذا وجه صحيح ويقنع العامة به ويبقى العالم بما يعلمه من ذلك على علمه فهذا هو سر الميل الاطمي عن نظر العامة

﴿فصل بل وصل في ستر العورة في الصلاة﴾

اختلف العلماء هل هي شرط في صحة الصلاة أم لا فمن قائل ان ستر العورة من سنن الصلاة ومن قائل انها من فروض الصلاة وأما اعتبار ذلك في النفس فقد أعلمناك ما مفهوم العورة آنفاً وفي هذه المسئلة لما ثبت ان المصلي يناجي ربه وان الصلاة قد قسمها الله نصفين بينه وبين عبده فمن غلب أن الحق هو المصلي بأفعال عبده أعني الافعال الظاهرة من العبد في الصلاة كما ثبت ان الله قال على لسان عبده في الصلاة سمع الله لمن حده عند الرفع من الركوع والعبد هو القائل بلا شك وقال فأجروا حتى اسمع كلام الله والرسول صلى الله عليه وسلم هو التالي بلا شك قال ان ستر العورة من فروض الصلاة أي مثل هذا لا يظهر في العامة يريد معناه وسراً الذي يعرفه العالم بل يؤمن به العامة كما جاء وما يعقلها الا العالمون ومن رأى أن لا مرتبة في هذه المسئلة بين العالم والعامة وأنه ما فيها الا ماورد النص به ولو أدى عند السامع الى ما أذاه اذا لم يخرج عن مقتضى اللسان في ذلك وان تفاضلت درجاتهم كان ستر العورة عنده من سنن الصلاة لا من فروضها والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

﴿فصل بل وصل في ستر العورة﴾

فمن قائل ان العورة في الرجال هي السوءتان ومن قائل هي من الرجال من السرّة الى الركبة وهي عندنا السوءتان فقط

الاعتبار في ذلك في النفس ما يذم ويكره ويحبث من الانسان هو العورة على الحقيقة والسوءتان محل لما ذكرناه فهو نزلة الحرام وماعدا السوءتين مما يجاوزهما من السرّة علواً ومن الركبة سفلاً هو بمنزلة الشبهات فينبغي أن يتقن فان الزائع حول الحلي يوشك أن يقع فيه

﴿فصل بل وصل في حد العورة من المرأة﴾

فن قائل انها كلها عورة ما خلا الوجه والكفين ومن قائل بذلك وزاد أن قدميها ليستا بعورة ومن قائل انها كلها عورة وأما مذهبنا فليست العورة في المرأة أيضاً إلا السوءتين كما قال تعالى وطفقنا نصفان عليهما من ورق الجنة فسوى بين آدم وحواء في ستر السوءتين وهما العورتان وإن أمرت المرأة بالستر فهو مذهب الكن لامن كونها عورة وإنما ذلك حكم مشروع ورد بالستر ولا يلزم أن يستتر الشيء لكونه عورة اعتبار ذلك في النفس المرأة هي النفس والخواطر النفسية كلها عورة فن استثنى الوجه والكفين والقدمين فلأن الوجه محل العلم لأن المسئلة إذا لم تعرف وجهها فاعلمتها وإذا استتر عنك وجه الشيء فاعلمته وأنت مأمور بالعلم بالشيء فأنت مأمور بالكشف عن وجهه ما أنت مأمور بالعلم به فلا يستر الوجه من كونه عورة فإنه ليس بعورة وأما اليدين وهما الكفتان بهما محل الجود والعطاء وأنت مأمور بالسؤال فلا بد للعطى أن يمد يده بما يعطى فلا يستر كفه فإنه المالك للنعمة التي تطلبها منه فلا بد أن تتناولها إذا جاد عليك بها والجود والكرم مأمور بهما شرعاً وقد ورد أن اليد العليا خير من اليد السفلى فمريد السائل والمعطى فلا بد للعطى أن يتناول والسائل أن يتناول وأما القدمان فلا يجب سترهما وإنما ليستا بعورة لأنهما الحاملتان للبدن كله ونقلانه من مكان إلى مكان ومن كان حكمه التصريف فيتعذر ستره واحتجابه فلا بد أن يظهر ويرز ضرورة فيبعد أن يكون عورة تستر

﴿فصل بل وصل في اللباس في الصلاة﴾

اتفق العلماء على أنه يجزى الرجل من اللباس في الصلاة الثوب الواحد اعتباراً في النفس الواحد في الصلاة هو الذي لا يرى نفسه فيها بل يرى أن الحق يقيمه ويقعده وهو كالميت بين يدي الغاسل فهذا معنى الثوب الواحد

﴿فصل بل وصل﴾

في الرجل يصلي مكشوف الظهر والبطن فذهب قوم إلى جواز صلاته وذهب قوم إلى أنه لا تجوز صلاته اعتباراً بالنفس في ذلك الظاهر والباطن وهو عمل القلب في الصلاة وعمل الجوارح فالرجل المصلي إذا انكشف له ظاهر أمره في صلاته وباطنه لم يرتفعه مصلياً وإنما رأى نفسه يصلي بها فهذا بمنزلة من قال بإبطال صلاته فإن صاحب هذا الكشف على هذا النظر بطلت إضافة الصلاة إليه مع وقوع الصلاة منه ومن حصل له هذا الكشف وقال لا يمكن أن يكون الأمر إلا هكذا وبهذا التقدر من الفعل يسمى مصلياً قال بجواز صلاته

﴿فصل بل وصل فيها يجزى المرأة من اللباس في الصلاة﴾

اتفق الجمهور على الدرع والخمار فإن صلت مكشوفة فن قائل تعيد في الوقت وبعد ومن قائل تعيد في الوقت وأما المرأة المملوكة فن قائل انها تصلي مكشوفة الرأس والقدمين ومن قائل بوجوب تغطية رأسها ومن قائل باستحباب تغطية رأسها اعتباراً بالنفس في ذلك لا فرق بين المملوكة والحرّة فإن الكل ملك لله فلا حرّية عن الله فإذا أضيفت الحرّية إلى الخلق فهو خروجه عن رق الغير لا عن رق الحق أي ليس لمخلوق على قلوبهم سبيل ولا حكم فهذا معنى الحرّية في الطريق وقد تقدم الكلام في الثوب الواحد وبقي الاعتبار في تغطية الرأس هنا واعلم أن المرأة لما كانت في الاعتبار النفس والرأس من الرأس والنفس تحب الظهور في العالم برأسها لتجلبها عن رياسة سيدها عليها وطلب شرفها على أمثالها ولهذا قيل آخر ما يخرج من قلوب الصديقين حب الرياسة أمرت النفس أن تغطي رأسها أي تستر راسها فأنها في الصلاة بين يدي ربها ولا شك أن الرئيس بين يدي الملك في محل الافتقار فإذا خرج إلى من هو دونه أظهر رياسته عليه فلهذا أمرت النفس المملوكة أن تغطي رأسها في الصلاة

﴿فصل بل وصل في لباس المحرم في الصلاة﴾

فمن قائل بجواز صلاته وهو منهين وان كنت أكره له ذلك ومن قائل لا تجوز ومن قائل باستحباب الاعادة في الوقت وهو عندنا عاص بلباس لا يحل له وان جازت صلاته فانه عندنا من الذين خاطوا عملا صالحا وآخر سيئا باعتبار النفس في ذلك ما في كل موطن برزق الانسان العصمة في أحواله والتوفيق في جميع أموره فهو فيما يوفق فيه موفق وفيما يخذل فيه يخذل في الوقت الواحد كالذاكر لله بقلبه ولسانه وهو يضرب يده في تلك الحالة من يأنم بضربه ومن حرم عليه ضربه فلا يقدح ذلك في ذكره كما لا يرفع ذلك الذكرا عنه أو حكم أنه أتى حراما فان الذكرا لا يحلله ولهذا عندنا تصح الصلاة في الدار المنصوبة فهو مأثوم من وجهه مأجور من وجهه

﴿فصل بل وصل في الطهارة من النجاسة في الصلاة﴾

فمن قائل انها من فروض الصلاة وأنها لا تصح الا بازالتها ومن قائل انها سنة وقد مضى الكلام فيها في الطهارة ومن قائل ان ازالة النجاسة فرض على الاطلاق ومن هذا مذهبه لا يلزم منه ان يقول ان ازالها شرط في صحة الصلاة بل يكون مصليا صحيح الصلاة وعاصيا من حمله النجاسة في الصلاة باعتبار ذلك في النفس النجاسة عند من يرى ازالها فرضا تقتضي البعد عن الله والصلاة تقتضي بالقرب للنجاسة فمن غلب القرب على البعد زال حكمها ومن غلب البعد على القرب لم تصح عنده الصلاة الاولى ان يقال ان العبد متنوع الاحوال وانه بكلمة الله وانه بما كان منه لله فان الله لا يظلم مثقال ذرة فصلاته مقبولة سواء صلى بالنجاسة أو لم يصل والاولى ازالها بلا خلاف قل ذلك أو كثروا منزلها ان الانسان لا يحضر مع الله في كل حال لما جبل عليه من الغفلة والضيق فاعلم ذلك والله التوفيق

﴿فصل بل وصل في المواضع التي يصلى فيها﴾

فمن الناس من ذهب الى اجازة الصلاة في كل موضع لا تكون فيه نجاسة ومنهم من استثنى من ذلك سبعة مواضع المزبلة والمجزرة والمقبرة وقارة الطريق والحمام وما طن الابل وفوق ظهر الكعبة ومنهم من استثنى من ذلك المقبرة والحمام ومنهم من استثنى المقبرة فقط ومنهم من كره الصلاة في هذه المواضع المنهي عنها وان لم يطلها باعتبار النفس في ذلك قوله تعالى وهو معكم أينما كنتم والمصلين إذ يجيرون به وقوله والذين هم على صلاتهم دائمون وقول عائشة رضي الله عنها في رسول الله صلى الله عليه وسلم على ما علمت من أحواله انه كان صلى الله عليه وسلم يذكر الله على كل أحيانه وليس للاماكن أثر في حجاب القلب عن ربه الا لأصحاب الاحوال وانما الاثر في ذلك للفسفة أو للجهل في العموم أو للحال في أصحاب الاحوال وأما ذكر هذه الاماكن المنهي عنها فانه كالمناقض الطهارة وقد تقدم الكلام في الطهارة من النجس واعتباره وما بقي من هذه السبعة الا الصلاة فوق ظهر البيت وذلك انك ما مور بالاستقبال اليه في الصلاة وأنت في هذه الحالة لا فيه ولا مستقبله فلم تصل الصلاة المشروعة فان شطر المسجد الحرام لا يواجهك ومن أجاز ذلك حمل في الاعتبار الوجه على الذات ولا شك انك بذاتك شطر المسجد الحرام فانك على ظهره والارض كلها مسجد

﴿فصل بل وصل في البيع والكائس﴾

اختلف الناس في البيع والكائس أعني في الصلاة فيها فكريها قوم وأجازها قوم وفرق قوم بين ان تكون فيها صور أم لا تكون باعتبار النفس في ذلك هل يناجي الحق شخصان من مرتبة واحدة ذلك عندنا لا يصح للتوسع الاطى قال تعالى لكل جعلنا منكم شرعة ومنهاجا تفسيراً وإشارة فان صلينا في مثل هذه الاماكن فمن شرعنا لمن شرعهم فافهم والله المثلهم

﴿فصل بل وصل في الصلاة على الطنافس وغير ذلك مما يقعد عليه﴾

اتفق العلماء على الصلاة على الارض واختلّفوا في الصلاة على الطنفسة وغير ذلك مما يقعد عليه على الارض فالجمهور على اباحة السجود على الحصير وما يشبهه مما تنبت الارض والكرامة في السجود على غير ذلك باعتبار النفس في ذلك لما قال الحق تعالى قسمت الصلاة بيني وبين عبدي نصفين فأثبتك في الصلاة وما نفاك وله الوصف لا على الانزاه والوصف لا نزل الادنى فكل نزل منك الى أرض عبوديتك أو لوازمها فانه قاذح فيما أمرت بتعميمه فانه سبأك

عبد في الصلاة والعبادة هي النلة وقال تعالى في وصف الارض انه جعلها للنازلين لا فتمشي في منا كها فهي تحت اقدامنا وهذا غاية النلة من يكون يطوؤها الدليل ولما كانت بهذه المنزلة من النلة أمرنا ان نضع عليها أشرف ما عندنا في ظاهرنا وهو الوجه وان غمره في التراب فعل ذلك جبر الانكسار الارض بوطء الدليل على عايتها الذي هو العبد فاجتمع بالسجود وجه العبد ووجه الارض فأنجبر كسرهما فان الله عند المنكسرة قلوبهم فكان العبد في ذلك المقام بتلك الحالة أقرب إلى الله سبحانه من سائر أحوال الصلاة لانه سعى في حق الغير لا في حق نفسه وهو جبر انكسار الارض من ذاتها تحت وطء الدليل لها فتنبه لما أشرت اليك فان الشرع ما ترك شيئا الا وقد أشار اليه ائمة علمه من علمه وجهه من جهله ولهذا لم يعلم أسرار هذه الامور الا أهل الكشف والوجود فان جميع العالم يخاطبونهم ويعرفونهم بحقائقهم ولقد أخبرني أبو العباس الطريزي بمصر سنة ثلاث ومئتين أي عبد الله القرياني أنه كان يمشي معه في سوية وردان وكان قد اشترى قصرية صغيرة لابن صغير كان عنده ايبول فيها فضعهم منزل والقصرية عنده جديدة ومعهم رجال صالحون فأرادوا أكل شيء فطلبوا اذاما يأتدمون به فاتفق رأيهم على أن يشترى واقتطارة السكر فقالوا هذه القصرية ما مسها قنر وهي جديدة على حاطها فلوها قنطرة وقعدوا بها كلون إلى أن فرغوا وانصرف الناس وشمس صاحب القصرية بهامع أبي العباس قال أبو العباس فوالله لقد سمعت بأذني هذه وسمع معي الشيخ أبو عبد الله القرياني القصرية وهي تقول بعد أن أكل في أولياء الله أكون وعاءا للقنر والله لا كان ذلك وانتفضت من يده وسقطت على الارض فتكسرت قال أبو العباس فأخذنا من كلامها حال فلما قال لي ذلك قلت له انكم غبتم عن وجهه وعظيمة القصرية اياكم ايس الامر كما زعمتم وكم من قصرية أكل فيها من هو خير منكم وبعد ذلك استعملت في القنر وانما قالت لكم يا اخواني لا ينبغي لكم بعد أن جعل الله قلوبكم أوعية لمعرفة وتجليه أن تجعلوا وعاءا للاغيار ومائتها كم الله أن تكون قلوبكم وعاءا لهم فكسرت أي هكذا فكونوا مع الله فقال لي ما جعلنا بالناظرين متاعا عليه

فصل بل وصل في اشتغال الصلاة على أقوال وأفعال

أما الشروط المشتركة في الصلاة فمنها أقوال ومنها أفعال أما الأفعال فجميع الأفعال المباحة التي ليست أفعال الصلاة الاقتل الحية والعقرب في الصلاة فانهم اختلفوا في ذلك واتفقوا على أن الفعل الخفيف لا يبطل الصلاة الاعتبار في النفس في ذلك عقرب الهوى وحية الشهوة تخطر للمناجي ربه فهل يقتلها أم لا ويصرفهما في مصرفهما الذي عين لها الشارع لما علم العارف ان قتلها محال فيهبى ما عند الله بهو او يشتبهى دوام مناجاته بشهوته فيرى بأن لا يقتلها من هذا المذهب ويرى قتلها من يرى انها قد حال لا يندم وبين مناجاته ربه وأما الأقوال فانها أيضا التي ليست من أقوال الصلاة فلم تختلف العلماء في أنها تفسد الصلاة عمدا إلا أن العلماء اختلفوا من ذلك في موضعين الموضع الواحد اذا تكلم ساهيا والموضع الآخر اذا تكلم علمد الاصلاح الصلاة ومن قائل وهو قول شاذ ان من تكلم في الصلاة عامدا لاصياء نفس أو أمر كبير انه يبنى على ماضى من صلاته ولا يفسدها ذلك وهو مذهب الاوزاعي ومن قائل ان الكلام عمدا لاصلاح الصلاة لا يفسدها ومن قائل ان الكلام يفسدها كيف كان الامع النسيان ومن قائل ان الكلام يفسدها مع النسيان ومع غير النسيان الاعتبار المصلي بناجي ربه فاذا ناجى غيره من أجله مازال من مناجاة ربه واذا ناجى غيره لامن أجل ربه فقد خرج عن صلاته والنسيان في مناجاة الحق غير معتبر الامن غلب من أهما بنا على المناجي مشاهدة الحجاب فان الله لا يناجي عبده الامن وراء حجاب كما قال تعالى وما كان لبشر أن يكلمه الله الا وحيا أو من وراء حجاب وأقرب الحجب الصورة التي يقع فيها التجلي هذا أقرب الحجب فانه ما هو الصورة ولا غيرها فمن شغلته الصورة عن نسبة ما هو الصورة أو شغلته ما هو الصورة عن نسبة هو الصورة فهو الناسي في الحالتين فيكون حكمه في الاعتبار حكمه في الظاهر من الخلاف الواقع بين العلماء فافهم

فصل بل وصل في النية في الصلاة

فن قائل انها شرط في صحة الصلاة بل قد اتفق العلماء عليها الامن شذاه اعتبار النفس في ذلك وقد قصد العبد مناجاة ربه

وقد يأتيه الامر بغتة فان موسى مشى ليقبس نار افكلامه به ولم يكن له قصد في ذلك والاصل في العبادات كلها انها من الله ابتداء لا مقصودة للمكلفين الا ما شذ من ذلك كآية الحجاب وغيرها في حق عمر بن الخطاب وانما يمنع القصد في الباطن المعتبر لان الحقيقة تعطى ان مأم شئ خارج عن الحق أو تخلى الحق عنه حتى يقصده في أمر يكون فيه بل هو في نسبة الكل اليه نسبة واحدة قال أين أقصد وهو مسمى حيث كنت وعلى أي حال كنت فابقى القصد جهة القرية الى الله وانما متعلق القصد حال مخصوص مع الله قصدته عن حال مخصوص مع الله خرجت منه به اليه والاحوال مختلفة فمن راعى اختلاف الاحوال قال بوجوب النية وعلى هذا النحو تنوعت الشرائع وجاءت ومن راعى الحضور ولم ينظر الى الاحوال كان صاحب حال فلم يعرف النية فانه في العين قال تعالى في حق من هذا حاله من باب الاشارة لا التفسير فأتين تذهبون ومثله اني معكما أسمع وأرى انتهى الجزء السابع والثلاثون

(بسم الله الرحمن الرحيم)

﴿ فصل بل وصل في نية الامام والمأموم ﴾

اختلف علماء الشرع في نية الامام والمأموم هل من شرط نية المأموم أن توافق نية الامام في الصلاة أعني في تعيين الصلاة وفي الوجوب فمن قائل انه يجب ومن قائل انه لا يجب ولكل قائل حجة ليس هذا موضعها الاعتبار النفس في ذلك الصحيح انه لا يجب لانه أمر غيبي ولا يكون الاتهام الا بما يتعلق به الحسن من سماع أو مشاهدة ولهذا فصل الشارع ما أجله في الاتهام فذكر الافعال المدركة بالحس بأي حس أدركها وما ذكر النية فانها من عمل القلب فانه تكليف لا يوصل الى معرفته ومن علم ان الانساع الاطى يحيل أن يكرر الحق التعجلى لشخص أو يتعجلى لشخصين في صورة واحدة علم أن نية المأموم لا ترتبط بنية الامام الا في الصلاة من كونها ذات أفعال ولكل امرئ ما نواه فان القصد بالتعجلى الامتنان من المتعجلى على المتعجلى له والقصد من المتعجلى له العلم والالتزام بذلك التعجلى

﴿ فصل بل وصل في حكم الاحوال في الصلاة ﴾

اعلم ان الصلاة تشتمل على أقوال وأفعال ويكون حكمها بحسب الاحوال فان جميع العبادات تنبنى على الاحوال وهي المتبعة للشارع فيكون الحكم يتوجه على المكلف من جهة الحال التي يكون عاينها والاسماء تابعة للاحوال ولهذا ايراعياها الشارع في الحكم على المكلف قيل لمالك بن أنس ما تقول في خنزير الماء فأفتى بتحريمه فقيل له أليس هو من سمك البحر فقال رضى الله عنه أتم سميت ومختزير اما زادهم على ذلك كذلك الخمر المحرم شربها اذا تخللت زال عنها اسم الخمر زال الحال الذي أوجب له اسم الخمر فسمى خلاخال آخر طرأ عليه والجوهر عين الجوهر فانتقل الحكم من التحريم الى الحل والظاهر والباطن في هذا على السواء في الحكم فان الاعتبار انما هو من الشرع لمن عقل عنه

﴿ فصل بل وصل في التكبير في الصلاة ﴾

اختلف علماء الشريعة في التكبير في الصلاة على ثلاثة مذاهب فمن ذهب الى أنه كله واجب في الصلاة ومن ذهب الى أنه كله ليس بواجب تقيض الاول ومن ذهب الى أنه ليس بواجب التكبير الا حرام فقط واعتبار النفس في ذلك تكبير الله واجب على كل حال ولكن من شرطه مشاهدة الانسان نفسه فان لم يشاهد الا الله ولم ير غير الله عينا فلا يجب التكبير لانه مأم على من فان الله لا يجب عليه شئ وأن التكبير لا يعقل الا بوجود الاغيار أو تقدير وجود الاغيار ثم ان القائلين لا مشهود لهم الا الله شاهد او مشهود او شهادة وأعم من هذه الحالة في الفناء ما يكون فان شاهد من حيث أسماؤه الالهية الحسنى أوجب التكبير من حيث نسبها أي من نسب بعضها البعض فان الاسم الحى له مهيمنة على جميع الاسماء والاسم العالم أعم في التعلق من الاسم المريد والقادر فالتكبير لا بد منه فان حقائق الاسماء تطلبه لتفاضلها وان نظرت في الاسماء الالهية من حيث ما تجتمع فيه وهو المسمى بها فانها موضوعات من المتكلم للدلالة على عين المسمى وان كان لها حقائق في نفوسها مما يكون متعلقه التنزيه والاغيار لم ير التكبير ومن فرق بين الصلاة وغيرها من العبادات رأى وجوب

تكبير الاحرام فقط ينبه بها نفسه انها متنوعة محجور رعايتها التصرف فيما يخرجها عن هذه العبادة المختصة بالمسألة صلاة وقد انحصرت المذاهب في الاعتبار والجدلة

﴿فصل بل وصل في لفظ التكبير في الصلاة﴾

اختلف علماء الشريعة في صفة لفظ التكبير في الصلاة فمن قائل لا يحزى اللفظة الله أكبر ومن قائل يحزى بغير الصيغة ولكن فيه لا بد من حروف التكبير وهي الكاف والباء والراء ومن قائل يجوز التكبير على المعنى كالأجل والاعظم ومذهبنا في ذلك ان اتباع السنة أولى فان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول صلوا كما رأيتموني أصلي وما نقل المناقش الا هذا اللفظ الله أكبر تواتر ذلك عندنا في الاعتبار في ذلك ما عين الشرع اغطاء في عبادة انطقية دون غيره من الالفاظ مما في معناه الا وقد أراد ما يمتاز به ذلك اللفظ من طريق المعنى عند العلماء بالله عما يقع فيه الاشتراك فالأولى بنا مراعاة الاقتداء ومراعاة المعنى الذي يقع به الامتياز علمنا ذلك المعنى أو جهلناه فان علمناه فوجب أن لا نعدل عنه وان لم نعلمه فنأتي به على علم الذي شرعه فيه ولا نتحكم بسياق لفظ آخر والله قد أمر نبيه صلى الله عليه وسلم بطالب الزيادة فقال له قل رب زدني علما والعالم اذا كان حكما لا يعدل الى أمر دون غيره مما يارب معناه الاختصاص وصف فيعتبر ذلك ولا يعدل عنه فلا كان أو قولا فانه لا بد لمن يعدل عنه أن يحرم فائدة ذلك الاختصاص ويتصف بالمخالفة بلا شك

﴿فصل بل وصل في التوجيه في الصلاة﴾

فمن قائل بوجوبه ومن قائل بعدم وجوبه وصورته أن يقول بعد التكبير وجهت وجهي للذي فطر السموات والأرض خنيقا وما أنا من المشركين ان صلاتي ونسكي ومحياي ومماتي لله رب العالمين لا شريك له وبذلك أمرت وأنا أول المسلمين الحديث ومن قائل له أن يسبح وان لم يقل هذا اللفظ بعينه ومن قائل يجمع بينهما بين التسبيح والتوجيه وأما الذي أذهب اليه فهو التوجيه في صلاة الليل في التهجيد لا في الفرائض وأما في الفرائض فينبغي أن يقول بين التكبير والقراءة في نفسه لا يسمع غيره اذا كبر اللهم باعد بيني وبين خطاياي كما باعدت بين المشرق والمغرب اللهم نقني من خطاياي كما ينقى الثوب الأبيض من الدنس اللهم اغسلني بالماء والبرد هذا هو الذي اختاره وبه وردت السنة ومذهبنا الوقوف عند ها والعمل بها وان لم نوجب ذلك اذ لم يوجب الله ولكن لا يباع أولى به الاعتبار في ذلك عند أهل الله التوجيه في حال من حال الى حال من الله بالله الى الله مع الله في الله تعالى الله عن الله ابتداء بالله اعانة وتأيد الى الله غاية وانتهاء مع الله محبة ومراقبة في الله رغبة لله قربته من أجله على الله توكل واعتقادا ثم يعتبر ألقاظ ما ورد في التوجيه وكذلك تعتبر ما ذكرناه من الدعاء بين التكبير والقراءة والماء الحياة فانه جعل من الماء كل شيء حي أي عما يحيى به قلبي بذكرك وجوارحي بطاعتك حتى لا تنصرف إلا فيها فانها شاهد مصدق يوم القيامة لمن تشهد عليه أوله كما ورد في القرآن العزيز من شهادة الجوارح واعتبرا لبرده من برد اليقين كبرد الانامل الوارد في الخبر الصحيح فحصل به من العلم على يقين فيبرده ما يجده العبد المصطفى من حرارة الشوق الى المراتب العلى عند المسبح الاعلى من العلم بالله والتلج من تلج القلب الذي هو سروره بما كرمه الله به من تجليه وشهوده

﴿فصل بل وصل في سكات المصلي في الصلاة﴾

وهي بعدما يكبر تكبيرة الاحرام وقبل الشروع في القراءة هذه السكته الاولى وأما السكته الثانية فعند الفراغ من قراءة الفاتحة وأما السكته الثالثة فعند الفراغ من القراءة وقبل الركوع سوى السكات التي هي الوقوف على كل آية ليتراد اليه نفسه وليتدبر فيها قرأ وهذه السكته الثالثة انما هي لمن يقرأ قرأنا سوى الفاتحة بعد الفاتحة فان اكتفى بالفاتحة فاما الاستكتان فاعلم باعتبار أهل الله في ذلك من الناس من أنكر سكات الامام ومنهم من استحبا ولا شك ان السكات هي السنة فاما اعتبارها فانه يقول قسمت الصلاة بيني وبين عبدي نصفين وقال صلى الله عليه وسلم اعبد الله كأنك تراه فالمصلي يتأهب لما جاز به ويجعله نصب عينية في قبلك وكذلك هو الامر في نفسه لكن من غير تحديد

ولأنشبه بل كما يليق بجلاله فإن المصلي يواجهه به في قبلته كذا ورد عن الصادق صلى الله عليه وسلم والمناجاة مفاعلة والمفاعلة فصل فاعلمين في بعض المواطن هذا منها فإذا قال العبد الحمد لله رب العالمين فأنه عند هذا القول من العبد سميع فينبغي للعبد إذا فرغ من الآيات أن يلقى السمع وهو شهيد فيسكت حتى يرى ما يقول له الحق جل جلاله في ذلك أدب مع الحق لا ينبغي له أن يداخله في الكلام فإن ذلك من الأدب في المحاورات والحق أحق أن يتأدب به فيقول الله جل جلاله في عبدي فمن عبيد الله من يسمع ذلك القول بسمعه فإن لم تسمعه بسمعك فاسمعه بإيمانه فإنه أخبر بذلك وهكذا يقول لك في كل آية بحسب مقتضيه تلك الآية فمن الأدب الأصغار لما يقوله لقائل لك من تاجيته فإذا دخلته في كلامه أي في حال ما يكلمك فقد أسأت الأدب هذا علم في كل متكلم مع من يكلمه فالأمر بين سامع ومتكلم لتحصيل الفائدة واعلم أنه من لا أدب له لا تتخذ الملوك جلسا ولا سميرا ولا أنيسا

﴿فصل بل وصل في البسملة في افتتاح القراءة في الصلاة﴾

اختلف علماء الشريعة في قراءة بسم الله الرحمن الرحيم في افتتاح القراءة في الصلاة فمن قائل بالتعسر وأوجهره إلا في أم القرآن ولا في غيرها من السور وذلك في المكتوبة وأجازها في النافلة ومن قائل تقرأ مع أم القرآن في كل ركعة سرًا ومن قائل يقرأها أولًا بتدبير الجهر جهرًا وفي السر سرًا والذي أقول به أن التعذر بالله من الشيطان الرجيم عند افتتاح قراءة القرآن في صلاة وفي غيرها فرض للأمر الإلهي الوارد في قوله تعالى فإذا قرأت القرآن فاستعذ بالله من الشيطان الرجيم وقراءة البسملة في القراءة في الصلاة فرضا كانت الصلاة أو نفلا في الفاتحة والسورة أولى من تركها فإن الفرض على المصلي أن يقرأ ما تيسر من القرآن وقسعين لله الذي أراد من القرآن في الصلاة وهو الذي تيسر فقد عرف بعد ذلك أن ذلك هو الفاتحة فإن تيسر له قراءة البسملة قرأها وإن لم تيسر قراءتها في الفاتحة وغيرها فلا حرج وأما الفاتحة فلا بد منه في الصلاة وإن لم يقرأ الفاتحة في الصلاة التي قسمها الحق بينه وبين عبده والبسملة عندنا آية من القرآن حينئذ وردت من القرآن وهي آية الألف في سورة الفتح في كتاب سليمان فأنها جزء من آية ما هي آية كاملة والله أعلم بالاعتبار عند أهل الله في ذلك فكلوا بما ذكر اسم الله عليه ولا تأكلوا مما لم يذكر اسم الله عليه والقرآن كلام الله وقد ورد إذا استماع الإمام من خلفه فليطعمه فسماء طعاما فتناسب إلا كل فلهذا أئتنا بآياتنا لا كل في الاعتبار ومن قرأ القرآن معتقدا أنه كلام الله فقد سمي الله متكلمًا وإن كان هذا الاسم ما ورد فافهم فهمنا الله وإياك مواقع خطابه

﴿فصل بل وصل القراءة في الصلاة وما يقرأ به من القرآن فيها﴾

من الناس من أوجب القراءة في الصلاة وعليه إلا أكثر ومن الناس من لم يوجب القراءة ومن الناس من أوجبها في بعض الصلاة ولم يوجبها في بعض والذي أذهب إليه وجوب قراءة فاتحة الكتاب في الصلاة وإن تركها لم تجز صلاة ثم اختلفوا أيضا فيما يقرأ به من القرآن في الصلاة فمنهم من أوجب قراءة أم القرآن في الصلاة أن حفظها وبه أقول وما عداها من القرآن ما فيه توقيت ومن هؤلاء من أوجبها في كل ركعة ومنهم من أوجبها في أكثر الصلاة ومنهم من أوجبها في نصف الصلاة ومنهم من أوجبها في ركعة من الصلاة ومنهم من أوجب قراءة القرآن أي آية اتفقت ومن هؤلاء من حد ثلاث آيات من قصار الآي وآية واحدة من طوال الآي كآية الدين وهذا في الركعتين الأولىين وما في الركعتين الأخرين فاستحب قوم التيسير دون القراءة واتفق الجمهور وهم إلا أكثر على استحباب القراءة في الصلاة كلها وبه أقول واعتبار أهل الله في ذلك المصلي يناجي به والمناجاة كلام والقرآن كلام الله والعبد قاصر أن يعرف من نفسه ما ينبغي أن يكلم به في وقت مناجاته التي دعاه إليها في صلاته فعلمه به فكيف يناجيه وبماذا يناجيه به لما قال قسمت الصلاة بيني وبين عبدي بنصفين ثم قال يقول العبد الحمد لله رب العالمين فهذا الخبر من الحق يتضمن تعليم العبد ما يناجيه به فيقول الله جل جلاله في عبدي الحديث فهاذ كوفي حق المصلي إذا جاء أن يناجيه بغير كلامه ثم أنه تعالى عين له من كلام أم القرآن إذ كان لا ينبغي أن يناجي إلا بكلامه وبالجامع من كلامه ولا من هي الجامعة وهي أم

القرآن وبعد أن علمنا كيف تناجيه سبحانه وبما إذا تناجيه فالعالم العاقل الاديب مع الله إذا دخل في الصلاة أن لا يتناجيه الا بقراءة أم القرآن فكان هذا الحديث الصحيح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم القدي رواه عن ربه تعالى مفسر الماتيسر من القرآن وإذا ورد أمر مجمل من الشارع ثم ذكر الشارع وجهها خاصاً ما يكون تفسير ذلك المجمل كان الواجب عند الادباء من العلماء أن لا يتعدوا في تفسير ذلك المجمل ما فسر به قائله وهو الله تعالى وأن يقفوا عنده وشرع المناجاة بالكلام الالهي في حال القيام في الصلاة خاصة دون غيره من الاحوال لوجود صفة القيومية من كون العبد قائماً في الصلاة والله قائم على كل نفس بما كسبت وهنا علم كبير في قيام العبد بكلام الرب وماله حديث الامع ربه بكلام ربه مادام قائماً فلمن يترجم وعن يترجم ومن هو المترجم وما تكسب النفس التي هو قائم عليها ومن هو العبد حتى يقول السيد جل جلاله يقول العبد كذا فيقول الله كذا لولا العناية الالهية والتفضل الرباني فان قيل قد فهمنا ما أشرت به من صفة القيام والرفع من الركوع فيام ولا قراءة فيه قلنا الرفع من الركوع إنما شرع للفصل بينه وبين السجود فلا يسجد الا من قيام فلا يسجد من ركوع لكان خضوعاً من خضوع ولا يصح خضوع من خضوع لانه عين الخروج عما يوصف بالدخول فيه فان التواضع لا يكون الا من رفعة فان المهين النفس اذا ظهر منه التواضع فيما يرى فليس بتواضع وانما ذلك مهانة نفس فيكون لا خضوع مثل عدم العلم هو عين الوجود فلهذا فصل بين السجدين برفع ليفصل بين السجدين حتى يتميز كل واحد منهما بالفصل الذي فصل بينهما فيعلم ان ثم أمراً آخر وان اشتر كناناً في الصورة مثل قوله وأتوا به متشابهاً كما لا نشك في حقيقة كلمة لا اله الا الله من حيث ما هي لا اله الا الله وقد ظهرت بالصورة في ست وثلاثين موضعاً من القرآن ويعلم صاحب النوق ان حكمها يختلف في العلم باختلاف الموضع الذي ظهرت فيه فان كنت تفهم كمتشابه ركعات الصلاة في الصورة ولكل ركعة طعم ومذاق ما هو للآخرى كانت ما كانت ولا تشك اذا فصل بين المثليين بالنقيض تميزا ومن الآداب مع الملوك اذا حيوا واحيوا بالانحناء وهو الركوع أو بوضع الوجه على الارض وهو السجود تعظيماً لهم واذا توجهوا أو اتى عليهم قام المثنى أو المكمل لهم بين أيديهم لا يكلمهم جالساً ولا في غير حال من أحوال القيام هذا هو الادب المعروف من هو دون الملك مع الملك فكيف بمن هو عبد له لا يقبل الحرية وأما القرآن فلما كان المعقول في اللسان المعروف من اطلاق هذا اللفظ الجامع والصلاة حالة يجمع العبد فيها على سيده كما هي حالة أيضاً جامعة بين الله وبين عبده حيث قسمها الله بينه وبين عبده في الصلاة وقعت المناسبة بين القرآن وبين الصلاة فلم ينبغ أن يقرأ فيها غير القرآن ولما كان القيام يشبه الالف من الحروف الرقية وهو أصل الحروف اللفظية وعنه ظهرت جميع الحروف بانقطاعه في مخارجهما من الصدر الى الشفتين فهو الجامع لعيان الحروف وأعيان الحروف مرانبه ومنازله في خروجه وسفره من القلب الذي هو عالم الغيب الى الشهادة كان القيام جامعاً لانواع الهيئات وأصولها من ركوع وسجود وجالس وان كان الجالس له من وجه شبه بالقيام لانه نصف قيام فكانت قراءة القرآن من كونها جماعاً في القيام أولى فان القيام هو الحركة المستقيمة والاستقامة هي المطلوبة من الله أن يوفق لها العبد فالعبد يقول اهدنا الصراط المستقيم لكون الله تعالى قال له فاستقم كما أمرت فتمين بما ذكرناه في مجموع وجوب قراءة أم القرآن في الصلاة في ركعة اذا كانت أقل ما ينطلق عليه اسم صلاة شرعاً وهي التور وفداً وتر رسول الله صلى الله عليه وسلم بواحدة أو ترجيحها على غيرها من أي القرآن واذا كان المتعين على المصلي في القيام قراءة أم القرآن اما بالوجوب واما بالاولوية فلنبيين في ذلك صورة قراءة العلماء بالله طماني مناجاتهم في الصلاة ﴿وصل في وصف هذه الحال﴾ اعلم أن المصلي لما كان ثانياً كما قررناه في الاشتقاق وان كونه ثانياً ليس بأمر حقيقي وانما كان ذلك بالاضافة الى شهادة التوحيد في الايمان فتلك ثنية الايمان أي ظهوره في موطنين في موطن الشهادة وموطن الصلاة كما نلتهم مع الزكاة فما زادوا هذه اذ كر الله الزيادة في الايمان فقال فزادتهم ايماناً وهو عين واحدة والكثرة انما هي في ظهوره في المواطن كالواحد المظهر للاعداد المكثرة وهو في نفسه لا يشكراً لآثاره اذا خلت مرتبة عنه لم يبق لتلك المرتبة حكم ولا عين وفي معنى هذا يقول الله فيمن قال تؤمن ببعض ونكفر ببعض أولئك هم الكافرون حقا فنفى عنهم الايمان كله اذ نفوه من

مرتبة واحدة فهم أولى باسم الكفر الذي هو الستر فان الكافر الاصل هو الذي استتر عنه الحق وهذا عرف الايمان
وستره فانه قال تؤمن ببعض فهو أولى باسم الكفر من الذي لم يعرفه ولم يلم تكن أولية الحق تقبل الثاني قال الله قسمت
الصلاة بيني وبين عبي قد كثر نفسه وذ كثر العبد وما ذ كثر الاولية هنالاه ولا العبد بل ذ كثر البين له بالضمير ولعبد
بالصرح وهو الحد الذي ينبغي أن يتميز به العبد من ربه الا انه تعالى قدّم نفسه في اليينية فقال بيني ثم آخر عن هذا التقدم
يينية عبي فقال وبين عبي فأضافه اليه تعالى ليعرفه انه عبي له لا هو انه القائل أفرأيت من اتخذ الهه هو ا فكان
عنده عبي الهواه وهو في نفس الامر عبيد به سبحانه فالعبد ماله ارادة مع سيده بل هو يحكم ما يرايه فالحق سبحانه هو
الواجب الوجود لذاته والعبد هو الذي منه استفاد الوجود فان أصله العدم فالحق يعطيه التقدم في هذه المرتبة اذ اليينية
لا تعقل الا بين امرين والامر ان هذا الرب والعبد ثم ان الحق جعل في مقابلة تقديم نفسه من قوله بيني تقديم العبد في
القول على قول الحق فقال سبحانه يقول العبد الحمد لله رب العالمين فقدم قول العبد ثم قال فيقول الله جاء بقوله بعد قول
العبد وذلك ليتبين لنا ان له الامر من قبل في قوله بيني فقدم ومن بعد في قوله فيقول الله فهو الاول الاخر فثبت للعبد
الاولية في القول ايعلم ان الاولية الالهية في قوله بيني لا تقتضي قبول الثاني فهذا الذي قد تخيل انه ثان قد رجع أولاً في
القول في المناجاة فمرّ فذلك ان المقصود التعريف بالمراتب لا التركيب المولد فانه لم يلد سبحانه في قوله وبين عبي ولم يولد
في قوله فيقول الله حمدني عبي ولو ان العقل يدركه حقيقة بنظره ودليله ويعرف ذاته لكان مولداً عن عقله بنظره فلم
يولد سبحانه للعقول كما لم يولد في الوجود ولم يلد بايجاد الخلق لان وجود الخلق لا مناسبة بينه وبين وجود الحق والمناسبة
تعقل بين الوالد والولد اذ كل مقدمة لا تنتج غير مناسبة ولا مناسبة بين الله وبين خلقه الا افتقار الخلق اليه في ايجادهم
وهو الغنى عن العالمين فكما ثبت ان أولية الحق لا تقبل الثاني كذلك أولية العبد في القول لا يكون الحق ثانياً لها اذ ليست
بأولية عدد اذ كان الذي في مقابلة العبد هو الحق فانه الذي يناجيه وما تعرض له كذا العبد فمن كان في صلواته يشهد الغير
معري عن شهود الحق فيها وشهوده في الحق أو شهود صدره عن الحق وهو قول أبي بكر الصديق ما رأيت شيئاً الا
رأيت الله قبله فما هو اصل من ليست حاله ما ذكرناه من انواع المشاهدة واذا لم يكن مصلحاً لم يكن مناجياً والحق لا يناجى
بالالفاظ في هذه الحالة وانما يناجى بالحضور معه فيكون القائل الحمد لله رب العالمين اذ لم يكن حاضراً مع الله لسان العبد
لا عينه وحقيقته فيقول الحق عند ذلك حمدني لسان عبي لا عبي المفروضة عليه مناجياً واذا حضر القائل في قوله
يقول الله حمدني عبي جبر له ما مضى بفضل الله فان العبد اذا حضر تضمن حضوره حضور اللسان وسائر الجوارح لان
العين تجمعهم واذا لم يحضر عينه لم تقم عنه جراحة من جوارحه ولا عن غير نفسه ولا تقدم نداء الحق عبي في الإقامة حتى
على الصلاة طناً ابتداء العبد بتكبيره الاحرام فان بقي على احرامه الى آخر صلواته وصدق في انه أحرم ووفى وفي الله له فانه
قال ليحزى الله الصادقين بصدقهم وقال أوفوا بعهدي أوف بعهدكم فانه لا مكر له وان لم يف العبد في صلواته باحرامه
وأحضر أهله أو دكانه وما كان من اغراضه معه فامر به الى الله يفعل معه ما يقتضيه علمه فيه فقال العبد اقتداء في تكبيرة
الاحرام الله أكبر لما خصص حالاً من الاحوال سماها صلاة قال الله أكبر ان يقيد ربي حال من الاحوال بل هو في كل
الاحوال لا بل هو كل الاحوال بل الاحوال كلها بيد لم يخرج عنه حال من الاحوال فكبره عن مثل هذا الحكم الوهم
لا حكم العقل فان لوهم حكما في الانسان كما للعقل حكمافيه وجعلها تكبيرة احرام أي تكبيرة منع بقول تكبير
لا يشاركه في مثل هذا التكبير ياء كون من الاكو ان وعلى الحقيقة التي أخبرنا بها كيف يشاركه من هو عينه اذ قال له
انه سمعه وبصره ولسانه ويده ورجله فاشي لا يشارك نفسه فانه ما ثم الا واحد فهو المكبر والكبير وهو الكبرياء ليس
غيره يتعالى ويتنزه ويتقدس أن يكون متكبراً بكبرياء ما هو عينه فاذا قام العارف بين يدي الله بهذه الصفة ولم يرف
وقوفه ولا في تكبيره غير به وأصغى الى نداء ربه اذ قال له حي على الصلاة في الإقامة أي اقبل على مناجاني وقد قال له
وثيابك فطهر فان المصلي في هذه المقام يتخلع على الحق حلل الثناء يطلب بذلك البركة فيها فانه قد علم ان الله يرد عليه عمله
كما يقول الشخص عندنا لأهل الدين اليس لي هذا الثوب على طريقي البركة ثم يخلعه اللابس عليه يقول الحق لما ذكرناه

أنتي على عبدي أي خلع على حلال الثناء والحق سبحانه على الحقيقة المثنى على نفسه بلسان عبده كما أخبرنا أنه قال على لسان عبده سمع الله لمن حده فانظر ما أشرف مرتبة المصلي كيف وصفه الحق بأنه بخلع حلال الثناء على سيده وأين المصلي الذي تكون هذه حاله هيهات بل الناس استنابوا ألسنتهم لسوء أدبهم وعدم علمهم بمن دعاهم وبما دعوا له من طلب الثناء فلم يجيبوا إلا بطواهرهم وراحوا بقلوبهم إلى أغراضهم فهم المصلون الساਹون في صلاتهم لا عن صلاتهم للحالة الظاهرة من الاجابة لسدائه ولكونهم أقاموا بطواهرهم نوابغتهم بين يدي القبلية عن أمر الله فلما دعاهم الحق إلى هذا المقام وجاء العالم بالله وكبر تكبيرة الاحرام كما ذكرناه ولم ير نفسه أهلا لما جأ به إلا بعد تجديد طهارة لقوله وثيابك فطهر والثوب في الاعتبار القلب قال العربي • فلي ثيابي من ثيابك تنسل • وقيل في تفسير قوله وثيابك فطهر أنه أمر بتقريب ثيابه يقول على بن أبي طالب رضي الله عنه في هذا المعنى

تقصيرك الثوب حقا • أنتي واتي واتي

ولاشك ان العبد فرض عليه روية تقصيره في طاعته به فإنه يقصر بذاته عما يجب لجلال ربه من التعظيم فهو تنبيه الهى على أن يظهر العبد قلبه اذ كان ثوب ربه الذي وسعه في قوله وسعى قلب عبدي فتسل هذا الثوب هو الامور بتطهيره في هذا المقام ثم ان العارف رأى ان طهر قلبه لما جأ به اذ اظهره بنفسه لا بر به زاده دنس الى دنسه كمن يزيل النجاسة من ثوبه ببوله لا كونه مائعا وأن التطهير المطلوب هنا انما هو البراءة من نفسه ورد الامر كله الى الله فان الله يقول واليه يرجع الامر كله فاعبده ولهذا لا يصح له عندنا أن يناجيه في الصلاة بغير كلامه لانه لا يليق أن يكون في الصلاة شيء من كلام الناس وكذا ورد في الخبر ان الصلاة لا يصح فيها شيء من كلام الناس انما هو التسبيح الحديث ثم يذهب القول بما أمر به حين نزل قوله تعالى فسبح باسم ربك العظيم قال صلى الله عليه وسلم لنا اجمعوا لها في ركوعكم ولما نزلت سبح اسم ربك الأعلى قال صلى الله عليه وسلم لنا اجمعوا لها في سجودكم فعدنا القرآن في أحوالنا من قيام وركوع وسجود فاذا ذكره المصلي في شيء من صلاته إلا بما شرعه له على لسان رسول الله صلى الله عليه وسلم وعرفنا انه ما ينطق عن الهوى ان هو الا وحى يوحى وان لم نسبح كل كلام الهى قرأنا مع علمنا انه كلام الله فالقرآن كلام الله وما كل كلام الله قرآن قال كل كلامه فلا يناجيه في شيء من الصلاة إلا بكلامه كذلك التطهير الذي أمر به سبحانه في قوله وثيابك فطهر فيقول العارف في صلاته بين تكبيرة الاحرام وقراءة فاتحة الكتاب امثالا لهذا الامر اللهم باعد بيني وبين خطاياي وهي النجاسات المتعلقة بشو به كما باعدت بين المشرق والمغرب والسبب في ذلك ان العبد العالم اذ ادعاه الحق الى مناجاته فقد خصه بمحل القربة منه فاذا أشهده خطاياهم في موطن القرب وهي في ذاتها في كل البعد من تلك المسكنة كان العبد في محل البعد عما طلب الحق منه من القرب فدعا الله قبل الشروع في المناجاة ان يحول بينه وبين مشاهدة خطاياهم ان تظهر له في قلبه في هذا الموطن الذي هو موطن القربة ولذلك قال بعضهم في حدة التوبة ان تنسى ذنبك فان ذكر الجفاني موطن الصغافرا وبارأت فيمن رأيت أحد تحقق بهذا المقام ذوقا لبعض الملوك في مقامه مع الخلق فلا ير يد أن يظهر له شيء من خطاياهم بتخييل أو نذ كر كما باعدت بين المشرق والمغرب وفي هذا تشبيه علم عز يزغزير وراكنه أراد هنا اليه بدين الضدين اذ كان الضدان لا يجتمعان والعلم الذي نهى اعاليه مبطلون في هذين الضدين اذ يجتمعان في حكم ما كالبياض والسواد يجتمعان في اللون كالحديث وغير الحديث في الوصف بالوجوب فالمشرق وان بعد عن المغرب حسافانه يشاهد كل واحد صاحبه على التقابل وهو بعد حسنى بالموضعين وبعد معنوى بالمشرق والغروب فان الغروب يضاد المشرق ومحل المشرق الذي هو المشرق بعيد جدا من محل الغروب الذي هو المغرب ولم يقل كما باعدت بين السواد والبياض فان اللونية تجمع بينهما فانظر ما أحكم هذا التعليم وما أحقه وأدقه وتأدب مع الله حيث طلب البعد من خطاياهم وما طلب اسقاطها عنه حتى لا يكون في ذلك الموطن في حظ نفسه يسعى ويطلب فيكون بمنزلة من وجه الملك فيه ليدخل عليه فلما دخل عليه طلب منه ابتداء ما يصلح لنفسه فهذا سيء الادب وانما ينبغي له أن يطلب من الحق ما يليق بما يطلبه تلك الحالة من التأهب لتناجاة سيده فطلب البعد من الخطايا ما طلب الاسقاط وصل فيه ومنه • ثم قال اللهم نقني من

خطاياى كما ينقى الثوب الأبيض من الدنس وذلك لما قال له عز وجل وثيابك فطهر ف جاء في دعائه بلفظ التوب اعلا ما للحق لقوله حتى تعلم وهذا غاية الادب حيث يترك علمه لا يمانه أى ما دعوتك الا بما أمرتني به ان أفعله من تطهير الثوب لما جاتك فلتسكن أنت يارب المتولى لذلك التطهير فانه لا حول لى ولا قوة الا بك وكل وصف لا يليق بحلالك فهو خطية من خطيت وهو أن يتجاوز العبد حدة فيخطو في غير محله ويجول في غير ميدانه فهو كالشئ في الارض المنصوبة فاذا خطا العبد في غير ما أمر به سيده سمي مخطئا وخطئا وسميت تلك الفعلة والحركة خطيئة فالعبد عبد والرب رب **ووصل** ابقية الدعاء **ثم** يقول اللهم اغسلنى من خطاياى بالماء والثلج والبرد أى تول أنت سبع حانك غسلى خطاياى فاضاف الغسل اليه يقول فانك قد شرعت لى ان أقول لا حول ولا قوة الا بالله وشرعت لى ان أقول اذا قلت اياك نعبداً قول واياك نستعين أى على عبادتك فان لم تتولنى بقوتك ومعوتك فيما أمرتني به من تطهير ذاتى لما جاتك فكيف أنا بجميلك في حالة جعلت نادى أنت القائل وجعلنا من الماء كل شئ حى فاغسل خطاياى بالماء أى أسقى قلبى بأن تبدل سيئاته حسنات بالتوبة والعمل الصالح فهذه الحياة هنا على هذا الحال بور ود الماء على النجاسة والدنس تطهير أى ما كان دنساً صار نقياً وما كان نجساً صار طاهراً فان دنسه ونجاسته لم تكن لدائه وانما كان بحكم شرعى انقرب به هذا الموطن فلما اجتمع بالماء لور ود الماء عليه كان للاجتماع حكم آخر سمي به نقاء وطهارة فعاد القبيح حسناً والسيئة حسنة فمثل هذا الفعل هو المطلوب لا ازالة العين بل ازالة الحكم فان العين موجودة في الجمع بينها وبين الماء وقوله والثلج يقال في الرجل اذا سرق قلبه بأمر ما تلج فؤاد الرجل أى هو فى أمر يسره فيقول يارب انك اذا فعلت مثل هذا الغسل سرق قلبى حيث تطهر لما يرضيك بما يرضيك فينقلب غم سرورا وقوله والبرد هو ما ينطق من جرة الاحتراق الذى قام بالقلب من كونه حين دعاه به لما جاته على حالة لا يصلح أن يقف بها بين يدي ربه فيحب ما يطفى تلك النار جاء بلفظ البرد من البرد وفى رواية بالماء البارد فهو المستعمل فى كلام العرب كذا روي عنه قال شاعرهم

وعطل قلوصى فى الركاب فانها * ستبردا كادا وتبكي بواكيا

يقول ان من الناس من كان فى نفسه من حياى حرقه ونار حسد او عداوة اذ ارأى اقلوصى معطلة عرفوا بعونى فبرد عنهم ما كانوا يجدونه بحياى من النار وأبكت أولياى الذين كانوا يحبون حياى فانتقلت صفات هؤلاء الى هؤلاء وهؤلاء الى هؤلاء كما انتقل ذل الاولياء وتعبهم ونصبهم ومكابدتهم وكدهم فى الدنيا فى طاعة ربهم الى الاشقياء من الجبابرة فى النار وانتقل سرور الجبابرة وراحة أهل الثروة فى الدنيا الى أهل السعادة أهل الجنة فى الآخرة فالذى ذكره هذا الشاعر فى شعره هى حالة كل موجود اذا كل موجود لا بد له من عدو وولى قال تعالى لا تتخذوا عبادى وععدوكم فجعلهم أعداء له كما قال فى جزائه اياهم ذلك جزاء أعداء الله فاذا كان لله أعداء فكيف باجناس العالم وكذلك الولاية لله أولياء ولكل موجود فالعالم بالله المشغول به من يقول سام الله وأنافى فى الكل فى جناب الحق وهو الاولى وهو الولى حقا اذ كانت هذه الحالة سارية حقا وخلقاً فان الله عدو للكافرين كما هو ولى للمؤمنين فهم عبيده أعداؤه فكيف حال عبيده بعضهم مع بعض بما فيهم من التنافس والتحاسد فاذا سأل العارف من الله هذا التطهير بمسدة كبيرة الاحرام عند ذلك يشرع فى التوجيه **ووصل** متعم لا كل صلاة فى التوجيه **وأنما** ذكرنا هذا لان العالم بالله يعبد الى اكمل الصلوات عند الله فى حالاتهم من أقوال وأفعال وان لم يكن بطريق الوجوب ولكن أولياء الله أولى بصورة الكمال فى العبادات لانهم يناجون من له الكمال المحقق بما يجب له فان ذلك واجب عليهم وأوجبه معرفتهم وشهودهم ابتداء التوجيه فيقول العبد وجهت وجهى فاضاف العبد الوجه الى نفسه عن شرع ابد له فيه أدباً مع الله بحضوره مع الحق فى انه لسانه الذى يتكلم به ودعاه الى هذه الاضافة قوله تعالى يبنى وبين عبيدى فأثبتته وانما هو بالحققة مضاف الى سيده فان العبد الاديب العارف هو وجه سيده اذ لا ينبغي أن يضاف الى العبد شئ فهو المضاف ولا يضاف اليه فاذا أضاف السيد نفسه اليه فهو على جهة التثنية نفسوا الشعر بنفسه مثل قوله والهمكم ومثل ذلك وأضاف فعل التوجيه الى نفسه لعلمه ان الله قد أضاف العمل الى العبد فقال يقول العبد الحمد لله والقول عمل من الاعمال فالعالم لا يزال أبداً يجري مع الحق على

مقاصده كما قال خلق الانسان علمه البيان فعرفه بالواطن وكيف يكون فيها ولو تركه مع نفسه لعاد الى العدم الذي خرج منه فاعطاه الوجود ولو ازمه وظهر فيه سبحانه بنفسه بما أظهر من الافعال به وجعل للعبد اولا معلوما ووجوديا وآخر معلوما في الوجود معقولا في التقدير وظاهرا ما ظهر منه له وباطنا بما خفي عنه منه فلما جدد بهذه الحدود وعراء عنها وقال له ما أنت هو بل هو الاول والآخر والظاهر والباطن فأبقى العبد في حال وجوده على إمكانه ما برح منه ولا يصح أن يبرح وأضاف الافعال اليه لحصول الطمأنينة بأن الدعوى لا تصح فيها فإنه قال واليه يرجع الامر كله وقال أفن يخلق كمن لا يخلق أفلا تذكرون فلماذا أضاف العالم التوجيه الى نفسه ووجه الشئ ذاته وحقيقته أي نصبت ذاتي قائمة كما أمرتني ثم قال للذي فطر السموات والارض وهو قوله ففتقناهم أي الذي ميز ظاهري من باطني وغيبى من شهادتي وفصل بين القوى الروحانية في ذاتي كما فصل السموات بعضها من بعض فأوحى في كل سماء بما جعل في كل قوة من قوى سمواتي وقوله والارض ففصل بين جوارحي فجعل للعين حكما وللذن حكما وللسائر الجوارح حكما حكما وهو قوله وقدر فيها أقواتها وهو ما يتغذى به العقل الانساني من العلوم التي تعطيها الحواس بما يركبه الفسك من ذلك لمعرفة الله ومعرفة ما أمر الله بالمعرفة به فهذا وما يناسبه ينظر العالم في الله بالتوجيه بقوله فطر السموات والارض وهو بحر واسع لو شرعنا فيما يحصل للعارف في نفسه الذي يوجب عليه أن يقول فطر السموات والارض ما رصعه كتاب ولكتبت اللسان عن تعبير سماء واحدة منه ثم قال حنيفا أي مائلا والحنيف الميل يقول مائلا الى جناب الحق من امكاني الى وجوب وجودي برني فيصح لي التتردد عن العدم فأبقى في الخير والمحض فهذا معنى قوله حنيفا ثم قال وما أنا في هذا الميل من المشركين يقول ما ملئت بأمرى كما قال العبد الصالح وما فعلته عن أمري وإنما الحق علمني كيف أتوجه اليه وبما ذا أتوجه اليه ومما ذا أتوجه اليه وعلى أية حالة كون في التوجه اليه هذا كله لا بد أن يعرفه العلماء بالله في التوجيه وان لم يكونوا بهذه المثابة فاهم أهل توجيهه وان أتوا بهذا اللفظ فتنبى عن نفسه الشرك والعبد وان أضاف الفعل الى نفسه فها هو شرك في الفعل وإنما هو منفرد بما يصح أن يكون له منفردا من ذلك الفعل ويكون الحق منفردا بما يصح أن يكون به منفردا من ذلك الفعل فالعبد لا يشاركه سيده في عبوديته فان السيد لا يكون عبدا والعبد لا يكون سيدا لمن هو له عبد من حيث ما هو عبده له ثم قال ان صلاتي ونسكي ومحياي ومماتي فأضاف السكلى الى نفسه فإنه ما ظهرت هذه الافعال ولا يصح أن تظهر الا بوجوب العبد اذ يستحيل على الحق اضافة هذه الاشياء اليه بغير حكم الاجادة فتضاف الى الحق من حيث ايجاد أعيانها كما تضاف الى العبد من كونه محلا لظهور أعيانها فيه فهو المصلى كما ان المحرك هو المتحرك وهو المحرك فهو المتحرك حقيقة ولا يصح أن يكون الحق هو المتحرك كما لا يصح أن يكون المتحرك هو المحرك لنفسه لكونه نراه ساكنا فاعلم ذلك حتى تعرف ما تضيفه الى نفسك مما لا يصح أن تضيفه الى ربك عقلا وتضيف الى ربك ما لا يصح أن تضيفه الى نفسك ثم عاونسكي هنامعناه عبادتي أي ان صلاتي وعبادتي يقول ذاتي ومحياي ومماتي أي وحالة حياتي وحالة موتي ثم قال لله رب العالمين أي لله أي ايجاد ذلك كله لله لا لى أي ظهور ذلك في من أجل الله لا من أجل ما يعود على في ذلك من الخير فان الله يقول وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون فجعل العلة ترجع الى جنابه لا الى فلم يكن النصد الاول الخسر لنا وإنما كان الاشارة في ذلك لجناب الحق الذي ينبغي له الا يشارف كان تعالينا من الحق ونسبها وهو قول رابعة أليس هو أهلا للعبادة فالعالم من عبادة الله وغير العالم يعبد ما يرجو من الله من حظوظ نفسه في تلك العبادة فلماذا شرع لنا أن نقول لله رب العالمين أي سيد العالمين ومالكهم ومصلحهم لما شرع لهم وبين حتى لا يتركهم في حيرة كما قال تعالى في معرض الامتنان على عبده ووجدك ضالا فهدى أي حائرا فبين لك طريق الهدى من طريق الضلالة فطريق الهدى هنا هو معرفة ما خلقتك من أجله حتى تكون عبادتك على ذلك فتكون على بينة من ربك ثم قال لا شريك له وبذلك أمرت وأنا أول المسلمين أي لا اله في هذا الموضع مقصود بهذه العبادة الا الله الذي خلقني من أجلها أي لا أشرك فيها نفسي بما يخطر له من الثواب الذي وعده الله لمن هذه صفته وقد ذهب بعضهم الى الخضوع مع الثواب في حال هذه العبادة وكفر من لم يقل به وهذا ليس بشئ وهو من أكابر المتكلمين

غير أنه لم يكن من العلماء بالله من طريق الاذواق بل كان من أهل النظر الا كابر منهم ورد على العبودية فيما قاله ولا يعتبر عندنا ما يخالف فيه علماء الرسوم الا في نقل الاحكام المشروعة فان فيها يتساوى الجميع ويعتبر فيها المخالف بالقدح في الطريق الموصل أو في المفهوم باللسان العربي وأما في غير هذا فلا يعتبر الا مخالفة الجنس وهذا سار في كل صنف من العلماء بعلم خاص وقوله وبذلك أمرت يعود على الجملة كلها وعلى كل جزء جزء منها بحسب ما يليق بذلك الجزء فلا يحتاج الى ذكره مفصلاً اذ قد حصل التنبيه على ما فيه لمن كان له قلب أو ألقى السمع وهو شهيد ثم قال وأنا من المسلمين أي من المتقادين لا وامر في قوله وبذلك أمرت ثم قال اللهم أنت الملك وذلك ان الله تعالى لما دعاه الى القيام بين يديه وذلك انه لا ينبغي أن يدعو الى هذه الصفة الا الملوك فخص هذا الاسم في التوجيه دون غيره ولهذا شرع التكتيف في الصلاة في حال الوقوف لانه موطن وقوف العبد بين يدي الملك ثم يقول بالوصف الاخص لا اله الا أنت ولم يقل لا ملك الا أنت ادبامع الله فان الله قد أثبت الملوك في الارض في قوله وجعلكم ملوكاً واني أن يكون في العالم اله سواء لا بالحقيقة ولا بحكم الجعل فقال العبد في التوجيه لا اله الا أنت ولو قال لا ملك الا أنت لكان نافيًا لما أثبتته الحق وما أثبتته الحق لا يلحقه الاتقاء كما أنه اذا نفي شيئاً لا يمكن اثباته أصلاً فان كان لفظ هذا التوجيه تقلا عن الحق وهو من كلام الله فهو تصديق لما أثبتته ونفاه وان كان من لفظ النبي صلى الله عليه وسلم فهو من مقام الادب مع الله حيث لم يذهب ما أثبتته الله وان كان لا ملك الا الله ولكن الله قد أثبت الملوك فهذا معنى لا اله الا أنت عقيب قوله أنت الملك فانه يظهر فيه عدم المناسبة فلما كانت الالهية تتضمن الملك ولا يتضمن الملك الالهية أتى بلفظ يدل معناه على وجود الملك الذي سماه وان لم يظهر له لفظ قاله ملك وليس كل ملك اهلًا ثم يقول أنت ربي وأنا عبدك فقدم ربه وأخو نفسه وأضافها الى ربه بحرف الخطاب لانه بين يديه وانظر ما في هذا الكلام من الادب يقول له أنت ربي وأنا عبدك الذي قسمت الصلاة بينك وبينه فمن حيث هذه العبودية الخاصة وقفت بين يديك وهي حالة مناجاة لا حالة أخرى فان أحوال العبد تتنوع بتنوع ما يدعو السيد اليه وان كان عبداً في كل حالة ثم يقول ظلمت نفسي واعترفت بذنبي فاغفر لي ذنوبي جميعاً انه لا يغفر الذنوب الا أنت يقول في هذا الكلام لما قال قبل التوجيه ذلك الدعاء الذي قدمناه بعد التكبير من سؤاله البعد بينه وبين خطاياه يقول ظلمت نفسي بما اكتسبت من الخطايا واعترفت بين يديك بما قبل مناجاتك فاغفر لي ذنوبي أي فاسترد ذنوبي من أجل انه لا يقدر على سترها الا أنت فلا تراني فتأنيبي فأكون بهامد نبالاً وأراها فتحاولي فأتيتها فأكون بهامد نبالاً وهو قوله يا عبد بيني وبين خطاياي كما باعدت بين المشرق والمغرب يقول اذا سترتها عني بهذا البعد لم تشهد حاجتي أكون متفرغاً لقبول ما دعوتني اليه فانك ان أشهدتني ذنوبي ولم تسترها عني منعني الحياء والدهش عند رؤيتها ان أعقل ما تريد مني عماد عوتني اليه فلم يذكراً أيضاً اسقاطها عني حتى لا يكون يسمي في حظ نفسه وان المطالب سترها في تلك الحال ولهذا العالم بالله مع توبته لا يزال متى ذكر ذنبه أثرت في نفسه وحشة المخالفة وان لم يؤاخذ به فان الحال تعطى ذلك ثم يقول واهدني لاجس الاخلاق لا يهدي لاجسها الا أنت هو بمنزلة قوله في الدعاء اغسل خطاياي بالماء والتلج والبرد أي وفقني لاستعمال مكارم الاخلاق في هذا الموطن مما يستحق أن أعاملك بهامن الادب في مناجاتك والاخذ عنك والفهم لما تورد على في كلامك وفهم ما أنا جيك به أنا من كلامك هذا كله من أحسن الاخلاق وفي أفعالي بهيات وقوفي بين يديك ظاهراً وباطناً كما شرعت لي فلا يهدي لاجس الاخلاق الا أنت أي أنت الموفق لهذه القوة لي على اتيان ذلك ولا تعينها الا بقوتك وتعرفك اذ هذا مما لا يدرك بالاجتهاد بل بما تشعره وتبينه لما كان قدرك مجهولاً وما ينبغي لجلالك غير معلوم ولا تقيس معاملتنا معك بمعاملة العبيد مع الملوك فانك قلت ليس كذلك شيء فالادب الذي يخصنا في معاملتك ما نعلمه الا منك ثم قال واصرف عني سببها لا يصرف عني سببها الا أنت ابتداء بالتعظيم فتعرفني ما لا ينبغي أن يعامل به جلالتك وثانيه أيضاً بالاستعمال في ترك ما لا يحسن بقدرتك اذ بيدك الامر كله فقد تعلم العبد ولا تستعمله فيما علمته فاصرف عني سيئ الاخلاق بالعلم والاستعمال ثم يقول ليبيك وسعديك أي اجابة لك ومساعدتك لدعوتني اليه بقولك على لسان حاجب الباب حي على الصلاة هاهاها ما قد جئت

محييادعاءك لبيك ومساعدة قلماتي يده مني على نفسي بالقبول ثم يقول واخبرك بما بيدك لما كان هو اخبر المحض فانه
الوجود الخالص المحض الذي لم يكن عن عدم ولا إمكان عدم ولا شبهة عدم كان اخبرك بما يديه ثم يقول والشر ليس
اليك يقول ولا يضاف الشر اليك والشر المحض هو العدم أي لا يضاف اليك عدم الخير ولا ينبغي لجلالك وأنت بالالف
واللام لشمول أنواع الشر أي الشر المطلق والشر المقيد بالصورة الخاصة هذا كله ليس اليك أي ماسميته شراً أو هو
شر لا ينبغي أن يضاف اليك أدباً وحقيقة وأقوى ما يحتاج به المخالف في هذه المسئلة قوله تعالى كذلك يضل الله من يشاء
ويهدي من يشاء وقوله ومن يضل الله فإله من هاد فاعلم أن مطلق الضلالة الخيرة والجهل بالامر وبطريق الحق
المستقيم فقوله يضل الله من يشاء أي من عرفه بطريق الضلالة فانه يضل فيها ومن عرفه بطريق الهداية فانه يهتدي فيها
مثل قوله في الهداية ليس كمثل شيء وسبحان ربك رب العزة عما يصفون وما قدر والله حق قدره ولم يكن له
كفوا أحد فالعقل السليم يهتدي به عند ما يسمع مثل هذا من الحق ولذا قال ونحن أقرب اليه منكم ولكن
لا تبصرون ونحن أقرب اليه من حبل الوريد وقوله ومن أتاني يسي أتيته هرولة وأمثال هذه فان العقل السليم
يحار في مثل هذه الاخبار ويتيقن فهذا معنى يضل أي يحير العقول بمثل هذه الخطابات الصادرة من الله على ألسنة الرسل
الصادقة المجهولة الكيفية ولا يمكن للعقل ان يهتدي الى ما قصده الحق بذلك مما لا يليق بالمفهوم ثم يرى العقل انه
سبحانه ما خاطبنا الانفهم عنه والمفهوم من هذه الامور يستحيل عليه سبحانه من كل وجه يفهمه العبد بضرب من
التشبيه المحدث أتم من طريق المعنى المحدث أو من طريق الحس ولا يمكن للعقل أن لا يقبل هذا الخطاب فيحار قثم
حيرة يخرج عنها العبد ويتمكن له الخروج منها بالعناية الالهية ثم حيرة لا يتمكن له الخروج عنها بمجرد ما أعطى الله
للعقل من أقسام القوة التي أبده الله بها فيحار الدال في المدلول اعز الدليل ثم يجيء الشرع بعد هذا في أمور قد حكم العقل
بدليله على احوالها فيثبت الشرع ألفاظاً تدل على وجوب ما أحاله فيقبل ذلك إيماناً ولا يدري ما هو فهذا هو الحائر المسمى
ضالاً وقد روي انه قال زدني فيك تحبوا أي أنزل الى نزول بحيلة العقل من جميع وجوهه ليعرف عجزه عن ادراك ما ينبغي
لك وجلالك من النعوت وأما الشقاء والسعادة المعبر بهما عن الامور التي تتألم بها النفوس وتنعم فذلك مطلب عام
للنفوس من حيث الحس والمحسوس وهذا الذي نحن بصدد امر آخر يرجع الى معرفة الحقائق ثم يقول أنا بك واليك
أي بك ابتداء لا بنفسي وهو قولنا ان الانسان موجود بغيره وقوله واليك أي واليك يرجع عين وجودي فما أنا هو أنت
هو فانه ما استفتدت منك الا الوجود وأنت عين الوجود وأنا على أصل ذاتي من العدم ما تغير على حكم ولا حال
في امكاني لا أبرح ثم يقول تباركت أي البركة والزيادة لك لاني يقول أنت الوجود لك ثم كسوتني به ولم أكن فكانت
البركة والزيادة في الوجود حيث ظهر بنسبتين فظهر بي وهو وجودك ونسب اليك وهو عينك ثم يقول وتعاليت أي
فأنت تتعالى ان تظهر بغيرك فلا يكون الوجود للنسب اليك غير هو يتك هذا معنى قوله تباركت وتعاليت ثم يقول
أستغفرك وأتوب اليك يقول اطلب التستر منك في اتصافي بالوجود ذلك لا أعيب عن حقيقتي فأدعي الوجود وهو ليس
أنا بل هو أنت وما أنا أنت فأنا أنا على ما أنا عليه لذاتي وأنت أنت على ما أنت عليه لذاتك ومني فلك الظهور في بما
وصفتني به من الوجود وما لي ظهور فيك بما أنا عليه في حقيقتي من الامكان ثم يقول وأتوب اليك أي وأرجع اليك
من حيث ما وصفت به من الوجود اذ كنت أنت هو عين الوجود والوصف به أنا فرجوعه اليك هو قولي وأتوب
اليك وفرغ ما يقوله العبد من الدعاء والتوجيه بين التكبير والقراءة فلنشرع ان شاء الله تعالى في قراءة الفاتحة بلسان
العلماء بالله في حال الصلاة لا في حال غيره

﴿وصل في اعتبار قراءة فاتحة الكتاب في الصلاة﴾

اعلم ان العالم بالله اذا فرغ من الذي ذكرناه يشرع في القراءة على حتماً أمره الله به عند قراءة القرآن من التعوذ لكونه
قارئاً لا لكونه مصلياً ولما علمت لك ان الله يقول عند قراءة العبد القرآن كذا جواباً على حكم الآية التي يقرأها فينبغي
للإنسان اذا قرأ الآية ان يستحضر في نفسه ما تعطيه تلك الآية على قدر فهمه فان الجواب يكون مطابقاً لما استحضره

من معاني تلك الآية ولهذا ورد في الجواب أدنى مراتب العامة بمجلاذ العاجي والجمعي الذي لا علم له بمعنى ما يقرأ يكون قول الله له ما ورد في الخبر فإن فصلت في الاستحضار فصل الله لك الجواب فلا يفوتك هذا القدر في القراءة فإن به تميز مراتب العلماء بالله والناس في صلاتهم فإذا فرغ الانسان من التوجيه فليقل أعوذ بالله من الشيطان الرجيم هذا نص القرآن وقد ورد في السنة الصحيحة أعوذ بالله السميع العليم من الشيطان الرجيم قال تعالى فإذا قرأت القرآن فاستعذ بالله من الشيطان الرجيم فالعارف إذا تعوذ ينظر في الحال الذي أوجب له التعوذ وينظر في حقيقة ما يتعوذ به وينظر في ما ينبغي أن يعاذ به فيتعوذ بحسب ذلك فمن غلب عليه في حاله أن كل شيء يستعاذ منه بيد سيده وإن كل ما يستعاذ به بيد سيده وإنه في نفسه عبد محل التصريف والتقليب فعاذ من سيده بسيد وهو قوله صلى الله عليه وسلم وأعوذ بك منك وهذه استعاذة التوحيد فيستعذ به من الاتحاد قال تعالى ذق أنك أنت العزيز الكريم وقال كذلك يطبع الله على كل قلب متكبر جبار وقال الكبير يأمر دأى والعظمة أزارى فمن نازعني واحدا منهم فقصمته ومن نزل عن هذه الدرجة في الاستعاذة استعاذ بمالا يلائم بما يلائم فعلا كان أو صفة هذه قضية كلية والحال يعين القضايا والحكم يكون بحسبها ورد في الخبر أعوذ بربك من سخطك أي بما يرضيك مما يسخطك فقد خرج العبد هنا عن حظ نفسه بأقامة حرمته محبوبة فهذا الله ثم الذي لنفسه من هذا الباب قوله وبما فأنك من عقوبتك فهذا في حظ نفسه وأي المرتبة أعلى في ذلك نظر فمن نظر إلى ما يقتضيه جلال الله من أنه لا يبلغ ممكن أي ليس في حقيقة الممكن قبول ما ينبغي لجلال الله من التعظيم وإن ذلك محال في نفس الأمر لم ير إلا أن يكون في حظ نفسه فإن ذلك عائد عليه ومن نظر في قوله إلا يعبدون قال ما يلزم من حق في الأمانة قوتي فانا لا أعمل إلا في حق ربي لا في حق نفسي فشرح الشارع الاستعاذتين في هذين الشخصين ومن رأى أن وجوده هو وجود ربه إذ لم يكن له من حيث هو وجود قال أعوذ بك منك وهي المرتبة الثالثة وثبت في هذه المرتبة عين العبد القارئ للقرآن إذا تعوذ عند قراءة القرآن علمه المكاف وهو الله تعالى كيف يستعذو بمن يستعذون ومن يستعذ فقال له إذا قرأت القرآن فاستعذ بالله من الشيطان الرجيم فأعطاه الاسم الجامع وذكر له القرآن وما خص آية من آية لذلك لم يخص اسما من اسم بل أتى بالاسم الله القارئ ينظر في حقيقة ما يقرأ وينظر فيما ينبغي أن يستعاذ منه في تلك الآية فيذكره في استعاذته وينظر فيما ينبغي أن يستعاذ به من أسماء الله أي اسم كان في عينه بالذكري استعاذته ولما كان قارئ القرآن جالس الله من كون القرآن ذكرًا والذاكر جالس الله ثم زاد أنه في الصلاة حال مناجاة الله فهو أيضا في حال قرب على قرب كنور على نور كان الأولى أن يستعذ بالله وتكون استعاذته من الشيطان لأنه البعيد يقال برشطون إذا كانت بعيدة القعر والبعد يقابل القرب فتكون استعاذته في حال قرب به مما يبعده عن تلك الحالة فلم يكن أولى من اسم الشيطان ثم نعت بالرجيم وهو فاعيل فأما بمعنى المفعول فيكون معناه من الشيطان المرجوم يعني بالشهب وهي الأنوار المحرقة قال تعالى وجعلناها يعني الكواكب رجوما للشياطين والصلاة نور ووجه الله بالأنوار فكانت الصلاة مما تعطى به الشيطان من العبد قال تعالى إن الصلاة تنهي عن الفحشاء والمنكر بسبب ما وصفت به من الاحرام وإن كان بمعنى الفاعل فهو لما يرجم به قلب العبد من انحواطر المذموم ومقومات السبب والوسوسة ولهذا كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا قام يصلي من الليل وكبر تكبيرة الاحرام قال الله أكبر كبيرا الله أكبر كبيرا الله أكبر كبيرا والحمد لله كثيرا والحمد لله كثيرا وسبحان الله بكرة وأصيلا وسبحان الله بكرة وأصيلا وسبحان الله بكرة وأصيلا أعوذ بالله من الشيطان الرجيم من نفخه ونفثه وهمزته قال ابن عباس همزة ما يوسوسه في الصلاة ونفثه الشعر ونفخه الذي يلقيه من الشبه في الصلاة يعني السهو ولهذا قال النبي صلى الله عليه وسلم إن سجود السهو ترغم للشيطان فوجب على المصلي أن يستعذ بالله من الشيطان الرجيم بخالص من قلبه بطلب بذلك عصمته ربه ولما لم يعرف المصلي بما يأتيه الشيطان من انحواطر السبب في صلاته والوسوسة لم يمكن أن يعين له ما يدفعها به فجاء بالاسم الله الجامع لمعاني الاسماء إذ كان في قوة هذا الاسم حقيقة كل اسم دافع في مقابلة كل خاطر ينبغي أن يدفع فكذا ينبغي للمصلي أن يكون حاله في استعاذته أن وفقه الله ثم يقول بعد الاستعاذة بسم الله الرحمن الرحيم

فإذا قال يقول الله يذ كرى عبدى فينبغي على هذا أن يكون العامل في بسم الله الرحمن الرحيم إذا كرت تعلق الباء
 بهذا الفعل أن صح هذا الخبر وإن لم يصح فيكون الفعل أقرأ بسم الله فإنه ظاهر في أقرأ باسم ربك هذا يتكافؤ لقولهم
 أن المصادر لا تعمل عمل الأفعال إلا إذا تقدمت وأما إذا تأخرت فتضعف عن العمل وهذا عندنا غير مرضي في التعليل
 لأنه تحكم من النحوى فإن العرب لا تعقل ولا تعلل فيكون تعلق البسملة عندى بقوله الحمد لله بأسمائه فإن الله لا يحمد إلا
 بأسمائه غير ذلك لا يكون ولا ينبغي أن تسكت في القرآن محذوفاً لا الضرورة وما هنا ضرورة فإن صح قول رسول الله
 صلى الله عليه وسلم عن الله تبارك وتعالى أن العبد إذا قال بسم الله الرحمن الرحيم في مناجاته في الصلاة يقول الله يذ كرى
 عبدى فلا نزاع هكذا روى هذا الخبر عبد الله بن زياد بن سمعان عن العلاء عن أبيه عن أبي هريرة عن النبي صلى الله
 عليه وسلم قال من صلى صلاة لم يقرأ فيها بأم القرآن فهي خداج ثلاث غير تمام فليل لاني هريرة أنا نكون وراء الإمام
 فقال أقرأ بها في نفسك فاني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول قال الله تعالى قسمت الصلاة بيني وبين عبدى
 نصفين ولعبدى ما سأل يقول عبدى إذا افتتح الصلاة بسم الله الرحمن الرحيم فيذ كرى عبدى يقول العبد الحمد لله
 رب العالمين قال الله حمدى عبدى وسبائى الحديث مفصلاً في كل كلمة إن شاء الله تعالى كما ذكرنا ألفاظ التوجيه إلى
 آخر الفاتحة وذكره سلم هذا الحديث من حديث سفيان بن عيينة عن العلاء عن أبيه عن أبي هريرة ولم يذكر البسملة
 فيه فإذا قال العالم بالله بسم الله الرحمن الرحيم على الباء بما في الحمد من معنى الفعل كما قلنا يقول لا يثنى على الله إلا بأسمائه
 الحسنى فذكر من ذلك ثلاثة أسماء الاسم الله لكونه جامعاً غير مشتق فينعت ولا ينعى به فإنه للأسماء كالذات للصفات
 قد كره أولاً من حيث أنه دليل على الذات كالأسماء الأعلام كلها في اللسان وإن لم يقو قوة الأعلام لأنه وصف للرتبة
 كاسم السلطان فلما لم يدل الأعلى الذات المجردة على الإطلاق من حيث ما هي لنفسها من غير نسب لم يتوهم في هذا الاسم
 اشتقاق وهذه اسميت بالبسملة وهو الاسم مع الله أى قولك بسم الله خاصة مثل العبد لله وهو قولك عبد الله وكذلك
 الحوقة وهو الحول والقوة مع الله ثم قال إن العبد قال بعد بسم الله الرحمن الرحيم من حيث ما هو أعني الرحمن الرحيم
 من الأسماء المركبة كمثل بعلبك ورام هرمن فسماه به من حيث ما هو اسم له لا من حيث المرحومين ولا من حيث تعلق
 الرحمة بهم بل من حيث ما هي صفته جل جلاله فإنه ليس لغير الله ذكر في البسملة أصلاً ومهما ورد اسم الهى لا يتقدمه
 كون يطلب الاسم ولا يتأخر كون يطلبه الاسم في الآية فإن ذلك الاسم ينظر فيه العارف من حيث دلالاته على الذات
 المسماة به لا من حيث الصفة المعقولة منه ولا من حيث الاشتقاق الذى يطلبه الكون بخلاف الاسم الهى إذا ورد في
 أثر كونه أو في أثره كونه أو بين كونه فإنه إذا ورد الكون في أثره فذلك الكون نتيجة وبه يتعاق وایاه يطلب فإنه
 صادر عنه إذا تدبرته وجدته مثل قوله الرحمن علم القرآن خلق الإنسان وإذا تقدم الكون وجاء الاسم الهى في
 أثره فإنه الأول والآخر كان على العكس من الأول مثل اتقوا الله وقوله ويعلمكم الله فأظهر التقوى ما يتق منه وهو
 الاسم الهى في الأول أظهر الاسم الهى عين الإنسان وكذلك ويعلمكم الله أظهر التعليم الاسم الهى وهو الله فإذا
 وقع الكون بين اسمين الهيين كان الكون للأول بحكم النتيجة وللآخر بحكم المقدمة مثل وقوع العالمين بين الاسم
 الرب والرحمن في قوله الحمد لله رب العالمين الرحمن الرحيم ومنزل قوله واتقوا الله ويعلمكم الله فوقع ويعلمكم بين
 اسمين تقدمه الاسم الله وتأخر عنه الاسم الله بمعنىين مختلفين فأثر فيه الاسم الأول طلب التعليم وقبل التعليم بالاسم
 الثانى وكذلك إذا وقع الاسم الهى بين اسم الهى يتقدمه وبين كونه متأخر عنه مثل الاسم الرب بين الله والعالمين
 في قوله الحمد لله رب العالمين في آخر الزمر أو بين كونه يتقدمه واسم الهى يتأخر عنه مثل قوله العالمين الرحمن
 الرحيم ملك فالرحمن الرحيم تقدمه كلمة العالمين وتأخر عنه ملك يوم الدين فأظهر عين العالمين الرحمن الرحيم لا فتقارهم
 إلى الرحمتين الرحمة العامة والخاصة والواجبة والامتنانية وطلب الرحمن الرحيم ملك يوم الدين ليظهر من كونه ملكاً
 سلطان الرحمن الرحيم فإن الرحمة من جانب الملك هي رحمة عزة وامتنان مع استغناء بخلاف رحمة غير الملك كرحمة الام
 بولدها للشفقة الطبيعية فتدفع الام بالرحمة على ولدها ما تجده من الام بسببه في نفسها فذفسها رحمة ونفسها سعت

واحتجبت عن علم ذلك بولدها فامنته لولدها عليها بالسبيبة لالهها وقعت الرحمة بالولد تبعاً بخلاف رحمة الملك فانها عن عز
 وغنى عن هذا المرحوم الخاص من رعاياه وكذلك اذا وقع الاسم الالهى بين اسمين الهيين مثل قوله هو الله الخالق
 البارئ فوق الاسم الخالق بين الاسم الله والاسم البارئ وكذلك الاسم البارئ بين الخالق والمصور وهذا كثير
 فالخالق صفة لله وموصوف للبارئ فعلى هذا الاسلوب تجرى تلاوة العارفين في الكتابين في القرآن وكتاب العالم
 باسمه فانه كتاب مسطور ورقه المنشور الذي هو فيه الوجود وكذلك تجرى أذكارهم وهكذا في الاكوان اذا وقع
 كون بين كونين يكون للأول ابتداء والثاني بعده أباي الذي يفهم من ذلك كان ما كان فلهذا قال الله في قول العبد
 بسم الله الرحمن الرحيم ذكرى عبيدى وما قيد هذا الذكر بشئ لاختلاف أحوال الذاكرين أعني البواعث لذكرهم
 فذا كرتبعته الرغبة وذا كرتبعته الرهبة وذا كرتبعته التعظيم والاجلال فأجاب الحق على أدنى مراتب العالم وهو
 الذي يتلو بلسانه ولا يفهم بقلبه لانه لم يتدبر ما قاله اذا كان التالى عالماً باللسان ولا ما ذكره فان تدبر تلاوته أود كره
 كانت اجابة الحق له بحسب ما حصل في نفسه من العلم بما تلاه فتدبر ما نصناه لك ثم قال قال الله تعالى فاذا قال العبد الحمد
 لله رب العالمين في الصلاة يقول الله جدى عبيدى فيقول العارف الحمد لله أى عواقب الثناء ترجع الى الله ومعنى عواقب
 الثناء أى كل ثناء يثنى به على كون من الاكوان دون الله فعاقبته ترجع الى الله بطريقين الطريق الواحد الثناء على
 السكون انما هو بما يكون عليه ذلك السكون من الصفات المحموده التي توجب الثناء عليه أو بما يكون منه من الآثار
 المحموده التي هي نتائج عن الصفات المحموده القائمة به وعلى أى وجه كان فان ذلك الثناء راجع الى الله اذ كان الله هو
 الموجد لتلك الصفات والآثار لذلك السكون فرجعت عاقبة الثناء الى الله والطريق الاخرى أن ينظر العارف فيرى
 ان وجود امكانات المستفاد انما هو عين ظهور الحق فيها فهو متعلق بالثناء لا الاكوان ثم انه يظفر في موضع اللام من
 قوله لله فيرى ان الحامد عين المحمود لا غير فهو الحامد المحمود وينفى الجسد عن السكون من كونه حامداً ونفى كون
 السكون محمداً قال كون من وجه محمداً لا حامداً ومن وجه لا حامداً ولا محمداً فما كونه غير حامداً فقد ينشأ فان الحرف فصل
 والافعال لله وأما كونه غير محمداً فانه لا يحمد المحمود بما هو له لا غير والكون لا يثنى له فبما هو محمداً أصلاً كما ورد في مثل
 هذا التشيع بما لا يملك كلابس ثوبى زور فيحضر العارف في قوله الحمد لله رب العالمين جميع ما ذكرناه وما يعطيه
 الاسم الرب من الثبات والاصلاح والتربية والملك والسيادة هذه الخمسة يطلبها الاسم الرب ويحضر ما يعطيه
 العالم من الدلالة عليه تعالى فلا يكون جواب الله في قوله جدى عبيدى الا لمن جده بأدنى المراتب لانه لكرمه يعتبر
 الاضعف الذي لم يجعل الله له حظاً في العلم به تعالى رحمة به لعلمه ان العالم يعلم من سؤاله أو قراءته ما حضر معه في تلك القراءة
 من المعاني فيجيبه الله على ما وقع له ويدخل في اجال ما خاطب به عبده العاوى القليل العلم والا عجمى الذي لا علم له
 بدلول ما يقرأ فافهم والله الملهم ثم قال عن الله يقول العبد الرحمن الرحيم يقول الله أننى على عبيدى يعنى بصفة الرحمة
 لاشتقاق هذين الاسمين منها ولم يقل فيماذا العموم رحمة ولان العاوى ما يعرف من رحمة الله به الا اذا أعطاه ما يلائمه في
 غرضه وان ضره أو ما يلائم طبعه ولو كان فيه شقاؤه والعارف ليس كذلك فان الرحمة الالهية قد أتت الى العبد في الصورة
 المكروهة كشرب الدواء السكر به الطعم والرائحة للريض والشفاء فيه مبطلون فاذا قال العارف الرحمن الرحيم أحضر
 في نفسه مدلول هذا القول من حيث ما هو الحق موصوفاً به ومن حيث ما يطلبه المرحوم لعلمه بذلك كله ويحضر في قلبه
 أيضاً عموم رحمة الواحدية المقسمة على خلقه في الدار الدنيا انفسهم وجنهم ومطيعهم وعاصيهم وكافرهم ومؤمنهم وقد
 شملت الجميع وراى ان هذه الرحمة الواحدة لو لم تعط حقيقتها من الله أن يرزق بها عباداً من جنات ونبات وحيوان
 وانس وجان ولم يحجبها عن كافر ومؤمن ومطيع وعاصى عرف ان ذاتها من كونها رحمة تقتضى ذلك ثم جاء
 الوحى من أثر هذه الرحمة الواحدة بأن هذه الرحمة الواحدة السارية في العالم التي اقتضت حقيقتها أن تجعل الام تطعم على
 ولدها في جميع الحيوان وهي واحدة من مائة رحمة وقد أدرج سبحانه له عباداً في الدار الآخرة تسعاً وتسعين رحمة فاذا
 كان يوم القيامة ونفذ في العالم حكمه وقضاؤه وقدره بهذه الرحمة الواحدة وفرغ الحساب ونزل الناس منازلهم من الدارين

أضاف سبحانه هذه الرحمة إلى التسع والتسعين رحمة فكانت مائة فأرسلها على عباده معلقة في الدارين فسرت الرحمة
فوسعت كل شيء فمنهم من وسعته بحكم الوجوب ومنهم من وسعته بحكم الامتنان فوسعت كل شيء في موطنه وفي عين شيبته
فتنعم المحرور بالزهرير والمحرور بالسعير ولو جاء لكل واحد من هذين حال الاعتدال لتعذب فإذا اطلع أهل الجنان على
أهل النار زادهم نصيبا إلى نعيمهم فوزهم ولو اطلع أهل النار على أهل الجنان لتعذبوا بالاعتدال لما هم فيه من الانحراف
ولذا قال بهم بالنقيض من عموم المائة رحمة وقد كان الحكم في الدنيا بالرحمة الدنيا ما قد علمتم وهي الآن أعني في الآخرة
من جملة المائة فما ظنك وكفى قبيل هذا النظر يقول العارف في الصلاة الرحمن الرحيم ومن هنا يعرف ما يجيبه الحق به
من هذا نظره ثم قال الله يقول العبد ملك يوم الدين يقول الله سبحانه في عبيدي وفي رواية فؤض إلى عبيدي هذا جواب عام
ورد عام كما قررنا المراد به فإذا قال العارف ملك يوم الدين لم يقتصر على الدار الآخرة يوم الدين ورأى أن الرحمن الرحيم
لا يفارقان ملك يوم الدين فإنه صفة لها فيكون الجزاء دنيا وآخره وكذلك ظهر بما شرع من إقامة الحدود وظهور الفساد
في البر والبحر بما كسبت أيدي الناس لينذيقهم بعض الذي عملوا لعلهم يرجعون وهذا هو عين الجزاء في يوم الدنيا أيضا
يوم الجزاء والله ملك يوم الدين فيرى العارف أن الكفارات سارية في الدنيا وإن الإنسان في الدار الدنيا لا يسلم من أمر
يضيق به صدره ويؤله حسا وعقلا حتى قرصة البرغوث والعثرة فالآلام محدودة وموقته ورحمة الله تعالى غير موقته فأنها
وسعت كل شيء فمنها ما تنال وتحكم من طريق الامتنان وهو أصل الأخذ بالامتنان ومنها ما يؤخذ من طريق الوجوب
الالهي في قوله كتبكم على نفسه الرحمة وقوله فسأ كتبها للناس يأخذونها جزاء وبعض المخلوقات من المكافئين
تناهت امتنانا حيث كانوا قاهم فكل ألم في الدنيا والآخرة فإنه مكفر لا موقته وموقته محدود وموقته وهو جزاء لمن يتألم
به من صغير وكبير بشرط تعقل التألم لا بطريق الاحساس بالتألم دون تعقله وهذا المدرك لا يدركه إلا من كشفه
فأرضيع لا يتعقل التألم مع الاحساس به الآن أباه وأمه وأمثالهما من محبيه وغير محبيه يتألم ويتعقل التألم لما يرى في
الرضيع من الأمراض النازلة به فيكون ذلك كفارة فتعقل الألم فإن زاد ذلك العاقل الترحم به كان مع التكفير عنه
ما جورا اذنى كل كبد رطبة أجرو كل كبد فأنها رطبة لانهايت الدم والسم حار رطب طبع الحياة وأما الصغير اذا تعقل
التألم وطلب النفور عن الأسباب الموجبة للتألم واجتنبها فإن له كفارة فيها لما صدر منه مما آلم به غيره من حيوان
أو شخص آخر من جنسه أو أباة عما يدعو اليه أمه أو أبوه أو سائل يسأله أمرا ما فأنى عليه فتألم السائل حيث لم يقض
حاجته هذا الصغير فإذا تألم الصغير كان ذلك الألم القائم به جزاء مكفر لما آلم به ذلك السائل بابايته عما التمس منه في
سؤاله أو كان قد أذى حيوانا من ضرب كلب بحجر أو قتل برغوث وقلة أو وطئ نملة برجله فقتلها أو كل ما جرى منه
بقصد وبغير قصد وسر هذا الأمر عجيب سار في الموجودات حتى الإنسان يتألم بوجود الغيم وضيق صدره به فإنه
كفارة لا مورا ناها قد نسبها أو يعلمها فهذا كله يراه أهل الكشف محققا في قوله ملك يوم الدين فيقول الله فؤض إلى
عبيدي أو عبادي عبيدي أو عبادي الآن التمجيد راجع إلى جناب الحق من حيث ما تقتضيه ذاته ومن حيث ما تقتضي
نسبة العالم إليه والتفويض من حيث ما تقتضي نسبة العالم إليه لا غير فإنه وكيل لهم بالوكالة المفوضة في حق قوم يقول
عبدني عبيدي وفي المقصد وفي حق قوم يقول فؤض إلى عبيدي وفي المقصد أيضا فإن العبد قد يجمع بين المقصدين
فيجمع الله في الردين التمجيد والتفويض فهذا النصف كله مخلص لجناب الله ليس للعبد فيه اشتراك ثم قال الله
يقول العبد اياك نعبد واياك نستعين يقول الله هذه بيني وبين عبيدي ولعبيدي ما سألت وهذه الآية تتضمن سائلا
ومسؤولا مخاطبا وهو الكاف من اياك فيهما ونعبد ونستعين هما للعبد فإنه العابد والمستعين فإذا قال العبد اياك وحد
الحق بحرف الخطاب فجعله مواجها لآعلى جهة التوحيد ولكن امثالا لقول الشارع لمثل ذلك السائل في معرض
التعليم حين سأله عن الاحسان فقال له صلى الله عليه وسلم أن تعبد الله كأنك تراه فلا بد أن تواجهه بحرف الخطاب
وهو الكاف أو حرف التاء المنصوبة في المذكر المحفوضة في المؤنث فأنى قد أنت الخطاب من حيث الذات وهذا مشهد
خيالي فهو برزخي وجاءت هذه الآية برزخية وقع فيها الاشتراك بين الحق وبين عبده وما مضى من الفاتحة مخلص لله

وما بقي منها مخلص للعبد وهذه التي نحن فيها مشتركة وانما واحد ولم يجمعه لان العبد واحد وجمع نفسه بنون الجمع في العبادة والعون المطلوب لان العابد من العبد كثير ون كل واحد من العابد ينطلب العون والمقصود بالعبادات واحد فعلى العين عبادة وعلى السمع والبصر واللسان واليد والبطن والفرج والرجل والقلب فلهذا قال نعبد ونستعين بالنون وان العالم انظر الى تفصيل عاله وان الصلاة قد علم حكمها جميع حاله ظاهرة او باطنا لم ينفرد بذلك جزؤ عن آخر فانه يقف بكاه ويركع بكاه ويجلس بكاه بجميع عاله قد اجتمع على عبادة ربه وطلب المعونة منه على عبادة فجاء بنون الجماعة في نعبد ونستعين فترجم اللسان عن الجماعة كما تكلم الواحد عن الوفد بحضورهم بين يدي الملك فعمل العبد بن الحق لما أنزل عليه هذه الآية بافراده نفسه أن لا يعبد الاياه ولما قيد العبد بالنون أنه يريد منه أن يعبد بكاه ظاهرا وباطنا من قوى وجوارح ويستعين على ذلك الحد ومتى لم يكن المصلي بهذه المثابة من جمع عاله على عبادة ربه كان كاذبا في قراءته اذا قال اياك نعبد واياك نستعين فان الله ينظر اليه فيراه متلفعا في صلاته أو مشغولا بخاطره في دكانه أو تجارته وهو مع هذا يقول نعبد ويكذب فيقول الله له كذبت في كنيانك بجمعيته على عبادتي ألم تلتفت ببصرك الى غير قبلك ألم تصنع بمعك الى حديث الحاضر بن ألم تعقل بقلبك ما تحدثوا به فأين صدقك في قولك نعبد بنون الجمع فيحضر العارف هذا كله في خاطره فيستحي أن يقول في مناجاته في صلاته اياك نعبد لئلا يقال له كذبت فلا بد أن يجتمع من هذه حاله على عبادة ربه حتى يقول له الحق صدقت اذا تلافى جمعيته على في عبادتك اياي وطلب معوتي روي في هذا الباب على ما حدثنا به شيخنا المقرئ أبو بكر محمد بن خلف بن صاف النعماني عن بعض المعلمين من الصالحين ان شخصا صديقا صغيرا كان يقرأ عليه القرآن فراه مصفرا اللون فسأله عن حاله فقيل له انه يقوم الليل بالقرآن كله فقال له يا ولدي أخبرني انك تقوم الليل بالقرآن كله فذال هو ما قيل لك فقال يا ولدي اذا كان في هذه الليلة فاحضرني في قبلك واقرأ على القرآن في صلاتك ولا تغفل عني فقال الشاب نعم فلما أصبح قال له هل فعلت ما أمرتك به قال نعم يا أستاذ قال وهل ختمت القرآن البارحة قال لا ما قدرت على أكثر من نصف القرآن قال يا ولدي هذا حسن اذا كان في هذه الليلة فاجعل من شئت من أمحباب رسول الله صلى الله عليه وسلم أمامك الذين سمعوا القرآن من رسول الله صلى الله عليه وسلم وقرأ عليه واحذروا فانهم سمعوه من رسول الله صلى الله عليه وسلم فلا تزل في تلاوتك فقال ان شاء الله يا أستاذ كذلك افعل فلما أصبح سأله الاستاذ عن ليلته فقال يا أستاذ ما قدرت على أكثر من ربع القرآن فقال يا ولدي انزل هذه الليلة على رسول الله صلى الله عليه وسلم الذي أنزل عليه القرآن واعرف بين يدي من تتلوه فقال نعم فلما أصبح قال يا أستاذ ما قدرت طول ليلتي على أكثر من جزء من القرآن أو ما يقارب فقال يا ولدي اذا كان هذه الليلة فلتكن تقرأ القرآن بين يدي جبريل الذي نزل به على قلب محمد صلى الله عليه وسلم فاحذر واعرف قدر من تقرأ عليه فلما أصبح قال يا أستاذ ما قدرت على أكثر من كذا وذا كر آيات قليلة من القرآن قال يا ولدي اذا كان هذه الليلة فاذب الى الله وتأهب واعلم أن المصلي يناجي ربه وانك واقف بين يديه تتلو عليه كلامه فانظر حفظك من القرآن وحظه وتدبر ما تقرأه فليس المراد جمع الحروف ولا تأليفها ولا حكاية الاقوال وانما المراد بالقراءة التدبر لما في ما تتلوه فلا تكن جاهلا فلما أصبح انتظر الاستاذ الشاب فلم يجبه عليه فبعث من يسأل عن شأنه فقيل له انه أصبح مريضا بعد جاء اليه الاستاذ فلما أبصره الشاب بكى وقال يا أستاذ جزاك الله عني خيرا ما عرفت أنني كاذب الا البارحة لما كنت في مصلاي وأحضرت الحق تعالى وأنا بين يديه أتلو عليه كتابه فلما استفتحت الفاتحة ووصلت الى قوله اياك نعبد نظرت الى نفسي فلم أرها تصدق في قولها فاستحييت أن أقول بين يديه اياك نعبد وهو يعلم أنني كاذب في مقالي فأتيت نفسي لاهية بخواطرها عن عبادته فبقيت أردد القراءة من أول الفاتحة الى قوله ملك يوم الدين ولا أقدر أن أقول اياك نعبد انه ما خلصت الى بقيت أستعجي أن أ كذب بين يديه تعالى فيمقتني فإر كفت حتى طلع الفجر وقد رضت كبسدي وما أنا الا راحل اليه على حالة لا أرضاها من نفسي فما انقضت ثالثة حتى مات الشاب فلما دفن في الاستاذ الى قبره فسأله عن حاله فسمع صوت الشاب من قبره وهو يقول له يا أستاذ

أناحي عندحي * لم يحاسبني بشي

قال فرجع الاستاذ الى بيته ولزم فراشه مريضاً مما أثر فيه حال الفتى فلهحق به فن قرأ اياك نعبد على قراءة الشاب فقد قرأ ثم قال الله يقول العبد اهدنا الصراط المستقيم صراط الذين أنعمت عليهم غير المغضوب عليهم ولا الضالين فيقول الله هؤلاء لعبدى ولعبدى ما سأل فاذا قال العارف اهدنا الصراط المستقيم الاطلى الطادى وسأله أن يهديه الصراط المستقيم أن يبينه له ويوفقه الى المشي عليه وهو صراط التوحيدين توحيد الذات وتوحيد المرتبة وهى الالهية بلواز مهان من الاحكام المشروعة التى هى حق الاسلام فى قوله صلى الله عليه وسلم لا يحق الاسلام وحسابهم على الله فيه حضر فى نفسه الصراط المستقيم الذى هو عليه الرب من حيث ما يقود الماشي عليه الى سعادته أخبر الله تعالى عن هود أنه قال ان ربى على صراط مستقيم فان العارف اذا مشى على ذلك الصراط الذى عليه الرب تعالى على شهود منه كان الحق امامه وكان العبد تابعاً للحق على ذلك الصراط مجبوراً وكيف لا يكون تابعا مجبوراً وانصيته يدر به يجره اليه فان الله يقول ما من دابة الا هو اخذ بناصيتها ان ربى على صراط مستقيم فدخل فى حكم هذه الآية جميع ما دب علوا وسفلا دخول ذلة وعبودية والناس فى ذلك بين مكاشف يرى اليد فى الناصية أو مؤمن فكل دابة دخلت عموماً ما عدا الانس والجن فانه ما دخل من الثقلين الا الصالحون منهم خاصة ولودخل جميع الثقلين لكان جميعهم على طريق مستقيم صراط الله من كونه راي يقول تعالى وان من شئ الا يسبح بحمده وقال فى حق الثقلين خاصة على طريق الوعيد والتخويف حيث لم يجعلوا نواصيهم بيده وهو أن يتركوا ارادتهم لارادته فيما أمر به ونهى سافرغ لكم أيها الثقلان ولهذا قال صراط الذين أنعمت عليهم يريد الذين وفقهم الله وهم العالمون كلهم أجمعهم والصالحون من الانس مثل الرسل والانبياء والاولياء وصالحى المؤمنين ومن الجن كذلك فلم يجعل الصراط المستقيم الا لمن أنعم الله عليه من نبي وصديق وشهيد وصالح وكل دابة هو اخذ بناصيتها فاذا حضر العارف فى هذه القراءة جعل ناصيته يدر به فى غيب هويته ومن شذذ الى النار وهم الذين استثنى الله تعالى بقوله غير المغضوب عليهم أى الامن غضب الله عليهم لمادعاهم بقوله حى على الصلاة فلم يجيبوا ولا الضالين فاستثنى بالعطف من حاروهم أحسن حالاً من المغضوب عليهم فن لم يعرف به انه ربه وأشرك معه فى الوهيته من لا يستحق ان يكون لها كان من المغضوب عليهم فاذا حضر العبد مثل هذا وأشباهه فى نفسه عند تلاوته قالت الملائكة آمين وقال باطن الانسان الذى هو روحه المشارك للملائكة فى نشأتهم وطهارتهم آمين أى آمنا بخير لما كان والتالى الداعى للسان ثم يصنى الى قلبه فيسمع تلاوة روحه فائحة الى كتاب مطابقة لتلاوة لسانه فيقول اللسان مؤتمناً على دعائه أى دعاء روحه بالتلاوة من قوله اهدنا فن وافق تأمينه تأمين الملائكة فى الصفة موافقة طهارة وتقديس ذوات كرام بررة أجابه الحق عقيب قوله آمين باللسانين فان ارتقى يكون الحق لسانه الى تلاوة الحق كلامه فاذا قال آمين قالت الاسماء الالهية آمين والاسماء التى ظهرت من تخلق هذا العبد بها آمين فن وافق تأمين اسمائه أسماء خالقه كان حقاً كله فهذا قدأبنت لك أسلوب القراءة فى الصلاة فاجز عاينها على قدر اتساع باعك وسرعة حركتك وأنت أبصر فامنا الامن له مقام معلوم ومنا الصافون والمسبحون

﴿فصل بل وصل فى قراءة القرآن فى الركوع﴾

وأما قراءة القرآن فى الركوع فن قائل بالمنع ومن قائل بالجواز والذى اتفقوا عليه التسميع فى الركوع واختلافوا هل فيه قول محدود أم لا فن قائل لا حد فى ذلك ومن قائل بالحد فى ذلك وهو أن يقول فى ركوعه سبحان ربى العظيم ثلاثاً وفى السجود سبحان ربى الاعلى ثلاثاً والقائل بهذه امنهم من يرى وجوبه وان الصلاة تبطل بتركه وأدناه ثلاث مرات ومنهم من لا يقول بوجوبه وهم عامة العلماء ومن قائل ينبى للامام أن يقولها حتى يدرك من وراءه أن يقولها ثلاثاً فاقول فى باب الاسرار لما كان المصلى فى وقوفه بين يدي ربه فى الصلاة له نسبة الى القيومية ثم انتقل عنها الى حالة الركوع الذى هو الخضوع وكذلك السجود لم تنبغ أن تكون هذه الصفة لله فشرع النبي صلى الله عليه وسلم على ما فهم من كلام الله لما نزل عليه فسيح باسم ربك العظيم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اجعلوها فى ركوعكم ثم نزل

قوله تعالى سبِّح اسم ربك الاعلى قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اجعلوه في سجودكم فاقترن بهما أمر الله بقوله سبِّح فأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم لثبتهما من الصلاة يقول نزها عظمة ربكم عن الخضوع فإن الخضوع إنما هو لله لا بالله فإنه يستحيل أن تقوم به صفة الخضوع وأضافه إلى الاسم الرب لأنه يستدعي المربوب وهو من الالتهات الثلاث وهو اسم كثير الدور والظهور في القرآن أكثر من باقي الاسماء فإن امهات الاسماء في القرآن ثلاثة الله والرحمن والرب ثم إن هذا الاسم لما تعلق التسبيح به لم يتعلق به مطلقاً من حيث ما يستحقه لنفسه وإنما تعلق به مضافاً إلى نفس المسيح فقال سبحانه رب العظمى وإنما تعلق به مضافاً إلى حق كل مسيح لأن العلم به من كل عالم يتفاضل فيه معتقده فيه شخص خداف ما يعتقد فيه غيره فكل شخص يسبح به الذي اعتقده بأوكم شخص ما يعتقد في الرب ما يعتقد غيره ويرى أن ذلك المعتقد الآخر فيما نسبته إلى ربه مما يستحيل عنده أن تكون له تلك الصفة ويكفر من أجلها فلو سبَّحه مطلقاً باعتقاد كل معتقد أسبَّح هذا الشخص من لا يعتقد أنه ينزهه فهذا أضافه كل مسبح لما يقتضيه اعتقاده وحظ العارف أن يسبِّحه بلسان كل مسبح وينظر في عظمة الله وتنزيهها عن قيام الخضوع بها وعلاوة عن السجود فإن العبد في سجوده يطلب أصل نشأة هيكا وهو الماء والتراب ويطلب بقيامه أصل روحه فإن الله يقول فيهم وأتم الاعلون وصارت حالة الركوع برزخاً متوسطاً بين القيام والسجود بمنزلة الوجود المستفاد للممكن برزخاً بين الواجب الوجود لنفسه وبين الممكن لنفسه فالممكن عدم لنفسه فإن عدم لا يستفاد فانه مأثم من يفيد والواجب الوجود وجوده لنفسه وظهرت حالة برزخية وهي وجود العبد بمنزلة الركوع فلا يقال في هذا الوجود المستفاد هو عين الممكن ولا هو غير الممكن ولا يقال فيه هو عين الحق ولا هو غير الحق فله نسبتان يعرفهما العارف فيخطر للعارف في حال الركوع الحال البرزخية الفاصلة بين الأمرين وهو المعنى المعقول الذي به يتميز الرب من العبد وهو أيضاً المعنى المعقول الذي به يتصف العبد بأوصاف الرب ويتصف الرب بأوصاف المربوب لا بالصفات فإنه وصف لا صفة وإنما قلنا وصف لا صفة فإن الصفة يعقل منها أمر زائد وعين زائدة على عين الموصوف والوصف قد يكون عين الموصوف بنسبة خاصة ما طاعين موجودة فافهم

﴿فصل بل وصل في الدعاء في الركوع﴾

اختلفوا في الدعاء في الركوع بعد اتفاقهم على جواز الشاء على الله فيه وجوبه في مذهب من يراه شرطاً في صحة الصلاة فمنهم من كره الدعاء في الركوع ومنهم من أجاز به أقول واختلفوا في الدعاء في الصلاة فمنهم من قال لا يجوز أن يدعى في الصلاة بغير ألفاظ القرآن ومنهم من أجاز ذلك فأقول لما كانت الصلاة معناها الدعاء صح أن يكون الدعاء جزءاً من أجزائها ويكون من باب تسمية السكك باسم الجزء وأما من يكره الدعاء في الركوع فإن الحالة البرزخية لها وجهان وجه إلى الحق ووجه إلى الخلق فمن كان مشهده من الركوع الوجه الذي يطلب الحق كره الدعاء في الركوع ولم يحرمه لأن صفة القيومية قد يتصف بها السكون قال تعالى الرجال قوامون على النساء ومن رجع الوجه الذي يطلب الخلق من الركوع قال يجوز الدعاء في الركوع وبه جاءت السنة وهو مذهب البخاري رحمه الله وكذلك من رجع أن لا يدعى في الصلاة بغير ألفاظ القرآن فإنه نظر إلى أن الله تعالى قد شرع الادعية في القرآن فالمدول عنها إلى ألفاظ من كلام الناس من مخالفة النفس التي جبلت عليها حتى لا توافق ربها وهو الأدب الصحيح فاني كالم أناجيه في الصلاة لا بكلامه كذلك لا ندعوه إلا بما أنزل علينا وشرعه لنا في القرآن وفي السنة مما شرع أن يقال في الصلاة ومن أطلق الدعاء في الصلاة بأي نوع كان غلب على قلبه أنه مأثم إلا الله ولا متكلم إلا الله ما يفعل بفعله كما ورد أن الله قال على لسان عبده سمع الله لمن حده يعني في الصلاة أو أمر آخر

﴿فصل بل وصل في التشهد في الصلاة﴾

اختلف العلماء في وجوب التشهد في الصلاة واختلفوا منه فمن قائل بوجوبه ومن قائل لا يجب فأقول لما كان التشهد على الحقيقة معناه الاستحضار فإنه تفعل من الشهود وهو الحضور والانسان مأثور بالحضور في صلاته فلا بد من التشهد وهو الأولى والأوجه ولما كان الشاهد مخاطباً بالعلم بما يشهد به بخلاف الحاكم لم يصح الحضور ولا الاستحضار من غير

علم التشهد بمن يريد شهوده فلا يحضر معه من الحق الا قدر ما يعلمه منه وما خوطب بأكثر من ذلك واختلقت مقالات الناس في الاله واذا اختلفت المقالات فلا بد للعقل اذا انفرد في علمه بربه أن يكون على مقالة من هذه المقالات التي أتت بها النظر وهي مختلفة فالسليم العقل من يترك ما أعطاه نظره في الله ونظر غيره من أصحاب المقالات بالنظر الفكري ويرجع الى ما قاله الانبياء عليهم السلام وما نطق به القرآن فيعتقده ويحضره في صلاته وفي حركاته وسكناته فهو أولى به من أن يحضر مع الله تعالى بفكره وقد يطرأ لبعض الناس في هذا غلط وذلك أنه يرى ان الانسان ما ثبت عنده الشرع الاحتمالي ثبت عنده بالعقل وجود الاله وتوحيده وامكان بعثة الرسل وتشريع الشرائع فيرجع بهذا أن يحضر مع الحق في صلاته بهذا العلم وليس الامر كذلك فانه وان كان نظره هو الصحيح في اثبات وجود الحق وتوحيده وامكان التشريع وتصديق الشارع بالدلالات التي أتى بها فيعلم ان الشارع قد وصف لنا نفسه بأمر لو وقفنا مع العقل دون ما قبلناها ثم انارأينا ان تلك الاوصاف التي جاءت من الشارع في حق الله ومعرفته تطلبها أفعال العبادات وهي أقرب مناسبة اليها من المعرفة التي تعطى بالدلالة النظرية التي تستقل بها فأرأينا أن نحضر مع الحق في تشهدنا وصلاتنا بالمعرفة الالهية التي استفدناها من الشارع في القرآن والسنة المتواترة أولى من الحضور معه بمقالات العقول ثم ننظر فيما ورد من التشهد في الصلاة حتى نجري على ذلك الاسلوب كما فعلنا في التوجيه والقراءة وما يقال في الركوع والسجود انتهى الجزء الثامن والثلاثون

(بسم الله الرحمن الرحيم)

فنقول من ذلك **﴿تشهد عمر رضي الله عنه﴾** وهو التحيات لله الزايات لله السلام عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين أشهد أن لا اله الا الله وأشهد أن محمدا عبد الله ورسوله أخذت به طائفة **﴿وأما تشهد عبد الله بن مسعود﴾** وهو التحيات لله والصلوات والطيبات السلام عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين أشهد أن لا اله الا الله وأشهد أن محمدا عبده ورسوله أخذت به الاكثر من الناس لثبوت نقله **﴿وأما تشهد ابن عباس﴾** وهو التحيات المباركات والصلوات الطيبات لله سلام عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته سلام علينا وعلى عباد الله الصالحين أشهد أن لا اله الا الله وأن محمدا رسول الله أخذت به طائفة وكلها أحاديث مروية عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فالعارف اذا شهد بهذا التشهد فاما أن يكون في حال قبض وهيبته وجلال عن اسم الهى واما أن يكون في حال انس وجمال وبسط عن اسم الهى واما أن يكون في حال مراقبة وحضور لموازنة ذاته بما كلفته من العبادات في الصلاة فيعمر كل قوة من قوى نفسه في صلاته وكل جارية من جوارح جسمه في صلاته بما يليق به بما يطلبه الحق منه من الهيات أن يكون عليها في صلاته بالنظر الى كل جارية وقوة فيعمرها سواء كان في حال هيبته أو انس وهو أكمل الاحوال فانحصر الامر في ثلاثة مقامات مقام جلال ومقام جمال ومقام كمال فيتشهد بلسان السكال وهو الاول للسالك فيقول التحيات لله أي تحيات كل محي ومحى بهاني جميع العالم والنسب الالهية كلها لله أي من أجل الله الاسم الجامع الذي يجمع حقائقها وذلك لان كل تحية في العالم إنما هي مرتبطة بحقيقة الهية كانت ما كانت فتمثل جميع الانسان ببنية وقلبه كما جمع بلفظة التحيات بقوته من الحقائق الالهية كلها الا الحقيقة الواحدة المشروعة له في تحيته من حيث ما هو مقيد بها من جهة شرعه خاصة لم يستبر لنفسه في كمال صلاته وقوله الزايات لله يقول التحيات المطهرات الناميات أي التي ينمى خبيرها على قائلها من الحقائق الالهية التي أوجدت تلك التحيات بحسب ما تعطيه أسماؤها ثم يقول السلام عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته بالالف واللام التي للجنس لا التي للعهد فيكون سلامه على النبي صلى الله عليه وسلم مثل تحياته للشمول والعموم أي بكل سلام وهذا يؤذن بأن العبد قد انتقل من مشاهدة ربه من حيث الاطلاق أو أمر ما من الامور التي كان فيها في سجوده الى مشاهدة الحق في النبي صلى الله عليه وسلم فلما قدم عليه بالحضور سلم عليه مخاطبا مواجها بالنبوة لم يسلم

عليه بالرسالة فإن النبوة في حق ذات النبي أعم وأشرف فإنه يدخل فيها ما اختص به في نفسه وما أمر بتبليغه لأمته الذي هو منه رسول فم وعرف ما ينبغي أن يخاطب به رسول الله صلى الله عليه وسلم في ذلك الحضور وأية به من غير حرف نداء يؤذن بهدما هو عليه من حال قر به ولهذا جاء بحرف الخطاب ثم عطف بعد السلام عليه بالرحمة الطيبة لشموط الامتثال والوجوب فاضافها الى الله لما رزقه صلى الله عليه وسلم من السلامة من كل ما يشنوه في مقامه ذلك وعطف بالبركات المضافة الى الطوية والبركات هي الزيادة وقد أمر أن يقول رب زدني علما فكأن هذا المصلي في هذه التحيات يقول له سلام عليك ورحمته تقتضي الزيادات عندك من العلم بالله الذي هو أشرف الحالات عند الله كما جاء بالزكيات في التحيات فناسب بين الزكاة والبركة ولهذا جعل الله تعالى البركة في الزكاة التي هي الصدقات لا ارتباطا بها لان الصدقة اخراج ما كان في اليد وهي الزكاة ولا تبقى في الوجود خلا في عوضه الله تعالى يديه من الخير العلمي وغيره من الثواب المحسوس في دار السكرامات لا يقدر قدره في مقابلة ما أخرجه ثم يقول السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين فسلم على نفسه بشمول السلام وأجناسه كما سلم على النبي صلى الله عليه وسلم يقول تعالى فإذا دخلتم بيوتا فسلموا على أنفسكم والدخول في كل حال من أحوال الصلاة كالبيوت في الدار الجامعة تحية من عند الله مباركة طيبة فجعلك رسولا من عنده الى نفسك بهذه التحية المباركة لما فيها من زوائد الخير الطيبة فانها حصلت له ذوقا مستظاها كما انها طيبة الاعراف بسير انها من نفس الرحمن وجاء بنون الجمع في قوله السلام علينا يؤذن انه مبلغ سلامه لكل جزء فيه عما هو مخاطب بعبادة خاصة وانما سلم عليهم لكونه جاء قادما من عنده به لغيبته عن نفسه حين دعاه الحق الى مناجاته فكبر تكبيرة الاحرام فنعته هذه الحالة أن ينظر الى غير من دعاه اليه فلهذا سلم على نفسه بنون الجماعة وذلك اذا كان هذا العبد قد دخل الى بيت قلبه ونزما الحق أن يكون حاله وان وسعه كما قال الله تعالى تقتضيه جلال الله من عدم المناسبة بين ذاته تعالى وبين خلقه ورأى بيت قلبه خاليا من كل ما سوى الله والحق لا يسلم عليه فإنه هو السلام وقد نهوا عن ذلك لانهم كانوا يقولون السلام على الله في التشهد فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تقولوا السلام على الله فإن الله هو السلام فلما دخل بيته ولم يرفيه أحدا أوزمه الحق أن يحوي عليه بيت قلبه فابقى له أن يشهد سوى عاله المكلف وليس سوى نفسه وقد أمره الله اذا دخل بيتا خاليا من كل أحد أن يسلم على نفسه في قوله فإذا دخلتم بيوتا فسلموا على أنفسكم فيكون العبد هنا مترجعا عن الحق في سلامه لانه قال تحية من عند الله مباركة كما جاء في سمع الله لمن حمده فكذلك يقوله في الصلاة نيابة عن الحق جل جلاله وتقدست أسماؤه لانه ما من من حديث له حال دخول أو خروج فيكون السلام منه أو عليه فدل على انه تجل خاص ولا بد فافهم ان أردت أن تكون من أهل هذا المقام في الصلاة ثم عطف من غير اظهار لفظ السلام على عباد الله الصالحين فشمع بالالف واللام ليصيب سلامه كل عبد صالح لله في السموات والارض ولا ينوي من الصالحين ما هو المعهود في العرف مأثم الا صالح فان الله يقول وان من شيء الا يسبح بحمده فكل شيء ينزهه به فهو إذن صالح هذا من علوم الايمان والكشف فانوا بالصالحين الذين استعملوا فيما صلحوه وليس سوى التسييح فان الله أخبر عنهم انهم بهذه الصفة فلم يبق كافر ولا مؤمن الا وقد شملت تفاصيله هذه الآية ولكن أكثر الناس لا يعلمون لانهم لا يسمعون ولا يشهدون ولهذا لم يذكر لفظ السلام في هذا العطف واكتفى بالواو تنبيها فانه يدخل فيه من يستحق السلام عليه بطريق الوجوب ومن لا يستحق ذلك بطريق الوجوب فسر حتى لا يتميز المستحق من غير المستحق رحمة منه بعباده انه هو الغفور الرحيم ولم يعطف السلام الذي سلم به على نفسه على السلام الذي سلم به على النبي صلى الله عليه وسلم بل جعله مبتدأ فان النبوة أعني نبوة التشرع مع طور آخر متميز عن طور الاتباع فانه لو عطف عليه لفظ السلام على نفسه سلم على نفسه أيضا من جهة النبوة للواو الذي يعطى الاشتراك وباب النبوة قدسسته كما سدد باب الرسالة وأعني نبوة التشرع وما بقي بأيدنا الا الورثة الى يوم القيامة يقول رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الرسالة والنبوة قد انقطعت فلا رسول بعدي ولا نبي فعين بهذا انه لا مناسبة بيننا وبين الرسل في هذا المقام فحصل له الأولية صلى الله عليه وسلم على التبيين وحصل له الآخرة صلى الله عليه وسلم لا على

التعيين قد دخل بالسلام الثاني بحرف العطف في عباد الله الصالحين فإنه من الصالحين بلا شك من كل وجه فهو في المرتبة التي لا تنبئ لنا بقابلية بالسلام علينا في طورنا من غير عطف واعلم أنه لم تقف على رواية عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في تشهد الذي كان صلى الله عليه وسلم يشهد به بلسانه في الصلاة في قولنا السلام عليك أيها النبي هل كان يقوله بهذا اللفظ أو يقوله بغير هذا اللفظ مثل عيسى عليه السلام إذ قال والسلام على يوم ولدت ويوم أموت ويوم أبعث حيا أو لا يقول شيئا من ذلك ويكتفي بقولنا السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين فإن كان قال مثل ما علمنا أن تقول من ذلك فله وجهان أحدهما أن يكون المسلم عليه هو الحق وهو نائب مترجم عنه تعالى في ذلك كما جاء في سمع الله لمن حده والوجه الآخر أن يقوم في دعائه في تلك الحالة في مقام غير مقام النبوة ثم يخاطب نفسه من حيث المقام الذي أقيم فيه نفسه أيضا من كونه صلى الله عليه وسلم نبيا ويحضره من أجل كافي الخطاب فيقول صلى الله عليه وسلم بلسانه للمقام الذي أحضره فيه أي أحضر نفسه فيه السلام عليك أيها النبي فعل الاجنبى ثم يقول أشهد أن لا إله الا الله وأشهد أن محمدا عبد الله ورسوله فأتمام معنى الشهادة فقد تقدم في أول التشهد وهذا التوحيد هنا إنما هو توحيد مائة تضييه عمل الصلاة وعموما وما يقتضيه حال كل مصل في صلاته خصوصا فإن أحوال المصلين تختلف في الصلاة بلا شك من كل وجه من وجوه الأحكام ومن وجوه المقامات ومن وجوه الأذواق فمن وجوه الأحكام فإن صلاة الحنفى تختلف صلاة المالكي والشافعى في بعض الأحكام ومن وجوه المقامات فإن صلاة المتوكل تختلف صلاة الزاهد ومن وجوه الأذواق فإن صلاة الراضى تختلف صلاة الشكور وصلاة الصالحى تختلف صلاة السكران في الطريق الذوق فإن الصحو والسكر هو من علوم الأذواق ثم عطف الشهادة بالعبودية لله والرسالة على شهادة التوحيد ليعلم أنه من أطاع الرسول فقد أطاع الله فإنه صلى الله عليه وسلم ما ينطق عن الهوى وما عليه الا البلاغ والابلاغ لا يكون الا حال مبلغ من مبلغ عنه الى مبلغ اليه وهو العطف بواو الاشتراك يؤذن بالقرب الإلهى من السيد بما فيه من العبودية لله وبالقرب من المرسل بما فيه من ذكر الرسالة المضافة الى الهوى التي هي غيب لمن أرسلوا اليهم وللرسول من حيث ان الروح الامين جاء بها اليه من عند ربه فهو أقرب سندا منا الى المرسل وتلقاها رسول الله صلى الله عليه وسلم من الروح بر به لا بنفسه كما يتلقى العارفون ما يأتيهم من ربهم على السنة العالم وحر كانهم برهم لا بانفسهم فإنه من يرى ربه في نفسه يراه في غيره بلا شك كما يقول أهل الله في حال المتوكل من صبح توكله في نفسه صبح توكله في غيره وإنما قلنا تلقاها بر به لا بنفسه اذ لو تلقى المتلقى أمر ربه ووجبه بنفسه دون ربه لاحترق في موضعه من سطوات أنوار الروح الامين ألا تراه مع القوة الإلهية التي أبدع الله بها كيف جاء الى بيت خديجة ترجف بوادره يقول زملوني زملوني دثروني لا ضراب مفاصله وتخلل النور الروحاني مسالك ذاته فكان يسمع لها قضيض فبدأ في الشهادة حين عطفها باسمه محمدا لما جمع فيه من المحامد أي بها استحق العطف بحرف التثنية ثم قال عبد الله فقد كره بعبودية الاختصاص ليعلم بحريته عن كل ما سوى الله وخلوص عبوديته لله ليس فيه شقص لكون من الا كوان ثم عطف بالرسالة على العبودية وعلى الله بالهوى فزاده في العبودية اختصاصين وهما النبوة والرسالة وذكر الرسالة دون النبوة لتضمنها اياها فلو ذكر النبوة وحدها كان يبقى علينا ذكر اختصاصه بالرسالة فيحتاج الى ذكرها حتى نعلم بخصوص أوصافه ونفريق بينه وبين من ليس له منزلة الرسالة من عباد الله النبيين فهذا تشهد لسان الكمال (التشهد بلسان الجمال) وأما تشهد لسان الجمال فهو تشهد عبد الله بن مسعود الذي ذكرناه وهو على هذا الحد الا ما اختص به فأؤذ كره وهو أن يقول صاحب هذا المقام بلسانه والصلوات والطيبات فأتى بالصلوات لعموم ما تدل عليه في الرحونيات والدعاء أنواعا من الأحوال وكما بالصلوة هو الذي يصلى عليكم وملائكته وعطف عليها الطيبات من باب عطف النعوت فهي نعت معطوف للصلوات وعليها بطيب بها نفسها واختص أيضا في هذا التشهد بإضافة العبودية الى الهوى لا الى الله وهو مقام شريف في حق رسول الله صلى الله عليه وسلم حيث أخبر أنه صلى الله عليه وسلم في حال نظره في ربه من حيث ما تستحقه ذاته التي لا يحاط بها علما بل لا تعرف أصلا بالصفة الثبوتية وليست سوى واحدة لا يصح أن تكون اثنين لأن الفصل المقوم

في حق ذاته يستحيل فلان مناسبة بين الله وبين خلقه فانه من ليس كمثل شيء كيف يصح أن يشبه شيئاً أو يشبه شيئاً
وهذا بخلاف اللسان الأول فان الاضافة بالعبودية كانت الى الله لا الى المخلوقة وهو أن ينظر فيه من حيث ما يطلبه
الممكن ويليقي وهو دون ما تشهد به ابن مسعود (التشهد بلسان الجلال) أما التشهد بلسان الجلال فزاد على
ما احتوى عليه التشهد ان أنعت التحيات بالمباركات أي التحيات التي يكون معها البركات وأسقط الزايات
وكذلك أسقطها ابن مسعود فانهم اراعوا الاشتراك في الزيادة وراعى عمر ما في الزكاة من التقديس مع وجود
الزيادة التي تشترك فيها مع البركة فاكثرت بالزايات لذلك وأنكر الزايات في التشهد جماعة من علماء الرسوم
عن لاعلم له بعلوم الاذواق ومواقع اختلاف خطاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يأت في هذا اللسان في نعت
التحيات بحرف عطف وقال فيه سلام بالتكثير وهو تشهد ابن عباس وذلك انه راى خصوص حال كل مصل فان
أسماء الله مثل المعكآت لانهاية لها وكل ممكن له خصوص وصف فله من الله اسم خاص به من ذلك الاسم خص بالوصف
الذي يتميز به عن كل ممكن وهذا من أثر عرف علوم أهل الله وهو مذكور في قوله في دعائه صلى الله عليه وسلم اللهم اني
أسألك بكل اسم سميت به نفسك أو علمته أحد من خلقك أو استأثرت به في علم غيبك وأما أسماء الاحصاء فتسعة
وتسعون مائة الا واحد ولم يصح في تعيينها على الجملة نص ولا روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال هي هذه فاجاء ابن
عباس بتكثير السلام الا لا يأخذ كل مصل من الاسم الذي ياتي اليه ويناسب الحق فيه وهو المسلم على نبي الله مناصلي الله
عليه وسلم وعليه تاول على عباد الله الصالحين وكذلك اختص بعدم تكرار لفظ الشهادة فتركها فلم يشهد له بعبودية ولا
رسالة بشهادة مستأنفة بل شهادته بالتوحيد أغنت واكتفى بالاولى فيها من قوة الاشتراك وذلك مثل قوله تعالى
شهد الله أنه لا اله الا هو والملائكة وأولو العلم ولم يعط فلف بكثرة الشهادة تشریفاً لهم وان كان قد فصلهم عن شهادته
لنفسه بذكره لا اله الا هو وأسقط هنا لفظ العبودية لتضمن الرسالة آياها

فصل بل وصل في الصلاة على رسول الله صلى الله عليه وسلم في التشهد في الصلاة

اختلفوا في الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم في التشهد فمن قائل انها فرض وبه أقول ومن قائل انها ليست بفرض
وكذلك اختلفوا في التعوذ من الاربع الأمور بها في التشهد وهو أن يتعوذ من عذاب القبر ومن عذاب جهنم ومن
فتنة المسيح الدجال ومن فتنة الحيا والممات فمن قائل بوجوبها ومن قائل بمنع وجوبها بوجوب أقول ولولم يأمر
بالتعوذ منها لكان الاقتداء برسول الله صلى الله عليه وسلم أولى اذ كان التعوذ منها من فعله لقوله تعالى لقد كان لكم
في رسول الله أسوة حسنة وقوله صلى الله عليه وسلم صابوا كما رأيتوني أصلي فكيف وقد انضاف الى فعله أمره أمته
بذلك فالصلاة على النبي في الصلاة وغيرها دعاء من العبد المصلي لمحمد صلى الله عليه وسلم بظهر الغيب وقد ورد في الصحيح
عنه صلى الله عليه وسلم انه من دعا بظهر الغيب قال له الملك ولك بمثل وفي رواية ولك بمثلي فشرح ذلك رسول الله صلى الله
عليه وسلم وأمر بها الله في قولها أيها الذين آمنوا صلوا عليه وسلموا تسليماً ليعود هذا الخبر من الملك على المصلي عليه من
أتمته صلى الله عليه وسلم وأمر بالسلام عليه بقوله وسلموا تسليماً فأكد بالمصدر فقد يحتمل أن يريد بذلك السلام
المذكور في التشهد ويحتمل أن يريد به السلام من الصلاة أي اذا فرغتم من الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم
فسلموا من صلاتكم تسليماً وهذا الاحتمال تعاقب من رأى وجوبها في الصلاة وأما الاستعاذة من عذاب القبر فان القبر
أول منزل من منازل الآخرة فيسأل الله أن لا يتأقاه في أول قدم يضعه في الآخرة في قبره عذاباً به وأما الاستعاذة من
عذاب جهنم فانها الاستعاذة من البعد فان جهنم معناه البعيدة القعر والمصلي في حال القربة وهو قريب من الانفصال
من هذه الحالة المقربة فاستعاذ بالله أن لا يكون انفصاله الى حال تباعد من الله بل الى قرب من حالة دينية أخرى وأما
الاستعاذة من فتنة المسيح الدجال فلما يظهره في دعواه الألوهية وما يخيل من الامور الخارقة للعادة من احياء الموتى
وغير ذلك مما ثبتت الروايات بنقله وجعل ذلك آيات له على صدق دعواه وهي مسئلة في غاية الاشكال لانها قد حذفت في ما قرره
أهل الكلام في العلم بالنبوات فيبطل بهذه الفتنة كل دليل قرره وأي فتنة أعظم من فتنة قدح في الدليل الذي

أوجب السعادة للعباد فأنه يجعلنا من أهل الكشف والوجود ويجمع لنا بين الطرفين المعقول والمشهود وأما فتنه الحميا والممات ففتنة الحميا ففتنة الدجال وكل ما يفتن الإنسان عن دينه الذي فيه سعاده وأما الممات ففتنها ما يكون في حال النزع والسياق من رؤية الشياطين الذين يتصورون له على صورة ما سلف من آباءه وأقارب به وإخوانه فيقولون له مت نصرانيا أو يهوديا أو مجوسيا أو معطالا ليحولوا بينه وبين الاسلام ومنها ما يكون في حال سؤاله في القبر وهي حين يقول الملك له مات قول في هذا الرجل ويشير إلى النبي صلى الله عليه وسلم فاذالم ير الميت تعظيم الملك للرسول صلى الله عليه وسلم لأن المراد الفتنة ليشير الصادق الايمان من الكافر والمرتأب فأما المؤمن يقول هو محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم جاءنا بالبينات والهدى فآمننا وصدقنا وأما المنافق أو المرتأب وهو الذي يشك في نبوة النبي صلى الله عليه وسلم انهما من عند الله ويجعل ذلك من القوى الروحانية وغيرها ثم يرى عدم تعظيم الملك للرسول بهذا السؤال وهو قوطم مات قول في هذا الرجل ولم يقولوا مات قول في رسول الله صلى الله عليه وسلم فيقول المرتأب لو كان لهذا القدر الذي كان يدعيه في رسالته لم يكن هذا الملك بكفى عنه بمثل هذه الكتابة فيقول عند ذلك لا أدري سمعت الناس يقولون شيئا فقلت مثل ما قالوه فيشقى بذلك شقاء عظيما لم يكن يتخيله فهذا من فتنة الممات والقبر فاعلم ذلك وقد فرغ التشهد على التقریب والاختصار

فصل بل وصل في التسليم من الصلاة

اختلاف في التسليم من الصلاة ففهم من قال بوجوبه وبه أقول ومنهم من قال ليس بواجب التسليم من الصلاة واختلف القائلون بوجوبه فمن قائل الواجب من ذلك على المنفرد والامام تسليمة واحدة ومنهم من قال اثنتين ومن قائل ان الامام يسلم واحدة والمأموم يسلم اثنتين وقد قيل عن صاحب هذا القول ان المأموم يسلم ثلاثا الواحدة للتحليل والثانية للامام والثالثة لمن هو عن يمينه والذي يقتضيه النظر اذا لم يكن هناك نص بوقف عنده لافي التوقيت ولا في التحجير ان يراعى على الثالثة تسليمة رابعة للمأموم ان كان على يساره أحده وللإمام تسليمتان أو ثلاثة من أجل التحليل ان كان الناس عن يمينه ويساره فان لم يكن عن يساره أحد فبسلم اثنتين واحدة للتحليل والثانية لمن هو عن يمينه والثابت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه كان يسلم تسليمتين وما في الحديث ما يقتضي ان الخروج من الصلاة يكون بعد التسليم واعلم ان السلام لا يصح من المصلي الا ان يكون المصلي في حال صلته متاجيا به غائبا عن كل ماسوى الله من الاكوان والحاضر من معه فاذا أراد الخروج من الصلاة والانتقال من تلك الحالة الى حالة مشاهدة الاكوان والجماعة سلم عليهم سلام القادم لغيبته عنهم في صلته عند ربه فان كان المصلي لم يزل مع الاكوان والجماعة ان كان في جماعة فكيف يسلم عليهم من هذه حالته فانه ما برح عندهم فهلا استحي هذا المصلي حيث يرى بسلامه من صلته انه كان عند الله في تلك الحالة فسلام العارف من الصلاة لانه الله من حال الى حال فيسلم تسليمتين تسليمة على من ينتقل عنه وتسليمة على من قدم عليه الا ان يكون عند الله في صلته فلا يسلم على من انتقل عنه لان الله هو السلام فلا يسلم عليه

فصل بل وصل فيما يقول الذي يرفع رأسه من الركوع وفي الركوع

يقول العارف الجامع لا اكمل الصلوات اذ ارفع رأسه من الركوع سمع الله ان حده نيابة عن ربه سبحانه ومترجعا عنه فانه من كلام ربه تبارك وتعالى ثم يسكت ثم يقول يرد على نفسه بلسانه اللهم ربنا ولك الحمد وذلك انه ورد في الحديث الصحيح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا قال الامام سمع الله من حده فقلوا اللهم ربنا ولك الحمد فان الله قال على لسان عبده سمع الله من حده فلهذا يستحب للمنفرد ان يسكت سكتة يفصل بها بين قوله سمع الله ان حده وبين قوله اللهم ربنا ولك الحمد على السموات وعلى الارض وعلى ما بينهما وعلى ما شئت من شيء بعد أهل الثناء والمجد أحق ما قال العبد وكلنا لك عبد لا مانع لما أعطيت ولا معطي لما مننت ولا ينفع ذا الجد منك الجد كما انه يقول في حال ركوعه بعد قوله فيه سبحانه رب العظيم وبحمده ثلاث مرات ان كان منفردا أو مأموما وان كان اماما فانه يقولها خمس مرات ليدرك المأموم انه يقولها ثلاثا ثم يقول بعد هذا التسبيح اللهم لك ركعت وبك آمنت ولك أسلمت خشع لك سمى وبصرى وعصى وعظمى وعصبي اعلم ان العبد اذا ركع فقد أعانتك انه في حال برزخ بين القيام

والسجود فيقول العارف بعد تسبيحه به بالتعظيم كما وردناه يقول اللهم لك ركعت أي من أجل عزك وعلوك في
كبريائك خضعت تعظيماك يقول لقيوميتك التي لا تنبني إلا لك فاني لمساقت بين يديك لم أقم إلا بمشالا لامرك حيث
قلت وقوم والله ففقت وأنا أخضع في ركوعي من خاطري بما خطر لي في حال قيامي التي فت نفسي فأعترف بين يديك
بركوعي التي لك ركعت و بك آمنت يقول بسببك أي بتأييدك صدقت لا بحولي ولا بقوة أي لا حول لي ولا قوة إلا بك
اذ كانت القلوب بيدك التي هي محل الايمان ولك أسلمت أي من أجلك كان انقيادي ولولاك ما تغيرت أحوالي معك
في عبادتي فانك الذي شرعت لي ذلك على لسان رسولك فعلا وقولا صلى الله عليه وسلم فصلي وذكركم أمرنا فقال صلوا
كما رأيتموني أصلي وأنت القائل وما ينطق عن اهوى فعلمنا انه مأمور بأن يأمرنا بذلك أمرك لأمره فانك القائل
من يطع الرسول فقد أطاع الله ثم يقول خشع لك سمعي فيما كلمتني به في حال مناجاتي اياك بكلامك ثم يقول وبصري
بواو التشريك وما ثم الاخشوع فسكانه يقول وخشع لك بصري حياء منك اعلمني بانك تراني في حال ركوعي بين
يديك فانك في قبلي كما أخبرني رسولك صلى الله عليه وسلم فأمرني أن أجعلك مشهودا في صلاتي كما في أراك
بل ياربي وان مثلت في نفسي اني أراك فما أقدر أن أنكر علمي أنك تراني وما سبب الحياء مني الا علمي بانك تراني
لاباني أراك فانه لا يعزب عنك مثقال ذرة في السموات ولا في الارض يا من يدرك الابصار ولا تدركه الابصار
ويقول وعني وعظمي وعصي فانك جعلت في كل ما ذكرت قوة يكون بها قوام نشأتي وثبات هيكلتي لتحصل نفسي
بهذه القوى لبقاء هذه الصورة المكافئة ما مر بها به أن تحصله من المعرفة بك فربما خطر لي وعظمي وعصي الموصوفين
بالخشوع لك لما كانت أسبابا لما ذكرناه في ذلك عجب وزهو فوجب على كل واحد من هؤلاء ان يخشع لك
بشريته من الخول والقوة في السببية بانك أنت الذي تحفظ على قوام نشأتي لتحصيل معارفني فاذا رفع العارف رأسه من
الركوع يقول نيابة عن ربه سمع نفسه خطاب ربه سمع الله من جده في قوله في حال ركوعه سبحانه ربي العظيم وكل
جده وثناء جده به وأنتي عليه به من أول شروعه في صلاته ثم يرد ربه على ربه بحضور نفسه من كونها به بتأييدها ياها
في حو لها وقوتها فيقول اللهم ربنا في حذف حرف النداء لان المصلي في حال قرب والنداء يؤذن بالبعد وأنتي المتنادي
وهو لبقاء نفسه في جواب ربه فيقول لك الحمد أي الثناء التام بما هو لك ومنك فلا حامد ولا محمود الا أنت ولك عواقب كل
مثن في العالم وكل مثنى عليه وهو قوله ملء السموات وملء الأرض وملء ما بينهما وملء ما شئت من شيء بعد يقول كل
جزء من العالم العلوي والسفلي وما بينهما وما في الامكان من الممكنات مما توجد ويبقى في العدم عين ثابتة كل جزء منه
معلوم بحكم الوجود والتقدير له ثناء خاص عليك من حيث عينه وافراده وجهه بغيره في قليل الجمع وكثيره أحمده
بلسانه ولبسان كل حامد من حمدك لنفسك وحمد من سواك لك فيكون هذا الحامد بهذه الالسنه جميع ما يستدعيه
من التجلي الاطمي ومن الاجور المحسوسة لأجل طبيعته وتركيبه فانه جده لسانا وقلبا ظاهرا وباطنا وقوله الحق ما قال
العبد أي أوجب ما يقوله عبد مثلي ولي أمثال لسيد مثلك ولا مثل لك وكنت لك عبد يقول أتوب عن أمثالي وهم جميع
الممكنات موجوده او معدومه ممن يقول بك في علمه عن حضور وعن يقول بنفسه عن غيبة فأتوب عنهم في حمدك
لمعرفتي بك التي منحني وجههم بما ينبغي لجلالك لا مانع لما أعطيت من الاستعداد لقبول تجل مخصوص وعالم مخصوصه
ولا معطي لما منعت واذا لم تعط استعدادا عما فأنهم سيد غيرك يعطي ما لم تعطه أنت ولا ينفع ذا الجدم منك الجدم أي من كان
له حظ في الدنيا من سلطان وجهه ومال وتحكم بغيرك في علمه لا في نفس الامر لم ينفعه ذلك عندك في الآخرة عند كشف
الغطاء

﴿فصل بل وصل في السجود في الصلاة﴾

فاذا سجد وسبح ربه الأعلى وبحمده كما تقدم يقول في سجوده بعد تسبيحه اللهم لك سجدت وبك آمنت ولك
أسلمت سجد وجهي للذي خلقه وشق سمعه وبصره تبارك الله أحسن الخالقين اللهم اجعل في قلبي نورا وفي سمعي
نورا وفي بصري نورا وعن يميني نورا وعن شمالي نورا وادامي نورا وخالقي نورا وفوقي نورا وتحتي نورا واجعل لي
نورا واجعلني نورا يقول العارف سجد وجهي أي حقيقتي فان وجه الشيء حقيقته للذي خلقه أي قدره من اسمه

المدير وأوجده من اسمه القادر الباري المصور وشق سمعه بما سمعه في كن وأخذ الميثاق ثم التكليف وبصره بما أدركه ليظهر في البصريات فان ذلك في حق هذه النشأة وأمثالها كما فطر السموات والأرض وفتحها بعد رتقها ليميزا فيظهر المؤثر والمؤثر فيه لوجود التكوين تبارك الله أحسن الخالقين اثباتا للآلية عيان ليصح قوله لقوم يتفكرون ثم دعا بالنور في كل عضو من السموات والأرض الذي مثله بالمصباح في الزجاجة مقام الصفا في المشكاة مقام السستر من الأهواء فلم تصبه مقالات القائلين فيه بأفكارهم الموقد بالزيت المضيء بالمقاربة وهو حكم الامداد من الشجرة وهي الممد لا شرقية ولا غربية في مقام الاعتدال لا الميل عن عرض الى شرق فيحاط بها اعمالا ولا الى غرب فلا تعلم رتبها نور على نور وجود على وجود وجود دعيني على وجود مفتقر ثم دعا بجعل النور في كل عضو والنور هو النور وكل عضو فله دعوى بما خلقه الله عليه من القوة التي ركبها فيه وفطره عليها ولما علم ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم دعا ان يجعل الله فيه علما وهدى منفر الظلمة دعوى كل مدع من عالمه هذا ربنا هذا الدعاء وآخر ما قال اجعلني نورا يقول اجعلني أنت فانه نور السموات والأرض فهناك قال الحق تعالى كنت سمعه وبصره ورجله ويده ولسانه عند ما يسمع ويبصر ويتكلم ويبطش ويسمى يقول اجعلني نورا يهتدي بي كل من رآني في ظلمات برظاهره وبحر نفسه وباطنه فأعطاه القرآن وأعطانا الفهم فيه فان هذه المنحة من أعلى المنح في رتبة هي أسنى المراتب ومعناه غيبني عني وكن أنت بوجودي فيري بصري كل شيء بك ويسمع سمعي كل مسموع بك فان نور كل عضو ادراكه وهكذا جميع ما فصله ولكن بنور يقع به التمييز بين الأنوار ولذلك نكره في كل عضو وفي نفسه وذاته فيتميز نور الشمال من نور اليمين ونور الفوق من نور التحت وكذلك أنوار القوى والجوارح ثم أقنى بعد هذا في عشرين الجمع والوجود فتتحد الأنوار باحدة العين فان لم أكن هناك فجعلك اياي نورا وان كنت هناك فجعلك في نورا أهتدي به في ظلمات كوني

﴿فصل بل وصل فيما يقول المصلي بين السجدة في الصلاة من الدعاء﴾

يقول المصلي اذا جلس بين السجدة في الصلاة اللهم اغفر لي وارحمني وارزقني واجبرني واهدني وعافني واعف عني يقول العارف استرني واستر من أجلي استرني من المخالفات حتى لا تعرف مكاني فتقصدي نفسك عني اذ قد قلت ان سبب حالك محرقة اعيان كل موصوف بالوجود وان كان وجودك ولكن كما أثر في الممكن صفة الوجود ولم يكن بالوجود موصوفا كذلك أثر نسبته الى الممكن ان قيل فيه بوجود وان كان مقيدا بالحدوث حادث ولكن الحضرة الالهية موصوفة بالغيرة على وجودها من أجل دعوى هذا المدعي فلو لم تصدر منه الدعوى لما تسلط عليه فلا بد اذا ارتفعت الحجب ان تحرق سبب حاتم ما أدركه البصر من الخلق يعني الطبيعي فان عالم الامر أنوار قلما يحترق بل يسدر رج في النور الأعظم فان عالم الامر ما عنده دعوى فيحترق عالم الخلق فيصير رمادا فإنا الحق به بالمدى فبقى رمادا لاعودى له فاذن ما اعدمت سوى الدعوى باحالة العين التي أعطى استعدادها الدعوى الى عين ما لها دعوى وقوله وارحمني برحمة الوجوب التي لا تحصل الا بعد رحمة الامتنان بما أعطيتني من التوفيق لتحصيل رحمة الوجوب حتى أكون كل شيء وسعته رحمتك فيطلب العارف رحمة الامتنان في عين الوجوب بالتوفيق للعامل الصالح الموجب رحمة الاختصاص فبربدا أخذها من عين المنة التي يطلبها ابليس وأشياعه من الجن والأنس مع وصف هذا العارف بالعصمة والحفظ عن المخالفة والخذلان الموجب للمحرمان ثم يقول وارزقني يعني من غذاء المعارف الذي يحيا به قلبي كما رزقني من غذاء الجسم بما أبقيت به جسدي الطبيعي وهيكلتي ثم يقول واجبرني الجبر لا يكون الا بعد كسر وهو المهيض في اللسان والمهيض هو المكسور بعد جبر وهو كسر العارفين فان العبد مكسور في الأصل بإمكانه بغيره انما هو بان الحق به بالوجوب ولكن بغيره فلما أوجده بهذا الجبر كسره المعركة بنفسه وبربه فردته الى امكانه فهذا كسر بعد جبر والجبر لا يكون الا عن كسر فلما اقلنا هو المهيض في اللسان كما أيضا يقول واجبرني يعني أوقفني على جبري في اختيارى فان العبد مجبور في اختياره وما تشاؤون الا ان يشاء الله رب العالمين يقول الله انما مع المنكسرة قلوبهم من أجلي ثم يقول واهدني بين ما انتقي ووقفني للبيان في الترجمة عنك لعبادتك بما تهينني من جوامع الكلام ليصح ورفي من رسولك

صلى الله عليه وسلم فانه قال صلى الله عليه وسلم أعطيت شيئا لم يعطهن نبي قبلي وذكرونها فقال وأوتيت جوامع الكلم ثم يقول وعافني من أمراض القلوب التي هي أغراضها لا من أمراض الجسوم فانك في غاية القرب عندهم من أمرض جسمه فانك قلت لي في الخبر الصحيح الذي بلغه الى رسولك صلى الله عليه وسلم عنك انك قلت مرضت فلم تعدني فاقول لك وكيف تمرض وأنت رب العالمين فقال صلى الله عليه وسلم انك تقول بحبيالي ان عبيدي فلانا مرض فلم تعده اما انك لو عدته لوجدتني عنده ومن أنت عنده سبحانه فكيف فاشقي وما أمرضت عبيدك الا لتعوده وتكون عنده فمن أراد ان يحبك فليعد المرضي سبحانه لا ينبي الا لك ثم يقول واعف عني يقول كثر خيرك لي وقلل بلاءك عني أي قلل ما ينسني ان يقلل وكثر ما ينبي ان يكثر وليس الا عفوك عن خطيئتي التي طلبت منك ان تسترني عنها حتى لا تصيبني فاتصف بها والعفو من الأضداد يطلق بازاء الكثرة والقلة فنب عني يارب فاني لا أستطيع التحرك الى ما أمرتني بعمله لزماني مع ارادة التحرك

﴿فصل بل وصل في القنوت في الصلاة﴾

اختلفوا في القنوت فمن قائل انه مستحب في صلاة الصبح ومن قائل انه سنة ومن قائل انه لا يجوز القنوت في صلاة الصبح وانما موضعه الوتر ومن قائل يقنت في كل صلاة ومن قائل لا قنوت الا في رمضان ومن قائل لا قنوت الا في النصف الآخر من رمضان ومن قائل في النصف الاول من رمضان وهو دعاء يدعو به المصلي ومنهم من يراه قبل الركوع ومنهم من يراه بعد الركوع ومن الناس من لا يرى القنوت الا في حال الشدة وبه أقول وهو مستحب عندي وقد روي في صفة قنوت الوتر دعاء خاص وقد روي في قنوت الصبح دعاء خاص لم يثبت فليدع من يرى القنوت بأي شيء شاء بحسب حاله غير أنه يجتنب السب واللعنة في القنوت وليدع بخير الدنيا والآخرة وما يزلف عند الله مثل ما ثبت في قنوت الوتر من قوله صلى الله عليه وسلم اللهم اهدني فيمن هديت وعافني فيمن عافيت وتواني فيمن توليت وبارك لي فيما أعطيت وقني شر ما قضيت انك تقضي ولا يقضي عليك وانه لا يذل من واليت ولا يضل من هديت تباركت وتعاليت * فهذا تعليم من النبي صلى الله عليه وسلم كيف ندعو الله في قنوتنا وفي كل دعاء فالعارف ينظر فيما علم ان يدعو به أو بما يشبهه فهو يطلب من الله ان يهديه فيمن هداه فان وقف مع صفة اللفظ فهو يطلب في المستقبل ان يكون في الماضي والمستقبل انما هو العدم اذ كان الوجود لا يصح الا للحال والوجود لا يكون الا لله فان وجود الحال وجود ذاتي لا يصح فيه العدم وله الدوام وبهذا وصفه أهل العربية فقالوا في تقسيم الأفعال ان فعل الحال يسمى الدائم وهو موجود بين طرفي عديم لا يمكن فيهما وجود أصلا وهو الماضي والمستقبل وهو عين العبد فهو الموصوف بالعدم فقديم بالماضي وهو العدم والمستقبل وهو عدم فاهتدي للمستقبل وهديت للماضي والعدم لا يقع فيه تمييز فلهذا شرع له أن يقول اهدني فيمن هديت وأمثاله فاذا حصلت الهداية وهي عين وجود الحال والحال ظرف محقق ولهذا جاءني فقال فيمن والعدم لا يكون ظرفا لان العدم لا شيء والعدم عبارة عن لا شيء ولا شيء لا يكون ظرفا لغير شيء فالمفهوم من قوله اهدني فيمن هديت وأمثاله بقوة ما تعطيه في أي اذا كسوتني وجود الهداية والتولي وما وقع السؤال فيه فليكن في الحال الذي له الدوام فلا يوصف بالماضي فيلحق بالعدم ولا بالمستقبل ولا يكون له وجود والحق منزه عن التقييد في أفعاله بالزمان والعبد الذي هو المخلوق في الماضي موصوف بليس وفي المستقبل موصوف بليس وفي حال اتصافه بالوجود من حيث ذاته موصوف بليس فكما ان ليس له حقيقة لا ينفك عنها بل هي عينه كذلك ليس الذي هو الوجود هو الحق سبحانه حقيقة لا يوصف بتقيضه بل الوجود عينه وان سلب عن نفسه الفعل وأضافه الى السبب فان ذلك غير مؤثر في وجوده للحق لما تحققنا من ان العبد عديم والعدم لا ينسب اليه شيء وفي ذلك قلنا

تقول بهم وتعتبهم وماذا * بتحقيق في فقل لي ما أقول
أقول بهم وهل علموا بأني * أقول بهم فقل لي ما تقول

إذا عبد تحقق اذ يقول * بأنى قائل وهو المقول

أعجب مثله والعدل نعتي * فقل في ما تقول وما تقول

يقول الله على لسان فرعون أنار بك الأعلى وهو سبحانه الأعلى حقيقة فإن الله هو ربنا الأعلى فأخذه الله نكال الآخرة والاولى ان في ذلك لعبرة لمن يخشى العبرة في ذلك للعالم فإن الله وصف العلماء بالخشية فقال انما يخشى الله من عباده العلماء فيعتبر العالم كما أخبر الله من ابن أخد فرعون وهذه صفة الحق ظهرت بلسان فرعون فعمل انه ما قاله نياية عن الحق كما يقول المصلي سجد الله ان جسده فلما غاب عن النياية في ذلك القول طلبت الصفة موصوفها فرجعت الى الحق جل جلاله وبقى فرعون معرّي عنها على انه ما لبسها قط عند نفسه فان الله قد طبع على كل قلب متكبر جبار أن يدخله كبرياء اذ لا ينبغي ذلك الوصف الا لمن لا يتقيد فهو الاعلى عن التقيد فكان الجزاء لفرعون لغيبته عن هذا المقام أن أخذه الله نكال الآخرة والاولى أى أوقفه على تقيدده انه ليس له هذا الوصف فالاولى للماضي وهي كلمة ما علمت لكم من الغيري والآخرة للمستقبل وهي كلمة أنار بك الأعلى وهما عندنا ان الله أخذه نكال الآخرة والاولى في الاولى فاطلع بما أعلمه الله في أخذه ذلك عن الاطلاق الذي ادعاه بالتقيد الذي هو النكال فان النكال في اللسان هو القيد ولما رأينا الله قد عبر بالنكال عرفنا ان النقيض هو الذي سلبه وهو الاطلاق ففي موطن يقول سبحانه ادعوني وفي موطن يعرفنا بأنه قد قضى القضية وما يبدل القول لديه وما سبق العلم به فهو كأن ولا ينبغي حذر من قدر وفي ذلك قلت يتبين فيهما من حسن وهما

إذا قلت يا الله قال لما تدعو * وان أنا لم أدعوا يقول ألا تدعو

فقد فاز بالذات من كان أخرسا * وخصص بالراحات من لاله سمع

فينبغي للعبد اذ قرأ القرآن أو تكلم بما تكلم به أو كلمه غيره أو سمع من سمع بأى لسان كان يتكلم فانه ليس في العالم صمت أصلا فان الصمت عدم والكلام على الدوام اذ فائدة الكلام الافهام بالمقاصد للسامعين والاحوال مفهومة وهي الكلام ولا يتخلو موجود أن يكون على حال ما خاله هو عين كلامه لانه المفهم الذي ينظر اليه ما هو عليه في وقته فلا لسان أفصح من لسان الاحوال وقرائن الاحوال تفيد العلوم التي تجبى بطريق العبارات والعبارات من جملة الاحوال عندنا فانطلق في الاصطلاح اسم الكلام على العبارات والعارفون بالله عندهم الوجود كله كلمات الله لا تنفد أبدا فافهم ما ينبغي للعبد أن يعرف من ذلك اذا سمع كلاما أو تكلم هو أن يفرق ما بين ما هو العبد فيه نائب عن الله وما هو الله فيه مترجم عن العبد ويميز ذلك بالصفة فان الصفة تطلب موصوفها فانه لا يقبلها الا من هي له فاذا تضمن الكلام صفة لا تنبى الا للعبد فالعبد صاحبها وان وصف الحق بها نفسه واذا تضمن الكلام صفة لا تنبى الا لله فالله صاحبها وان وصف العبد بها نفسه فهكذا تعتبر الكلام كله بمن وقع سواء كان بالعبارات أو بالاحوال فهذا معنى قوله ان في ذلك لعبرة لمن يخشى وهو العالم وقوله في ذا اشارة الى ما تقدم في القصة والذي تقدم في القصة قوله أنار بك الأعلى وأخذ الله نكال الآخرة والاولى أى هذه الدعوى أوجبت هذا الاخذ وان الصفة طلبت موصوفها وهو الله وبقى فرعون عريا عنها فلم يكن له من يحميه عن الاخذ يقول الله عن نفسه جعلت فلم تطعمني نياية عن عبيد جاع فلم تطعمه فطلبت الصفة موصوفها وهو العبد فهكذا فهم العارفون الحقائق

﴿فصول بل وصول في أفعال الصلاة﴾

﴿فصل بل وصل في رفع الايدي في الصلاة﴾

اختلف العلماء في رفع الايدي في الصلاة أعني في حكمها وفي المواضع التي يرفعها فيها وفي حد الرفع فيها الى أين ينتهي بها فأما الحكم فمن قائل ان رفع اليدين سنة في الصلاة ومن قائل انه فرض وهؤلاء اتقسموا أقساما فمنهم من أوجب ذلك في تكبيرة الاحرام فقط ومنهم من أوجب ذلك في الاستفتاح وعند الانحطاط الى الركوع وعند الرفع من الركوع ومنهم من أوجب ذلك في هذين الموضعين وعند السجود وأما المواضع التي ترفع فيها الايدي في الصلاة

فمن قائل عند تكبيرة الاحرام فقط ومن قائل عند تكبيرة الاحرام وعند الركوع وعند الرفع من الركوع ومن قائل يرفعها عند السجود وعند الرفع من السجود وهو حديث واثل بن حجر ومن قائل اذا قام من الركعتين وهو رواية مالك بن الحويرث عن النبي صلى الله عليه وسلم وأما أنا فأتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم في رؤيا بمشقة فأمرني أن أرفع يدي في الصلاة عند تكبيرة الاحرام وعند الركوع وعند الرفع من الركوع وأما الحديث الذي نرفع اليه اليدين فمن قائل الى المنكبين ومن قائل الى الاذنين ومن قائل الى الصدر ولكل قائل حديث مروي أثبتنا الى المنكبين وحديث الاذنين أثبت من حديث الصدر والذي أذهب اليه في هذه المسئلة ان الأحاديث المروية في ذلك إنما هي في حكاية فعله صلى الله عليه وسلم ما روي أنه أمر بذلك وقد قال صلوا كما رأيتموني أصلي ومعلوم ان الصلاة تحوي على فرائض وسنن فلا يفهم من هذا الحديث ان أفعال الصلاة فرض جميعها المعارضة لاجماع هذا المفهوم فلنصلها ونرفع أيدينا في علم الشارع من غير تعيين فرض أو سنة كما أحرم على بن أبي طالب باحرام النبي صلى الله عليه وسلم حين لم يعلم بما أحرم وأقره على ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم وما أنكر عليه فرفع أيدينا في الصلاة على حكم الشرع فيها فنقبلها على ذلك الحكم وأما الحديث فذهب فيه أنه بفعله يقتضي التخيير فان الأحاديث وردت بحدود مختلفة فعلية فاية حالة فعل المصلي أجزأته فرضا كان أو سنة والاولى الرفع الى الاذنين ولكن ينبغي أن يكون رفعهما على الصدر الى حذ والمنكبين الى الاذنين فيجتمع بين الثلاثة الاحوال وكذلك المواضع نعمها كلها عند تكبيرة الاحرام وعند الركوع وعند الرفع من الركوع وعند السجود وعند الرفع من السجود وعند القيام من الركعتين فان ذلك لا يضره فإنه قد ورد وما ورد أن ذلك يبطل الصلاة فلما ورد ما يعارض ذلك وغاية المفهوم من حديث ابن مسعود والبراء بن عازب أنه كان عليه السلام يرفع يديه عند الاحرام مرة واحدة لا يزيد عليها أي أنه رفع مرة واحدة لم يصنع ذلك مرتين عند الاحرام ويحتمل أن يريد بقوله لا يزيد عليها أي لا يرفعها مرة أخرى في باقي الصلاة فها هو نص وقد ثبتت الزيادة برفع يديه عند الركوع وعند الرفع منه وغير ذلك والزيادة من العدل الثقة مقبولة فالاولى رفعهما في جميع المواطن التي جاءت الرواية بالرفع فيها وأما اعتبار العارف في ذلك فان رفع اليدين يؤذن بأن الذي حصل فيها قد سقط عند رفعها فكان الحق يقول له معلما اذا وقفت بين يدي فقف فقيرا محتاجا لا ملك شيئا وكل شيء ملكتك اياه فارم به وقف صفر اليدين واجعل له خلف ظهرك فاني في قبلك وطنا يستقبل بكفيه قبلته قائما ليعلم انه صفر اليدين مما كان فيهما ثم انه اذا حطهما رجعت بطون الا كف تنظر الى خلف وهو موضع مرامته من يدها ثم ان الله يعطيه في كل حال من الاحوال أحوال الصلاة ما يقتضيه جزاء ذلك الفعل فاذا ملكه تركه وأعلم الحق برفع يديه انه قد تركه في الموضع الذي ينبغي له أن يتركه وقد توجه طالبا فقيرا صفر اليدين الى الوهب الاطى فيعطيه أيضا برفع يديه وهي خالية هكذا في جميع المواطن التي علمه رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يرفع فيها يديه وقد برفعها من باب الحول والقوة اذ كانت محل القدرة لا يدي فيرفع يديه الى الله معترفا ان الاقتدار لك لالي وان يدي خالية من الاقتدار فمن رفعها الى الصدر اعتبر كون الحق في قبلته ومن رفعها الى الاذنين اعتبر كون الحق فوقه من قوله وهو القاهر فوق عباده في كل خفض ورفع يفعل ذلك يقول بذلك الرفع من يديه ان لا حول لي ولا قوة في كل خفض ورفع وان القوة لك لا اله الا أنت انتهى الجزء التاسع والثلاثون

فصل بل وصل في الركوع وفي الاعتدال من الركوع

اختلف العلماء في الركوع وفي الاعتدال من الركوع فمن قائل انه غير واجب ومن قائل بوجوبه (الاعتبار) في ذلك الخضوع واجب في كل حال الى الله تعالى باطنا وظاهرا فاذا اتفق أن يقام العبد في موطن يكون الاولى فيه ظهور عزة الايمان وجبروته وعظمته لعز المؤمن وعظمته وجبروته فيظهر في المؤمن من الانفة والجبروت ما يناقض الخضوع ففي ذلك الموطن لا يكون الخضوع واجبا بل ربما الاولى اظهار صفة ما يقتضيه ذلك الموطن قال تعالى فما رجعت من الله لست لهم ولو كنت فظا غليظ القلب لانفضوا من حولك هذا موطن يجب أن تكون المعاملة فيه كما ذكر

وقال في الموطن الآخر يا أيها النبي جاهد الكفار والمنافقين واغلب عليهم فهو من باب اظهار عزة الايمان بعز المؤمنين وثبت أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال في غزوة وفد تراعى الجمعان من يأخذ هذا السيف بحقه فأخذه أبو دجانة فحشي به بين الصفيين خيلاً مظهر الإعجاب والتبخر فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم هذه مشية يبعثها الله ورسوله الا في هذا الموطن فاذا علمت ان للمواطن أحكاماً فافعل بمقتضاها تكن حكيماً ثبت ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال للرجل الذي علمه فروض الصلاة ارفع حتى تطمئن راكعاً وارفع حتى تطمئن واقفا فالواجب اعتقاد كونه فرضاً

فصل بل وصل في هيئة الجلوس

فن قائل يفضي باليمنى الى الارض وينصب رجله اليمنى ويثني اليسرى والرجل والمرأة في ذلك على السواء وقال آخرون ينصب الرجل اليمنى ويقعد على اليسرى وفرق آخرون بين الجلسة الوسطى والآخرة فقال في الوسطى ينصب اليمنى ويقعد على اليسرى وقال في الجلسة الآخرة يفضي باليمنى الى الارض وينصب رجله اليمنى ويثني اليسرى وكل قائل له مستند الى حديث فافعل من ذلك اجزاء (الاعتبار في ذلك) الجلوس في الصلاة جلوس العبد بين يدي السيد وليس له ان يجلس الا ان يأمره سيده وقد أمر المصلي بالجلوس في الصلاة وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم انما أنا عبد أجلس كما يجلس العبد فأحسن الحالات في الجلوس في الصلاة هو الجلوس الذي يكون فيه أقرب الى الوقوف بين يدي سيده هذا اذا كان حال العارف حال ما ينبغي ان يكون عليه العبد من حيث ما هو عبد وان كان العارف في محل النظر في أصل معرفته بنفسه ليعرف به فالأولى في جلوسه ان يفضي باليمنى الى الارض في آخر جلوسه ولا بدقائه أقرب الى النظر في ذاته بخلاف الجلسة الوسطى فان جلوسه فيها عارض عرض له من الحق أجلسه أي رده في النظر الى نفسه لمعرفة يريد تحصيلها فيكون كالستوفز لانه مدعو الى الوقوف وهي الركعة الثالثة والطمأنينة في الركوع والسجود وأحوال الاتقالات كلها في أحوال الصلاة المراد بها الثبات لتحقيق ما يتجلى له فيها لانه اذا أسرع بأدنى ما ينطلق عليه اسم راكع يفوته علم كبير لا يناله الا من ثبت فلهمذا أمر بالطمأنينة في هذه المواطن فان الجملة من الشيطان الا في خمس وهي مذكورة في بابها فالمسارعات الى الخيرات مشروعة بعد الثبات والاطمئنان في الخير الذي أنت فيه فلا منافاة بين الطمأنينة والمسارة

فصل بل وصل في الجلسة الوسطى والآخرة

اختلف العلماء في الجلسة الوسطى والآخرة فقال في الوسطى انها سنة وابست بفرض وشد قوم فقالوا انها فرض والاصل الذي أعتمد عليه في أفعال الصلاة كلها أن لا تحمل أفعاله صلى الله عليه وسلم على الوجوب حتى يدل الدليل على ذلك وأما الجلسة الآخرة فبعكس الوسطى والا كثرون انها فرض وشد قوم فقالوا انها ليست بفرض ومن قائل ان الجلستين سنة وهو أضعف الأقوال وبقي الجلوس في وتر من الصلاة يذكر بعد هذا ان شاء الله في فصله (الاعتبار في ذلك) أما الجلسة الوسطى فانها كما قلنا عارض عرض لاجل القيام بعدها الى الركعة الثالثة والعارض لا ينزل منزلة الفرض ولهذا سجد من سبأ عنه وفرق بينه وبين الركن اذا فاته ولم يقترن بالجلسة الوسطى أمر فيحمل على الوجوب وانما هو أمر عارض عرض للمصلي في متاجاته من التجليات البرزخيات دعاء ان يسلم عليه لما شرع فيه من التحيات فلما رأى ان ذلك المقام يدعو الى التحية تعين عليه ان يجلس له كما يفرض عليه في الجلسة الآخرة التي هي فرض والحكمة في ذلك المشهودة ان أصل الصلاة يقتضي الشفعية للقسم المذكورة فيها بين الله وبين العبد فأقلها ركعتان الا الورق ان له خصوص وصف ذكره في الوتر اذا جاء ان شاء الله ولما ثبت عين الشفع بوجود الركعتين فتميز الرب من العبد فقد حصل المقصود فلا بد من الجلوس كما يكون في صلاة الصبح وفي الصلاة الليلية مثني مثني وفي صلاة السفر وقول الراوي في أول فرض الصلاة انها فرضت ركعتين ثم زيد في صلاة الحضر وأقرت في السفر على الاصل فلما عرض لهذا الشفع في الصلاة الثلاثية والرباعية ان الشيعين اذا ألفا صبح على كل واحد منهما اسم الشيعين ومن الناس من قال كانا شيئاً واحداً وقد تألف بوجود الركعتين الاوليين نسبة شيعية الصلاة للعبد ونفي نسبة شيعية الصلاة للرب

فانه قال عن نفسه انه يصلي علينا فكانت الركعتان في الرباعية طرزا اوليا أراد أن يفصل بين الشيتين الاوليين
والآخر بين ليميزا فصل بينهما بالجلوس وهذا هو العارض الذي عرض له حتى جلس فان فاته سجدة ولم يأت به كما يأتي
بالركن اذا فاته . وأما وقوع الجلوس بعد الشيتين في المغرب فلا مراءى خلاف هذا وما هي بجلوسه وسطى لانه ليس
بعد هاتركعتان فهي في الشيتين وفي الرباعية في النصف وذلك ان ينه بأن الشيتين اذا تألفا كانا شيئا واحدا فذلك الواحد
هو عين الركعة الثالثة من المغرب يشير بأن هاتين الركعتين المقسمتين بين عبد ورب هي في المعنى واحدة لان المعنى
الواحد يتضمن الثاني من جميع وجوهه وليس الآخر كذلك لأن الآخر يتضمنه من وجه ولا يتضمنه من وجهه فغن
الوجه الذي يتضمنه ظهرت للرباعية ركعتان بعد الجلوس الوسطى الركعة الواحدة للواحد تتضمنه معنى الآخر والآخرى
للاخر تتضمنه معنى الاول ويبقى الوجه الواحد الذي لا أخ له بمنزلة الوتر الذي زادنا الله الى صلاتنا وهو ركعة واحدة
لثاني لها وهو الوجه الذي ينفرد به الحق عنا من حيث ذاته وصورة ذلك في المعارف ان العبد يطلب الواجب الوجود
لنفسه لانه يمكن فلا بد له من مرجع فالعبد يتضمن الرب بوجوده بلا شك فركعة المغرب اكتفى بها لانها تتضمن الثانية
ووجود الواجب لنفسه له وجه يتضمن الممكن وهو وجه كونه لها قادر امر يدافقد تكون ركعة المغرب الهية من
هذا الوجه وله سبحانه وجه أيضا الى نفسه لا يتضمن وجود الممكن جلة واحدة وهو الغنى الذي له على الاطلاق فهو
بالنظر اليه سبحانه لا يلزم من النظر فيه من حكم ذاته وجود العالم ولا بد الا ان تنظر فيه من حيث ما يطلبه الممكن فتظهر
النسب عند ذلك وكونه قادر افيطلب المقدور ومريد افيطلب المراد فالوتر المفروض المراد له هو الوجه الذي للحق من
حيث ما لا يطلب الا كوان ولا تطلبه الا كوان اذالم تنظر في ذواتها قال الله عز وجل والله غني عن العالمين والعالمون
هنا هو الدلالات على الله فهو يقول في هذه الآية انه غني عن الدلالات عليه فرغ ان يكون بينه وبين العالم نسبة وجه
يربطه بالعالم من حيث ذلك الوجه الذي هو منه غني عن العالمين وهو الذي تسميه أهل النظر وجه الدليل يقول الحق
ما ثم دليل على فيكون له وجه ير بطنى به فأكون مقبدا به وأنا الغنى العزير الذي لا تقيد في الوجوه ولا تدل على
أدلة المحادثات فدليل الحق على الحق وجود الحق في عين وجود الممكن للممكن من حيث ما هو وجوده وجود عين
الحق لا من حيث انه موجود عن الحق أو مفتقر الى الحق فان الممكن لا يفتقر الا لامر يمكن يعني انه يمكن ان يحصل
له ويمكن ان لا يحصل والافتقار الى الممكن من الممكن محال والافتقار الى الواجب بنفسه من الممكن في غير محال
محال فلا افتقار لممكن ولا لواجب أصلا قالوا واجب الوجود غنى على الاطلاق والممكن ليس بغيره يمكن على الاطلاق
ولا غير ممكن فان تحصيل ما ليس بممكن لممكن محال فالحق لا يحصل منه في العبد شيء ولا للعبد منه شيء فالظاهر من
الممكنات وأعيانها وجود الحق والممكنات باقية على أصلها من الامكان لا تبرح أبد الغنى الاستفادة هي دلالة الحق
بوجوده عليها لادلائها عليه فانها لا تدل عليه أبدا فالناظر في هذه المسئلة يشوهم ان السكون دليل على الله لكونه
ينظر في نفسه فيستدل وما علم ان كونه ينظر راجع الى حكم كونه متصفا بالوجود فالوجود هو الناظر وهو الحق فلو لم
تتصف ذاته بالوجود فهاذا كان ينظر فاناظر الا الحق في الحق فأتج له الحق نفسه فقال عرفت الله بالله وهو مذهب
الجماعة اذا ضربت الواحد في الواحد كان الخارج واحدا فافهم

﴿فصل بل وصل في التكتيف في الصلاة﴾

اختلف العلماء في وضع إحدى اليدين على الأخرى في الصلاة ففكرها قوم في الفرض وأجازها في النفل
ورأى قوم أنها من سنن الصلاة وهذا الفعل مروي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم كما روى
في صفة صلاته أيضا انه لم يفعل ذلك وقد ثبت أيضا ان الناس كانوا يؤمرون بذلك (اعتبار ذلك عند أهل الله)
تختلف أحوال المصلي بين يدي ربه عز وجل في قيامه بحسب اختلاف ما يباح به فان اقتضى ما يباح به التكتيف
تكتف وان اقتضى السدل وهو ارسال اليدين أرسلهما كما انه اذا اقتضت الآية الاستغفار استغفر واذا اقتضت الدعاء
سأل واذا اقتضت تعظيم الجناح العالی عظم واذا اقتضت السرور سرر واذا اقتضت الخشوع خشع فهو بحسب

ما يناجيه به فلذلك ما ينبغي أن يقيد المصلي في مناجاته بصفة خاصة ولهذا قال بالتخير في هذه المسئلة من قال وكل هذه
الطهيات جائزة وحسنة

﴿فصل بل وصل في الاتهاض من وتر صلاته﴾

ذهب طائفة ان المصلي اذا كان في وتر من صلاته أن لا ينهض حتى يستوي قاعدا واختار آخرون أن لا يقعد وان
اتنهض من سجوده نفسه ﴿اعتبار أهل الله في ذلك﴾ المصلي بحسب ما يدعو الحق اليه فان دعاه وهو في حال
سجوده الى القعود فقد تم نهض وان دعاه الى النهوض نهض فهو بحسب ما يلقي اليه في نفسه وقد تقدم الكلام في
الجلوس في الصلاة قبل هذا فالتجريح على ذلك الاعتبار وأما الجلوس بين السجدين فهو ايجمع في سجوده بين السجود
عن قيام والسجود عن قعود فمن السجود عن الجلوس يقف منه على أمرار نزول الحق من العرش الذي استوى عليه
سبعائه بالاسم الرحمن الى السماء الدنيا فيكون العبد في حال جلوسه بين السجدين يناجي الرحمن من حيث أنه استوى
على العرش وفي سجوده من جلوسه يناجي الحق بالاسم الرب من حيث نزوله الى عبادته في الثلث الباقي من الليل فيتمجلى
له من هذه الاحوال ما يكون له به من بدعالم مما تعطيه ما تتضمنه هذه الاحوال من الذكر والدعاء والطهيات كل على
حسب شربه

﴿فصل بل وصل فيما يضع في الارض اذا هوى الى السجود﴾

اختلف الناس فيما يضع المصلي في الارض اذا هوى الى السجود هل يضع يديه قبل ركبته أم لا فذهب طائفة الى وضع
اليدين قبل الركبتين وذهب قوم الى وضع الركبتين قبل اليدين ﴿اعتبار أهل الله في ذلك﴾ البدان محل الاقتدار
والركبتان محل الاعتماد فمن اعتمد على ربه مع الاقتدار الذي يجده من نفسه كالحلم مع القدرة قال بوضع الركبتين قبل
اليدين ومن رأى ان اليدين محل العطاء والكرم ورأى قوله تعالى فقد موأبين يدي نجواكم صدقات قدم اليدين
على الركبتين ثم ان المعطى لا يتخلو من احدي حالتين اما أن يعطى وهو صحيح شحيح يخشى الفقر ويأمل الحياة واما أن
يعطى وهو من الثقة بالله والاعتماد على الله بحيث أن لا يخطر له الفقر والحاجة بيال لعلمه بأن الله أعلم بمصالحه فمن كانت
هذه حاله قدم ركبته على يديه ومن كانت حر كانه الشح يجاهد نفسه خشى الفقر وبذل المجهود من نفسه في العطاء
قدم يديه على ركبته والساجد أي حال قدم من هاتين الحالتين فان الاخرى تحصل له في سجوده ولا بد من اعتمد
ونوكل حصل له صفة الجود والايثار وجميع مراتب الكرم والعطاء ومن أعطى لله عن جبن وفرغ أمره ذلك العطاء
بهذه الحال التوكل والاعتماد على الله والذي رجح الشارع تقديم اليدين

﴿فصل بل وصل في السجود على سبعة أعظم﴾

اتفق العلماء رضي الله عنهم على أنه من سجد على الوجه واليدين والركبتين وأطراف القدمين فقد تم سجوده
واختلفوا اذا سجد على وجهه ونقص عضو من تلك الاعضاء هل تبطل صلاته أم لا فمن قائل تبطل ومن قائل لا تبطل ولم
يختلفوا ان من سجد على جبهته وأنفه فقد سجد على وجهه واختلفوا فيمن سجد على جبهته دون أنفه أو على أنفه
دون جبهته فمن قائل ان من سجد على جبهته دون أنفه جاز وان سجد على أنفه دون جبهته لم يجز ومن قائل انه يجوز أن
يسجد على أنفه دون جبهته وعلى جبهته دون أنفه ومن قائل انه لا يجوز الا أن يسجد عليهما معا ﴿والاعتبار في ذلك﴾
السبع الصفات ترجع اليها جميع الاسماء الالهية وتتضمنها وهي الحياة والعلم والارادة والقدرة والكلام والسمع
والبصر فلو نقص منها صفة أو نسبة على الاختلاف الذي بينا في كونها نسباً وصفات فقد بطل الجميع أي لم يصح كون
الحق الها وهذا اعتبار الذي لا يجوز الصلاة الا بالسجود على السبعة الاعضاء فانها للحضرة الالهية بمنزلة الاعضاء لهذا
الساجد والذي يقول ان الوجه لا بد منه بالاتفاق كالحياة من هذه الصفات التي هي شرط في وجود ما بقي من الصفات
السبع أو النسب على الاختلاف الذي بينا فمن عالم يقول ان السمع والبصر راجعان الى العلم وان العلم يغني عنهما وانهما
للعلم مرتبتان عنهما المسموع والمبصر فهما من العلم تعلق خاص قال بجواز الصلاة اذا نقص عضو من هذه الاعضاء مع

سجود الوجه كالحياة ولما كانت الحياة تقتضي الشرف والعزة لنفسها على سائر الصفات والاسماء لكون هذه الصفات في وجودها مشروطة بوجود الحياة وكانت العزة والحياة مرتبطتين كالأشياء الواحدة مثل ارتباط الجبهة والانف في كونهما عظما واحدا وان كانت الصورة مختلفة فن قال ان المقصود الوجه وأدنى ما ينطاق عليه اسم الوجه يقع به الاجتزاء أجاز السجود على الانف دون الجبهة وعلى الجبهة دون الانف كالذي يرى ان الذات هي المطلوبة الجامعة ومن نظر الى صورة الانف وصورة الجبهة ونظر الى الأولى باسم الوجه فغلب الجبهة وان الانف وان كان مع الجبهة عظما واحدا لم يحز السجود على الانف دون الجبهة لانه ليس بعظم خالص بل هو العضوية أقرب منه الى العظمية فميز عن الجبهة فكانت الجبهة المعتبرة في السجود كذلك الحياة هي المعتبرة في الصفات وان العزة وان كانت لها بالاحاطة فان العلم بالاحاطة أيضا فاشتركا فلم يزل العزة أثر في هذا الامر ومن قال لا بد أن يكون وجه الحق منبع الحى عزيز لا يغالب قال بالسجود على الجبهة والانف معا ولما كان الانف في الحس محل التنفس والتنفس هو الحياة الحيوانية كانت نسبتة الى الحياة أقرب النسب وبوجود هذه السبعة ثم نظام العالم وكان مألوها مبرور بالوالم يبقى في الامكان حقيقة إمكانية تطلب أمر ازائد على هذه السبعة فليس في الامكان أبدع من هذا العالم لانه ليس في الوجود أكمل من الحق وكماله في الوهنة بهذه الصفات المنسوبة اليه سبحانه فلو انعدمت صفة واحدة من هذه الصفة أو نسبة لم تصح المرتبة التي أوجدت العالم ولم يكن له العالم وجود وقد وجد فالمرتبة موجودة فالكمال حاصل والارتباط معقول ولوارتفع السبب لارتفع السبب ولوزال السبب من العقل لم يجد السبب من يظهر فيه أثر فيزول كونه سببا وكونه سببا انما هو لذاته فينعدم السبب لانعدام السبب من كونه سببا لا غير لان حيث العين المنسوب اليها السببية فان الله غنى عن العالمين من ذاته وكلامنا انما هو من كونه الخاف كلاما في المرتبة لا في العين كما تسكن في السلطان من كونه سلطانا لا من كونه انسانا ولا فائدة في الكلام الا في حقائق المراتب لان بهايه قل التفاضل بين الاعيان يقول أبو طالب المسكي رحمه الله ان الافلاك تدور بانفاس العالم واذا أعطى الأمر ما في قوته بحيث لا يبقى عنده شيء يعطيه هلك من كونه معطيا والمعتبر في بقاء العالم انما هو عين جوهره الذي أظهرت كونه صورة ما فالصور لا يلزم من انعدام شيء منها انعدام العالم من حيث جوهره به الآن لا تكون الصورة أصلا فيعدم العالم من حيث جوهره لانعدام جميع الصور ويتعلق بهذا الباب مسائل من الاهيات كثيرة

فصل بل وصل في الإقضاء

أريد أن أعطي أصلا في هذه المسئلة يسرى في جميع مسائل الشرع فنقول ان الشارع اذا أتى بلفظ ما فانه يحمل ذلك اللفظ على ما هو المفهوم منه بالمصطلح عليه في لغة العرب الى أن يخص الشارع ذلك اللفظ بوصف خاص يخرج به ذلك الوصف عن مفهوم اللسان المصطلح عليه فاذا عين الشارع ما أراد به ذلك اللفظ صار ذلك الوصف بذلك اللفظ أصلا فني ورد اللفظ به من الشارع فانه يحمل على المفهوم منه في الشرع حتى يدل دليل آخر من الشرع أو من قرائن الاحوال انه يريد بذلك اللفظ المفهوم منه في اللغة وأما آخر بعينه أيضا هذا ما طرد في جميع ما يتلفظ به الشارع ومثاله لفظة الوضوء والصلاة والصيام والحج والزكاة وأمثال هذا ثم نرجع الى مانحن بسبيله فأقول ان الإقضاء المفهوم منه في اللغة إقضاء الكلب والقرود وصفته أن يجلس الرجل على أليتيه يفضي بهما الى الارض في الصلاة ناصبا خذيه فهذه صفة الإقضاء إقضاء الكلب والسبع ولا خلاف أذكر بين العلماء ان هذه الهيئة ليست من صفات الصلاة وقد ورد النهي عن الإقضاء في الصلاة فنحن نحمله على الإقضاء المعروف في اللسان فان خصه الشرع بهيئة مخصوصة يخرج عن المفهوم منه في اللسان منطوق به واقفنا عند ما نعلم ان تلك الهيئة هي التي نهى عنها فقالت طائفة ان الإقضاء المنهى عنه هو أن يجلس على أليتيه على عقبه بين السجدين وأن يجلس على صدره قدميه وروى عن ابن عمر أنه كان يفعل ذلك لانه كان يشتكى قدميه والثابت عن ابن عمر أن قعود الرجل على صدره قدميه ليس من سنة الصلاة وكان ابن عباس يقول الإقضاء على القدمين في السجود على هذه الصفة هي سنة نبيكم صلى الله عليه وسلم (الاعتبار في ذلك) هيئة الإقضاء هيئة المستوفز المجتفز وهكذا ينبغي أن يكون العبد مع الله في أحواله ولهذا قال ابن عباس الإقضاء سنة نبيكم صلى الله عليه وسلم فان العبد ينبغي

أن يكون على هيئة الاحتفاز من أجل ورود أو امر سيده عليه لا يغفل مراقبها حتى إذا وردت عليه وجدته متبهاً
تقبل ما جاء به فسارع إلى امتثالها وهذه الحالة أثنى على من هذه صفته بقوله تعالى أولئك يسارعون في الخيرات وهم
له سابقون فيهم قال ومنهم سابق بالخيرات وكل من يطلب المسارعة في الأمور يكون حاله اليقظة والحضور والانتباه
والاستيفاز والاحتفاز فاعلم ذلك فيخرج النهي عن الإقعاء في الصلاة أن لا يفعل من حيث التشبه بالكلاب والسباع
في ذلك وليفعل ذلك من حيث أنه مشروع على الهيئة المعقولة المنقولة في الموطن المنقولة إليها فانه من صفة الإقعاء
اللقوي أن تكون يدها في الأرض كما يفنى الكلب ويس هذا في الهيئة المشروعة في الإقعاء فهذا قد ذكرنا من أفعال
الصلاة وأقوالها ما يجري مجرى الأصول لما يتفرع منها

فصل بيل وصل في ذكر الأحوال في الصلاة

وبعد أن ذكرنا كثيراً من الأقوال والأفعال في الصلاة فلننتقل إلى الأحوال مثل صلاة الجماعة وحكمها وشروط الإمامة
ومن أولى بالتقديم أحكام الإمام الخاصة به ومقام الإمام من المأموم وأحكامهم الخاصة بهم وما يتبع المأموم فيه الإمام مما
ليس يتبعه فيه وصفة الاتباع وما يحمله الإمام عن المأموم والأشياء التي بها إذا فسدت صلاة الإمام تعدت إلى المأموم على
حسب ما فصلته الأئمة من علماء الشريعة واختلاف العلماء في ذلك ونذكر اعتبارات ذلك كله عند العلماء بالله بحسب
ما يقتضيه الطريق إلى الله في أعمال القلوب والأسرار فان هذا الطريق عند أصحاب الذوق ما هو طريق نقل فلندكر
أولاً قبل ذكر هذه الأحوال حديثين مما يتعلق بأقوال الصلاة وأفعالها التي في الفصل قبل هذا فهما كالخاتمة له وانما
جعلتهما في فصل الأحوال لحاجة في نفس يعقوب قضاها وأنه لدواعي لما علمنا من أن كثيراً من الناس لا يعلمون
الحديث الواحد في تعليم النبي صلى الله عليه وسلم الصلاة للرجل الذي سأله أن يعلمه كيف يصلي والحديث الثاني في
صفة صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم تسليماً أما الحديث الأول فهو حديث البخاري عن أبي هريرة ذكر حديث
الرجل الذي دخل المسجد وصلى فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم ارجع فصل فانك لم تصل فقال الرجل علمني
يا رسول الله فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا قلت إلى الصلاة فاسبغ الوضوء ثم استقبل القبلة فكبر ثم اقرأ
ما تيسر معك من القرآن ثم اركع حتى تطمئن راكعاً ثم ارفع حتى تستوي قائماً ثم اسجد حتى تطمئن ساجداً
ثم اجلس حتى تطمئن جالساً ثم افعل ذلك في صلاتك كلها وله في طريق أخرى ثم ارفع حتى تستوي قائماً يعني من
السجدة الثانية وقال علي بن عبد العزيز عن رفاعه بن رافع في هذا الحديث إن الرجل قال للنبي صلى الله عليه وسلم
لا أدري ما عبت علي فقال النبي صلى الله عليه وسلم أنه لا تتم صلاة أحدكم حتى يسبغ الوضوء كما أمره الله فيفسل
وجهه ويديه إلى المرفقين ويمسح برأسه ورجليه إلى الكعبين ثم يكبر الله ويحمده ويمجده ويقرأ من القرآن ما أذن
الله له فيه ونيسر ثم يكبر ويركع فيضع كفيه على ركبتيه حتى تطمئن مفاصله وتسترخي ثم يقول سمع الله لمن حمده
ويستوي قائماً حتى يأخذ كل عظم مأخذه ويقوم صلبه ثم يكبر فيسجد ويمكن وجهه من الأرض حتى تطمئن مفاصله
وتسترخي ثم يكبر فيرفع رأسه ويستوي قائماً على مقدمته ويقوم صلبه فوصف الصلاة هكذا حتى فرغ ثم قال لا تتم صلاة
أحدكم حتى يفعل ذلك ثم وجه النسائي وهذا أئبن وقال النسائي في طريق أخرى عن رفاعه أيضاً فإذا فعلت ذلك فقد تمت
صلاتك وإن انتقصت منها شيئاً انتقص من صلاتك ولم تذهب كلها وقال في أوله إذا قلت إلى الصلاة فتوضأ كما أمرك الله
ثم تشهد فأقم ثم كبر قال أبو عمر بن عبد البر هذا حديث ثابت الحديث الثاني وهو الذي خرجه أبو داود
في صفة صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم عن محمد بن عمرو بن عطاء قال سمعت أبا حنيفة الساعدي في عشرة من
أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم منهم أبو قتادة قال أؤجيد أنا أعلمكم بصلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم قالوا فلو الله
ما كنت بأكثرنا له تبعاً ولا أقدمنا له محبة قال بلى قالوا فأعرض قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا قام إلى
الصلاة يرفع يديه حتى يحاذي بهما منكبيه ثم يكبر حتى يقر كل عظم في موضعه معتدلاً ثم يقرأ ثم يكبر ويرفع يديه
حتى يحاذي بهما منكبيه ثم يركع ويضع راحتيه على ركبتيه ثم يعتدل فلا ينصب رأسه ولا يقنع ثم يرفع رأسه ويقول

سمع الله من حده ثم رفع يديه حتى يحاذي منكبيه معتدلاً ثم يقول الله أكبر ثم يهوى إلى الأرض فيجافي يديه عن جنبيه ثم رفع رأسه ويثنى رجله اليسرى فيقعدها عليها ويفتح أصابع رجليه إذا سجد ويسجد ثم يقول الله أكبر ثم رفع يديه ويثنى رجله اليسرى ويقعدها عليها حتى يرجع كل عضو إلى موضعه ثم يصنع في الأخرى مثل ذلك ثم إذا قام من الركعتين كبر ورفع يديه حتى يحاذي بهما منكبيه كما كبر عند افتتاح الصلاة ثم يصنع ذلك في بقية صلاته حتى إذا كانت السجدة التي فيها التسليم أثنى رجله اليسرى وقعد متوركاً على شقه الأيسر قالوا صدقت هكذا كان يصلي صلى الله عليه وسلم وقال أبو عيسى محمد بن سورة الترمذي في هذا الحديث كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا قام إلى الصلاة اعتدل قائماً ورفع يديه حتى يحاذي بهما منكبيه وقال في الرفع من الركوع اعتدل حتى يرجع كل عظم في موضعه معتدلاً وكذلك بين السجدين وزاد في آخره ثم سلم وقال هذا حديث حسن صحيح وهذا ابتداء فصول الأحوال إن شاء الله نذكرها فصلاً فصلاً

﴿فصول الأحوال﴾

﴿فصل بل وصل في ذكر ما وقع من الاختلاف في صلاة الجماعة واختلاف في صلاة الجماعة هل هي واجبة على من سمع

النداء أم ليست بواجبة﴾

فن قائل أنها سنة ومن قائل أنها فرض على الكفاية ومن قائل أنها فرض متعين على كل مكلف ﴿والاعتبار في ذلك﴾ لما شرع الله للصلي أن يقول أياك نعبد ونؤمن والجمع دل على أنه مطلوب بكل جزء منه بالصلاة معاني حال واحد ولهذا سميت التكبير الأولى تكبيرة الاحرام أي يحرم على العبد في صلاته أن يتصرف بغيره من أعضائه فيما ليس من الصلاة وكل ما يبيع له من الفعل فيها فهو من الصلاة ولكن لا من صلاة كل مصل الاصل عرض له في صلاته من ذلك شيء ففعله وهي أمور منصوصة عليها وكل فعل يجوز أن يفعل في الصلاة فهو صلاة لان الشارع عيها فلا يبطل الصلاة بفعل شيء منها حضور جماعة العبد مع الله تعالى في الصلاة واجب بلا شك فعلى كل عضو من أعضائه في الصلاة صلاة وأقل ما ينطلق عليه اسم الجماعة اثنان يقول الله قسمت الصلاة بيني وبين عبدي نصفين ووصف نفسه بأنه يصلي علينا وقد أدخل نفسه مع العبد في الصلاة وكل يصلي مع ربه بلا شك فهو في جماعة بلا شك ويكون الحق اماماً والعبد مأموماً لانه هو الذي يقبضه ويقوده ويكون العبد اماماً في المناجاة فان الله جعل ابتداء القول اليه قائم بمصل فذا فان غاب عن الحضور مع الله في هذه الصلاة فقد انفرد في هذه العبادة بنفسه دون ربه وهذا هو الغنى في الاعتبار وهو على هذا وان كان في جماعة من عالمه فهو في حكم الغنى والغنى الآخر أن يفرد الصلاة للرب لغلبة مشاهدته آياه وفنائه عن نفسه فلا يشهد نفسه مع قيامه شهود وقوع الصلاة منه بر به فهذا أيضاً يلحق بصلاة الغنى فاذا كوشف العبد على كل جزء منه في صلاته أنه مستبح بحمد ربه في صلاته وكل جزء فان عن نفسه بشهوده فهو من حيث ما هو مجموع في جماعة فله أجر الجماعة وله أجر الفرد بكل جزء منه بالاعمال بلقت أجزاؤه فان شئت قلت أنه صلى فذا وان شئت قلت أنه صلى في جماعة والحق الامام ثم ان من العارفين من يقبض الحق في مقام الامامة ويكون الحق مأموماً وذلك مثل قوله صلى الله عليه وسلم ان الله لا يعمل حتى قالوا فهو يجري معك مادامت تجري معه وهو قوله تعالى من هذا الباب فاذا كروني أذكركم وقوله من ذكرني في نفسه ذكرته في نفسي ومن ذكرني في ملأ أعرجهم فهو هذا معنى الامام والمأموم فهو سبحانه قدسك في هذا الموضع وأمثاله ومثل أجيب دعوة الداع اذا دعاك ومثل امامته بك فليست تجيبوا في دعائه اياهم ثم يدعونه اقتداء بدعائه فيجيبهم باجابتهم آياه فانظر ما أكرم هذا الرب مع الغنى المطلق الذي وصف به نفسه كيف ربط نفسه بهبده في جميع ما أمر به من العبادة ذلك هو الفصل المبين

﴿فصل بل وصل فيمن صلى وحده ثم أدرك الجماعة وأصلى في جماعة ثم أنه أدرك جماعة أخرى﴾

اعلم انه من صلى ثم أتى المسجد فلا يجزئ من أحد وجهين اما ان صلى منفرداً أو في جماعة فان كان صلى منفرداً يعيد معهم كل الصلوات الا المغرب فقط وقالت طائفة يعيد الا المغرب والعصر وقالت طائفة الا المغرب والصبح ومن قائل الا الصبح

والعصر وقالت طائفة يعيد الصلوات كلها وأما إذا صلى في جماعة فهل يعيد في جماعة أخرى فمن قائل يعيد ومن قائل لا يعيد وأما مذهبننا في مثل هذه المسئلة أن الجماعة فرض إذا قدر عابها فإن لم يقدر عابها فيصلي منفردا فإن أدرك الجماعة ولو كان صلى في جماعة فإنه يصلي مع الجماعة إذا أدركها الجاية لندائه في الإقامة حتى على الصلاة وهي له نافذة في الحالتين وله أجر الجماعة إذا لم يقدر عليها ﴿وصل في اعتبار ذلك في النفس﴾

لماعين الشارع المناجاة للصلاة وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم الحديث وفيه وجعلت قرعة عيني في الصلاة أصلا ما بآنه من أهل مشاهدة الحق فيها على وجه أتم من مشاهدة الاتباع في قوله في الاحسان أن تعبد الله كأنه تراه وما خص عبادة من عبادة والله يقول إن الله يحب التوابين وهم الذين يكثرون الرجوع إليه سبحانه في كل حال يرضيه ولا حال أشرف من الصلاة بلعها بين اليهود والنصاراة وقال ويحب المتطهرين والطهارة من شروط الصلاة والمحبة تمنى ويشتهي أنه لا يزال في مشاهدة محبوبه على الدوام ومناجاة فكيف إذا دعاه الحبيب إلى ذلك بقوله حتى على الصلاة قد قامت الصلاة فالضرورة يبادر ويسابق إلى مادعاه ليلته بشهوده ومناجاةه فيرى من هذا حاله إعادة الصلوات في الجماعة متى أقيمت ودعى إليها وإن كان قد صلى منفردا أو في جماعة وقد ينال معنى الغد والجماعة في الفصل الذي قبل هذا وأتم من ذهب إلى أنه لا يعيد الصلاة فهم العارفون كما أن الذين يرون الإعادة هم المحبون وذلك أن العارفين علموا أن الإعادة محال وإن التجلى الذي كان له في صلواته غير التجلى الذي يكون له في الصلاة الأخرى إلى ما لا يتناهى فلما استحال عنده التكرار والإعادة للناسع الإلهي لم تصح عنده الإعادة فالمحب يصلي معيدا وهو لا يعلم والعارف يصلي لأعلى جهة الإعادة وهو يعرف فالعلم أشرف المقامات والمحبة أشرف الأحوال والجامع بين المقامين المحبة والمعرفة يقول بالإعادة للتجلى وبعدم الإعادة للتجلى له فله الأولى في كل صلاة فرضا كانت أو نفلا وأتم من لا يرى إعادة المغرب فإن المغرب وتريه العبد والوتر الليلي وتريه الحق فإن وز الليل ركعة واحدة والاحدية له تعالى وجل وتريه المغرب ثلاث ركعات تجمع بين الشفع والوتر وهو أول الأفراد وإن الله وتر يحب الوتر فلا يرى العبد ربه من حيث شفيعته وأما براه من حيث وتريه الفردية ولله وتريه الفردية في كونه الها وتريه الاحدية من كونه ذاتا وإذا رأى العبد ربه من حيث وتريه الإلهية الفردية من تلك التورية الإلهية الفردية يرى وتريه الذات الاحدية لا من جهة وتريه العبد الفردية فلم ير الله إلا بالله فلو أعاد المغرب أصارت وتريه العبد شفعا فلم يكن يرى ربه وترا أبدا فقال بترك الإعادة للمغرب دون غيرها من الصلوات ومن قال بإعادة المغرب قال يعيد بها وتريه الفردانية الإلهية لا بوتريته فتبقى وتريته على فرديتها لا تصير شفعا بإعادة صلاة المغرب فإن الحق متميز عن الخلق بلا شك من كل وجه وأتم من لم يراعادة الصبح فإن الصبح الأول عين الفرض وكذلك العصر والصبح الثاني والعصر الثاني هما نافذة والإنسان في أداء الفرض عبد محض عبودية اضطرار وهو في النفل عبد اختيار وعبودية الاضطرار أشرف في حقه من عبودية الاختيار لأن له في عبودية الاختيار الامتنان بالاستترقاق قال تعالى بمنون عليك أن أسلموا قل لا تمنوا على أسلامكم بل الله بمن عليكم أن هذا لكم للإيمان أن كنتم صادقين ولما شبه الحق رؤية العباد إياه برؤيتهم الشمس صار للشمس عندهم من يدرية ولا سيما للبعين لكون الحبيب ضرب برؤيته المثل في رؤيته في التشبيه فهم إذا رأوها كأنهم يرون الله لأن رؤيتهم إياه تذكروهم ما وعدهم الله به من رؤيته فيرى دون أن لا تطلع الشمس عليهم إلا وهم موصوفون بعبودية الاضطرار ولا تغرب عليهم الشمس إلا وهم أيضا في عبودية الاضطرار كما يرى دون رؤية الله في حال الاضطرار والعبودية المحضة فإن لذتها أتم وأحلى كما أن رؤيته أعم وأجلى ولشكون الشمس في غروبها وطلوعها تقول لربها تركتهم عبيدا اضطرار وأتيناهم وهم عبيدا اضطرار كما تقول الملائكة الذين يرجعون في صلاة الصبح وصلاة العصر فيسألهم الحق جل جلاله وهو أعلم بهم كيف تركتم عبادي فيقولون تركناهم وهم يصلون وأتيناهم وهم يصلون فلا تنصرف عنهم الملائكة الذين كانوا معهم ولا تأتيهم الملائكة الأخر إلا عند مشر وعهم في الصلاة سواء قاموا إليها في أول الوقت أو في آخره كل إنسان لا تنصرف عنه ملائكته إلا كما قلنا ولهذا عند أهل الإيمان وأهل

الكشف ان ااصلى اذا اراد ان يكبر تكبيرة الاحرام في صلاة الصبح والعصر يقول وعليكم السلام ورحمة الله وبركاته لانهم في ذلك الوقت تنصرف عنهم الملائكة الذين كانوا فيهم وترد عليهم الملائكة الذين يأتون اليهم وهم عند انبيائهم يسلمون على العبد وعند انصرافهم يسلمون أيضا والله قد أمرنا بقوله واذا حييتم بتحية فحيوا بأحسن منها أو ردوها فوجب على كل مؤمن عند حق ايمانه وحقيقته أن يرد في ذلك الوقت السلام عليهم والافهو طعن في ايمانه ان حضر مع هذا الخبر ونذكر في ذلك الوقت وأما صاحب الكشف فهو على علم عين والمؤمن على بصيرة ومن استثنى العصر دون الصبح رأى انه لا يستقبل الغيب بالعبودية الاضطراب لان الغيب الاصل وهو هوية الحق ولا يفارق الغيب الهوية قال والصبح خروج من الغيب الى الشهادة فلا يأبى بالشهادة على أية حالة كنت من العبودية من اضطراب واختيار لان الفرض الوقوف في العبودية وان الشهادة محل الدعوى لانه محل الحركة والمعاش ورؤية الاغيار وحجايات الافعال ومن استثنى الصبح دون العصر قال أريد ان استقبل الاسم الظاهر بعبودية الاضطراب ولا يأبى باستقبال الليل بأى عبودية استقبلته بعبودية الاضطراب ولا بعبودية الاختيار ولهذا تنقل بعد العصر رسول الله صلى الله عليه وسلم وما تنقل بعد الصبح فقط وذلك ان هذا الذي مذهبه التنقل بعد العصر ان شاء يقول الليل له الغيب وله الاسم الباطن وله من القوة بحيث انه يجعاني مضطرا أشئت أم أبيت ولبس النهار كذلك فان استقبلته بعبودية الاختيار فهو يحكم على سلطانه ويردني مضطرا فكل طائفة راعت أمر امانى الاعتبار في الصلوات التي لا ترى اعادة اذ اصابتها وقد تقدم معرفته المنفرد والجماعة

﴿فصل بل وصل فيمن أولى بالامامة﴾

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يؤم القوم أقرأهم لكتاب فقالت طائفة أفتقهم لأقرأهم فهذه مسئلة خلاف بين أصحاب هذا القول وبين رسول الله صلى الله عليه وسلم فاني سألت القائلين بهذا المذهب هل بلغكم هذا الحديث فاعترفوا بالواروينا وعلمناهم بقول رسول الله صلى الله عليه وسلم أقول ولا حجة للقائلين بخلاف ما قاله ولا سيار رسول الله صلى الله عليه وسلم بقول في هذا الحديث فان كانوا في القراءة سواء فأعلمهم بالسنة ففرق بين الفقيه والقارئ وأعطي الامامة للقارئ ما لم يتساو في القراءة فان تساوا لم يسكن أحدهما أولى بالامامة من الآخر فوجب تقديم العالم الاعلم بالسنة وهو الافقه ثم قال عليه السلام فان كانوا في العلم بالسنة سواء فأقدمهم هجرة فان كانوا في الهجرة سواء فأقدمهم اسلاما ولا يؤم الرجل في سلطانه ولا يقعد في بيته على تسكرته الا باذنه وهو حديث متفق على صحته وبه قال أبو حنيفة وهو الصحيح الذي يعول عليه واتانأويل المخالف للنص بأن الاقرأ كان في ذلك الزمان الافقه فقد ردت هذا التأويل قوله صلى الله عليه وسلم فأعلمهم بالسنة واعلم ان كلام الله لا ينبغي ان يقدم عليه شيء أصلا بوجه من الوجوه فان الخاص ان تقدمه من هودونه فليس بخاص وأهل القرآن هم أهل الله وخاصته وهم الذين يقرؤون حروفه من عجم وعرب وقد بحث لهم الاهلية الالهية والخصوصية فاذا انضاف الى ذلك المعرفة بمعانيه فهو فضل في الاهلية والخصوصية لا من حيث القرآن بل من حيث العلم بمعانيه فان انضاف الى ذلك الى حفظه والعلم بمعانيه العمل به فنور على نور على نور فالقارئ مالك البستان والعالم كالعارف بأنواع فواكه البستان ونطعيمه ومنافع فواكهه والعامل كالأكل من البستان فمن حفظ القرآن وعلمه وعمل به كان كصاحب البستان علم ما في بستانه وما يصاحبه وما يفسده وأكل منه ومثل العالم العامل الذي لا يحفظ القرآن كمثل العالم بأنواع الفواكه وتطعيماتها وغراسها والآكل الفاكه من بستان غيره ومثل العامل كمثل الآكل من بستان غيره فصاحب البستان أفضل الجماعة الذين لا بستان لهم فان الباقي يفتقرون اليه ﴿وصل﴾ في اعتبار ذلك الاسبق بالامامة من كان الحق سمعه وبصره ويده ولسانه وسائر قواه فان كانوا في هذه الحالة سواء فأعلمهم بمكانة الحق الربوبية فان كانوا في العلم بذلك سواء فاعرفهم بالعبودية ولوازمها وليس وراء معرفة العبودية حال يرتضي يقوم مقامه أو يكون فوقه لانهم لذلك خلقوا قال تعالى وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون والامامة على الحقيقة انما هي لله الحق تعالى جل جلاله وأصحاب هذه الاحوال

انما هم نوابه وخلفاؤه ولهذا وصفهم بصفاته بل جعل عينه عين صفاتهم فهو الامام لاهم قال تعالى ان الذين يبايعونك انما يبايعون الله وقال تعالى من يطع الرسول فقد اطاع الله وقال وأطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولى الامر منكم أى أصحاب الامر وأصحاب الامر على الحقيقة هم الذين لا يقف لامرهم شئ لانهم بالله يأمرون كما به يسمعون كما به يبصرون فاذا قالوا شئ كن فانه يكون لانهم به يتكلمون فهذا معنى وأولى الامر منكم فى الاعتبار ولهذا كانت طاعة السلطان واجبة فان السلطان بمنزلة امر الله الم شروع من اطاعه نجوا ومن عصاه هلك

﴿فصل بل وصل فى امامة الصبي غير البالغ﴾

اذا كان قارنا اختلفوا فى امامة الصبي غير البالغ اذا كان قارنا فاجاز ذلك قوم مطلقا ومنع من ذلك قوم مطلقا واجازه قوم فى النفل دون الفريضة اعتبار الامر فى ذلك يقال صبا فلان الى كذا اذا مال اليه لما كان الصبي عيلا الى حكم الطبيعة ونيل اغراضه سمي صبياً أى ما تلا الى شهوانه وهو غير البالغ حد العقل الذى يوجب التكليف وكانت الطبيعة فى الرتبة دون العقل فلم يصح لها التقدم ولان مال اليها وان كان ما تلا اليها بحق فان لها مقام التأخر فلا بد ان يتأخر والمتأخر لا يكون اماما مقدمافانه تقيض حكم ما هو فيه فن راعى هذا الاعتبار لم يجز امامة الصبي وان كان قارنا ومن راعى كونه حاملا للقرآن جعل الامامة للقرآن لا للصبي وكانت امامة الصبي فى حكم التبعية لاجل القرآن فاجاز امامة الصبي قال تعالى وآتيناه الحكم صبيا يعنى حكم الامامة وقالوا كيف نسلك من كان فى المهدي صبيا قال انى عبد الله آتاني الكتاب وجعلنى نبيا وهو مقام الامامة مع تسميته صبيا ومن جعل عبودية الصبي عبودية اختيار لسقوط التكليف عنه ورأى ان النافذة عبادة اختيار اجاز صلاة الصبي اماما فى النقل دون الفرض للنسبة فى الاختيار

﴿فصل بل وصل فى امامة الفاسق﴾

فردا قوم باطلاق واجازها قوم باطلاق وفرق قوم بين الفاسق المقطوع بفسقه وبين المظنون بفسقه فلم يجيزوا الامامة للمقطوع بفسقه وان المصلي وراعه بعيد واستحبوا الاعتدال من صلى خلف المظنون بفسقه فى الوقت وفرقوا ايضا بين من يكون بفسقه بتأويل وبين من يكون بغير تأويل فاجازوا الصلاة خلف المتأول ولم يجيزوها لغير المتأول وبالاجازة على الاطلاق أقول فان المؤمن ليس بفاسق أصلا اذ لا يقاوم الايمان شئ مع وجوده فى محل المعاصي (الاعتبار فى ذلك) الفاسق من خرج عن أصله الحقيقي وهو كونه عبدا لانه لم يخلق فانه لا بد ان يكون عبدا لله أو عبدا لغيره فخرج من الرق فلم يبق خروجه الا عن الاضافة التى أمر أن ينضاف اليها فتجوز امامته لان الموفق من عباد الله يأتمم بهند الفاسق فانه يراه قائما بعبوديته فى حق هو الله الذى فيه شقاؤه فيتعلم منه استيفاء حق العبودية التى أمره الله أن يكون بها عبدا له فيقول أنا أولى بهذه الصفة فى حق الله من هذا العبد فى حق هو الله فلما رأينا وليا لله يأتمن به وينفعهم ذلك عند الله ويكون هذا الاقتداء سببا فى نجاتهم صحت امامته وقد صلى عبد الله بن عمر خلف الحجاج وكان من الفاسق بلا خلاف المتأولين بخلاف فكل من آمن بالله وقال بتوحيده فى ألوهيته فالله أجل أن يسمى هذا فاسقا حقيقة مطلقا وان سمي لاعتدال وجهه عن أمر معين وان قل والمعاصي لا تؤثر فى الامامة مادام لا يسمى كافرا وأما الفاسق المظنون فبعيد من المؤمن اساءة الظن بحيث أن يعتقد فسوق زيد بالظن لا يقع فى ذلك مؤمن مرضى الايمان عند الله وهذا كله فى الاحوال الظاهرة وأما الباطنة فذلك الى الله ومن أعلمه الله ثم يرتقى العارف بالنظر فى فسوق مما يذمه الشرع الى ما تعطيه اللغة ولكن فى الاعتبار لا فى الحكم الظاهر وهو اذا خرج الانسان عن انسانيته بخروجه عن حكم طبيعته عليه الى عالم تقديسه من الارواح الملائكة هل تصح له امامة هنالك أم لا فى أصحابنا من قال تصح امامته بالعالم الاعلى على الاطلاق وهو من هبنا ومن أصحابنا من قال لا يؤتم اذا خرج عن حكم طبيعته الا بالارواح المفارقة للجسام الطبيعية من الجن والانس وسبب اختلافهم ان كل صاحب كشف أخبر عما رأى فى كشفه فى ذلك الوقت والمكاشف قد يطلع وقتا على الأمر من جميع جهاته وقد يطلع على بعض وجوهه ويسترا الله عنه ما شاء من وجوه ذلك الامر فيحكم المكاشف على الكل فيكون صحيح الكشف مخطئا فى تعيين الحكم ثم يرى انه من حيث روحه من جملة

الارواح الملكية فيقول وان خرجت عن طبيعته فلم أخرج عن ملكيته لما في من عالم الامر فيطلب النفوذ والخرج
أيضاً عن روحه كما خرج عن طبيعته فيخرج بسره الرائي فتقوم له الاسماء الالهية فيؤمن بها نحو خالقه وهو يقدمها
فكل اسم له حقيقة وهذا العبد بمجموع تلك الحقائق كلها فتصح له الامامة في ذلك الموطن مع خروجه عن طبيعته
وروحه وما من موطن يخرج عنه الا وله حقيقة فيه ثم من طائفة لان تلك الطائفة ترى في هذا العبد انه متعبد
بمجموعه وهو الصحيح فتسميه فاسداً وما كان بعد فان السلوك يعطى التحليل حتى ينتهي فاذا انتهى يترك
طوره بعد طوره كما يتحلل حتى يكمل فيزول عنه اسم الفسوق في كل عالم فهذا اعتبار امامة الفاسق

فصل بل وصل في امامة المرأة

فمن الناس من أجاز امامة المرأة على الاطلاق بالرجال والنساء به أقول ومنهم من منع امامتها على الاطلاق ومنهم من
أجاز امامتها بالنساء دون الرجال (الاعتبار في ذلك) شهيد رسول الله صلى الله عليه وسلم لبعض النساء بالسكال كما
شهد لبعض الرجال وان كانوا أكثر من النساء في السكال وهو النبوة والنبوة امامة فصحت امامة المرأة والاصل
اجازة امامتها فمن ادعى منع ذلك من غير دليل فلا يسمع له ولا نص للمانع في ذلك وحجته في منع ذلك بدخل معه فيها
ويشرك قد سقط الحجة فيبقى الاصل باجازة امامتها علم أن الانسان عالم في نفسه كبير من جهة المعنى وان كان صغيراً بالحجم
ولهذا يقول اياك نعبد بنون الجمع وجعل جوارحه وقواه الظاهرة والباطنة متقادة لما يحكم فيها المقدمون عليها وهو
العقل والنفس والهوى وكل واحد منهم قد يؤم بالجماعة في وقت ما فالطاعات كلها المقررة للعقل والمباحات للنفس
والمنهيات للهوى وقد قيل للعقل اذا سئمت النفس من اتباعك في الامور المقررة وافترسهاها بك في وقت امامتك
وتقدمت هي في المباحات وأمت بك فاتبعها واصل خلفها حافظاً لها لا تخدعها الهوى فان الهوى يتبعها في ذلك الحال
عسى يوقع بها في محظور في مثل هذا الموطن تجوز امامة النفس وهي امامة المرأة وامامة العقل بمنزلة امامة الرجل المسلم
البالغ العالم الولد الحلال وامامة الهوى بمنزلة امامة المنافق والكافر والفاسق وامامة النفس بمنزلة امامة المرأة

فصل بل وصل في امامة ولد الزنا

اختلفوا في امامة ولد الزنا فمن يجيز امامته ومن مانع من ذلك (الاعتبار في ذلك) ولد الزنا هو العلم الصحيح عن
قصد فاسد غير مرضي عند الله فهو نتيجة صادقة من مقدمة فاسدة فالانسان وان طلب العلم لغير الله فصوله أولى من
الجهل فانه اذا حصل قدر رزق صاحبه التوفيق فيعلم كيف يعبر به فتجوز امامة ولد الزنا وهو الاقصداء بفتوى العالم
الذي ابتنى بعلمه الرياء والسمعة يقال فأصل طلبه غير مشروع وحصول عينه في وجود هذا الشخص فضيلة

فصل بل وصل في امامة الاعرابي

اختلفوا في امامة الاعرابي فمن يجيز امامته ومن مانع من ذلك (الاعتبار في ذلك) الجاهل بما ينبغي للامام أن يعلمه
لا يصلح للامامة لان الامام يقتدي به وهو لا يعلم ولا يتعلم فلا تجوز امامته من هذه صفته لانه لا يعلم ما يجب عليه مما لا يجب
فالقصدى به ضال وليس هو بمنزلة صلاة المفترض خلف المتنفل فان الامام اذا تنفل وخالف المأموم في نيته فما خالفه فيما
هو فرض في الصلاة نافذة كانت أو فريضة لانها اشتملت على فروض وسنن فأركانها فروض كلها وسننها كذلك في
النافذة والفريضة فما فعل المتنفل الذي هو الامام في صلاة الامام فرض عليه أن يفعل من أركان صلاته من ركوع
وسجود وغير ذلك وكذلك سننها والمفترض مقتدي به في هذه الافعال التي هي فرض عليها فافعلها في اقتدى الذي نوى
الفرض خلف المتنفل الا بما هو فرض على المتنفل فاعلم ذلك

فصل بل وصل في امامة الأعجمي

فمن يجيز امامة الأعجمي ومن مانع امامته والله أعلم (اعتبار ذلك) الأعجمي هو الحائر الذي هو في محل النظر لم يرجح عنده
شيء وليس بواقف فيكون شاكاً والاصل حكم الفطرة التي ولد عليها فهو مؤمن في حال نظر موحي به ما لم يقف أو يرجح
فتجوز امامته بأصل الفطرة لاستنابة رسول الله صلى الله عليه وسلم ابن أم مكتوم على المدينة يصلي بالناس وهو أعجمي

﴿فصل بل وصل في امامة المفضل﴾

اختلف العلماء في امامة المفضل فمنهم من أجازها ومنهم من منع من ذلك صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يخلف
عبد الرحمن بن عوف بلا خلاف وقضى ما فاته وقال أحسنتم (اعتبار ذلك) الفاضل صلى خلف المفضل ليرقى همته
ويرغبه في طلب النفس والأعلى سياسة وحسن تربية فانه داع الى الله تعالى على بصيرة ان الله يفتح للكبير بصديق
توجه الصغير فالصغير مفيد الكبير وامامه من حيث لا يشعرون من مريد صادق وقعت له واقعة وهو معتنى به فعرضاها
على الشيخ وقد كان الشيخ ماعنده معنى تلك الواقعة وقد استفرغت همه المريد وقطعت ان واقعة لا يعرف حل
اشكالها الا هذا الشيخ ففتح الله على ذلك الشيخ فيها مهمة ذلك المريد وصدقه فيه عناية من الله بالمريد وينتفع
الشيخ تبعاً وان كان الشيخ أعلى منه في المقام ولكن ليس من شرط كل مقام اذا دخله الانسان ذوقاً أن يحيط بجميع
ما يتضمنه من جهة التفصيل فاما تعلم قطعاً أن اجتماع مع الانبياء عليهم السلام في مقامات وينشأ وينهم في العلم بأسرارها
يون بعيد يكون عندهم ما ليس عندنا وان شملهم المقام فهذه امامة المفضل فافهم ولا تغالط نفسك فتقول أنا شيخ هذا
فأنا أعلم منه بما يطلبه الترتيب وقد لا تكون أعلم منه بما تنتججه وقد رأينا ذلك معاً في حق أشخاص والحمد لله انتهى
الجزء الأول بعون

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

﴿فصل بل وصل في حكم الامام اذا فرغ من قراءة الفاتحة هل يقول آمين أم لا يقولها﴾

اختلف العلماء في ذلك فمن قائل يؤمن ومن قائل لا يؤمن ﴿وصل في الاعتبار في ذلك﴾ ان جعل الانسان نفسه
أجنبية عنه فانه يخاطبها بخاطبة الاجنبي يقول الله تعالى ولقد خلقنا الانسان ونعلم ما توسوس به نفسه وهذا يجده
كل انسان ذوقاً تقتضيه نشأته ورسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا انسان المكاف ان لنفسك عليك حقاً فاضاف
النفس اليه والشئ لا يضاف الى ذاته فجعل النفس غير الانسان وأوجب لها عليه حقاً تطلبه منه فان كان هو التالي فلا
لنفسه عند فراغ الفاتحة آمين وان كانت النفس التالية فلا بد أن يقول هو آمين والانسان واحد العين كثير بالقوى
ويؤيده قوله فمنهم ظالم لنفسه وبادر في عبدي بنفسه في القاتل نفسه فمن كان هذا مشهده قال يؤمن الامام والمنفرد
ومن رأى ان الامام عين واحدة أو يرى أنه قال بر به في قوله بي يسمع ويبي بصرو بي يتكلم وقد كان الشيخ أبو مدين
يبحاية يقول ما رأيت شيئاً الا رأيت الباء عليه مكتوبة يشير الى هذا المقام وهي تسمى بالياء الاضافة مثل قوله أيضاً فمن كان
مشهده هذا يقول لا يؤمن الامام والتأمين أولى بكل وجه فان المكلف ما مورا اذا دعا أن يبدأ بنفسه وقوله آمين دعاء
يقول اللهم آمنا بالتخبر وبما قصصناك فيه والانسان بحكم حاله ومشهده وفي الحديث الثابت اذا أمن الامام فأمنوا
والحديث الآخر اذا قال الامام ولا الضالين فقولوا آمين

﴿فصل بل وصل متى يكبر الامام﴾

فمن قائل بعد تمام الاقامة واستواء الصفوف ومن قائل قبل أن يتم الاقامة ومن قائل بعد قول المؤذن قد قامت الصلاة
وبالتخير أقول في ذلك (الاعتبار) الاقامة للقيام بين يدي الله تعالى فانه يقول حي على الصلاة واستواء الصفوف
مثل صفوف الملائكة عند الله تعالى الذين أقسم بهم في قوله واصافات صفوا وهي اشارة الى اقامة العدل فان الانسان
بروحه ملك مدبر لما ولاه الله عليه من هذه النشأة الذي أشار اليه بالبلد الأمين لكونه أما جامعة مثل مكة التي هي أم
القرى والفاتحة أم الكتاب فلا بد من فروض الاحكام لاقامة العدل في العبادات التي خوطب بها جماعة الجوارح
فاجتماع اهلهم على ذلك واجب ظاهر أو باطن فمن رأى مثل هذا يكبر بعد الاقامة واستواء الصفوف كأنه يقول الله أكبر
من أن يتقيد تكبيره بمثل هذه الصفة لاحاطته اطلاقاً بكل حال ووجه فانه أعطى كل شئ خلقه فانه على صراط مستقيم
ولما كلف عباده بالشئ على صراط خاص عينه لم كان من عدل اليه سعد ومن عدل عنه شقي ومن راعى المسارعة الى

الخبرات والسباق الى المناجاة كبر عند سماعه حتى على الصلاة في الإقامة الا ان يكون هو المقيم فلا يتمكن له حتى يفرغ من
 لا اله الا الله وحيد شديكبر وانما قلنا يبادر بالتكبير الإقامة وهو قول المؤذن قد قامت الصلاة ليصدق المؤذن في قوله قد
 قامت الصلاة لانه جاء بلفظ الفعل الماضي فينبى صلاته على قاعدة صدق في فوز في الثواب بمقتضى صدق عند عليك
 مقتدر في جنات ونهر أى في ستور من علوم جارية واسعة كلها قلت هذا جاء غيره لأن الهرجار على الدوام بالامثال
 واعلم ان اول إقامة الصلاة تكبيرة الاحرام كجذب الذنب من إقامة النشأة فاذا قال المؤذن قد قامت الصلاة قبل تكبيرة
 الامام لم يصدق وتجاوز في الكلام وعلم الاذواق والاسرار لا يحمل التجوز في الكلام فانه على الحقيقة والكشف يعمل
 وروح الانسان ما هو بيده فلو قبض الامام وقد قال المؤذن قد قامت الصلاة ولم يكبر الامام لعلمنا انه قبض مكذبا ولا
 ينفعه هنا قوله صلى الله عليه وسلم ان الانسان في صلاة ما دام ينتظر الصلاة ويحزن في هذا الموضع بحكم الصلاة المنتظرة
 بالانتهاء واللام ولا نملك ان العارفين في حركاتهم وسكناتهم في صلاة ومناجاة ولكن المطلوب منه في هذه الحالة الصلاة
 المشروع لنا إقامة نشأتها من تكبيرة الاحرام الى التسليم وما بينهما ترتيب أعضاء نشأتها حتى تقوم خلقا سويا يشهدوا
 ببصره من أنشأها ولا سيما من أنشأها بربه فانها تخرج من أكمل النشآت لبس للنفس فيها حظ فهذه صلاة الهية
 لا كونية ومن جعل الإقامة من المؤذن أو من نفسه من نفس إقامة نشأة الصلاة كبر بعد الإقامة وتكون الصلاة
 مشتركة في نشأتها الا في حق المقيم بنفسه لا بالمؤذن فانه لا فرق في أول انشاء صورة الصلاة عنده من الإقامة الا ان يكون
 المقيم الذي هو المؤذن والامام يتصرفان برهما على قدم فدانهما عن أنفسهما فقد تكون نشأة الصلاة نشأة الهية
 ولكن لا تقوى في الصورة قوة الواحد لان مزاج كل واحد من الشخصين يفارق الآخر والحق ما يتجلى بالاحسب
 القابل اعلم ان العبد يقيم سره بين يدي ربه في كل حال فهو يصل في كل حال في أي وقت كبر من هذه الاوقات التي وقع
 فيها الخلاف بين علماء الرسوم فقد أصاب فان الصلاة قد قامت فان الله قرر حكم المجتهد شرعا منه كلفنا به وبخرج قوله
 حتى على الصلاة في الإقامة خطا بالجوارح لتصرفها في غير تلك الافعال الخاصة بهذه الحالة وخطا بالروح بل للكل
 بالخروج من حال هو فيه الى حال أخرى أى أقبل عليها وان كنت في صلاة فتكون من الذين هم على صلاتهم دائمون
 وعلى صلواتهم يحافظون

﴿فصل بل وصل في الفتح على الامام﴾

اختلاف العلماء في الفتح على الامام فمن قائل بالفتح عليه ومن قائل لا يفتح عليه ويركع حيث ارى عليه ومن قائل
 لا يفتح عليه الا اذا استطاع ومن قائل لا يفتح عليه الا في الفاتحة وصاحب هذا القول يقول من فتح عليه في السورة فقد
 بطلت صلاة الفاتحة ﴿صل الاعتبار﴾ من قال بالخاطر الاول قال لا يفتح على الامام وكذلك من قال بالوقت ومن
 قال بمراعاة الانفاس وامام من قال بما سبقت به السابقة في أول الشروع وراعى ذلك الخاطر وجعل الحكم له فان نوى
 عند ما شرع قراءة سورة أو آيات معلومات ثم ارى عليه فله ان يتم ما نوى فيستطعم المأموم فيطعم المأموم ويفتح عليه اذا
 ارى عليه وقد سأل النبي صلى الله عليه وسلم عن أبي حنيفة ارى عليه يقول له لم تفتح على لان أيا كان حافظا
 للقرآن فراعى القصد الاول بالقراءة فأراد تمامه والارتجاع على العبد في الصلاة من أدل دلائل على وجود عين العبد واعني
 بوجود عينه ثبوته لان ذلك ليس من صفات الحق فان صلى بر به فينبى للصلى أن يكون مع الحق بحسب الوقت فلا
 ينظر الى ماض ولا الى مستقبل فلا يستفتح ولا يفتح عليه ولكن يركع حيث انتهى به ربه من كلامه فذلك الذي يسر
 له من القرآن قال تعالى فاقرأ ما تيسر من القرآن وقد فعل فلا ينبى أن يكون لمخاوق في الصلاة أثر ينسب اليه وهو
 مذهب علي بن أبي طالب والجواز مذهب ابن عمر

﴿فصل بل وصل في موضع الامام﴾

اختلاف العلماء في موضع الامام فمن قائل بأنه يجوز أن يكون أرفع من موضع المأمومين ومن قائل بالرفع من ذلك
 وقوم استحبو امن ذلك اليسير ومذهبنا أي شئ كان من ذلك جاز وارتفع موضع الامام أولى لاجل الاقتداء به على

التعيين **﴿وصل الاعتبار في ذلك﴾** المناسبات في الأمور أولى من عدم المناسبات ومرتبة الإمامة أعلى من مرتبة المأموم فينبغي أن يكون في تلك المرتبة الأفضل والأعلى وينبغي أن يكون في موضعه أرفع لأنه في مقام الاقتداء به فلا بد أن يكون له الشرف على المأموم فانه موضع المأموم ولهذا سمي اماماً فله حالتان وحالتان فالحالتان الأولى أن يكون اماماً مأموماً معافى حال واحدة فيقتدى بالصنف المأمومين في صلته فهو مأموم ويقتدى به المأموم في ركوعه وسجوده وجميع أفعاله فهو امام والحالتان الأخرى أن حالة يسمى بها مصلياً فهو مع ربه في هذه الحالة وهو امام لغيره فله حالة أخرى فمن راعى كونه مصلياً منسجعاً أن يكون له صفوف على المصلين وإن كثروا فانهم أئمة بعضهم لبعض من الامام الى آخر الصفوف ومن راعى كونه اماماً كان أولى أن يكون موضعه أرفع من المأموم فهو بحسب مشهده

﴿فصل بل وصل في نية الامام الامامة﴾

اختلف العلماء هل يجب للإمام أن ينوي الامامة أم لا فمن قائل بوجوبها ومن قائل بأنها لا تجب وبه أقول وإن نوى فهو أولى **﴿وصل الاعتبار﴾** ينبغي للمصلي أن يكون له شغل بر به لا يغير به فان الصلاة قسمها الله بين المصلي فليس له أن ينوي الامامة ومن رأى أن قوله تعالى قسمت الصلاة بيني وبين عبدي نصين من غير نظر الى التفصيل الوارد بعد هذا القول في قراءة أم القرآن أدخل حكم رعاية المأموم في هذا القول أي المصلي اذا كان اماماً ومأموماً فان الصلاة مقسومة بيني وبين عبدي نصين فينوي التوجه الى ^و ينوي التوجه الى القبلة وينوي القر به بهذه العبادة الى ^و ينوي الامامة بالمأمومين ^و ينوي المأموم بهذه العبادة القر به الى ^و ينوي الائتتمام بالامام وكل مصل بحسب ما يقع له ويشهده الحق في مناجاته

﴿فصل بل وصل في مقام المأموم من الامام﴾

لا يتخلو المأموم اثنان يكون واحداً أو اثنين أو أكثر من اثنين ولا يتخلوا ما أن يكون رجلاً أو رجلين أو امرأة أو صديداً فالامام اذا كان رجلاً بالغاً واحداً فانه يقيم عنه يمينه فان كان صديداً أقامه عن يمينه مثل الرجل وقيل عن يساره ليمتاز حكم الصبي من حكم الرجل فان كان رجلاً أقام أحدهما عن يمينه والآخر عن يساره وإن شاء أقامهما خلفه وإن كان رجلاً وصبياً فحكمهما مثل حكم الرجلين فان كان امرأة كانت خلف الامام اذا انفردت فان كان معهما رجل واحد فالرجل عن يمين الامام والمرأة خلفه وإن كان أكثر من واحد مع وجود المرأة أقام الرجال خلفه والمرأة والنساء خلف الرجال **﴿وصل الاعتبار﴾** ورد في الاخبار النذب الى التخلق باخلاق الله قال عليه السلام ما كان الله لينهاكم عن الربا يأخذ منكم وما من وصف وصف الحق به نفسه الا وقد ندبنا الى الاتصاف به وهذا معنى التخلق والافتداء والائتتمام وهذه الامامة عينها فالامام على الحقيقة هو الله تعالى والمأموم المخلوقون فلا يتخلوا الامام أن ينظر نفسه واحداً من حيث أحدية وهو ما يختص به ويميز عن كل من سواه مع الحق أو ينظر نفسه مع الحق من حيث شفعية أو ينظر مع الحق من حيث فردية وهو الثلاثة أعني ثالث اثنين أو ينظر نفسه من حيث أنه لم يكمل كما كمل غيره أو ينظر نفسه مع الحق من كونه ما تالا الى طبيعته وهو الصبي من صبا اذا مال أو ينظر نفسه مع الحق من كونه ما تالا الى طبيعته لا من حيث عقله فيكون بمنزلة المرأة فلا يتخلوا ما أن يستحضر عقله مع طبيعته والحق تعالى في هذه الاحوال كلها امام فاليمين للقوة وكتابتها يمين للفربة واسقاط الحول والقوة والخلف للاقتداء والاتباع فانظر أيها المصلي بأي حال حضرت في صلاتك بما ذكرناه فقم به في المقام الذي ينشأ من الامام تكن قد أثبتت بالصلاة المنشروعة ولكن مشهودك الحق وامامك من حيث ما وصفه الشارع لا من حيث ما دل عليه دليل العقل حتى تكون ذا دين في عقلك وعقدك وعملك وإن لم تفعل انتقص من عبادتك على قدر ما أدخلت فيها من عقاك من حيث فسكرك ونظرك

﴿فصل بل وصل في الصفوف وصل فيمن صلى خلف الصف وحده﴾

أجمع العلماء على أن الصف الأول مرغّب فيه وكذلك التراص وتسوية الصف الامن شذني ذلك فقال من قدر على الصف الاول ولم يصل فيه بطلت صلاته وكذلك التراص وتسوية الصفوف اذا لم يوجد بطلت الصلاة ولما ثبت الامر

بذلك جعله بعض الناس على التدب وحله بعض على الوجوب وهو الذي ذكرناه من أنه تبطل الصلاة بعدم هذه الصفة
والذي أقول به أن الصلاة صحيحة وهم عصاة أمّا الصف الأول فورد الحديث الصحيح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
في المسابقة إليه ثم أنه قال فيه ثم لم يجدوا الآن يستهموا عليه لاستهموا عليه يريد الاقتراع وأما التسوية فاتهم دعوا إلى
حال واحدة مع الحق وهي الصلاة فساوى في هذه الدعوة بين عباده فتسكن صفتهم فيها إذا أقبلوا إلى مادعاهم إليه تسوية
الصفوف لأن الداعي مادعا للجماعة لا يناجيهم من حيث أنهم جماعة على السواء لا يخص واحد دون آخر فيجب أن
يكونوا على السواء والاعتدال في الصف لا يتأخر واحد من الصف ولا يتقدم بشئ منه يؤدي إلى اعوجاجه فاتهم يناجون
من هذه الخيثة وينبغي أن تكون الصور الباطنة والهمم من المصلين متساوية في نسبة التوجه إلى الله تعالى والاختصاص
له في تلك العبادة التي دعاهم إليها من حيث ما هم مصلون وإن الله لما صطفى منهم واحدا سمّاه إماما ليناوجه عن الجماعة
بما يحب أن يمه للجماعة وجهه كالتزجان بين يديه وبين أيديهم مقبلا على ربهم فيجب على الجماعة السكوت
والانصات والانتظار لما يردد عليهم من سيدهم بوساطة ذلك الإمام ولهذا جاء في حديث جابر أن قراءة الإمام كافية عن
الجماعة فإنه الذي قدمه الحق للنجاة فلما كان الإمام هو المقصود في النيابة عن الجماعة وأمر الشرع أن يأتموا به في كل
ما يفعله مما شرع له فعله وجب عليهم الانصات والافتداء بكل ما يفعله الإمام في صلاته وأما التراص في الصف فهو أن
لا يكون بين الإنسان وبين الذي يليه خال من أول الصف إلى آخره وسبب ذلك أن الشياطين تسد ذلك الخلل بأنفسها
وهم في محل القرينة من الله تعالى فينبغي أن يكونوا في القرب بعضهم من بعض بحيث أن لا يبقى بينهم خلل يؤدي إلى بعد
كل واحد من صاحبه فتكون المعاملة فيما بينهم من أجل الخلل تقيض مادعوا إليه من صفة القرينة فيتحلل تلك الخلل
والفرج البعد عن الله لمناسبة البعد الذي بين الرجلين في الصف في الصلاة فينقصهم من رحمة القرب الذي للمصلي في
الصف بقدر الخلل ومرتبة ذلك الشيطان من البعد عن الله فإذا زفت المناكب بعضها ببعض انسدا للخلل ولم تجد صفة
البعد عن الله محسلة تقوم به لأن الشيطان الذي هو محل البعد عن الله ليس هناك وإنما فرج الشياطين بخلل الصف
وتدخل فيه ما ترى من شمول الرحمة التي يعطي الله للمصليين فتزاحمهم في تلك الفرج لينالهم من تلك الرحمة شئ يحكم
المجاورة من عين المتعلم فتمهم بأنهم البعداء عن الله وما هم هؤلاء الشياطين الذين يوسوسون في الصلاة فإن
أولئك محلهم القلوب فهم على أبواب القلوب مع الملائكة تليق إلى النفس وتتك في القلب ما يشغل عبادي
إليه ومن جملة ما تليق إليه أن لا يسد الخلل الذي بينه وبين صاحبه لوجهين الوجه الواحد ليصف بالمخالفة فيؤديه
إلى البعد عن الله فإن الشيطان إنما كان بعد عن الله لمخالفة لأمرة الله والوجه الثاني في حق أصحابهم من
الشياطين ليتخلوا ذلك الخلل فتصيبهم رحمة المصلين فيناجي الإمام ربه ويناجيه ولهذا شرع كتابة الجمع في
مناجاة الصلاة وإن لا يخص الإمام نفسه في الدعاء دونهم فإنه لسان الجماعة فالمكاشف يشهد هذا كله ويأخذ عن
الله بما يعطيه بوساطة هذا الإمام ما يأتي به الله وسواء كان ذلك الإمام قد وفى حق مادعي إليه من الحضور مع الله
أم لا فيتلذذ كل من هذه صفته من الله فيسعد الإمام بمثل هذا المأموم وأما غير المكاشف وغير الحاضر في
الصلاة بقلبه إذا جتمع هو والإمام في عدم الحضور كان الإمام من الأئمة المصلين فإن حضرا الجماعة مع الله ما عدا الإمام
كان الإمام ضالا وحده وإن سعد فبمن خلفه وإن حضر الإمام وحده ولم تحضر قلوب الجماعة في تلك الصلاة شفع الإمام
في الجماعة كلها فإنه العين المقصودة من الجماعة فقد حصل المقصود ولهذا ينبغي أن يختار للإمامة أهل الدين والخير
والمستغنين بالله وإن كانوا قليلين من العلم فهم أولى بالإمامة من العلماء الغافلين لأن المراد من المصلي الحضور مع الله
فلا يحتاج من العلم المصلي من حيث ما هو مصل الآن يعرف أنه بين يدي ربه يناجيه بما يسر الله له من تلاوة كتابه لا غير
ذلك فلا يبالى بما نقصه من العلم في حال صلاته حتى أن المصلي لو أحضر في مناجاته مبايعة ومسائل طلاق ونكاح لم يكن
بينه وبين الغافل عن صلاته فرق وإنما يكون مع الله من حيث ما هو بين يديه في عبادة خاصة دعاه إليها يحرم عليه فيها
في باطنه ما حرم عليه في ظاهره فكما لا ينبغي أن يلتفت بوجهه التفات يخرج عنه القبلة كذلك لا ينظر بقلبه إلى غير

من يناجيه وهو الله وكما لا يشتغل بلسانه بسوى كلام ربه أو ذكراه الذى شرع له لا يصح فيها شئ من كلام الناس كذلك يحرم عليه فى باطنه كلامه النفسى مع من يشار به أو يبايعه أو يتحدث معه فى باطنه فى نفس صلاته من أهل ورله واخوان وسلطان سواء فلهذا لا يشترط فى الامام كثرة العلم وانما الغرض ما يليق به من هذه الحالة فان اتفق أن يكون من هذه حالته من الدين والمراقبة والحياة من الله كثير العلم راسخا سيدا كان الأولى بالتقدم فانه الافضل ممن ليس له ذلك فالصفوف انما شرعت فى الصلاة ليتذكر الانسان بها وقوفه بين يدي الله يوم القيامة فى ذلك الموطن الموهول والشفعاء من الانبياء والمؤمنين والملائكة بمنزلة الأئمة فى الصلاة يتقدمون الصفوف فكم شخص يكون هناماموما من أهل الصفوف يكون غدا اماما امام الصفوف ويكون امامه الذى كان فى الدنيا يصلى به ماموما غدا فيا لها من حسرة وصفوفهم فى الصلاة كصفوف الملائكة عند الله كما قال تعالى والملائكة صفوا لا يتكلمون الا من أذن له الرحمن وهو الامام النائب عن الجماعة وأمرنا الحق ان نصف فى الصلاة كما نصف الملائكة يتراصون فى الصف وان كانت الملائكة لا يلزم من خلل صفها لو اتفق أن يدخلها خلل أعنى ملائكة السماء دخول الشياطين لان السماء ليست بمحل للشياطين ولا يمكن وانما يتراصون لتناسب الانوار حتى يتصل بعضها ببعض فتتصل متصلة الى صفوف المصلين فتعبرهم تلك الانوار فان كان فى صف المصلين خلل دخلت فيه الشياطين أحرقتهم تلك الانوار وكذلك يكونون فى الكتيب فى الزور العام يصفون كما يصفون فى الصلاة فمن دخله خلل فى صفه هنا وكان قادرا على سده بنفسه فلم يفعل حرم هنالك فى ذلك الموطن بركته وان لم يقدر على سده عمته البركة هناك وكل مصل بين رجلين فانه ينضم الى أحد همتهم يجذب الآخريه فان انجذب اليه كان والا كان الاثم على ذلك ويكون الواحد الذى ينضم اليه هو الذى يلى جانب الامام ولا بد فان كان فى الصف الأول نقص وهو يراه وهو قادر على الوصول اليه ولا يسعى الى الصف الأول حتى تمه أعنى يستأجل الخل الذى فيه لم ينفعه تراصه فى الصف الذى هو فيه جملة واحدة فانه ما تعين عليه الا الأول فاعلم

فصل بل وصل فى المصلى خلف الصف وحده

اختلف الناس فيه فمن قائل بصحة صلته ومن قائل بانها لا تصح والذى أذهب اليه فى حكم من هذه حالته فانه لا يتخلو اما أن يجد سبيلا الى الدخول فى الصف أو لا يجد فان لم يجد فليشر الى رجل من أهل الصف أن يخلج اليه فان لم يخلج اليه لجهله بما له فى ذلك عند الله من الأجر فان صلاة هذا الرجل صحيحة فانه قد اتى الله ما استطاع ولا يستطيع فى هذه الحالة أكثر من هذا فان قدر على شئ مما ذكرناه ولم يفعل فصلاته فاسدة فان النبي عليه السلام أمر من كان صلى خلف الصف وحده أن يعيد وهو حديث وابصة بن معبد (اعتبار ذلك فى النفس) القربات الى الله لا تسلم الا من عند الله ليس للعقل فيها حكم بوجه من الوجوه فاذا شرع الشارع القربات فهي على حد ما شرع وما منع من ذلك أن يكون قربة فليس للعقل أن يجعلها قربة ثم يرجع الى مستثنى فلا يتخلو هذا المصلى وحده خلف الصف مع القدرة على ما قلناه اما أن يكون من أهل الاجتهاد ويكون حكمه باجازه ذلك الفعل وصحة صلته عن اجتهاد أو لا يكون عن اجتهاد فان كان عن اجتهاد فالصلاة صحيحة وان لم يكن عن اجتهاد وكان مقلدا المجتهد فى ذلك بعد سؤاله اياه فصلاته صحيحة وان فعل ذلك لا عن اجتهاد ولا عن سؤال فصلاته فاسدة وهكذا فى جميع القربات المشروعة كما صحت صلاة الامام بين يدي الجماعة فى غير صف صحت صلاة من هو خلف الصف وحده فان لطيفة الانسان واحدة العين ولا نصف صفوف الجوارح عند الصلاة ولا ينبغي أن يكون امامها فانها لا تقبل الجهة فاصلت الا وحدها وظاهر الانسان جماعة فهو فى نفسه صف وحده فان كل جزء منه مكاتب بالعبادة والصلاة ولا ينفصل بعضه عن بعضه فهو صف وحده فان اشتغل ببعض جوارحه فيما ليس من الصلاة كان له ذلك الاشتغال فى صف ذاته كالتخلل الداخلى فى الصف فبطريق الاعتبار ماصلى الانسان من حيث جملة الا فى صف ومن حيث لطيفته وحده فانها لا تقبل الصفوف لعدم التحيز وهذا على مذهب من يقول انها غير متحيزة وأما من قال بتحيزها التحقت بحجة ذات المصلى فما صلى من هو فى صف ومن

هو في غير صف الا في صف من ذاته وبهذا أجاز من أجاز الصلاة خلف الصف وحده وقد ينأخذ ههنا في ذلك بطريقه
تعندها أصول الشرع

﴿فصل بل وصل في الرجل أو المكلف يريد الصلاة فيسمع الإقامة هل يسرع في المشي الى
المسجد مخافة أن يفوته جزء من الصلاة أم لا﴾

فن قائل لا يجوز الاسراع بل يأتي وعليه السكينة والوقار وبه أقول ومن قائل يجوز الاسراع حرصا على الخير وأكره
له ذلك ﴿وصل اعتبار ذلك﴾ المسارعة الى الخيرات مشروعة والسكينة مشروعة والوقار والجمع بينهما أن تكون
المسارعة بالتأهب المعتاد قبل دخول وقتها فيأتيها بالسكينة ووقار فيجتمع بين المسارعة والسكينة وإنما أمر العبد
بالمسارعة الى الخيرات لتصرفه في المباحات لا غير فمن كانت حالته أن لا يتصرف في مباح فهو في خير على كل حال ولذلك
ورد ما يدل على الخالين معاقيل سارعوا الى مغفرة من ربكم وهي العبادة هنا من سارع اليها فقد سارع الى المغفرة
وقال في الحالة الأخرى أو تلك يسارعون في الخيرات فجعل المسارعة فيها وفي الأولى اليها فانها ما هي نائبة عنه وهنا
وجه أيضا وذلك ان المغفرة لا تصح الا بعد حصول فعل الخير الموجب لها فنحن نسارع في الخيرات الى المغفرة فكان
المسارع فيه غير المسارع اليه فالعبد اذا كان تصرفه في غير المباح فلا بد أن يكون في مندوب أو واجب فان كان في
مندوب واستشعر بحصول وقت واجب سارع اليه في مندوبه باقامة أسبابه التي لا يصح ذلك الواجب الا بها ومعنى
المسارعة هنا المبادرة الى الافعال التي هي شرط في صحة ذلك الواجب فمن رأى الجماعة واجبة ومن قال باتعام الصف
ووجوبه وهو في خير فانه أت الى الصلاة مثلا فيسمع الإقامة فامرء الشارع أن يأتي اليه وعليه وقار وسكينة وسبب
ذلك ان الحق لا يتقيد بالأحوال وان أت الى الصلاة في صلاة ما دام يأتي اليها وينتظرها فنفس الاسراع انشروع
قد حصل وأما الاسراع بالحركة فانه يقتضي سوء لأدب وتقييد الحق ولهذا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم للذي دب
وهورا كع حتى دخل الصف وهو أبو بكر زادك الله حرصا ولا تعد يعني الى اسراع الحركة وما قال له زادك الله اسرعا
فان الحرص أوجب له الاسراع فنبه رسول الله صلى الله عليه وسلم على ان الحرص على الخير هو المطلوب وهو الاسراع
المطلوب لله من العبد لا حركة الاقدام فان ذلك يؤذن بتعديد الله والله مع العبد حيث كان وقد وقع لك التفریط أولا
بتأخره فهناك كان ينبغي لك الاسراع بالتأهب كما حكى عن بعضهم انه ما دخل عليه منذ أربعين سنة وقت صلاة
الا وهو في المسجد وحكى عن آخره بقي كذا سنة ما فاتته تكبيرة الاحرام مع الامام وقوله بوقار يشير ان العبد ينبغي
له أن يعامل الله في نفسه بما يستحقه من الجلال والهيبة والحياء فان هذه الأحوال تؤثر ثقلا في الجوارح وتثبت الموازنة
حركاته مع الله أن يقع منه كما أمره الله بخشوع وخشوع وهو السكينة المطلوبة كما قال لو خشع قلبه خشعت جوارحه
يعني اسرى ذلك في جوارحه فان السرعة بالاقدام لا تكون الا من همة متعلقة بالجهة التي يسارع اليها من أجل الله
لا بالله وينبغي للعبد أن تكون همة متعلقة بالله فيكون المشهود له الحق تعالى ومن كان بهذه المثابة كانت حالته طيبة
والسكون فلا تسمع الا همسا قال تعالى وخشعت الأصوات للرحمن فلا تسمع الا همسا هذا مع الاسم الرحمن
فكيف بمن لا يعرف أي اسم الهى يمشى اليه أو يمشى به فمن كان حاله في الوقت ما يمشى اليه ويقصده أجاز الاسراع ومن
كان حاله مشاهدا من يقصده به قال لا يجوز فانه نضييع للوقت والشارع انما يراعى وارد الوقت ووقت الآتى الى الصلاة
مشاهدة المقصود بها فشرع له السكينة والوقار في الاتيان دون سرعة الأقدام اعظاما لحرمة الوقت واستيفاء لحقه

﴿فصل بل وصل﴾

متى ينبغي للأموم أن يقوم الى الصلاة اذا كان في المسجد ينتظر الصلاة فن قائل في أول الإقامة ومن قائل عند قوله
حي على الصلاة ومن قائل عند قوله حي على الفلاح ومن قائل حتى يرى الامام وهو الأول عندى ومن قائل
لا توقيت في ذلك وقد ورد عن رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تقوموا حتى ترونى فان صح هذا الحديث وجب العمل
به ولا يعدل عنه وأما من ذهبنا في ذلك ان لم يصح هذا الحديث المسارعة في أول الإقامة ثم ان عندنا لو صح الحديث

فان هذا الحديث عندى اذا صح فحكم النبي عليه السلام في هذه المسئلة في الانتظار اليه ولا تقوم حتى نراه كما امر ما هو
 كمالنا اليوم فان زمان وجود النبي كان الأمر جائزاً أن ينسخ وان يتجدد حكم آخر فمكان ينبغي أن لا يقوم والقول
 المؤذن حتى يروا النبي صلى الله عليه وسلم خرج الى الصلاة فيعلمون عند ذلك انه ما حدث أمر يرفع حكم مادعوا اليه
 بخلاف اليوم فان حكم القيام الى الصلاة باق فيقوم اذا سمع المؤذن يقيم مسارعاً وان اتفق أن يغلظ المؤذن بان يسمع
 حصاراً فيخيل أنه الامام فيقيم والامام ما خرج فعلى من قام بأمر في ذلك بل له أجرة الاسراع الى الخير ويرجع الى مكانه
 الى أن يخرج الامام فانه على يقين من بقاء حكم الصلاة (الاعتبار) المقيم للصلاة هو حاجب الحق الذي يدعوا الخلق
 الى الدخول على الله بهذه الحالة والصفة التي دعاهم وشرع لهم أن يدخلوا عاياه فيها فيسارعون في القيام بأدب وسكون
 كما ذكرنا وحضور لما يستقبلونه واستحضار لما ينادونه به من قراءة وذكر وتكبير وتسبيح ودعاء معين عينه لهم
 لا يتعدونه في تلك الحالة فاذا فرغوا منها بالسلام دعوا بما شاؤوا ولكن بما يرضى الله لا بدعون على مسلم ولا بقطيعة رحم
 ﴿فصل بل وصل﴾

فمن أحرم خلف الصف خوفاً أن يفوته الركوع مع الامام ثم دب وهو راكع حتى دخل في الصف فمن الناس من كرهه
 ومنهم من أجاز له ومنهم من فرق بين المنفرد والجماعة في ذلك فسكره للمنفرد وأجاز له للجماعة ﴿وصل الاعتبار﴾
 الركوع هو الخضوع لله تعالى والمبادرة اليه أولى غير ان مشيها كما حتى يدخل في الصف هو الذي ينبغي أن يكون
 متعاقب السكراته والجواز فمن رأى سداً للخلل واجبا أو الصلاة خلف الصف لا تجزئ مشي على حاله حتى يدخل في الصف
 فان الشارع ما بطل صلاة أي بكثرة بذلك ودعاه ونهاه أن لا يعود فعمل انه نهى كراهة فان قالوا قضية في عين قلنا ونهيه
 أن لا يعود قضية في عين لانه المخاطب أن لا يعود ولم ينهه غيره عن ذلك ولكن بقرينة الحال علمنا ان المراد بذلك
 المصلي كان من كان أن يكون في حال صلاته على حد ما أمر به فكل ما هو من تمام الصلاة جاز العمل الى تحصيله في
 الصلاة ويتعاقب بهذا مسائل على هذه القاعدة

﴿فصل بل وصل﴾

فيما يتبع فيه المأموم الامام لا خلاف بين العلماء في وجوب اتباعه فيما نص الشارع عليه من أقوال وأفعال واختلفوا في
 قوله سمع الله لمن حمده فمن الناس من قال بانه لا يجب عليه أن يقولها مع الامام ومنهم من أجاز له أن يقولها والأول أولى
 عندى للحديث الوارد ﴿وصل الاعتبار﴾ لما أنزل الامام نائباً عن الحق في حق من يقتدى به صح له أن يقول
 سمع الله ان حمده فهو ترجان عن الحق للمؤمنين يعرفهم بأن الله يقول ذلك حين حمده وفي تلاوتهم وتسبيحهم في
 ركوعهم فهو مخبر عن استخلفه ولو أقام الله الامام مقامه في الحال لقال سمعت من حمدي فأثبت بقوله سمع الله ان حمده
 عين العبد واعلم انه ما عبده الا من كونه الها لا من حيث ذاته خلافاً لقول رابعة العدوية فان قيل فما صنع في مثل قوله
 قد سمع الله قول التي تجادل في زوجها وهو كلام الله لعبده عليه السلام ولم يقل سمعت يريد ما ذكرنا وما يدريك
 لعل قوله سمع الله لمن حمده مثل هذا ولا سيما والنبي عليه السلام يقول ان الله قال على لسان عبده سمع الله لمن حمده قلنا
 اما الآية فقد تكون تعري يفهم جبريل الروح الأمين بأمر الله أن يقول له مثل هذا أي قل له يا جبريل قد سمع الله كما
 قيل لمحمد قل نعم أنا نبشر وهو بشر فان الحق لا يكون بشراً وهكذا جميع ما في كلام الله من مثل هذا فان أضفته
 ولا بد الى الحق فليكن الكلام لله من مرتبة خاصة اخباراً عن مرتبة أخرى خاصة ان شئت عبرت عنها بالذات وان شئت
 عبرت عنها باسم الهى فيقول الحق من كونه متكلماً يا محمد قد سمع الله فيريد بالله هنا الاسم السميع أو العليم على مذهب
 من يرى ان سمعه علمه والأول على من يرى ان سمعه حقيقة أخرى لا يقال هي هو ولا هي غيره وعلى الذى قيل الأول
 من يرى ان سمعه ذاته وهكذا ساثر ما ينسب اليه من الصفات فلما موم أن يقول سمع الله لمن حمده على هذا التفسير كما
 وان ورد ذلك في حق الامام فما ورد المنع منه في حق المأموم ولا في حق المنفرد ولا سيما والانسان امام جماعة ذاته
 وما من جزء فيه الا هو حامد لله فيعرف لسانه ساثر ذاته بان الله قد سمع لمن حمده ولا سيما من كشف له عن تسبيح

كل شيء بحمد

﴿الفصل الآخر في الائتام﴾

الائتام لا يصح الا مع العلم من المأموم فيما يأتي به من أفعال الامام ظاهر او باطنا والعمامة بل أكثر الناس لا يعلمون من الامام الا الحركات الظاهرة من قيام وركوع ورفع وسجود وجلس وتكبير وتسليم والنيسة غيب من عمل القلب لا يطلع عليها المأموم فما كافه الله أن يأتي به فيما لا يعلمه منه ولهذا قال عليه السلام انما جعل الامام ليؤتم به فإذا كبر فكبروا ولا تسكبروا حتى يكبروا وإذا ركع فاركعوا ولا تركعوا حتى يركعوا وإذا قال سمع الله لمن حمده فقولوا اللهم ربنا ولك الحمد وإذا سجد فاسجدوا ولا تسجدوا حتى يسجدوا وتعرض للنية ولما غاب عن علم المأموم قد كبر الأفعال الظاهرة التي تتعلق بأدراكها الخس ولا سيما وقد ثبت أن الصلاة الواحدة لا تقام في اليوم مرتين وإن أحد الصلاتين من المصلي وحده ثم يدرك الجماعة فيصلي معها انتهاله نافذة فقد خالف الامام في النية بالنص ثم إن المأموم بهذا الحديث أن يقول سمع الله لمن حمده ثم يقول ربنا ولك الحمد لا إيتام بامامه فإنه قد ثبت أن النبي صلى الله عليه وسلم قال في صلاته وهو امام سمع الله لمن حمده ربنا ولك الحمد

﴿الفصل الآخر في الائتام بصلاة القاعد﴾

اتفق العلماء من أصحاب المذاهب وغيرهم أنه ليس للصحيح أن يصلي قاعدا فرضا إذا كان منفردا أو اماما واختلفوا في المأموم إذا كان صحيحا فصل في خلف امام مريض يصلي ذلك الامام المريض قاعدا على ثلاثة أقوال فمن قائل أنه يصلي خلفه قاعدا وبه أقول ومن قائل أنهم يصلون خلفه قياما ومن قائل لا تجوز امامته إذا صلى قاعدا وأما ان صلوا خلفه قياما أو قعودا بطلت صلاتهم وقد ذكر بعض رواة مالك عن مالك قال لا يؤم الناس أحد قاعدا فإن أمهم قاعدا بطلت صلاتهم وصلاته فإن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يؤم من أحد بعدى قاعدا وهذا الحديث ضعيف جدا لأن في طريقه جابر بن يزيد الجعفي وليس بحجة ومع ضعفه فالحديث مرسل والصحيح الثابت امامة القاعد **﴿وصل في الاعتبار في ذلك﴾** الامام على الحقيقة من نواصي الخلق بيده فلا يتخلى المصلي المأموم أن يرى الامام نائباً عن الحق كما جعله صلى الله عليه وسلم أو براد مأموما مثله فإن رآه اماما فله الائتام به على أي حال كان وإن رآه مأموما مثله جعل الحق امامه وصلى قاعدا الأمر صلى الله عليه وسلم بذلك فإن هذا هو امامه شرعا ومن جعل الحق في قبلته وواجهه غاب عنه امامه بلا شك وقد اختلفت حالة الامام بالمرض من حال المأموم والمأموم إذا كان مريضاً يصلي خلف القائم للعذر وقد مضى اعتبار النية في الامام والمأموم وقد أمر الامام أن يقتدى بصلاة المريض في التخفيف به ولا يشق عليه وكل واحد منهما قد أمر بالافتداء بالآخر وعين الشارع فيما إذا فلا ينبغي العدول عما عينه الشارع من ذلك لمن أراد اتباع السنة والوقوف عند حكم الله ورسوله وإذا كان الامام على الحقيقة هو الله وهو سبحانه لا يغفل عن حالات عبده في حر كانه وسكاته ولا يشغله عن مراقبته شيء فإنه قال عن نفسه وكان الله على كل شيء رقيباً فينبغي للمأموم الذي هو العبد أن يقتدى به في المراقبة والحضور فلا يغفل عن سيده في صلاته ولا يشغله شيء عن مراقبته في صلاته حتى يصح له أن يكون مؤتماً به في مثل هذا الوصف من المراقبة وعدم الغفلة فاعلم ذلك

﴿فصل بل وصل في وقت تكبيرة الاحرام للمأموم﴾

فمن قائل يكبر بعد فراغ الامام من تكبيرة الاحرام استعسانا وان كبر معه أجزاء ومن قائل لا يجوز به أن يكبر معه وبالاول أقول أن يكبر بعد الفراغ لا يجوز به غير ذلك ومن قائل لا يجوز به أن يكبر قبل الامام ومن قائل ان كبر قبل الامام أجزاء ومن قائل ان كبر مع تكبير الامام وفرغ بفراغ الامام أجزاء وان فرغ المأموم من تكبيرة قبل فراغ الامام لم يجز ما لاحرام للمأموم اما أن يعتبر فيه كونه مصليا فقط فيجزي قبل الامام ومعه وبعد وان اعتبر كونه مصليا ومأموما لم يجز أن يكبر قبل الامام فان النبي صلى الله عليه وسلم يقول ولا تسكبروا حتى يكبر فترى فان علم انه نهى كراهة أجزاء قبل الامام ومعه وان علم انه نهى تحريم لم يجزه **﴿وصل في الاعتبار في ذلك﴾** ورد في الخبر ان العبد يقول في حال من الاحوال الله أكبر فيقول الله أنا أكبر يقول العبد لا اله الا أنت يقول لا اله الا أنا يقول العبد لا اله الا الله الملك وله الحمد

يقول الله لا اله الا انالى الملك ولي الجدي صدق عبده ومن هنا كان اسمه المؤمن وأمثاله فاذا كان الحق لا يقول شيئا من ذلك حتى يقول العبد فالعبد اولى بالاتباع فليس للمأموم أن يسبق امامه بشئ من أفعال الصلاة ولا من أقوالها حتى في قراءة الفاتحة ليس له أن يشرع فيها اذا جهر بها حتى يفرغ منها أو يتبع سكات الامام فيها فيقرأ ما فرغ الامام منها في سكتة الامام وفي صلاة السر يقرأها بحسب ما يغلب على ظنه الا في الصلاة بعد الجلسة الوسطى فإنه يقرأها ابتداء

فصل بل وصل فمين رفع رأسه قبل الامام

فمن قائل انه أساء ويرجع وصحت صلاته ومن قائل صلاته تبطل (وصل الاعتبار) الامام الحق والقيومية صفته فلا يجوز للمأموم أن يرفع قبل امامه وان صلاته تبطل فإنه في حال لا يصح فيها أن يكون مأمو مالمثله ولا للحق فان قيومية الحق به في رفعه من الركوع تسبق قيوميته اذ كل ما يقام فيه العبد دائما هو عن صفة الهيبة ظليها هو الذي يظهر في العبد والظل تبع بلا شك والعبد ظل لقول السلطان ظل الله في الارض وانما ورد هذا في الرفع لان طلب العلو بل العلو له سبحانه بالاستحقاق وانما الذي ينبغي للمأموم الاقتداء بالامام في كل خفض ورفع فأما الخفض فربما تطلب النفس فيه للتخيل الفاسد الذي يطرأ من الجاهل فاعلم ان الحق وصف نفسه بالنزول فيسبق للمأموم بخفضه نزول الحق اليه قبل نزوله وهو يهوى الى السجود فلا ينحط الى السجود حتى يسبقه امامه فإنه ان لم يكن يحجد الحق في سجوده فلمن ينزل هذا العبد المصلي وينحط به معه ذلك فلا ينحط الا لاله الذي وصف نفسه بالنزول من علوه الى عبده فيقول العبد يا رب هذه صفتي فأنا حق بها وانما ضرورة الدعوى رفعتني عن مقام الانحطاط لكونك أخبرت انك خلقتني على الصورة فسمحت تقبلي على من نزل عن هذه الدرجة التي خصصتني بها ثم مننت علي بأن نزلت الي فمن كان هذا مشهده ومشر به اقتدى بالامام في جميع الاحوال والاحكام

فصل بل وصل فيما يحمله الامام عن المأموم

اتفق علماءنا على انه لا يحمل الامام عن المأموم شيئا من فرائض الصلاة ما عدا القراءة فانهم اختلفوا في ذلك فمن قائل ان المأموم يقرأ مع الامام فيما أسر به ولا يقرأ معه فيما جهر به ومن قائل لا يقرأ معه أصلا ومن قائل يقرأ معه فيما أسر أم الكتاب وغيرها وفيما جهر أم الكتاب فقط وبه أقول وبعضهم فرق في الجهر بين من يسمع قراءة الامام وبين من لا يسمع فأوجب على المأموم القراءة واذا لم يسمع ونهاه عنها اذا سمع والذي أذهب اليه بعد وجوب قراءة الفاتحة على كل مصل من امام وغير امام انه ان قرأ في نفسه كان أفضل الا أن يكون بحيث يسمع الامام فالانصات والاستماع لقراءة الامام واجب لامر الله الوارد في قوله واذا قرأ القرآن فاستمعوا له وأنصتوا وما خص حال صلاة من غيرها والقرآن مقطوع به عند الجميع واذا لم يسمع ان لم يقرأ المأموم أعني غير الفاتحة أجزاء صلاته الا فاتحة الكتاب كما قلنا فإنه لا بد منها لكل مصل فان الله قسم الصلاة بينه وبين عبده وما ذكر الا الفاتحة لا غير فمن لم يقرأها فاصلى الصلاة المشروعة التي قسمها الله بينه وبين عبده ولا يمكن يتبع المأموم بقراءة الفاتحة سككات الامام فيجتمع بين الآية والخبر وان لم يسكت الامام ويكره له ذلك فليقرأها المأموم في نفسه بحيث أن لا يسمعه الامام آية آية حتى يفرغ منها ولا يجهر على الامام بقراءته

وصل الاعتبار في ذلك لما احتوت الصلاة على أركان وهي فروض الاعيان لم تجز فيها نفس عن نفس شيئا وكل ما ليس بفرض ويجبره سجود السهو فان الامام يحمله عن المأموم ومعناه ان المأموم اذا نقص أو زاد لم يسجد لسهو وذلك ان الفروض حقوق الله الحق الله أحق بالقضاء وما عدا الفروض وان كانت حقاً من حيث ما هي مشروعة وهي على قسمين منها ما جعل لها بدل وهو سجود السهو وهي الأفعال التي للشرع بها اعتناء من حيث ما فيها من الانعام الذي يقرب من انعام الفرائض بالشبه ولهذا جعل لها بدل ومنها ما هي حقوق للعبد مما رغب فيها فان شاء عمل بها وان شاء تركها وما جعل لها بدل فان عمل بها كان له ثواب وان لم يفعلها لم يكن عليه حرج ولم يحصل له ذلك الثواب الذي يحصل من فعلها كرفع الايدي في كل خفض ورفع عمدا فان كان في نفسه الرفع أو من مذهبه الاقتضاء دليله فلم يفعل نسيانا وسهوا فإنه يسجد لسهو لا لرفع اليدين فان السجود ما شرعه الله الا للسهو ولا للسهو عنه بدليل انه لو تركه عمدا

أو عن اجتهاد لم يسجد له بخلاف ما جعل له بدل وأيس بفرض فإن الصلاة تبطل بتركه عمداً أو بفعل مالم يشرع له فعله عمداً و الفرق بين الجلسة الوسطى وبين جلسة الاستراحة والجلسة التي بين السجدين في كل ركعة والجلسة الأخيرة وحكم ذلك كله مختلف واعتباره في العناء وفي العرش وفي السماء الدنيا وفي الأرض عند جلوس العبد في مجلسه فالعناء للجلوس بين السجدين والعرش للجلسة الأخيرة والسماء للجلسة الوسطى ومع جلوسه في الأرض حيث كنت من محاسن الجلوس الاستراحة وأما من جلس في وتر من صلاته فحكم الجلسة الوسطى فإنه لم يشرع له تركها وجلسة الاستراحة شرع له فعلها فلو نعتد جلوس الاستراحة فقد نعتد ما شرع له ولم تبطل صلاته وإن جلس في وتر من صلاته ناسياً وهو يريد القيام بسجد لسهوه لا لجلوسه وله أجر الجلوس وأجر ما سجد عنه لسجود السهو الذي هو ترغيم للشيطان وله أجر من أنكى في عذوق الله وفي عذوبه فإن الله يقول ولا يبطئون موطناً في حفظ الكفار ولا ينالون من عذوبنا إلا كتب لهم به عمل صالح والشيطان من الكفار أقول الله فيه وكان من الكافرين وسيأتي ما يليق بهذا كله في السهو من هذا الباب إن شاء الله تعالى

﴿فصل بل وصل في ارتباط صلاة المأموم بصلاة الإمام في الصحة والبطان﴾

اختلف العلماء هل صحة انعقاد صلاة المأموم مرتبطة به أقول وإن اقتدى به فيما أمر أن يقتدى به فيه بصحة صلاة الإمام أولاً فمن الناس من رأى أنها مرتبطة ومنهم من لم ير أنها مرتبطة ولهذا اختلفوا في الإمام إذا صلى وهو جنب وعلموا بذلك بعد الصلاة فمن يرى الارتباط قال صلاتهم فاسدة ومن لم ير الارتباط قال صلاتهم صحيحة وهو الذي أذهب إليه و فرق قوم بين أن يكون الإمام عالماً بجنابته أو ناسياً فقلوا أن كان عالماً فسدت صلاتهم وإن كان ناسياً لم تفسد صلاتهم (وصل الاعتبار في ذلك) لا يكف الله نفساً لا وسعها وما في وسع الإنسان أن يعلم ما في نفس غيره ولا يحيط علماً بأحوال غيره فكل مصل أمم هو على حسب حاله مع الله ولهذا ما أمره الشرع في الإتمام بإمامه إلا فيما يشاهده من الإمام من رفع وخفض فإن كوشف بحال الإمام كان حكمه بحسب كشفه فإذا علم أن الإمام على غير طهارة فليس له أن يقتدى به من وقت علمه وصح له ما مضى من صلاته معه قبل علمه ولا اعتبار في ذلك لنسيان الإمام أو عمده فإن الإمام عنده من وقت علمه في غير صلاة شرعاً أو ما أمره الله أن يرتبط أعني أن يقتدى بالصلى فإن كان الإمام ناسياً لجنابته أو حدثه فهو مصل شرعاً وصلاة المأموم صحيحة شرعاً وإتمامه بمن هو مصل شرعاً وإن لم المأموم أن الإمام على غير طهارة فإن تمكن المأموم أن يعلم بحدثه في نفس صلاته أعلمه بحيث أن لا تبطل صلاته المأموم بذلك إلا علم فإن الله يقول ولا تبطلوا أعمالكم وإن لم تمكن صلى لنفسه فإذا فرغ من صلاته أعلمه بحدثه سواء فرغ الإمام أو لم يفرغ فإن تذكر الإمام أو قلده تطهر وإن لم يتذكر ولم يقلده فهو بحسب ما يقتضيه علمه ومذهبه في ذلك وصلاة المأموم صحيحة انتهى الجزء الحادى والأربعون بآتياء السفر السادس من هذه النسخة والمجد لله

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

﴿وصل في فصول الجمعة﴾

﴿فصل بل وصل في الخلاف في وجوبها﴾

اختلف العلماء في وجوب الجمعة فمن قائل أنها من فروض الأعيان ومن قائل أنها من فروض الكفاية ومن قائل أنها سنة (وصل في الاعتبار) ليس لهذه الصلاة قدم في توحيد الذات ولا نتيجة في حال العالم بها العامل لكن لها العلم بأحادية الكثرة وكذلك من يرى أن الذات اقتضت لنفسها وجوداً لم فلا يتج هذا العلم ما يرد من الله على قلب العبد ولا في تجليه في هذه الصلاة وذلك أنها مبنية في وجودها وحقيقتها على الزائد على الواحد فهي من حضرة الاسماء الإلهية فإن وقوعها لا يصح من المفرد بخلاف الصلوات كلها فاتها تصح من المفرد وكل صلاة ما عدا الجمعة تعطى ما تعطى الجمعة من حيث ماهي صلاة من تكبيرة الأحرام إلى التسليم منها وتعطى ما لا تعطيه الجمعة من العلم بأحادية الحق التي لها الغنى

على الاطلاق ومن العلم يرجوع القسب أو الصفات الى عين واحدة فاعلم ذلك

﴿وصل في فصل فمن يجب عليه الجمعة﴾

اتفق العلماء على انها تجب على من يجب عليه الصلوات المفروضة ثم زادوا أربعة شروط اثنان متفق عليهما واثنان مختلف فيهما فالمتفق عليهما الذي كورة والصحة وانها لا تجب على المرأة والمريض والاثنان المختلف فيهما المسافر والعبد فن قائل ان الجمعة تجب على المسافر وبه أقول وتجب على العبد فله العبد أن يتأهب فإن منعه سيده فيكون السيد من الذين يصدون عن سبيل الله ومن قائل انه لا تجب عليهما وقد ورد خبر متكلم فيه ان الجمعة واجبة الاعلى أربعة عباد مملوك أو امرأة أو صبي أو مريض وفي رواية أخرى الاخسة وذ كالمسافر (وصل في اعتبار ذلك) لما كان من شرطها ما زاد على الواحد وانها لا تصح بوجود الواحد فاعلم ان العقل قد علم ان الله أحدية ذاتية لان نسبة بينها وبين طلب السمكات وقد ذكرناها والعقل يعلمها فمن المحال أن يعقل العقل وجود العالم من هذه الاحدية فوجب عليه صلاة الجمعة أن يرجع الى النظر فيما يطالبه الممكن من وجود من له هذه الاحدية فنظر فيه من كونه لها يطلب المألوه فله معرفة أخرى لا تصح الا بالجماعة وهو تركيب الادلة وتزبيها فوجب صلاة الجمعة على العقل الموصوف به العاقل ولما كانت المرأة ناقصة عقل ودين فالعقل الذي نقص منها هو عقل هذه الاحدية الذاتية فوجب الجمعة على الرجل وهو الجمع بين العلم بتلك الاحدية وبين العلم بكونه لها ونقص عقل المرأة عن علم تلك الاحدية فلم يجب عليها أن تجمع بينها وبين العلم بالله من كونه لها وأما العبد الذي يسقط عنه وجوب الجمعة عند من يقول به وهو العبد المستحضر لرب الله له في اختياره فان الحقيقة تعطي ان العبد مجبور في اختياره فلمالم يتمكن له أن يجمع بين الحرية والعبودية لم تجب عليه الجمعة وكل من ذكرناه ونذكر أنه لا تجب عليه الجمعة انه اذا حضرها صلاها كذلك اذا حضرت مواطن الاعتبار المانعة للذكرين من الوجوب انها لا تجب عليه فان فني عنها بحال يخالفها وجبت الجمعة أي وجب عليه علم ما لم يكن يجب عليه علمه كرم وآسية اللتين حصل لهما درجة الكمال فتعين عليهما علم الاحدية الذاتية وعلم الاحدية الالهية التي هي أحدية الكثرة وأما المريض وهو الذي لا يقول بالاسباب ولا يعلم حكمها فلم يحصل له مقام الصحة حيث فانه من العلم بالله قدر ما تعطيه حكم لاسباب ومن لم يعط حاله هذا العلم ويقدر في تجريدته ويخاف عليه لم يجب عليه أن يجمع بين العلم بحكم الاسباب وبين العلم بتجريد التوحيد عنها وأما المسافر فان حاله يقتضي أن لا تجب عليه الجمعة فانه ما بين ابتداء الغاية وانتهاء الغاية فهو بين من والى فلا تعطى حاله أن يجمع بين من والى التي تطلبها الا من التي هي في الى الى أخرى فان الى تلك غابت فيها من ولولا الى الاخرى ما عرفت أن في نفس الى الاولى من في انهاء الاوطى ابدية ولا يتعكس فلا تجب عليه الجمعة من حيث ما هو عين من الاولى والذي تقول بوجوبها عليه انما هو مع من التي تتضمنها الى الاولى والى الثانية والثالثة وكذلك الى ما لانهاية له فلولا المنازل في الطريق والمقامات ماعلة بل ان غاية فالى تطلب من ومن لا تطلب الى وأما الصبي فهو المائل الى طبيعته لا يعرف غيرها ولا يصح كونه صبياً لانه هذه الصفة في المحال أن يرفع رأسه الى معرفة حقيقته التي يصح له بالعلم بها الجمعة فلماذا اعتبرنا ان الصبي لا تجب عليه الجمعة

﴿وصل في فصل شروط الجمعة﴾

اتفق العلماء على انها شروط الصلوة المفروضة المتقدمة وقد ذكرناها ما عدا الوقت والاذان فانهم اختلفوا في ذلك وكذلك اختلفوا في الشروط المختصة بها وسأذكرها

﴿وصل في فصل الوقت﴾

فن قائل ان وقتها وقت الزوال يعني وقت صلاة الظهر ومن قائل ان وقتها قبل الزوال وأنا أقول بالتخير بين الوقتين (وصل الاعتبار في ذلك) قال تعالى ألم تر الى ربك كيف مد الظل ثم قال ثم جعلنا الشمس عليه دليلاً فأمرنا بالظن اليه والنظر اليه معرفته وان كان من حيث انه مد الظل وهو اظهره وجود عينك فانظرت اليه من حيث أحدية ذاته في هذا المقادير وانما نظرت اليه من حيث أحدية فعله في ايجاده في الدلالة وهو صلاة الجمعة فانها لا تجوز للفرد فان

من شرطها ما زاد على الواحد في راعى هذه المعرفة الالهية قال بصلاحتها قبل الزوال لانه مأمور بانظر الى ربه في هذه الحال والمصلى يناجي ربه ويواجهه في قبلته والضمير في عليه يطلبه أقرب منه كور وهو الظل ويطالبه الاسم الرب واعادته على الرب أوجه فانه بالشمس ضرب الله المثل في رؤيته يوم القيامة فقال على لسان نبيه صلى الله عليه وسلم ترون ربكم كما ترون الشمس بالظلمة أي وقت الظهر وأراد عند الاستواء بقبض الظل في الشخص في ذلك الوقت اعموم النور ذات الرائي وهو حال ذاته عن رؤية نفسه في مشاهدته ثم قال ثم قبضناه اليها قبضاً يسيراً وهو عند الاستواء ثم عاد الى مد يدك بدلوك الشمس وهو بعد الزوال فعرفه بعد المشاهدة كما عرفه لأول قبل المشاهدة والحال الحال قال ان وقت صلاة الجمعة بعد الزوال لانه في هذا الوقت ثبت له المعرفة بربه من حيث مد يد الظل وهناك كون إعادة الضمير من عاينه على الرب أوجه فانه عند الطلوع يعاين مد الظل فينظر ما السبب في مد يد فيري ذاته حائلة بين الظل والشمس فينظر الى الشمس فيعرف من مد يده ماله الشمس في ذلك من الاثر فكان الظل على الشمس دليلاً في النظر وكان الشمس على مد الظل دليلاً في الاثر ومن لم يتنبه لهذه المعرفة الا وهو في حد الاستواء ثم بعد ذلك بدلوك الشمس عاين امتداد الظل من ذاته قليلاً قليلاً جعل الشمس على مد الظل دليلاً فكان دلوها نظير مد الظل وكان الظل كذات الشمس فيكون الدلوك من الشمس بمنزلة المد من الظل فالأثر في المد انما هو دلوك الشمس والمظهر للظل انما هو عين الشمس بوجودك فقام وجودك في هذه المسئلة مقام الالوهة لذات الحق لسكونه ما أوجد العالم من كونه ذاتاً وانما أوجده من كونه الها فانظر يا ولي مقام ذاتك من حيث وجودك وما أشرف نسبتك فوجودك وجود الحق اذ الله ما خلق شيئاً الا بالحق وعمل الشمس عنك بمتد ذلك فهي معرفة تنزيه جعل ذلك دليلاً لثبوتها فان الشمس تبعد عنك وكلما بعدت عنك نبتك انك لست مثله ولا هو مثلك الآن يحجبك عن رؤيتها فهو التنزيه المطلق الذي ينبغي لذات الحق كما انه في طلوعها وطلبها اليك بالانقضاء الى الاستواء تشرق ظلك شيئاً بعد شيء اعلمك أن ظهورها في علوها نحوك وتفتيك الى أن لا تبقى منك شيئاً من الظل خارجاً عنك وهو في الآثار بسببك ولهذا تم تشريع الصلاة عند الاستواء لفناء الظل فلمن ذا الذي يصلي أو الى من تواجه في صلاتك والشمس على رأسك ولذا قال في أهل المدينة وما كان على خطها شروقوا يعني في التوجه الى القبلة في الصلاة ولا تغربوا أي راقبوا الشمس من حيث ما هي شارقة فانها تطلع فتفتيك عنكم فلا يبقى لكم مقام ولا أثر قال تعالى يا أهل يثرب لا مقام لكم فيه عليه السلام ان ذلك هو المقام الا شرف بخلاف الدلوك فان الدلوك يمكن أن ينظر الانسان فيه الى امتداد ظله ويمكن أن ينظر الى تنزيه الحق في مثله عنه بخلاف الشروق في الدلالة فقال صلى الله عليه وسلم شروقوا ولا تغربوا أي خذوا معرفتكم بالله من هذا الدليل فانه أرفع للاحتمال من الغروب وبعد أن تبين هذا فن صلى قبل الزوال الجمعة أصاب ومن صلاها بعد الزوال أصاب والذي أذهب اليه ان صلاتها قبل الزوال أولى لانه وقت لم يشرع فيه فرض فينبغي أن يتوجه الى الحق سبحانه بالفرضية في جميع الاوقات فكانت صلاتها قبل الزوال أولى وان كان قد يتفق أن يكون ذلك وقت أداء فرض صلاة في حق الناس والناس اذا تذكروا ولكن بحكم التبعية يكون ذلك فان الاعتبار انما هو التذكروا واليقظة في أي وقت كان بخلاف صلاة الجمعة اذا جعلها قبل الزوال فتعين لها الوقت كما تعينت أوقات الصلوات المفروضات وان الله قد أشار الى نعم مشاهدته ومصاحبتة من غير تخصيص ولا تقييد فقال بكل شيء محيط وقال وهو معكم أينما كنتم فاعلم ذلك

﴿وصل في فصل في الاذان للجمعة﴾

قال تعالى اذا نودي للصلاة من يوم الجمعة فاسعوا الى ذكر الله ومن وقت النداء يكون الثواب من البدنة الى البيضة وهو حين يشرع الخطيب في خطبته ومن جاء من وقت طلوع الشمس الى وقت النداء فله من الأجر بحسب بكوره وهي مسئلة خلاف فالبدنة من وقت تعيين السعي فاما الاذان فان جمهور العلماء اتفقوا على ان وقته هو اذا جلس الامام على المنبر واختلفوا هل يؤذن بين يدي الامام مؤذن واحد فقط أو أكثر من واحد فمن قائل لا يؤذن بين يدي الامام الا واحد فقط وهو الذي يحرم به البيع والشراء وقال آخرون بل يؤذن اثنان فقط وقال آخرون يؤذن ثلاثة ولكل

قائل **﴿وَأَسْتَأْذِنُ إِلَىٰ نَارِ اللَّهِ﴾** والذي أذهب إليه في هذه المسئلة أن الأذان لصلاة الجمعة كالأذان للصلاة المفروضة كلها وقد تقدم الكلام على الأذان في الصلوات قبل هذا. لأنه لا يجوز أن يؤذن اثنين ولا جماعة معاً بل واحد بعد واحد فان ذلك خلاف السنة **﴿ووصل الاعتبار في ذلك﴾** الأذان الاعلام وهو دعاء الحق عبادته لمعرفته من حيث ما هو إله الناس وربنا ورب آماننا وهو قوله صلى الله عليه وسلم من عرف نفسه عرف ربه فقد كرمه بالاضافة وما قال ذلك مطلقاً فان الحق سبحانه لا يعين لفظاً ولا يقيد بأمر إلا وقد أراد من عبادته أن ينظر وافية من حيث ما خصه وأفرده تلك الحالة أو عينه بتلك العبارة ومتى لم ينظر الناظر في هذه الأمور بهذه العين فقد غاب عن الصواب المطلوب ولما كانت الجمعة لا تصح إلا بالجماعة علمنا أن الأذان الذي هو الاعلام بالأعلان للتأني والسي إلى هذا التبجلى الخاص لا بد أن يعطى ما لا يعطى المنفرد وقد بينا ذلك وما بقي الاختلاف مقامات الناظرين في ذلك بين مؤذن واحد واثنين وثلاثة ولأنوقت عندنا في ذلك أنه لا بد من أذان والواحد أدناه فان زاد جاز ولكن واحد بعد واحد قالوا الأذان الواحد فيرا من يرى صلاة الجمعة من حيث ما هي صلاة فقط ومن يرى الاثنين فيرى كونها صلاة في جماعة فلا تجزى للمنفرد ومن رأى الثلاثة في الأذان لمّا فلكونها صلاة في جماعة يوم خاص وحالة مخصوصة لا تكون في سائر الأيام بخلاف الصلوات المفروضة في كل يوم فن اعتبر هذه الأحوال الثلاثة قال بثلاثة مؤذنين فيقول الأول حي على الصلاة ويقول الثاني حي على الصلاة في الجماعة ويقول الثالث حي على الصلاة في الجماعة في هذا اليوم فأعلم كل مؤذن بحالته لم يعلم بها الآخر واعتبر العلماء ذلك ولو انفردوا بحد جاز

﴿وصل في فصل الشروط المختصة بيوم الجمعة في الوجوب والصحة﴾

فن جملة شروطها الجماعة واختلافها في مقدار الجماعة فن قائل واحد مع الإمام وبه قول حضرة اصفر اعندى ومن قائل اثنان سوى الإمام ومن قائل ثلاثة دون الإمام ومن قائل أربعون ومن قائل ثلاثون ومن قائل اثنا عشر ومنهم من لا يشترط عدداً ولكن رأى أنه يجوز بما دون الأربعين ولا يجوز بالثلاثة والأربع وهذا الشرط من شروط الوجوب والصحة أي به تجب الجمعة وتصح **﴿وصل الاعتبار في ذلك﴾** أما الواحد مع الإمام فهو حظ من يعرف أحدياً الحق من أحدياً نفسه فيتحداً أحدياً نفسه على أحدياً به دليل قال الشاعر

وفي كل شيء له آية • تدل على أنه واحد

وآية كل شيء عنده أحديته إذا كان كل موجود لا بد أن يمتاز عن غيره بأحدياً لا تكون لغيره وذلك الأحديته هي على الحقيقة حقيقة أئته وهو يشته فيعلم من ذلك أن ربه على خصوص وصف في هو يشته لا يمكن أن يكون ذلك لسواه وأما من قال اثنان فهو الذي يعرف توحيداً من النظر في شفيعته فيرى كل ما سوى الحق لا يصح له إلافراد بنفسه وأنه مقتدر إلى غيره فهو مركب من عينه ومن انصافه بالوجود المستفاد الذي لم يكن له من حيث عينه وأما من قال بالثلاثة وهو أول الافراد فهو الذي يرى أن المعتقدتين لانتج الإبراط فهي أربعة في الصورة وثلاثة في المعنى فيرى أنه ما عرف الحق إلا من معرفته بالثلاثة فاستدل بالفردي على الواحد وهو أقرب في النسبة من الاستدلال بالثمنع على الأحديته وأما من قال بالأربعين فاعتبر الميقات الموسوي الذي أتبع له معرفة كلام الحق من حيث ما قد علمتهم من قصته المذكورة في القرآن وكذلك أيضاً من حصلت له معرفة ربه من إخلاصه أربعين سبباً وهي الخلوة المعروفة في طريق القوم فانهم يتخذونها التحصيل معرفة الله بما يحصل لهم فيها من الإخلاص مع الله من المشوب وأما من قال بالثلاثين فظهر إلى الميقات الأول الموسوي وعلم أن ذلك هو حد المعرفة لأنه طراً أمراً أدخل به فزاد عشر اجبر ذلك الخلل فهو بالمعنى ثلاثون فن سلم ميقاته من ذلك الخلل فان مطالبه من العلم بالله يحصل بالثلاثين قال تعالى وواعدنا موسى ثلاثين ليلة ومن هذا الحد ما جرى من نساء رسول الله صلى الله عليه وسلم ما جرى إذا ذلك إلى الافراد مع الله وهو هجرهم فأتى من نساءه شهر العاهة أن المقصود يحصل بهذه التوقيت فلما فرغ الشهر ناجاه الحق بآية التخيير فخير بين نساءه فإنه كان المطلوب بذلك التوقيت ما فتح له به فان الحق يجري مع العبد في فتحه على حسب قصده والسبب الذي أداه إلى الافراد

به فن أذنه إلى الانفراجه إطلاق الامر إليه فكانت نتيجة في خلوته مطلقة فيرى مريانه في الاطية مريان الوجود
الاطي في الموجودات وهو أن الكشف الكيان وأعله ومن هنا شرع التخلق بالامياء لاطية والافأى نسبة بين
الممكن والواجب الوجود انفسه وأما من قال بالاثني عشر فاعتبرهم بالانسان ومرة في العلوية وهي اثنا عشر واعتبر
أيضاً أسماء الأعداد البسائط دون المركبات وهي اثنا عشر من واحد إلى تسعة والعقد ثلاثة وهي العشر والمثون والآلاف
فهذه اثنا عشر و بعد هذا ما تم عدد الامر كفي هذه الاصول فهي جمعية البسائط فاعلم ذلك وأما من لم يشترط عدداً
وقال بدون الاربعين وفوق الاربعين هي عشر الاربعين فان الاربعين قامت من ضرب الاربعين في العشرة فهي
عشر الاربعين فكما أنه نزل عن الاربعين ارتفع عن الاربعين ولم يقف عندها فيقول لا تصح المعرفة بالله بالزائد على
الاربعين أقل ذلك الخمسة وهي المرتبة من الفردية والمرتبة الاولى هي الثلاثة وهي للعبد فاما هي التي تتجست عنها معرفة
الحق فممن قال تجوز الجملة بالثلاثة ويرى صاحب هذا القول أعني الذي يقول بالزائد على الاربعين ان الفردية الثانية
هي للحق وهو ما حصل للعبد من العلم بفردية الثلاثة فكان الحاصل فردية الحق لا حديته لان أحديته لا يصح أن
يتجست عنها شيء بخلاف الفردية ولما كان أول الافراد للعبد من أجل الدلالة فان المعرفة بنفس العبد مقدمة على معرفة
العبد به والدليل يناسب المدلول بالوجه الرابطة بين الدليل والمدلول فلا ينتج فرداً للفرد فأول فرد يلقاه بعد الثلاثة
فردية الخمسة فجعلها للحق أي لمعرفة الحق في الرتبة الخامسة فإزاد إلى ما لا ينتهي من الافراد فقد بان لك في الاعتبار
منازل التوقيت فيما تقوم به صلاة الجمعة من اختلاف الاحوال

﴿وصل في فصل الشرط الثاني وهو الاستيطان﴾

اتفق كل من قال من العلماء ان الجمعة لا تجب على المسافر على الاستيطان واختلفوفاً بشرط بعضهم المهر والسلمان
ولم يشترطه بعضهم لكن اشترط الاستيطان في قرية أو ماني معناها ﴿وصل الانتخاب في ذلك﴾ أهل طريق الله
على نوعين منهم من يتغير عليه الحال مع الانفاس على علم منهم بذلك في قلوبهم وهم الاكابر من أهل الله فهم مسافرون
على الدوام فمن المحال عليهم الاستيطان وهم في ذلك على نظرين فمن كان نظره ثبوتاً في مقام مراعاة الانفاس وذوق
تغيرها وتنوعات التجليات دائماً مع كل نفس كني عن ثبوتها في هذه الحال بالاستيطان وهو في الحقيقة مقيم لا مقيم
من وجهين مختلفين فان لا مقام مقام جعل استيطان من شرط صحة صلاة الجمعة ووجوبها وان كان مسافراً في استيطانه
كسفر صاحب السفينة كما قال بعضهم في سير الانسان في عمره

فسيرك يا هذا كسيرة سفينة يقوم جلوس والقلاع يطير

ومن كان من رجال الله قد دون هذه المرتبة وأقامهم الحق في مقام واحد فيأبرونه في نفوسهم وان كان محالاً في نفس
الامر وهم في ابس من خافي جديد فهم هذا الاعتبار من أهل الاستيطان فيقيمون الجمعة ويرون ان ذلك من
شروط الصحة والوجوب ومن كان نظره في انتقاله في الاحوال والمشاهد ويرى ان الإقامة محال على حال واحد ذوقاً
وان سفره مثل سفر صاحب السفينة فيما يظهر له والامر في نفسه بخلاف ذلك لم يشترط الاستيطان وقال بصحة الجمعة
ووجوبها بمجرد العدول بالاستيطان

﴿وصل في فصل جمعيتين في مصر واحد اختلف علماؤها هل يقيم جمعتهان في مصر واحد أم لا يقيم﴾

فن قائل بجواز ذلك ومن قائل بأنه لا يجوز والجواز أقول الان فيه ما لا يشل الصدر به والاولى أن لا وكذلك اشترط
بعضهم المهر ولم يشترطه بعضهم و بعد هذا الشرط أقول وكذلك اشترط بعضهم أن يكون المسجد جديداً سقف ولم يره
بعضهم ولم يأت في شيء من هذه الامور كلها نص من كتاب ولا سنة فاذا صحت الجعاء وجبت الجمعة لا غير (وصل الاعتبار
في ذلك) المهر الواحد ذات الانسان في الاعتبار فانه مدينة في نفسه بل هو جميع العالم وذات الانسان تنقسم إلى
قسمين إلى اطياف وإلى كتييف فان اتفق أن يختلف التجلي على الانسان فيتجلى له في الاسم الظاهر حساً أو سمياً أو في
الاسم الباطن معنى وتزبط فانه مأمور في هذه الحال بقبول التجليين قيل لابي سعيد الخراساني عرفت الله قال بجمعه

بين الصدين ثم تلا هو الاول والاخر والظاهر والباطن فجازعنده اقامة جعتين في مصر واحداً أكثر من جعتين فقد يشهد الحق في كل اسم عنده من أسمائه وكل اسم منه عالم ليس للاسم الاخر فيقام في ذات الانسان جمعات كثيرة لاختلاف عوالمه في نفسه وكل اسم حكم وسلطنة في عالمه وجماعته والمصر واحد فهذا قد حصل له المصر والسلطان والاقامة والسفر في حال واحد وعين واحدة وهو مسمى الانسان وهو عالم صغير الجرم كبير المعنى ومن كان نظره في مثل هذه التجليات المتنوعة في الاسماء الالهية والاعيان الكونية وان الحق هو الاول من عين ما هو آخر من عين ما هو ظاهر من عين ما هو باطن الى سائر الاسماء كانت ما كانت لانواع الامر في نفسه بتقويع ما في هذه الاسماء الالهية والاعيان الكونية وامها وان تعددت بالنسب فهي عين واحدة وجوداً منع أن يقام جعتان في المصر الواحد وكل عارف من أهل الله يعمل بحسب وقته ونظره ولهذا قالوا ان الصوفي ابن وقته

﴿وصل في فصل الخطبة﴾

اختلف علماء الشريعة في خطبة يوم الجمعة هل هي شرط في صحة الصلاة وركن من أركانها أم لا فذهب الاكثر الى انها شرط وركن وقال قوم انها ليست بفرض وبه أقول وفي النفس من ذلك شيء فان رسول الله صلى الله عليه وسلم ما نص على وجوبها ولا على خلافه بل نقل بالتواتر انه لم يزل يخطب فيها والوجوب حكم دوزك حكم ولا ينبغي لنا أن نشرع وجوبها ولا غير وجوبها فان ذلك شرع لم يأذن به الله فذهبنا المحقق التوقيف في الحكم عليها مع العمل بها ولا بد فان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يزل يصليها بخطبة كما لم يزل يصلي العيدين بخطبة مع اجتماعنا على ان صلاة العيدين ليست من الفروض ولا خطبتها وما جاء عيد قط الا وصلى صلى الله عليه وسلم صلاة العيد وخطب (وصل الاعتبار في ذلك) الخطبة شرعت للموعظة والخطيب داعي الحق وحاجب بابه ونائبه في قاب العبد يردده الى الله ليتأهب للمناجاة ولذلك قدمها في صلاة الجمعة حتى جعلها عائشة أم المؤمنين رضي الله عنها قياماً روى عنها ان الخطبة في صلاة الجمعة بدل من الركعتين فان صلاة الجمعة ركعتان كصلاة المسافر فسبقتها قبل الصلاة لما ذكرناه من قصد التأهب للمناجاة كما سنرى النافلة من أجل الفريضة ابتداء لاجل الذكري والتأهب فان عناية الشرع انما هي بما فرض فسن النافلة ابتداء في جميع الصلوات المفروضة ألا تراها حين فرض عليه قيام الليل كان يفتتحه بركعتين خفيفتين قبل الشروع في قيام الليل كل ذلك ليتنبه القلب للمناجاة من دعاء اليه بما افترض عليه ومشاهدته ومراقبته فان الفريضة هي المطلوب منه وهو المطلوب بها فمن رأى ان الانتباه أصل في الطريق كالمروى وغيره قال بوجوب الخطبة كالوضوء للصلاة منه ومن رأى ان المقصود هو الصلاة وان الاقامة فيها هو عين الانتباه لمن كان خفيف النوم جعل الخطبة ستراً يتبني أن تفعل وان لم ينص عليها ولكن ثابروا عليها فكذلك الانتباه قبل المناجاة للمناجاة أولى من أن يكون الانتباه في عين المناجاة فربما أثرت في مناجاته يومته المتقدمة قال تعالى يا أيها الذين آمنوا اذنوا لله للصلاة من يوم الجمعة فاسمعوا الى ذكر الله فيحتمل أن يراد هنا بالذكر الخطبة فانه مأمور بالانصات في حال الخطبة لسمع ما يقول ألا ترى ما قيل في حق المؤذنين انهم أطول الناس أعناقاً والعنق مجرى النفس وامتداده للاسماع برفع الصوت به كني عنه بطول العنق ولما أشهدني الحق الاذان بنفسى رأيت لكل كلمة من الخبر المقيد بالحسن مد البصر في كل كلمة فالمؤذنون أفضل جماعة دعت الى الله عن أمر الله ورسوله ولولا رفق الرسول صلى الله عليه وسلم بأمته لاذن فانه لو أذن وتخلف عن اجابته من سمعه اذا قال سجد على الصلاة كان عاصياً فكان بالمؤمنين رؤوفاً رحيماً وانما قلنا انه يريد بها السعي الى ذكر الله الخطبة لان الصلاة بذاتها تهى عن الفحشاء وهو ما ظهر من المخالفة والمنكر وهو ما تنكره القلوب ولذا ذكر الله فيها كبر ما فيها يعني القول فيها أشرف أفعال المكلف في الصلاة فانها تشتمل على أفعال وأقوال وقدر وينبغي بعض العلماء انه تأول ذكر الله الذي يسمى اليه هو الخطبة

﴿وصل في فصل اختلاف القائلين بوجوب الخطبة في الجزى منها ما حذره﴾

فمنهم من قال أدنى ما ينطلق عليه اسم خطبة شرعية ومن قائل لا بد من خطبتين ومن قائل أقل ما ينطلق عليه اسم خطبة

لغة في لسان العرب والقائل بالخطبتين يرى انه لا بد أن يجلس الخطيب بينهما يعني بين الخطبتين ويكون في كل واحدة منهما قائما يحمد الله في أوّلها ويصلي على النبي صلى الله عليه وسلم ويوصي تقوى الله وقرأ شيئا من القرآن في الأولى ويدعو في الثانية (وصل الاعتبار في ذلك) اعتبار درجات المنبر المقامات والترقي فيها الترقّي في مقامات السلوك الى الله تعالى حتى يكون الداعي على بصيرة كما يعين ببصره الخطيب الجماعة ببصره وإن كان أعمى فهو بمنزلة الداعي على غير بصيرة وهو المقادير أما الخطبة فالخطبة الأولى يذكر فيها ما يليق بالله من الثناء والتعظيم على الأمور المقربة من الله بالدلائل من كتاب الله والخطبة الثانية بما يعطيه الدعاء والالتجاء من الذل والافتقار والسؤال والتضرّع في التوفيق والهداية لما ذكره وأمر به في الخطبة وقيامه في حال خطبته أتم في الأولى فبحكم النيابة عن الحق فيما نذر به وأوعده ووعد فهو قيام حق بدعوة صادق وأما القيام في الثانية فقيام عبد بين يدي سيد كريم يسأل منه الإغاثة فيما قال الله على لسانه في الخطبة الأولى من الوصايا وأما الجلسة بين الخطبتين ليفصل بين المقام الذي يقتضيه النيابة عن الحق تعالى فيها وعظ به عباده على لسان هذا الخطيب وبين المقام الذي يقتضيه مقام السؤال والرغبة في الهداية الى الصراط المستقيم ولما لم يرد نص من الشارع بإيجاب الخطبة ولا بمساقا فيها إلا مجرد فعله لم يصح عندنا أن نقول بخطب شرعا ولا لغة إلا أنا ننظر ما فعل فنفعله على طريق التأسّي لا على طريق الوجوب ويقبله الله على ما بعلمه من ذلك قال تعالى لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة وقال قل إن كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله فنحن مأمورون باتباعه فيما سنّ وفرض فنجازي من الله تعالى فيما فرض جزاء فرضين فرض الاتباع وفرض الفعل الذي وقع فيه الاتباع ونجازي فيما سنّ ولم يفرضه جزاء فرض واحد وسنة فرض الاتباع وسنة الفعل الذي لم يوجبه فإن حوى ذلك الفعل على فرائض يجوز بنا جزاء الفريضة بما فيه من الفرائض كنافلة الصلاة ونافلة الحج فأنها عبادة تحوي على أركان وسانن ونوافل صدقة التطوّع ما فيها شيء من الفرائض فنجازي في كل عمل بحسب ما يقتضيه ذلك العمل مما وعد الله للعامل به من الخير ولا بد من فرضية الاتباع فاعلم ذلك فالعارف بحمل درجات المنبر على الترقّي في الاسماء الالهية بالتخاق وفيها درج عال كالقادر والعالم ودرج دونه كالقادر وحتى نعلم وكان لمنبر رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاث أدراج وكذلك الاسماء على ثلاث مراتب لكل درج مرتبة فاسماء تدل على الذات لا تدل على أمر آخر واسماء تدل على صفات تنزيه واسماء تدل على صفات أفعال ومآثم مرتبة رابعة وكل هذه الاسماء قد ظهرت في العالم فاسماء الذات يتعاقبها ولا يتعاقب واسماء صفات التنزيه يقدر بها جانب الحق تعالى ويتخلق بها العبد بحسب ما تعطيه مما يليق به فكما أن العبد يقدر جلال الله أن تقوم به صفات الحدوث كذلك يقدر العبد بهذه الاسماء في التخاق بها نفسه أن تقوم به صفات القدم والغنى المطلق واسماء صفات الأفعال يوحد العبد بها به فلا يشرك في فعله تعالى أحدا من خلقه وما في الحضرة الالهية سوى ما ذكرناه ولا في الإنسان سوى ما ذكرناه ولا في الامكان سوى ما ذكرناه فالعبد لا يكون رباً إن هو عبد له والرب لا يكون عبداً تعالى الله فليس في الامكان أبدع من هذا العالم لكماله في الدلالة عليه واستيعابه ما نسب الحق الى نفسه والى العالم فإن قلت فقول رسول الله صلى الله عليه وسلم في دعائه بالاسماء الالهية حين قال أو استأثرت به في علم غيبك فاعله يدل على أمر آخر قلنا لا بد أن يدل ذلك الاسم اما على الله واما على الله وعلى ما سوى الله بوجهين واعتبارين ومآثم قسم ثالث وكل هذه الأقسام قد حصلت في هذه الاسماء التي بأيدينا من جهة معانيها فإن الذي يدل من ذلك الاسم الذي لم نعرفه على الله ما أن يدل على صفة تنزيه وقد وجدت عندنا واما على صفة فعل وقد وجدت واما على صفة يعقل معانيها في المحدثات كالفرح والتعجب فغاية الامر أن يكون العالم في الدلالة كما أن في الامكان مثل هذا العالم مما لا ينتهي فقد انحصر الامر فيما قد وجد من العالم من جهة الحقائق فاعلم ذلك

﴿وصل في فصل الانصات يوم الجمعة عند الخطبة﴾

اختلف الناس في الانصات يوم الجمعة والامام يخطب على ثلاثة أقوال فمن قائل ان الانصات واجب على كل حال وانه حكم لازم من أحكام الخطبة ومن قائل ان الكلام جائز في حال الخطبة الا حين قراءة القرآن فيها ومن قائل بالتفريق في ذلك

بين من يسمع الخطبة وبين من لا يسمعها فان سمع أنصت وان لم يسمع جازله أن يسبح أو يتكلم في مسئلة من العلم والجمهور على انه ان تكلم لم تفسد صلاته وروى عن ابن وهب انه قال من لغاف صلاته ظهر أربع وأما القائلون بوجوب الانصات وهم الجمهور فانقسموا ثلاثة أقسام قسم أجازوا التشميت ورد السلام في وقت الخطبة وبه قال الاوزاعي والثوري ومنهم من لم يجز رد السلام ولا التشميت وبعضهم فرق فقال رد السلام ولا يشمت (وصل الاعتبار في ذلك) انما شرع الوعظ والتذكير للاصغاء الى ما يقول الواعظ والمذكر وهو الخطيب الداعي الى الله والانصات له في حال كلامه ليرى ما يجري الله على لسان عبده فالخطيب نائب الحق فسكان الحق هو المسكلم عبادته فوجب لانصات والاصغاء لافيا أمر به مثل رد السلام وتشميت العاطس اذا حمد الله فمن رأى ان الحق هو المسكلم وجب عليه الانصات ولكن مع السماع ولا سيما عند قراءة القرآن في الخطبة فان لم يسمع فينبغي له في تلك الحال أن يكون مشغولاً بما هو الخطيب به مشغول من ذكر الله والثناء عليه ووعظ نفسه وزجره اياها وتقريره نعم الله على نفسه وقراءة القرآن ولكن كل ما وقع من هذا كله فليكن كما قال وخشعت الاصوات للرحمن فلا تسمع الا همسا فهكذا يكون ذكره ولا يسمع الخطبة لبعده عن الخطيب أو لصمم قام بسمعه فالانسان واعظ نفسه

﴿وصل في فصل من جاء يوم الجمعة والامام يخطب هل يركع أم لا﴾

اختلف العلماء فيمن هذه حاله فمن قائل يركع وبه أقول ومن قائل لا يركع ﴿وصل الاعتبار في ذلك﴾ الركوع الخضوع لله وهو واجب ابد على العالم كله مادام ذا كر الله لم يغفل وكل ماسوى الحق والانس فهو ذا كر لله مسبح بحمده فان ذا كر الله اذا كرمنا ولم يخشع قلبه ولا خضع عنده ذكره اياه فلم يحترم الجنب الاطى ولم يأت بما ينبغي له من التعظيم وأول ما يعقته جوارحه وجميع اجزاء بدنه ومعلوم قطعان الآتى الى الجمعة يسبح حضر بدخول المسجد ورؤية الخطيب وقصد الصلاة انه ذا كر لله وقدا أمر الله على لسان الترجان رسول الله صلى الله عليه وسلم الذي قال تعالى في حق من أطاعه من بطع الرسول فقد أطاع الله وقد أمر بشحبة المسجد قبل أن يجلس وما ورد نهى برفع هذا الامر غير انه اذا ركع لا يجهر بتكبير ولا بقراءة بل يسر ذلك جهدا لطاقة ولا يسره ولا يزد على التعجبة شيئا ولا سيما ان كان بحيث يسمع الامام والداخل والامام يخطب قدأ يبيع له أن يسلم وما خطاه أحد في ذلك ولم يؤثر الداخل بالسلام وانما الامر تعلق برد السلام لا بابتداء السلام فالركوع عند دخول السلام أولى أن يجوز له لور ود الامر بالصلاة للدخول قبل أن يجلس والصلاة خير موضوع ولكن لا يزد على الركعتين شيئا فان قدراً أن لا يقعد فلا ركوع عليه فان أراد الجالس ركع ولا بد فانه اذا أنصف الانسان مأثم ما يعارض الراكع اذا دخل المسجد

﴿وصل في فصل ما يقرأ به الامام في صلاة الجمعة﴾

اختلف الناس في ذلك فمن قائل ان صلاة الجمعة كسائر الصلوات لا يعين فيها قراءة سورة امينها بل يقرأ بما تيسر ومن الناس من اقتصر على ما قرأ به رسول الله صلى الله عليه وسلم فيها غالباً بما قد ثبتت به الرواية عنه وهي صورة الجمعة في الركعة الاولى والثانية وفي الثانية وقد قرأ سورة الغاشية بدلا من المنافقين وقد قرأ في الاولى بسبح اسم ربك الاعلى وفي الثانية يا غاشية والذي أقول به ان لا توقيت والاتباع أولى ﴿وصل الاعتبار في ذلك﴾ المناجى هو الله والمناجى اسم فاعل هو العبد والقرآن كلام الله وكل كلامه طيب والغاشية لا بد منها والسورة منزل من المنازل من مائة وثلاثة عشر منزلاً عند الله والقرآن قد ثبت في الاخبار تفاضل سورته وآية بعضه على بعض في حق القارئ بالنسبة لما لنا فيه من الاجر وقد ورد أن آية الكرسي سيدة آي القرآن لانه ليس في القرآن آية يذككر الله فيها ابن مضر وظاهر في ستة عشر موضعاً من آية الكرسي هذا في الآيات وجاء في السور ان سورة يس تعدل قراءتها قراءة القرآن عشر مرات وقراءة تبارك الذي بيده الملك تجادل عن قارئها في قبره وسورة اذلزلت تعدل نصف القرآن وقيل يا أيها الكافرون ربع القرآن وكذلك اذا جاء نصر الله وسورة الاخلاص تعدل ثلث القرآن ولكل واحد من التي ذكرناها في المفاضلة معنى معقول وان الزهرا وابن البقرة وآل عمران يأتیان يوم القيامة وطما عياناً ولساناً

وشفتان يشهدان لمن قرأهما بحق والاخبار النبوية في ذلك كثير وأما ما نعلمه من طريق الكشف فلا يمكن لي أن أذكره الآن سورة من منبج الانوار عاينت ذلك مشاهدة في أيام الامام في صلاة الجمعة ان قصدت المناسبة فقرأ فيها سورة الجمعة وما ثبت انه قرأ به رسول الله صلى الله عليه وسلم فانه يقول لقد كان لكم في رسول الله اسوة حسنة وقرأ بسبح اسم ربك الاعلى تنزه الحق عما يظهر في هذه العبادة من الافعال من حيث انه قال لنا عن نفسه انه يصلي علينا فنبسبحه عن التخيل الذي يتخيله الوهم من الانسان من قوله يصلي بسبح اسم ربك الاعلى واذا جاء المنافقون وهل اناك حديث الغاشية مناسبان لما تضمنه الخطبة من الوعد والوعيد فتكون القراءة في صلاة الجمعة تناسب ما ذكره الامام في الخطبة فيجمع بين الاقتداء والتناسب

﴿وصل في فصل الغسل يوم الجمعة﴾

غسل الجمعة واجب على كل محتلم عندنا وهو اليوم وان اغتسل فيه للصلاة فهو افضل أما الغسل يوم الجمعة فالجماعة على انه سنة وقوم قالوا انه فرض وبه أقول والقائلون بوجوبه منهم من قال انه واجب لليوم وهو قولنا وان اغتسل قبل الصلاة للصلاة فهو افضل ومنهم من قال انه واجب قبل صلاة الجمعة ﴿وصل الاعتبار في ذلك﴾ الطهارة العامة لباطن الانسان الذي هو قلبه بالحياة الباطنة للعرف بالله التي فيها وبها حياة القلوب من حيث ما تعطى بالصلاة الجمعة من جهة انه سبحانه وواضع لهذه العبادة الخاصة بهذه الصورة فانه من أعظم الهداية التي هدى الله اليها هذه الامة خاصة فانه اليوم الذي اختلفوا فيه فهدى الله لما اختلفوا فيه من الحق باذنه وذلك ان الله اصطفى من كل جنس نوعا ومن كل نوع شخصا واختاره عنابة منه بذلك المختار وعناية بالغير بسببه وقد يختار من الجنس النورين والثلاثة وقد يختار من النوع الشخصين والثلاثة والاكثر فاختار من النوع الانساني المؤمنين واختار من المؤمنين الاولياء واختار من الاولياء الانبياء واختار من الانبياء الرسل وفضل الرسل بعضهم على بعض ولولا رد النهي من الرسول صلى الله عليه وسلم في قوله لا تفضلوا بين الانبياء لعينت من هو افضل الرسل لكن أعلن الله انه فضل بعضهم على بعض فمن وجد نصا متواترا فليقف عنده أو كشفا محققا عنده ومن كان عنده الخبر الواحد الصحيح فليحكم به ان تعلق حكمه بافعال الدنيا وان كان حكمه في الآخرة فلا يجعله في عقده على التعيين وليقل ان كان هذا عن الرسول في نفس الامر كما وصل الينا فأنامؤمن به وبكل ما هو من عند رسول الله صلى الله عليه وسلم وعن الله مما علمت ومما لم أعلم فانه لا ينبغي أن يجعل في العقائد الا ما يقطع به ان كان من النقل فثبت بالتواتر وان كان من العقل فثبت بالدليل العقلي ما لم يقدح فيه نص متواتر فان قدح فيه نص متواتر لا يمكن الجمع بينهما اعتقاد النص وترك الدليل والسبب في ذلك ان الايمان بالامور الواردة على لسان الشرع لا يلزم منها أن يكون الامر الوارد في نفسه على ما يعطيه الايمان فيعلم العاقل ان الله قد اراد من المكلف أن يؤمن بما جاء به هذا النص المتواتر الذي افاده التواتر أن النبي صلى الله عليه وسلم قاله وان خالف دليل العقل فيبقى على علمه من حيث ما هو علم ويعلم ان الله لم يرد به وجود هذا النص أن يعلق الايمان بذلك الماهوم لانه يزول عن علمه ويؤمن بهذا النص على مراد الله به فان أعلمه الحق في كشفه ما هو المراد بذلك النص القادح في معلومه آمن به في موضعه الذي عينه الحق له بالنظر الى من هو المخصوص بذلك الخطاب ومثل هذا الكشف يحرم علينا اظهاره في العامة لما يؤدي اليه من التشويش فلنشكر الله على ما منحه فهذه مقدمة نافعة في الطريق ولما اختص الله من الشهور شهر رمضان وسماه باسمه تعالى فان من أساء الله رمضان كذلك اختص الله من أيام الاسبوع يوم العروبة وهو يوم الجمعة وعرف الامم ان الله يوم ما اختصه من هذه السبعة الايام وشرفه على سائر أيام الاسبوع ولهذا يغلط من يفضل بينه وبين يوم عرفة ويوم عاشوراء فان فضل ذلك يرجع الى مجموع أيام السنة لا الى أيام الاسبوع ولهذا قد يكون يوم عرفة يوم الجمعة ويوم عاشوراء يوم الجمعة ويوم الجمعة لا يتبدل لا يكون أبدا يوم السبت ولا غيره ففضل يوم الجمعة ذاتي لعينه وفضل يوم عرفة وعاشوراء لامور عرضت اذا وجدت في أي يوم كان من أيام الاسبوع كان الفضل لذلك اليوم لهذه الاحوال العوارض فتدخل مفاضلة عرفة وعاشوراء في المفاضلة بين الاسباب العارضة الموجبة للفضل

في ذلك النوع كان رمضان اتم فضله على سائر الشهور في الشهور القمرية لافي الشهور الشمسية فان افضل الشهور الشمسية يوم نكون الشمس في برج شرفها وقديماً في شهر رمضان في كل شهور السنة الشمسية فيشرف ذلك الشهر الشمسي على سائر شهور الشمس بكون رمضان كان فيه وكونه فيه أمر عرض له في سيره فلا يفاضل يوم الجمعة بيوم عرفة ولا غيره ولهذا شرع الفسل فيه لليوم لانفس الصلاة فان اتفق أن يغتسل في ذلك اليوم لصلاة الجمعة فلا خلاف بيننا انه افضل بلا شك وأرفع للخلاف الواقع بين العلماء فلماذا كره الله شرف هذا اليوم للام ولم يعينه وكلهم الله في العلم به لاجتهادهم فاختلفوا فيه فقالت النصارى افضل الايام والله أعلم هو يوم الاحد لانه يوم الشمس وهو أول يوم خلق الله فيه السموات والارض وما بينهما فابتدأ فيه الخلق الا لشرفه على سائر الايام فاتخذته عيداً وقالت هذا هو اليوم الذي أراد الله ولم يقبل لهم نبهم في ذلك شيئاً ولا علم لنا هل أعلم الله نبهم بذلك أم لا فانه ما ورد بذلك خبر وقالت اليهود بل ذلك يوم السبت فان الله فرغ من الخلق في يوم العروبة واستراح يوم السبت واستلقى على ظهره ووضع إحدى رجليه على الاخرى وقال أنا الملك قال الله تعالى في مقابلة هذا الكلام وأمثاله وما قدر والله حق قدره وتزعم اليهود أن هذا ما نزل في التوراة فلا تصدقهم في ذلك ولا تكذبهم فقالت اليهود يوم السبت هو اليوم الذي أراد الله بأنه افضل أيام الاسبوع فاختلفت اليهود والنصارى وجاءت هذه الامة فجاء جبريل الى محمد صلى الله عليه وسلم بيوم الجمعة في صورة امرأة مجلوة فيها نكتة فقال له هذا يوم الجمعة وهذه النكتة ساعة فيه لا يوافقها عبد مسلم وهو يصلي الا غفر الله له فقول النبي صلى الله عليه وسلم فهذا انا الله ما اختلف فيه ما أهل الكتاب هو هذا التعريف الالهي بالمرأة وأضاف الهداية الى الله وسبب فضله انه اليوم الذي خلق الله فيه هذه النشأة الانسانية التي خالق الخلق من يوم الأحد الى يوم الخميس من أجلها فلا بد أن يكون افضل الأوقات وكان خلقه في تلك الساعة التي ظهرت نكتة في المرأة ولما ظهرت نكتة في المرأة دل ضرب المثل أنها لا تنتقل كما لا تنتقل تلك النكتة التي في المرأة فهي ساعة معينة في علم الله فان راعينا ضرب ذلك المثل في الحسن ولا بد قلنا ان الساعة لا تنتقل كما لا تنتقل في الحسن وان راعينا ضرب المثل بها في الخيال ولا يخرج به بالحل الى الحسن قلنا تنتقل الساعة في اليوم فان حكم الخيال لا لا تتقال في الصورة لانه ليس هو بحسوس فيضبط وانما هو معنى في صورة جسمية خيالية تشبه صورة حسية وكما ان المعنى الواحد ينتقل في صور ألفاظ كثيرة ولغات مختلفة في زمان واحد أشبه الخيال فتنتقل الساعة في يوم الجمعة وكلا الامرين سائغ في ذلك ولا يعرف ذلك الا باعلام الله وهذه الساعة في يوم الجمعة كليلة القدر في السنة سواء قال تعالى في هذا اليوم اعني في شأنه كان الناس أمة واحدة فبعث الله النبيين مبشرين ومنذرين وأنزل معهم الكتاب بالحق ليحكم بين الناس فيها اختلفوا فيه وما اختلف فيه الا الذين أوتوه من بعد ما جاءتهم البينات بغيا بينهم فهدى الله الذين آمنوا لما اختلفوا فيه من الحق باذنه هذه الآية نزات في الاختلاف في هذا اليوم ففصل يوم الجمعة من هذا الاختلاف حتى يكون على يقين في طهارته بما كشف الله عن بصيرته وهو علم الساعة التي في هذا اليوم فان اليوم كان مبهماً ثم ان الله عرفناه على لسان رسوله وبقى الابهام في الساعة التي فيه فن علمها في كل جمعة ان كانت تنتقل أو علمها في وقتها المعين ان كانت لا تنتقل فقد صح غسله يوم الجمعة من هذا الجهل الذي كان فيه بها ولهذا ينبغي ان يكون الفسل لليوم فانه أعم

﴿وصل في فصل وجوب الجمعة على من خارج المصر﴾

اختلف الناس في وجوب الجمعة على من خارج المصر فمن قائل لانجب الجمعة على من خارج المصر ومن قائل أنها تجب على من هو خارج المصر واختلفوا في قدر المسافة فمنهم من قال مسيرة يوم وهو قول شاذ ومنهم من قال ثلاثة أميال ومنهم من قال ان يكون على مسافة يسمع منها النداء غالباً والذي أقول به اذا كان الانسان على مسافة بحيث انه اذا سمع النداء يقوم للطهارة فيطهر ثم يخرج الى المسجد وعشي بالسكينة والوقار فاذا وصل وأدرك الصلاة وجبت عليه الجمعة فان علم انه لا يلحق الصلاة فلا تجب عليه لانه ليس بأمور بالسمى اليها الا بعد النداء وما قبل النداء فلا (وصل الاعتبار

في ذلك) الخارج عن الوطن الذي تعطيه معرفة الحق من حيث ما هو أمر بها من دليل من عرف نفسه عرف ربه وهو الارتباط بالمعرفتين فلا يخلو أن يكون نحو وجهه إلى معرفته من حيث ما هو واجب الوجود أو يكون خارجا إلى حضرة الخيرة والوقوف أو الكثرة فإن كان خارجا إلى حكم معرفة كونه واجب الوجود لنفسه لا تجب عليه الجمعة وإن كان نحو وجهه إلى ما سوى هذا وجهت عليه الجمعة بلا شك

﴿وصل في فصل الساعات التي وردت في فضل الرواح إلى الجمعة﴾

فن قائل هي الساعات المعروفة من أول النهار ومن قائل هي أجزاء ساعة واحدة قبل الزوال وبعده والذي أقول به أنها أجزاء من وقت النداء الأول إلى أن يتبدى الإمام بالخطبة ومن بكر قبل ذلك فله من الاجر بحسب بكوره مما يزيد على البدنة مما لم يوقته الشارع (وصل الاعتبار في ذلك) السعي سعيان سعى مندوب إليه وهو من أول النهار إلى وقت النداء وسعى واجب وهو من وقت النداء إلى أن يدرك الإمام راكعا من الركعة الثانية والاجر الموقت للساعي إلى أول الخطبة وما بعد ذلك فأجر غير موقت لأنه لم يرد في ذلك شرع فأما الاجر الموقت فهو من بدنة إلى بيضة وبينهما بقرة وهي تلي البدنة ويلها كبش وتلي الكبش دجاجة والبيضة تأتي بعد الدجاجة آخر وليس بعدها أجر موقت ولما كانت البيضة من الدجاجة وفيها تنكحون الدجاجة وما في معناها من الحيوان الذي يبيض لهذا قرن البيضة مع الحيوان في توقيت القرية وقصد من الحيوانات في التمثيل ما يؤكل له دائما غالبا بما لا خلاف في أكله وبه تعظم قوة الحياة في الشخص المتغذي فكأن المتقرب به تقرب بحياته والتقرب بالنفس إلى الله أسنى القربات ألا ترى الشهداء في سبيل الله لما تقربوا بأنفسهم إلى الله في قتال أعداء الله كانت لهم الحياة الدائمة والرزق الدائم والفرح بما أعطاهم الله فلا يقال في الشهداء أموات انتهى الله عن ذلك لأن الله أخذ بأبصار الخلق عن إدراك حياتهم كما أخذ بأبصارهم عن إدراك الملائكة والجن مع معرفتنا أنهم معنا حضور ولا نعتقد أيضا في الشهداء أنهم أموات بقوله ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله أمواتا بل أحياء وخير الله صدق فتبت لهم الحياة لما قصدوا القرية إلى الله بنفوسهم ﴿وحكى عن بعض شباب الصالحين﴾ أنه كان بمنى يوم النحر وكان فقيرا متجردا لا يقدر على شيء من الدنيا فنظر إلى الناس يتقربون إلى الله بنحر بدنهم وبالبقر والغنم وما قدر وأعليه من الحيوان فقال الشاب الهلبي إن الناس قد تقربوا إليك في هذا اليوم بما وصلت أيديهم إليه مما أنعمت به عليهم وما العبدك المسكين شيء يتقرب به إليك في هذا اليوم سوى نفسه فأقبلها فافترغ من كلامه حتى فارق الدنيا فقبضه الله قبض الشهداء سبيل الله ولنايت من قصيدة في هذا المعنى وأهدى من القربان نفسا معيبة * وهل رى عذاق بالعيوب تقربا

وفي مثل هذا يقول بعضهم وقد رأى بمنى مثل ما رآه هذا الشاب من الحاج فأنشد

* تهدي الأضاحي وأهدي مهجتي ودي *

﴿وصل في فصل البيع وقت النداء للصلاة من يوم الجمعة﴾

اختلفوا في البيع في وقت النداء فن قائل يفسخ ومن قائل لا يفسخ قال تعالى يا أيها الذين آمنوا إذا نودى للصلاة من يوم الجمعة فاسعوا إلى ذكر الله وذروا البيع فأمر بترك البيع في هذا الوقت قال الله تعالى إن الله اشترى من المؤمنين أنفسهم وقال عليه السلام في الجهاد أنه جهاد النفس وهو الجهاد الأكبر وقال تعالى قاتلوا الذين يلوونكم من الكفار ولأا كفر من النفوس بنم الله ولا يلي الإنسان أقرب إليه من نفسه وجهاد النفس أعظم من جهاد العدو لأن الإنسان لا يخرج إلى جهاد العدو إلا بعد جهاده لنفسه وجهاد العدو قد يقع من العبد لربا أو السمعة والحية وجهاد النفس أمر باطن لا يطلع عليه إلا الله كالصوم في الأعمال وأحق بيع النفس من الله إذا نودى للصلاة من يوم الجمعة فيترك جميع أغراضه ومراذاته ويأتى إلى مثل هذا السوق فيبيع من الله نفسه ومثل هذا البيع لا يفسخ هذا مذهب من يقول بعدم الفسخ ومن يقول بالفسخ اعتبره هو أن يقول جميع أفعال العبادات أضافها إلى العبادات العبادتين العبادتين الواحدة الصوم فأضافه إلى نفسه والعلة في ذلك أنها صفة صدائية سلبية لا تنبغي إلا لله من حيث

ذاته لا من حيث كونه الها وكل ما عدا ذات الحق فإنه متغنى بالغناء الذي يليق به مما يكون في استعماله بقاء ذلك المتغنى والعبادة الثانية الصلاة فإنه قال قسمت الصلاة بيني وبين عبدي بنصفين فنصفها لي ونصفها لعبدي فدل هذا الحديث على صحة ما علسكه العبد فإنه أضاف نصف الصلاة إلى نفسه تعالى وأضاف نصفها إلى عبده فهو وإن كان عبده فهو مالك لما أضافه الله إليه فهو بالنظر إلى ما أضافه إليه في الصلاة غير مملوك فقال بفسخ البيع ومعنى فسخ البيع أنه لا يضيف إلى الله في هذه الحالة ما هو مضاف إليه فإن في ذلك منازعة الحق حيث أضاف أمرا إليك فرددته أنت عليه وهذا سوء أدب فأى مصل ردت على الله هذا النصف الثاني الذي أضافه إلى العبد ومالكه إياه في حال الصلاة فهو بيع مفسوخ ولهذا قال تعالى في هذا الحال وذروا البيع يقول مرادى منكم في هذه الحال أن يكون نصف الصلاة لكم فالوفق هو الذي يتأدب مع الله في كل حال

﴿وصل بل فصل في آداب الجمعة﴾

اعلم أن آداب الجمعة ثلاثة وهو الطيب والسواك والزينة وهو اللباس الحسن ولا خلاف فيه بين أحد من العلماء (وصل الاعتبار في ذلك) أما الطيب فهو علم الانفاس الرحمانية وهو كل ما يرد من الحق مما تطيب به المعاملة بين الله وبين عبده في الحال والقول والفعل * وأما السواك فهو كل شيء يتطهر به لسان القلب من الذكرا القرآني وهو أتم الطهارة وكل ما يرضى الله فإنه تذهب عن هذه أوصافه ورائحة طيبة الهية يشمها أهل الروائح من المكاشفين قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في السواك أنه طهارة للفم ورضا للرب وإن السواك يرفع الحجب بين الله وبين عبده فيشاهده فانه يتضمن صفتين عظيمتين الطهور ورضى الله وقد أشار إلى هذا المعنى الخبر في قوله صلى الله عليه وسلم صلاة بسواك خير من سبعين صلاة بغير سواك وفي سواك إشارة للأصليين برهم لا بأنفسهم وقد ورد أن لله سبعين حجبا فناسب بين ما ذكرته لك وبين هذه الاخبار تبصر عجائب * وأما اللباس الحسن فهو التقوى قال تعالى ولباس التقوى ذلك خير أي هو خير لباس وقال خذوا زينتكم عند كل مسجد ولا تقوى أقوى من الصلاة فإن المصلي مناج مشاهد ولهذا قال استعينوا بالصبر والصلاة وقال لعبده قل وإياك نستعين فقد أقام الصبر والصلاة مقام نفسه في المعونة فكل مصل يتحدث في صلاته مع غير الله في قلبه فما هو المصلي الذي يناجي ربه ولا يشاهده فإن حال المناجاة والشهود لا يجزأ أحد من المخوقات يقرب من عبد تكون حاله هذه خوفا من الله وهذا المصلي قليل فهو مصل بصورته الظاهرة من قيام وركوع وسجود غير مصل بباطنه الذي هو المطلوب منه ولكن نرجو في هذا الموطن أن يشفع ظاهره في باطنه كما يشفع في بعض الأحوال بباطنه في ظاهره وسبب ذلك أن الحركات الظاهرة أن لم يكن لها في الباطن حضور تثبت به وتظهر عنها ألافات تكون ولا يظهر لها وجود فذلك القدر من الحضور المرعى شرعا هو من الباطن فيتأيد مع الفعل الظاهر فيقوى على ما يقع للمصلي من الوسوسة في الصلاة فلا يكون لها تأثير في نقص نشأة الصلاة عن عناية من الله أن الله بالناس لرؤف رحيم ولما كان اللباس الحسن من الزينة التي أمر بها العبد في الصلاة لم يكن أحسن زينة يلبسها العبد في مناجاة ربه من زينته بالعبودية والزينة الأخرى الزينة بر به في قوله كنت سمعته وبصره وريده ورجله ولسانه فثبت العبد بالضمير وزينه به تعالى في عبادته كلها انتهى الجزء الثاني والأربعون

﴿وصول بل فصول صلاة السفر والجمع والقصر﴾

السفر يؤثر في الصلاة القصر باتفاق وفي الجمع باختلاف * أما القصر فإن العلماء اتفقوا على جواز قصر الصلاة للمسافر إلا عائشة قالت لا يجوز القصر إلا للحنابلة قوله عز وجل أن خفتم أن يقتلكم الذين كفروا وقالوا إن النبي صلى الله عليه وسلم إنما قصر لأنه كان خائفا واختلوا من ذلك في خمسة مواضع أنا ذكرها إن شاء الله ﴿وصل الاعتبار في ذلك﴾ قد بينا لك في هذا الباب أن السفر حال لازم لكل ما سوى الله في الحقائق الإلهية بل لكل من يتصف بالوجود وهو سفر إلا كابر من الرجال تخلفا بقوله تعالى يسأله من في السموات والأرض كل يوم هو في شأن وحديث النزول إلى السماء الدنيا كل ليلة في الثلث الباقي من الليل وهو الأدلاج عند العرب بتشديد الدال فسفر إلا كابر من الرجال بالعلم والتحقق

وسفر في الاسماء الالهية بالتخاق وهو سفر حاله نازل عن الخيال الاول وسفر ثالث في الاكوان بالاعتبار وهو حال دون الخلق وسفر جامع لهذه الاسفار كلها في احوالها وهو اعظم اسفار الكون والاول اعظم الاسفار واجلها فاداء الحق للمسافر لاصلاة قصر عن صلاة المقيم اوضح الفرق فكما عجز المقيم من المسافر وحال الإقامة من حال السفر تميز حكم صلاة المقيم من حكم صلاة المسافر واتم قول عائشة وهو قول الله في الخوف فان العبد مطلوب في كل نفس بمراقبة الحق في حكمه تعالى في ذلك النفس بمشعر له تعالى فيه خاصة وما كل أحد يقدر على مراعاة هذا المقام مع الحق فلا يزال في خوف دائم فالعارف اذا حصل فيه وخاف ان يلتبس عليه، مناجاة الحق في الانفاس اقتصر من المناجاة على ما يختص بذلك النفس فكان الخوف سببا للقصر وهو قول الله تعالى الذي ذهبت اليه عائشة وسيأتي تحقيق ما أومأنا اليه فيما بعد ولما قلنا ان العلماء اختلفوا من ذلك في خمسة مواضع تعين علينا ان نذكرها واعتباراتها مواضعها ان شاء الله تعالى كما جرت عادتنا في عبادات هذا الكتاب

﴿وصل في فصل الموضوع الاول من الخمسة﴾

وهو حكم القصر اختلف العلماء الشرعية في ذلك على أربعة أقوال فمن قائل ان القصر للمسافر فرض متعين وبه أقول ومن قائل ان القصر والاعتناء كليهما فرض مخير له كالتخياري واجب الكفارة ومن قائل ان القصر سنة ومن قائل ان القصر رخصة والاعتناء أفضل ﴿وصل الاعتبار في ذلك﴾ من رأى ان التمسك في التلويح إقامة قال الاعتناء أفضل ومن راعى التلويح مع الانفاس سواء كان مشعورا به أو غير مشعور به قال ان القصر فرض متعين ومن راعى التلويح والتمسكين خيره في القصر والاعتناء بحسب صاحب الوقت وحاكمه فان كان صاحب الوقت التلويح بالخال والتمسكين بالعلم قصر وان كان صاحب الوقت التمسكين بالخال والتلويح بالعلم أتم ومن لم يراع التلويح ولا التمسكين وكان بحكم الطريق لا يحكم لسالك فيه قال ان القصر سنة

﴿وصل في فصل الموضوع الثاني من الخمسة الموضح﴾

وهي المسافة التي يجوز فيها القصر اختلف العلماء في ذلك فمن قائل في أربعة برد ومن قائل مسافة ثلاثة أيام ومن قائل في كل سفر قريبا كان أو بعيدا وبه أقول فاني اعتبر فيها معنى السفر باللسان ﴿وصل الاعتبار﴾ في ذلك البريد اثنا عشر ميلا ولا كانت المسافة تطلب المقدار بذاتها والعدد يلزم المقادير وكانت مراتب العدد اثنتي عشرة مرتبة لا يزداد عليها ولا ينقص وهي واحد اثنان ثلاثة أربعة خمسة ستة سبعة ثمانية تسعة عشرة مائة ألف هذه بسائط الاعداد وما زاد عليها افر كبر منها فاذا مشى الانسان في طريق الله في الاربعه الاركان اتى قامت منها نشأته وهي اخلاطه يقطع كل ركن بهذه اثنتي عشرة وأما الأكبر فيقطعونها في الاربعه الاسماء الالهية التي هي أمهات الأسماء كلها واعياها توقف وجود العالم وهو الحى العالم المرید القادر لا غير وبهذه الاسماء يثبت كونه الها فاذا نظر العبد في هذه الأربعه مع الأربعه التي له كانت ثمانية ونظر الى نفسه وعقله فكانت العشرة ونظر الى توحيد ذاته وتوحيد الوهية كانت اثنتي عشرة وتم البريد فنظر هذا أيضا في الرابع المراتب وهو قوله الاول والآخر والظاهر والباطن حقا وخلقا وصرف في كل حال من هذه الاحوال اثنتي عشرة ثبت بذلك أربعة برد في قصرها الصلاة وأما الثلاثة الأيام فيوم كما قال أبو يزيد حين سئل عن الزهد فقال هو حين ما كنت زاهدا سوى ثلاثة أيام اليوم الواحد زهدت في الدنيا واليوم الثاني زهدت في الآخرة واليوم الثالث زهدت في كل ما سوى الله ومن كانت هذه حاله قصر صلاته فانه قد سافر أكمل الاسفار بلا خلاف وأما القصر في مسافة ينطاق عليها اسم سفر ولا بد في اللسان ولا راعى البعد ولا القرب فهو الذي يراعى حاله المكلفين فمن سافر منهم قصر فاذا سافر الانسان ببصره للاعتبار قصر وان سافر بسمعه أيضا قصر وان سافر بفكره في الماء قولات قصر وصورة قصر وقصوره على ما يعطيه حاله في وقته فان أعطاه الكل كان بحسبه وان أعطاه البعض كان بحسبه وهذا هو مذهب الجماعة وعنايه عولوا

﴿وصل في فصل الموضوع الثالث من الخمسة الموضح﴾

وهو اختلافهم في نوع السفر الذي تقصر فيه الصلاة فمن قائل ان ذلك مقصور على سفر الطاعات والافعال المقررة الى الله

ومن قائل بهذا السفر المباح أي ذلك كان ومن قائل بكل سفر مما يسمى سفر اقربة كان أو مباحاً ومعصية به أقول
 ﴿وصل الاعتبار في ذلك﴾ قال تعالى واليه ترجعون هذا في الاعيان وقال في الاعيان وفي الاحوال وقال واليه يرجع
 الامر كله وقال الا الى الله تصير الامور وقال ما من دابة الا هو آخذ بناصيتها فلهذه الآيات كلها وأمثالها تدل على سفر الانسان
 الى الله فيقصر فان الله هو الغاية لكل مسافر سواء سافر منه أو من كون نفسه أو كون من الا كوان وفيه أو في اسماء به
 والحق سبحانه غاية الطرق قصدت الطرق أو لم تقصد فما هو غاية قصد السالك فان السالك مقيد القصد ولا بد والله
 لا يتقيد الا بالاطلاق فان الاطلاق تقييد فلهذا أمرنا بالتقصر في كل ما ينطلق عليه اسم سفر اقربة كان أو مباحاً أو
 معصية ومن راعى أو كان مشهده قوله تعالى كلا انهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون وقوله وان هذا صراطي مستقيماً فاتبعوه
 ولا تتبعوا السبل بل يراد التقصير الا في سفر الطاعة أو في سفر الطاعة والمباح لان الصلاة اقربة الى الله سعادية والمذهب الاول
 أولى فان المعصية لم يثبت كونها معصية عند هذا المسافر فيها الا بكونه مؤمناً أو على مذهب خاص بالمؤمن بها انما معصية
 فهو من خلط عملاً صالحاً وآخر سيئاً وهو مسافر فلا ي معنى نراعى حكم المعصية فنقول بأنه لا يقصر بكونه مسافر في غير
 ما يرضى الله وغاب صاحب هذا القول عن حكم الايمان بهذه المعصية من هذا المسافر انه مؤمن بانها معصية فهو في طاعة
 فانه قد أَرْضَى الرب سبحانه من كونه مؤمناً بانها معصية والايمان في حكمه أقوى من الفعل المعين المسمى معصية فابعد
 ان يحكم له بجواز انقص وهو مسافر بايمانه ايماني طاعة أيضاً والحسنة بعشر والسيئة واحدة ان يكن منكم عشرون
 صابرون يغلبوا مائتين فكيف ان كانوا مائتين والمهصية في عشرين والآيات التي احتج بها من تعيين الصراط والنجاة
 انما ذلك فيمن ليس مؤمن ومن ليس مؤمن فاهو مخاطب بتمام ولا يقصر لان الصلاة لا تجب عليه الا بعد الايمان
 وان كان مخاطباً بالجملة فلهذا أولى في هذه المسئلة

﴿وصل في فصل الموضع الرابع من الخمسة المواضع﴾

وهو الموضع الذي منه يبدأ المسافر بالقصر قال بعض العلماء لا يقصر حتى يخرج من بيوت القرية ولا يتم حتى يدخل
 أول بيوتها ومن قائل لا يقصر اذا كانت قرية جامعة حتى يكون منها بنحو ثلاثة أميال ﴿وصل الاعتبار في ذلك﴾
 الانسان جسم وروح فادام روح الانسان مستوطناً في جسمه وعالم حسي يجري بحكم طبيعته فهو مقيم غير مسافر فيتم
 صلاته فاذا سافر الروح عن جسمه وتركه وراءه بحال ففقد غاب عنه في أول قدم واذ غاب عنه ففستته القصر في الصلاة
 ومعنى القصر هنا ما يختص به الروح من حكم الصلاة من كونه روحاً لا من كونه مبدراً للجسم فانه في هذه الحال غائب عن
 جسمه فلا يبقى عليه من حكم الصلاة الا ما يختص به ومن راعى كون جسمية ذات ثلاث شعب وهو ما يحويه من الطول
 والعرض والعمق وهو سار في كل مسمى بالجسم الا في مذهب المتكلمين فان الجسم عندهم طول بلا عرض يعني أقل
 جسم وفي مذهب غيرهم ثمانية جواهر هي أقل الاجسام فانه جمع بين الطول من كونه جوهرين والعرض من كونه
 أربعة جواهر وهو السطح والعمق من كونه ثمانية جواهر وهو سطحان وأربعة خطوط وسواء كان عند هذا الروح
 جسمه الخاضع به أو انتقل عن جسمه في غيبته المبدرة الى جسم آخر طبيعي يشاهده فزال من حكم الجسمية فلا يقصر
 حتى يغيب عنها بالسكينة ويتجرد عن مشاهدة الجسمية ويبقى روحاً فيشذبت بدى بصلاته الخاصة به وهو القصر فهذا
 اعتبار صاحب الثلاثة الايام والقرية الجامعة وهي الجسمية الشاملة لجسمه ولجسم غيره فان من أصحابنا من يقول انه من
 انتقل في غيبته من صورة حسي الى صورة محسوسة فلا يسمى غائباً كانت تلك الصورة ما كانت روحانية أو اسمائية أو
 معنوية أو جسمية مهما تجلت له في الصور الجسمية فهو مقيم في الجسم فوجب عليه الاتمام في الصلاة التي يدخلها القصر
 والاتمام وهي الرابعة فان الثانية وهي المصباح لا يدخلها القصر فان الركعة الواحدة لوحدة انية الحق والركعة الثانية
 لوحدة انية العبد فلا بد من فصل ومصل له فلا يقصر في صلاة الصبح وأما الثلاثية وهي المغرب فان الركعتين اللتين يجهر
 فيهما فهما شفعية الانسان وكونهما يجهر فيهما بالقراءة لانهما نصبتا لدلائل على الحق والدليل لا يكون الاعلانية ظاهراً
 معلوماً ودليل بغير مدلول لا يصح فكانت الركعة الثالثة لوجود المدلول وهو الحق وكانت القراءة فيها سرا لكونه غيباً
 فلا سبيل الى القصر في المغرب فانه دليل على العبد وشفعية وعلى الحق وأحد بته فلم يبق القصر الا في الرابعة لوجود

الشفيعتين فيها فألحقت بالصباح لحكم الاحدية في جناب الحق وجناب العبد وهو قول من قال
وفي كل شيء له آية • تدل على أنه واحد

فقال اثنان ولا قال شيان فاعتبر أحدية كل شيء من كونه شيئاً ومن كونه آية على أحدية الحق حتى لا يعرف الواحد
الابالواحد ولهذا كان يقول الحسن بن هاني شاعر وقتسه وددت أن هذا البيت الواحد لي بجميع شعري ثم عمل في
معناه وما جاء مثله ولا أعطى من حسن مساق المعنى ما أعطاه هذا البيت وخرج عن علمي في هذا الوقت ما عمل به الحسن
ولو كان في حفظي في هذا الوقت لسقته في هذا الموضع حتى يعرف فضل هذا البيت وأنه في الكلام المجزوم ما أظن
وقع لقائله وهو أبو العتاهية لا يحكم الاتفاق

﴿وصل في فصل الموضع الخامس من الخمسة الموضع﴾

وهو اختلافهم في الزمان الذي يجوز للمسافر إذا أقام فيه في بلد أن يقصر • حكى أبو عمر بن عبد البر في هذه
المسئلة أحد عشر قولاً ما حضرني في هذا الوقت فليظن هاني كتبه من أراد أن يقف عليها قلند كرمها ما يسر على
ذكرى فمن قائل إذا أزمع المسافر على إقامة أربعة أيام أم وقال غيره خمسة عشر يوماً وقال غيره
إذا أزمع على أكثر من أربعة أيام والاولى عندي في هذه المسئلة أن ينظر في مدة إقامة النبي صلى الله عليه وسلم بمكة إلى
أن يرجع إلى المدينة فإنه كان يقصر في تلك المدة • ﴿وصل في الاعتبار في ذلك﴾ إذا أقام السالك في المقام بنية الإقامة فيه
أتم من نفسين إلى عشرين نفساً فإن يوم العارف نفسه المكمل الإلهي وإن كان في كل نفس يطلب الترقى فيسكنه الله
فيه فلا يعطيه حكمه ما مشى به في أنفاسه ولم يشعر بها إلا أن نبته الرحلة في كل نفس فهو يقصر دائماً عمره كله فهو بمنزلة
من يتعرض للفتح فلا يفتح له ويجمع له إلى أن يموت فيرى عند موته ما أخفى له فيه من قرّة أعين فيعلم عند ذلك أنه
كان مسافراً ولم يشعر لكونه ما فتح له في حياته الأولى ولا شاهد ما شاهد غيره من السائر إلى الله

﴿وصل في فصول الجمع بين الصلاتين﴾

اتفق العلماء كلهم على الجمع بين الظهر والعصر في أول الظهر يوم عرفة بعرفة وعلى الجمع بين المغرب والعشاء بتأخير
المغرب إلى وقت العشاء بالمزدلفة واختلوا فيما عدا ذلك من المكانين فذهب أكثر الناس إلى الجمع بينهما في الموضع
التي يجوز الجمع والاحوال ومنع بعضهم ذلك باطلاق فيما عدا موضع الاتفاق وأما الذي أذهب إليه فإن الاوقات قد
ثبتت بلا خلاف فلا تخرج صلاة عن وقتها إلا بنص غير محتمل إذ لا ينبغي أن يخرج عن أصل ثابت بأمر محتمل هذا
لا يقول به من ثم رأتحة من العلم وكل حديث ورد في ذلك محتمل وتكلم فيه مع احتمال أو صحيح لكنه ليس بنص وأما
أن أخر صلاة الظهر إلى الوقت المشترك فجمع على هذا الحد وكذلك في المغرب مع العشاء فقد صلى كل صلاة في وقتها وهو
الصحيح الذي يقول عليه فإن الحديث الثابت الذي هو نص هو حديث أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم كان في سفره
إذا ارتحل قبل أن تزيغ الشمس أخر الظهر حتى يصليها مع العصر فهو محتمل كما ذكرناه وإذا ارتحل بعد أن تزيغ الشمس
صلى الظهر وحده ثم ركب ولم يكن يقدم العصر إليها لأنه ليس وقتها باتفاق فيقوى بهذا احتمال التأخير أنه صلى الظهر في
آخر وقتها وأوقع بعضها في الوقت المشترك وهو الذي يصلح لا يقع الصلاتين معاً لأنه لا يتسع فيصلي من الظهر ثلاث
ركعات فيه أو ما نقص عن ذلك ويصلي من العصر فيه بقدر ما بقي من الوقت المشترك وهذا هو الأولى والاحوط
﴿وصل الاعتبار في ذلك﴾ الجمع في المعرفة بخلاف في توحيد الله في الوهته وهو أن لا إله إلا هو ولا يعرف هذا إلا بعد
معرفة المألوه فهو الجمع بين المعرفتين بالاتفاق وهذا هو جمع عرفة وأما جمع المزدلفة فهو موضع القرية وهو موضع جمع
حكم اسم الموضع على من حل فيه بالجمع ألا ترى قول رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يؤمن الرجل في سلطانه ولا يقعد في
بيته على تكريمته إلا بآذنه فجعل الحكم والامامة لصاحب المنزل وهذا المنزل يسمى جعافاً لا إمامة له والحكم جمع فيه بين
الصلاتين لما تعطيه حقيقة بالاتفاق أيضاً وجمع النبي صلى الله عليه وسلم في هاتين بين التقدم والتأخر ولا واسطة بينهما في
هذا الموضع حتى تكمل مراتب الأشياء لأجل أهل القياس فإن الله قد علم من عباده أنهم بعد رسول الله صلى الله عليه
وسلم يتخذون القياس أصلاً في المجدون فيه أصنام من كتاب ولا سنة ولا إجماع فوفق رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى

الجمع في هذا اليوم بتقديم صلاة العصر وتأخير صلاة المغرب ليقس مشيتو القياس التأخير لهذا التأخير والتقديم لهذا التقديم وقد قرر الشارع حكم المجتهد أنه حكم مشروع فثبتت المجتهد القياس أصلا في الشرع بما أعطاه دليله ونظره واجتهاده حكم شرعي لا ينبغي برده عليه من إيس القياس من مذهبه وإن كان لا يقول به فإن الشارع قد قرره حكما في حق من أعطاه اجتهاده ذلك فمن تعرض للرد عليه فقد تعرض للرد على حكم قد أثبتته الشارع وكذلك صاحب القياس إن رده على حكم الظاهري في استمساكه بالظاهر الذي أعطاه اجتهاده فقد رده أيضا حكما قرره الشارع فليترك كل مجتهد ما أداه إليه اجتهاده ولا يتعرض إلى ثخنته من خالفه فإن ذلك سوء أدب مع الشارع ولا ينبغي لعلاء الشريعة أن يسيء الأدب مع الشارع فيما قرره

﴿وصل في فصل صورة الجمع﴾

اختلف القائلون في صورة الجمع في السفر فمنهم من رأى أن تؤخر الصلاة الأولى وتصلى مع الثانية ومنهم من رأى أن تقدم الأخرى إلى الأولى إن شاء وإن يؤخر الأولى إلى الآخرة إن شاء فمن رأى تأخير الأولى فاعتبارها المعرفة بالله فإن بالله كان ولا شيء معه وإن العالم متأخر عن وجود الحق بالوجود فإن وجوده مستلزم من وجود الحق فلهما أردنا المعرفة به من كونه لها للعالم أخرناه في المعرفة إلى وقت معرفتنا بنا فلما عرفنا أنفسنا عرفنا ربنا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من عرف نفسه عرف ربه فصلينا الأولى في وقت الثانية ومن رأى الوجود في الاعتبار قدم الآخرة إلى الأولى وجعل وجود عين العبد هو وجود الحق فالحق العالم بالله فعلمه من الله وعلم الله بالله ومن رأى الأمرين معاني الاعتبار قدم إن شاء وأخر إن شاء ولكل طريقة طائفة والكامل منا من عرف كل طريقة وكل طائفة وكان فيها خراجا عنها وهم الأكابر من الرجال (فصل) ومن الفصول المبيحة للجمع السفر بالاتفاق من القائلين به واختلفوا في الجمع في الحضر وفي شروط السفر المبيح لهم من جعل السفر نفسه مبيحا للجمع أي سفر كان وبأي صفة كان ومنهم من اشترط فيه ضربا من السير ونوعا من أنواع السفر في الحديث إذا عجل به السير فجعل العلة في الجمع التحجيل وأما النوع فقد تقدم من سفر القرية والمباح والمعصية ﴿وصل في الاعتبار في ذلك﴾ لا يصح الجمع بين الصلاتين إلا فيما ذكرناه في عرفة وجمع وأما السفر على الحقيقة وهو سفر الانفاس فلا يصح فيه الجمع إذا كان الجمع عبارة عن إخراج إحدى الصلاتين عن وقتها وما قال به في طريقنا بالاعتبار الأمن لا معرفته بالذوق في ذلك ولو جعل صاحب هذا القول بأنه من حركته الظاهرة ونظره وسمعه وجوارحه لرأى في كل زمان تغير وما عنده خبر أخفقه عن نفسه ولهذا قال الله أنا وفي أنفسكم أفلا تبصرون

﴿وصل في فصل الجمع في الحضر لغیر عذر﴾

قال ابن عباس في جمع النبي صلى الله عليه وسلم بين الصلاتين من غير عذر أنه أراد أن لا يخرج أتمته وهو موافق لقول الله عز وجل ما عليكم في الدين من حرج وقوله عليه السلام دين الله يسر وقال به جماعة من أهل الظاهر وقال ما عداهم لا يجوز الجمع لغیر عذر مبيح للجمع ﴿وصل الاعتبار في ذلك﴾ الجمع لا هل الحجاب رفق به في التكليف وجاز لهم لرفع الحرج فإن الحرج في العبادة هو تضعيف التكليف فإن العمل في نفسه كلفه فإذا انضفت إليه المشقة كان تكليفا على تكليف وأما أهل المشاهدة فلا جمع عندهم إلا بجمع وعرفة وما عدا ذلك فلا

﴿وصل في فصل الجمع في الحضر بعذر المطر﴾

فأجازه بعضهم ليلا كان أو نهارا ومنعهم بعضهم في النهار وأجازه في الليل وأجازه بعضهم في الطين دون المطر في الليل ولذي أذهب إليه أن المصلي إذا كان مذهبه أن الصلاة لا تصح إلا في الجماعة وما عنده جماعة إلا في المسجد فإنه يجمع بين الصلاتين ليلا ونهارا إذا كان في جماعة وإن كان مذهبه جواز صلاة القعدة وجموع الجماعة فلا يجوز له الجمع إلا إن كان في المسجد وجمع الإمام على أي مذهب كان ذلك الإمام إذا كان الإمام مجتهد الأمة لهذا الآن اليوم تقليد ذلك المجتهد في جميع نوازلهم عليه عامة الفقهاء في عصرنا هذا ﴿وصل الاعتبار في ذلك﴾ الجمع للمقيم جائز فإنه محبوب عن شهود سفره فإنه مسافر من حيث لا يشعر في كل نفس باختلاف الأحوال والخواطر وحديث النفس والحركات

الظاهرة والباطنة فاذا انضاف الى ذلك غير المطر وهو العلم المنزل فهو علم ظاهر الشريعة الذي جاء بالجمع جازله الجمع لئلا يدل عليه هذا العلم المشروع فينبغي أن لا يعدل عنه فمن راعى الحرج أضاف الطين اليه وأجاز ذلك في صلاة الليل ومن لم يراع الحرج أجاز ذلك ليلا ونهارا ولم يجره في الطين

﴿وصل في فعل الجمع في الحضر للريض﴾

فمنهم من أباح له الجمع ومنهم من منع وبالأول أقول الحديث ابن عباس الصحيح وقد تقدم ذكره ﴿وصل الاعتبار في ذلك﴾ الكسل مرض النفس فلا يجوز الجمع إن كان مرضه الكسل وما في معناه فإن كان مرضه استيلاء الاحوال عليه بحيث انه يخاف أن يغلب عليه الحال كما يخاف المريض أن يغمر عليه جازله الجمع فإن الحال مرض والمقال صحة فالجهلاء من أهل طريقنا يقولون بشرف الحال على العلم لجهلهم بالحال ما هو فالاحوال يستعين منها الا كبار من الرجال في هذه الدار وهي من أعظم الحجب ولهذا جعلت الطائفة الاحوال مواهب والمقامات مكاسب والديار عند الاكابر دار كسب لادار حال فإن الكسب عليك درجة والحال بخسر صاحبه وقته فلا يرتقي به بل هو من بعض نتائج مقامه استجمله في الدنيا ولهذا كانت الاحوال مواهب ولو كانت مكاسب لوقع بها الترقى فشرف الحال في الآخرة لا في الدنيا وشرف العلم والمقام في الدنيا والآخرة أمر الله تعالى نبيه صلى الله عليه وسلم بطلب الزيادة من العلم فقال له وقل رب زدني علما ولم يأمره بطلب الزيادة من الحال فلو عرف هذا القائل شرف العلم وكان عنده منه ذوق صحيح لوافق الحق تعالى في الذي شرف العلماء به ولما كان مطرودا من هذه الصفة التي وصف الحق بها نفسه والخواص من ملائكته وعباده ولم يبلغ تلك الدرجة أخذت يحامي عن نفسه بأن جعل الحال أشرف من العلم وهو بحمد الله عرى عن العلم والحال وأما أصحاب الاحوال الاطية الصالحة رضي الله عنهم فهم عالون بشرف العلم على الحال ومطلوب بهم العلم فإن الحال يحول بينهم وبين ما خلقوا له فينبزون منه وما يدلك على ذلك ان أصحاب الحال وان سربهم فقراء عند الموت يشترأ منه ويرزول عنه ويغني انه لم يكن صاحب حال فالحال ليس بأمر مقرب الى الله والدنيا محل أسباب التقريب والآخرة محل القرية فيجعل كل صفة تحكم في موضعها فالحال حكمه في الآخرة والعلم حكمه في الدنيا والآخرة وفي كل موطن لان شرفه هو الأتم

﴿وصل في فصول صلاة الخوف﴾

أجمع الناس على ان صلاة الخوف جائزة واختلفوا في صورتها بحسب اختلاف الروايات الواردة فيها من صلواته صلى الله عليه وسلم اياها الا ابا يوسف فإنه شدد عن الجماعة فقال لا تجوز صلاة الخوف على صورة ما صلاها رسول الله صلى الله عليه وسلم بامام واحد الا رسول الله صلى الله عليه وسلم فإن ذلك خاص به وأما تصلي صلاة الخوف بامامين كل امام يصلي ركعتين ببطائفة مادامت تحرس الاخرى والذي أذهب اليه ان الامام مخير في الصور التي ثبتت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فيأبى صورة صلاها أجزاءه صلواته وصحت صلاة الجماعة الا الرواية التي فيها الانتظار بالسلام فإن عندي فيها نظر السكون الامام يصير فيها تبعات تابعه وقد نصبه الله مشبوعا وسبب توقفي في ذلك دون جزم من طريق المعنى فإن النبي صلى الله عليه وسلم أمر الامام أن يصلي بصلاة المريض وأضعف الجماعة والتأويل الذي يحمله اقتداء أبي بكر بصلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم ذكره الطحاوي ان أبا بكر كان هو الامام في صلواته بالناس وفيهم رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الراوي فكان الناس يقتدون بأبي بكر الصديق رضي الله عنه وكان أبو بكر يقتدى بصلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال معنى الاقتداء هنا انه كان يخفف لاجل مرض رسول الله صلى الله عليه وسلم وهذا التأويل ليس بعيد فقد يكون الامام في هذه الحالة اماما مؤتمرا ولفظ الامامة وردت الرواية عن صاحب فلها الم ترجع عندي نظري رواية الانتظار والاختلاف في صور صلاة الخوف معلوم مسطور في كتب الحديث ﴿وصل الاعتبار في ذلك﴾ الحق يكون مع العبد بحسب حال العبد انما عند ظن عبدي بي فليظن بي خيرا فأي شيء كان حال العبد كان الحق معه بحسبه يعامله به قال الله تعالى فاذا كروني اذكركم ان ذكر العبد ربه في نفسه ذكر الله في نفسه وان ذكر العبد

﴿وصل في فصل صلاة المريض﴾

أجمع العلماء على أن المريض إذا بقي عليه عقل التكليف أنه مخاطب بأداء الصلاة وأنه يسقط عنه منها ما لا يستطيعه من قيام وركوع وسجود واختلوا فيمن استطاع أن يصلي جالساً في هيئة الجلوس وفي هيئة الذي لا يقدر على الجلوس ولا على القيام فأما المصلي جالساً فقال قوم هو الذي لا يستطيع القيام أصلاً وقال قوم هو الذي يشق عليه القيام من المرض • وأما صفته الجلوس فقال قوم يجلس متربعا في الجلوس الذي هو بدل من القيام وكراه ابن مسعود الجلوس متربعا • وأما الذي لا يقدر على القيام ولا على الجلوس فقوم قالوا يصلي مضطجعا وقوم قالوا يصلي كيف يسر له وقوم قالوا يصلي ورجلاه إلى القبلة وقوم قالوا يصلي على جنب من لا يستطيع الجلوس فإن لم يستطع على جنب صلى مستلقيا ورجلاه إلى القبلة والذي أذهب إليه وأقول به أن الله قدر رفع عن المسلم المكاف الحرج في دين الله وأمره أن يتق الله ما استطاع فليصل المريض على قدر استطاعته وكما يسر له ورفع الحرج عنه الذي يضر به في الزيادة من مرضه ولا يترك الصلاة أصلاً ولو سقطت عن استطاعته الايمان بجميع الأركان وجميع الشروط المصححة لصلاة الصحيح فإن خطاب الشارع إنما يكلفه على حاله الذي يقدر عليه فإن الله ما كلف نفساً الا وسعها وما آتاها وخفف عنها أكثر من هذا بقوله تعالى سيجعل الله بعد عسر يسرا متصلاً بقوله تعالى لا يكلف الله نفساً الا ما آتاها فإنه يقول وإن أعطاها وفعلته بمشقة هي عسر في حق المكاف فكان اليسر قوله ما عليكم في الدين من حرج فما أشد رفقته بعباده (وصل الاعتبار في ذلك) الأمراض ثلاثة أنواع بدنية ونفسية وعقلية لأربع طاقا بدنية هي التي كناية صدها وهي التي يعرفها العلماء الرسوم والأمراض النفسية المحموم المشتعلة على أداء حق لله وجب عليها والأمراض العقلية الشبه المظنة القادحة في الأدلة وفي الايمان تحول بين العقل من العاقل وبين صحة الايمان • فأما الأمراض النفسية مع وجود الايمان فإن الايمان في هذا المؤمن للنفس بمنزلة وجود العقل للمريض المرض البدني فيؤدي صلاته في مناجاة به ومشاهدته كما كان عمر بن الخطاب رضي الله عنه كان يجهز الجيش في الصلاة فإن المؤمن الصادق ماله حديث الامع ربه ولا يناجي أحداً من عباد الله دون أن يرى في ذلك مناجاة به بحسب ما يليق فصاحب مرض النفس المؤمن يناجي ربه من حيث إيمانه في عين همومه فيكون شغله منه فيه فلا يرجح في همه وإيمانه بالله يقول له همك هو الله ونظرك فيه إنما هو بالله فإن الله هو الوجود والموجود وهو المعبود في كل معبود وفي كل شيء وهو وجود كل شيء وهو المقصود من كل شيء وهو المترجم عنه كل شيء وهو الظاهر عند ظهور كل شيء وهو الباطن عند فقد كل شيء شيئاً وهو الأول من كل شيء وهو الآخر من كل شيء فلا تنفوت المؤمن عبادة الله في كل وجه وعلى كل حال فإن الأمراض النفسية لا تقدر في الايمان وأما الأمراض العقائية فهي القادحة في الايمان والايمن له تعلقان تعلق بوجود الحق وتعلق بتوحيده الحق • وأما الايمان بأحادية الحق من حيث ذاته فذلك من مدارك النظر العقلي عند أهل النظر وعندنا من وجه أفكارنا وأما من جهة الذكر والكشف فلا وكذلك توحيده الحق يدرك بالايمان ويدرك بالنظر ولم تتعرض شريعة لأحادية الذات بطريق التنصيص عاينها وإن كانت ترد مجملة فلم هذا لا تدخل في سلك الايمان فإن كان المرض العقلي قد حال بينك وبين صحة الايمان بوجود الحق فقد حال بينك وبين العلم الضروري فإن العلم بوجود الصانع عند ظهور الصنعة للناظر ضروري وإن لم يعلم حقيقة الصانع ولا ماهيته ولا ما يجب أن يكون عليه ويجوز ويستحيل الا بعد نظر فكري وأخبار الهي نبوي فهذا مرض لا طب فيه ومن فقد العلم الضروري كان بمنزلة المريض الذي قد استفرغ المرض نفسه بحيث لا يعلم أنه مريض ولا ما هو فيه فيرتفع عنه خطاب الشرع لأنه لا عقل له وأما إذا كان معه الايمان أو العلم الضروري بوجود الحق الخالق نبي المرض المزبل لصحة التوحيد بان يقد فيكون مؤمناً وينظر ويستدل فيكون عالماً بأن حصل عن نظر واستدلال فرضه أن لا يقبل من الشارع ما جاء به من صفات الحق القادحة في أحادية الذات مع صحة توحيد الاله عقلاً وشرعاً يصلي وأقام عبادته مع هذا المرض فإنه نافع له إذ عقله فيه من المرض بحيث أن لا يستطيع الا هذا القدر الذي ذكرنا من توحيد الله تعالى فإن المؤمن الصحيح

الايمن هو الذي يعبد الله الذي وصفه الشارع والمؤمن المر يرض في ايمانه هو الذي يعبد الله الذي دل عليه العقل لا غير وقد نهيتك على امر يتضمن غير كل من اعتذر واذا صبح التوحيد فهو المطلوب من كل موجود فكيف اذا انضاف الى ذلك اداء العبادات المشروعة في الحركات الخارجة والداخلية

﴿وصل في فصل الاسباب التي تفسد الصلاة وتقتضي الاعادة﴾

فاتفقوا على انه كل من أحل بشرط من شروط صحة الصلاة عمدا أو نسيانا وجبت عليه الاعادة كاستقبال القبلة والطهارة بذلك أقول الا اني أزيد في العمدة من غير عذر (الاعتبار) شروط السعادة التوحيد أعني عدم الخلود في النار وشروط النجاة من كل مقام مهلك من مقام الآخرة ما لا تصح النجاة منه الا بوجوده من غير نظر الى الرحمة التي وسعت كل فان قلب العارف أوسع من رحمة الله وان كان وجوده من رحمة الله فان رحمة الله يستحيل ان تسع الله فان الله لا يتصف بانه مرحوم وقلب العارف بالله يسع الحق كما قال وسعني قلب عبدي المؤمن فرحمة الله وسعت كل شيء وقلب العبد العارف يسع الحق والرحمة التي وسعت كل شيء ويسع كل شيء فهو الواسع المطلق والعساة في ذلك كون الوجود وجود الحق فتنبه يا غافل عن درك هذه المعاني

﴿وصل في فصل الحدث الذي يقطع الصلاة هل يقتضي الاعادة أم يبني على ماضى من صلانه﴾

فذهب الاكثرون الى انه لا يبني لافي الحدث ولا في غيره مما يقطع الصلاة الا في الرعاف فقط ومنهم من قال ولا في الرعاف أيضا ومن قائل يبني في الاحداث كلها والذي أقول به ان كل حدث يقطع الصلاة فلا يخلو اما ان يكون من الاحداث التي تنتقض معه الطهارة أو يكون من الاحداث التي تقطع الصلاة ولا تنتقض به الطهارة فان كان مما يؤثر في الطهارة فانه لا يبني وان لم يؤثر فانه يبني ولكن بشرط ان لا يزيد على ما لا بد من فعله في ازالة ذلك السبب القاطع للصلاة فان زاد لم يبن وأعاد (وصل الاعتبار في ذلك) القاطع للمناجاة والحائل بينك وبين المشاهدة هل يؤثر في الدار الآخرة عند الرؤية بحيث ان يكون كالفراق بين الخليطين أو لا يؤثر وتصل الرؤية والمشاهدة فان كان القاطع حدثا وهو ما يؤثر في الايمان فانه لا يكون ثمرة لما تقدم له قبل هذا الحدث من المناجاة المشروعة فهو بمنزلة الذي لا يبني وان كان القاطع رؤية سبب واستناد اليه فانه يجزئ ثمرة ما تقدم له من المناجاة قبل طروء هذا القاطع السببي وهو بمنزلة الذي يبني بلا شك

﴿وصل في فصل المصلي﴾

الى ستره أو الى غير ستره فيمر بين يديه شيء هل يقطع الصلاة عليه أو لا يقطع فن قائل لا يقطع الصلاة شيء ومن قائل يقطعها المرأة والكلب والجار اذا مر بين يديه أو بينه وبين ستره والذي أقول به ان المار مأثوم وان المصلي مأثور بأن يحول بينه وبين المروء ويدفعه ما استطاع فان لم يفعل ولم يدفعه فالمصلي مأثوم والصلاة صحيحة بكل وجه والحدث الذي يلزمه دفعه عنه هو عدم موضع جبهته في سجوده من الارض فاذا حال بينه وبين موضع سجوده فذلك المأثور بأن يدفعه ويقال له وما زاد على ذلك فلا يلزم المصلي دفعه ولا قتاله والاثم يتعلق بالمار في القدر الذي يسمى بين يديه عند العرب اذ لم يجد الشارع في ذلك شيئا (الاعتبار في ذلك) الحق قبلة العبد من مر بين الله وبين عبده بنفسه لا يبر به فوباله يحور عليه والمصلي الذي هو المناجي أن ينهيه ويرده عن رؤية نفسه في ذلك فانه مأثور بالتصحيح لله ورسوله ولهامة المسلمين ولائهم ولكافة الناس أجمعين فان تعين عليه موضع التصحيح ولم ينصح كان آثما والمناجي على حاله صحيح المناجاة على كل حال وان كان مأثوما فان كان المار خاطرا يخطر له في حال صلته بينه وبين ربه فان كان في صلاة صحيحة بقلبه في المحال أن يمر به خلاف ما هو به بحسب الآية التي يكون فيها والد كروا ما غير ذلك فلا يجد منفذا وأما ان كان ساهيا عن نفسه ومرت الخواطر فلا يخلو في أول العقد والاستحضار ان كان حاضرا مع ربه فلا يبالى بما خطر له وصلاته صحيحة فانه حاضر مع نفسه انه مناجي ربه فان كان ممن يناجي ربه في كل شيء في حال صلته كعمر بن الخطاب أو يرى ان كل شيء صادر عن الحق في حال مناجاته بينه وبين ربه كأبي بكر فصلاته في باطنه صحيحة

وذلك الصادر لا يتخلو من أن يكون ذا ارادة أو لا يكون فان لم يكن فلا شيء عليه وان كان ذا ارادة فلا يتخلو ما أن يكون مجبوراً في مروره بين يديه في عين اختياره عنده ولا يكون الاختاراً المختاراً يأتى والمجبور ليس بآثم

﴿وصل في فصل النفخ في الصلاة﴾

فقوم كرهوه وقوم أوجبوا منسه الاعادة وقوم فرقوا بين أن يسمع أو لا يسمع مع فاعلم ان راجع ذلك الى انه كلام أوليس بكلام وهو غير حسن بلا خلاف ﴿وصل الاعتبار في ذلك﴾ عيسى عليه السلام حاضر مع ربه في كل حال ولم يقطع نفخه الروح في الطائر حضوره مع ربه ونفخه وقع باذنه وكيف يؤذن له فيما يحجبه عن حضوره مع ربه وهو مطلوب هو وكل مخلوق أن لا يزال الحق بين أعينهم وفي سرائرهم كالأزال بعينه وهو المراقبة في الطرفين فمن اعتبر النفخ بدلاً من كن جعله كلاماً من اعتبره لا بمعنى كن وإنما اعتبره سبباً لم يجعله كلاماً ما يجعل قوله باذني معمولاً لقوله فيكون طائراً لالقوله فتنفخ فيه

﴿وصل في فصل الضحك في الصلاة﴾

اتفقوا على أنه يقطع الصلاة واختلّفوا في التيسر فمن قائل هو بمنزلة الضحك فقال يقطع الصلاة ومن قائل لا يقطع بالضحك فلا يقطع الصلاة (وصل الاعتبار في ذلك) الضحك للناسي يندفع في الهيبة والادب وغير الادب لا يناسب فان تبسم لا يتخلو ما أن يتبسم من أجل ضحك ربه في نازلة تنفع كمثل عجوز موسى عليه السلام وقصة هناد فمن الادب أن يتبسم العبد في مثل هذه النوازل لضحك الحق وأما ان كان في نازلة تعطي التيسر لنفسه فتبسم فانه سبي الادب فلا يصلح للحضور ويحال بينه وبين الحضور فيستأنف التوبة والعمل فهو بمنزلة من يقول ان التيسر يقطع الصلاة

﴿وصل في فصل صلاة الحاقن﴾

فمن قائل تبطل صلاته ويعيد ومن قائل بالسكر اهتة والذي أذهب اليه ان النهي لا يدل على فساد المنهي وانما يدل على تأثم فاعله فقط فتكون صلاة الحاقن جائزة وهو مأثوم كما صلى في الدار المقصوبة (وصل الاعتبار في ذلك) الخبيث السريرة في حال الصلاة المفكر في سوء فعله أو بوقعه بأحد اذا فرغ من صلاته مع كونه مؤثماً فالصلاة صحيحة وهو بمن حدث نفسه بسوء وقد عفي عن ذلك ما لم يعمل أو يتكلم به

﴿وصل في فصل المصلي برّد السلام على من يسلم عليه﴾

فرخصت فيه طائفة وبه أقول فانه ذكر الله وهو من الاذكار المشروعة في التشهد في الصلاة فله أصل يرجع اليه والدعاء في الصلاة جائز وفيه ذكر الناس مثل قول المصلي اغفر لي ولوالدي ومنع ذلك قوم بالقول وأجازوه بالاشارة ومنعه آخرون على الاطلاق وأجاز قوم أن يرده في نفسه وقال قوم يرّد اذا فرغ من الصلاة (وصل الاعتبار في ذلك) قال تعالى واذا حييتم بتحية فحيوا بأجوابها فلا يجوز التأخير ولم يخص صلاة من غيرها فكل ذكر لله مشروع بدعاء أو غيره معين كتشميت العاطس ورد السلام فانه يجوز التلفظ به في الصلاة وغيرها اذا لم يكن واجباً فكيف والوجوب مقرون برّد السلام وتشميت العاطس اذا جدد الله انتهت الجزء الثالث والاربعون

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

﴿وصل فصل القضاء﴾

اتفق المسلمون على وجوبه على الناسي والنائم واختلّفوا في العائد والمغنى عليه والذي أذهب اليه ان الناسي والنائم وجب على كل واحد منهما أداء الصلاة التي نام عنها أو نسيها فان أراد الفقهاء بالقضاء وجوب الصلاة عليه كما يريدون بالأداء فيه أقول وان أرادوا به الفرقان بين من أذاع في الوقت المعلوم المخاطب به اليقظان الذي يعصى العائد لتركها فيه وبين أذاع في وقت نسي الناسي ويقظة النائم بالقضاء فلا بأس وان أرادوا بالقضاء خلاف ما ذكرناه وانه غير مؤد للصلاة وانه صلاها في غير وقتها على خلاف صورة ما ذكرناه فلا أقول به فان الناسي والنائم غير مخاطب بتلك الصلاة في حال

نسيانه ونومه وما ذلك وقتها في حقهما فان الله لا يكلف نفسا الا وسعها ولولا ان الشارع جعل للناسي والنام وقتا عند
 الذكرى واليقظة لسقطت تلك الصلاة عنهما مع خروج الوقت المعلوم طاعة المتيقظين الذي كرم كما تسقط عن المعصية
 عليه (وصل الاعتبار في ذلك) الناسي هو العارف بأنه ما في الوجود الا الله وصفاته وأفعاله وأنه عين الوجود فيلزم
 صاحب هذا المقام من المعرفة بالله من الادب مع الله ما تقتضيه هذه المعرفة وهو معلوم منذ كور في هذا الكتاب وفي علم
 طريق الله فاذنسي هذا العارف هذه المعرفة وأساء الادب مع الله الذي تعطيه هذه المعرفة لم يؤاخذ به بل ان كان له
 ذكر مقرر في حق من ليست له هذه المعرفة فهو عند الله بحسب ما ذكره مقرر في حق ذلك ان خيرا خيرا وان شر
 فشر فان الناسي قد يكون سبب نسيانه استغراغه في شغل محرم أو في شغل مباح أو في شغل مندوب فيكون مأجورا
 في نسيانه من حيث ذلك المندوب لامن حيث النسيان ويكون مأثوما من حيث ذلك المحرم ويكون معري عن الاجر
 والوزر من حيث ذلك المباح فاذا تذكر هذا الناسي معرفته عاملها بما يقتضيه أدبه او تعين عليه فيما مضى من أحكامها
 وآدابها في حال نسيانه في حركته وسكاته أن يحضرها في نفسه على الحد الذي يقتضيه معرفته فيها فاذا أحضرها أحضر
 في نفسه ما ينبغي لها من الآداب فذلك وقتها فان لم يفعل آخذ الله بما كان فيها في حال نسيانه من سوء الادب بسبب
 عدم استحضارها في وقت الذكرى فان الله يقول أقم الصلاة لذكري وأما اعتبار النائم العارف هذه المعرفة فهو
 الذي حجبته النظر في طبيعته وما لها من الحكم فيه من غير نظر الى مكوناتها وهو ضرب خاص من النسيان لانه تارك
 للعمل أو غير موجود منه العمل المطلوب في تلك الحالة فان كان نظره الذي هو نومه في حكم طبيعته من حيث ما تقتضيه
 حقيقة النائم غير ذا كرو ولا مشاهد لم يوجد عينها لم يؤاخذ الله بما نقصه من الادب الذي يطلب به الحاضر مع معرفته
 فتى استيقظ هذا النائم أحضر الحق في نفسه موجد العين تلك الطبيعة مع تقرير حكمها التابع لوجود عينها كالأحوال
 فيتأدب بالحضور الذي يليق بتلك المسئلة مع الله فيكون بمنزلة من لم يتم في ذلك الاستحضار فان لم يفعل عوقب من
 كونه لم يستحضره لامن كونه كان قد نام عنها فان كانت الأسباب الموجبة لنومه أمورا كان حفظه فيها على حكم وجه
 الشرع لها فيتعلى الأثم به من حيث ذلك السبب وحكم الشرع لامن حكم نومه أو يتعاق به الاجران كان حكم الشرع
 فيه الاجر من حيث ذلك السبب لامن حيث نومه سواء فكذا ينبغي أن يكون نوم العارفين ونسيانهم في هذا الاعتبار
 في المعرفة بالله فان خطاب الشرع اذا تعلق بالظاهر كان اعتبارا في الباطن واذا تعلق خطاب الشرع بالباطن كان
 اعتبارا في الظاهر فالعالم لا يزال ناظرا الى الشارع بمن عاق الحكم فيما جاء به في هذه المسئلة الخاصة هل بالظاهر مثل
 الحركات أو بالباطن مثل النية والحسد والغل وتبني الخير للؤمنين والظن الحسن والظن القبيح فحيث ما عاق الشارع
 خطاب اللسان الظاهر به كان الاعتبار في مقابله أو في مقابل الحكم كالظن الحسن يقابله الظن القبيح ويقابله الفعل
 الحسن في الظاهر وهذه مقابلة الموطن كفعل الخير مع الذي من كونه مقرر بر به غير عارف بما ينبغي له

﴿وصل في فصل العائد والمغنى عليه﴾

اختلف العلماء فيه فمن قائل ان العائد يجب عليه القضاء ومن قائل لا يجب عليه القضاء وبه أقول وما اختلف فيه أحد
 أنه آثم وأما المغنى عليه فمن قائل لا قضاء عليه وبه أقول ومن قائل بوجوب القضاء وهو الحسن عندي فانه ان لم
 تكتب له في نفس الامر فريضة كتبت له نافلة فهو الاحوط فان قالوا بوجوب القضاء منهم من اشترط القضاء في
 عدم معلوم فقالوا يفتى في الخس فادونها ﴿وصل الاعتبار في ذلك﴾ أما العائد في ترك ما أمر الله به فلا قضاء
 عليه فانه من أضله الله على علم فينبغي أن يسلم اسلا ما جديدا فانه مجاهر وهذا لا يمكن أن يقع من أخذ علمه بالله عن ذوق
 وكشف وانما يقع هذا ممن أخذ علمه بالله عن دليل ونظر ليقول الحركات والسكات كلها بيد الله فما جعل في نفسه
 أداء ما أمرني بأدائه يقول وعلى الحقيقة فهو الأمر والسمع والمخاطب فهو على بصيرة والمخاطب تشقيه وتحول بينه وبين
 مسعاده فتضره في الآخرة وان التذبهات في الدنيا ولا يضر الله شيء وهذه مجاهرة بحق لا تنفع فلو كان عن ذوق وكشف
 منتهية الجلال وعظيم المقام وساطان الحال الذوق أن يكون مثل هذا ويترك أداء حق الله على محو فهو بمنزلة من

بسبب السلطان لعدم نظره اليه فاذا جاء حكمة الهيبة على قلبه فسارع الى امره فمثل هذا العلم لا ينفعه فانه عن دليل
 كأعشى بشي به صالاعن بصيرة كمن يقتدى ببصره في طريقه وأما اعتبار المعنى عليه فهو صاحب الحال الذي أفناه
 الجلال أو هبته الجلال فلا يعقل فيكون الحق متوليه في تلك الغيبة في حبه بما شاء أن يجري به عليه وقد أفقت أنا في هذه
 الحالة مدة ولم أخل بشي من حركات الصلاة الظاهرة بالجماعة على أتم ما يمكن إماما ولا علمي بشي من هذا كله فلما
 أفقت وردت الى حسي في عالم الشهادة أعلمني الحاضرون أنه ما فاتني شي مما توجه على من التكليف كما يتوجه على
 العاقل إذا كرو من أهل طريقنا من لا تكون له هذه الحالة وهي حالة شريفة حيث لم يجز عليه لسان ذنب (وحكي)
 عن الشبلي أنه كان يأخذ الوله ويرد في أوقات الصلوات فاذا فرغ من الصلاة أخذ الوله فقال الجنيد حين قيل له عنه
 الجنيد الذي لم يجز عليه لسان ذنب فقد يمكن أن يكون الشبلي في ذلك الوقت يصلي به وهو غير عالم بذلك وحكم الناس
 الحاضرون عليه بأنه مردود لما رأوه من أدائه الصلاة مثل ما اتفق لنا فقاوالا بصورة الظاهر منه وهو في نفس الامر لا علم
 له ومنهم من يرد وليس كلامنا الا فيمن أخذ عن نفسه في وقت أداء فرض عايه في الظاهر وأما في غير ذلك الوقت فما هي
 مسئلتنا وأما الذين اشترطوا الخمس في أدائها لان كل صلاة من الخمس أصل مغايرة للاخرى في الوقت وبعض الصفات
 فاذا انقضت الخمس كان ما بعد الخمس بصفة كل واحدة منها فاعتبرهن لكونهن أصولا وما قصر هذا الفقيه في مثل
 هذا فاتها حكمة بالغلمن عرف الحقائق من هذا الطريق ومن عرف ان الحقيقة تقتضي أن لا تكرار لم يقل بذلك وهو
 الاصل الاول والعارف بحسب ما يفتح عليه في وقته

﴿وصل في فصل صفة القضاء﴾

القضاء نوعان قضاء لحلة الصلاة وقضاء لبعضها أما قضاء الحلة فله صفة وشروط ووقت فأما الصفة فهي بعينها صفة الاداء فيما
 في نفس الصلاة من الاعراض فان اختلفت الاحوال مثل أن يذ كر صلاة نسيتها في حال سفره في حال حضره وبالعكس
 فهذا معنى اختلاف الاحوال فمن قائل يقضي مثل الذي عليه ولا يراعي وقت الذ كر ومن قائل يقضي أربعا إذا سفرية
 كانت أو حضرية ومن قائل يقضي أبدا فرض الحال أعني وقت الذ كر فان كان في سفر والذي نسيتها حضرية قضاءها
 سفرية وبالعكس وبه أقول فان ذلك وقتها عندنا ﴿وصل الاعتبار في ذلك﴾ من رأى ان الحال له حكم في المقام قال
 بقولنا ومن رأى ان الحال لا حكم لها لان الدنيا ليست بقوة للحال عمل بحكم المقام فأدى مثل ما عليه ومن رأى ان المقام
 الذي هو فيه الاصل الذي يعقد عليه ولا حكم للمقام آخر مع بداخل المقامات بعضها على بعض كالورع والزهد يجمعهما
 الترك والتسليم والتفويض والتوكل يجمع ذلك كله عدم الاعتراض في المقدور والرضى بحكم الله في وارد الوقت فيعمل
 بالامم الاعم وهو الذي يقضي أربعا أبدا والشارع انما يعتبر بالاحوال ويعلمها تتوجه الاحكام والفتاوى محال للاحوال
 تبعافز بد الختم الميته عليه حوام واذا انصرف يد المختار بالاضطرار فالتمية له حلال وهو ز يد بعينه وانما اختلفت
 الاحوال فاختلفت الاحكام فلهذا يقضي الحضرية سفرية اذا كان حاله السفر في وقت الذ كر ويقضي السفرية
 حضرية اذا كان حاله الحضر في وقت الذ كر ﴿وصل في الشرط﴾ وأما شرطه الذي اختلف فيه فهو الترتيب
 واختلافه في وجوب ترتيب القضاء في المنسيات من الصلاة مع الصلاة الحاضرة في وقت الذ كر وترتيب المنسيات بعضها
 مع بعض اذا كانت أكثر من واحدة فذهب قوم الى أن الترتيب واجب فيها في الخمس صلوات فيادونها وانها يبدأ
 بالمنسيات وان فات وقت الحاضرة حتى لو ذ كرها وهو في نفس الصلاة الحاضرة فسدت عليه الصلاة التي هو فيها مع
 الذ كر وقال بعضهم مثل هذا القول الا انهم رأوا وجوب الترتيب مع اتساع وقت الحاضرة واتفق هؤلاء على سقوط
 وجوب الترتيب مع النسيان وقال آخر لا يجب الترتيب ولكن ان كان في وقت الحاضرة اتساع فالترتيب حسن
 ﴿وصل الاعتبار في هذا الشرط﴾ الحكم عند المحققين للوقت لا للغيره وذ كر المنسي له الوقت فالحكم له ولا اتساع
 للوقت عندنا فانه زمن فرد وانما الاتساع في بعض الاوقات المشروعة للاحكام واتساع الاوقات عند العارفين انما هو
 مثلا من كونها صلاة أو هيئة مخصوصة في عبادة فتلك الهيئة وذلك الاسم بصحبهاد انما في وقتها وفي تكرار تلك الصورة

في أوقات متعددة فمن هنالك يقولون بانساع الوقت وهو أوقات ومن لم يكن من العارفين صاحب نفس قال بانساع الوقت وهم أهل الشرب والري والاول أعرف بالحقائق وأكشف لدقائق الامور فان التحليلات والاحوال تختلف مع الانفاس وما يعلم ذلك الا القليل من العلماء بالله من أهل الله فان الحس والطبع يحجبان العقل عما تعطيه مرتبته من النظر في دقائق الامور ولطائفها وبساطتها **﴿وصل نبيه﴾** هذه المسئلة ما تم أصل يرجع اليه فيها فان أوقات الصلوات المنسيات مختلفة ولا يكون الترتيب في القضاء الا في الوقت الواحد الذي يكون بعينه وقت الصلاة لاثنين معا وهذا يتصور في مذهب من يقول بالجمع بين الصلاتين فيكون له أصل يرجع اليه في نظره **﴿وصل في فصل﴾**

القضاء الثاني الذي هو قضاء بعض الصلاة فلهذا الفوات سببان الواحد النسيان والثاني ما يفوت المأموم من صلاة الامام **﴿اعتبار السببين﴾** أما النسيان فيعلم ما يقتضيه المقام الذي هو فيه مما ينبغي أن يعامل به فينسى بعض الوجوه مما يتدح قبا ينتج من المنازل والكرامات والسبب الثاني هو أن يكون للامام الذي هو الشرع المتبع فيه قول وحكم فواصل اليه فاذا أخذ في تحصيل المقام وأكمل على حتما علمه رأى نقصا في نتيجه فطلب علم السبب فوجد نفسه قد ترك منه ما ينبغي له أن يستعمله ولم يكن له علم بذلك فعثر على حديث نبوي أو آية من كتاب الله تعالى فانه العمل بذلك فعمل على ذلك فصبح له نتائج المقام فهذا بمنزلة ما فاته من صلاة الامام كافي يزيد البسطا في أوحشه السراج ليلة وكان حاله الورع فقال لا صحابه اني أجد في السراج وحشة فقا لوا يا سيدنا استعزنا قارورة من البقال لنسوق فيها الدهن مرة واحدة فسقناه فيها مريتين فقال عرفوا البقال وارضوه ففعلوا وزالت الوحشة وكان رضى الله عنه في حال كان وقته التبريد وعدم الادخار فقال يوما لاصحابه فقدت قلبي فاطلبوا البيت فوجدوا فيه معلاق غيب فقال رجس يتنايت البقاين فتصد قوا به فوجد قلبه واتفق لشيخنا في مدين وكان وقته التبريد وعدم الادخار ففسي في جيبه دينار وكان كثيرا ما يرتب منقطاعا في جبل الكواكب وكانت هنالك غزالة تأتي اليه فتدبر عليه فيكون ذلك قوته فلما جاء الى الجبل جاءت الغزالة وهو محتاج الى الطعام فبده على عادته اليها ليشرب من لبنها فتفترت عنه وما زالت تطح به بقرونها وكلما مديده اليها تفترت منه ففكر في سبب ذلك فتذكر الدينار فاخرجه من جيبه ورعى به في موضع ففقد ولا يجد مبقاة اليه الغزالة وانست به ودرت عليه

﴿وصل في فصل المأموم بقونه بعض الصلاة مع الامام﴾

اذا دخل الانسان والامام قد هوى الى الركوع فقال قوم اذا أدرك الامام ولم يرفع رأسه من الركوع وركع معه فهو مدرك للركعة وليس عليه فضاؤها وهو لا يختل في شرط هذا الداخل هل من شرط هذا الداخل أن يكبر تكبيرتين تكبيرة الاحرام وتكبيرة للركوع أو تجزيه تكبيرة الركوع وان كانت تجزيه فهل من شرطها أن ينوي بها تكبيرة الاحرام أم ليس ذلك من شرطها فقال بعضهم تكفيه تكبيرة واحدة اذا نوى بها تكبيرة الاحرام وقال قوم لا بد من تكبيرتين وقال قوم تجزيه تكبيرة واحدة وان لم ينو بها تكبيرة الافتتاح وأما القول الثاني فذهب قوم الى أنه اذا رفع الامام ففقد فائتة الركعة ما لم يدركه قائما قاله أبو هريرة وقول ثالث وهو اذا انتهى الداخل الى الصف الاخير وقدر رفع الامام رأسه ولم يرفع بعضهم فأدرك ذلك انه يجزيه لان بعضهم أئمة لبعض والذي ذهب اليه في ذلك انه من راعى الركعة اللغوية قال من أدركه في حال الانحناء ومن راعى الركعة الشرعية وهي القيام والانحناء والسجود قال انه لم يدركه اذا لم يدركه قائما في حال تكبيره ودخوله في الصلاة أعني هذا الداخل ومن راعى الركعة الشرعية أولى غير أن الشرع أيضا قد سمي الانحناء ركوعا كما هو في اللغة في قوله صلى الله عليه وسلم حين نزلت فسبح باسم ربك العظيم قال اجعلوها في ركوعكم يريد وقت الانحناء وبالجملة فهي مسئلة فيها نظر وكل ناظر بحسب ما أعطاه دليله الذي أداه اليه اجتهاده ومذهبه في هذه المسئلة ما كملته على ما هو عندي لما فيه من الطول وما نعتد الله اناس ينظرون فهو حكم يخصني أعطانيه دليلي **﴿وصل الاعتبار في ذلك﴾** امام العلماء بالله هو الحق سبحانه فاذا نزل اليهم في أطاقه

الخفية بأوصاف البشرية من الفرج بهم والضحك لهم والتبشش لقدومهم عليه يريدون مناجاته في بيته يا عبدي يا عبدي ان شردت عني دعوتك الى الحال وهو عبارة عن دخول وقت الصلاة بالقول وهو عبارة عن الاذان يا عبدي وان عصيتني سترت عايك بأن سترتك عن أعين من وليته اقامة حدودي فيك وفي أمثالك فلم أأخذك وتحببت اليك بالنعم وجورت على خطيئتك ذيل الكرم فمحا آثارها كرمي ودعتك الى القدوم على نعمي فان رجعت الى قبلك على ما كان منك من بفعل معك ذلك مع غناه عنك وفقرك اليه غيري فهذه من الحق بمنزلة الركوع من العبد فاذا فات المصلي أن يدرك من الحق مثل هذا كما فانه أن يسمع قول الحق في صلاته حمدني عبدي وأنتي على عبدي وبحمدني عبدي وقوض الى عبدي بسمعه لا يائس به وتعلق العبد لولاه وتحبب اليه وعرف انه ما نزل اليه سبحانه هذا النزول الا ليرخي أبطنه فيه فينزه العبد عن كل ما نزل فيه اليه بأن يقول سبحانه ليس كذلك شيء ولهذا أمر العبد بالتزنيه في الركوع ليقابل بذلك نزول الحق اليه بمثل ما ذكرناه من كونه سبحانه يصلي علينا فينزلنا في صلاته علينا على ثلاث مراتب المرتبة الواحدة أن يجعلنا في صلاته علينا كالوطاء الذي يصلي عليه والثانية أن يصلي علينا صلاة على الجنائز والثالثة كالصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم ولكل نوع طائفة معينة لها حال معين فانه سبحانه قد نذر أن يصلي علينا فقال هو الذي يصلي عليكم وملائكته كما قال فيممع بينه وبين ملائكته في الصلاة على نبيه فقال هو الذي يصلي عليكم وملائكته يصلون على النبي يا أيها الذين آمنوا بصلواتنا عليه صلوا عليه وقد أمره بالجزاء فقال وصل عليه من ان صلاتك سكن لهم فاعجب القرآن لمن تدبر آياته وتذكر فينبغي للعبد أن يكون بين عبدي الحق عند صلاته عليه كالجنائز ميتا لا حراك له ولا دعوى وهو في قبلته ربه فان وافق ركوع العبد نزول الحق اليه بمثل قوله قل كل يعمل على شاكلته فقد أدرك الركعة ومن لم يقابل نزول الحق ركوعه عند هذا النزول الا لى بالاسم الكريم اليه فأدرك الركعة لغوية كانت أو شرعية فان اعتبره في ادراكه قائما قبل أن يركع يعني قبل أن ينحني فهو قيامه بمصالح عبادته ونظره لهم في قيامه بهم فانه القائم على كل نفس بما كسبت بعين الرحمة فيرزقهم ويحسن اليهم وهم به مشركون وكافرون وقل عن الادباء ما شئت ويدعوهم وهم عنده معرضون وعلى هواهم الذي اتخذوه لها مقبلون وكذلك في السجود في مذهب من يرى الركعة المعتبرة للشرع انها القيام من قيامه والانحناء من حنوه على عبادته باسمه الحنان بما ذكرناه والسجود الا لى وهو أعظم النزول الا لى الذي أنزل الحق فيه نفسه منزلة عبده وهو قوله سرضت فلم تعذني وجعت فلم تطعمني وظمئت فلم تسقني وأكثر من هذا النزول الا لى فلا يكون ثم فسر ذلك بأن فلانا مرض وقلانا جاع وقلانا ظمئ فأنزل نفسه منازلهم في أحوالهم وأضاف ذلك اليه في كنياته عن نفسه بهذه الاحوال فمن أدرك ذلك كله من الحق في صلاته فقد أدرك الركعة الالهية من حيث ان الحق امامه فيقابلها العبد بما يستحق هذا الانعام الا لى من الشكر بالثناء بأوصاف السلب والتزنيه والكبرياء والعلو والعظمة والجبروت فهذه هي الركعة المشروعة والخلاف في هذه المسئلة يؤول الى اختلاف العلماء في الاخذ ببعض دلالة الاسماء أو بكلاهما فقد يسمى بعض الركعة ركعة كما يسمى كلها بجميع أجزائها ركعة كما يقال في أمر النبي صلى الله عليه وسلم في غسل الذكركر من غسل رأس ذكره أجزاؤه فانه يطلق عليه اسم الذكركر فيقال في اللسان فيمن غسل رأس ذكره انه غسل ذكره وان لم يعمه كغسل اسم اليد

﴿وصل في فصل عما يتعلق بهذا الباب﴾

اذا سمع المأموم عن اتباع الامام في الركوع حتى يسجد فقال قوم اذا فانه ادراك الركوع معه فقد فاتته الركعة ووجب عليه قضاؤها وقال قوم يعتدل بالركعة اذا أمكنه أن يتم من الركوع قبل أن يقوم الامام الى الركعة الثانية وقال قوم يتبعه ويعتدل بالركعة ما لم يرفع الامام رأسه من الانحناء من الركعة الثانية وهذه الاقوال المختلفة تنبئ عندي على مفهومهم من قوله صلى الله عليه وسلم انما جعل الامام ليؤتم به فلا تختلفوا عليه الحديث فهل من شرط المأموم أن يقارن فعله فعل الامام أو ليس من شرطه وهل هذا شرط في جميع أجزاء الركعة المشروعة الثلاثة وهو القيام والانحناء والسجود أم

أما هو شرط في بعضها وإذا كان الإمام في فعل جزء من أجزاء الركعة والمأموم في جزء آخر وقد قال لا تختلفوا عليه فهو اختلاف عليه وهذا الحديث إذا حققه الانسان مع أحاديث أخرى معلومة في هذه المسئلة عينها فإنه يبدو له أن كل قول في هذه المسئلة مما حكيناه له متعلق بجميع أقوالهم مشروعة وإن اختلفت فالحمد لله الذي جعل في الأمر سعة **ووصل** الاعتبار في ذلك **سهو العبد عن اتباع الحق** فيما أمر به ونهاه عنه أو فيما ينبغي أن يتأدب به معه في مقابلة انعامه وإحسانه شكرًا مؤثر في إبطال ما فاتته من علم ما كان يحصل له من تجليه في ذلك القدر الذي فاتته واختلاف أصحابنا في هذه المسئلة على ما نذكره فقال قوم إذا فاتتك نظرة واحدة من الحق في وقتك وقد كنت تشهد قبل ذلك مستصحبًا من وقت معرفتك به التوقية وكان ما فاتك منه في نظرة وقتك أكثر مما نلت مما تقدم إلى وقتك وأنا أذكر ما السبب في ذلك وهو أن كل نظرة تكون من العبد إلى الحق في تجليه له تتضمن معرفة كل نظرة ولذتها مما تقدمتها وتزيد على ذلك بما تعطيه حقيقة نظرة الوقت فقد فاتته خبر كثير فعليه قضاء ما فات ليحصل له هذا العلم ووقع تام في هذا غلط كبير من حيث لا يشعرون وذلك أن المصلي إذا فاتته مع الإمام ما فاتته فأدرك فهي أول صلاته ويتم على ما هي الصلاة المشروعة وما عندنا قاض إذا كان القضاء بمعنى الأداء فهو صحيح وأما غلط أصحابنا فإن الذي تقدم هذه النظرة الوقفية من نظرات التجلي فهي هنا بحكم التبعية لهذه النظرة وكل نظرة في وقتها في عين سلطانها وأين تصرف الشيء في ملكه من تصرفه في ملك غيره فافهم ثم رجع ونقول وقال قوم من أصحابنا بأن هذا التجلي الذي هو فيه يتضمن ما فاتته وما ناله فيعتد بما أدركه فاتته يناله فيه والذي أذهب إليه هو ما ذكرناه من أن ادراك الأمر بحكم التضمن ما هو مشمل ادراكه بحكم التصريح ومشاهدة العين فإن الواحد الذي هو سلطان الوقت هو ادراكه تفصيلي عيني له ذوق خاص والآخر المضمن ادراكه أجمالي غير عيني فله ذوق آخر متبصر عن ذوقه في وقته أين الرؤية لصاحب الورث الموسوي منا وإن كان من مشكاة محمد صلى الله عليه وسلم من الرؤية المحمدية من المحمدي الخالص مع كونها تتضمن الرؤية الموسوية لكنها هنا تبع وفي زمان سلطانها شيء آخر فتفاضل الورثة في الميراث بحكم طبقاتهم فمن الورثة من يحوز المال كله والوارث النصف والربع والثلث والثلث والسدس إلى غير ذلك فالجامع بين الادراك كين كل ادراك في مقامه لا يساوي ولا يماثل المدرك لأحدهما دون الآخر من الطرفين فإن الذائق العسل على حدة ثم بذوقه في شراب التفاح مثلاً فقد أدركه ذوقاً في الحالين ولكن يجد فرقاً بين التذوقين بلا شك وأين حكمه عسلاً من حكمه شراباً وشراب تفاح

وصل في فصل اتيان المأموم بما فاتته من الصلاة مع الإمام هل هو قضاء أو أداء على اصطلاح الفقهاء

فإن قلت فهل اتيان المأموم بما فاتته من الصلاة مع الإمام قضاء أو في الظاهر قلنا في الجواب إن الشرع المقرر فيه ثلاث مذاهب مذهب إن ما يأتي به بعد سلام الإمام فهو قضاء وإن ما أدرك مع الإمام ليس هو أول صلاته ومذهب آخر أن الذي يأتي به بعد سلام الإمام فهو أداء وإن ما أدركه مع الإمام هو أول صلاته وبه أقول ومذهب ثالث فرّق بين الأقوال والأفعال فقال يقضي في الأقوال يعني في القراءة ويكون مؤدياً في الأفعال فمن أدرك ركعة من صلاة المغرب على المذهب الأول أعني مذهب القضاء قام إذا سلم الإمام إلى ركعتين يقرأ فيهما بآم القرآن وسورة ولا يجلس بينهما وعلى المذهب الثاني يقوم إلى ركعة واحدة يقرأ فيها بآم القرآن وسورة يجهر فيها ويجلس ثم يقوم إلى ركعة يقرأ فيها بآم القرآن سراً فقط وعلى المذهب الثالث يقوم إلى ركعة يقرأ فيها بآم القرآن وسورة ثم يجلس ثم يقوم إلى ركعة ثانية يقرأ فيها بآم القرآن وسورة وهذه المذاهب الثلاثة قد وردت في الحديث ورد في الخبر فما أدركتم فصلوا وما فاتكم فاقضوا واما قولنا لا نعلم يقتضي أن يكون ما أدركه هو أول صلاته وفي رواية فما أدركتم فصلوا وما فاتكم فاقضوا والقضاء يوجب أن يكون ما أدركه فهو آخر صلاته ومن استعمل الحديثين أعني الروايتين وجع بين القضاء والأداء فقال يقضي في الأقوال ويكون مؤدياً في الأفعال كما بيناه قبل **وصل اعتبار هذا الفصل** من اعتبار الحكم بالاسم الإلهي الذي هو سلطان الوقت وصاحبه فلا يخلو أن كان هو عين ذلك الاسم الذي له حكم تلك الصلاة كلها من أولها إلى آخرها في حق الإمام والمأموم فإنه مؤد بلا شك فإن ذلك الاسم لا ينفصل عن حكم وقته بسلام الإمام بل حتى يسلم وينفصل كل من كان في حكم الإمام

فان تلك الحالة من ذلك الاسم نستصحب لهذا الذي فاته ما فاته ولو أدركه في آخر جلوس في صلاته ومن اعتبر الحكم للاسم الذي يعطى الركوع وهو غير الاسم الذي يعطى القيام والقراءة وكل حركة في الصلاة لها اسم الهى مخصوص وان شاركه اسم آخر أو أسماء أخر الهية قال بالقضاء ومن اعتبر حكم الاشتراك بين الاسماء في الصلاة وان لكل اسم فيها نصيبا قال يؤدى في كذا ويقضى في كذا أى يأخذ من تحلى الاسم الفلانى ما يعطيه من المعارف ومن الاسم الآخر ما يعطيه من العلوم والنوق في ذلك تميز الاشياء عند العارفين والسماء ذات الرجوع والارض ذات الصعود انه لقول فصل وما هو بالهزل وليس جهول بالامور كمن درى فائق سمعك وأحضر بكلك عسى أن تكون من أهل التحصيل فتكون من المفلحين

﴿وصل في فصل حكم سجود السهو﴾

اختلفوا في سجود السهو هل هو فرض أو سنة فن قائل انه سنة ومن قائل انه فرض لكن ليس هو من شرط صحة الصلاة وفرق مالك بين سجود السهو في الافعال وبين السجود للسهو في الاقوال وبين الزيادة والنقصان فقال سجود السهو الذي يكون للأفعال الناقصة واجب وهو عنده من شروط الصلاة ﴿وصل في اعتبار هذا الفصل﴾ لما كان السهو سببه اشك أو النسيان والمطالب اليقين فلا يعبد الله الا من كان على بينة من ربه أزكاهما وأعظمها وأقواها الايمان الذي يحبه المؤمن بر به في نفسه مما لا يقدر على دفعه ودونه في القوة والطهارة ما هو مبناه على الادلة النظرية فان اضاف الى المؤمن أو الى صاحب النظر الكشف كان أقوى من كل واحد من الاثنين على انفراد بلا شك وهذا لا يدخله سهو في صلاته وصاحب النظر وحده هو الذي يدخله السهو وكذلك المؤمن المنزّل فسجود السهو عليه فرض واجب وهو أنه يرجع في النظر الى نفسه وفقره وامكانه وعجزه ليستدل بذلك على معبوده وغناه وجوب وجوده وقوذا اقتداره فان في ذلك العلم ترغيبا للشيطان الذي أتى اليه الشك في علمه أو عبادته ولما كانت الصلاة مناجاة الحق وشهوده وقد قيل له اعبد الله كأنك تراه وقيل له ان الله في قيلة المصلي فاذا توجه في صلاته وقيد الحق بجهة الاستقبال كما قيل له الا انه أخلاه عن الاحاطة به ومثله كالتخصص القائم بنظر اليه ويناجيه في قبلته فلهذا يجب لادله من الاحاطة به والاطلاق عن التقييد وهو الذي أيضا ساء الشرع بقوله ليس كمثل شيء فينبغي لمن هذه حالته أن يسجد سهوا وهو أن يرد ذلك التشبيه والتخيل والتصوّر الى نفسه وهو السجود ويقول سبحان ربى الاعلى ثلاثا واحدة لحسه والثانية تخياله والثالثة لعقله فينزهه عن ان يكون مدر كالحسه فيتقيد به أو ليقيد تخياله أو بقيد عقله فذلك ترغيب للشيطان

﴿وصل في فصل في مواضع سجود السهو﴾

فن قائل ان موضعه أبدأ قبل السلام ومن قائل بعد السلام أبدأ ومن قائل ان كان النقصان فقبل السلام وان كان لزيادة فبعد السلام ومن قائل يسجد قبل السلام في المواضع التي يسجد لها رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل السلام ويسجد بعد السلام في المواضع التي يسجد فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد السلام فما كان من سجود في غير تلك المواضع فانه يسجد قبل السلام ومن قائل لا يسجد للسهو الا في المواضع الخمسة التي يسجد فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم فقط واما غير ذلك فان كان فرضا أتى به وان كان ندبا لم يكن عليه شيء والذي أقول به واذهب اليه ان المواضع التي يسجد فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم يسجد فيها فاسجد له قبل السلام يسجد له قبل السلام وما يسجد له بعد السلام يسجد له بعد السلام وأما غير ذلك مما سها فيه المصلي فهو مخير ان شاء يسجد لذلك قبل السلام وان شاء يسجد له بعد السلام ﴿وصل اعتبار هذا الفصل﴾ قال الله تعالى لله الامر من قبل ومن بعد فان قدم نظره لله على نظره لنفسه فيما سها فيه كان كمن يسجد قبل السلام وهو مقام الصديق ما رأى شيئا إلا رأى آية الله قبله وان قدم نظره في نفسه على نظره في ربه كما قال صلى الله عليه وسلم من عرف نفسه عرف ربه كان كمن يسجد بعد السلام وهو مقام من قال ما رأى شيئا إلا رأى آية الله بعده وهو مقام أصحاب الادلة العقلية على وجود الصانع أى ما رأى شيئا الا وكان له دليل على الله فهو يتقلب في الادلة داعيا وإقبا للزيادة والنقصان فهو للعقل ما نقصه من حيث فكره من علمه بر به مما لا يستقل بدركه مما وصفه به الشارع

بعد ذلك ولم يكن العقل يدل على أن ذلك الوصف يستحقه جلال الله بل كان يحمله عليه معنى وإطلاقاً وأما الزيادة فما يحكم به الخيال على ربه من التقييد والتعديد من غير اعتقاد تنزيهه فيما قيده به وحدده فهذه أسهل الزيادة وذلك سهو النقصان فإن الله يقول ليس كمثل شيء وهو السميع البصير فليس كمثل شيء من هذه الآية هو دليل العقل وهو السميع البصير هو دليل السمع فجمع معتقدهما بين الدليلين السمي والعقلي وأما الواضع التي سجد فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم فهي خمسة شك فسجد ١ وقام من اثنين ولم يجلس فسجد ٢ وسلم من اثنين فسجد ٣ وسلم من ثلاث فسجد ٤ وصلى خمسين سجداً فسجد ٥ واختلف الناس في سجوده هل سجد للزيادة والنقصان أو لسهوه فمن قائل لسهوه ومن قائل للزيادة والنقصان والذي أقول به أنه سجد لهما السجدة واحدة لسهوه والثانية للزيادة والنقصان فكان للنقصان أعظم أركان للزيادة خيراً نور على نور

﴿وصل في فصل الأفعال والأقوال التي يسجد لها القائلون بسجود السهو﴾

اتفق العلماء على أن السجود يكون عن سنن الصلاة دون الفرائض ودون الرغائب فالرغائب لا شيء عندهم فيها إذا سجد عنها المصلي في الصلاة ما لم تكن أكثر من رغبة واحدة مثل ما يرى مالك أنه لا يجب سجود من نسيان تكبيرة واحدة ويجب بأكثر من واحدة وأما الفرائض فلا يجزئ عنها إلا الأتيان بها أو جبرها إذا كان السهو عنها مما لا يوجب إعادة الصلاة بأسرها أو ما سجود السهو للزيادة فإنه يقع عند الزيادة في الفرائض والسنن جميعاً فهذه الجملة لا خلاف بينهم فيها وكل ما يقول فيه علماء الشرعية مستحب فذلك هو المرغب فيه وما عداه فهو سنة أو فرض والسنة والرغبة عندهم من باب الندب ويختلف عندهم بالقل والأكثر في تأكيد الأمر بها وذلك بحسب قرائن أحوال تلك العبادات حتى أن بعضهم يرى في بعض السنن ما إذا تركت عمداً أن كانت فعلاً أو فعلت عمداً أن كانت تركاً أن حكمها في الأثم حكم الواجب مثل لو ترك الإنسان الوتر أو الفجر دائماً كان آثماً فأما الجلسة الوسطى فاتفقوا على سجود السهو وتركها واختلفوا في الجلسة الوسطى هل هي فرض أو سنة واختلفوا هل يرجع الإمام إذا سجد به إليها أو ليس يرجع وإن رجع متى يرجع فقال الأكثر يرجع ما لم يستوقفاً وقال قوم يرجع ما لم تستعد الركعة التي قام إليها وقال قوم يرجع إن فارق الأرض قيد شبر وإذا رجع عند الذين لا يرون رجوعه فلا أكثر على أن صلاته جائزة وقال قوم تبطل ﴿وصل الاعتبار في هذا الفصل﴾ فروض العبادات الحضور مع الحق عند الشروع فيها أو سنن العبادات حضور المكلف فيها من حيث ما هو مكلف والرغائب فيها حضور فتائه فيها بتولي الحق أحكامها في جميع أفعالها فمن سها عن الفرائض لم تصح العبادة ولم تجبر إلا بها لا بسجود السهو وقد بينت لك ما معنى اعتبار سجود السهو من سها عن السنن سجد لها سجود السهو ومن سها عن الرغائب فهو مخير إن شاء سجد وإن شاء لم يسجد وأما الجلسة الوسطى فقد تكلمنا في اعتبارها في فصل واحد مع السجدة الآخرة فيما تقدم فأما سجود السهو طاقان السجدة الأولى لسهوه والآخرى للنقص والجلوس لجبر عينها فأشبهت الفرائض التي تجبر بعينها لا بسجود السهو

﴿وصل في فصل صفة سجود السهو﴾

فقال قوم إذا كانت بعد السلام في تشهد فيها ويسلم منها وقال قوم إذا كانت قبل السلام يتشهد لها فقط وإن السلام من الصلاة هو سلام منها وقال قوم ممن يرى القبلي للنقصان والبعدية للزيادة أنه لا يتشهد للتي قبل السلام وقد ثبت عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه سلم من سجود السهو بعد السلام ولم يثبت التشهد في السهو وإن كان قد روي ﴿وصل الاعتبار في هذا الفصل﴾ أما قبل السلام فالسلام من الصلاة والتشهد يعني عن تكراره مثل الطواف والسعي أعني طواف القدوم للقارن فإن العمرة تطلب طوافاً وسعيًا والحج يطلب مثل ذلك وفي مذهب من يرى أنه يجزئ من ذلك طواف واحد وسعي واحد ومن لا يرى ذلك ويرى أن الواجب عليه طوافان وسعيان يرى التشهد والسلام ولكن صاحب هذا المذهب لا يصح أن يقول بالفرق بين الزيادة والنقصان كما أن صاحب المذهب الأول لا يصح أن يقول بالسجود بعد السلام إنما وقع الترغيم للشيطان في ذلك لكونه شرعاً للسهو والسجود دون غيره من أفعال الصلوات

لكونه أمر بالسجود فلم يسجد والسهو أغابه انما يقع من الشيطان فلا يجبر الا بصفة لا يمكن للشيطان أن بدو من العبد اذا كان موصوفاً بها فشرع له السجود لسهوه فانه ثبت في الخبر ان الانسان اذا سجد اعتزل الشيطان يبكي ويقول أمر ابن آدم بالسجود فسجد فله الجنة وأمرت بالسجود فأبيت فلي النار فالانسان في حال سجوده محفوظ من الشيطان أن يقرب به ولو اقرب منه الشيطان في سجوده سهوه لسهاني سجوده سهوه في حال سجوده وكان ينسلس الامر ولهذا لم يرد شرع فيمن سهاني سجوده سهوه ولو وقع فليس من الشيطان واذا لم يكن من الشيطان فلا يكون ترغيباً له الا اذا كان السهوه من فعله فالسهو لا يلزم أن يكون ولا بد من فعل الشيطان وانما سببه غيبوبة المصلي عن عبادته فنفس غيبته عنها يكون عنها السهو وأسباب الغيبة عن عقل المصلي نفسه في أي جزء هو من صلاته كثيرة فمنها شيطانية ومنها غلب مشاهدته عليه تقتضيها آية من كتاب الله في توحيد أو حكم من أحكام الدين أو جنة أو نار أو ما يستلزم احداًهما فاذا كانت من الشيطان كان سجود السهوه له ترغيباً على ترغيم من كونه سجوداً ومن كونه مأثراً وسواسه فيه بما جبر عليه سجوده لسهوه ولهذا يستحب لكل مصل أن يسجد بعد كل صلاة سجدة في السهوه اذا كان الانسان لا يتخلو أن يغيب لحظة في نفس صلاته عن كونه مصلياً فازاد فيكون في ذلك ترغيم للشيطان وهو مذهب الترمذي والحكيم ورأيت جماعة الزيدية تقول به في حق المؤمنين ورأيتم يفعلون ذلك واستحسنه منهم وان اختلفت المقاصد فهو ترغيم للشيطان على كل حال قال ابن المنذر في هذه المسئلة اختلف العلماء فيها على ستة أقوال فمن قائل لا تشهد فيها ولا تسليم وبه قال أنس والحسن وعطاء ومن قائل فيها تشهد وتسليم وبالقوانين أقول غيراني أقول ان التشهد والتسليم فيها ولا بد الا انه اذا كان السجود قبل السلام اكتفى بقراءة الصلاة والسلام منها عن تشهد السهوه والسلام منه كالتسليم واذا كان بعد السلام تشهد وسلم ومن قائل فيها تشهد دون تسليم وهو قول الحكم وحماد والنخعي ومن قائل فيها تسليم وليس فيها تشهد وهو قول ابن سيرين ومن قائل ان شاء تشهد وسلم وان شاء لم يفعل قاله عطاء ومن قائل ان يسجد قبل السلام لم يشهد وان سجد بعد السلام تشهد وهو قول ابن حنبل قال ابن المنذر قد ثبت انه صلى الله عليه وسلم كبر فيها أربع تكبيرات وانه سلم وفي ثبوت التشهد نظراته في الجزء الرابع والاربعون

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

﴿وصل في فصل سجود السهولن هو﴾

اتفق العلماء على ان سجود السهوه انما هو للامام وللنفردواختلفوا في المأموم يسهوه هل عليه سجود أم لا فالجماعة انه لا سجود عليه ويحمل عنه الامام وقال مكحول يسجد المأموم لسهوه وبه أقول فانه ما رأينا ان الشارع فرق بين الامام والمأموم حين ذكر سجود السهوه وانما ذكر المصلي خاصة ولم يخص حالاً من حال (الاعتبار في هذا الفصل) ولا تزر وازرة وزر أخرى ولا تجزى نفس عن نفس شيئاً وكل نفس بما كسبت رهينة فاذا بحثت عن كشف هذا المعنى علمت ان الامام لا يحمل سهوه المأموم وان مكحولاً كحل عينه في هذه المسئلة بكحل الاصابة فأنجلي عين بصيرته والله الموفق لارب غيره

﴿وصل في فصل﴾

المأموم يقوته بعض الصلاة وعلى الامام سجود سهو متى يسجد المأموم اختلف العلماء فيمن هذه حاله فمن قائل يسجد مع الامام ثم يقوم لقضاء ما عليه وسواء يسجد الامام قبل السلام أو بعده ومن قائل يقضى ثم يسجد ومن قائل اذا سجد هما قبل التسليم يسجد هما معه واذا سجد بعد التسليم يسجد هما بعده ان يقضى ومن قائل يسجد هما مع الامام ثم يسجد هما ثانية بعد القضاء والذي أقول به لا يتخلو المأموم ان يعلم ما سهى فيه الامام ولا يعلم فان لم يعلم فلا يتخلو الامام اما ان يسجد هما قبل السلام فيسجد هما معه فاذا سلم الامام قام لقضاء ما عليه وان سجد هما الامام بعد السلام فلا يقبضه

و يقوم قضاء ما عليه ولا سجود عليه لسهوا لا امام وان سجد هذا المأموم بعد القضاء فهو أحوط بل استحباب لكل
مصل ان يسجد مما بعد القضاء كل صلاة يصليها دائما فريدا أو خلف امام بعد السلام وان علم المأموم بسهوا لا امام فلا
يتخلوا ما ان يكون سهوا فيما فات هذا المأموم أو فيما أدرك معه من الصلاة فان كان فيما فات فلا يتبعه في سجوده ولو سجد قبل
السلام وان كان يعلم ان سهوا لا امام فيما أدرك معه من الصلاة فان سجد قبل السلام اتبعه وان سجد بعد السلام يقضي
ما فات ثم يسجد الا ان يكون سهوا لا امام فيما سجد فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم عما أدركه معه هذا الداخل فانه يتبع
الامام في سجوده قبل السلام وبه وحده حيث يتقدم يقوم قضاء ما عليه **﴿وصل الاعتبار في هذا الفصل﴾** يلزم الاتمام
بالامام مادام يسمى اماما فاذا زال عنه اسم الامام لم يلزم اتباعه وامامة الرسول لا ترتفع فالاتباع لازم ومحبة الله لمن اتبعه
لازمة بلا شك يقول الله لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة وقيل له قل فاتبعوني بحبكم الله واذا أحب الله عبده
كان جميع قواه وجوارحه وهو لا يتصرف الا بقواه وجوارحه فلا يتصرف الا بالله فيكون محفوظ التصرف في
حركته وسكناته ثم لتعلم انه من جهة انصافه بهاتسكليف المكاف فقد زال عنه اما بالكلية واما بالتعليق عند جميع
الفقهاء وعندنا ليس كذلك لانه ما ثم حال ولا صفة في مكاف تخرج عن حكم الشرع من ثلب عليه الحال أو الجنون
أو النسيان أو النوم أو الذي لم يبلغ حد الحلم فلم يخرج أحد من هؤلاء عن حكم الشرع فانه قد شرع لكل صاحب حال
وصفة حكمها اما بالاحاطة أو غير ذلك من أحكام الشرع لانه لا يتخلو عن حكم مشروع لصاحب تلك الحال فثم الامكاف
فبارتفع التكليف فان هؤلاء الذين تقول فيهم الفقهاء قد ارتفع عنهم خطاب الشرع لم يرتفع فان الشرع قد أباح له
التصرف فيما يقتضيه طبعه كالحياوان ولا حرج عليه في ذلك فكيف يقال زال عنه حكم الشرع والشرع قد حكم له
بالاباحة كما حكم للعاقل البالغ بالاباحة فيما أباح له فان الحكم في الاشياء للشرع والعقل والشرع هو حكم الله في الاشياء
وما ثم شيء خرج عن حكم الله فيه بامر ما هذا انظر أهل الله لانهم لا يزالون في كل نفس حاضر بن مع الله وأحكام الشرع
وان تعلقت بالاعيان فانها مبنية على الأحوال فما خوطبت عين بأمر ما الاحال هي عليه لاجل ذلك الحال
خوطب بما خوطب به لالعينه فان العين لا تزال باقية والأحوال تتغير فيتنغير حكم الشرع على العين لتغير الحال
حال الطفولة والاعتماد والجنون وغلبة الحال والفناء والسكر والمرض للشرع فيها أحكام كالحال الرجولة والافاقة
والصحة والبقاء والصحو وعدم غلبة الحال للشرع فيها أحكام فحكم الشرع سار في جميع الأحوال لمن عقل سر يان
الحق في وجود الاعيان

﴿وصل في فصل التبيين والتصفيق من المأمومين لسهوا لا امام﴾

فقال قوم التبيين للرجال والنساء وقال آخرون التبيين للرجال والتصفيق للنساء وبه أقول واليه أذهب للخبر
الوارد فيه **﴿وصل الاعتبار في هذا﴾** من اعتبار الانسانية الحق النساء بالرجال كما ألحقهن رسول الله صلى الله
عليه وسلم بالرجال في السكك ومن اعتبر الذكورة والأنوثة وقول الله تعالى وللرجال عليهن درجة وغاب الفاعل على
المتفعل فرق بين الرجال والنساء فجعل التبيين للرجال والتصفيق للنساء فان كلام المرأة يثير الشهوة بالطبع ولا سيما ان
كان في كلامها خضوع وانكسار وفي خيال السامع انها أنثى وفي قلبه مرض وقلوبهم مرض والله قد نهاهن عن الخضوع في
القول فقل ولا تخضعن بالقول فيطمع الذي في قلبه مرض وقلن قولا موعفا في هذه الآية اباحة كلام النساء الرجال
على وصف خاص ولا شك ان المصلي في حال مناجاة ربه فاذا سبحت المرأة به حيف عليه الميل الطبيعي الخيالي اليها فهو
مع التصفيق لا يؤمن عليه فكيف مع الكلام فالعارف هنا مع ما يعتبره مع الحق في مناجاته فاما ان يناجيه بعقله واما
بنفسه وطبعه وهو بحسب قوته فان كان محييا حاقوا يا فلا يبالى بما وقعت المناجاة فيستوى عنده الرجال والنساء وان
عرف نفسه ان فيها بقية من ذاتها وعند هارض فرق بين عقله وطبعه حتى يتخلص هكذا هو نظر أهل الله في نفوسهم
﴿وصل في فصل سجود السهو لموضع الشك﴾

اختلف العلماء فيمن شك في صلاته فلم يدرك صلى واحدة أو اثنتين أو ثلاثا وأربعين العلماء من قال يبنى على اليقين

وهو الاقل ولا يجوز به التحري وسجد ومنهم من قال ان كان أول أمره فسدت صلاته وان نكر ذلك منه تحري وعمل على غلبة الظن ثم يسجد سجدتين بعد السلام وقال قوم انه ليس عليه اذا شك لا رجوع الى يقين ولا تحروا عما عليه السجود فقط اذا شك والذي اذهب اليه في هذه المسئلة هذا القول الأخير وان كان البنيان على اليقين أحوط وصل في اعتبار هذا الفصل الخاطر الاول اذا عرفه الانسان اعتمد عليه والشك هو التردد بين أمرين أو أمور من غير ترجيح وغلبة الظن الميل بالترجيح لاحد المشكوكين من غير قطع وليس له رجوع لا الى يقين ولا الى غلبة ظن فان الحكم اصحاب الوقت وهو الشك وكما يلزم المحذور في ما نقص من فعل العبادة كذلك يلزم في الزيادة فانه شرع لم يأذن به الله والسجود انما خوطب به الشاك فلو ان الذي يبنى على يقين يزول عنه الشك كان حكمه حكم من لم يشك وامتناع الزيادة في تلك العبادة فالذي شرع ذلك العمل هو الذي شرع السجود لا شك فاختوطب بالسجود من تيقن ولا من غلب على ظنه فمن شك في دليل عقله في معرفته وفي دليل سمعه المعارض دليل عقله في معرفته به فلم يثق باحد الدليلاين لانه لم يترجح عنده أحد الدليلاين فانه لا يقدر ان يرفع عن نفسه صدق الخبر المتواتر الذي عارضه دليل عقله في علمه بما ينبغي لجلال الله من التنزيه في دليل عقله ولم يقدر ان يدفع عن نفسه لايمانه ما وصف الحق نفسه بما ينبغي له عند هذا المؤمن لو روي المتواتر به فلو لانه ابتغى له ما ورد به الخبر النبوي الذي يوجب القطع وتعارض الدليلاين ولم يجد وجه الترجيح ولا للجمع فهذا هو الشاك فليس يسجد سجدتي السهو واذ سهى عن العمل بالايمان من غير نظر في الدليلاين ويفرغ المحل ويخله وهو القاب ويحليه بصدق التوجه وهو السجود لهذا الموصوف بالنيقين والسجود محل القرينة من الله ومحل بعد الشيطان منه فانه يعتزل من العبد في حال سجوده وهو في حال سجوده صاحب شبهة فلا بد عمله على الايمان ان يتقدح ان هذه الصفة صفته في قلبه علم بالله لم يكن عنده يرفع عنه الشك بان يعطيه ذلك العلم اما الجمع بين الدليلاين واما الترجيح بالضرورة على فساد ما يناقض الايمان من أحد الدليلاين ويعترض على الشبهة التي أوجبت التعارض قال الله تعالى وانقوا هنا بسجدتي السهو ويعلمكم الله هنا الجمع بين الدليلاين المتعارضين أو الترجيح أو ابطال أحد الدليلاين

﴿وصل في فصل﴾

ما هو من الصلاة فرض على الاعيان وما ليست بفرض على الاعيان اعلم ان من الصلاة ما هي فرض على الاعيان وهي ما تكملنا فيها فيما مضى من هذا الباب ومنها ما ليست بفرض على الاعيان فاما التي ليست بفرض على الاعيان ففيها ما هي سنة ومنها ما هي فرض على الكفاية ومنها ما هي نفل والذي اذهب اليه انه ما ثم فرض الا الصلوات الخمس وما عداها ينبغي ان يسمى صلاة تطوع كما سماها رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي الخبر الوارد في حديث الاعرابي نظر عندي اذ قال الاعرابي يا رسول الله هل على غيرها قال لا الا ان تطوع بحتمل قوله صلى الله عليه وسلم لا الا ان تطوع بصلاة فتلزمك لزوم الفرائض فان قوله هل على غيرها يعني من عند الله ألزم منها ابتداء الصلاة اذا تطوعت بهما بل النذر ألزمك الله الاتيان بها بالزامك نفسك اياها ثم ان هذه صلاة التطوع للشرع فيها أحوال مختلفة أدى ذلك الاختلاف الى أن يجعل لها أسماء مختلفة لتعرف بها وجعلتها فيما أحسب عشرة التور وركعتا الفجر والنفل وتحتية المسجد وقيام رمضان والكسوف والاستسقاء والعيدان وسجود القرآن عند من يجعله صلاة فاذا فرغنا من هذه العشرة واعتباراتها سقنا صلاة الجنائز وصلاة الاستسقاء وغير ذلك مما يسمى في الشرع صلاة وان لم يكن فيها ركوع ولا سجود ولا احرام ولا تسليم كالصلاة على رسول الله صلى الله عليه وسلم المأمور بها شرعا منزلا وحكمة ذلك ﴿وصل في الاعتبار﴾ الصلاة تقتضي العبودية ولما انقسمت الصلاة الى قسمين كما قدمنا الى ما هو فرض على الاعيان والى ما ليس بفرض انقسمت العبودية الى قسمين عبودية اضطرار وبها أصل فرائض الاعيان وعبودية اختيار وبها أصل ما عدا فرض الاعيان وسماها الحق تعالى نوافل وسماها رسول الله صلى الله عليه وسلم تطوعا قال تعالى ومن الليل فتهجد به نافلة لك يقول بعض الصالحين بالاحد نافلة مقطوع بها الارسل الله صلى الله عليه وسلم فانه لا تصح النوافل الا لمن كملت فرائضه ومن نقصت فرائضه

عن الكمال كملت له من تطوعه فان زاد التطوع حيفتد يصح اسم النافلة وما شهد الله بها لاحد الا رسوله صلى الله عليه وسلم فقال له امر او من الليل فنهجه به نافلة لك وقال تعالى في الخبر الصحيح عنه ولا يزال العبد يتقرب الى بالنوافل فسمى ما زاد على الفرائض نوافل وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم للاعرابي في تعليم ما بيني عليه الاسلام قد كثر الفرائض فقال هل علي غيرهما قال عليه السلام لا الا ان تطوع فسمى ما زاد على الفرائض تطوعا فالفرض عبودية اضطرار لان المعصية تتحقق بفعله او بتركه وما عداه فعبودية اختيار لكنه مختار في الدخول فيها ابتداء فاذا دخل فيها عندنا لم نلزمه أحكام عبودية الا اضطرار ولا بد وليس له ان يخرج عن حكمها حتى يفرغ من تلك العبادة ولهذا الما قال له هل علي غيرهما قال له عليه السلام لا يعني انه ما فرض الله عليك ابتداء من عنده الا ما ذكرته لك الا ان تطوع الا ان تدرع أنت في أمثاله ما رغبت الحق فيه فان تطوعت ودخلت فيها وجب عليك الوفاء بها كما وجب في فروض الاعيان فهذا معنى قوله لا الا ان تطوع فيجب عليك ما أوجبه على نفسك وفي هذا الباب دخل النذر وأمثاله قال تعالى ولا تبطلوا أعمالكم قالوا لعلنا نعرف الحق في الاشياء كلها وركعتا الفجر للشكر لقيام الليل على ما وفق له ولاننا نثم على قيامه الى أداء فرض الصبح ودخول المسجد للسلام على الملك في بيته وقيام رمضان لكون رمضان اسما من أسماء الله فوجب القيام لذلك الملك قال يوم يقوم الناس لرب العالمين والكسوف للتجلى الذي يعطى الخشوع • سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الكسوف فقال ما تجلى الله اشي الا خضع له وهو ما يظهر لعين الراي من التغير في الشمس أو القمر وان لم يتغير اى أنفسهم ما فابدى الحق لعين الراي ما في نفس الشمس والقمر في ذلك الزمان من الخشوع لله في صورة ذهاب النور بالحجاب النفسى الطبيعى في كسوف القمر وبالحجاب العلمى في كسوف الشمس والاستسقاء طاب الرحمة والعيدان تكرار التجلى وسجود القرآن الخشوع عند كلام الله ولهذا أمر بالانصات والاستماع والصلاة على الميت العبد يتخذ الله وكيلا تابعا عنه فيما ملكه اياه شكر اعلى ما اولاه حين حرم من قيل له وأنفقوا عما جعلكم مستخلفين فيه فأخرجهم من أيديهم بغير اختيار منهم قال تعالى والذي خبت لا يخرج الانسكاد والذين اتخذوا الله وكيلا صاروا أمواتا بين يديه ولهذا أعطاهم صفة التقديس وهي الطهارة فأمرنا بفصل الميت ليجمع بين الطهارة بين فاته في قبلة المصلى عليه بينه وبين الله فهو يناجي الله فيه فان المصلى على طهارة والحق هو القدوس وصار الميت بين الله وبين المصلى عليه فلا بد أن يكون طاهرا وطهارته المعنوية لا يشعر بها الا أهل الكشف فأمر أهل الشريعة في ظاهر الحكم ان يفصل الميت حتى يتيقن من لا كشف له طهارته وسيأتى اعتباره في باب ان شاء الله تعالى وصلاة الاستغفارة وهي تعيين ما اختار الله لهذا العبد فعله أو تركه ليكون على يفته من ربه كما قال تعالى أفن كان على بينة من ربه فهذه فائدة صلاة الاستغفارة وستأتى في بابها ان شاء الله فلنذكر ما شرطناه فملا ففصلان شاء الله ليعرف الناس مقاصد العارفين في عباداتهم التي امتازوا بها عن العامة مع مشاركتهم في الامر العام بجميع المكافين والله الموفق لارب غيره

﴿وصل في فصل صلاة الوتر﴾

خرج أبو داود عن أبي أيوب الانصاري انه صلى الله عليه وسلم قال الوتر حق على كل مسلم فمن أحب أن يوتر بثلاث فليفعل ومن أحب أن يوتر بواحدة فليفعل وخرج أبو داود أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يوتر بسبع وتسع وخمس والحديث العام يوتر صلى الله عليه وسلم ما أخرجه عن عبد الله بن قيس قال قلت لعائشة بكم كان يوتر رسول الله صلى الله عليه وسلم قالت كان يوتر بأربع وثلاث وست وثلاث وثمان وثلاث وعشر وثلاث ولم يكن يوتر بأقل من سبع ولا بأكثر من ثلاث عشرة تركعة وخروج النسائي عن ابن عمر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال صلاة المغرب وتر صلاة النهار فأوتروا صلاة الليل واختلف الناس في الوتر هل هو واجب أو سنة فمن قائل انه واجب والواجب عند صاحب هذا القول بين الفرض والسنة ومن قائل انه سنة مؤكدة وقد تقدم الكلام في حكمه وبقى الكلام في صفته ووقته والقنوت فيه وصلاته على الراحلة فلنذكر أولا من أحاديث الامر به ما ييسر ايتيين للناظر فيها الوجوب وعدم الوجوب فمن ذلك ما أخرجه أبو داود عن خارجة بن حذافة قال خرج علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال ان

الله عز وجل قد أمركم بصلاة وهي خير لكم من حرام النعم بفعلها لكم فيما بين صلاة العشاء الى طلوع الفجر فهذا يدخل فيه الوتر وغير الوتر وهذا الحديث هو من رواية عبد الله بن راشد عن عبد الله بن أبي مرة ولم يسمع منه وليس له الا هذا الحديث وكلاهما ليس من محتج به ولا يكاد يرواه عبد الله بن أبي مرة عن خارجة ولا يعرف له سماع من خارجة ولما ذكر الترمذي هذا الحديث بهذا الاسناد قال فيه حديث غريب وخبره الدارقطني من حديث النضر بن عبد الرحمن عن عكرمة عن ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم ذكر الحديث وفيه ان الله قد أمركم بصلاة وهي الوتر والنضر ضعيف عند الجميع ضعفه البخاري وابن حنبل وأبو حاتم وأبو زرعة والنسائي وقال فيه ابن معين لا تحل الرواية عنه وقد ضعفه غيره هؤلاء وقد روى أيضا من طريق العزومي والعزومي متروك وروى من طريق سخاج بن أرطاة وهو ضعيف ورواه أبو جعفر الطحاوي من حديث نعيم بن حاد وهو ضعيف وأما حديث البراء عن عبد الله بن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم قال الوتر واجب على كل مسلم في اسناده جابر الجعفي وأبو معشر المدني وغيرهما وكلامهم ضعفاء وأما حديث أبي داود في ذلك فهو عن عبيد الله بن عبد الله العتكي عن عبد الله بن بريدة عن أبيه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الوتر حق فمن لم يوتر فليس منا الوتر حق فمن لم يوتر فليس منا وعبيد الله بن يحيى بن معين وقال فيه أبو حاتم صالح الحديث وأما حديث أبي أحمد بن عدي من حديث أبي حباب حديث ثلاث على فريضة وعليكم نطق قد كرمه الوتر وأبو حباب كان يدلس في الحديث وحديث البراء عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم أمرت بركعتي الفجر والوتر وليس عليكم في اسناده جابر بن بريدة الجعفي وهو ضعيف وخبره الدارقطني من حديث عبد الله بن محرز من رواية أنس وابن محرز متروك وذكر أبو داود من حديث علي عن النبي صلى الله عليه وسلم يا أهل القرآن أوتروا فان الله وتر يحب الوتر وقد تقدم اعتبار حكمه فيما تقدم في فصل عدد الصلوات المقررات على الاعيان وغير المقررات على الاعيان وهو الفصل الذي يليه هذا الفصل

﴿ وصل في فصل صفة الوتر ﴾

فهم من استحب أن يوتر بثلاث يفصل بينهما بسلام ومنهم من لا يفصل بينهما بسلام ومنهم من يوتر بواحدة ومنهم من يوتر بخمس لا يجلس الا في آخرها وقد أوتر بسبع وتسع وأحدى عشرة وثلاث عشرة وهوا أكثر ما روي في ذلك في وتره صلى الله عليه وسلم قد بينا لك في الاعتبار قبل هذا في كون المغرب وتر صلاة النهار فأمر بوتر صلاة الليل لتصح الشفعية في العبادة اذا العبادة تناقض التوحيد فأنما تطلب عابدا ومعبودا والعابد لا يكون المعبود فان الشيء لا يبدل لنفسه ولهذا قسم الصلاة بين العبد والرب بنصفين فلما جعل المغرب وتر صلاة النهار والصلاة عبادة غارت الاحدية اذ سمعت التورية تصحب العبادة فشرعت وتر صلاة الليل لتشفع وتر صلاة النهار فتأخذ بوتر الليل ثارها من وتر صلاة النهار ولهذا يسمى الدحل وتر وهو طلب الثارقان أوتر بثلاث فهو من قوله فاعتبدوا عليه بمثل ما اعتدى عليكم ومن أوتر بواحدة فهو مثل قوله لا قود الا بحديدة فمن فصل في الثلاث بسلام راعى لا قود الا بحديدة وراعى حكم الاحدية ومن لم يفصل راعى أحدية الاله فمن أوتر بواحدة فوتره أحدى ومن أوتر بثلاث فهو توحيد الالوهة ومن أوتر بخمس فهو توحيد القلب ومن أوتر بسبع فهو توحيد الصفات ومن أوتر بتسع فقد جمع في كل ثلاث توحيد الذات وتوحيد الصفات وتوحيد الافعال ومن أوتر بأحدى عشرة فهو توحيد المؤمن ومن أوتر بثلاث عشرة فهو توحيد الرسول وليس وراء الرسالة سرى فانها الغاية وما بعدها الا الرجوع الى النبوة لان عين العبد ظاهر هناك بلا شك ومن السنة أن يتقدم الوتر شفع والسبب في ذلك ان الوتر لا يؤمر بالوتر فانه لو أمر به لكان أمر بالشفع وانما المأمور بالوتر من ثبت له الشفعية فيقال له أترها فان الوتر هو المطلوب من العبد فأوتر رسول الله صلى الله عليه وسلم فقط الاعن شفع قال تعالى والشفع والوتر وقد قدمنا ان الشفعية حقيقة العبد اذ التورية لا تنبغي الالهة من حيث ذاته وتوحيد مرتبة أي مرتبة الاله لا تنبغي الالهة من غير مشاركة والعبودية عبوديتان عبودية اضطرار ويظهر ذلك في أداء الفرائض وعبودية

اختيار ويظهر ذلك في النوافل ورسول الله صلى الله عليه وسلم ما وتر قط الا عن شفيع نافله غير أن قوله ان صلاة المغرب وتر صلاة النهار وشرع الوتر لوترية صلاة الليل وصلاة النهار منها فرض ونقل وعلمنا أن النعل قد لا يصلي به واحد من الناس كضام بن ثعلبة السعدي فقد أوتر له صلاة المغرب الصلوات المفروضة في النهار فقد يكون الوتر يوتر له صلاة العشاء الآخرة اذا أوتر بواحدة أو بأكثر من واحدة ما لم يجلس فان النفل لا يقوى قوة الفرض فان الفرض بقوته أوتر صلاة النهار وان كانت صلاة المغرب ثلاث ركعات يجلس فيها من ركعتين ويقوم الى ثالثة وقد ورد النهي عن أن يتشبه في وتر الليل بصلاة المغرب لئلا يقع اللبس بين الفرائض والنوافل فمن أوتر بثلاث أو بخمس أو بسبع وأراد أن يوتر الفرض فلا يجلس الا في آخر صلاته حتى لا يشتبه بالصلاة المفروضة فاذا لم يجلس قامت في القوة مقام وترية المغرب وان كان فيه جالوس لقوة الفرضية فيتقوى الوتر اذا كان أكثر من ركعة اذا لم يجلس بقوة الاحدية

﴿وصل في فصل وقت الوتر﴾

فمن وقته متفق عليه وهو من بعد صلاة العشاء الآخرة الى طلوع الفجر ومنه مختلف فيم على خمسة أقوال فمن قائل يجوز بعد الفجر ومن قائل يجوز ما لم تصل الصبح ومن قائل يصلي بعد الصبح ومن قائل يصلي وان طلعت الشمس ومن قائل يصلي من الليلة القابلة هذه الأقوال حكاه أبو بكر بن ابراهيم بن المنذر في كتاب الاشراف في الخلاف والذي أقول انه يجوز بعد طلوع الشمس وهو قول أبي ثور والاوزاعي فان رسول الله صلى الله عليه وسلم جعل المغرب وتر صلاة النهار مع كونه لا يصلي الا بعد غروب الشمس فكذلك صلاة الوتر وان تركها الانسان من الليل فانه تارك للسنة فان صلاها بعد طلوع الشمس فانها توتر له صلاة الليل وان وقعت بالنهار كما أوترت صلاة المغرب صلاة النهار وان كانت وقعت بالليل ﴿وصل الاعتبار﴾ الوتر لا يقيد بالاوقات وان ظهر في الاوقات اذ لو تقيدهم يصح له الانفراد فان القيد ضد الاطلاق لا سيما وقد بينا لك فيما ذكرناه في هذا الكتاب وفي كتاب الزمان ان الوقت أمر عديم لا وجود له والوتر أمر محقق وجودي وكيف يتقيد الأمر الوجودي بالأمر العدمي حتى يؤثر فيه هذا التأثير ونسبة التأثير الى الأمر الوجودي أحق وأولى عند كل عاقل واذا لم يقيد الوقت الوتر فليوتر متى شاء ومثابرته على ايقاعه قبل الفجر أولى فانه السنة والاتباع في العبادات أولى وانما هذا الكلام الذي أوردناه هو على ما تعطيها الحقائق في الاعتبار فافهم كما انه اذا اعتبرنا في الوتر الدحل مما وقع من وتر صلاة المغرب من كونها عبادة فطلب الثابت لا يتقيد بالوقت وانما أمر مهم ما ظفر عن بطلان ما أخذ ثاره منه من غير تقييد بوقت فعلي كل وجه من الاعتبار لا يتقيد بالوقت

﴿وصل في فصل القنوت في الوتر﴾

قد تقدم الكلام في شرح ألفاظ قنوت الوتر في فصل القنوت من هذا الباب واختلاف الناس فيه فمن قائل يقنت في الوتر ومن قائل بالرفع ومن قائل بالجواز في نصف رمضان الاول ومن قائل في نصف رمضان الآخر ومن قائل بجوازه في رمضان كله وعندى أن كل ذلك جائز فمن فعل من ذلك ما فعله فله حجة ليس هذا موضعها ﴿وصل في الاعتبار﴾ الوتر لما يصح الآن يكون عن شفيع امامه فرض أو مسنون لم بقوة توحيد الاحدية الذاتية التي لا تكون نتيجة عن شفيع ولا تتولد في نفس العارف عن نظرمثل من عرف نفسه عرف ربه فهذه معرفة الوترية لا معرفة الاحدية الذاتية والقنوت دعاء وتضرع وابتهال وهو ما يحمله الوتر من أثر الشفع المقدم عليه الذي هو هذه المعرفة الوترية نتيجة عنه فتعين الدعاء من الوتر ولهذا دعا الحق عباده وقال فليستجيبوا لي وقال والله يدعوا الى الجنة والمغفرة وقال والله يدعوا الى دار السلام فوصف نفسه بالدعاء وهو الوتر سبحانه فاقضى الوتر القنوت فاذا أوتر العبد ينبغي له أن يقنت ولا سيما في رمضان فان رمضان اسم من أسماء الله تعالى فتأكد الدعاء في وتر رمضان أكثر من غيره من الشهور فاعلم

﴿وصل في فصل صلاة الوتر على الراحلة﴾

فهم من منع من ذلك لكونه يراه واجبا فيلحقه بالفرض قياسا وموضع الاتفاق بين الأئمة ان الفرض لا يجوز على الراحلة وكثر الناس على اجازة صلاة الوتر على الراحلة لثبوت الاثر في ذلك وبه أقول ﴿وصل في الاعتبار﴾ في هذا

الفصل الصلاة المقسومة بين الله وبين العبد ليست في الأفعال وإنما هي في قراءة المصلي فاتحة الكتاب وما في معناها من أقوال الإنسان في الصلاة عند أهل الله فيجوز الوتر على الراحة وهو مصل ومن راعى تنزيه الحق جل جلاله في كل فعل في الصلاة واعتباره فيما يناسب الحق من ذلك قال لا يجوز الوتر على الراحة لأن من شروط صحة الصلاة ما يسقط في مشي الراحة إذا توجهت لغير القبلة فإن اعترض بوتر النبي صلى الله عليه وسلم على الراحة حيث توجهت فاعلم أن النبي صلى الله عليه وسلم كان وجهه بلا قفا فإنه قال صلى الله عليه وسلم أني أراكم من خلف ظهري فأثبت الرؤيا بحاله ومقامه فثبتت الوجهية له وذكر الخلف والظهر لبشريته فانهم ما يرون رؤيته ويرون خلفه وظهره ولما ورثته صلى الله عليه وسلم في هذا المقام وكانت لي هذه كنت أصلي بالناس بالمسجد الأزهر بمدينة فاس فإذا دخلت المحراب أرجع بذاتي كلها عينا واحدا فأرى من جميع جهاتي كما أرى قباتي لا يخفى على الداخل ولا الخارج ولا واحد من الجماعة حتى أنه ربما يسهون من أدركهم ركعة من الصلاة فإذا سلمت وردت وجهي إلى الجماعة ادعوا أرى ذلك الرجل يجبر ما فإنه فيدخل بركعة فأقول له فأتلك كذا وكذا فيتم صلاته ويتذكر فلا يعرف الأشياء ولا هذه الأحوال إلا من ذاقها ومن كانت هذه حاله بحيث كانت القبلة فهو مواجهاها كذا ذكرته بنفسه فلا ينبغي أن يصلي على الراحة إلا صاحب هذا الحال ورأيت مقالة لبعض أهل الظاهر أنه لا يجوز الوتر إلا على الراحة فقط لا على غير الراحة من حمار وبغل وفرس ولا على الراحة إلا الوتر فقط فإنا وثر رسول الله صلى الله عليه وسلم قط على راحته حيث توجهت إلا والقبلة في وجهه كما قررناه ومن كان له مثل هذه الحال يثبت له في صلاته وجميع تصرفاته قوله تعالى فأيتما تولوا فثم وجه الله ووجه الله للمصلي إنما هو في قبلته فدل أن من حاله هذا الوصف يرى القبلة بعين منه تكون في الجهة التي تليها فهو مصل للقبلة

ووصل في فصل من نام على وتر ثم قام فبداه أن يصلي من الليل

من قائل يصلي ركعة تشفع له وتره ثم يصلي ما شاء ثم يوتر ومن قائل لا يشفع وتره فإن الوتر لا ينقلب شفعاً بهذه الركعة التي يشفع بها والتفيل بركعة واحدة غير الوتر غير مشروع فهو شرع لم يأذن به الله والوتر مختلف فيه بين سنة مؤكدة وجوب وأين التفيل من السنن المؤكدة أو الصلاة الواجبة والحكم هنا للشرع وقد قال صلى الله عليه وسلم لا وتران في ليلة ومن راعى المعنى المعقول قال إن هذه الركعة الواحدة تشفع تلك الركعة الوترية وأتباع الشرع أولى في ذلك بلا شك **اعتبار هذا الفصل** الوتر لا يتكرر فإن الحضرة الإلهية لا تقتضي التكرار لما هي عليه من الاتساع والله واسع عليم ولما كان العلم صفة احاطته قرن معه السعة واشتق له اسم منها كما اشتق من العلم فاعلم ذلك فلا وتران في ليلة فأحدية الحق لا تشفعها أحدية كل مخلوق فإنه لكل شيء أحدية لا بد من ذلك وأحدية عرف كل شيء أحدية خالقه وهي الآية التي لله في كل شيء الدال على أحديته وهو الذي أشار إليه القائل بقوله وهو أبو العتاهية وفي كل شيء له آية يتبدل على أنه واحد ولا يكون شيء أحديتان فلا يشفع وتره من قام يصلي عن نام على وتر ومن راعى أحدية الألوهة وأضافها إلى أحدية الذات الموصوفة بالألوهة فإن أحدية المرتبة لا تعقل إلا مع أحدية صاحب المرتبة قال من قام من الليل بربد الصلاة وكان قد نام على وتر يضيف إلى تلك الركعة التي نام عليها وهي التي أوتر بها ركعة عند قيامه يشفعها به ثم يصلي بعد تلك الركعة ما يشاء مثني مثني فإذا خشي الصبح أوتر بواحدة فكل قائل من العلماء له اعتبار خاص يسوغ له فيما ذهب إليه من ذلك

ووصل في فصل ركعتي الفجر

ركعتا الفجر قبل صلاة فرض الصبح بمنزلة الركعتين قبل صلاة فرض المغرب فإن الصحابة في زمن رسول الله صلى الله عليه وسلم كانوا إذا سمعوا أذان المغرب تبادروا إلى صلاة هاتين الركعتين قبل خروج النبي صلى الله عليه وسلم بحديث عبد الله بن مغفل ذكره مسلم في صحيحه وكان يخرج عليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم وبراهم ولا ينكر عليهم وقد قال صلى الله عليه وسلم بين كل أذانين صلاة يريد الأذان والإقامة فإنها أذان بلا شك ولا يحافظ على الركعتين قبل المغرب إلا من استبرا لدينه إلا أن تجهله الإقامة فإنه إذا كانت الإقامة فلا صلاة إلا التي أقيم لها وهي سنة متركة مغفول

عنها وما رأيت في زماننا من يحافظ عليها من الفقهاء الا صاحبنا بن الدين يوسف بن ابراهيم الشافعي الكردي وفقه الله لذلك وفي هاتين الركعتين قبل صلاة المغرب من الاجر ما لا يعلمه الا الله فان لله بين كل اذان واقامة تجل خاص واطلاع فمن ناجاه في ذلك الوقت اختص بأمر عظيم وهو كما قلنا في الخبر المروي الذي صححه الكشف عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بين كل اذانين صلاة يريد الاذان والاقامة فسمها اذانا لانها اعلام بالقيام الى الصلاة وحضور الامام كما يقال في الشمس والقمر القمران في لسان العرب وكذلك العمران في أبي بكر وعمر وهي صلاة الاولياء والاوابين وكان الصدر الاول شديدا لمحافظة عليها وسبب ذلك التوفيق الاطبي ان النفل عبودية اختيار والفرض عبودية اضطرار فيحتاج في عبودية الاضطرار الى حضور تام بمعرفة ما ينبغي للسيد المعبود من الآداب والجلال والتزينة فتقوم عبودية الاختيار لها كالرياضة للنفس وكالعزلة بين يدي الخلوة فان دخول العبد للفرض من النفل ما يكون مثل دخوله من الفعل المباح لانه لا بد أن يبقى للداخل في خاطره مما تقدم له قبل دخوله أثر فلهذا حافظ عليهما من حافظ وركعتا الفجر كذلك فان النافلة قبل الفريضة صدقة من الشخص على نفسه يقول الله اذنا جيتم الرسول فقدموا بين يدي نجواكم صدقة فمما ظنك بمناجاة الحق تعالى آكد وأوجب وحكم ركعتي الفجر سنة بالاتفاق فان النبي صلى الله عليه وسلم قضاها بعد طلوع الشمس حين نام عن صلاة الصبح حتى طلعت الشمس فصلاهما ثم صلى الصبح وما هي عندنا قضاء وانه صلاها في وقتها كما صلى الصبح في وقتها فان ذلك وقت صلاة النائم والناسي فلا يقال قضاها على اصطلاح الفقهاء

﴿وصل في فصل القراءة في ركعتي الفجر﴾

استحب بعضهم أن يقرأ فيها بقائحة الكتاب فقط وقال بعض العلماء لا بأس أن يضيف الى أم القرآن سورة قصيرة وقال بعضهم ليس في القراءة في ركعتي الفجر توقيت يستحب والذي أذهب اليه أن يؤخر فيهما ما يخفف في كمال بلا توقيت والفائحة لا بد منها فانها عين الصلاة في الصلاة ومن لم يقرأ بها في صلاته فاصلي وقد وردت السنة بتحسينهما وان زاحك الوقت ﴿وصل في اعتبار هذا الفصل﴾ سبب التخفيف فيها من السنة للخبر الوارد ان مقدار الزمان في محاسبة الله عباد يوم القيامة بأجمعهم كركعتي الفجر فكان يخففهما راحة بأمته وهي بالجللة صلاة فحكمها حكم الصلاة وما عدا الفرائض وان كانت عبودية اختيار فان في ركعتي الفجر شبهة عبودية اضطرار لما تضمنه صلاة النفل من الفرائض فالعبد في النافلة وما عدا الفرائض من الصلوات بمنزلة عبد قد عتق منه شقص أو بمنزلة المسكاتب أو بمنزلة المذبر فان في هؤلاء من رواتح الحرية ما ليست للعبد الذي ماله هذه الحالات فالسنان من النوافل حال العبودية فيها حال المسكاتب والمذبر والنافلة التي ليست بسنة أي ليست من فعله صلى الله عليه وسلم دائما ولا من نطقه بتعيينه بمنزلة عبد عتق منه شقص فهو حر من حيث انه عتق منه ما عتق وهو عبد من حيث ما بقي منه دون عتق ما بقي فهذه حالة في العبودية بين عبودية الاضطرار وعبودية الاختيار كالسنان بين الفرائض والنوافل سواء فأما من رأى في القراءة فيها الفائحة فقط فلأنها الكافية فان بها يصح أنه صلى وأما من زاد السورة بعد الفائحة فليعلم المنزلة التي حصلت له من هذه الخاصة لان السورة بالسنان هي المنزلة قال النابغة في مدح

ألم تر ان الله أعطاك سورة • ترى كل ملك دونها يتسند بذب
بأنك شمس والملوك كواكب • اذا طلعت لم يكن منهم كوكب

وسور القرآن منازلها وكأنه لكل سورة آيات كذلك لكل منزلة لاحد عند الله دلالات وأوصفها المعرفة بالله فالتأييد في الافصاح عنها وهذه الدلالة سيدة الدلالات كآية الكرسي سيدة آي القرآن فهو قرآن من حيث ما اجتمع العبد والرب في الصلاة وهو فرقان من حيث ما تميز به العبد من الرب مما اختص به في القراءة من الصلاة والعبد في الفائحة قد أبان الحق بمنزلة فيها وانه لا صلاة الا بها فانه تعرفه بمنزلة من ربه وانها منزلة مقسمة بين عبد ورب كما ثبت فينبغي للعبد أن يقرأ سورة بعد الفائحة من غير أن تتقدمه روية فيما يقرأ من السور والآيات من سورة واحدة أو من سور فان تقدم الروية في تعيين ما يقرأ بعد الفائحة يقدح في علم من يريد الوقوف على وجه الحق في منزلته عند الله فهو الخطا الاول

فاذا فرغ المصلي من قراءة فاتحة الكتاب قرأ ما ينسرله من القرآن وما يجري الله على لسانه منه من غير أن يختار آية معينة أو يتردد في نظر آية سورة يقبض الله فيها أو أي آية من سورة أو سور يجري الله على لسانه أن لم يكمل السورة بالقراءة فيعلم بذلك العالم الحاضر المراقب منزلته من الله في ذلك الوقت التي حصلت له من قراءة فاتحة الكتاب من قسمه الذي له منها ومن قسمه به جزأها كان منه من الثناء على ربه والسؤال بالسورة التي يقرؤها فان آتمها فالمنزلة له بكاملها بلا شك وإن اقتصر منها على ما اقتصر حفظه منها أي من تلك المنزلة بحسب ما اقتصر عليه منها والسنة أتمام السورة في الخبر الصحيح يقال لقارئ القرآن يوم القيامة اقرأ وأرق فان منزلتك عند آخر آية تقرأ فاختر لنفسك أيها الإنسان واصح إلى يلج لك البرهان

﴿وصل في فصل صفة القراءة فيهما﴾

فن العلماء من استحب الاسرار ومنهم من استحب الجهر ومنهم من خير والذي أذهب إليه اذ لم يرد في ذلك نص توقف عنده أن يسمع بالقراءة نفسه من جهة سمعه بحيث أن لا يسمع غيره قراءته وهي حالة بين الجهر والاسرار مناسبة لوقتها فان وقتها وقت برزخي بين الليل والنهار ما هو ليل فيجهر ولا هو نهار فيسر ولو لان النص في قراءة فرض الصبح ورد بالجهر لسكان الحكم فيها كذلك نعم صلاة المغرب جمعت بين الجهر لما فيها من الليل وبين الاسرار لما فيها من النهار فأشبهت في الوقت النائم فان النائم في موطن برزخي فيكون النائم يرى في نومه صيحات وزعقات وأمور أعظما والذي إلى جانبه لا يعلم عما هو فيه هذا النائم فعامة الوقت بهذه الصفة من القراءة أولى للناسبة وليفرق بمثل هذه الصفة في القراءة بينها وبين قراءة صلاة الصبح لتمييز من الفريضة ومن الحكمة تميز المراتب وارتفاع اللبس في الاشياء ومع هذا فالذي عندي أنه مخبر والذي يقول بالجهر بالحق بصلاة الليل لان الليل ما لم تطلع الشمس في العرف لا في الشرع والذي يسرها يجعل طلوع الفجر من النهار المشرع للصائم الامساك فيه ولم يعتبر ذلك في المغرب ومساء ليل لقوله ثم أتوا الصيام إلى الليل وللشرع أن يعتبر المعنى الواحد باعتبارين في وقتين أو من وجهين له ذلك وقد قيل في تفسير قوله وفار التنوير ير يد ضوء الفجر وهو المعلوم من لسان العرب فاذا فار التنوير وظهر انبى للعبد أن يكون في صلاة ركعتي الفجر كما قال تعالى وخشعت الاصوات للرحمن فلا تسمع الا همسا وطلوع الفجر تجل رحاني للعاش كطلوع الليل للسكون يقول تعالى ومن رحمة جعل لكم الليل والنهار لتسكنوا فيه ولتبتغوا من فضله لما يتضمنه النهار غالباً من الحركات في المعاش وقوام النفوس ومصالح الخلق وتنفيذ الاوامر واظهار الصنائع واقامة المصنوعات في نشأتها وتحسين هياتها فهو تجل الهى رحاني بهذا العالم فلهذا استحبينا الاسرار بحيث أن يسمع نفسه فلا تسمع الا همسا أي صوتا خفيا خشوعا لله تعالى وخضوعا وأدامع الحق وانما شرع الجهر في الصبح عند هذا التجلي لانه أمور أمر فرض واجب بالكلام من الله فهو يشكم عن أمر الهى يعصى بتركه اذا قصده على حسب ما شرع له كما قال تعالى في حق هذا الفرض عند هذا التجلي الذي ذكرناه في مثل هذا اليوم يوم يقوم الروح والملائكة صفا لا يتشكمون الا من أذن له الرحمن وقال صوابا فوردا لاذن فتعين الجهر والنافلة ليست لها هذه المرتبة في هذا التجلي فلا تسمع في النافلة الا همسا فصل الفرق بين المأمور والمختار والله الهادي

﴿وصل في فصل﴾

من جاء إلى المسجد ولم يركع ركعتي الفجر فوجد الصلاة تقام أو وجد الامام يصلي فمن الناس من جوز كوعهما في المسجد والامام يصلي ومن الناس من قال لا يركعهما أصلا في هذا الحال وبه أقول ومن الناس من قال لا يخلو اتان يكون خارج المسجد أو داخل المسجد فان كان قد دخل المسجد فلا يركعهما وان كان لم يدخل بعد فاختلف أصحاب هذا القول في الذي يكون خارج المسجد وقد سمع الاقامة أو قدر أي الامام يصلي والناس يصلون فمنهم من قال ان لم يخف أن يفوته الامام بتلك الركعة فلا يركعهما وان خاف فلا يركعهما ويدخل مع الامام في الصلاة ويضمهما بعد طلوع الشمس وقال المخالف يركعهما من هو خارج المسجد ما غلب على ظنه انه مدرّك ركعة واحدا فمع الامام من صلاة الصبح

﴿وصل الاعتبار في هذا الفصل﴾ يبطل التيمم مع وجود الماء والقدر على استعماله ولا شك أنه كل ما زاد على الفرض فهو نافلة سواء وكذا أولم يركع فان الفرض آكد منه بلا شك والوقت للفرض بالاقامة الحاصلة فتأخرت النافلة اذ لا تتحقق الزيادة على الشيء الا بعد حصول الشيء فان الزيادة تؤذن بوجود من ادعاه متقدماً في الوجود وهو الفرض وهو الاصل في التكليف وكذلك هو في نفس الامر فان الفرض هو المشروع الذي يأثم ناركه والنفل انما يكون بعد ثبوته فان كونه زائدا يبطل فانه لما يكون زائدا وماتت امر قبله يزيد عليه هذا فيصح عليه امام الزائد ومراعاة الاصول أولى فالمدخول مع الامام في الصلاة أو عند سماع الاقامة أولى من صلاة ركعتي الفجر وقد غلط في ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم وأظهر الكراهة لمن فعل ذلك وقال لمن صلاهما وصلاة الصبح تقام أتصلي الصبح أربعاً يكرّر عليه كراهة ذلك الفعل وهذا هو عين الدليل على جوازهما مع الكراهة فانه صلى الله عليه وسلم ما أمره أن يقطعها ولا أن يخرج عنها فلو فعل محظوراً ما أبقاه عليه فثبت أنه عمل مشروع لا يبطله من شرع فيه فان الله يقول ولا تبطلوا أعمالكم ولكن لا يعود اليه بعد علمه بأن الشرع يكرهه وانما يكره له الشرع فيه

﴿وصل بل فصل في وقت قضاء ركعتي الفجر﴾

فن قائل يقضيها بعد صلاة الصبح وبه أقول وقال قوم يقضيها بعد طلوع الشمس وأصحاب هذا القول اختلفوا فمنهم من جعل لها هذا الوقت غير منسحب ومنهم من وسع فقال يقضيها من لدن طلوع الشمس الى وقت الزوال ولا يقضيها بعد الزوال والقائلون بالقضاء منهم من استحب ذلك ومنهم من خبر ﴿وصل الاعتبار في هذا الفصل﴾ كل حق لله واجب أو مرغب فيه اذا فات وقته لم يقيد به وقت فان الشرع ما قيده فليؤده قاضياً متى شاء ما لم يمت الا أن يكون عن نسيان فهو مؤدود ذلك وقته ولا يكون قاضياً قط في نوم ولا نسيان

﴿وصل في فصل الاضطجاع بعد ركعتي الفجر﴾

فذهب قوم الى وجوبها وبه أقول للامر الثابت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وذهب قوم الى أنها سنة وذهب قوم أنه مستحب ولم يروه قوم ولا شك ولا خفاء على كل من عرف شرع الله من المحدثين لا من الفقهاء الذين يقلدون أهل الاجتهاد كفقهاء زماننا ولا علم لهم بالقرآن ولا بالسنة وان حفظوا القرآن ورأوا فيه ما يخالف مذهب شيخهم لم يلتفتوا اليه ولا عملوا به ولا قرؤا على جهة اقتباس العلم واعتمدوا على مذهب امامهم المخالف لهذه الآية والخبر ولا عنر لهم عند الله في ذلك فأقول من يتبرأ منهم يوم القيامة امامهم فانهم لا يقدر ون أن يثبتوا عنه انه قال للناس قلدوني واتبعوني فان ذلك من خصائص الرسول صلى الله عليه وسلم فان قالوا فانه أمر نابتا بآبائهم فقال فاسألوا أهل الذكركم ان كنتم لاتعلمون وقد سألتناهم فأفتونا قلنا لهم انما نسألكم لينقلوا الينا حكم الله في الامور لا رأيهم فانه قال أهل الذكركم وهم أهل القرآن فان الذكركم هو القرآن فاذا وجدنا الحكم عند قراءتنا القرآن مخالفنا لفتوا تعين علينا الاخذ بكتاب الله أو بالحديث وتر كذا قول ذلك الامام الا أن ينقل الينا ذلك الامام الآية والخبر فيكون عملنا بالآية أو الخبر لا بقوله حينئذ ليس لنا أن نعارضه بآية أخرى ولا خبر لعدم معرفتنا باللسان وبما يقتضيه الحكم فان كان لنا علم بذلك فنحن وايهم سواء وقد ثبت في الصحيح ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يضطجع بعد ركعتي الفجر وقد ثبت في الصحيح من حديث أبي هريرة الامر بالاضطجاع لكل من ركع ركعتي الفجر فالتى أذهب اليه ان تارك الاضطجاع عاص وان الوجوب يتعلق به فليضطجع ولا بد ولو قضاها متى قضاها وان كانت الفاء تعطى التعقيب فان بعض المتأخرين من المجتهدين الحفاظ من أهل الظاهر قال ان صلاة الصبح لا تصح لمن ركع ركعتي الفجر ولم يضطجع فان لم يركع ركعتي الفجر صح صلاة الصبح عنده ﴿وصل الاعتبار في هذا الفصل﴾ الاضطجاع بعد ركعتي الفجر وقبل صلاة الصبح لان الكراهة قد تعلقت بالمكاف فانه لا يصلي بعد طلوع الفجر الا ركعتي الفجر ثم يصلي الصبح ففسد أشبهت الفريضة بخفاء الاضطجاع بينها وبين صلاة الصبح لتمييز السنة من الفرض وليقوم الى الفرض من اضطجاع حتى يعلم أنه قد انفصل عن ركعتي الفجر فانه لو قام الى الصبح بعد ركعتي الفجر لالتبست بالرباعية من

الصلاوات ولهذا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لمن صلاها والمؤذن يقيم أتصلي الصبح أم بما فيستحب أن يفصل بينهما وبين الصبح بأمر يعرف الحاضر أنه قد انفصل عن صلاة الفجر فشرع النبي صلى الله عليه وسلم الاضطجاع فعلا وأمر بفعل وأمر فلا حجة للمخالف عن التخلف عن أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بذلك ولا عن الاقتداء به والله يقول لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة لمن كان يرجو الله واليوم الآخر فانظر منزلة من لم يقتد في نقيضها ﴿وصل في فصل النافلة﴾

هل ثنتي أو تر بع أو ثلث فإزاد فمن قائل ثنتي ولا بد أن يسلم في كل ركعتين ليلا أو نهارا ومن قائل بالتخير إن شاء ثنتي وثلث ور بع وستة ومن وما شاء ومن قائل بالتفر يق بين صلاة النهار فقال ير بع إن شاء وصلاة الليل ثنتي مثني والذي أقول به في غير الوتر هو مخير بين أن يسلم من اثنتين وهو أولى ولا سيما في صلاة الليل وير بع في صلاة النهار إن شاء ولا سيما في الار بع قبل الظهر وإن شاء ستة ومن وما شاء من ذلك وأما الثلث والتخميس والتسبيع من النوافل فذلك في صلاة الوتر فإنه ما جاء شرع بفراد ركعة في غير الوتر ولكن هو مخير إن شاء لم يسلم ويجلس في كل ركعتين إلى الثالثة والخامسة والسابعة وإن لم يجلس إلى آخرها من الشفع ثم يقوم إلى الواحد وإن شاء لم يجلس إلى آخر الركعة الترتيبية ويؤخر السلام في الأحوال كلها إلى الركعة الترتيبية ﴿وصل الاعتبار في هذا الفصل﴾ لما كان الشرع فيها مبنيا على الاختيار كان الاختيار أيضا في القدر من ذلك من غير توقيت فإنه ما ورد من الشرع في ذلك منع ولا أمر بالاقتصار على ما وقع في ذلك من فعله صلى الله عليه وسلم واتباع السنة أولى وأحق وإن جوزه ناذلك لمن وقع منه فترجع الاتباع والاقتداء على الابتداع وإن كان خيرا فإن الفضل في الاتباع والانباتع أليق بالعباد وأحق بمرتبة من أن يتقدم من نفسه فإن في الابتداع والتسعين ضربا من السيادة والتقدم ولولا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم فرض له أن يسق ماسق وكان يقول صلى الله عليه وسلم أتر كوني مائر كتكم وكرك المسائل وعابها وما فرض على غيره أن يسق ولو شغل الإنسان نفسه باستعمال السنن والفرائض لاستغرق أوقاته ولم يتسع له أن يسق هيات حجاب الإنسان برباسته عن سياسته والذي اعتمد عليه من السنن المنطوق بها والشائبة من فعله صلى الله عليه وسلم صلاة ركعتي الفجر وأربع ركعات في أول النهار وأربع ركعات قبل الظهر وأربع ركعات بعد الظهر وأربع ركعات قبل العصر وركعتين قبل المغرب وست ركعات بعد المغرب وثلاث عشرة ركعة بالليل منها الوتر وأربع ركعات بعد صلاة الجمعة فإزاد على ذلك فهو خير على خير نور على نور وإن صلى ست ركعات بعد الظهر ليجمع بين فعله وبين ما حض عليه وهي الار بع كان أولى والناس في هذا مذاهب وما ذكرنا الاما اختارته مما جاء به النص أو الفعل والحديث العام الصلاة خير موضوع والاستكثر من الخير حسن ولكن الذي ذكرناه من حسنه وطول فيه في أفعال ذلك وتدبر قراءتها وأذكارها أخذ من الزمان بقدر الذي يكثُر الكوع بالتخفيف والذي ذهبنا إليه أولى وعليه أدركت شيوخنا من أهل الله وقد ورد في صلاة النبي صلى الله عليه وسلم حين كان يقوم من الليل فيصلي ركعتين فيأحسنهن ويأطوطن وكان ركوعه قريبا من قيامه ورفع من الركوع قريبا من ركوعه وسجوده كذلك فكانت صلاته قريبا من السواء والاصل الركوع فتكون أفعال الصلاوات في الخفض والرفع من نسبة الركوع فيها في حال الوقت من الطول والقصر ومن السنة الركعة الأولى أطول من الثانية وكل ما زاد قصر عن التي قبلها وكذلك في الفرائض فاعلم ذلك انتهى الجزء الخامس والار بعون

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

﴿وصل في فصل قيام شهر رمضان﴾

ثبت أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من قام رمضان إيمانا واحتسابا غفر له ما تقدم من ذنبه فهو مرغ فيه وهو المسمى التراويح والاشفاق لأن صلاته مثني مثني واختلفوا في عدد ركعاتها التي يقوم بها الناس في رمضان ما اختلفوا

منها اذ لانص في ذلك فاختار بعضهم عشر بن ركعة سوى الوتر واستحسن بعضهم ستا وثلاثين ركعة والوتر ثلاث ركعات وهو الامر القديم الذي كان عليه الصدوق والاول والذي أقول به في ذلك أن لا توقيت فيه فان كان ولا بد من الاقتداء فالقتداء برسول الله صلى الله عليه وسلم في ذلك فانه ثبت عنه صلى الله عليه وسلم انه ما زاد على ثلاث عشرة ركعة بالوتر شيئا لا في رمضان ولا في غيره الا انه كان يطوهرن ويحسنن فهذا هو الذي اختاره ليجمع بين قيام رمضان والاقتداء برسول الله صلى الله عليه وسلم قال تعالى لقد كان لكم في رسول الله اسوة حسنة (ووصل الاعتبار في هذا الفصل) رمضان اسم من أسماء الله تعالى فالقيام في هذا الشهر من أجل هذا الاسم لانه اذا ورد وجب القيام له قال تعالى يوم يقوم الناس لرب العالمين ورمضان اسمه سبحانه فيقوم العارف اجلا لا لهذا الاسم الذي اختص به هذا الشهر الكريم هذا يحضر العارف في قيامه ثم ان هذا الشهر من نعوت الحق حكما ليس بغيره وهو فرض الصوم على عباد الله وهو صفة صمدانية تنزه الانسان فيمسا عن الطعام والشراب والنكاح والغيبة وهذه كلها نعوت الطهية يتصف بها العبد في حال صومه فاذا جاء الليل قام العبد بين يدي الحق بصفاته التي كان عليها في نهاره وفرض له القيام في وقت القطر ليعلم انه عبد فقير متغذ ليس له ذلك التنزه حقيقة وانما هو أمر عرض له يفهمه على التخلق بأوصاف الله من التنزه عن حكم الطبيعة ولهذا أخبرنا تعالى في الحديث المروي عنه ان الصوم له وكل عمل ابن آدم لا ينال الا بالقيام ان التنزه عن الطعام والشراب والنكاح الى لالك يا عبدي لاني القائم بنفسي لا أفترق في وجودي الى حافظ يحفظه علي وأنت تفترق في وجودك لحافظ يحفظه عليك وهو أنا جعلت لك الغداء وأفترقك اليه لينبئك اني أنا الحافظ عليك وجودك ليصح عندك افتقارك ومع هذا الافتقار طغيت وتجبرت وتسكبرت وتعاطمت في نفسك وقلت ان هو مثلك أنا ربكم الأعلى وما علمت لكم من اله غيري وأنا وأنا وأنا وما استحييت في ذلك من فضيحتك بجوعك وعطشك وبولك وسخاءك وتأنك بالحر والبرد والآلام العارضة يا ابن آدم رهصت ثلاث رهصات الفقر والمرض والموت ومع ذلك أنك وثاب فقيام رمضان قيام في الله فمن كان الحق ظر فله فان الله بكل شيء محيط فهذه معنى الظرفية فليس له خروج عنه فاحاطته بك في رمضان احاطة تشريف وتنزيه حيث شرع لك فرضا في عبوديتك الاضطرارية لا تصاف بما ينبغي له لالك وهو التنزه عن الغداء وملابسة النساء طول النهار وهو النصف من عمر وجودك ثم تستقبل الليل فتخرج من ربوبيتك المنزهة عن الغداء والنكاح الى عبوديتك بالفطر والكل رمضان فأنت في رمضان كما أنت في الصلاة من قوله قسمت الصلاة بيني وبين عبدي بنصفين فنصفها لي ونصفها لعبدي كذلك رمضان قسمه بينه وبين عبده بنصفين نصفه له وهو قوله الصوم لي وهو زمان النهار والنصف للعبد وهو الليل زمان فطره وقد قال في الصلاة انها نور وقال في الصوم انه ضياء والضياء هو النور قال تعالى هو الذي جعل الشمس ضياء وقال وجعل الشمس سراجا وشرع القيام في ليل رمضان ورغب فيه للناسبة التي بين الصلاة والصوم في القسمة والنور ليكون ايله بصلاته مثل نهاره بصومه فبالنهار يتحد به وبالليل يتوحد له كما قلنا

اذا صحت عزائنا * في الاسرار تتحد

والعزيمة النية والنية شرط في الصوم من الليل فنحن في الصوم مع الحق كما قالت بلقيس في عرشها كأنه هو وهو كان هو وانما جهلها أدخل كاف التشبيه كذلك جهل الانسان يقول أنا الصائم وكيف ينبغي للتغذي أن يكون صائما هيئات قال الله الصوم لي لالك فأزال عنه دعوى الصوم كما أزال عن بلقيس تشبيه العرش بعرشها فعلمت بعد ذلك انه هو لا غيره فهذه معنى قولنا اذا صحت عزائنا في الاسرار تتحد فان قلت الصائم هو الانسان صدقت وان قلت الصوم لله لا للانسان صدقت ولا معنى للاتحاد الاصححة النسبة لكل واحد من المتحدين مع تميز كل واحد عن الآخر في عين الاتحاد فهو هو وما هو هو كما قلنا في بعض ما نظمناه في هذا المعنى في حال غلب على

لست أنا ولست هو * فمن أنا ومن هو هو * فيا هو قل أنت أنا * وبأنا هو أنت هو

لا أنا ما هو أنا * ولا هو ما هو هو * لو كان هو ما نظرت * أبصارنا به له

ما في الوجود غيرنا • أنا وهو وهو وهو • فن لنا بنا لنا • كماله به

ولما رأينا في بارونا أن الله أنزل لقائه منزلة فطر الصائم فقال للصائم فرحتان فرحة عند فطره لأنه غذاء طبيعته وهو الغذاء الحجابي إذ المغذى هو الله تعالى وفرحة عند لقائه به وهو غذاء الحقيق الذي به بقاؤه فجعل هاتين الفرحتين للصائم في الحجاب وفي رفع الحجاب فظمنا في شرف الرغيف إذ هو الغذاء المعتاد عندنا وله الشكل الكري وهو أفضل الاشكال نقصنا الرغيف بالذ كر دون غيره من الامور التي يكون بها الغذاء فقلنا فيما سخر الله في حقه من العالم وطلب الحميم كلها اجتهته لتصل اليه فان كل حيوان يطلب غذاءه بلا شك بل كل موجود حتى ما لا يقال فقلنا

إذا عابت ذا سير بحث • فذاك السير في طلب الرغيف
لان الله صيره حجابا • على اسمه المهيمن واللطائف
به وله تجارات القرارى • وأرواح اللطائف والكثيف
وتسخير العناصر والبرلى • وتكوين المعادن في الكهوف
وتسيير المثقفة الجوارى • بموج البحر والريح العنيف
وقطع مهامه فيح تبارى • بها الانعام بالسير العنيف
فن شرف الرغيف بمين ربى • عليه للوضع وللشرب
يمنح الخلق ان عسدهم وقتا • عن اذن الواحد البر الرؤف
له صلوا وصاموا واستباحوا • دم الكفار والبر العفيف
له نسي الطيور مع الموائى • له نسي القوى مع الضعيف
فن ساع له من غير شك • وللسبب الثقيل والخفيف
هو المعنى ونحن اذا نظرنا • به عند التفكير كالخروف
هو الجود الذي ما فيه شك • فيا شوق لنا الجود الظريف
فديت لك من رغيف فيه سر • جلى بالتليد وبالطريف
فقل للمسكرين صحيح قولى • لقد غبت عن المعنى الطريف
أليس الله صيره عديلا • لرؤيته على رغم الانوف

فالصفة التي يقوم بها المصلى في صلاته في رمضان أشرف الصفات لشرف الاسم لشرف الزمان فأقام الحق قيامه بالليل مقام صيامه بالنهار الا في الفريضة رحمة بعده وتخفيفا لهذا امتنع رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يقوم بأصحابه لئلا يفترض عليهم فلا يطيقونه ولو فرض عليهم لم يبار واعليه هذه المثابة ولا استعدوا له هذا الاستعداد ثم الذين تبار واعليه في العاقبة يؤذونه إشام اداءه وأنقصه لا يذكرون الله فيه الا قليلا لا يمتنون ركوعه ولا سجوده ولا يبرنون قراءته وما سنه من سنة أعنى من الاجتماع على قارى واحد على ما هم الناس اليوم عليه من التميز بين من الخطباء والفقهاء وأئمة المساجد وفي مثل صلاتهم فيه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم للرجل ارجع فصل فانك لم تصل فن عزم على قيام رمضان المستنون قيامه المرغب فيه فليقيم كما شرع الشارع الصلاة من الطمأنينة والخشوع والوقار وتدبر ما يتلى والانزلة أولى والقيام فيه أول الليل كما قام رسول الله صلى الله عليه وسلم فيه في الليتين أو الثلاثة منه أولى ويكون في المسجد أولى منه في البيت بخلاف سائر النوافل وانما تركه رسول الله صلى الله عليه وسلم ودخل بيته وصلى فيه رحمة بأمته ان يفترض عليهم فيجوز واعنه أو يتكاسلوا وهو كما قال تعالى وما أرسلناك الا رحمة للعالمين وقال بالمؤمنين رؤف رحيم والصلاة فيه مثني مثني كما ورد في الخبر في صلاة الليل انها مثني مثني

﴿وصل في فصل صلاة الكسوف﴾

وانها سنة بالانفاق وانها في جماعة واختلفوا في صفتها والقراءة فيها والاقوات التي تجوز فيها وهل من شرطها

الخطبة أم لا وهل كسوف القمر في ذلك مثل كسوف الشمس اختلف في صفتها وردت فيها روايات مختلفة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ما بين ثابت وغير ثابت وما من رواية الا وبها قائل فأى شخص صلاها على أى رواية كانت جازله ذلك فإنه مخير في عشر ركعات في ركعتين وبين ثمان ركعات في ركعتين وبين ست ركعات في ركعتين وبين أربع ركعات في ركعتين وإن شاء صلى ركعتين ركعتين على العادة في النوافل حتى تنجلي الشمس وإن شاء دعا الله تعالى بتضرع وخشوع حتى تنجلي فإذا انجلت صلى ركعتين شكرا لله تعالى وانصرف والعمل على هذه الرواية أحب الى الناس فيها من احترام الجنب الا الهى والرحمة بالامة المصلين لها فانهم لاستيلاء الغلات والبطالة عليهم لا يفنون بشروط ما تستحقه الصلاة من الحضور والآداب فر بما يحقت المصلى ولا يشعر أوثقل عليه تلك العبارة فيترجم منها فلذلك جعلنا رواية الدعاء من غير صلاة أولى فإنه في حقهم أحوط وكان العلاء بن زياد يصلى لها فإذا رفع رأسه من الركوع نظر اليها فإن كانت انجلت سجد وإن لم تكن انجلت مضى في قيامه الى أن يركع ثانيا فإذا رفع رأسه من الركوع نظر الى الشمس فإن انجلت سجد والامضى في قيامه حتى يركع هكذا حتى تنجلي ~~ووصل~~ الاعتبار ~~في~~ الكسوف آية من آيات الله يخوف الله به عباده فإذا وقع فالسنة أن يفرع الناس الى الصلاة كسائر الآيات المخوفات مثل الزلازل وشدة الظلمة واشتداد الريح على غير المعتاد مثل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الكسوف فقال إذا انجلت الله شئ خضع له كل شئ والحديث غير ثابت من طريق الرواية صحيح المعنى وعندنا أن التجلي لازال دائما وإنما جهل الناس به أدامهم الى أن يقولوا أو يقال لهم مثل هذا عدم عليهم غرق العادة إنما هو في أن يعلم خاصة كما كان خرق العادة في اسمع السامعين تسبيح الحصى وما زال الحصى مسبعا ولا شك أن النفوس ما تنبعث وتهتز الا للآيات الخارقة للعادة والآيات الالهية منها معتاد وغير معتاد والقرآن قد ورد في الآيات المعتادة كثير في قوله ومن آياته ومن آياته ويذكر أمورا معتادة ثم يقول إن في ذلك لآيات ولكن لا ترفع العادة بهارأسا تجري العادة واستيلاء الغفلة وعدم الحضور وسبب كسوف الشمس والقمر معروف والذي لا يعرف كونه عن تجل الهى الامن جهة الرسول صلى الله عليه وسلم أو عارف صاحب كشف وقد جعل الله الكسوف آية على ما يريد أن يحدثه من الكواكب في العالم العنصرى وفي العالم الذى يظهر فيه الكسوف وفي الزمان فإنه قد يكشف ليلا فلا أثر له عندنا ويكون الحديث أيضا بحسب البرج الذى يقع الكسوف فيه وهو علم قطعى أعنى علم وقوع الكسوف لا علم ما يحدث الله فيه أو عنده ويكون الكسوف في مكان أكثر منه في مكان آخر وفي مكان دون مكان ويتبدى في مكان وفي مكان آخر ما تبدأ بل هو على حاله وهذا كله يعرفه العلماء به فإنه راجع الى حركات معلومة معدودة عند أهل هذا الشأن وسبب كسوف الشمس من القمر إذا كان في مسامتة فاعلى قدر ما يسامت منها منه يغيب منها عن أبصارنا فذلك الظل الذى نراه في الشمس هو من جرم القمر وقد يحجبها كلها فيظل الجو فيقع الابصار على جرم القمر فتستحيل العائمة أن ذلك المرئى هو ذات الشمس والشمس نيرة في ذاتها على عادتها الى أن يشاء الله تسكو يرها ولذلك يعرف زمان كسوفها ومقداره عند العارفين بتفسير الكواكب ولا يكون أبدا الا في آخر الشهر العربى فإن القمر في ذلك الزمان يكون في الحماق والاحتراق تحت الشعاع فإن أعطى الحساب ما يؤدى الى المسامحة عندنا وقع الكسوف بلا شك وكذلك كسوف القمر إنما هو أن يحول ظل الارض بينه وبين الشمس فعلى قدر ما يحول بينهما يكون الكسوف في ذلك الموضع ولهذا يعرف والخطأ فيه قليل جدا ولولم يكن الامر على هذا ما علم فإن الامور العوراض لا تعلم الا باعلام الله على لسان من شاء من عباده وعندنا هي عوارض لا في نفس مراتب الله في ذلك عند ما أوحى في كل سماء أمرها والامور الجارية على أصولها ثابتة لا تتغير بمعلمها العلوم بتلك الاصول وهي معتادة موضوعة لله تعالى واضعها ما هي عقلية ولا رتب ذلك طبعي ولهذا يجوز خرق العادة فيها وهكذا كل موضوع الى أن يخرم الله ذلك الامسلا فله المشيئة في ذلك وله الامر من قبل ومن بعد ولذلك لا يقال في حكم المنجم انه علم لأن الاصول التى يبنى عليها النماهى عن وضع الهى وترتيب عالم حكيم اسقرت به العادة ما ذاك لدوائها وما كان بالوضع قد يمكن زواله فإن الواضع له قد يضعه الى أجل مخصوص معين ما عندنا

علم به فامن زمان تقدره الا ويجوز تغيير ما وضع فيه من الامور فان لم يكن فبارادة الواضع لا بنفسه وما كان بهذه
المثابة لا يكون القائل بوقوعه على علم قطعي ولو وقع فانه لا يعرف ما في نفس الواضع الا بجهتين لعل ان يكون هو المعروف
بما في نفسه وهو الصادق وأما بعد ظهور الشيء في علم انه لولا ما كان في نفس الواضع ما وقع والواضع هو الله تعالى وجل
فالعلم المؤمن يقول في مثل هذا ان أبقى الله الترتيب على حاله وسيره في المنازل على قدره ولم يخرق العادة فيه فلا بد ان
يقع هذا الامر الذي ذكرناه فلهذا ينبغي العلم عن المنجم وكل ما هو مثله من حظ الرسل وغيره فمضوء القمر لما كان
مستفاداً من الشمس أشبه النفس في الاخذ عن الله نور الايمان والكشف واذا كملت النفس وصح لها التجلي على
التقابل وهي ليلة البدر وما التفتت الى طبيعتها فظهرت فيها ظلمة طبيعتها خالت تلك الظلمة بينها وبين نورها العقلي
الايمان في الاطلى كما حال ظل الارض بين القمر الذي هو بمنزلة النفس وبين نور الشمس فعلى قدر ما نظرت الى طبيعتها
انحجبت عن نور الايمان الاطلى فذلك كسوفها فهذا كسوف القمر وأما كسوف الشمس فهو كسوف العقل
فان الله خلقه لي عقل عن الله ما يأخذ عنه خالت النفس التي هي بمنزلة القمر بينه وبين الحق تعالى من حيث ما يأخذ
عنه من اسمه النور سبحانه من كون نسبته الى الارض من قوله وهو الله في السموات وفي الارض وقوله وهو
الذي في السماء اله وفي الارض اله فيريد العقل أن يأخذ عن الحق من علم ما يوجد في الارض فتحول النفس بينه وبين
علم ما يوجد في الارض بشهواتها حتى لا ينظر اليه سبحانه فيما يحده فيها والارض عبارة عن عالم الجسم فيحجب
العقل لحجاب النفس الحيوانية الشهوانية فذلك بمنزلة كسوف الشمس فلا تدركها أبصار الناظرين من هو في تلك
الموازنة ويفوت العقل من العلم بالله بقدر ما انحجب عنه من عالم الاجسام فلهذا شرع الله التوجه الى مناجاته المعبر عن
ذلك بصلاة الكسوف وشرع الدعاء لرفع ذلك الحجاب فان الحجاب جهل وبعد في الحال الذي ينبغي له الكمال ولهذا
يكن الكسوف الا عند الكمال في النيرين في القمر ليلة بدره وهو كماله في الاخذ من الوجه الذي يلينا وكسوف
الشمس في ثمانية وعشرين يوماً من سير القمر في جميع منازل الفلك فلما وصل الى نهايته وأراد أن يقابل الشمس من
الوجه الآخر حتى يأخذ عنها على الكمال في عالم الارواح مثل أخذه في الرابع عشر في عالم الاجسام النازل ليقبض من
نوره على أبصار الناظرين انعاماً منه فاشتغلت الشمس باعطائها النور للقمر في عالم الارواح العالم العلوي اسعافاً لطلبته
واكراماً لقدمه عليها في حضرته كان الكسوف لهذا الاسعاف ولهذا لا يكون للكسوفات حكم في الارض الا في
الاماكن التي يظهر فيها الكسوف وأما الاماكن التي لا يظهر فيها الكسوف فلا حكم بظهور فيها له ولا أثر في ما يفعل الله
عند ذلك شيئاً في العالم من الكواكن التي يفعلها عند ظهور الكسوف اذ لا فاعل الا الله فان الامور بتقدير العزيز العليم
صنعة حكيم حتى ان الشمس اذا أعطى الحساب أنها تكسف ليلاً لم يكن لذلك الكسوف حكم في ظاهر الارض التي لم
يظهر الكسوف فيها وكذلك كسوف القمر في الحكم فكذلك ظاهر الانسان وباطنه فقد يقع الكسوف في الاعمال
أي في العلم الذي يطلب العمل بالاحكام المشروعة وقد يقع في العلوم التي تتعلق بالباطن ولا حكم لها في الظاهر فتؤثر في
موضع تعلقها ما في علم العمل وما في العلم الذي لا يطلب العمل بحسب ما يقع فيتهين على من تكون حالته مثل هذه أن
يتضرع الى الله فان أخطأ المجتهد فهو بمنزلة الكسوف الذي يكون في غيبة الكسوف فلا وزر عليه وهو مأجور وان
ظهر له النص وتركه لرأيه أو لقياسه الجلي في زعمه فلا عذر له عند الله وهو مأثوم وهو الكسوف الظاهر الذي يكون له
الاثر المقرر عند علماء الاحكام بسير الكواكب وأكثر ما يكون هذا في الفقهاء المقلدين الذين قالوا لهم لا تقلدونا
واتبعوا الحديث اذا وصل اليكم المعارض لما حكمنا به فان الحديث مذهبنا وان كنا لا نحكم بشئ الا بدليل يظهر لنا في
نظرنا انه دليل وما يلزمنا غير ذلك اسكن ما يلزمكم اتباعنا ولكن يلزمكم سؤالنا في كل وقت في النازلة الواحدة قد يتغير
الحكم عند المجتهد ولهذا كان يقول مالك اذا سئل في نازلة هل وقعت فان قيل لا يقول لا أفني وان قيل نعم أفني في ذلك
الوقت بما أعطاه دليله فأبى المقلدة من الفقهاء في زماننا أن توفي حقيقة تقلبدها لآمالها باتباعها الحديث الذي
أمرها به امامها وقلده في الحكم مع وجود المعارض فصمت الله في قوله وما آتاكم الرسول فخذوه وصمت الرسول

تابعة للأحوال وقد ثبت الأمر بالصلاة لها وما خص وقتها من وقت وهي صلاة مأمور بها بخلاف النافلة فانها غير مأمور بها فان حملنا الصلاة على الدعاء دعونا في الوقت المنهي عن الصلاة فيه وصلينا في غيره من الاوقات وبه أقول
 ﴿وصل في فصل الخطبة فيها﴾

اختلف علماء الشريعة في ذلك فمن قائل ان الخطبة من شرطها ومن قائل ليس في صلاة الكسوف خطبة والذي اذهب اليه انه يستحب للإمام أن يخطب بالناس لينذركم ويحذركم فان الكسوف من الآيات التي يخوف الله بها عباده ﴿وصل الاعتبار في هذا الفصل﴾ الخطبة موعظة وذكرى والآية منبهة وذكرى والكسوف آية تخويف فوقعت المناسبة فترجع جانب من يقول باشتراط الخطبة وقد ثبت أن النبي صلى الله عليه وسلم في ذلك اليوم ذكر الناس بعد الفراغ من الصلاة

﴿وصل في فصل كسوف القمر﴾

فمن قائل يصلي الكسوف القمر في جماعة كصلاة كسوف الشمس ومن قائل لا يصلي له في جماعة واستحب صاحب هذا القول أن يصلي له اذ ذكر كعتين ركعتين كسائر التوافل والذي اذهب اليه الصلاة في الجماعة أولى ان قدر عليها ﴿اعتبار هذا الفصل﴾ لما كان كسوف الشمس سببه القمر كان كسوف القمر كالعقوبة له لكسوفه الشمس فتضمن كسوف القمر آيتين فكانت الصلاة له في الجماعة أولى فان شفاعت الجماعة لها حرمته أكثر من حرمة الواحد فالجمع لها ينبغي أن يكون أكثر من الجمع بكسوف الشمس وكسوف القمر نفسى كما قدمنا والنفس أبداهى المزاجحة للرؤية بخلاف العقل فكان ذنبها أعظم وحالها أخطر فاجتماع الشفعاء عند الشفاعة أولى من اتيانهم اذ اذا ومن اعتبر في الكسوفات الخشوع كما ورد في الحديث الذي تقدم كان منها على الخشوع للمصلي فان الله يقول قد أفلح المؤمنون الذين هم في صلاتهم خاشعون وقال وانها معنى الصلاة الكبيرة الاعلى الخاشعين وخشوع كل خاشع على قدر علمه بربه وعلمه بربه على قدر تجليه له

﴿وصل في فصل صلاة الاستسقاء﴾

فمن قائل بصلاة الاستسقاء ومن قائل لا صلاة فيه والحق ان قال بالصلاة انه من لم يذكر شيئا فليس بحجة على من ذكر وقد ثبت انه صلى الله عليه وسلم خرج بالناس يستسقي فصلى بهم ركعتين جهرا فيهما بالقراءة وحول رداء ورفع يديه واستسقى واستقبل القبلة والعلماء يجمعون على ان الخروج الى الاستسقاء والبروز عن المصر والدعاء والتضرع الى الله تعالى في نزول المطر سنة سنهار رسول الله صلى الله عليه وسلم واختلفوا في الصلاة في الاستسقاء كما ذكرنا والذي أقول به ان الصلاة ليست من شرط صحة الاستسقاء والقائلون بأن الصلاة من سنته يقولون أيضا ان الخطبة من سنته وقد ثبت انه صلى الله عليه وسلم صلى فيه وخطب واختلف القائلون بالخطبة هل هي قبل الصلاة أو بعدها فاتفق القائلون بالصلاة ان قراءتها جهرا واختلفوا هل يكبر فيها مثل تكبير العيدين أو مثل تكبير سائر الصلوات ومن السنة في الاستسقاء استقبال القبلة واقفا والدعاء ورفع اليدين وتحويل الرداء باتفاق واختلفوا في كيفية تحويل الرداء فقال قوم يجعل الاعلى أسفل والأسفل أعلى وقال قوم يجعل اليمين على الشمال واليمين على اليمين والذي أقول به أن يجمع بين الثلاث الكيفيات الاعلى أسفل واليمين على الشمال والباطن ظاهر واختلفوا متى يحول ثوبه فقال قوم عند الفراغ من الخطبة وقال قوم اذا مضى صدر من الخطبة والذي اذهب اليه ان وقت التحويل وقت الدعاء فانه سؤال بالحال في تحويل الحالة واختلفوا في وقت الخروج اليه ف قيل في وقت صلاة العيدين وقيل عند الزوال وروى أبو داود ان النبي صلى الله عليه وسلم خرج الى الاستسقاء حين بدا حاجب الشمس ﴿وصل الاعتبار﴾ في جميع ما ذكرناه اعتبار الاستسقاء بالاستسقاء طلب السقيا وقد يكون طالب السقيا لنفسه أو لغيره أو لهما بحسب ما تعطيه قرائن الاحوال فأما أهل الله المختصون به الذين شغلهم به عنهم وعرفهم بأنهم ان قاموا فهم معه وهو معهم وان رحلهم رحلوا به اليه فلا يبالون في أى منزل أنزلهم اذ كان الحق مشهودهم في كل حال فان عاشوا في الدنيا فبه عيشهم وان اقلبوا الى الآخرة

قاليه انقلبهم فلا أثر لفقد الاسباب عندهم ولا لوجودها فهو لا يستسقون في حق نفوسهم اذ علموا ان الحياة تليهم لانها أشد افتقارا اليهم منهم اليها وقائده الاستسقاء بقاء الحياة الدنيا فاستسقاء العلماء بالله في الزيادة من العلم بالله كما قال الله لنبيه صلى الله عليه وسلم حين أمره وقال رب زدني علما هذا الدعاء هو عين الاستسقاء فاذا استسقى النبي صلى الله عليه وسلم ربه في انزال المطر والعلماء بالله لم يستسقوه في حق نفوسهم وانما استسقوه في حق غيرهم ممن لا يعرف الله معرفتهم تخلفا بصفته تعالى حيث يقول كما ورد في الحديث الصحيح قال الله تعالى استسقيتك عبدي فلم تسقني قال وكيف أسقيتك وأنت رب العالمين قال استسقاك فلان فلم تسقه فهذا الرب قد استسقى عبده في حق عبده لا في حق نفسه فانه يتعالى عن الحاجات كذلك استسقاء النبي والعلماء بالله انما يقع منهم لحق الغير فهم السنة أولئك المحجوبين بالحياة الدنيا عن لزوم الحياة لهم حيث كانوا تخلفا بالاستسقاء الالهي اذ الفقير المحقق من لا يقوم به حاجة معينة فتتملكه لعلامة بأنه عين الحاجة فلا تقيد به حاجة فان حاجة العالم الى الله مطلقة من غير تقييد كما ان غناه سبحانه عن العالم مطلق من غير تقييد من حيث ذاته فهم يقابلون ذاتا بذات وينسبون الى كل ذات مائة طيها حقيقتها وما أحسن ما شرع في الاذان والاقامة في قوله حتى على الصلاة ولم يقل الى الصلاة فيقيد بالغاية ومن كان معك فلا يكون غايتك ولا نقل حتى كلمة اقبال ولا يطلب الاقبال الا من معرض وكل معرض فاقدر قلنا نعم لما كان العبد مستحقا بالله كان هو الناظر والمنظور والشاهد والمشهود وغاب عين العبد ولم يبق الا الرب وأراد الحق سبحانه أن يشهد العبد عين عبوديته ليعرفه بما أنعم عليه به مما لم يعط ذلك غيره من العبيد ولا يعرف ذلك حتى يرد نفسه ومشاهدة عينه بمقارنة لمشاهدة ربه ولم يجعل ذلك في شيء من عباداته الا في الصلاة فقال قسمت الصلاة بيني وبين عبدي فلا بد لي من أجل قسمه من الصلاة أن يقوم فيه اذ لا يليق ذلك لقسم الذي للعبد من الصلاة أن يكون لله فقال له حتى على الصلاة أي أقبل على الصلاة من أجل القسم الذي يخصك منها فاعراضه انما كان عن نفسه لا عن ربه لان العلم بالله أعطاه ذلك فقال له أقبل على صلاتك لتشهدني وتشهد نفسك فتعرف مالي ومالك فتتصف بالحكمة وفصل الخطاب وترى ما أنت فيه فلم يأت بالي فانها أداة تؤذن بالفقد والامر في نفسه ليس كذلك فاذا كان الحق يستسقى عبده فالعبد أولى واذا كان الحق يتوب عن عبده في استسقاء عبده يستسقى عبده فالعبد أولى أن يستسقى ربه ليسقى عبده وهو أولى بالنيابة عن مثله من الحق عنه اذ ليس كذلك شيء من الادب مع الله الاستسقاء في حق الغير فان أصحاب الاحوال محجوبون بالخال عن العلم الصحيح فصاحب الخال اذا لم يكن محفوظا عليه أدبه لم يؤخذ بسوء الادب اذ كان لسانه لسان الخال وصاحب العلم مؤاخذ بأدبي شيء لانه ظاهر في العالم بصورة الحق وكما بين من يظهر في وجوده بر به وبين من يظهر بحاله شتان بين المقامين ويبعد ما بين المنزلتين شاهد العلم عدل وشاهد الخال فقير الى من يزكيه في حاله ولا يزكيه الا صاحب العلم ولما كان العلم بهذه العزة شرعت التزكية في حكم الشرع بغلبة الظن فيقول أحسبه كذا وأظنه كذا لانه لا يعلم كل أحد ما منزلة ذلك المزكي عند الله فلا يزكي على الله أحد واذا افتقر صاحب الخال الى التزكية بغلبة الظن فهو الى العالم صاحب العلم أفقر وأفققر فانه مع من يزكيه كلاهما محتاجان الى صاحب العلم العلم منجلى يظهر نفسه والخال ملتبس يحتاج الى دليل يقويه اضعفه أن يلحق بدرجة الكمال فصاحب الخال يطلب العلم وصاحب العلم لا يطلب الخال أي عاقل يكون من يطلب الخروج من الوضوح الى اللبس فاذا فهمت ما قررناه تعين عليك الاستسقاء فاشرع فيه بوصول اعتبار البروز الى الاستسقاء والاستسقاء له حالان الحال الواحدة أن يكون الامام في حال أداء واجب فيطلب منه الاستسقاء فيستسقى على حالته تلك من غير تغيير ولا خروج عنها ولا صلاة ولا تغيير هيئة بل يدعوا الله ويتضرع في ذلك خال هذا بمنزلة من يكون حاضرا مع الله فيما أوجب الله عليه فيتعرض له في خاطر ما يؤديه الى السؤال في أمر لا يؤثر السؤال فيه في ذلك الواجب الذي هو بصدده بل ربما هو مشروع فيه كسناننا ألا ترى ان الشارع قد شرع للمسلم أن يقول في جلوسه بين السجدين اللهم اغفر لي وارحمني وارزقني واجبرني فشرع له في الصلاة طلب الرزق والاستسقاء طلب الرزق فليس ان هذه حالته أن يبرز الى خارج المصر ولا يغير هيئته فانه في أحسن الحالات وعلى أحسن الهيئات لان أفضل الامور أداء الواجبات دخل اعراضي على رسول

الله صلى الله عليه وسلم يوم الجمعة من باب المسجد ورسول الله صلى الله عليه وسلم بخطب على المنبر خطبة الجمعة فشكا اليه
 الجذب فطلب منه أن يستسقي الله فاستسقى له ربه كما هو على منبره وفي نفس خطبته ما تغير عن حاله ولا أخو ذلك الى وقت
 آخر وأما الحالة الاخرى فهو أن لا يكون العبد في حال أداء واجب فيعرض له ما يؤديه الى أن يطلب من ربه ابتداء في
 حق نفسه أو غيره مما يحتاج أن يتأهب له أهبة جديدة على هيئة مخصوصة فيتأهب لذلك الامر ويؤدي بين يديه
 أمرا واجبا ليكون بحكم عبودية الاضطرار فان المضطر نجاب دعونه بلا شك كذلك العبد اذا لم يكن في حال أداء
 واجب وأراد الاستسقاء برز الى المصلي وجميع الناس وصلى ركعتين فالشروع في تلك الصلاة عبودية اختيار وأداء
 ما فيها من قيام وركوع وسجود وجلس عبودية اضطرار فانه يجب عليه في الصلاة النافلة بحكم الشروع الركوع
 والسجود وكل ما هو فرض في الصلاة فاذا دعا عقيب عبودية الاضطرار فقم أن يستجاب له ويدخل في الهيئة
 الخاصة من رفع اليد ونحوه بل الرداء واستقبال القبلة والتضرع الى الله والابتهاج في حق المحتاجين الى ذلك كائنا
 من كان ولما ذكرناه وقع الخلاف في البروز الى الاستسقاء وقد برز رسول الله صلى الله عليه وسلم الى خارج المدينة
 فاستسقى بصلاة وخطبة (واعتبار البروز من المصر الى خارجه) خروج الانسان من الركون الى الاسباب الى مقام
 التجريد والقضاء حتى لا يكون بينه وبين السماء الذي هو قبلة الدعاء بحجاب سقف ولا غيره وهو خروج من عالم طاهر مع
 عالم باطنه في حال الافتقار الى ربه بنية التخليق بربه في ذلك أو بنية الرحمة بالغير أو بنفسه أو بمجموع ذلك كله
 (وصل الاعتبار في الوقت الذي يبرز) ان برز من ابتداء طلوع حاجب الشمس الى الزوال وذلك عند ما يتجلى الحق
 لقلب العبد التجلي المشبه بالشمس لشدة الوضوح ورفع اللبس وكشف المراتب والمنازل على ما هي عليه حتى يعلم
 ويرى أين يضع قدمه لئلا يهوى أو يخطئ الطريق أو تؤذيه هوام أفكار رديئة ووسوس شيطانية فان الشمس تجلو
 كل ظلمة وتكشف كل كربة فان لطلوعها شرع أهل الاسباب في طلب المعاش والمستسقى طالب عيش بلا شك فنادام
 الحق بطلب العبد لنفسه لما ينقبض من الظل من طلوع الشمس الى الزوال لا يكون طلبه للشيء من الله بربه لا بنفسه
 لذلك نهى على ذلك بقبض الظل الى حد الزوال فاذا قضيت حاجته التي سأل فيها فن شأن صاحب هذا الحال اذا حصلت
 له حاجته انه يؤديه الى المحتاج وقد انقبض ظله فأخذ الحق في الاحتجاب عن عبده ليبقى مع نفسه فيما أعطاه في سؤاله مما
 تحتاج اليه نفسه فيشهد نفسه شيئا فشيئا كما يمتد الظل ويظهر بدلوك الشمس الى حين الغروب فاذا احتجب عنه
 بقي مع نفسه متفرغا اليها بما حصله وهو المعبر عنه بالعشاء فينضم الى ذكره ويجمع أهله على مائدة بما اكتسبه في يومه
 فلهذا كان البروز الى المصلي من طلوع الشمس فان النبي صلى الله عليه وسلم لما برز الى الاستسقاء خرج حين بدا حاجب
 الشمس فاعتبرناه على ذلك الحد للناسبة والمطابقة (وصل اعتبار الصلاة في الاستسقاء) لما شرع الله في الصلاة الدعاء
 بقوله اهدنا الصراط المستقيم والاستسقاء دعاء مخصوص فأراد الحق أن يكون ذلك الدعاء في مناجاة مخصوصة يدعو
 فيها به حصول قسمه المعنوي من الهداية الى الصراط المستقيم صراط النبيين الذين هداهم الله تهما بطلب الاول الذي
 فيه السعادة المخصوصة بأهل الله ثم بعد ذلك يستسقون في طلب ما يعم الجميع من الرزق المحسوس الذي يشترك جميع
 الحيوانات وجميع الناس من طائع وعاص وسعيد وشقي فيه فابتدأ بالصلاة ليقرع باب التجلي واستجابة الدعاء فبما يزلف
 عند الله فيأتي طلب الرزق عقيب ذلك ضمنا ليرزق الكافر بعناية المؤمن والعاصي بعناية الطائع فلهذا اشرعت الصلاة
 في الاستسقاء فعبودية الاختيار قبل عبودية الاضطرار تأهب واستحضار وتز بين محل ونهيؤه وعبودية الاختيار
 عقيب عبودية الاضطرار شكر وفرح وبشري بحصول عبودية الاضطرار فالاولى بمنزلة النافلة قبل الفرض والثانية
 بمنزلة النافلة بعد أداء الفرض لما بشر رسول الله صلى الله عليه وسلم بأن الله قد غفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر تنفل حتى
 تورمت قدماه فمثل في ذلك فقال أفلاأكون عبدا شكورا وعبادة الشكر عبادة مغفول عنها ولهذا قال تعالى وقليل
 من عبادي الشكور وما بأيدي الناس من عبادة الشكر على النعماء الا قولهم الحمد لله والشكر لله لفظ ما فيه كلفة وأهل
 الله يزيدون على مثل هذا اللفظ العمل بالابدان والتوجه بالهمم قال اعمالوا آل داود شكرا ولم يقل قولوا والامة المحمدية

أولى بهذه الصفة من كل أمة إذ كانت خير أمة أخرجت للناس ﴿وصل اعتبار التكبير فيها﴾ من شبهها بصلاة العيد
الاول عيد فطر فهو خروج من حال صيام والصيام يناسب الجذب فان الصائم عطش كما عطش الارض في حال الجذب
وعيد الاضحى هو عند زمان الحج وأيام عشر الحج أيام ترك زينة ولهذا شرع للمحرم ترك الزينة وشرع لمن أراد أن
يضعي إذا أهل هلال ذي الحجة أن لا يقص ظفر ولا يأخذ من شعره ولما لم يكن زينة الارض الا بالازهار والازهار
لا تكون الا بالامطار وهذه الاحوال تقتضي عدم الزينة فاشبهت الارض الجذبة التي لازينتها لعدم الزهر لعدم المطر
فأشبهت صلاة الاستسقاء صلاة العيدين فكبر فيها كما يكبر في العيدين وسيأتي اعتبار عدد التكبير في صلاة العيدين
ومن حل صلاة الاستسقاء على سائر أكثر السنن والنوافل وصلوات القرائن لم يزد على التكبير المعلوم شيئا وهو أولى
فان حالة الاستسقاء حالة واحدة ما هي مختلفة الانواع فان المقصود انزال المطر فلا يزد على تكبيرة الاحرام شيئا لانه ما لم
حالة تطلب تكبيرة أخرى زائدة على تكبيرة الاحرام فيه حرم على المصلي في الاستسقاء في تكبيرة الاحرام جميع ما تلتذ به
النفوس من الشهوات ويفتقر الى ربه في تلك الحالة كما حرم على الارض الجذبة الماء الذي به حياتها وزينتها ونسبتها
يناسب حال العبد بالاحرام حال الارض فيما حرمت من الخصب ﴿وصل اعتبار الخطبة﴾ في الاستسقاء الخطبة ثناء
على الله بما هو أهله يعطى ما هو أهله فيثني عليه ثناء آخر بما يكون منه وهو الشكر على ما أنعم والمصلي مثن على الله بما
هو أهله وعلى ما يكون منه وهو القسم الواحد الذي لله من الصلاة فالخطبة ينبغي أن تكون في الاستسقاء ومن رأى أن
الصلاة ثناء على الله يقول حصل المقصود فأغنى عن الخطبة ونضاعف الثناء على الله أولى من الاقتصار على حال واحدة
فان الخطبة تتضمن الثناء والله كرى فان الله كرى تنفع المؤمنين والاستسقاء طلب منفعة بلا شك ﴿وصل اعتبار
متى يخطب﴾ التشبه بالنسبة لكونها سنة أولى من التشبه بالفريضة وقد ورد عن النبي صلى الله عليه وسلم أن لا
تشبه صلاة الوتر بصلاة المغرب فيكره لمن أوتر بثلاث أن يأتي بها على صورة صلاة المغرب فتشبه الاستسقاء بالعيدين
أولى فيخطب لها بعد الصلاة الآن يرد نص صريح بأن النبي صلى الله عليه وسلم خطب لها قبل الصلاة فيكون النص
فيها فلا تناس على سنة ولا على فريضة بل تكون هي أصلا في نفسها يقبس عليها من بحيز القياس في دين الله وإذا كان
العيد يخطب فيه بعد الصلاة مع المراد بالخطبة تذكير الناس وتعليمهم وهم لا يقيمون بل يتصرف أكثرهم بتمام الصلاة
فالخطبة في الاستسقاء بعد الصلاة أولى لانهم لا ينصرفون حتى يستسقى الامام بهم فانهم للاستسقاء خرجوا والخطبة انما
تكون بعد الصلاة وبعد الدعاء بالاستسقاء فلا ينصرف الناس فيحصل المقصود من الخطبة ألا ترى الى عبد بن الملك
مروان كيف اختطب في العيد قبل الصلاة فقل له في المجلس في ذلك معيرا عليه فعله وان النبي صلى الله عليه وسلم
ما اختطب في العيدين الا بعد الصلاة فقال عبد الملك قد ترك ما هنالك يريد أن الناس قد تركوا الجلوس للخطبة وكانت
الصحابة لا ينصرفون من صلاة العيد حتى يخطب رسول الله صلى الله عليه وسلم واتباع السنة أولى ولولم يسبق الا الامام
وحده لانه لا يلزمه أكثر من الاقتداء ولا يعطل كذلك الانسان اذا فرغ من مناجاة ربه في صلاته يثني على الله في نفسه
فيما ينصرف اليه وذلك حتى لا يبرح مع الله في عموم أحواله فاذا فعل ذلك كان بمنزلة الخطبة بعد الصلاة فلا يزال في شغله
مع الله في كل حال والله الموفق لأرب غيرة ﴿وصل اعتبار في القراءة جهرًا﴾ يجهر المصلي بالقراءة في الاستسقاء لسمع
من وراءه ليحول بينهم وبين وساوسهم بما يسمعون من القرآن ليدبروا آياته ويشتغلوا نفوسهم عن وساوسها بالتفكير
في معاني القرآن وليشأوا من حيث سمعهم فقد يكون حسن استماعهم لقراءة الامام من الاسباب الموجبة لنزول المطر
لكنهم أدوا واجبا بامتثالهم أمر الله بقوله وإذا قرأ القرآن فاستمعوا له وانصتوا لعلكم ترحمون والمطر من رحمة الله
وهم ما أنزجهم الا طلبتهم اياه من الله تعالى وقد وعد به لمن استمع القرآن فان أفعال الترحي من الله حكمها حكم الواجب
وان الامام اذا كرر به في ملاء وهو الجماعة في صلاته جهرًا ودعائه في ذلك الملاء خير منهم فقد يكون في ذلك الملاء
من يستل الله تعالى في قضاء حاجته ما توجه اليه فيها هذا الامام وجماعته فيمطرون بدعاء ذلك الملك فان الملائكة تقول
ربنا وسعت كل شيء رحمة وعلما فقد تمت الرحمة على العلم لموضع حاجة العباد اليها وأدب مع الله فان الله قدمها في العطاء

على العلم فقال آتيناها رحمة من عندنا واعلمناهم من لدنا علماً وقد ورد أن الله يقول لعبد ادعني بلسان لم تعصني به وهو
 لسان أمثالي من العصاة فكيف بلسان الملائكة الذين لا يعصون الله ما أمرهم ويفعلون ما يؤمرون فالجهر بالقراءة
 فيها أولى فان رسول الله صلى الله عليه وسلم جهر بالقرآن فيما أعني في صلاة الاستسقاء ~~ووصل~~ اعتبار تحويل
 الرداء إشارة الى تحويل الحال التي أخرجهم من الجذب الى الخصب ومن حال شغل العيش الى رغبة
 فان ذلك من الفأل الحسن كما تحول أهل هذا المصر في خروجهم الى الاستسقاء من حال البطر والاشرو وكفران
 النعم الى حال التوبة والافتقار واطهار الفاقة والمسكنة فطلبوا التحويل بالتحويل ولسان الافعال أفصح من
 لسان الاقوال فانهم القائلون بذلك الفاعل أي ربنا اننا هذا نالك ورجعنا عما كنا عليه من مخالفتك فان التمتع
 بالنعم وما كنا فيه من الخصب على جهة البطر أوجب لنا الجذب والقعح ونرجو بكرمك ان توجب لنا الافتقار
 ولذة والمسكنة والخشوع والخصب فان الشيء لا يقابل الا بضده حتى ينتجبه فان قلت فقوله تعالى ولئن شكرتم
 لأزيدنكم قلنا الشاكر في حال شكره هو عين فقره الى ما ليس عنده وهو الزيادة التي تزدله على النعمة التي يكون فيها
 وهي نعمة باطنة وهي توبته التي أعطاه الله في باطنه وظاهره وهي نعمة توجب الشكر والشكر يطلب المزيد فتعمه
 النعمة ظاهره انزول المطر وباطنه بالجد على ما أنعم الله به عليهم

شكر لنعمة ربى نعمة أخرى * منه على طس اطلب الشكرا
 فقرى اليه وما عندي سوى نعم * من الاله بها ارساله ترى
 هو الغنى وفقرى منه ظهرت * منه على فلت الزهو والفخرا
 بالفقر غفري وبالفاقات سلطنتي * على الوجود فلا أدري ولا أدري

ألا ترى التاجر رب المال الغزير والخير الكثير الذي لو قسم ماله عليه وعلى أهله وأولاده وأتباعه طول أعمارهم
 لكفاهم وفضل عنهم ومع هذا يخاطر بماله ونفسه في ركوب البحار والسبل المخوفة في طلب زيادة درهم فما أخرجهم عن
 أهله وهون عليه مفارقة وطنه وولده ودعته وأحوجه الى ركوب هذه الاخطار الا فقره وتوهمه تحصيل هذا الدرهم
 الزائد على ما عنده ورماتلفت نفسه وماله بفرق أو قطاع طريق أو أمر المحقق عنده الحاصل في أمر متوهم يمكن أن
 يحصل ويمكن أن لا يحصل فاذا أراد من هذه حالته من التجار وتخرجه فاقته ولا بد له من السفر فليحول نيته الى نية
 أخرى فينظر الى الجهة التي يقصدها في سفره ويعلم ان الله قد سخر عبادته في قضاء حوائج بعضهم لبعض فيقول ان البلد
 القلاني يحتاجون الى كذا وكذا ويذكر السلع التي يطلبها أهل ذلك البلد يارب فان قدمت أنا وغيري ولم أجعل اليهم
 هذا الذي يحتاجون اليه كلفناهم التعب ومفارقة الاولاد بالوصول اليها التحصيل ما يحتاجون اليه فتحن نؤثر نعمنا على
 نعيمهم ونحمل اليهم ما يحتاجون اليه ويكون ما يكسبه من زيادة الدرهم تبعاً لهذه النية هكذا يكون متجراً موفقين
 الصادقين الذين قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في الحديث الصحيح التاجر الصدوق يحشر يوم القيامة مع
 النبيين والصدّيقين والشهداء فانظر ما أحسن هذه النسبة بهذا التنبيه فان النبي صلى الله عليه وسلم والانبياء عليهم
 السلام جاؤا من عند الله الى عباد الله بما يحتاجون اليه مما فيه سعادتهم فاجر واعلى ذلك الاجر التام وهذا حال التاجر
 لمن عقل يقول تعالى هل أدلكم على تجارة تنجيكم من عذاب أليم مع حصول المشقة في ذلك من مفارقة الاهل في
 دخوله في الايمان دونهم ومفارقة الوطن بالهجرة الى دار الاسلام فانظر ما أعجب كلام النبوة وهذا كله من تحويل
 الحالات لهذا تحول رداءه من يستسقى ومن لم يوفق الى هذا النظر الذي له فيه الاجر التام والمعرفة الصحيحة أخرجه
 ما يخرج الناس اليوم وهو الفقر الذي قام به لطلب تلك الزيادة المتوهمه التي يمكن أن تحصل ويمكن أن لا تحصل مع كثرة
 المال الذي يقع له به الغنى لو استغنى فلما لم يكن عنده غنى في نفسه بما عنده وقام به الخوف على ماله والفقر الى الزيادة
 خاطر بنفسه وماله وعي عن علمه بأن المسافر وماله على قلت فازججه هذا الفقر المتوهم وحال يئنه وبين أهله وولده
 وأحبابه وهو على غاية من السرور والفرح بذلك السفر لتوهمه حصول الارباح فقال الشاكر وفقره الى طلب الزيادة

أولى فان الزيادة محقة والرجح هناك متوهم فان الله صادق في اخباره ثم ان الشاكر الذي له هذه الزيادة المحقة بشكره هو في أهله لا يفارق وطنه ولا أهله ولا ولده ولا يغري بنفسه ولا يركب الاخطار ولا يتعب بدنه ولو تصدق بماله كله فهو كاجور باع بنسيئة فهو له مدخر يجده يوم فقره وحاجته عند الله فان رزقه الذي تقوم به نشأته وأرزاق عياله لا يمتنها يأتي بها الله كما قال لقمان يا بني انما انك مثقال حبة من خردل فتسكن في صخرة أو في السموات أو في الأرض يأت بها الله ان الله لطيف خبير فهذا اجور باع بنسيئة الى أجل وأجله زمان القيامة فهو حلول الاجل فهذا يا أخى حكمة تحويل الرداء **﴿وصل اعتبار كيفية تحويله﴾** وهو على ثلاث مراتب يجمعها كلها العالم اذا أراد أن يخرج من الخلاف الذي بين علماء الشريعة وهو أن يرد ظاهره باطنه وباطنه ظاهره وأعلاه أسفله وأسفله أعلاه والذى على يمينه على يساره والذى على يساره على يمينه وكل ذلك تأكيد في الإشارة الى تحويل الحالة التي هم عليها فأما اعتبار ظاهر الرداء وباطنه فهو تأثير أعمال ظاهره في باطنه أعني في قلبه بما تنتج له هذه الأعمال وأعمال باطنه أيضاً المحمودة تظهر بالفعل على ظاهره مثل نيته أن يتصدق فيصدق أو ينوي فعل خير ما يفعله فما كان في باطنه قد ظهر بالفعل على ظاهره من أسر سريرة ألبسه الله رداءها ومن عمل عملاً صالحاً أثر له في نفسه وقلبه المحبة والطلب الى الشروع في عمل آخر ولا سيما ان أتبع له ذلك العمل في الدنيا عاملاً في نفسه كما قال صلى الله عليه وسلم من عمل بما علم أورثه الله علم ما لم يكن يعلم وقال تعالى ان تتقوا الله يجعل لكم فرقاناً وأما تحويل أعلى الرداء وأسفله فهو الحاق العالم الاعلى بالاسفل في التسخير والحاق العالم الاسفل بالاعلى في الطهارة والتقديس فينزل الاعلى رحمة بالاسفل ويرفع الاسفل عناية الى رتبة الاعلى في النسبة الى الله تعالى والافتقار اليه وان الله كما توجه الى أعلى الموجودات قدر اوهو القلم الالهي والعقل الاول بما أعطاه من العلم والسعادة كذلك توجه الى أدنى الموجودات قدر اوهو القلم الالهي والعقل الاول بما أعطاه من العلم ذاته ما فيه مفاضلة لانه لا يتصف بالكل فيتحقق فيه البعض وما من جوهر فرد من العالم كله أعلاه وأسفله الا وهو مرتبط بحقيقة الهية ولا تفاضل في ذلك الجانب الاعز الا حى فهو مستوعب على عرشه الاعلى ولودلتم بحبل ليط على الله اجتمع أربعة من الاملاك على الكعبة واحد نازل من السماء وآخر عرج من الأرض السفلى والثالث جاء من ناحية المشرق والرابع من ناحية المغرب فسأل كل واحد منهم صاحبه من أين جئت فكلهم قالوا من عند الله وروى عن بعض شيوخنا حديثاً يرفعه أو يبلغ به رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال ان الله في السماء كما هو في الأرض وان الملائكة الاعلى يطلبونه كما يطلبونه أنتم فساوى بين العالمين في الطلب ومعلوم ما بينهما من التفاوت في العرف وانفق لي في هذا المشهد ذوقاً وذلك اني جلت في يدى شيئاً محقراً بحيث يراه الناس ما كان يفتضيه منصبى في الدنيا وهو ذو راسحة خبيثة من هذا السمك المالح فتخيل أصحابي اني جلته بمجاهدة لنفسى لما لو منصبى عندهم عن حل مثل ذلك وقالوا الشيخنى ما قصر فلان في مجاهدته فقال حتى نسأله باي نية جله فسأنى الشيخ بحضور الجماعة وذكري ما ذكره فقلت لهم أخطأتم في التأويل على والله ما نويت شيئاً من ذلك ولكنى رأيت الله على علوق قدره ما نزه نفسه عن خلق مثل هذا فانزله نفسى عن جلاله فشكرنى الشيخ وتجنب الاحتجاب وهو من هذا الباب بل والله في حلى اياه شرفى فانه نظير القدرة في إيجاد عينه ولا فرق عند العارفين بين العالى والدون المعتاد هذا اخوف فم الصائم عند الله أطيب من ريح المسك وأين ادراك الشم من الرائحتين فلا تنظروا في الاشياء المتفاضلة الا بارتباطها بالحقائق الالهية واذا كان هذا انظروكم فانكم لا تحقرون شيئاً من العالم فلا تقس الله ولا تحمله على نفسك وخذ الاشياء على ما تعطى الحقائق وأما تحويل ما هو على اليمين الى الشمال وبالعكس فاعتباره ان صفات السعداء في الدعاء الخشوع والذلة وهم أهل اليمين في الدنيا فتتحوّل هذه الصفة على أهل الشمال في الدار الآخرة فكأن السعداء أخذوها منهم في الدنيا قال تعالى في حق السعداء الذين هم في صلاتهم خاشعون وقال خاشعين لله وقال أعني في عكس الصفة عليهم يخافون يوماً تتقلب فيه القلوب والابصار وقال في حق الاشقياء في الدار الآخرة خاشعين من الذل ينظرون من طرف خفي وقال وجوه يومئذ خاشعة عاملة ناصبة تصلى ناراً حامية وتحويل آخر وهو أن يتصف العبد السعيد في الآخرة بما يتصف به العبد الشقي في الدنيا في الثروة

والملك والسلطان فينقلب اليه المؤمن في الآخرة ويتحول اليه ويحول عنه الكافر في الآخرة فيظهر المؤمن في الآخرة بنعيم الكافر الشقي في الدنيا ويظهر الكافر المنعم في الدنيا في الآخرة بصفة الشقاء والبؤس الذي كان فيه المؤمن في الدنيا فهذا اعتبار المؤمنين والشمال في تحويل الرداء **﴿وصل في اعتبار وقت التحويل وهو في الاستسقاء في أول الخطبة أو بعد مضي صدر الخطبة﴾** فاعلم أن اعتبار التحويل في أول الخطبة هو أن يكون الإنسان في حال نظره له به به به فينظر في أول الخطبة له به بنفسه وهو قوله في أول الصلاة حمدني عبدي فلو كان حال المصلي في وقت الحمد حال فناء بمشاهدة ربه أنه تعالى حمد نفسه على لسان عبده لم يصدق من جميع الوجوه حمدني عبدي وهو الصادق سبحانه في قوله حمدني عبدي فلا بد أن يكون العبد يشاهد نفسه في حمد ربه وهو صادق ومن قال بعد مضي صدر من الخطبة فهو إذا قال العبد اياك نعبد واياك نستعين فكان في أول الخطبة يثنى على ربه به به بحال فناء علمي ومشهد سني بر به عن نفسه فانه بكلامه حمد نفسه فلما وقع الخطاب كان ثناؤه بنفسه على ربه به فيحول عن حاله تلك في هذا الوقت فهذا الاعتبار تعيين التحويل في أول الخطبة أو بعد مضي صدر الخطبة **﴿وصل اعتبار استقبال القبلة﴾** من كان وجهها كاه يستقبل ربه بذاته كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يرى من خلفه كبري من أمامه فكان وجهها كاه فينبغي للمستقي ربه أن يقبل على ربه بجميع ذاته فانه ما فيه جزء محسوس أو معنوي ظاهر أو باطن الا وهو فقير محتاج الى رحمة الله به في استجلاب نعمه أو بقاء النعم عليه ولهذا يجب الله المضطر في الدعاء فان المضطر هو الذي دعار به عن ظهر فقر اليه وامتنع الناس الاجابة من الله في دعائهم اياه الا كونهم يدعونه عن ظهر غنى لالتفاتهم الى الاسباب وهم لا يشعرون ويتجه عدم الاخلاص والمضطر المضمون له الاجابة مخلص مخلص ما عنده التفات الى غير من توجه اليه أخبرني الرشيد الفرغاني رحمه الله عن غير الدين شيخه ابن خطيب الري عالم زمانه ان السلطان حبسه وعزم على قتله وماله شفيع عنده مقبول قال فطمعت أن أجمع هي على الله في أمرى أن يخلصني من يد السلطان لما انقطعت في الاسباب وحصل اليأس من كل ما سوى الله فالتخلص لي ذلك لما يرد على من الشبه النظرية في اثبات الله الذي ربطت معتقدي به الى أن جمعت همتي وكليتي على الاله الذي تعتقده العامة ورميته من نفسي نظري وأدلتى ولم أجحد في نفسي شبهة تقدر عندي فيه وأخلصت اليه التوجه بكلي ودعوته في التخلص فما أصبح الا وقد أفرج الله عني وأخرجني من السجن فهذا اعتبار استقبال القبلة فان ذلك اشارة الى القبول **﴿وصل اعتبار الوقوف عند الدعاء﴾** القيام في الاستسقاء عند الدعاء مناسب لقيام الحق بعباده فيما يحتاجون اليه فانه طلب الرزق بانزال المطر الذي تركن نفوسهم اليه ويستبدشرون بقول الله الرجال قوامون على النساء والنفوس كلها في مقام الانوثة لمن عقل فان كل منفعل مرتبة رتبة الانثى وما ثم الامنفع والفعل مقسم على الحقيقة بين الفاعل والمنفع فمن الفاعل الاقتدار ومن المنفع القبول للاقتدار فيه وهناسر يتضمن أجيب دعوة الداعي اذا دعاه فيليس تجيبوا الى فالداعي يحصل الله الرزق على يديه قائم على من يرزق بسببه فشرع القيام في الدعاء في الاستسقاء كانه يقول بحال قيامه بين يدي ربه ارزقنا ما نقوم به على عيالنا بما تنزله من الغيث علينا فانه السبب في وجود ما به قوام أنفسنا انك على كل شيء قدير **﴿وصل اعتبار الدعاء في هذا الباب﴾** الدعاء مع العبادة وبالمنع تكون القوة للاعضاء وكذلك الدعاء مع العبادة به تقوى عبادة العابدين فانه روح العبادة ان الذين يستكبرون عن عبادتي العبادة هنا عين الدعاء مسيد خلون جهنم داخرين وهو البعد عن الله فان جهنم سميت به لبعدها **﴿وصل اعتبار رفع الايدي عند الدعاء﴾** على الكيفيتين الايدي محل القبض والعطاء فيها ما أخذ وبها ما أعطى فلها القبض بما تأخذ والبسط بما تعطى فيرفع العبد يديه مبسوطتين ليجعل الله فيهما ما سأل من نعمه فان رفعها وجهل بطونها الى الارض فرفعها تشهد العلو والرفعة ليسدى ربي تعالى التي هي اليد العليا و يدها مبسوطتان ينفق كيف يشاء ويجعل الداعي بطون يديه الى الارض في الاستسقاء أي أنزل علينا ما بيدك من الخير والبركة ما تسد به فقرنا وفاقتنا التي علقنا بالاسباب فأوحدها اليك وفرغها بما تنزله من الغيث من أجلها فهذا أو أشباهه اعتبار صلاة الاستسقاء وأحوال أهلها وكون صلاتها ركعتين هو قول الله وأسبغ عليكم نعمه ظاهرة وباطنة

فالركعة الواحدة للنعمة الظاهرة يسببها الخلل الظاهر والركعة الثانية للنعمة الباطنة يسأل فيها ما يكون فيه غداء
الارواح والقلوب من العلوم والمعارف والتجلى واليد النعمة انتهى الجزء السادس والاربعون

﴿ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ﴾

﴿ وصل في فصل ركعتي تحية المسجد ﴾

اختلف علماء الشريعة في الركعتين لدخول المسجد فمن قائل انها سنة ومن قائل بوجوبهما والذي اذهب اليه وأقول به
ان هاتين الركعتين لا تجب على من دخل المسجد الا ان اراد القعود في المسجد فان وقف ولا يجلس أو عبر فيه ولم يقعد
فهو مخير عندي ان شاء ركعهما وان شاء لم يركعهما ولا حرج عليه ويأثم بتركهما ان قعد ولم يركعهما الا ان يدخل في
الوقت المنهي عن الصلاة فيه أو يكون على غير طهارة ﴿ وصل في اعتبار هذا الفصل ﴾ لا يخلو هذا الداخل في المسجد ان
يدخل في زمان اباحة النافلة أو في زمان النهي عن صلاة النافلة فان دخل في زمان النهي فلا يركع فانه بمأثم تخيل بعض
الناس ان الامر بتحية المسجد يعارض حديث النهي عن الصلاة في الاوقات المنهي عن الصلاة فيها فاعلم ان النهي
لا يعارض به الامر الثابت عند الفقهاء الا عندنا فان لنا في ذلك نظرا وهو ان النهي اذا ثبت والامر اذا ثبت فان
رسول الله صلى الله عليه وسلم أمرنا ان نأذيهم نأذيهم بامثال ذلك النهي مطلقا من غير تخصيص وان تجتنب كل منهي
عنه يدخل تحت حكم ذلك النهي وقال في الامر الثابت صلى الله عليه وسلم في هذا الحديث واذا أمرتكم بأمر فافعلوا
منه ما استطعتم فقد أمرنا بالصلاة عند دخول المسجد ونهانا عن الصلاة في اوقات معينة فقد حصلنا بالنهي الثابت في
حكم من لا يستطيع اتيان ما أمر به في هذه الحال لوجود النهي فاتفقت الاستطاعة شرعا كما تنفي عقلا فان رسول الله
صلى الله عليه وسلم لم يقل فافعلوا منه ما استطعتم الاستطاعة المشروعة ولا المعقولة فوجب العموم في ذلك فيقول ان النهي
المطلق منعي من الاتيان بجميع ما يحويه هذا الامر الوارد من الازمنة فلا يستطيع اتيان هذه الصلاة في هذا الوقت
المخصص بالنهي شرعا فاعلم ذلك المسجد بيت الله والكرسي تتجلى لمن اراد ان يناجيه فن دخل عليه في بيته وجب
عليه ان يحياه بما أمره ان يحياه فعلمنا رسول الله صلى الله عليه وسلم كيف يحيي بيت ربنا فانه يقول في بيوت اذن الله
ان ترفع ويذكر فيها اسمه يسبح له فيها بالغدو والآصال رجال يقولون عبد الله بن عمر لو كنت مسبحا تمت يعني متنفلا
وسبعة الضحى صلاة الضحى اذا دخلنا المسجد سلم على الحاضر من فيه من الملائكة الا على بقولنا السلام عليكم ان كان
هناك من البشر أحد من كان من صبي أو امرأة أو رجل فاذا لم يكن أحد ممن يسمى انسانا فلا يخلو هذا الداخل اما ان
يكون ممن كشف الله عن بصره غطاء الحجاب المعتاد فيدرك من فيه من الارواح العاقلين من جن وملاك فيسلم عليهم كما
يسلم على من وجد فيه من البشر وان لم يكن من اهل الكشف لمن فيه فيسلم السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين
وينوي كل صالح لله من جميع عبادته من كل ما سوى الله فيصيب ذلك السلام كل عبد صالح لله في السماء والارض ولا يقل
السلام على الله فان الله هو السلام وليركع ركعتين بين يدي ربه عز وجل ولا يجعل الحق تعالى في قلبه وتسكون تلك
الصلاة بما فيها من الركوع والسجود مثل التحية التي يحييها مالوك الاعاجم اذا دخل عليهم أو ظهروا لرعاياهم وقدمضي
اعتباوا احوال الركوع والقيام والجلوس والسجود فهاتان الركعتان سجود تحية فان كان دخوله في غير وقت صلاة أعني
دخل في الاوقات المنهي عن ايقاع الصلاة فيها فعند ما يدخل المسجد يقوم بين يدي ربه عز وجل خاضعا ذليلا مراقبا
معتبرا امر سيدة في نهيه عن الصلاة في ذلك الوقت كما نهاه ان يقول في تحياته في الصلاة السلام على الله فان رسم له سيدة
تعالى بالقعود في بيته فايركع ركعتين شكر الله تعالى على ذلك حيث أمره سيدة بالقعود عنده في بيته فهاتان الركعتان
في ذلك الوقت ركعتا شكر ومن ركع قبل الجلوس وما في بيته ان يجلس وهو وقت صلاة فتانك الركعتان تحية لله لدخوله
عليه في بيته ومن راعى من اهل الله من العارفين دخوله على الحق في بيته ولم يخطر له خاطر التقيد بالاقوات كان ركوعه
ركوع تحية لدخوله ومن كان حاله الحضور مع الله على الدوام ومناجاة في كل حال فليست بتحية مطلقة اول كنهما ركعتا

شكر الله تعالى حيث جعله من المتقين بدخوله المسجد حيث قال المسجد بيت كل تقى فاضافه الى المتقين من عباده وقد كان مضافا الى الله

﴿وصل في فصل سجود التلاوة﴾

اختلف علماء الشريعة في سجود التلاوة هل هو واجب أو سنة فمن الناس من قال انه واجب ومن الناس من قال انه سنة وليس بواجب ﴿وصل الاعتبار في هذا الفصل﴾ لما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في الخبر الثابت عنه ان الله عز وجل يقول قسمت الصلاة بيني وبين عبدي بنصفين ولم يذكر في المقسوم الا التلاوة الفاتحة ولم يتعرض للهيئات من قيام أو ركوع أو سجود أو جلوس فلما لم يذكر الا التلاوة ومن القرآن فاتحة الكتاب من العبد لله تعالى ما فهم من تلاوة فاتحة الكتاب وهذا الحديث دليلنا على وجوب قراءة الفاتحة على المصلي فسمينا التالى مصليا أو مناجيا لله تعالى بما يخص الله من الصفات وبما يخص العبد منها كشفاً لحقها في جميع القرآن المسمى كلام الله ثم آية تخص جناب الحق فهي لله خاصة ثم آية تخص جناب العبد فهي له خاصة ثم آية يقع فيها الاشتراك فهي بين الله وبين عبده والعمل في ذلك كالعمل في الفاتحة المنصوص علم الخفاء في الذي يتأوه من كلامه تعالى مواضع ينسب في السجود فيها فعين لنا الشارع ما نسجد فيه مما لا نسجد فيه فاشترط فيها من اشترط الظهارة والوقت للسجود والقبلة وسيأتي فصل ذلك كله فنسجد فيما سجد فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم ونترك فيما ترك وان كان اللفظ بالامر يقتضي السجود ولكن لا نسجد لكون الشارع ما شرع السجود الا في مواضع مخصوصة معينة عندها الشارع فعلا وقولا لا نتعدى ولا نزيد عليها والخلاف في عددها معلوم والسجود المشروع في غير التلاوة مذکور كسجود الانسان عند رؤية الآيات وكسجود الشكر وغير ذلك فلنذكر عدد عزائم السجود الواردة في القرآن ونجمع المختلف فيه الى المجمع عليه

﴿وصل في ذكر سجود القرآن العزيز﴾

اعلم ان سجودات القرآن العزيز من احدى عشرة سجدة الى خمس عشرة سجدة فنها ما ورد بصيغة الخبر ومنها ما ورد بصيغة الامر السجدة الاولى من ذلك في سورة الاعراف في خاتمتها اما الاعراف فهو سور بين الجنة والنار باطنه فيه الرحمة وهو ما يلي الجنة وظاهره من قبله العذاب وهو ما يلي النار منه وعليه رجال تساوت حسنتهم وسيئاتهم فلم ترجع في الوزن كفة على كفة فلم تثقل موازينهم ولا خفت قايده ما وضع الله لحد منهم في ميزانه تلفظه بلا اله الا الله فانه ما تم سيئة تعادى الا الشرك وكما لا يجتمع الشرك والتوحيد في قلب شخص واحد كذلك لا يدخل في الميزان الا صاحب السجلات لسبب آخوند كره في هذا الكتاب أو قد ذكرناه في باب القيامة فيما تقدم وأما خاتمة هذه السورة فقوله تعالى واذا قرأ القرآن فاستمعوا له وأنصتوا وهذه الآية روي انها نزلت في القراءة في الصلاة والسجود ركن من أركان الصلاة وختم هذه السورة بذكر الملائكة وسجودهم لله فوصفهم فقال ان الذين عند ربك وهم المقربون من الملائكة لا يستكبرون عن عبادته يقول بذلون ويخضعون له ويسبحونه أي ينزهونه عن الصفات التي لا يليق به وهي التي تقر بوابها اليه من الذل والخضوع وصدقهم الله في هذه الآية في قولهم ونحن نسبح بحمدك ونقدس لك فأخبر الله عنهم بما أخبروه عن نفوسهم وله يسجدون وصفهم بالسجود له عز وجل مع هذه الاحوال المذكورة وقال الله تعالى لما ذكر النبيين عليهم السلام لمحمد صلى الله عليه وسلم وذكر انه تعالى أنا هم الكتاب والحكمة والنبوة قال له أولئك الذين هدى الله فبهداهم اقتده وهم بشر مثله فاطنك بالملائكة الذين لا يعصون الله ما أمرهم ويفعلون ما يؤمرون وأي هدى أعظم مما هدى الله تعالى به الملائكة فسجدوا لهذا التالي في هذه السجدة اقتداء بسجود الملائكة الأعلى وهديهم فمن سجد فيها ولم يحصل له نفع مما حصل للملائكة في سجودها من حيث ملكيته الخاصة به فمأسجدها وهكذا في كل سجدة ترد ورأى أصحاب الاعراف ان موطن القيامة قد سجد فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم عند ما طلب من ربه فتح باب الشفاعة تعظيما لله وحيته واجلالا وسمع الله يقول يوم يكشف عن ساق بأمر الآخرة تقول العرب كشفت الحرب عن ساقها وهو اذا حى الوطيس واشتد الحرب وعظم الخطب فعملوا انه موطن سجود فلما

دعوا الى السجود هنالك سجد أصحاب الاعراف امتثالاً لأمر الله فرجعت كمة حسنتهم بهذه السجدة وتقلت
فسعدوا لانها سجدة تكليف مشروعة في ذلك الموطن عن أمر الهى فيدخلون الجنة **﴿وصل السجدة الثانية﴾** وهى
سجود الظلال بالغدو والآصال مع سجود عام وهذه سجدة سورة الرعد وهى عند قوله تعالى ولله يسجد من في
السموات والارض طوعاً وكرها وظلالهم بالغدو والآصال وظلال الارواح أجسادها فأخبر الله تعالى انه يسجد له
من في السموات وهم الاعاوان ومن في الارض وهم الأسفلون عالم الأجساد الذين قاموا بالنشأة العنصرية طوعاً
للارواح من حيث علمهم ومقامهم وللأجسام من حيث ذواتهم وأعيانهم وكرها في الارواح من حيث ذواتهم وفي
الأجسام من حيث رياستهم وتقديمهم على أبناء جنسهم وهذا سجود أخبار فتعين على العبد ان يصدق الله في خبره
عن ذكره من أهل الارض بحسبه ومن أهل السموات بعقله فهو الملك البشرى والبشر الملكى فيسجد طائعا
لربه وكرها من تقييده بجهة خاصة لا يقتضيها علمه وان كان ساجداً في نفس الأمر سجوداً ذاتياً وان لم يشعر بذلك
فيوقعها عبادة فان ذلك أنجى له وذكراً للغدو والآصال لامتداد الظلال في هذه الأوقات فجعل امتدادها سجوداً فهى
في الغدو تنقلص رجوعاً الى أصلها الذى منه انبعثت وخوفاً على نفسها من الاحتراق فكانها تقتصر على ذاتها وفي
الآصال تمتد وتطول بالزيادات من اظهار نعم الله التى أسبغها عليها والغدو والآصال من الأوقات المنهى عن الصلاة فيها
فاخرج حكم السجود في هذه الأوقات عن حكم النافلة وجعل حكمه حكم الفرائض والمقتضى من النوافل فتعين على
التالى في هذه الآية السجود فيجازى من باب من صدق به تعالى في خبره فسجدة الاعراف سجدة اقتداء بهدى
الملائكة وهذه سجدة تصديق بتحقيق **﴿وصل السجدة الثالثة﴾** سجود العالم الاعلى والأدنى في مقام الذلة والخوف
سجود هذه السجدة عند قوله ويفعلون ما يؤمرون قد كرم الملائكة والظلال وسجدوا في الاعراف سجود اختيار
لما يقتضيه جلال الله وهما أنى الله عز وجل عليهم بأنهم يفعلون ما يؤمرون فسجدوا شكراً لله لما أنى الله عز وجل
عليهم بأنهم يفعلون ما يؤمرون فسجدوا شكراً لله لما أنى الله عز وجل عليهم بما وفقهم اليه من امتثال أوامره
فسجدوا العبد رغبة في أن يكون من أنى الله عليه بما أنى على ملائكته فهى للعبد سجود ذلة وخضوع فانه يقول
تغياً لظلاله الضمير في ظلاله يعود على الشئ المخلوق وقد قانان الأجساد ظلال الارواح فلا تتحرك الا بتحرك
الارواح اياها تحركها ذاتياً ثم قال عن اليمين والشمال سجدة الله وهم داخرون أى أذلاء فهو سجود ذلة وخضوع فمن
سجد هذه السجدة ولم يشاهد سجود ظله في اليمين اذا وقع له التجلى في الشمال ولا شاهد سجود ظله في الشمال اذا وقع
له التجلى في اليمين ولم يحصل له التأثير في عالم الكون خاصة فان الآثار في حضرة العيين سمة الوجود وما تظهر الرجال
أصحاب القوة واليمين الا في تأثيرهم في الكون فهذا من خصوص سجود هذه السجدة **﴿وصل السجدة الرابعة﴾**
سجود العلماء بما أودع الله في كلامهم من علوم الاسرار والاذواق وهو سجود تسليم وبكاء وخشوع وبالحق أنزلناه
وبالحق نزل وما أرسلناك الا مبشراً ونذيراً وقرأنا فرقناه لتقرأه على الناس على مكث ونزلناه تنزيلاً يقول وبالحق
أنزلناه لتحكم به بين الناس فيما اختلفوا فيه من الحق وبالحق نزل لذاته وما أرسلناك خطاباً من أنزل عليه نبينا لالكل
شئ الا مبشراً تبشر قوماً برحمة منه ورضوان وجنات لهم فيها نعيم مقيم وتبشر قوماً بعذاب أليم ونذيراً لعالمين تبشره
وبما تبشرون قرأنا كلاهما ما جاء بالامور شتى فرقناه أى فصلناه آيات بينات في سورة نزلت لتقرأ أى تجمعهم وتجمع عليه
الناس على الناس على مكث تؤدة مرة لا ونزلناه عما يحب له من التعظيم الى مخاطبة من لا يعرف قدره وما قدره الله
حق قدره قل يا أيها النبي آمنوا به صدقوا به ولا تؤمنوا أو تردوه ولا تصدقوا به ان الذين أوتوا العلم أعطوا العلامات التى
تعطى اليقين والطمأنينة في الاشياء من قبله من تقدمه من أمثاله اذا تبلى تتبع آياته بعضها بعضاً بالمناسبة التى بين الآية
والآية يخرون للاذقان سجداً يقعون على وجوههم مطأطين اذلاء والسجود التلطاطى أسجد البعير اذا طأطأ ليركبه
ويقولون سبحان ربنا أى وعده صدق وكلامه حق ان كان وعده ربنا لفعولاً واقعاً كما وعده الوعد يستعمل في الخير

والشر والوعيد في الشر خاصة فالوعيد في الخير من الله لا بد منه والوعيد قد يعفو ويتجاوز فانه من صفة الكريم عند العرب ومما مدح به الأعراب سادتها وكبراءها يقول شاعرهم
واني اذا أوعدته أو وعدته * تخلف ابعادي ومنجز موعدى

ويخرون للاذقان يكون على ما فرط منهم مما لا يستدر كونه ولو عفي عنه فالكتابة على المحو ما تقوم في الصفا كالكتابة على غير المحو يزيدهم خشوعا أي ذلة والخشوع لا يكون أبدا من الخاشع الا عن تجمل ولا بد اما على الظاهر واما على الباطن أو عليها معا فهذه السجدة سجدة زيادة في الخشوع والخشوع كما قلنا لا يكون الا عن تجمل الهي فزيادة الخشوع دليل على زيادة التجلي فهذا يسمى سجود التجلي فافهم ﴿وصل السجدة الخامسة﴾ وهي سجود الانعام العام الرجائي عن الدلالات وهي في سورة مريم عند قوله اذا تلقى عليهم آيات الرحمن خروا وسجدوا وبكا وهي سجدة النبيين المنعم عليهم فهذا بكاء فرح وسرور وآيات قبول ورضى فان الله قرن هذا السجود بآيات الرحمن والرجة لا تقتضي الفهر والعظمة وانما تقتضي اللطف والعطف الالهي فدمعت عيونهم فرحاً بما بشرهم الله من هذه الآيات فالصورة صورة بكاء لجرى ان الدموع والدموع فرح لدموع نوح وكند وخرن لان مقام الاسم الرحمن لا يقتضيه وفي هذه السورة في قوله يوم نحشر المتقين الى الرحمن فرح أبو يزد وطار الدم من عينيه حتى ضرب المنبر وقال يا عجبا كيف يحشر اليه من هو جليسه فان الله يقول أنا جليس من ذكرني والمتقي ذا كر لله ذكر حشر فلما حشر الى الرحمن وهو مقام الامان عما كان فيه من الحذر فرح بذلك واستبشر وكان دمع أبي يزد يدمع فرح كيف حشر منه اليه حين حشر غيره الى الحجاب وأما قوله في هذه السورة عن ابراهيم الخليل في قوله اني أخاف أن يمسك عذاب من الرحمن فترن العذاب بالاسم الرحمن ولا يقتضيه هنا في الظاهر فاعلم انه أشار الى الاسم الذي هو أبو موسى في الحال فانه مع الرحمن بلا شك لحصول العافية والخير والرزق والصحة الذي هو فيه وعليه والمعنى الآخر في مساق هذا الاسم مع العذاب مثل رجة الطبيب بصاحب الاكلة فهو يعذبه في الوقت بقطع العضو الذي فيه الاكلة رجة به حتى يحيا ومن رجة نصب الحدود في الدنيا لتكون لهم طهارة الى الاخرى وهكذا في كل دار ان نظرت بعين التحقيق فاعلم ذلك فن سجد هذه السجدة ولم ير النعم في العذاب فاسجدها كما قال القائل

أريدك لأريدك للثواب * ولكني أريدك للعقاب
وكل ما ربي قد نلت منها * سوى ملذوذ وجدى بالعذاب

وأما رابعة العدو فضر برأسها ركن جدار فاد ماء فقل ما تحسبن بالالم فقالت شغلي بموافقة مراده فيما جرى شغلي عن الاحساس بما ترون من شاهد الحالة ﴿وصل السجدة السادسة﴾ وهي سجود المعادن والنبات سجود المشيئة والحيوان وبعض البشر وعمارة الافلاك والاركان سجود مشاهدة واعتبار قال الله تعالى ألم تر أن الله يسجد له من في السموات ومن في الارض والشمس والقمر والنجوم والجبال والشجر والدواب وكثير من الناس وكثير حق عليه العذاب ومن يهن الله فما له من مكرم ان الله يفعل ما يشاء قد كر سبحانه كل شيء في هذه الآية ولم يبيح بعض الناس فانه قال وكثير من الناس وجعل ذلك من مشيئته فيبادر العبد بالسجود في هذه الآية ليكون من الكثير الذي يسجد لله لا من الكثير الذي حق عليه العذاب فاذا رأى هذا العبد ان الله تعالى قد وفقه للسجود ولم يحل بينه وبين السجود علم انه من أهل العناية الذين التحقوا بمن لم يبعث سجودهم عن في السموات ومن في الارض والشمس في غروبها والقمر في محاقه والنجوم في مواقعها والجبال في اسكانها والشجر في اقامتها على سوقها والدواب في تسخيرها بعض الناس ممن له الشهود في سجدة هذه السجدة من أهل الله ولم يشهد كل عالم فيه ممن ذكر ويشهد سجود بعضه من كاهن من بقي منه ولم يسجد فاسجدها ﴿وصل السجدة السابعة﴾ وهي سجدة الفلاح والايان عن خضوع وذلة وافتقار وهي في آخر الحج في قوله يا أيها الذين آمنوا اركعوا واسجدوا واعبدوا ربكم واقعدوا الخير لعلكم تفلحون فهذا سجود الفلاح وهو البقاء والفوز والنجاة فكان فعل الخير بمبادرته للسجود عند ما سمع

هذه الآية تتلى سبباً لإيمانه إذ كان الله قد آيه بالثؤمنين في هذه الآية وأمرهم بالركوع والسجود له فالتحق باللائكة في كونهم يفعلون ما يؤمرون فسجد العبد فأفزع وهي سجدة خلاف من سجد هذه السجدة ولم يعرف نسبة البقاء الإلهي والبقاء ولم يفرق بين من هو باق ببقائه ومن هو باق بإبقائه فامتاز بعلامته عن انحاز وجزا ونجا عند ما التجا وقال بالتثبت في بعض الأمور وفي بعضها بالتجافا سجد هذه السجدة ﴿وصل السجدة الثامنة﴾ وهو سجدة النفور والانكار عند أهل الاعتراف قال تعالى وإذا قيل لهم اسجدوا للرحمن قالوا وما الرحمن أنسجد لما تأمرنا وزادهم نفورا لما قيل لهم اسجدوا للرحمن فسجدوها المؤمن عند ما يتلو ويمتاز بها عن الكافر المنكر لاسمه الرحمن فهذه تسمى سجدة الامتياز والله يقول وامتازوا اليوم أيها المجرمون فيقع الامتياز بين المنكرين للاسم الرحمن وبين العارفين به يوم القيامة بالسجود الذي كان منهم عند التلاوة وزادهم هذا الاسم نفور الجاهلهم به ولهذا قالوا وما الرحمن على طريق الاستفهام فهذا سجود انعام لاسجود قهر فان الكفار أخطوا حيث رأوا أن الرحمن يناقض التكليف ورأوا أن الأمر بالسجود تكليف فلا ينبغي أن يكون السجود لمن هو هذا الاسم الرحمن لما فيه من المبالغة في الرحمة فلو ذكره بالاسم الذي يقتضي القهر بما سارع الكافر إلى السجود خوفاً كما صدر من الجبار عند رسول الله صلى الله عليه وسلم من رؤساء الجاهلية حيث قال له يا محمد اتل على مما جئت به حتى أسمع فتلا عليه حم السجدة فلما وصل إلى قوله تعالى فان أعرضوا قل أنذركم صاعقة مثل صاعقة عاد وثمود وهما من العرب وحدثهم ما مشهور عندهم بالجواز فلما سمع هذه الآية ارتعدت فرائضه واصفر لونه وضرب من شدة ما سمع ومعرفة بذلك وقال هذا كلام جبار فزادهم نفورا الاقتراح التكليف بالاسم الرحمن فان الرحمن من عصاه عقابته ونجاؤه فلا يكفه ابتداء فلو علم هذا الجاهل أن أمره تعالى بالسجود للرحمن لا يناقض التكليف وإنما يناقض المؤاخذه ويزيد في الجزاء الحسنى لبادر إلى ذلك كما بادر المؤمن من سجد هذه السجدة ولم يفرق بين العلم والخبرة وهو علم الاذواق ومنه قوله تعالى ولنبلونكم حتى نعلم ﴿وصل السجدة التاسعة﴾ وهي سجدة السر الخفي عن النبأ اليقين وموضع السجود من هذه السورة مختلف فيه فقل عند قوله يعلنون وقيل عند قوله رب العرش العظيم فهذا هو سجود توحيد العظمة إن سجد في العظيم وإن سجد في قوله ألا تسجد لله الذي يخرج الخبء في السموات والارض ويعلم ما تخفون وما يعلنون يقول إن الشمس التي يسجدون لها وإن اعتقدوا أنها تعلم ما يعلنون فالسجود لمن يعلم ما يخفون وما يعلنون أولى ثم أنهم يسجدون للشمس لكونها تخرج لهم بحرارتهما خبأت الارض من النبات فقال الله لهم ينبغي لكم أن تسجدوا للذي يخرج الخبء في السموات وهو استخراج ما ظهر من الكواكب بعد افولها وخبثها ثم يظهرها طالعاً من ذلك الخبء وفي الارض ما يخرج من نباتها فالشمس ليس لها ذلك بل بظهورها يكون خبء ما في السموات من الكواكب فالله أولى بأن يسجد له من سجودكم للشمس فان حكمه عند الله حكم الكواكب في الافول والطلوع فطالعها من الخبء الذي يخرج الله في السماء مثل سائر الكواكب فهذا سجود الرجاء فان الدليل هنا في جناب الله أرجع منه في الدلالة على ألوهة الشمس حين اتخذتموها الهاماً ذكرناه من سجد هذه السجدة ولم يقف على آفات البهائم ولا علم منطق الطير ولم ينسجج جميع الكواكب وحروف النطق بحيث يلتذ بها التذاذذ بالكواكب ﴿وصل السجدة العاشرة﴾ وهي سجدة التذكري بيبع ونواضع عن دلالات منصوبة بسجود عقل واستبصار وهذه سجدة التذليل التي إلى جانب سورة لقمان الحكيم انما يؤمن بآياتنا الذين اذا ذكروا بها سجدوا سجدوا وسبحوا بحمد ربهم وهم لا يستكبرون ان حرف تحقيق وتشكير يقول ان الذي يصدق بآياتنا آيات نصين لها دلالات على وجودنا وصدق ارسالنا ما هي عن همم النفوس عند جمعيتها هم الذين اذا ذكروا بها والتذكري لا يكون الا عن علم غفل عنه أو نسيان من عاقل قائم بالتذكري أو لولا الألباب يقول انهم ادركوا بالنظر العسة على انهم ادلالات على ما نصبنا عليه فاذا ذكروا بها وقعوا على وجوههم أي حرصوا على معرفة ذواتهم فنزهوا ربهم عما نزه به نفسه على السنة رساله ولم يعطهم العلم الأنفة عن ذلك من سجد هذه السجدة ولم يقف على مدارك عقله ولم يفرق بين ما يعطيه نظره وبين

ما يعطيه إيمانه فيزمر به إيماناً لا عقلاً ولا يأخذ العلم والحكمة حيث وجدها ولا ينظر إلى المحل الذي جاء بها وإن العاقل يعرف الرجال بالخلق وغير العاقل يعرف الحق بالرجال وهذا من أكبر أغاليط النظر فإن المعنى الذي يندرج في اللفظ الذي يقصد به التكلم إياضاً أمر هو في الحق المطلوب بقبوله الجاهل من الرسول إذا جاء به وبجمله ورد من الوارث والولي إذا جاء به فلو قبل العلم لذات العلم لكان ممن تدكر فإن الله تعالى يقول في حق ما أنزل من القرآن إن رسول الله صلى الله عليه وسلم يخاطب به ثلاث طبقات من الناس فهو في حق طائفة بلاغ يسعون حروفه إيماناً بها انهم من عند الله لا يعرفون غير ذلك وطائفة تلامع عليهم اليد بآياته أي بتفكرها وفيها حتى يعلموا أن الآتي بها لم يأتي بها من نفسه بل هي من عند مرسله سبحانه وليتذكر أن باب العقول ما كانوا قد علموه قبل أي ما جاءوا إيماناً بحيلة الأدلة الغامضة أدراكها فانها بالدلالات وهم أهل الكشف والجمع والوجود فمن لم يحصل ما ذكرناه في سجوده هذه السجدة فليست سجدة **﴿وصل السجدة الحادية عشرة﴾** وهي لنا سجدة شكر في حضرة الأنوار وأصحابها سجدة توبة لا من حوبة وإست من عزائم السجود وهذه سجدة سورة ص في قوله وظن داود أنما افتناه فاستعقر ربّه وخزراً كهواً وأناب فسجدناه توبة وشكرامعاً والظن على بابته يقول ظن داود أنما اختبرناه فإن الفتنة في اللسان الاختبار تقول العرب فتنت الفضة على النار أي اختبرتها فطلب طلباً مؤكداً الستر من ربه فإن الاستفعال يؤذن بالتأكيّد ووقع خاضعاً ورجع إلى الله فيما طلب عنه لا حول له وقوته وهذا دليل على أنه كان عنده من القوة ما يستتر به فلم يفعّل ورجع إلى الله في ذلك ويؤيد هذا قول الله ولا تتبع الهوى فلو لم يكن في قوته الحكم به فيما يريد ما نهى عنه فقضينا حاجته فيما رجع إليها فيه واستترناه عن الأغيار في حضرته فلهذا قيل قسره مع نصره يحتاج إلى خلافته عنافي الحكم في عبادي والتعظيم والتعريف ثم قال وإن له عندنا زانقاً مما هو له منا لا يرجع من ذلك إلى الكوان والأغيار شيء وحسن ما تب وخاتمة حسنة أي مشهود لان الحسنة والحسنى من الاحسان وهو مقام الشهود الذي يعطى الحقائق على ما هي عليه فإن رسول الله صلى الله عليه وسلم قدس الاحسان لجبريل عليه السلام بما أشرنا إليه من سجدة هذا السجود وهو سجود الانابة وفي السجود فيها خلاف فإذا سجدها الإنسان ولم يجد فيها ما وجد داود عليه السلام من التقريب إلى الله وعلم خاتمة أمره وبما إذا انختم له ونهاية مقامه ومنزله عند ربّه في الدار الآخرة هذا إذا سجدها سجود داود وإذا سجدها سجود رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يجد الزيادة في جميع أحواله في كل حال بما يليق به من علم وعمل في كل دار بما يليق بتلك الدار فإن الزيادة في الدار بحسب ما وضعت لها فالله يدار تكليف وعمل والآخرة دار جزاء الدنيا أيضاً دار جزاء لمن عقل عن الله هذا رسول الله صلى الله عليه وسلم لما غفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر زاد في عبادته ربه فقام حتى تورمت قدماه شكر الله على ذلك وهذا جزاء العبد على المغفرة فهي دار جزاء في يوم الدين هو يوم الدنيا والآخرة فوضع الحدود جزاء وجازى أهل الشقاء بما عملوه من مكارم الاخلاق في الدنيا ما أنعم به عليهم من النعم حتى انقلبوا إلى الآخرة وقد جنوا ثم خيروهم في الدنيا فلو لم تكن الدنيا أيضاً دار جزاء ما كان هذا فمن لم يدرك في سجوده أمثال هذه العلوم فلم يسجد

﴿وصل السجدة الثانية عشرة﴾

وهي سجدة الاجتهاد وبذل المجهود فيما ينبغي لجلال الله من التعظيم والالتدابير وهي في حم السجدة وفي موضع سجودها خلاف فقيل عند قوله إن كنتم إياه تعبدون فمن سجد هنا جعلها سجدة شرط ومن سجد هنا عند قوله لا يسأمون كانت عنده سجدة نشاط ومحبة لما كانت حاجته الخلق إلى الليل ليكنوا فيه ويتخذوا لباساً يحول بينهم وبين أعين الناظرين وإلى النهار ليسبوا فيه في تحصيل أقواتهم ورأوا أن الشمس يكون النهار بطولها ويكون الليل يغروبها نسبوا وجود الليل والنهار إليها فعبدها وهم الشمسية رأينا منهم خلقاً كثيراً ببلاد يونان ونزلت عند واحد من علمائهم فسأته لم أشركتم مع الله في عبادته عبادة الشمس فقال لي ما عبادة الشمس لتكونها أنها حاشي لله بل الله الواحد وانما نظر علماءونا فيها لهذا الذير الأعظم من المنافع في العالم ثم عد ما ربط الله به من المنافع فعرفنا أنه لو لم يكن له عناية من الله به ما ولاه على هذه الأمور فطلبنا لقرينة إليه بالتعظيم ليكون لنا أحسن

وساطة عند الله في تخليصنا والشمس عندنا عبد فقير الى الله تعالى الا ان الله به عناية هذا قوله لي ونحن على ما تدته نأكل ضيافته يقول الله تعالى في هذه السجدة ومن آياته الضمير يعود على الله الليل والنهار وان حدث عن الشمس فاهو من آياتها بل هو من آياتي ثم قال والشمس والقمر وأخبرهم أن الله معي آية الليل وهو القمر فلا يظهر لنوره حكم في البصر الا بالليل ونوره معارفاته انعكاس نور الشمس فانه لما كالأداة فالنور الذي يعطيك القمر انما هو للشمس وهو موصل لا غير لانه محو وجعل آية النهار مبصرة يعني نورها ظاهر للبصر وجعلنا ذلك الطلوع والغروب ان يكون حسابه بالشمس ليعلم فصول سنته ومن يكون حسابه بالقمر عدد السنين والحساب يقول الله في الآية قل هي مواقيت للناس والحج فقال لهم اذا كانت عبادتكم للشمس والقمر هذه العلة فأننا خلقنا هذه الآيات دلالات على فاسجدوا لله الذي خلقهم جميع الليل والنهار والشمس والقمر في الضمير وغلب هنا التأنيث على التذكير لان الليل والنهار والشمس والقمر منفعلون لا فاعلون فهو تشبيه واضح لمن عقل وجمعهم جمع من يعقل من المؤنث ينصب بذلك أيضا على نقص الدرجة التي تنبغي لذلك كورية ولم يقل خلقهم حتى لا يعظم قدرهم بتغليب التأنيث كبر عليهم فان العرب تغلب المذكر على المؤنث في كلامها تقول زيد والقوام خرجوا ولا تقول خرجن فأن الله الذي خلقهن أولى بأن تعبدوه منهن لان مرتبة الفاعل فوق مرتبة المنفعل فالخلق أولى وأحق أن يعبد من له القصد من طريقين من كونه مخلوقا ومن كونه مؤثرا وقال ان الذين عند ربك يعني العلماء بالله من الملائكة الذين هم دون مقعر فلك القمر يسبحون له بالليل والنهار وهم أعلم بالله منكم فلو كان ما اتخذوه من هؤلاء آلهة لكانت الملائكة أولى بالسجود لمن منكم اعلمكم انهم أعلم فهم يسجدون لله من غير ساءة ولا فتور ﴿وصل السجدة الثالثة عشرة﴾ وهي سجدة الطرب والاهوت تنبيه الغافلين عن الله وهي سجدة خاتمة سورة النجم وفي السجود فيها خلاف واقرن بسجودها الامر الالهي والذلة والمسكنة لان السامعين اللاهون فيقول لهم وان كنتم اهل غناء فتغنوا بالقرآن فهو أولى بكم فاسجدوا لله واعبدوا وقد ورد في الخبر ما أذن الله لنبي كاذبه لنبي يتغنى بالقرآن يقول ما استمع كاستماعه وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس منا من لم يتغن بالقرآن فجعل التغنى به من السنة وهي لغة حيرية يقولون اسمد لنا أي غن لنا في وقت حصادهم لينشطوا بالعمل وكانت العرب اذا سمعت القرآن غنت حتى لا تسمع القرآن وكانوا يقولون ما أخبر الله عنهم لا تسمعوا هذا القرآن والغوا فيه لعلكم تغلبون كما يفعله اليوم من لم يوفقه الله من العلماء اذا سمعوا كلام أهل الله بما يمنحهم الله من الاسرار يقولون هذا هذيان وفشار وأما المتغالبون فيقولون هذا كفر ولو شئوا عن معنى ما سمعوا ما عرفوا فقال الله أفن هذا الحديث يعني من القرآن فيما وعظهم به منهم وتوعدهم ووعدهم نحبون تكثرون الحجب كيف جاء به مثل هذا وما أنزل على عظمائكم كما قالوا لولا أنزل هذا القرآن على رجل من القريتين عظيم وتضحكون أي تهزؤن منه اذا أتى به وهؤلاءهم الذين ذكرنا من جهلهم انهم لا يعرفون الحق الا بالرجال وأتم سامدون يقول لاهون فلا تفعلوا ولا تكبروا وانخفضوا لله الذي هذا كلامه بلفظكم ونذلوا المنزلة فان في القرآن ما يبكي من الوعيد وما يضحك ويتعجب فيه من الفرح باتساع رحمة الله واطنعه بعباده ولا تبكون وفي القرآن من الوعيد والخوف ما يبكي بدل الدموع دما لمن دبر آياته وأتم سامدون وفي القرآن هذا كله فبالكم عنه معرضون وموطن الدنيا موطن حذر ولا سيما الموت فيكم راع وغاد مع الانفاس ولا تنفكروا الى أين نصيرون والى أين توافرون وأين تخطون ما هي الدنيا موطن أمان والعالم الحكيم هو الذي يعامل كل موطن بما يستحقه ﴿وصل السجدة الرابعة عشرة﴾ وهي سجدة الجمع والوجود فمن سجد سجدة النجم ولم يتعجله في علم النعمات والالخان المطربة الفلسفية ورأى ان أصوات كل مصوت من امير من عز امير الحق في العالم ويشهد داود عليه السلام في هذا الكشف ويرى الاصوات والحروف ناطقة بكل معنى عجيب يهز الجبال الراسيات طربا ويضحك التشكي سرورا وفرحا فاسجدوها وهذه السجدة الاخرى في سورة اذا السماء انشقت وفيها خلاف وسجدها أبوهرير خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم ويسجد فيها عند قوله واذا قرئ عليهم القرآن لا يسجدون فهذا سجود الجمع لانه سجود عند القرآن والجمع يؤذن بالكثرة وقد تكون

الكثرة بالامثال وغير هذا والاحدية وان كانت لله تعالى فالقطوع به أحدية الألوهية أي لا اله الا الله وأحدية الكثرة من حيث أسماء الحسنى وأما الحق فلا يقال فيه من حيث ما هو عليه في نفسه كل ولا بعض ويقال في الواحد مناراً يتزايد نفسه عينه كله لا احتمال أنك قد ترى وجهه دون سائر جسده فاعطى التأ كيداً بكل رؤية جيعه فلا وجود الكثرة فيه ما قلت كله يقول فإذا سمع القرآن الذي هو جامع صفات الله من التنزيه والتقديس كيف لا يتفكر السامع جميعته فيسجد لمن له جميع صفات التنزيه فمن سجد في هذه السورة ولم يقف على علم الموالى وما تجنيه الحاملات في بطونهما من أنواع الحوامل من العالم كالارض والسحاب والنساء وجميع الاناث وما تحمله الكتب في حروفها من المعاني فانها من جملة الحاملات ولم يقف فيها على رجوعه من أين جاء ويرى صورة حاله عياناً حالاً وعاقبة بحيث أن يختلف على ما رآه لقطعه به فلا سجد ﴿وصل السجدة الخامسة عشرة﴾ وهي سجدة العقل الاقل سجود تعليم عن شهود ورجوع الى الله وهذه سجدة سورة العلق عند قوله واسجد واقترب فهي سجدة طلب القرب من الله تعالى وجاءت بعد كل تردع وزجر وهو قوله كلاً لما جاء به من لا يؤمن بالله واليوم الآخر يقول له ربه اسجد واقترب لما تعصم بمادعائك اليه فتأمل من غائلة ذلك انتهى الجزء السابع والاربعون

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

﴿وصل في فصل وقت سجود التلاوة﴾

منع قوم السجود في الأوقات المنهي عن الصلاة فيها وأجاز قوم السجود بعد صلاة العصر وبعد صلاة الصبح ما لم يذن الشمس الى الغروب أو الطلوع والذي أقول به بالسجود في كل وقت لان متعلق النهي الصلاة وليس السجود من الصلاة ثم عاين الصلاة كما ان له أن يقرأ الفاتحة في كل وقت وان كانت قراءتها في الصلاة من الصلاة باعتبار هذا الفصل السجود قربة تعريف وتنزيه بما يستحقه الاله من العلو والرفعة عن صفات المحدثات ومثل هذا لا يتقيد بوقت دون وقت بل نسبة تعظيمه واجلاله الى الاوقات على السواء كما أن العبد أن يناجي ربه بتلاوته كتابه العزيز في كل وقت وهو محجود في ذلك مأجور عند الله عز وجل

﴿وصل في فصل من يتوجه عليه حكم السجود﴾

أجمعوا على أنه يتوجه على القارئ في صلاة كان أو غير صلاة السجود واختلّفوا في السامع فمن قائل عليه السجود ومن قائل عليه السجود بشرطين أحدهما أن يسجد القارئ والآخر أن يكون قعد لسمع القرآن وأن يكون القارئ ممن يصلح أن يكون اماماً للسامع وقيل عن بعضهم يسجد السامع لسجود القارئ وان كان القارئ لا يصلح للإمامة اذا جلس اليه لسمع والذي أذهب اليه أنه لا يسجد عليهم ما وان كرهنا لهذا ذلك الاعتبار يجب السجود على القلب واذا سجد لا يرفع أبداً بخلاف سجود الوجه اتفق لسهل بن عبد الله في أول دخوله الى هذا الطريق انه رأى قلبه قد سجد وانتظر أن يرفع فلم يرفع فسقى حائرًا فزال يسأل شيوخ الطريق عن واقعة فما وجدوا أحد يعرف واقعة فانهم أهل صدق لا ينطقون الا عن ذوق محقق فقبل له ان في عبادان شيخاً معتبراً والورحات اليه بما وجدت عنده علم ما تسأل عنه فرحل الى عبادان من أجل واقعة فما دخل عليه سلم وقال يا أيها الشيخ أيسجد القلب فقال له الشيخ الى الأبد فوجدته شفاء فلزم خدمته ومدار هذه الطريقة على هذه السجدة القلبية اذا احصت للانسان حالة مشاهدة عين فقل ككل وكنت معرفته وعصمته فلم يكن للشيطان عليه من سبيل وتسمى هذه العصمة في حق الولي حفظاً كما تسمى في حق النبي والرسول عصمة ليقع الفرق بين الولي والنبي أدباً منهم مع الانبياء والرسول عليهم الصلاة والسلام ليختصوا باسم العصمة ومع هذا فاني أبين الفرق بينهما وذلك ان الانبياء لهم العصمة من الشيطان ظاهراً وباطناً وهم محفوظون من الله في جميع حركاتهم وذلك لانهم قد نصبهم الله للناس ولهم المناجاة الألهية فالانبياء المرسلون معصومون من المباح ان يفعلوا من أجل نفوسهم لانهم بشر عاون بافعالهم وأقوالهم فاذا فعلوا ما يحايثونه للتشريع

ليقتدى بهم ويعرفون الاتباع عين الحكم الالهي فيه فهو واجب عليهم ليدينوا للناس ما نزل اليهم يقول الله تعالى يا ايها الرسول بلغ ما نزل اليك من ربك وان لم تفعل فما بلغت رسالته والله يعصمك من الناس وللوثره من هذا التبليغ حظ وافر والولي محفوظ من الامر الذي يقصد الشيطان عند القائه في قلب الولي ما شاء الله ان يلقي اليه فيقلب عينه بصرفه الى الوجه الذي يرضى الله فيه حصل بذلك على منزلة عظيمة عند الله ولولا حرص ابايس على المعصية ما عاد الى هذا الولي مرة أخرى فانه يرى ما جاء به ليعبر به بذلك من الله يز يده قر باوس عادة والانبياء معصومون ان يلقي الشيطان اليهم فهذا الفرق بين العصمة والحفظ وانما جعلوا الحفظ للولي ايضا دبا مع النبي فان الشيطان ماله سبيل على قلوب بعض الاولياء من أجل العلم الذي أعطاه التجلي الالهي لقوا بهم يقول تعالى وحفظنا من كل شيطان مارد وهو أعظم الشياطين فانه لا يلقي الى أحد الا ما يلقي بجماله فيأتى الى الولي فيا يلقي اليه الافعل الطاعات ويؤمره فيها ويخرجها من طاعة الى طاعة أعلى فلا يرى الولي فيها اثر اهتدى نفسي فيبادر الى فعلها او يثنع الشيطان المارد منه بهذا الاخذ عنه على جهالة فلو كان على بينة من ربه في ذلك لكان أولى فالشيطان لا يقدر ان يقدح في علم التجلي الالهي بوجه من الوجوه ولذلك قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في حق شيطانه أعنى قرينه الموكل ان الله أعانه عليه فأسلم أي اتقاده اليه فلا يأمره الا بخير بخلاف من كان عنده العلم بالله عن نظر فكري واستدلال فان الشيطان يلقي اليه الشبهة في أدله ليحيره ويرده الى محل النظر ليموت على جهل بربه أو شك أو حيرة أو وقفة والولي الحاصل عنده العلم عن التجلي هو على بصيرة محفوظ من كل شبهة فان الشيطان أعنى شيطان الانس والجن ليس له على قلب صاحب علم التجلي الالهي سبيل في ربه وهذا لا يكون لاحد من الاولياء الا لمن سجد قلبه فان الشيطان لا يعتزل عن الانسان الا في حال سجوده في الظاهر والباطن فان لم يسجد قلب الولي فليس بمحفوظ وهذه مسئلة دقيقة عظيمة في طرق أهل الله ما تحصل الا لافراد يميز وجودهم وهم الذين هم على بينة من ربهم والبينة تجليه تعالى وتفاوت تلك البينة شاهد من العبد معدل وهو سجود القلب فاذا اجتمعت البينة البانية والشاهد التالي عصم القلب وحفظ ودعا صاحبه الخلق الى الله على بصيرة وعلى هذا المقام من طرق القوم أسباب حار فيها القوم مثل قول أبي يز يد دعوت الخلق الى الله كذا وكذا سنة ثم رجعت اليه فوجدتهم قد سبقوني وقيل له في هذا المقام أيعصى العارف فقال وكان أمر الله قدرا مقدورا وهذا غاية في الادب حيث لم يقل نعم ولا لا وهذا من كمال حاله وعلمه وأدبه رضي الله عنه وعن أمثاله

﴿وصل في فصل صفة السجود﴾

من قائل يكبر اذا خفض واذا رفع ومن قائل لا يكبر الا اذا كانت السجدة في الصلاة حينئذ يكبرها في الخفض والرفع والذي اذهب اليه التكبير وان كان لم ينقل ولا خلافة ﴿وصل في اعتبار هذا الفصل﴾ تكبير الحق عن السجود محمود على أي حال كان فانه تزيه وينبغي للعبد أن يعطى اللسان حظ من هذا السجود وليس الا التلطف بالتكبير كما سجد سائر أعضائه كل عضو بحقيقته

﴿وصل في فصل الطهارة للسجود﴾

من قائل لا يسجد الا على طهارة ومن قائل يسجد وان لم يكن طاهرا وبه أقول وعلى طهارة أولى وأفضل فان النبي صلى الله عليه وسلم تيمم لد السلام وقال اني كرهت ان أذكر الله الا على طهارة أو قال على طهارة ﴿الاعتبار في هذا الفصل﴾ طهارة القاب شرط في صحة السجود لله عز وجل من كونه ساجدا وطهارة الجوارح في وقت السجود معقولة من طريق المعنى فانها في وقت السجود غير متصرفة في أمر آخر بخلاف القلب ولهذا اذا سجد قلب العبد لم يرفع أبدا والجوارح في حال السجود في غير الصلاة متصرفة في عبادته لم يشترط في فعلها استعمال ماء ولا تراب وان كان على طهارة فهو أولى وأفضل وكان عبد الله بن عمر رضي الله عنه يسجد للتلاوة على غير طهارة

﴿وصل في فصل السجود للقبلة﴾

اختلف العلماء رضي الله عنهم في السجود للتلاوة للقبلة فمن قائل يسجد في التلاوة لاي وجهة كان وجهه والاولى

استقبال القبلة ومن قائل لا بد من استقبال القبلة والذي أقول به بالسجود لا يوجهه كان فان الله يقول فأينما تولوا فثم وجه الله وإذا قدر على القبلة فهو أولى للجمع بين الظاهر والباطن ﴿وصل في اعتبار ذلك﴾ والله جل جلاله عن التقييد فهو قبلة القلوب فأينما تولوا فثم وجه الله حقيقة منزوعة بخلاف بين أهل الله فإذا سجد العبد لله فقد سجد للقبلة المعتبرة فان الله بكل شيء محيط لا تقيده الجهات ولا تحصره الاذنيات وهو بالعين في كل أين ليس ذلك لسواء ولا يوصف به موجود الاياه فان جمع الساجدين القبليتين كما جمع في خلقه بين النشأتين باليدين فيقيد من يقبل التقييد ويطاق من يقبل الاطلاق فيعطى كل ذي حق حقه كما ان الله أعطى كل شيء خلقه

﴿وصل في فصل صلاة العيدين حكما واعتبارا﴾

صلاة العيد تكرر الشهود * بما يسد وعلى من الوجود
إذا جلى لنا ما كان منه * لنا منى به في كل عيد
فعيدى من وجودى يوم جود * بمن به على بلا مزيد
أكره بسبع ثم خمس * عن القرب المقيد بالوريد
وأطلب منه ما عطيه ذاتى * لئلا اليوم من لبس جديد
ولواني أقول بعين كوني * لميزت المراد من المريد
ولكن عنه أعنى حين أكنى * بحال في هبوط أو صعود
أناجيه به في كل حال * ويحجبنى بلسان المزيد
وأرفع ستره عن عين ذاتى * فتغنى المطالع عن وجودى
بماء حياته طهرى ومن لم * يحجد ماء تيمم بالصعيد
وعين تيمى ردى بذاتى * الى بلا شهود في شهود

صلاة العيدين سنة بلا أذان ولا إقامة هما يوم أسروا وعيد الفطر لفرحته بفطره فيجمل بالصلاة للقضاء به فان المصلي يناجي ربه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم للصائم فرحتان فرحة عند فطره وفرحة عند لقاء ربه فأراد أن يجعل بحصول الفرحتين فشرعت صلاة عيد الفطر وحرم عليه صوم ذلك اليوم ليكون في فطره مأجورا أجر الفرائض في عبودية الاضطراب لتكون المثوبة عظيمة القدر وفي صلاة عيد الاضحى مثل ذلك لصيامه يوم عرفة في حق من صامه فانه صوم مرغب فيه في غير عرفة وحرم عليه صوم يوم الاضحى ليؤجر أجر الواجبات فانها من أعظم الاجور ولما كان يوم زينة وشغل بأحوال النفوس من أكل وشرب وبعال شرع في حق من ليس بحاج في ذلك اليوم أن يستفتح يومه بالصلاة بمناجاة ربه لتعظيمه سائر يومه فان الصلاة في ذلك اليوم في أول النهار كالنية في الصلاة فكما ان النية تحفظ عليه هذه العبادة وان محبته الغفلة في أثناء صلاته فالنية تحبب له ذلك فانها تعلقت عند وجودها بكمال الصلاة فكما سار في الصلاة وان غفل المصلي كذلك الصلاة في يوم العيد تقوم مقام النية واليوم يقوم مقام الصلاة فا كان في ذلك اليوم من الانسان من طو ولعب وفعل مباح فهو في حفظ صلاته الى آخر يومه ولهذا سميت صلاة العيد أى تعود اليه في كل فعل يفعله من المباحات بالاجر الذي يكون للمصلي حال صلاته وان غفل لصحة نيته ولهذا حرم عليه الصوم فيه تشبهاً بتكبير الاحرام وليقابل به نية الصوم في حال وجوب الصوم فيكون في فطره صاحب فريضة كما كان في صومه في رمضان صاحب فريضة فجميع ما يفعله من المباحات في ذلك اليوم مثل سنن الصلاة وجميع ما يفعله من الفرائض في ذلك اليوم والواجبات من جميع العبادات بمنزلة الاركان في الصلاة فلا يزال العبد في يوم العيدين حاله في أفعاله كلها حال المصلي فلهذا قلنا سميت صلاة العيد بخلاف ما يقول من ليس من طريقتنا ولا شرب بشر بنامن انه سمي بذلك لانه يعود في كل سنة فهذه الصلوات الخمس تعود في كل يوم ولا تسمى صلاة عيد وان كان لا يلزم هذا ولكن هو قول في الجملة يقال فان قيل لا ارتباط يوم العيد بالزينة قلنا والزينة مشروعة في كل صلاة فان الله يقول خذوا زينتكم عند كل مسجد

للمؤمنين من بني آدم فلما عاد الفطر عبادة مفروضة سمي عيداً وعادماً كان مباحاً واجباً
﴿فصول ما أجمع عليه أكثر العلماء﴾

الغسل مستحسن في هذا اليوم للخروج إلى الصلاة بلا خلاف أعني في استحضائه والسنة ترك الاذان والاقامة إلا ما أحدثه معاوية على ما ذكره أبو عمر بن عبد البر في أصح الأقاويل عنه في ذلك والسنة تقديم الصلاة على الخطبة في هذا اليوم إلا ما فعله عثمان بن عفان رضي الله عنه وبه أخذ عبد الملك بن مروان رحمه الله نظراً واجتهاداً ومبنى على ما فهم من الشارع من المقصود بالخطبة ما هو وأجمعوا أن لا توقيت في القراءة في صلاة العيدين مع استحباب قراءة سبح اسم ربك الأعلى في الأولى وفي الثانية الغاشية وكذلك سورة ق في الأولى وسورة القمر في الثانية اقتداء برسول الله صلى الله عليه وسلم ﴿الاعتبار في هذا الفصل﴾ الغسل وهو الطهارة العامة والطهارة تنظيف فليلبس أحسن لباسه ظاهراً وهو الريش وباطناً وهو لباس التقوى والمراد بالتقوى هنا ما بقي به الإنسان كشف عورته أو ألم الحر والبرد وهو خير لباس من الريش ولما توفرت الدواعي على الخروج في هذا اليوم إلى المصلى من الصغير والكبير وما شرع من ذلك المستصحب للخارجين سقط حكم الاذان والاقامة لانهما لا إعلام لينبه الغافلين والتهيؤ هنا حاصل فحضور القلب مع الله يغني عن اعلام الملك بعبادته التي هي بمنزلة الاذان والاقامة للاسماع والتي أحدث معاوية مراعاة للنادر وهو تنبيه الغافل فإنه ليس ببعيد أن يغفل عن الصلاة بما يرام من اللعب بالتفرج فيه وكانت النفوس في زمان رسول الله صلى الله عليه وسلم متوفرة على رؤيته صلى الله عليه وسلم وفرجتها في مشاهدته وهو الامام فلم يكن يشغلهم عن التطلع اليه شاغل في ذلك اليوم فلم يشرع أذاناً ولا اقامة وأما تقديم الصلاة على الخطبة فإن العبد في الصلاة مناجاة ربه وفي الخطبة مبلغ للناس ما أنزل اليه من التذكير في مناجاته فكان الأولى تقديم الصلاة على الخطبة وهي السنة فلما رأى عثمان بن عفان أن الناس يفترون إذا فرغوا من الصلاة ويتركون الجلوس إلى استماع الخطبة قدم الخطبة مراعاة لهذه الحالة على الصلاة تشبهاً بالصلاة الجمعة فإنه فهم من الشارع في الخطبة اسماع الحاضرين فإذا افترقوا لم تحصل الخطبة لما شرعت له فقدمها ليكون لهم أجر الاستماع ولو فهم عثمان رضي الله عنه من النبي صلى الله عليه وسلم خلاف هذا ما فعله واجتهد ولم يصدر من النبي صلى الله عليه وسلم في ذلك ما يمنع منه ولقرائن الأحوال أثر في الأحكام عند من ثبتت عنده القرينة وتختلف قرائن الأحوال باختلاف الناظر فيها ولا سيما وقد قال صلى الله عليه وسلم صلوا كما رأيتموني أصلي وقال في الحج خذوا عني مناسككم فلوراعي صلى الله عليه وسلم صلاة العيدين مع الخطبة مراعاة الحج ومراعاة الصلاة لنطق فيها كما نطق في مثل هذا وكذلك ما أحدثه معاوية كاتب رسول الله صلى الله عليه وسلم وصهره خال المؤمنين فالظن بهم جيل رضي الله عن جميعهم ولا سبيل إلى تجريحهم وإن تكلم بعضهم في بعض فلم ذلك وليس لنا الخوض فيما شجر بينهم فانهم أهل علم واجتهاد وحديث وشو عهد بنبوته وهم مأجورون في كل ما صدر منهم عن اجتهاد سواء أخطوا أم أصابوا أو أما التوقيت في القراءة فما ورد عن النبي صلى الله عليه وسلم في ذلك كلام وإن كان قد قرأ بسورة معلومة في بعض أعياده مما نقل إلينا في أخبار الآحاد وقد ثبت في القرآن المتواتر أن لا توقيت في القراءة في الصلاة بقوله فاقرؤا ما تيسر من القرآن ولا يكلف الله نفساً إلا ما آتاها وهو ما يتدكره في وقت الصلاة والقرآن كما طيب وتاليه مناجاة ربه بكلامه فإن قرأ تلك السورة فقد جمع بين ما تيسر والعمل بفعله صلى الله عليه وسلم فهو مستحب والتأسي به مشروع لنا وليس بفرض ولا سنة

﴿وصل في فصل التكبير في صلاة العيدين﴾

فقال قوم يكبر بعد تكبيرة الاحرام وقبل القراءة في الركعة الأولى سبع تكبيرات وقيل بتكبيرة الاحرام ويكبر في الثانية بعد تكبيرة القيام إلى الركعة الثانية خمس تكبيرات وقال آخرون يكبر في الأولى قبل القراءة وبعد تكبيرة الاحرام ثلاث تكبيرات ويكبر في الركعة الثانية بعد القراءة ثلاث تكبيرات ثم يكبر للركوع وحكي أبو بكر بن ابراهيم بن المنذر في التكبير اثني عشر قولاً ﴿وصل في اعتبار هذا الفصل﴾ زيادة التكبير في صلاة العيدين على

التكبير المعلوم في الصلوات تؤذن بأمر زائد يعطيه اسم العيد فإنه من العودة في عباد التكبير لأنها صلاة عيد في عباد كبرياء الحق تعالى قبل القراءة لتكون المناجاة عن تعظيم مقرر مؤكداً لأن التكرار تأكيده للتثبيت في نفس المؤمن من أجله مراعاة لاسم العيد إذ كان للاسم حكم ومرتبة عظيمة فإن بها شرف آدم على الملائكة فاسم العيد أعطى إعادة التكبير لأن الحكم له في هذا الموطن وبعد القراءة في مذهب من يراه لأجل الركوع في صلاة العيد وسبب ذلك أن العيد لما كان يوم فرح وزينة وسرور واستولت فيه النفوس على طلب حظوظها من النعيم وأيدها الشرع في ذلك بتجريم الصوم فيه وشرع لهم اللعب في هذا اليوم والزينة وفي هذا اليوم لعبت الاحباش في مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو واقف ينظر إليهم وعائشة رضي الله عنها خلفه صلى الله عليه وسلم لم وفي هذا اليوم دخل بيت رسول الله صلى الله عليه وسلم مغنيتان فغنيتا في بيت رسول الله صلى الله عليه وسلم ورسول الله صلى الله عليه وسلم يسمع ولما أراد أبو بكر الصديق رضي الله عنه حين دخل أن يغير عليهما قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم دعهما يا أبا بكر فإنه يوم عيد فلما كان هذا اليوم يوم حظوظ النفوس شرع الله تضاغيف التكبير في الصلاة ليخسكن من قلوب عباد ما ينبغي للحق من التكبير يا عو العظمة ثلاثين حظوظ النفوس عن مراعاة حقه تعالى بما يكون عليهم من أداء الفرائض في أثناء النهار أعني صلاة الظهر والعصر وباقي الصلوات قال الله تعالى ولذكر الله أكبر يعني في الحكم فمن رآه ثلاث تكبيرات فاعلم أنه ثلاثة لكل عالم تكبيرة في كل ركعة ومن رآه سبعة فاعتبر صفاته فكبر لكل صفة تكبيرة فإن العبد موصوف بالصفات السبعة التي وصف الحق بها نفسه فكبره أن تكون نسبة هذه الصفات إليه سبحانه كنسبتها إلى العبد فقال الله أكبر يعني من ذلك في كل صفة والمكبر خاسفها فنظره في الذات والآراء مع الصفات التي يحتاج إليها العالم من الله أن يكون موصوفاً بها وبها ثبت كونه لها في كبره بالواحدة لأنه ليس كمثل شيء ويكبره بالاربعة مع هذه الصفات الاربعة خاصة على حد ما كبره في السبع من عدم الشبه في المناسبة فاعلم ذلك وأما رفع الأيدي فيها فإشارة إلى أنه ما بأيدينا شيء مما ينسب اليان من ذلك وأما من لم يرفع يديه فيها فكتفى برفعها في تكبيرة الاحرام ورأى ان الصلاة أقربت بالسكينة فلم يرفع إذ كانت الحركة تشوش غالباً ليتفرغ بالذكر بالتكبير خاصة ولا يعلق خاطره بيديه ليرفعهما فينتقم خاطره فكل عارف راحي أمر ما فعمل بحسب ما حضره الحق فيه

﴿وصل في فصل في التنفل قبل صلاة العيد وبعدها﴾

من قائل لا يتنفل قبلها ولا بعدها ومن قائل بالعكس ومن قائل لا يتنفل قبلها ولا يتنفل بعدها والذي أقول به أن الموضع الذي يخرج إليه لصلاة العيد لا يخلو وأما أن يكون سجدة في الحكم كسائر المساجد فيكون حكمه إلى الله حكم من جاء إلى مسجد فمن يرى تحية المسجد فليتنفل كما أمر في ركعتي دخول المسجد وإن كان قضاء غير مسجد موضوع فهو بخير إن شاء تنفل وإن شاء لم يتنفل ﴿وصل الاعتبار في هذا الفصل﴾ المقصود في هذا اليوم فعل ما كان مباحاً على جهة الفرض والنسب خلاف ما كان عليه ذلك الفعل في سائر الأيام فلا يتنفل فيه سوى صلاة العيد خاصة والفرائض إذا جاءت أوقاتها فإن حركة الإنسان في ذلك اليوم في أمور مقرّبة مندوب إليها في فرض ومن كان في أمر مندوب إليه مربوط بوقت فينبغي أن يكون له الحكم من حيث أن الوقت لذلك المندوب المعين فهو أولى به فلا يتنفل وقد نذب إلى اللعب والفرح والزينة في ذلك اليوم فلا يدخل مع ذلك مندوباً آخر يعارضه فاذا زال زمانه حينئذ لم أن يبادر إلى سائر المندوبات ويرجع ما كان مندوباً إليه في هذا اليوم مباحاً فيما عداه من الأيام وهذا هو فعل الحكم العادل في القضايا فإن نفسك عليك حقاً واللعب والله والطرب في هذا اليوم من حق النفس فلا تكن ظالماً نفسك فتكون ممن يقوم الليل ولا ينام فإن نطقت فقد نهيتك

﴿وصل في فصول الصلاة على الجنائز﴾

الصلاة على الميت شفاعته من المصلي عليه عند ربه ولا تكون الشفاعة إلا لمن أَرْضَى الحق أن يشفع فيه ولم يرتض سبباً من عباده إلا العصاة من أهل التوحيد سواء كان ذلك عن دليل أو إيمان ولهذا شرع تلقين الميت ليكون

الشفيع على علم بتوحيد من يشفع فيه وآخر شافع حيث كان الاسم الرؤف يشفع عند الاسم الجبار المنتقم في نجاة من
عنده علم التوحيد مع وصول الدعوة اليه وتوقفه في القبول فإن الموحد الذي لم يصل اليه الدعوة لا يدخل النار فلا
تكون الشفاعة الا في العصاة الذين بلغتهم الدعوة ففهم من آمن ومنهم من توقف ايمانه بهذا الشخص من أجل ما جاء به
لانه استند الى عظيم لا ينبغي أن يفترى عليه فاحتاج الى دليل يقطع به على صدق دعواه فيما يبلغه انه من عند الله فلهذا
توقف اذ لم يرزقه الله العلم الضروري ابتداء بصدق دعوى هذا الرسول قال تعالى وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا
يعني نبينه بالآيات المبينات على صدق دعواه وكذا أخبر الله تعالى انه أيد الرسل بالبينات ليُعذر الانسان من نفسه
والايمان نور يقذفه الله في قلب من يشاء من عباده فاذا انضاف الى نور العلم فهو نور على نور فانه شرع في حال الميت
الذي يصلي عليه وما يجب له وما يجب من أجله علينا من تجهيزه على الصفات التي أمرنا اشرع بها في ذلك التلقين
التلقين عند الموت اذا احتضر فان الهول شديد والمقام عظيم وهو وقت الفتنة التي هي فتنة الحيا بما يكشفه المختضر
عند كشف الغطاء عن بصره فيعين ما لا يعاينه الحاضر ويمثل له من سلف من معارفه على الصور التي يعرفهم فيها وهم
الشياطين تمثل اليه على صورهم بأحسن زى وأحسن صورة ويعرفونه انهم ما وصلوا الى ما هم فيه من الحسن الا
بكونهم ما توا مشركين بالله فينبغي له الحاضر بن عنده في ذلك الوقت من المؤمنين أن يلقنوه شهادة التوحيد ويعرفوه
بصورة هذه الفتنة لينتبه بذلك فيموت مسلما موحد مؤمنا فانه عند ما يتلفظ بشهادة التوحيد ويتحرك بهالسانه
أو يظهر نوره من قلبه بتذكره اياه فان ملائكة الرحمة تتولاه وترد عنه تلك الصور الشيطانية التي تحضره الحالة
الثانية من التلقين وكذلك ينبغي أن يلقن اذا أنزل في قبره وستر بالتراب من أجل سؤال القبر فان الملائكة ينظرهما
فطليع ومواطعا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بكلام ما فيه تعظيم ولا تبجيل في حق رسول الله صلى الله عليه وسلم
وذلك أن يقول له ما تقول في هذا الرجل وهذه هي فتنة الممات المستعاضة منها وأما استعداد الانبياء عليهم السلام منها فانهم
مسؤولون فمن أرسل اليهم وهو جبريل عليه السلام كما سأل نحن عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فكان النبي صلى
الله عليه وسلم يستعيد في التشهد في الصلاة من فتنة الحيا والممات اعلمه بأن الانبياء تفتن في الممات كما يفتن المؤمنون
فأمر المؤمنين بالاستعاذة من ذلك في الصلاة فان الانسان في الصلاة في مقام قريبة من الله بمناجاته فيسأله على الكشف
﴿وصل﴾ وما يستحب من الشروط المخاطب بها أهل الميت أن يستقبلوا به القبلة عند الاحتضار فان كان على قفاه
فيستقبل القبلة برجليه وان كان على جنبه فيستقبل القبلة بوجهه ﴿وصل﴾ وما يستحب تجهيل دفنه والاسراع
به الى قبره فان كان سعيدا أسرعه به الى قبره وان كان شقيفا فشر تضعونه عن رقابكم فيراعى الميت في السجادة
ويراعى الحي الذي هو حامله بوضع الشر عنه فهذا اسراع من أجل الميت وهذا اسراع من أجل حامله وانما ورد التفسير
من الشرع في الاسراع بهذا العلم ان الله ما كلف عباده الا من أجل الخير لا ليناو بذلك شر فاعتبر في حق الشقي
حامله فقال أسرعو بالجنازة فانه شر تضعونه عن رقابكم واعتبر في حق السعيد الميت فقل أسرعو به فانه خير فتقدمونه
اليه فالألف حكم الشارع وقد ورد أن الجملة من الشيطان الا في ثلاث منها تجهيز الميت ومن تجهيزه الاسراع به الى دفنه
فيقول الميت وهو على نعشه حين يحمل اذا كان سعيدا قدموني قدموني واذا كان شقيفا يقول الى أين تذهبون بي
يسمع ذلك منه كل دابة الا الثقلين ﴿وصل﴾ وما يتعلق بالحي من الميت أيضا غسله وهو كالطهارة للصلاة وفعله
مخاطب به الحي واختلاف الناس فيه أعنى في حكمه فمن قائل انه فرض على الكفاية ومن قائل انه سنة على الكفاية فمن
قال بوجوبه فللامر الوارد في قوله صلى الله عليه وسلم اغسلها ثلاثا أو خمساً وقوله في المحرم اغسلوه فهذا أمر في الصيغة
بلا شك فاذا اقرئت معه قرينة حال تخرجه مخرج التعليم اصفة الغسل جعلته سنة ومن رأى أنه يتضمن الامر والصفة
قال بالوجوب (واعتبار) الميت الجاهل والموت الجهل فيجب على العالم تعليم الجاهل لان من جهل الجاهل أنه
لا يعلم أن السؤال يجب عليه فيما لا يعلمه فيتعين على العالم أن يعلمه أن من لا يدري حكم الشرع في حركانه أن يسأل أهل
الدين كرومى لم يفعل فقد عصي ويعلم ما يتعين عليه تعليمه اياه فتلك طهارته وهذا هو غسل الميت في الاعتبار مختصر

﴿فصل في الاموات الذين يجب غسلهم﴾

فأما الاموات الذين يجب غسلهم فاتفقوا على غسل الميت والمقتول الذي لم يقتل في معترك حرب الكفار واختلفوا في الشهيد المقتول في حرب الكفار وفي غسل المشرك وفي غسل من ينطلق عليه اسم شهيد وفيمن قتله مشرك في غير المعترك فمن قائل يغسل كل هؤلاء ومن قائل لا يغسلون فمن راعى أن الغسل عبادة يعود ما فيها من الثواب على المغسول قال لا يغسل المشرك ومن رأى أن غسل الميت تنطيف قال يغسل المشرك وأمر النبي صلى الله عليه وسلم بغسل عمه أبي طالب وهو مشرك وأمر النبي صلى الله عليه وسلم بقتل أحد أن يدفنوا في ثيابهم ولا يغسلون فمن رأى أن الشهيد لا يغسل لطاق الشهادة قال لا يغسل من نص النبي صلى الله عليه وسلم أنه شهيد ومن رأى وفهم من النبي صلى الله عليه وسلم بقرينة حال أن الشهيد الذي لا يغسل هو المقتول في المعترك في حرب الكفار قال يغسل ما عداه ﴿وصل اعتبار هذا الفصل﴾ المقتول في سبيل الله في معترك حرب الكفار حتى يرزق وإنما أمرنا بغسل الميت وهذا الشهيد الخاص لا يقال فيه أنه ميت ولا يحسب أنه ميت بل هو حي بالخبر الإلهي العبد الذي لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه واسكن الله أخدباً بصارنا عن ادراك الحياة القائمة به كما أخذباً بصارنا عن ادراك أشياء كثيرة كما أخذباً بصارنا عن ادراك نسيج النبات والحيوان والجمادى كل شيء قال الله تعالى ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله أمواتاً بل أحياء عند ربهم يرزقون وقال تعالى ولا تقولوا لمن يقتل في سبيل الله أموات بل أحياء ولكن لا تشعرون بحياتهم كما يحيي الميت عند السؤال ونحن نراهم حيث لا تشعرون ونعلم قطعاً أنه يسأل ولا يسأل إلا من يعقل ولا يعقل إلا من هو موصوف بالحياة فنهين أن تقول فيهم أموات وأخبرنا أنهم أحياء ولكن لا تشعرون وما ورد مثل هذا في من لم يقتل في سبيل الله فهو ميت وإن كان شهيداً أو هو حي مثله وما أخبرنا بذلك الشهيد هو الحاضر عند الله وهذه أقال عند ربهم وإنما يغسل الميت ويظهر لي حضر عند رب طاهر أفيلقاد في البرزخ بعد الموت على طهارة مشروعة وهذا الشهيد حاضر عند ربه بمجرد الشهادة التي هي القتل في سبيل الله فإنه لا يغسل وهو عند ربه ﴿وصل في اعتبار غسل المشرك﴾ وهو القاتل بالأسباب بالركون إليها والاعتماد عليها والاعتقاد بأن الله يفعل الأشياء بها لا عند الله وذلك لعدم علمه بضعف نفسه واضطراب إيمانه كما اضطرب في صدق وعده تبارك وتعالى في الرزق مع قسمه سبحانه عليه لعباده فقال فورب السماء والأرض أنه خلق مثل ما أنكم تنطقون فهذا اضطرب من الشرك الصريح لا الخفي لغلبة الطبع عليه في ما ألوف العادة قال بعضهم مو بخلن اضطرب إيمانه

وترضى بصرفه وإن كان مشركاً • ضيمنا ولا ترضى بر بك ضامنا

فيجب على العلماء بالله طهارة قلب هذا الميت وغسله باليقين والطمأنينة حتى يتنظف قلبه فيجب غسل المشرك ومن رأى أن مثل هذا الشرك لا يقدح في الإيمان بالرزق ويقول إنما اضطرب بالطبع لكون الحق ما عين الوقت ولا المقدر منه فاعلم أن الله بحكمته قد ربط المسببات بالأسباب وإن ذلك الاضطراب ما هو عن تهمة من المؤمنين في حق الله وأنه ربما لا يرزق وإنما ذلك الاضطراب البشري والاحساس بألم الفقد وعدم الصبر فإن الله قد أعلمه أنه يرزقه ولا بد سواء كان كافراً أو مؤمناً لكونه حيواناً فقال تعالى وما من دابة في الأرض إلا على الله رزقها ولكن ما قال له متى ولا من أين فساءين الزمان ولا السبب بل أعلمه أنه إن تموت نفس حتى تستكمل رزقها فما يدري عند فقد السبب المعتاد لحصول الرزق عند وجوده هل فرغ وجاء أجله أم لا فيكون فرغاً واضطرابه من الموت فإن الموت فرغ أم لا المؤمن فلما قدم من أساءة وأما للعارف بالله حياة من الله عند القدوم عليه والكافر لفقد المألوفات فالصورة في الخوف واحدة والأسباب مختلفة ومن لم يمت بالسيف مات بغيره • تنوعت الأسباب والداء واحد

وإن كان لم يفرغ رزقه في علم الله فيكون اضطرابه لجهله بوقت حصول الرزق كما قد منابا تقطاع السبب فيخاف من طول المدة وألم الجوع المتوقع والحاجة الداعية له إلى الوقوف فيه لمن لا يسهل عليه الوقوف بين يديه في ذلك لعزته نفسه عنده وقد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يتعوذ من الجوع ويقول أنه يئس الضجيع فإنه بلاء من الله يحتاج من قام به

الى صبر ولا علم له هل يرزقه الله الصبر عند ذلك أم لا فان القليل من عباد الله من يرزقه الله الصبر عند البلاء ولهذا شرع
التطبيب لسكون النفس وخور الطبيعة بالاستناد الى سبب حصول الصحة المتوخمة وهو اختلاف الطيب اليه قال تعالى
ولنبأكم بشئ من الخوف والجوع ونقص من الاموال والانفس والثمرات وهذه كلها أسباب بلاء يتلى الله به
عباده حتى يعلم الصابرين منهم كما أخبر وهو العالم بالصابر منهم وغير الصابر ثم قال وبشر الصابرين على ما ابتليتهم به من
ذلك ثم من فضله ورحمته نعت الصابرين لذلك طريقهم وتتمصف بصفاتهم عند حلول الرزايا والمصائب التي ابتلى الله
بها عباده فقال في نعت الصابرين الذين اذا أصابهم مصيبة قالوا ان الله وانا اليه راجعون يريد في رفعها عنهم ثم أخبر
بما يكون منه لن هذه صفة فقال أولئك عليهم صلوات من ربهم يقول ان الله يشكرهم على ذلك ورحمة بازائها
عنهم وأولئك هم المهتدون الذين بانتهام الامور على ما هو الامر عليه فن رأى هذا قال لا يغسل المشرک أى هذا
المشرک لان ايمانه بتوحيد الله صحيح فلا يظهر من حيث انه مؤمن بل ظهر وغسل فن كونه ضعيف اليقين في الاعتماد
على مراد الله فيما قطعه من الاسباب في حقه

﴿وصل في ذكر من يغسل ويغسل﴾

اتفق العلماء رضي الله عنهم ان الرجل يغسل الرجل والمرأة تغسل المرأة لاختلاف بينهم في ذلك اذامات (الاعتبار)
السكامل في المرتبة يرى منه السكامل ايضا فبما مع ما هم فيه من التفاضل فيها قال تعالى تلك الرسل فضلنا بعضهم على بعض
مع اجتماعهم في الرسل والكمال وقال ولقد فضلنا بعض النبيين على بعض مع اجتماعهم في درجة النبوة فاذا رأى
السكامل من السكامل أمر ايجب عليه تطهيره منه طهره منه ولزم السكامل الآخر اتباعه في ذلك لا يأتى من ذلك يقول
رسول الله صلى الله عليه وسلم في حق موسى كليم الله عليه السلام ولا نشك في كماله لو كان موسى حيا لما سمع الا أن
يتبعني وسبب ذلك مع وجود الكمال ان الحكم اصاحب الوقت وهو الحكم الناسخ وهو الخي والحكم المنسوخ هو
الميت فلوقت سلطان ولو كان صاحبه ينقص عن درجة الكمال فله السلطان على السكامل فكيف وهو كامل فالنسخ
له كالموت فينوب عنه في تطهيره فانه لو كان حيا لظهر نفسه كمال السكامل لو كشف له عما نقصه لتعمل في تحصيله
وكذلك حكم من نقص عن درجة الكمال في الطريق فينبغي للمرء أن يغسل المرء اذا طهر أمه ما يوجب غسله
وينبغي للآخر أن يقبل منه فانهم أهل انصاف مطلبهم واحد وهو الحق فانما أمورون بذلك فان ذلك موت في حقه والله
يقول في هؤلاء ونواصوا بالحق ونواصوا بالصبر وأمرنا بالتعاون على البر والتقوى ونهاينا عن التعاون على الاثم
والعدوان فان صاحب الشهوة الغالبة عليه في الطبع وصاحب الشبهة الغالبة عليه في العقل محجوبان عن حكمهما فيها
لان صاحب الشبهة يتغلب انهادليل في نفس الامر وصاحب الشهوة يتغلب انها في الله في نفس الامر فيتعين على العالم
بهذا وان كان ليس محله الكمال ويكونان هذان أكمل منه وأهل الكمال الا انه يعلم تلك المسئلة فيجب عليه أن يطهره
من تلك الشبهة لانصاف صاحب الموت فيها لانه لا علم له بها وكذلك صاحب الشهوة فان كانت تلك الشبهة في معترك
حرب النظر الفكري والاجتهاد في طلب الادلة فغلبته كان قتيلا بها ولها في نفس الامر في سبيل الله من يد مترك فانه
ما قصد الا الخير فهو في سبيل الله فان الشبهة تشارك الدليل في الصورة فهو حي غير متمصف بالموت فلا يجب غسله على
الحي العالم بكون ما هو فيه انه شبهة فليس للجهاد أن يحكم على المجتهد فان الشرع قرر حكمهما كمن يرى ان صفات
الحق تعاق ذاته بما يجب لتلك النسب من الحكم ويرى آخر ان صفات الحق أعيان زائدة على ذات الحق وقد اجتمعما
في كون الحق خيا عالما قادرا مريدا سميعا بصيرا متكاملا هذا في العقائد وذلك عن نظر واجتهاد فهو قتيلا ميت عند
النافي صاحب شبهة وهو حي عند نفسه وعناصر به صاحب دليل وان أخطأ فلا يجب غسله وكذلك في الظنيات ليس
للشافعي مثلا اذا كان حاكما أن يرد شهادة الحنفى اذا كان عدلا مع اعتقاد تحليل النبيذ ويحده عليه ان شر به الحنفى
لكنونه حاكما يرى تحريمه لدليله فيجب عليه اقامة الحد وكالحنفى اذا كان حاكما وقدر رأى شافعيما تزوج بابنته المخلوقة
من ماء الزمانة ويشهد عنده فلا يرد شهادته اذا كان عدلا ويفرق بينه وبين زوجته التي هي ابنته لصلبه المخلوقة من

ماء الزبال كونه ما كما إذا سلطان فإنه صاحب الوقت فهذا بمنزلة الشهيد لا يغسل وإن كنا نشهد حسناً روحه فارقته
بدنه كسائر القتلى والحكم لله ليس له برة وقد قرر حكم المجتهد فليس لنا إزالة حكم اجتهاده فإن ذلك إزالة حكم الله في
حقه أصل هذا الباب في قبول الكامل ما يشير به الانقاص في المسئلة التي هو أعلم بها منه حديث تأييد النخل قوله صلى الله
عليه وسلم لا صحابة أتم أعلم بمصالح دنياكم ورجع إلى قوله وكذلك رجوعه صلى الله عليه وسلم إلى قولهم يوم بدر في نزوله
على الماء

﴿وصل في فصل المرأة تموت عند الرجال والرجل يموت عند النساء وليس بزوجين﴾

اختلف العلماء رضي الله عنهم في الرجل يموت عند النساء والمرأة تموت عند الرجال وليس بزوجين على ثلاثة أقوال
فن قائل يغسل كل واحد منهما صاحبه ومن قائل يجمعه ولا يغسله ومن قائل لا يغسل واحد منهما صاحبه ولا يجمعه
والذي أقول به يغسل كل واحد منهما صاحبه خلف ثوب يكون على الميت إن كان من ذوى المحارم أو ستر مضروب
بين الميت وبين غاسله وصورة غسله يصب الماء عليه من غير مدي إلى عضو من أعضاء الميت إلا إن كان من ذوى المحارم
فيجنب مدي اليد إلى الفرجين ويكتفى بصب الماء عليهما بالخال لا بد من ذلك هذا الذي أذهب إليه في مثل هذه المسئلة
﴿الاعتبار في هذا الفصل﴾ الموت في الاعتبار في هذا الطريق شبهة تطرأ على هذا الشخص في نظره طرأ الموت على
الحى أو شهوة طبيعية تحكم عليه وتعمية فيأتيها بشبهة عنده هي أنه يرى ربه في الأشياء فهو ميت عند الجماعة بلا
خلاف كاملاً كان أو ناقصاً من درجة الكمال فقد قال الله في الكامل وعصى آدم ربه فغوى أى خاف وهو قدأ كل
بالنأويل وظن أنه مصيب غير متهاك للحرمة في نفس الأمر وكان متعلق النهي القرب لا إلا كل فيقوى التأويل وقال
في السكمل الذين لا يعصون الله ما أمرهم ويفعلون ما يؤمرون لما ألجأتهم الغيرة الإلهية التي نطقهم بقولهم أن يجعل
فيها فقال أنى أعلم ما لا تعلمون وأما غير الكامل فربته معروفة والناقص قد يكون مريداً بين يدى الكامل
داخلاً تحت حكمه وطاعته شبه الزوجين وهو كالواحد من الأمة مع نبيه المبعوث إليه فهذا الدارف الكامل مع تلميذه
فقد يموت الكامل في مسئلة ما لا يعلمها ويعلمها المرید فيشهد هذا الشيخ من التاميد مثل ما تقدم في الحديثين قبل هذا
فهكذا حال التلامذة مع الشيوخ فإن الشيوخ ما نذتموا عليهم إلا في أمور معينة هي مطالبها لا اتباعاً فإن كان المرید
مريداً لغير ذلك الشيخ وأعنى بالمرید التاميد والرجل من الناس لغير ذلك النبي في الزمان الذي قبل زمان رسول الله
صلى الله عليه وسلم فإن كانت المسئلة التي جهلها هذا الناقص مما تختص بالطريق العام من حيث ما هو طريق إلى الله
فإن لغير شيخه أن يظهره منها بما تبين له فيها وله أن يقبل منه إن أراد الفلاح وفي الطريق حقه وإن كانت المسئلة التي
جهلها غير عامة وتسكون خاصة بالنظر إلى مقام ذلك الشيخ وإن كان نقصاً عنده هذا الشيخ الآخو فليس له أن يرد ذلك
المرید عن تلك المسئلة كما أنه ليس لمجتهد أن يرد مجتهداً آخر إلى حكم ما أعطاه دليله ولا لمقلد مجتهداً أن يرد مقلداً مجتهداً
آخر عن مسئلته التي قلدها إمامه إذ قال له هذا حكم الله فإن كانت المسئلة عامة مثل أن يقدح في التوحيد أو في النبوات فله
تطهيره منها سواء كان ذلك المرید تحت حكمه أو لم يكن وصورة غسله وطهارته التي يلزمه هو أن يعرفه وجه الحق في المسئلة
ولا يبالى أخذها أو لم يأخذ كغسل الميت فإن كان محلاً لقبول الغسل انتفع به وإن لم يكن محلاً ولا أهلاً لقبول الغسل
وأريد بالمحل الأهلية وإن غسل فهو كغسل المشرک لم ينتفع به وقد أدى الحى ما عليه فإن الداعي إلى الله ما يجب عليه
إلا البلاغ كما قال ماعلى الرسول إلا البلاغ والله يعلم ما تبديون وما تسكتون ما يلزمه خلق القبول والهداية في نفس
السامع فمن علم عدم القبول قال لا يغسل واحد منهما صاحبه وإن كانت المسئلة في العقائد قال بالغسل وإن كانت في فروع
الاحكام قال بالتيمم فإن موضع التيمم من الشخصين ليس بعورة فإن الوجه والكفين من المرأة ما هما عورة فله أن
يجمعهما ويجمعه إذا مات كذلك الحكم الشرعى العام لا يتوقف سماع المرید على أحد من أهل الفتوى بل يأخذ المرید
من كل شيخ والشيخ من كل مرید لأن الحكم ليس لواحد منهما بل هو لله بخلاف المباحات والمندوبات في الرياضات
والجهاادات فليس المرید أن يخرج عن حكم شيخه في ذلك

﴿وصل في فصل غسل من مات من ذوى المحارم﴾

اختلف قول بعض الأئمة في ذوى المحارم فقول أن الرجل يغسل المرأة والمرأة تغسل الرجل وقول لا يغسل أحدهما صاحبه وقول تغسل المرأة الرجل ولا يغسل الرجل المرأة وقد تقدم في الفصل قبل هذا مذهبنا في هذا ﴿وصل في الاعتبار﴾ ذو المحارم أهل الشرع كلهم فالرجل منهنم الكامل هو الذى أحكم العلم والعمل بجمع بين الظاهر والباطن والناقص منهم هم الفقهاء الذين يعلمون ولا يعملون ويقولون بالظاهر ولا يعرفون الباطن كما قال تعالى يعلمون ظاهرا من الحياة الدنيا وهم عن الآخرة هم غافلون فاذا وقع ذو محرم في شبهة أو شهوة من الكمال أو النقص فإن كانت في العقائد فيغسل كل واحد منهما صاحبه أى يعرفه بوجه الصحة في ذلك سواء كان العالم بها ناقصا وكاملا وإن كانت في الأحكام لا يغسل كل واحد منهما صاحبه فإنه حكم مقرر في الشرع وسواء كان كاملا أو ناقصا ومن رأى أن المرأة تغسل الرجل وهو غسل الناقص الكامل فللناقص أن يظهر الكامل إذا تحقق أن الكامل وقع في شبهة ولا بد مثل الفقيه يرى العارف قد زل بارتكاب محرم شرعا بخلاف فلان يشكر عليه والعارف أعلم بما فعل فإن كان كما علمه الفقيه تعين عليه قبول ذلك التطهير بتوبة منه ورجوع عنه وإن كان في باطن الأمر على صحة وإن الفقيه أفتى بالصورة ولم يعلم باطن الأمر فقد وفى الفقيه بما يجب عليه فيغسل الناقص الكامل لا يغسل الكامل الناقص في مثل هذه المسئلة وهو أن يكشف الكامل براءة شخص عما ينسب إليه مما يوجب الحد وقد حكم الحاكم الناقص بإقامة الحد عليه فليس الكامل أن يرد حكم الفقيه في تلك المسئلة لعلمه براءة المحدود فليس الكامل في مثل هذا أن يرد على الناقص كذلك ليس للرجل أن يغسل المرأة إذا ماتت لأنها عورة قال صلى الله عليه وسلم في المرأة التى لا عنت زوجها وكذبت وعرف ذلك وقد حكم الله بالملاعنة وفي نفس الأمر صدق الرجل وكذبت المرأة فقال صلى الله عليه وسلم لكان لى وطأ شأن فترك كشفه وعلمه لظاهر الحكم

﴿وصل في فصل غسل المرأة زوجها وغسله إياها﴾

أجمعوا على غسل المرأة زوجها واختلفوا في غسله إياها فقال قوم يغسلها ومنع قوم من ذلك (الاعتبار في هذا الفصل) مر يد الشيخ إذا رأى الشيخ قد فعل ما لا يقتضيه المذهب بقى عند الشيخ فللمر يد أن ينبه الشيخ على ذلك أو يضع احتمال أن يكون غافلا وليس له أن يكت عنه وأيس للشيخ إذا رأى المر يد قد وقعت منه طاعة بالنظر إلى مذهبه وهي معصية بالنظر إلى مذهب الشيخ وحكم الشرع بصحتها بالنظر إلى من وقعت منه فأنها وقعت عن اجتهاد فليس الكامل وهو الشيخ وإن عرف أن ذلك المجتهد أو المقلد قد أخطأ في اجتهاده أن يرد عليه فلا يغسل الرجل زوجته إذا ماتت ومن ذهب إلى أنه يغسلها قال باعتباره يتعين على الشيخ أن يعرف المر يد الذى هو الناقص أن ذلك الأمر قد أخطأ فيه المجتهد هذا حدسه فإن كان المر يد هو المقلد للمجتهد لم أنه أن يرجع إلى كلام شيخه وإن كان المر يد هو المجتهد فيحرم عليه الرجوع إلى كلام الشيخ في تلك المسئلة إلا أن قام له كلام الشيخ مقام المعارض في الدلالة فينشد يكون كلام الشيخ أقوى من دليل المجتهد فيلزم المجتهد أن يرجع إلى كلام شيخه وهو من اجتهاده أعنى رجوعه لرجحان ذلك الدليل الذى هو تصديقه الشيخ على الدليل الذى كان عنده لاحتمال كذب الراوى أو تخيل الغلط منه في قياسه لما أثر في نفسه من صدق الشيخ في ذلك

﴿وصل في فصل المطلقة في الغسل﴾

أجمعوا على أن المطلقة المبتوتة لا تغسل زوجها واختلفوا في الرجعية فقالوا تغسل وقالوا لا تغسل (الاعتبار) المر يد يخرج عن حكم شيخه بالكيفية فليس له أن يقدح في شيخه ولو قدح لم يقبل منه فإنه في حال تهمة لا رتداده وهو ناقص فكيف يظهر الكامل وهو في حال نكاحه فإن كان تخلف المر يد عن شيخه حياء منه لزله وقع فيها وفترة حصلت له فهو مثل الطلاق الرجعى فإن حكم الحرمة في نفس المر يد للشيخ ما زالت وإن تخلف عنه أو هجره الشيخ نأديبها لاقى بعض الشيوخ تأييده أنه كان قد زل فاستعجى أن يجتمع بالشيخ فتركه فلما لقيه استعجى وأخذ التماس يد يرفعها عن طريق الشيخ

فلحقه الشيخ ومسكه وقال له يا ولدي لا تصحب من ير يد أن يراك معصوماً في مثل هذا الوقت يحتاج إلى الشيخ فأزال ما كان أصابه من الخجل ورجع إلى خدمته فإذا كان المرید بمنزلة صاحبة الطلاق الرجعي فاستخرجت عن حكمه كان اعتباره كما ذكرناه فيما تقدم في الموضع الذي يغسل فيه الناقص الكامل

﴿وصل في فصل حكم الغاسل﴾

قال قوم يجب الغسل على من غسل ميتاً وقال قوم لا يجب على من غسل ميتاً غسل (الاعتبار) العالم إذا علم غيره وطهره من الجهل بما حصل له من العلم فلا يخلو ما أن علمه به أي وهو حاضر مع الله أن الله هو المعلم مثل قوله الرحمن علم القرآن فلا يغسل عليه فإن الله هو الغاسل لذلك الجاهل من جهله بما علمه الله على لسان هذا الشيخ وإن كان الغاسل علمه بنفسه وغاب في حال تعليمه عن شهود به أنه معلمه على لسانه في ذلك الوقت وجب عليه الغسل من تلك الغفلة التي حالت بينه وبين الحضور مع ربه في ذلك التعليم

﴿وصل في فصل صفات الغسل﴾

فمن ذلك هل يزرع عن الميت قيصه عند الغسل أم لا فمن قائل يزرع ثيابه وتستر عورته وقال بعضهم يغسل في قيصه (الاعتبار) صاحب الشبهة والشهوة الغالبة الطبيعية وإن كانت مباحة إذا اتصف صاحبها بالموت تشبيهاً فإن الغاسل له أن كان قادراً على أن يظهر له الحق من نفس شهوته وشهوته فهو كمن غسل الميت في قيصه ولم يزرعه عنه وإن لم يقدر على تطهيره لا يزال تلك الشبهة اقصوره كان كمن يزرع ثياب الميت وحيث يغسله

﴿وصل في فصل وضوء الميت في غسله﴾

فذهب قوم إلى أن الميت يوضأ وذهب قوم إلى أنه لا يوضأ وقال قوم إن وضئ حسن (الاعتبار) الوضوء في الغسل طهر خاص في طهر عام إذا كانت المسئلة تطلب بعض عالم الشخص كزلة قمع من جوارحه فإنه يغسل تلك الجوارح الخاصة بما تستحقه من الطهارة كالعين والاذن واليد والرجل واللسان والإيمان هو الغسل العام فيجمع بين طهارة الجوارح على الخصوص وبين الإيمان لا بد من ذلك فإن الغسل غير مختلف فيه والوضوء مختلف فيه والجمع بين عبادتين إذا وجد السبيل إليهما أولى من الانفراد بالأعم منهما

﴿فصل في التوقيت في الغسل﴾

فمن العلماء من أوجبوه ومنهم من لم يوجبوه فاعلم ذلك (الاعتبار) بأي شيء وقع التطهير من هذه الشبهة كان من غير تعيين ولا توقيت ما تقع به ومن قال بوجوب التوقيت قال نحن مأمورون بالتخلق بالله والله يقول وكل شيء عنده بمقدار وهو التوقيت وما ننزله لا بقدر معلوم ولكن ينزل بقدر ما يشاء وقال صلى الله عليه وسلم فيمن زاد على ثلاث مرات في الوضوء أنه قد أساء وتمتدّى وظلم وجعله موقفاً من واحدة إلى ثلاث وكراه الأسراف في الماء في الغسل والوضوء وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يغسل بالماء ويتوضأ بالماء

﴿وصل منه﴾

والذين أوجبوا التوقيت فيه اختلفوا فمنهم من أوجب الوتر أي وتر كان ومنهم من أوجب الثلاثة فقط ومنهم من حدّ أقل الوتر في ذلك ولم يحدّ إلا كثر فقال لا ينقص من الثلاث ومنهم من حدّ إلا كثر فقال لا يتجاوز السبعة ومنهم من استعذب الوتر ولم يحدّ فيه حدّاً (الاعتبار) أمّا الوتر في الغسل فواجب لانه عبادة ومن شرطها الحضور مع الله فيها وهو الوتر فينبغي أن يكون الغسل وتر الحكم الحال وهو من واحد إلى سبعة فإن زاد فهو أسراف إذا وقعت به الطهارة فوتريته في الغسل بحسب ما يخطر له في حال الغسل وهي سبع صفات أمهات فيها وقع الكلام بين أهل النظر في الاهليات وهي الحياة والعلم والقدرة والارادة والكلام والسمع والبصر والعبد قد وصف بهذه الصفات كلها وقد ورد أن الحق قال في المتقرب بالنوافل إن الله يكون سمعه وبصره وغير ذلك فقد تبدلت نسبة هذه الصفات المخلوقة للعبد بالحق في الله يسبح وبه يبصر وبه يعلم وبه يقدر وبه يكون حيا وبه يريد وبه يتكلم فقد

غسل ضفائيه بر به فكان طاهر امقدسا بصفاته فهذا اتوقيت غسل الميت من واحد الى سبعة بحسب ما ينقص ويزيد
وقد علم هذا جميع ما وقع من الخلاف في شفعه ووتره وقليله وكثيره وحده وترك حذفه ففكر فيه واغسل الميت منك
بمثل هذا الغسل والسكامل مع الناقص كالعاقل المؤمن مع العاقل وحده أو مع المؤمن

﴿وصل في فصل ما يخرج من الحدث من بطن الميت بعد غسله﴾

الحدث يخرج من بطن الميت بعد غسله فمنهم من يقال يعاد ومنهم من قال لا يعاد الغسل والذي قال بأنه يعاد اختلفوا
في العدد الى سبع وأجمعوا على انه لا يزداد على السبع (الاعتبار) الشبهة تطرأ بعد حصول الطهارة لسرعة زوالها من
خياله لضعف تصوره فيعاد عليه التعليم سبع مرات فان استنكحه ذلك كان كمن استنكحه سلس البول وخروج
الريح لا يعاد عليه التعليم فانه غير قابل لثبوته وانما اجتمعنا على السبع لانه غاية الكمال في العلم الالهي بكونه الها ولهذا
ربط الله الحكمة في وجود الآثار في العالم العنصري عن سير السبعة الدراري في الاثني عشر برجا فجعل السائر من سبعة
فعلما انه غاية كمال الوجود وجعل كمال السير في اثني عشر لانه غاية مراتب العدد من واحد الى تسعة ثم العشرات ثم
المئون ثم الآلاف فهذه اثنا عشر وفيها يقع التركيب الى ما لا ينزاهي من غير زيادة كذلك سير السبعة في الاثني عشر
برجا ذلك تقدير العزيز العليم ﴿وصل﴾ اختلفوا في عصر بطن الميت قبل ان يغسل فمنهم من رأى ذلك ومنهم من لم يره
(الاعتبار) العصر اختبار الكبير الصغير في حاله هل عنده شبهة فيما هو فيه يخاف عليه منها ان تقدح في طهارته اذا
طهره الكبير أم لا حتى يدعو على بصيرة منه انه صاحب شبهة يتوق ظهورها في وقت آخر فيحفظ المربي نفسه في أول
الوقت قبل ان ينشب فيقع التعب ويعظم انتهى الجزء الثامن والاربعون بانتهاء السفر السابع يتلوه في الجزء التاسع
والاربعين وصل في الاكفان وهو كاللباس للمصلي

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

﴿وصل في فصل في الاكفان﴾

الكفن للميت كاللباس للمصلي وهو ما يصلى عليه لافيه كالمسلاة على الحصى والثوب الخامل بينك وبين الارض لانه في
موضع سجودك لو سجدت فاشبه ما يصلى عليه فأما المرأة فترتيب تكفينها ان تغطي الغاسلة أولا الحقو وهو الازرة التي
تشده على وسط الانسان ثم الدرع وهو القميص الكامل ثم الخمار وهو الذي تغطي به رأسها ثم الملحفة ثم تدرج بعد في
ثوب آخر يعم الجميع فهذه خمسة أثواب هكذا على الترتيب أعطى رسول الله صلى الله عليه وسلم ابني الثقفية حين غسلت
أم كلثوم بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم بيده ثوبا بعد ثوب بناو لها ناياء ويأمرها بأن تفعل به ما ذكرناه على ذلك
الترتيب هذا هو السنة في تكفين المرأة وأما الرجل فمما تناهص في صفة تكفينه الا انه لما مات رسول الله صلى الله عليه
وسلم كفن في ثلاثة أثواب بيض محولية ليس فيها قيص ولا عمامة بحضور من حضر من علماء الصحابة ولم يبلغنا أن
أحدا منهم ولا من بلغه أنكر ذلك ولا تنازعوا فيه ولكن في قول الراوي ليس فيها قيص ولا عمامة احتمال ظاهر
والنص في الثلاثة الأثواب من الراوي بلا شك الا ان الوتر مستحب في الاكفان فمن الناس من رأى ان الرجل يكفن
في ثلاثة أثواب والمرأة في خمسة أثواب أخذنا بما ذكرناه ومنهم من يرى أقل ما يكفن فيه الرجل ثوبان والسنة
ثلاثة أثواب وأقل ما تكفن فيه المرأة ثلاثة أثواب والسنة خمسة أثواب ومن الناس من لم يرف ذلك حدا ولكن
يستحب الوتر قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في الذي مات محرما يكفن في ثوبين ﴿وصل في اعتبار هذا
الفصل﴾ المقصود من التكفين أن يوارى الميت عن الابصار ولهذا لما كفن مصعب بن عمير يوم أحد في الثوب
الواحد الذي كان عليه وكان غمرة قصيرة لاتعمه بالستر فأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يغطي به رأسه ويلقى على
رجليه من الازر حتى يستر عن الابصار ولما خلق الانسان من تراب كان من له حضور مع الله من أهل الله اذا شاهدوا
التراب تذكروا ما خلقوا منه فينظروا في قوله تعالى منها خلقناكم وفيها نعيدكم ومنها نخرجكم تارة أخرى يعني يوم

البعث والمصلي يناجي ربه فادأ وقت المصلي في المناجاة وليس بينه وبين الأرض حائل وكانت الأرض مشهودة بصره ذكرته بنشأته وبما خلق منه وبأهاتته وذاته فإن الأرض قد جعلها الله ذلولا لمبالغة في الذلة بهذه البنية قال الشاعر

ضروب بنصل السيف سوق سماتها * إذا عدم وازاد أفا لك عاقر

فجاء ببنية فعول لمبالغة في الكرم ولا أذل عن بطاء الأذلاء ونحن نطأها وجميع الخلائق ونحن عبيد أي أذلاء فربما شغل المصلي النظر في نفسه وما خلق منه عن مناجاة ربه بما يقرأ من كلامه فيغيب عما يقول للحق وما يقول له الحق وهو سوء أدب من التالى فكان الخائل أولى لما نهى المصلي أن يستقبل رجلا مثله في قبلته أو يصمد إلى سترته صمدا وليجعلها على حاجبه اليمين أو اليسر هذا كله حتى لا يقوم له مقام الوثن غيرة الهيبة فانهم كانوا يصورونه على صورة الإنسان فأمر بستره الميت لأن الميت بين يدي المصلي والمصلي يناجي الحق في قبلته شفيعا في هذا الميت وسيأتي اعتباره في الصلاة على الميت إن شاء الله تعالى

﴿وصل في فضل المشي مع الجنائز﴾

للمشي مع الجنائز كالسعي إلى الصلاة فقال بعضهم من السنة المشي أمامها وقال آخرون المشي خلفها أفضل والذي أذهب إليه أن يمشي راجلا خلفها قبل الصلاة عليها فيجعلها أمامه كما يجعلها في الصلاة وبعد الصلاة يمشي أمامها خدمة لها بين يديها إلى منزلها وهو القبر ظنا بالله جيلا أن الله قبل الشفاعة فيها عند الصلاة عليها وإن القبر طاروضة من رياض الجنة فإن الله قد ندب إلى حسن ظن عبده به فقال أنا عند طن عبدي بي فليظن بي خيرا وروى أن الله سئل من أحب إليك عيسى أم يحيى عليه السلام فقال الله تعالى للسائل أحسنهما ظناني يعني عيسى فإن الخوف كان الغالب على يحيى والاولى أن لا يركب أدب مع الملائكة لا غير فإن الملائكة تمشي مع الجنائز عالم يصحبها صراخ فإن صحبها صراخ تركتها الملائكة فعند ذلك أنت مخير بين الركوب والمشى فإن الميت على نعشه كالشخص في المحفة محمول قال صاحبنا أبو المتوكل وقد رأينا نعشا يحمل وعليه الميت فأشار إليه وقال

ما زال يحملنا وتحمله الورى * عجباله من حامل محمولا

وصل الاعتبار فيه المشي أمام الجنائز لأن الماشي شفيع لها عند الله فيتقدم ليخلو بالله في شأنها فإن الشفيع لا بدري هل تقبل شفاعته فيها أم لا حتى إذا وصلت إلى قبرها وصلت مغفورا لها بكرم الله في قبول سؤال الشافع وإن كانت من المغفورين لما قبل ذلك كان الماشي أمامها من المعروفين بقدمهم إلى تقدم عليه في منزلها الذي هو قبرها فهو كالحاجب بين يديها تعظيما لها يشهد ذلك كله أهل الكشف وأما الماشي خلفها فإنه براعى تقديمها بين يديه كما يجعلها بين يديه في الصلاة عليها ليعتبر بالنظر إليها فيها فإن الموت فزع وإن الملك معها وإن النبي صلى الله عليه وسلم قام عندما رأى جنازة يهودي فقيل له أنها جنازة يهودي فقال أليس معها الملك وقال مرة أخرى إن الموت فزع وقال مرة أخرى أليست نفسا ولكل قول وجه أرجى الأقوال أليست نفسا لعقل فكان قيامه مع الملك وفي هذا الحديث قيام المفضل للفاضل عندنا وعند من يرى أن الملائكة أفضل من البشر على الإطلاق وهكذا قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم في مبشرة أريتها وأما قوله صلى الله عليه وسلم في هذا أليست نفسا في حق يهودي فإنه أرجى ما يمسك به أهل الله إذا لم يكونوا من أهل الكشف وكانت بصائرهم منيرة بالإيمان في شرف النفس الناطقة وإن صاحبها إن شق بدخول النار فهو كمن يشقى هنا بمرض النفس من هلاك ماله وخراب منزله وفقد ما يزر عليه المار وحانيا لا الما حسيا فإن ذلك حظ الروح الحيواني وهذا كله غير مؤثر في شرفها فانها منفوخة من الروح المضاف إلى الله بطريق التشريف فلا يصل شريف ولما كانت من العالم لا شرف قام لها رسول الله صلى الله عليه وسلم بكونها نفسا فقيامه لعينها وهذا اعلام بتساوي النفوس في أصلها وروى القشيري في رسالته عن بعض الصالحين أنه قال من رأى نفسه خيرا من نفس فرعون فما عرف قدمه وأخبر أنه ليس له أن يرى ذلك وهذه مسألة من أعظم المسائل تؤذن بشمول الرحمة وعمومها لكل نفس وإن عمرت النفوس الدارين ولا بد من عمارة الدارين كما ورد وإن الله سيعامل النفوس بما يقتضيه

شرفها بسر لا يعلمه إلا أهل الله فإنه من الأسرار المخصوصة بهم فكأن الخديج جمعهم كذلك المقام يجمعهم لذاتهم إن شاء الله تعالى قال تعالى في الذين شقوا إن ربك فعال لما يريد ولم يقل عذاباً غير مجذوذ كما قال في السعداء فإنه قال يا أيها الإنسان ولم يخص شخصاً من شخص بل الظاهر أنه يريد من خالف أمر وعصاه مطلقاً لا من أطاعه ما غرك ربك الكريم فنبه الغافل عن صفة الحق التي هي كرمه فإنه من كرمه وأجده ولهذا قال له الذي خلقك فسوأك فعد لك ية ولله بكرمه أو جددك لي قول له العبد يارب كرمك غرتني فقد يقولها البعض الناس هنا في خاطره وفي تدبره عند التلاوة فيكون سبب توبته وقد يقولها في حشره وقد يقولها له وهو في جهنم فتكون سبباً في نعيمه حيث كان فإنه ما يقولها إلا في الوقت الذي قد شاء أن يعامله بصفة الكرم والجود فإن رحمته سبقت غضبه ورحمة الله وسعت كل شيء منقواستحقاقاً بالأصل فكل ذلك منته منه سبحانه فإنه الذي كتب على نفسه الرحمة للتيق والمتق بمنته سبحانه اتقاه وجعله محلاً للعمل الصالح

﴿وصل في فصل صفة الصلاة على الجنائز﴾

فنها عدد التكبير واختلف الصدر الأول في ذلك من ثلاث إلى سبع وما بينهما لا اختلاف الآثار ورد حديث أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يكبر على الجنائز أربعاً وخمساً وستاً وسبعاً وعشراً وقد ورد أنه كبر ثلاثاً ولما مات النجاشي وصلى عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم كبر عليه أربعاً وثبت على أربع إلى أن توفي رسول الله تعالى ﴿وصل الاعتبار في هذا الفصل﴾ أكثر عدد الفرائض أربع ولا ركوع في صلاة الجنائز بل هي قيام كلها وكل وقوف فيها للقراءة له تكبير فكبر أربعاً على أم عدد ركعات الصلاة المفروضة فالتكبير الأولى للأحرام محرم فيها أن لا يسأل في المغفرة لهذا الميت إلا الله تعالى والتكبير الثانية يكبر الله تعالى من كونه حياً لا يموت إذا كانت كل نفس ذاتة الموت وكل شيء هالك إلا وجهه والتكبير الثالثة لكرمه ورحمته في قبول الشفاعة في حق من يشفع فيه أو يسأل فيه مثل الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم لما مات وقد كان عرفنا أنه من سأل الله الوسيلة حلت له الشفاعة فإن النبي صلى الله عليه وسلم لا يشفع فيه من صلى عليه وإنما يسأل له الوسيلة من الله لتحضيضه أمته على ذلك والتكبير الرابعة تكبير شكر لحسن ظن المصلي به في أنه قبل من المصلي سؤاله فيمن صلى عليه فإنه سبحانه ما شرع الصلاة على الميت إلا وقد تحققت أنه يقبل سؤال المصلي في المصلي عليه فإنه أذن من الله تعالى في السؤال فيه فهو لا يأذن وفي نفسه أنه لا يقبل سؤال السائل قال تعالى في الشفاعة يوم القيامة ولا يشفعون إلا لمن ارتضى وقال من ذا الذي يشفع عنده إلا بأذنه وقال ولا تنفع الشفاعة عنده إلا لمن أذن له وقد أذن لنا أن نشفع في هذا الميت بالصلاة عليه فقد تحققت الإجابة بلا شك ثم يسلم بعد تكبير الشكر سلام انصراف عن الميت أي لقيت من ربك السلام ولهذا شرع النبي صلى الله عليه وسلم أن يكفوا عن ذكر مساوي الموتى فإن المصلي قد قال في آخر صلاته عليه السلام عليكم فأخبر عن نفسه أن الميت قد سلم منه فإن ذكره بمساءة بعد هذا فقد كذب نفسه في قوله السلام عليكم فإنه ما سلم منه من ذكره بسوء بعد موته فإن ذلك يكرهه الميت ويكرهه الله للحق فإن الخبيث لا يذكره به ولا ينتهي عن فعل مثله فيؤذيه ذلك إلى أن يكون قليل الحياء من ربه

﴿وصل في فصل رفع الأيدي عند التكبير في الصلاة على الجنائز والتكثيف﴾

وأما رفع الأيدي عند كل تكبير والتكثيف فإنه مختلف فيهما ولا شك أن رفع اليدين يؤذن بالافتقار في كل حال من أحوال التكبير يقول ما بأيدينا شيء هذه قدر فعلناها إليك في كل حال ليس فيها شيء ولا تلك شيئاً وأما التكثيف فإنه شافع والشافع سائل والسؤال حال ذلة وافتقار فيما يسأل فيه سواء كان ذلك السؤال في حق نفسه أو في حق غيره فإن السائل في حق الغير هو نائب في سؤاله عن ذلك الغير فلا بد أن يقف موقف الذلة والحاجة لما هو مقتدر إليه فيه والتكثيف صفة الإذلاء وصفته وضع اليد على الأخرى بالقبض دلي ظهر الكف والرسخ والساعد في شبه أخذ العهد في الجمع بين اليدين يد المعاهد والمعاهد أي أخذت علينا العهد في أن ندعوك وأخذنا عليك العهد بكرمك في أن تجيئنا فقلت وإذا سألك عبادي عني فإني قريب أجيب دعوة الداعي إذا دعاني ولم يقل دعاني في حق نفسه ولا في حق غيره

ثم أذنت لنا في الدعاء لليت والشفاعة عندك فيه فلم يبق إلا الإجابة فهي متحققة عند المؤمنين ولهذا جعلنا التكبير الأخيرة شكرًا والسلام سلام انصراف وتعريف بما يليق الميت من السلام والسلامة عند الله ومنامن الرحمة والكف عند ذكر مساويه

﴿وصل في فصل القراءة في صلاة الجنائز﴾

فن قائل ما في صلاة الجنائز قراءة انما هو الدعاء وقال بعضهم انما بحمد الله وبثني عليه بعد التكبير الأولى ثم يكبر الثانية فيصلي على النبي صلى الله عليه وسلم ثم يكبر الثالثة فيشفع للميت ثم يكبر الرابعة ويسلم وقال آخر يقرأ بعد التكبير الأولى بفاتحة الكتاب ثم يفعل في سائر التكبيرات مثل ما تقدم آتفاً وبه أقول وذلك انه اذ ولا بد من التمجيد والثناء فكلام الله أولى وقد انطلق عليها اسم صلاة فالمدول عن الفاتحة ليس بحسن وبه قال الشافعي وأحمد وداود

﴿وصل الاعتبار في هذا الفصل﴾ قال أبو يزيد يد البسطامي اطاعت على الخلق فرأيتهم موتى فكبرت عليهم أربع تكبيرات قال بعض شيوخنا رأى أبو يزيد يد عالم نفسه هذه الصفة تكون لمن لا معرفة له بربه ولا يعرف اليه وتكون لاكمل الناس معرفة بالله فالعارف المكمل يرى نفسه ميتاً بين يدي ربه عز وجل اذ كان الحق سمعه وبصره ويده ولسانه يصلي عليه قال تعالى هو الذي يصلي عليكم فاذا كان الحق هو المصلي فيكون كلامه القرآن والعارفون لا بد لهم من قراءة فاتحة الكتاب يقرأها الحق على لسانهم ويصلي عليهم فيثنى على نفسه بكلامه ثم يكبر نفسه عن هذا الاتصال في ثنائه على نفسه بلسان عبده في صلاته على جنازة عبده بين يدي ربه عز وجل ويكون الرحمن في قلبه وهو المسئول ويكون المصلي هو الحي القيوم ثم يصلي بعد التكبير الثانية على نبيه المبلغ عنه قال تعالى ان الله وملائكته يصلون على النبي فلو لم يكن من شرف الملائكة على سائر المخلوقات الاجمع الضمير في يصلون بينهم وبين الله كفاهم وما احتيج بعد ذلك الى دليل آخر ونصب الملائكة بالعطف حتى تتحقق ان الضمير جامع للذكورين قبل ثم يكبر نفسه على لسان هذا المصلي من العارفين عن التوهم الذي يعطيه هذا التزلزله في تفاضل النسب بين الله وبين عباده من حيث ما يجتمعون فيه ومن حيث ما يتميزون به في مراتب التفضيل فرمما يؤدى ذلك التوهم ان الحقائق الالهية يفضل بعضها على بعض بتفاضل العباد اذ كل عبد في كل حالة مرتب ببحقيقة الالهية والحقائق الالهية نسب تتعالى عن التفاضل فلماذا كبر الثالثة ثم شرع بعد القراءة والصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم في الدعاء للميت من قوله ولو ان قرأنا سيرت به الجبال أو قطعت به الارض أو كأم به النوقى لكان هذا القرآن الذي أنزل عليك يا محمد واذا كان الامر على هذا الحد والميت في حكم الجادات في الظاهر لذهاب الروح الحساس فكان حكمه حكم الجاد وقال تعالى لو أنزلنا هذا القرآن على جبل لرأيته خاشعاً متصدعاً من خشية الله فوصفه بالخشية وعين وصفه بالخشية عين وصفه بالعلم بما أنزل عليه قال تعالى انما يخشى الله من عباده العلماء فالمعنى الذي أوجب له عدم الخشية انما هو ارتباط الروح بالجسد فحدث من المجموع ترك الخشية لتعشق كل واحد منهما صاحبه فامار فرق بينهما رجع كل واحد منهما الى ربه بذاته فعلم ما كان قبل قد جهله بتركيبه فصعبت الخشية لعلمه فأول ما يدعي به الميت في الصلاة عليه وبثني على الله به في الصلاة عليه القرآن فان الميت في مقام الخشية من جهة روحه ومن جهة جسمه فاذا عرف العارف فلا يتكلم ولا ينطق الا بالقرآن فان الانسان ينبغي له ان يكون في جميع أحواله كالمصلي على الجنائز فلا يزال يشهد ذاته جنازة بين يدي ربه وهو يصلي على الدوام في جميع الحالات على نفسه بكلام ربه دائماً فالمصلي داع أبداً والمصلي عليه ميت أو نائم أبداً فمن نام بنفسه فهو ميت ومن مات بربه فهو نائم نومة العروس والحق ينوب عنه ولنا في هذا المعنى

يا نائمًا كم ذا الرقاد * وأنت تدعي فانتبه * كان الالهية يوم عنك * بمادع الوغى به

لكن قلبك نائم * عمادك ومنته * في عالم الكون الذي * يرديك مهمامت به

فانظر لنفسك قبل سـ * يرك ان زادك مشته

اللهم أبدله دار اخير من داره يعني النشأة الأخرى فيقول الله قد فعلت فان نشأة الدنيا هي داره وهي دار منته كثيرة

العال والامراض وانهدم تختلف عليها الالهواء والامطار ويحمر بهامرو والليل والنهار والنشأة الآخرة التي بدلتها وهي داره كما قد وصفها الشارع من كونهم لا يبولون ولا يتغوطون ولا يمتخطون نزهة عن القذارات وان تكون محلا تقبل الخراب أو تؤثر فيها الالهواء ثم يقول وأهلها خير من أهلها فيقول قد فعلت فان أهلها في الدنيا كانوا أهل بغي وحسد وتدابير وتقاطع وغل وشحناء قال تعالى في الأهل الذي ينقلب اليه الميت ونزعنا ما في صدورهم من غل اخوانا على سرر متقابلين ثم يقول وزوجا خيرا من زوجة وكيف لا يكون خيرا وهن قاصرات الطرف مقصورات في الخيام ولا تشاهد في نظرها أحسن منه ولا يشاهدن أحسن منها قد زينت له وزين لها وطيبت له وطيب لها كما قال تعالى في الجنة ويدخلهم الجنة عرفها لهم أي طيبها من أجلهم فلا يستنشقون منها الا كل طيب ولا ينظرون منها الا كل حسن فدعاهم في الصلاة على الميت مقبول لانه دعاء بظهر الغيب وما من خير يدعون به في حق الميت الا والمالك يقول لهذا المصلي على جهة الخبر ولك بمثله ولك بمثله نيابة عن الميت ومكافأة له للمصلي على صلته عليه خبر صدق وقول حق فقصده تحقيق حصول الخير للمصلي والمصلي عليه فانه ثبت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الانسان المؤمن اذا دعا لأخيه بظهر الغيب قال الملك له ولك بمثل ذلك بمثله اخبار عن الله تعالى من هذا الملك لهذا الداعي وخبر الملك صدق لا يدخله من فعل الحقيقة انما صلى على نفسه وما أحسنها من رقدة بين ربه عز وجل وبين المصلي عاياه فان كان المصلي عليه عارفا بر به محبوا بعنده حب من يكون الحق سمعه وبصره ولسانه فليس المصلي سوى ربه ولا يستقبل في الصلاة الرب عز وجل فيكون الميت في رقدة بين ربه ور به فاعلاها من رقدة لينها الى الابد فنسأل الله تعالى لنا ولاخواننا اذا جاء أجلنا ان يكون المصلي علينا عبدا يكون الحق سمعه وبصره ولسانه لنا ولاخواننا وأهلنا ومعارفنا وجميع المسلمين من الجن والانس آمين بعزته وكرمه ولما كان حال الموت حال ابقاء الميت ربه واجتماعه به لجمع ما تفرق في سائر الكتب والصحف المنزلة واختص من القرآن الفاتحة لكونها مقسمة بالخبر الالهي بين الله وبين عبده وقد سماها الشرع صلاة وقال قسمت الصلاة بيني وبين عبدي نصفين وخص الفاتحة بالنصف كدرون غيرها من سور القرآن فتعينت قراءتها بكل وجه في الصلاة على الميت لكونها تتضمن ثناء ودعاء ولا بد لكل شافع أن يثني على المشفوع عنده بما يليق بالشفاعة وأي ثناء أعظم من الرحمن الرحيم والمدح محمود لذاته وثبت في الصحيح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم لا شيء أحب الى الله تعالى من أن يمدح والله تعالى قد وصف عباده المؤمنين بالحامدين وذم ولعن من ذم جناب الله ونسب اليه ما لا يليق به من الفقر والبخل اذ قالت اليهود يد الله مغلولة كسنت بذلك عن البخل فاكتبهم الله بقوله بل يدها مبسوطتان ينفق كيف يشاء فم الكرم يد به فلا تياسوا من روح الله فهذه عندنا من أرجى آية تقر أعيننا فتعين على الشافع ان يمدح ربه بلا شك فانه أمكن لقبول الشفاعة مع الاذن فيها فنام مانع من القبول ورد في الخبر الصحيح ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا كان غدا يوم القيامة وأراد أن يشفع بمحمد الله أولي بين يدي الشفاعة بمحمد لا يعلمها الآن يقتضيها ذلك الموطن بحاله فان الثناء على المشفوع عنده انما يكون بحسب جناب المشفوع فيهم فيقدم بين يدي شفاعة من الثناء على الله بحسب ما ينبغي له لذلك الموطن من مكارم الاخلاق وموطن القيامة ماشوهد الآن ولا وقع فلهذا قال لا أعلمها الآن

﴿وصل في فصل التسليم من الصلاة على الجنائز﴾

اختلف الناس فيمهل هو تسليمة واحدة أو اثنتان فالأكثر على أنه تسليمة واحدة وقالت طائفة يسلم تسليمتين وكذلك اختلفوا هل يحجر فيها بالسلام أو لا يحجر والذي أذهب اليه وأقول به ان حكم السلام من صلاة الجنائز في الامام والمأموم حكم السلام من الصلاة سواء ولو كان وحده ﴿والاعتبار﴾ لما كان الشافع بين يدي المشفوع عنده وأقام المشفوع فيه بينه وبين ربه ليعين المشفوع فيه كما يحضر الشافع نازلا من يشفع من أجلها بالذكر عند من يشفع عنده فأقام حضور الجنائي بين يديه مقام النازلة التي كان يحضرها بالذكر لو لم يحضر الجنائي فهو في حال غيبة عن كل من دون ربه بتوجهه اليه فاذا فرغ من شفاعة رجع الى الحاضرين عنده من بشر وملك وجان مؤمن فسلم عليهم كما يفعل في

الصلاة سواء هي بشرى من الله في حق الميت كأنه يقول لهم ماتم الا السلامة ولكم وان الله قد قبل الشفاعة بما قررناه من الاذن فيها وكل من قال ان الميت اذا كان من أهل الصلاة عليه صلى عليه لا تقبل الشفاعة فعنده خبر جلة واحدة لا والله بل ذلك الميت سعيد بلا شك ولو كانت ذنوبه عدد الرمل والحصى والتراب اما المختصة بالله من ذلك مغفورة واما ما يختص بمظالم العباد فان الله يصلح بين عباد يوم القيامة فعلى كل حال لا بد من التحير ولو بعد حين ولهذا ينبغي للمصلي على الميت اذا شفع في صلاته عند الله أن لا يخص جنابة بعينها وليم في ذكره كل ما ينطلق عليه به انه مسيء اساءة تحول بينه وبين سعادته وليسأل الله التجاوز عن سيئاته مطلقا وأن يعترف عن الميت بجميع السيئات وان لم يحضر المصلي التعميم في ذلك فان الله ان شاء عمه بالتجاوز وان شاء عامل الميت بحسب ما وقعت فيه الشفاعة من الشافع ولهذا ينبغي للمصلي على الميت أن يسأل الله له في التخليص من العذاب لافي دخول الجنة لانه ماتم دار ثالثة انما هي جنة أو نار وذلك انه ان سأل في دخول الجنة لا غير فان الله يقبل سؤاله فيه ولكن قد يرى في الطريق أهوا لا عظاما فلهذا ينبغي ان تكون شفاعته المصلي في ان ينجي الله من صلى عليه عما تحول بينه وبين العافية واستصحابها له فان ذلك أنفع في حق الميت واذا فعل هكذا صح التبرع بالسلام من الصلاة أي قد اتى السلامة من كل ما يكرهه

﴿وصل في فصل نعين الموضع الذي يقوم الامام فيه المصلي من الجنازة﴾

واختلفوا أين يقوم الامام من الجنازة فقالت طائفة يقوم في وسطها ذكرنا كان أو اتى وقال قوم يقوم من الذ كر عنه رأسه ومن الاتى عند وسطها ومنهم من قال يقوم منها عند صدرهما وقال قوم يقوم منها حيث شاء ولا حد في ذلك وبه أقول ﴿وصل الاعتبار في ذلك﴾ للخيال والوهم سلطان ومقصود المصلي انما هو سؤال الله تعالى والحديث معه في حق هذا الميت واحضار الميت بين يديه فلا يبالى أين يقوم منه فان التردد في ذلك يفصم الخاطر عن المقصود ولا سيما ان كانت الجنازة أتى فيتوهم الامام اذا وقف عند وسطها ان يسترها عن خلفه فلم يسترها عن نفسه ويقدر ذلك التوهم في حضوره في حقها مع الله فان الحق انما يستقبله على الحقيقة من الانسان قلبه فاذا كان قلب المصلي بهذه المثابة من التفرقة واستحضار ما لا ينبغي بالتوهم فقد أساء الادب في الشفاعة ومن هذه حاله فليس بتفيع وكان هذا المصلي أولى باسم الميت من الميت لسوء أدبه مع الله ومع الموت ومع الميت فلا يحضر المصلي أين يقوم من الجنازة وليستفرغ همهته في الله الذي دعاه الى الشفاعة فيها عنده وكم من مصل على جنازة والجنازة تشفع فيه جعلنا الله من الشافعين هنا وهناك الانسان مكاف من رأسه الى رجليه وما بينهما فانه مأمور بأن لا ينظر الى ما لا يحل له النظر اليه شرعا وبجميع ما يختص برأسه من التكليف ومأمور بأن لا يسئ باقدامه الى ما لا يحل له السئ اليه وفيه ومنه وما بينهما كما كلفه الله أن يحفظه في تصرفه من يده وبطن وفرج وقلب فلو تمكن للمصلي أن يعم الميت بذاته كلها بالفعل فليقم منها حيث ألهمه الله والقيام عند قلبه وصدره أولى فانه كان المستخدم لجميع الاعضاء بالخبر والشر فذلك المحل هو أولى ان يقوم المصلي الشافع عنده بلا شك ويجعله بينه وبين الله ويعينه فانه اذا غفر له غفر لسائر جسده فان جميع الاعضاء تتبع للقلب في كل شيء دنيا وآخرة ويقول رسول الله صلى الله عليه وسلم فيه ان في الجسد بضعة اذا صلحت صلح سائر الجسد واذا فسدت فسدت سائر الجسد ألا وهي القلب كذلك اذا قبلت الشفاعة فيها قبلت في سائر الجوارح أراد الشرع بالقلب هنا المضغة التي يحوى عليها الصدر ولا يريد بالقلب لطيفته وعقله وفي هذا التنبيه هنا سر لمن فهم وعلم لا يحصل الا بالكشف يقول تعالى ان في ذلك لذكرى لمن كان له قلب وقال وليتذكر أولوا الالباب كما قال أيضا ولكن تعنى القلوب التي في الصدور وفي باب الاشارة عن الحق فبريد بالصلاح والفساد اذا أراد المضغة ما يطرق في البدن من المرض والصحة والموت فان القلب الذي هو هذه المضغة هو محل الروح الحيواني ومنه ينتشر الروح الحيواني في جميع ما يحس من الجسد وما ينبغي وهو البخار الخارج من تجويف القلب الذي يعطيه الدم الذي أعطاه الكبد فاذا كان الدم صالحا كان البخار مثله فصلح الجسد وبالعكس فهو تنبيه من الشارع لنا بما هو الامر عليه فان العلم بما هو الامر عليه في هذا الجسم الطبيعي العنصري الذي هو آلة لطيفة الانسان المكلفة في اظهار ما كلفه الشارع اظهاره

من الطاعات التي تختص بالجوارح فاذا لم يتحفظ الانسان في غذائه ولم ينظر في صلاح مزاجه وروحه الحيواني المدبر لطبيعة بدنه اعتلت القوى وضعفت وفسد الخيال والتصور من الاثر الفاسدة الخارجة من القلب وضعف الفكر وقل الحفظ وتعطل العقل بفساد الآلات التي بها يدرك الامور فان الملك انما هو بوزعته ورعاياه وكذلك الامر ايضا ان صلح فاعتبر الشارع الاصل المفسد اذا فسد هذه الآلات والاصل لهذه الآلات اذا صلح اذ لا طاقة للانسان على ما كلفه ربه الا بصلاح هذه الآلات واستقامتها وسلامتها من الامور المفسدة لها ولا يكون ذلك الا من القلب فهذه من جوامع الكلم الذي اوتيه صلى الله عليه وسلم فلو اراد بالقلب العقل هنا ما جمع من الفوائد ما جمع بارادته القلب الذي يحوي عليه الصدر ولهذا جاء باسم المضغة والبضعة لرفع الشك حتى لا يتخيل خلاف ذلك ولا يحمله السامع على العقل وكذلك قال الله ولكن تعنى القلوب التي في الصدور فاذا فسدت وعميت عن ادراك ما ينبغي فان فساد عين البصيرة فيما يهبط به البصر انما هو من فساد البصر وفساد البصر انما هو من فساد محله وفساد محله انما هو من فساد روحه الحيواني الذي محله القلب فقيام المصلى عند صدر الجنائز عند الصلاة عليها أولى وأحق لاجل قلبه الذي هو الاصل في صلاحه وفساده

ووصل في فصل ترتيب الجنائز عند الصلاة

واختلفوا في ترتيب جنائز اذا اجتمع الرجال والنساء عند الصلاة عليهن فقال قوم يجعل للرجال مما يلي الامام والنساء مما يلي القبلة وقال قوم فيه بالعكس وقال قوم يصلي على الرجال على حدة ومفردين وعلى النساء على حدة ومفردين والذي اقول به ان كان في الجنائز ذكران جعل أحدهما مما يلي الامام والاخر مما يلي القبلة ويجعل النساء فيما بينهما وان لم يكن الا رجل واحد جعل مما يلي الامام وان جعل مما يلي القبلة فهو أولى وكل هذا ما لم يرد حجة مشروعة يوقف عنده وقد بحثنا ان نجد في ذلك حجة المشرع فلم نجد وقد ورد عن بعض الصحابة انهم كانوا يجعلون الرجال مما يلي القبلة والنساء مما يلي الامام فاذا استلوا عن ذلك قالوا هي السنة وهو أولى عندي ومثل هذا اذا وقع يدخل في المسند عندهم والتوفيق في الحكم أولى ولهذا احتاط من فرق في الصلاة بين الرجال والنساء والذي يرجع عندي تقديم الرجال مما يلي القبلة فان النبي صلى الله عليه وسلم لما دفن قتلى أحد كان يقدم الافضل مما يلي القبلة ويدفن الجماعة في قبر واحد فكان تقديم الافضل مما يلي القبلة أولى لانه الى الله أقرب شرعا والله أعلم (الاعتبار) النساء محل التكوين فهن الى المكون أقرب فهم أولى بالقبلة من الرجال وان وقع التكوين في الرجال مرة واحدة ولم يكن سوى تكوين حواء من آدم فالحكم للغالب ولا سيما وقد جعل في مقابلة تكوين حواء من آدم تكوين عيسى في مريم من غير خل وبقى الغالب في الاناث انهن محل التكوين فهن أولى بالقبلة ليكون كل مولود يولد على الفطرة فانه اذا ولد خرج اليما وهو حديث عهد بربه كما جاء عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في الغيث انه حديث عهد بربه فكان الرجال أولى بأن يكونوا مما يلي الامام والاعتبار الآخر ان الرجل الميت اذا كان مما يلي الامام كان ستره للامام عن المرأة فان المرأة عورة ومحاوره الميت لها أولى لعدم الشهوة من محاوره الحي قال النساء أولى بالتقدم مما يلي القبلة من الرجال وكان الحق أولى بامائه وسترهن عن الامام والمصلي عليهن فان كان الامام عارفا بحيث ان يعلم من نفسه ان الحق سمعه وبصره فلا يبالي بتقديم النساء اليه والرجال وتقدم النساء أولى مما يلي من هو بهذه الصفة والرجال مما يلي القبلة فانه أقوى في الاعتبار لان أكثر الاكوان الطبيعية انما كونهما الحق عند الاسباب فتقديم النساء مما يلي الامام الذي يكون بهذه المثابة أولى فانه اعتبار محقق فان الامام الموصوف بهذه الصفة آله والحق غالب على أمره ولكن أكثر الناس لا يعلمون وفي هذه المسئلة من الاسرار البديعة العجيبة ما لو وقف عليها العقلاء لتعجبوا وحاروا وغلبوا حكمته الله في الاشياء وما معنى حجاب النور والظلمة وماذا يحدث هذا الحجاب والحق لا يقبل الحد ولا يحتجب عنه شيء ولا يحجب عنه شيء اذ لو حجب عنه شيء لحكم عليه ذلك الحجاب بالحد ولا يصح ان يقبل الحجاب فلا يصح ان يكون العبد محجوباً عن الله ولكن يكون محجوباً عن نسبة خاصة قال تعالى في الفجار انهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون فأضاف الرب اليهم وهي النسبة التي يرجونها منه لم يجدوها لانهم طلبوها من غير جهة ما تكون فيه فكانوا كمن يقصد الشرق بنية وهو يسعى الى

الغرب بجسمه ويتخيل ان حركته الى جهة قصده وهو قوله تعالى وبدا لهم من الله ما لم يكونوا يحتسبون فانهم لما استيقظوا من نوم غفائهم ووصلوا الى منزل وحطوا عن رحالهم طلبوا ما قصدوه فقبل لهم من أول قدم فارقموه فما ازدادتم منه الا بعدا فيقولون يا ليتنا نرد ولا سبيل الى ذلك فلهذا وصفوا بالحجاب عن ربهم الذي قصدوه بالتوجه على غير الطريق الذي شرع لهم فاذا علمت ما اعتبرناه فلترتب الجنائز على قدر مقامك ولا تحكم فالحكم ليس لك وانما هو للشارع فان وقفت من الشارع في ذلك المقام من طريق الكشف على حكم صحيح ثابت في ذلك فاعمل به ولا تتعداه ووقف عند ما اذا بعد الحق الا الضلال

﴿وصل في فصل من فاته التكبير على الجنائز﴾

اختلفوا في الذي يفوته بعض التكبير على الجنائز في مواضع منها هل يدخل بتكبير أم لا ومنها هل يقضى ما فاته أم لا وان قضى فهل يدعو بين التكبيرات أولا فن قائل يكبر أول دخوله ومن قائل ينتظر حتى يكبر الامام وحيتشد يكبر وأما قضاء ما فاته فن قائل يقضى ما فاته من التكبير والدعاء ومن قائل يقضى ما فاته من التكبير نسقا من غير دعاء والذي اذهب اليه ان الذي يدرك مع الامام من التكبير هو أول له ثم يتم صلاته بتكبيراتها والدعاء (الاعتبار) التكبير تعظيم الحق فليسارع اليه ولا ينتظر الامام ويقضى ما فاته من التكبير نسقا من غير دعاء فان الله تعالى يقول من شغله ذكرى عن مسئلتى أعطيت له أفضل ما أعطى السائلين والمدعولة هنا الميت فيعطى الميت بالله كرم من المصلي أفضل مما يعطيه لودعاه والمقصود بالدعاء الميت انما هو النفع والنفع الاعظم قد حصل بالله كرم

﴿وصل في فصل الصلاة على القبر من فاته الصلاة على الجنائز﴾

فقال قوم لا يصلى على القبر وقال قوم لا يصلى على القبر الا وياها فقط اذا فاته الصلاة عليها وكان قد صلى عليها غير وليها وقال قوم يصلى على القبر من فاته الصلاة على الجنائز وانفق القائلون باجازه الصلاة على القبر ان من شرط ذلك حدوث الدفن واختلاف هؤلاء في المدة في ذلك فأكثرها شهر وبالصلاة على القبر أقول من غير مدة ﴿وصل الاعتبار في هذا الفصل﴾ لا يصلى على الميت حتى يوارى عن الابصار في أكفانه فلا فرق أن يوارى بأكفانه أو يوارى بقبره وقد ثبت عن النبي صلى الله عليه وسلم الصلاة على الميت بعد ما دفن في قبره فلا اعتبار أن الجسم خلق من التراب وعاد الى أصله فلا فرق بينه في حال انفصاله وروزه على وجه الارض أو حصوله تحت التراب فهو منها فان كان المراد بتلك الصلاة الروح المدبر لهذا الجسم فالروح قد عرج به الى بارئته وقد فارق الجسم فلا مانع من الصلاة عليه وان كان المراد بتلك الصلاة الجسد دون الروح فسواء كان فوق الارض أو تحت الارض فان الشارع ما فرق فكل واحد من الانسان قد رجع الى أصله فالتحق الروح منه بالارواح والتحق العنصرى منه بالعنصر

﴿فصول من يصلى عليه ومن أولى بالتقديم﴾

فن ذلك الصلاة على من هو من أهل لاله الا الله فن قائل يصلى عليهم مطلقا ولو كانوا من أهل الكائنات والاهواء والبدع وكره بعضهم الصلاة على أهل البدع وبالأول أقول ولم يجز آخرون الصلاة على أهل الكائنات ولا على أهل البنى والبدع ولو علم هذا القائل ان المصلى على الجنائز شفيع وقد ثبت أن النبي صلى الله عليه وسلم قال خبأت دعوتي شفاعة لأهل الكائنات من أمي ﴿وصل اعتبار هذا الفصل﴾ قال صلى الله عليه وسلم صلوا على من قال لا اله الا الله ولم يفصل ولا خصص وعم بقوله من وهي نكرة تم فالمفهوم من هذا الكلام الصلاة على أهل التوحيد سواء كان توحيدهم عن نظرا وعن إيمان أعني عن تقليد للرسول أو عن نظرا وإيمان معارضي الإيمان أن يقول لها على جهة القرينة لا مشروعة من حيث ماهي مشروعة وهذا السبيل الى الوصول الى معرفته من القائل لها الابو حى أو كشف فانه غيب وما كشف الله نفسا الا وسعها ولهذا بطه بالقول ومن لا يتصور منه القول أو لم يسمع انه قالها كالصبي الرضيع فان الرضيع يلحق بأبيه في الحكم فيصلى عليه ومن لم يسمع منه يلحق بالدار والدار دار الاسلام وهو بين المسلمين ولم يعرف منه دين أصلا لا الاسلام ولا غيره وكان مجهولا فانه يحكم له بالدار فيصلى عليه فاذا كانت عناية الدار تاحقه بالحقق اسلامه فما ظنك

بعناية الله وهذا من عناية الله وأهل لا اله الا الله بكل وجه وعلى كل حال لا يقبلهم الخلود في النار الا من أشرك أو سق
الشرك فانهم لا يخرجون من النار أبداً فالا هواء والبدع وكل كبيرة لا تقدر في لا اله الا الله لا تعتبر مؤثرة في أهل لا اله الا
الله فان التوحيد لا يقاومه شيء مع وجوده في نفس العبد ولولا النص الوارد في الشرك وفيمن سق الشرك لعمت
الشفاعة كل من أقر بالوجود وان لم يوجد فان الشرك له ضرب من التوحيد أعني توحيد المربية الالهية العظمى فان
المشرك جعل الشريك شفعياً عند الله يقولون هو لا مشفع عاثرنا عند الله كما قالوا ما عبدتهم الا ليقر بونا الى الله زلني
فوجد هذا المشرك الله في عظمتة ليست للشريك عنده هذه الرتبة اذ لو كانت له ما اتخذ شفعياً والشفيع لا يكون حاكماً
فلهم رائحة من التوحيد وبهذه الرائحة من التوحيد وان لم يخرجوا من النار لا يبعد أن يجعل الله لهم فيها نوعاً من النعيم
في الاسباب المقرونة بها الآلام وأدنى ما يكون من تنعيمهم أن يجعل المقرور في الحرور وتقبضه الذي هو المحرور في
الزهر برحتي يجد كل واحد منهما بهض لذة كما كانت لهم هنا بعض رائحة من التوحيد فيخلقهم الله على مزاج يقبلون
به نعيم هذه الاسباب المعتادة بوجود الالم عند هافي المزاج الذي لا يلائمه ذلك وما ذلك على الله بعزيز فانه الفعال
لمابر بد وما ورد نص يحول بيننا وبين ما ذكرناه من الحكم في الامكان على أصله في هذه المسئلة وفي الشريعة
ما يعضده من قوله ورحتي وسعت كل شيء وقوله رحتي سقت غضبي

﴿وصل في فصل من قتله الامام حدى﴾

فن الدس من لم ير أن يصلى عليه الامام ومنهم من رأى أنه يصلى عليه الامام وبه أقول ﴿اعتبار هذا الفصل﴾ الغاسل
غير ممنوع من الصلاة على من غسله والامام هنا غاسل فان القتل هنا للقتول طهوره عنوى مكفرو وقد ورد في ذلك الخبر
فلا امام أن يصلى عليه لتحقق طهوره والحجب من صاحب هذا المذهب الذي يمنع من صلاة الامام عليه وهو عنده
لومات من عليه هذا الحد يصلى عليه الامام مع تحققه بأنه مشغول الذمة بهذا الحد الواجب عليه وانه غير طاهر النفس
فان أمره الى الله ان شاء آخذه به وان شاء عفا عنه وبهذا وردت الاخبار فالأولى أن يصلى عليه الامام اذا قتل حدى
كالغاسل سواء فانه لا معنى لاقامة الحد ودعى المؤمنين في الدنيا الا ان اتهاعنهم في الآخرة بخلاف من قتل سياسة
أو كفر الاحدا

﴿وصل في فصل من قتل نفسه هل يصلى عليه أم لا يصلى عليه﴾

فقل يصلى عليه ومن قاتل لا يصلى عليه وبالأول أقول ﴿وصل اعتبار هذا الفصل﴾ لما أذن الله عز وجل في
الشفاعة بالصلاة على الميت علمنا أنه عز وجل قد ارتضى ذلك وان السؤال فيه مقبول وأخبر ان الذي يقتل نفسه في
النار خالد مخلد فيها أبداً وان الجنة عليه حرام وما ورد نهى عن الصلاة على من قتل نفسه فيحمل ذلك على من قتل
نفسه ولم يصل عليه فيجب على المؤمنين الصلاة على من قتل نفسه لهذا الاحتمال فيقبل الله شفاعة المصلى عليه فيه ولا
سيما والاخبار الصحاح والاصول تنقض بخروجه من النار ويخرج الخبر الوارد بتأييد الخلود مخرج الزجر والحكمة
المشار اليها في هذه المسئلة في قول الله تعالى بادرني عبدي بنفسه حرمت عليه الجنة ففيه اشارة حقيقة فالأشارة
يسارعون وسابقوا ومن تقرب الى شبرا تقربت منه ذراعا والموت سبب لقاء الله فكان الانسان في حياته يسافر
ويقطع المنازل بانفاسه الى لقاء به وقد جعل له حداً مخصوصاً فاستجمل اللقاء فيا بادر اليه قبل وصوله الى ذلك الحد وهو
السبب الذي لا تعمل له في لقاءه فان كان عن شوق للقاء الحق فانه بالقاء برفع الحجب ابتداء فانه قال حرمت عليه الجنة
والجنة الستر أي منعت عنه أن يستر عني فانه بادرني بنفسه ولم يقل ذلك على التفصيل فحمل على وجه الخبر للمؤمن لما
يعتد من الاصول أولى وأما قوله عليه السلام فيمن قتل نفسه بمحدث وبسم وبالتردي من الجبل فلم يقل في الحديث
من المؤمنين ولا من غيرهم فتطرق الاحتمال واذا دخل الاحتمال رجعنا الى الاصول فرأينا ان الايمان قوى السلطان
لا يتمكن معه الخلود على التأييد الى غير نهاية في النار فنعلم قطعاً ان الشارع أخبر بذلك عن المشركين في تعيين ما يعتدون
به أبداً فقال من قتل نفسه بمحدث منهم خديده في يده يتوجأ بها في بطنه في نار جهنم خالد مخلد فيها أبداً أي هذا

الصنف من العذاب هو حكمه في النار وكذلك من شرب سها فقتل نفسه فهو يتحساه في نار جهنم خالدا مخلدا فيها أبدا
أي هذا النوع من العذاب يعذب به هذا الكافر وقد ورد من قتل نفسه بشي عذب به وأما المؤمن فحاشي الإيمان
بتوحيد الله أن يقاومه شيء فتعين أن ذلك النص في المترك وإن لم يخص الشارع في هذا الخبر صنف بعينه فإن الأدلة
الشرعية تؤخذ من جهات متعددة ويضم بعضها إلى بعض ليقوى بعضها بعضا لأن المؤمن للمؤمن كالبنيان يشد بعضه
بعضا كذلك الإيمان بكذا يشد للإيمان بكذا فيقوى بعضه بعضا فإن أهل الجنة أعمارون بهم رؤى نعيم بعد
دخولهم الجنة كما ورد في الخبر في الزبارة إذا أخذ الناس أما كنهم في الجنة فيدعون إلى الرؤى فيمكن أن الله قد خص
هذا الذي بادره بنفسه فقتل نفسه أن يكون قوله حرم عليه الجنة قبل لقائي فيتقدم للقاتل نفسه لقاء الله رؤى
نعيم وحينئذ يدخل الجنة فإن القاتل نفسه يرى أن الله أرحم به مما هو فيه من الحال الموجبة له إلى هذه المبادرة فلولا
مأثوم الراحة عند الله من العذاب الذي هو فيه لما بادر إليه والله يقول أنا عند ظن عبدي بي فليظن بي خير والقاتل
نفسه إذا كان مؤمنا فظنه بر به حسن فظنه بر به الحسن هو الذي جعله أن يقتل نفسه وهذا هو الالقي أن يحمل عليه
لفظ هذا الخبر الإلهي إذا نص بالتصريح على خلاف هذا التأويل وإن ظهر فيه بعد فليبعد الناظر في نظره من الأصول
المقررة التي تناقض هذا التأويل بالشقاء المؤبد فإذا استحضر هذا وزن عرف ما قلناه وفي الأخبار الصحاح أخرجوا
من النار من كان في قلبه أدنى أدنى من مثقال حبة من خردل من إيمان فلم يبق إلا ما ذكرناه ولم يقل الله في هذا الخبر
إلا أنه حرم عليه الجنة خاصة فإن قلنا ولا بد بالعقوبة فتكون الجنة محرمة عليه أن يدخلها دون عقاب مثل أهل الكافر
فيكون نصافي القاتل نفسه وغيره من أهل الكافر في حكم المشيئة فإن صاحب السجلات لا يدخل النار مع أنه من أهل
الكافر إذ ليس معه سوى قول لا اله إلا الله في طول إسلامه مدة حياته في الدنيا فقايتة أن يتحقق انقضاء الوعد في القاتل
نفسه قبل دخول الجنة وأنه لا يغفر له والله أكرم أن ينسب إليه نفاذ الوعد بل ينسب إليه المشيئة وترجيح السكر كما
وصف بعض الأعراب مع كونه من أهل الأغراض نفسه

واني إذا أوعده أو وعده • • • مختلف أيعادى ومنجز موعدى

ولما ورد في الشرع نص في الإيعاد وورد في الوعد ولا تحسبن الله مختلف وعده فالإيعاد في الشر خاصة والوعد يكون
في الخير والشر معا

﴿وصل في فصل حكم الشهيد المقتول في المعركة﴾

فمن قاتل لا يصلي عليه ولا يغسل ومن قاتل يصلي عليه ولا يغسل (الاعتبار) الحياة المنسوبة إلى الشهيد في المعركة
من رأى أن الله أخذ بأبصارنا عن إدراك حياة الشهيد وأنه حتى يرزق حياة يزيد وعمر وفي نفس الأمر وهذا ليس
ببعيد فإن الحى بهذه المثابة لا يصلي عليه ومن رأى أن الصلاة إنما هي الدعاء له بكونه انقطع عمله في الدنيا وإن كان حيا
عند ربه ولكنه غير عامل قال يصلي عليه أي بدعي له مثل ما بدعي الميت لا تقطعه عن العمل المقرب له إلى الدرجات التي
لا تحصل إلا بالعمل من العامل نفسه أو بمن ينوب عنه في عمله كمن يصوم عن وليه إذا مات أو يحج عنه إذا مات أو لم يستطع
فتقوم الصلاة على الشهيد من المصلي مقام العمل منه لو كان في حال لم ينقطع العمل منه

﴿وصل في فصل حكم الصلاة على الطفل﴾

فمن قاتل لا يصلي عليه حتى يستهل صارخا ومن قاتل يصلي عليه إذا كمل أربعة أشهر لوجود الروح عند هذه المدة
(الاعتبار) أمرنا الله بالصلاة على الميت في السنة ولم يقل الميت عن حياة متقدمة فنحن إذا رأينا صورة الجنين
ولو كان أصغر من البعوضة بحيث تكون أعضاؤه مصورة حتى يعلم أنه إنسان وإن كان قبل نفخ الروح فيه فإنه ينطلق
بالشرع على تلك الصورة أنها ميتة قال تعالى وكنتم أمواتا فأحياكم ثم يميتكم ثم يحييكم فأطلق علينا اسم الموت
قبل نفخ الروح فالمصلي على الجنين إذا خرج عينه بالطرح وشاهده ناه صورة وإن لم ينفع فيه روح للصورة الظاهرة
وتحقق اسم الموت فلا مانع للصلاة عليه بوجه من الوجوه ولم يقل رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه لا يصلي على ميت

الابعد ان تتقدمه حياة ما تعرض لذلك وان كان لم يقع الامر الا فيمن تقدمت له حياة وما يدل عدم النقل على رفع الحكم بل المفهوم من الترخيص الصلاة على الميت من غير تخصيص الا ما خصه الشارع من النهي عن الصلاة على الكافر وغير ذلك ممن نص على ترك الصلاة عليه وليس للطفل فيه مدخل بل قد ذكر الترمذي عن جابر بن عبد الله عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الطفل يصلى عليه ولا يرت ولا يورث حتى يستهل صار خافقده حكم بالصلاة عليه وما حكم بالبراث مثل ما حكم على من مات عن حياة فهذا الخبر يقوى ما ذهبنا اليه من وجود صورة الانسان وان لم نعلم ان موته عن حياة ولا عن غير حياة وحديث المغيرة عن النبي صلى الله عليه وسلم ان الطفل يصلى عليه وذهب بعضهم الى أن الطفل لا يصلى عليه أصلاً واحتج بأن النبي صلى الله عليه وسلم لم يصل على ابنه ابراهيم وهو ابن ثمانية أشهر فيعارض هذا القائل بأن النبي صلى الله عليه وسلم صلى على ابنه ابراهيم ويقوى هذا الحديث حديث المغيرة وجابر

﴿وصل في فصل حكم الاطفال من أهل الحرب اذا ماتوا﴾

فقل حكمهم حكم آبائهم لا يصلى عليهم ومن قائل حكمهم حكم من سبواهم من المسلمين والذي أقول به انه متى قدر المسلم على الصلاة على من مات من الاطفال الصغار الذين لم يحصل منهم التمييز ولا العقل انه يصلى عليهم فانهم على فطرة الاسلام (الاعتبار) الطفل مأخوذ من الطفل وهو ما ينزل من السماء من النداءة وعشية وهو أضعف ما ينزل من السماء من الماء فالطفل من الكبار كالرش والوبل والسكب وغير ذلك من أنواع نزول المطر ولما كان بهذا الضعف والضعف من حرم أبدأ الصلاة رحة فالطفل يصلى عليه اذا مات بكل وجه ولا معنى لترك الصلاة عليه

﴿وصل في فصل من أولى بالتقديم في الصلاة على الميت﴾

واختلفوا فيمن أولى بالتقديم في الصلاة على الميت فقل وليه وقيل الوالي و به أقول فانه ثبت أن النبي صلى الله عليه وسلم صلى على الجنائز ولم ينقل عنه قط انه اعتبر الوالي ولا سأل عنه وقدم الحسين بن علي سعيد بن العاص وهو والي المدينة في الصلاة على الحسن بن علي والحاقد في هذه المسئلة بصلاة الجمعة وصلاة الجمعة أولى من الحاقه بالوالي في مواريثه ودفنه (الاعتبار) الوالي له اطلاق الحكم في العموم والخصوص فهو أقوى ممن له الحكم في بعض الامور فهو أولى بالصلاة على الميت وبمناجاة الحق والشفاعة في الميت فانه نائب الله ونظر الحق الى من استغلفه أعظم من نظره فيمن لم يجعل له ذلك المصعب العام في الخلافة وكلامه أقبل عنده فانه فوض اليه الحكم فيما ولاه عليه والوالي على الحقيقة هو الله تعالى فمن ثبت له هذا الاسم بالوجه الاعم فالاعم فهو أولى بالصلاة على الميت والوالي من له حكم الوقت من الاسماء الاطية فيشفع عنده من ولاه من الاسماء في الميت عن هو أعم تعلقاته وهو الرحمن فان رحمته وسعت كل شيء

﴿وصل في فصل وقت الصلاة على الجنائز﴾

فقال قوم لا يصلى عليها في الوقت المنهي عن الصلاة فيه وقال قوم لا يصلى في الغروب والطلوع وقال قوم يصلى عليها بعد صلاة الصبح ما لم يكن الاسفار وبعد صلاة العصر ما لم يكن الاصفرار وقال قوم يصلى عليها في كل وقت و به أقول غير انه لا يقبر في ثلاث ساعات الميت وان أجزنا الصلاة عليه فيها لور ود النص أن لا تقبر فيها موتانا وهي الطلوع والغروب والاستواء (الاعتبار في هذا الفصل) الصلاة مناجاة وسؤال على حضور ومشاهدة فلا تتقيد بوقت ما لم يقيد بها الشرع وما قيد صلاة الجنائز فانها ما فيها سجود وأما الاستواء فانه وقت تسعير النار والقبر أول منزل من منازل الآخرة ولم نقل الموت فان الموت حال لا منزل والقبر منزل فان دفن في ذلك الوقت يشاهد الميت تسعير النار فر بما أدركه رعب وانقر فيق بالثؤمن فلم يبع اثنا أن تقبر في ذلك الوقت موتانا رجسهم وأما الطلوع والغروب فانها ساعات يسجد فيها الكفار فيهنم تتقدم لا خندهم لصنيعهم ذلك فاذا قبر الميت في ذلك الوقت بما أبصر مبادرة النار لا خنده هذه الطوائف فيدركه رعب لا قبلا حتى يظن أنها تريد كمن يكون ماشيا في طريق وخلفه من عليه طلب فيرى أمامه شخصية صد طلب من يأتي خلفه يفرق منه لفظاعة منظره فر بما يتخيل هذا الشخص انه المقصود لذلك المقبل فلا يأمن من يأتي حتى يجاوزه فيعلم انه طالب غيره فان الكافر اذا سجد لغير الله يادرت جهنم لا خنده غيره أن يسجد لغير الله فاذا رفع رأسه

من السجدة نكست على عقبها عن أمر الله تعالى لعل هذا الساجد لا يعود إلى مثلها ويتوب فانه في دار قبول التوبة
فلهذا لم يتم اقباطها إليه فالإنسان مادام حيا إذا كان كافرا يرجي له الإسلام وإذا كان مسلما يخاف عليه الكفر فأنها
ما هي دار طمأنينة الخلق ما لم يبشر ومع البشرى يرتفع الخوف لصديق الخبير ويبقى الحكم للحياء والخشوع نخوف
المبشر واصفراره للحياء خاصة للخوف

﴿وصل في فصل في الصلاة على الجنائز في المسجد﴾

فأجازها بعضهم وكرهها بعضهم وأما إذا كانت الجنائز خارج المسجد والمصل في المسجد ففي هذه الصلاة خلاف أيضا
وأما الصلاة على الجنائز في المقابر ففيه خلاف وبالجواز أقول في ذلك كله ﴿وصل الاعتبار في هذا الفصل﴾ المصل
على الجنائز شفع حيث ما كان يشفع فإن الحق يقول وهو معكم أينما كنتم فتحن نعلم أنه مع الجنائز حيث كانت
ومى حيث كنت فلا يتقيد بالسكان فالصلاة على الجنائز جائزة في كل مكان من غير تقييد ولا موضع أقدر من موضع
فرعون فإن المشرق نجس ومع هذا جاءه موسى وهرون وقال الله لهما اني معكما أسمع وأرى وكنت أقول بالصلاة
على الجنائز حيث كانت في مسجد وغيره حتى رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم في المنام وهو ينهى عن دخول
الجنائز المسجد وعن الصلاة عليها فانهيت فاصليت بعد ذلك على جنازة في المسجد فان النبي صلى الله عليه وسلم يقول
من رأى فقد رأى فإن الشيطان لا يتكوثي

﴿وصل في فصل في شرط الصلاة على الجنائز﴾

فقال الا كثرون الطهارة شرط فيها كالقبلة سواء واختلفوا في التيمم طمان خاف فواتها فقال قوم يتيمم لها وقال
قوم لا يتيمم لها ولا يصلى عليها بتيمم والذي أقول به أن الطهارة لا تشترط ولكن أكره التوجه إلى الله وذكره على غير
طهارة شرعية ﴿وصل في اعتبار هذا الفصل﴾ قالت عائشة رضي الله عنها كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يذكّر الله
على كل أحيائه وهكذا ينبغي أن يكون الأمر فإن الله في كل حال مع العبد ولا سبيل للمؤمن انتهى الجزء التاسع والأربعون

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

﴿وصل في فصل في صلاة الاستخارة﴾

ورد أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يعلم أصحابه الاستخارة كما يعلمهم السورة من القرآن وورد أنه صلى الله
عليه وسلم كان يأمر أن يصلى طاركتين ويوقع الدعاء عقيب الركتين اللتين يصليهما من أجلها بعد السلام منهما
وأستحب له أن يقرأ في الأولى فاتحة الكتاب وقوله آمين وربك يتخلق ما يشاء ويختار ما كان لهم الخيرة أو سورة
قل يا أيها الكافرون وفي الركة الثانية يقرأ فاتحة الكتاب وقل هو الله أحد ويدعو بالدعاء المروي في ذلك عقيب
السلام يفعل ذلك في كل حاجة مهمة يريد فعلها وقضاءها ثم يشرع في حاجته فإن كان له فيها خيرة عند الله يسر له
أسبابها إلى أن تحصل فتكون عاقبتها محمودة وإن تعذر شيء من أسبابها عليه ولم يتفق تحصيلها يسر فلا يضاد القدر ويعلم
أنه لو كان له فيها خيرة عند الله ما تعذرت أسبابها فيعلم أن الله قد اختار له تركها فلا يتألم لذلك وسيحمد عاقبة تركها
وينبغي لأهل الله أن يصلوا صلاة الاستخارة في وقت معين يعنون به من ليل أو نهار في كل يوم فإذا قالوا الدعاء بعد السلام
من الركتين يقولون في الموضع الذي أمر أن يسمى حاجته كما سئله يقره يقول اللهم ان كنت تعلم ان جميع ما أتحرك
فيه في حق وفي غيري وجميع ما يتحرك فيه غيري في حق وفي حق أهلي وولدي وما ملكت يميني خير لي في ديني
ودنياي وعاجل أمري وأجله من ساعتى هذه إلى مثلها من اليوم الآخر فيسر لي وأقدره ورحني به وان كنت تعلم ان
جميع ما أتحرك فيه في حق وفي غيري وجميع ما يتحرك فيه غيري في حق وفي حق أهلي وولدي وما ملكت يميني
من ساعتى هذه إلى مثلها من اليوم الآخر شر لي في ديني ودنياي وعاجل أمري وأجله كما سيأتي في الدعاء بعد هذا ان
شاء الله فانه إذا فعل ذلك ما يتحرك بحركة ولا يتحرك في حقه بحركة الا كان له فيها خير محقق فعلا أو تركا جوبت هذا
دائما يفعل هذا في كل يوم في وقت يعينه يلزمه لا يغيره وصورة دعا الاستخارة اللهم اني أستخيرك بعلمك وأستقدرك

بقدرتك وأسألك من فضلك العظيم فانك تقدر ولا أقدر وتعلم ولا أعلم وأنت علام الغيوب اللهم ان كنت تعلم ان هذا الأمر وتسمى حاجتك خير لي في ديني ومعاشي وعاقبة أمري أو قال عاجل أمري وآجله فاقدر لي ويسر لي ثم بارك لي فيه وان كنت تعلم ان هذا الأمر وتذكر حاجتك شر لي في ديني ومعاشي وعاقبة أمري أو قال عاجل أمري وآجله فاصرفه عني واصرفني عنه واقدر لي الخير حيث كان ثم ارضني به فالعارف اذا استخار ربه في حاجة معينة كانت أو مبهمه فيحضر في قلبه عند قوله اللهم أي يا الله اقصد فادخل هنا الارادة لان القصد الارادة فحذف الهمزة واكتفى بالهاء من اللهم لقر بها في المخرج والمجاورة وليدلك بذلك على عظيم الوصلة فان شرح اللهم أي يا الله أمنا بالخبر أي اقصدنا وقوله اني آتية الشيء حقيقته كناية عن نفسه وقوله أستخيرك بعلمك يقول أي يا الله أقصد حقيقتي بما اختاره علمك عني في خير فانك تعلم ما يصلح لي من الخير ولا أعلم هذا الذي توجهت في طلبه وتقدر على إيجاده ولا أقدر على ذلك فان كان لي في فعله وظهور عينه خير فتد علمته فاقدر لي أي افعله لي وان كان الخير لي في تركه وعدم ظهور عينه فاصرفه عني لسكوني استحضرت في خاطري وتخييلته فقد حصل ضرب من الوجود وهو تصور في خيالي فلا تجعله كما على بظهور عينه فهذا معنى قوله فاصرفه عني ثم قال واصرفني عنه أي حل بيني وبينه واجعل بيني وبينه الحجاب الذي بين الوجود والعدم حتى لا أستحضره ولا يحضر في عينا وتخيلا وقوله واستقدرك بقدرتك لان القدرة صفة الایجاد وهي أخص تعلقات العلم فيصرف بالعلم ويوجد بالقدرة ولا يصرف بها فقدم العلم على القدرة لانه قد يكون له الخيرة في ترك ما طلب فعله ووجوده فكأنه يقول وان كان في تحصيل ما طلبت تحصيله خير لي فاني أستقدرك بقدرتك أي أقدر في على تحصيله وان كان ممن يقول بنسبة الفعل للعبد كالعزلة ونسكون الاضافة في قوله بقدرتك أي بالقدرة التي تخلقها في عبادك وان كان ممن لا يقول بنسبة الفعل الى العبد فقوله بقدرتك يعني قدرة الخلق التي هي صفته المنسوبة اليه بحكم الصفة لا بحكم الخلق وقوله فانك تقدر ولا أقدر يتجه هذا قول من الطائفتين أي فانك تقدر ان تخلق لي القدرة على فعله ان كان قد علمت ان لي فيه خيرا وقدير بد الاخبار عن حقيقة نفي القدرة عن العبد فيقول فانك تقدر على إيجاده وتحصيل ما طلبته ولا أقدر أي مالي قدرة أحصلها بها لعل ان القدرة الحادثة ما لها التكوين ولا تتعدى عملها وقوله وارضي به أي اجعل الفرح والسرور عندى بحصوله أو بعدم حصوله من أجل ما اخترته لي في سابق علمك وأقدر لي الخير حيث كان وأنت أعلم بالاماكن والزمان والاحوال التي لي الخير فيها من غيرها فانك أنت علام الغيوب أي ما غاب عنا من ذلك نعلمه أنت ولا أعلمه أنا ثم لتعلم ان العلم بالامر لا يتضمن شهوده فدل ان نسبة رؤيتك الاشياء غير نسبة علمك بها فالنسبة العلمية تتعلق بالشهادة والغيب فكل مشهود معلوم ما شهد منه وما كل معلوم مشهود وما ورد في الشرع قط ان الله يشهد الغيوب وانما ورد يعلم الغيوب ولهذا وصف نفسه بالرؤية فقال ألم يعلم بان الله يرى ووصف نفسه بالبصر وبالعلم ففرق بين النسب وميز بعضها عن بعض ليعلم ما بينها ولما لم يتصور ان يكون في حق الله غيب علمنا ان الغيب أمر اضافي لما غاب عنا فكأنه يقول من يقول وأنت علام الغيوب أي ما غاب عنا وكذلك عالم الغيب والشهادة أي ما غاب عنا وما نشهده ويشهده وما يلزم من شهود الشيء العلم بحقيقته ويلزم من العلم بالشيء العلم بحقيقته عدما كان أو وجودا والافاعلمته والاشياء كلها مشهودة للحق في حال عدمها ولولم تكن كذلك لما خصص بعضها بالایجاد عن بعض اذ العدم المحض الذي ليس فيه أعيان ثابتة لا يقع فيه تميز بشهود بخلاف عدم الممكنات فكون العلم ميزا لاشياء بعضها عن بعض وفصل بعضها عن بعض هو المعبر عنه بشهوده اياها وتعيينه لها أي هي بعينه يراها وان كانت موصوفة بالعدم فما هي معدومة لله الحق من حيث علمه بها كما ان تصور الانسان المخترع للاشياء صورة ما يرى بداختراعها في نفسه ثم يبرزها فيظهر عينها لها فاتصفت بالوجود العيني وكانت في حال عدمها موصوفة بالوجود في وجود الذهني في حقنا والوجود العلمي في حق الله فظهر الاشياء من وجود الى وجود من وجود علم الى وجود عين والمحال الذي هو العدم المحض ما فيه أعيان تميز فهذا معنى بعض ما يتضمنه دعاء الاستخارة وأما قوله ويسر لي ير يد الاسباب التي هي علامات ودلائل على تحصيل المطلوب

﴿فصول جوامع فيما يتعلق بالصلاة وبها خاتمة الباب﴾

﴿وصل في إقامة الصلاة﴾

إقامة الصلاة ظهور ونشأتها على أتم خلقها وخلقها يختلف باختلاف من تنسب إليه فإذا نسبت الصلاة إلى الله فلها نشأة تختلف نشأة نسبتها إلى غير الله من ملك وبشر وغيرهما من المخلوقين فالخلق ينشأ نشأة تامة ولهذا قال ورحمتي وسعت كل شيء لتعظيم خلقها إذ كانت الصلاة المنسوبة إليه في قوله هو الذي يصلي عليكم رحمته بعباده وسيأتي ذكر ذلك ونسبة الصلاة إلى الملك أيضا يخرجها ويقيمها تامة النشأة أي صلاة أظهرها فما يظهرها التامة فلا تكون صلاة الملك التامة النشأة والخلق وكذلك كل صلاة منسوبة إلى جasad ونبات وحيوان ما عدا الانس والجن فإن صلاتهما إذا أنشأها قد تكون مخلقة أي تامة الخلق وغير مخلقة أي غير تامة الخلق فلنذكر أولا صلاة الحق فيقول ﴿وصل﴾ وقال تعالى هو الذي يصلي عليكم وملائكته وما قال إن الله وملائكته يصلون على النبي خصوصاً بخصوص صلاة فإن الضمير في قوله يصلون يجمع الحق والملائكة ولا يمكن للملائكة أن تأتي حق صلاة الله على عبده قائماً لا تعدى مرتبتها فيكون الحق ينزل في هذه الصلاة إلى صلاة الملائكة لأجل الضمير الجامع فتكون صلاة الله على النبي من مقام صلاة الملائكة على النبي بخلاف قوله هو الذي يصلي عليكم فإنه هنا ما جاء بالملائكة إلا بعد ما ذكرنا وفصل بين صلاته وبين الملائكة بقوله عليكم ثم قال ليخرجكم فأفرد الخروج إليه وما جاء بضمير جامع يجمع بين الله وبين الملائكة في الصلاة على المؤمنين كما فعل في قوله يصلون على النبي فتميز النبي صلى الله عليه وسلم على سائر البشر بمرتبة لم يعطها أحد سواه أي ما ذكرنا ذلك فعلمنا أننا والنبي صلى الله عليه وسلم من جملتنا بقوله هو الذي يصلي عليكم وأفرد نفسه في ذلك ثم قال وملائكته فأفرد الملائكة بالصلاة على العباد وفيهم النبي فجميع الخلق توحيد الصلاة من الله وتوحيد الصلاة من الملائكة وخص النبي صلى الله عليه وسلم وحده فيما أخبرنا به بأن جعل له بصلاة جامعة اشترك فيها الله وملائكته فقال إن الله وملائكته يصلون على النبي ومعلوم أن الصلاة في الجمعية ما هي الصلاة التي في حال الأفراد فإن الحالتين متميزتان ففاز النبي صلى الله عليه وسلم بهذه الصلاة ثم أمرنا أن نصلي عليه صلى الله عليه وسلم لم يثل هذه الصلاة الجامعة وهو أن نصلي عليه إذا كان الحق لساننا كما ورد في الخبر فينشد نصبح الصلاة التي أمرنا بها وبهذه المثابة كانت صلاة الملائكة في هذا المقام الذي جمع بينهم وبين الله في الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم فإن في تلك الصلاة كان نطقهم فثبت شرفه صلى الله عليه وسلم على سائر البشر في هذه المرتبة فإنه شرف محقق الوجود بالتعريف وإن ساواه أحد ممن لم يعرف به ذلك شرف أمكان في تعيين فضله بالتعيين على من لم يتعين وإن كان قد صلى عليه مثل هذا في نفس الأمر ولم يخبر فثبت له الفضل بكل حال فلما قال تعالى بعد قوله هو الذي يصلي عليكم بعد قوله يا أيها الذين آمنوا ولم يقل عباد أهل بالوجود والتوحيد فحمل على الوجود الذي هو أعم أولى لأنه أعم في الرحمة فقل لهم اذكروا الله ذكراً كثيراً في كل حال وسبحوه أي صلوا له فسأل ابن عمر لو كنت مسيحياً أتمت يدي بمصلياً تمام غير قصر ولهذا قال بكرة وأصيلاً يعني صلاة الغداة والعشي وكذلك قال فسبحان الله حين تمسون وحين تصبحون وعشيائاً وحين تظهرون فجمع الصلوات الخمس في هذه الآية وله الحمد أي الثناء المطلق في السموات والأرض فاما تقدير الكلام فلما قال هذا وأمرنا بالذكور الصلاة قال هو الذي يصلي عليكم فأخبر أنه يصلي علينا فالفهوم من هذا أمر أن الأمر الواحد أنه يصلي علينا فينبغي لنا أن نذكره بالمدح والثناء ونصلي له بكرة وأصيلاً فإن في ذلك غذاء العقول والأرواح كما أن غذاء الجسم في هذه الأوقات في قوله لهم رزقهم فيها بكرة وعشيا ورزق كل مخلوق بحسب ما يطلبه حقيقته فالأرواح غذاؤها في التسبيح فقيل لها سبحه أي صل له في هذه الأوقات واذكروه على كل حال فقيد التسبيح وما قيد الذكروقت فعلمنا أن التسبيح ذكر خاص مربوط بهذه الأوقات والأمر الآخر أنكم إذا صليتم وذكروا الله فإنه يصلي عليكم فصلا تتأود ذكرنا له سبحانه بين صلاتين من الله تعالى صلى علينا فصلينا له فصلينا في صلاته الأولى علينا فصلينا له ومن صلاته الثانية علينا كانت السعادة لنا بأن جئنا ثمرة صلاتنا له

وذكرنا ثم قال وملائكته أيضا تصلي عليكم بما قد شرع لها من ذلك وهو قوله ربنا وسعت كل شيء رحمة وعلما فاغفر
 للذين تابوا واتبعوا سبيلك وقهم عذاب الجحيم ربنا وأدخلهم جنات عدن التي وعدتهم ومن صلح من آبائهم وأزواجهم
 وذرياتهم انك أنت العزيز الحكيم وقهم السيئات ومن تق السيئات يومئذ يعنى القيامة والمعصومين من وقوع السيئات
 منهم فقد رخصته وذلك هو الفوز العظيم فهذا كله قول الملائكة فصلاة الملائكة علينا كصلاة الملائكة على الجنائز سواء
 لمن عقل ثم قال ليخرجكم بلام السبب من الظلمات الى النور ابتداء منه ومنته وبدعاء الملائكة وهو هذا الذي ذكرناه
 ولهذا قال وملائكته وهو فوقهم وقهم السيئات فان السيئات ظلمات فخرجهم من ظلمات الجهل الى نور العلم
 ومن ظلمات المخالفة الى نور الموافقة ومن ظلمات الضلال الى نور الهدى ومن ظلمات الشرك الى نور التوحيد ومن
 ظلمات الحجاب الى نور التجلي ومن ظلمات الشقاء والتعب الى نور السعادة والراحة ثم قال وكان بالمومنين أى
 بالمصدقين رحما أى رحمتهم لما صدقوا به من وجوده الذي هو أعم من التصديق بالتوحيد ثم يدرج بعد الايمان
 بالوجود الالهى كل ما يجب به الايمان على طبقه ثم قال تحيتهم يوم يلقونه سلام أى اذا وقع اللقاء بشر بالسلامة
 انه لا يشقى بعد اللقاء أبدا فلقه رجال يلقونه فى الحياة الدنيا ويبدشرون بالسلام وثم من يلقاه اذ مات وثم من يلقاه عند
 البعث وثم من يلقاه فى تفاصيل مواقف القيامة على كثرتها ومنهم من يلقاه بعد دخول النار وبعد عذابه فيها ومنى وقع
 اللقاء حياة الله بالسلام فلا يشقى بعد ذلك اللقاء فلذا جعل السلام عند اللقاء ولم يعين وقتا مخصوصا لتفاوت الطبقات
 فى لقائه فآخرا لى لقاء المؤمن بوجوده خاصة فانه قال بالمؤمنين ولم يقيد بوقت وقوله وأعد لهم أجرا كريما كل
 أجر على قدر ما عنده من الايمان وأقلهم أجرا المؤمن بوجوده الى ما هو أعظم فى الايمان فصلاة الله رحمة
 بخلقه ولذا قال وكان بالمؤمنين رحما وقال الرحمن على العرش استوى والعرش ما حوى ملكه كله مما وجدور حتى
 وسعت كل شيء وعرشه وسع كل شيء والنار ومن فيها من الاشياء والرحمة سارية فى كل موجود فصلاة الحق كائنة على كل
 موجود والخلق صور خيالية محتركةهم الحق والناطق عنهم الحق فهم مصر فون تجري عليهم أحكام القدرة وهم
 محو فى عين ثبوتهم وعدم فى حال وجودهم أولئك هم الصامتون الناطقون والميتون الاحياء حياة الشهداء فالعقل
 يشهد ما لا يشهد البصر فاقامة الصلاة الالهية عموم رحمة بخلقاته فهى مخلوقة قال تعالى أعطى كل شيء خلقه والرحمة
 شئ وخلقها تعممها وكذلك صلاة الملائكة تامة الخلقه فانها دعت للذين تابوا كما ذكرنا وقالت أيضا وقهم السيئات
 فعمت فبأمر الادخل فى صلاة الملائكة من طائع وعاص على أنواع الطاعات والمعاصى **﴿وصل﴾** وأما صلاة
 الانسان والجن وهو قوله تعالى الذين يقيمون الصلاة فاقامة البشر طاعت أن تنسب اليهم معنى الرحمة كما نسبت الى الحق
 ومعنى الدعاء والرحمة كما نسبت الى الملائكة ومعنى الدعاء والرحمة وانعام التكبير والقيام والركوع والسجود والجلوس
 كما ورد فى الخبر فمن أتم ركوعها وسجودها وما شرع فيها وإن كان فى جماعة مما تستحقه صلاة الجماعة والائتمام فقد
 أكل خلقها وإن كان انتقص منها شئ كانت له بحسب ما انتقص منها والله لا يقبلها ناقصة فيضم بعض الصلوات الى بعض
 فان كانت له مائة صلاة وفيها نقص كملت بعضها من بعض وأدخلت على الحق كاملة فتصير المائة صلاة مائة صلاة أو
 خمسين أو عشرة أو زائد على ذلك أو ناقصا عنه هكذا هى صلاة الثقلين **﴿وصل﴾** قال الله تعالى ألم تر أن الله يسجد له
 من فى السموات ومن فى الارض والطير صافات كل أى كل هؤلاء قد علم صلاته الضمير يعود على الله من قوله صلاته أى
 صلاة الله عليه بنفس وجوده ورحمته به فى ذلك وقوله وتسبيحه الضمير يعود فى تسبيحه على كل أى ما يسبح ربه به وهو
 صلاته له فوصف الحق نفسه بالصلاة وما وصف نفسه بالتسبيح فعم به هذه الآية العالم الاعلى والاسفل وما بينهما **﴿وصل﴾**
 من غير الله أن تكون مخلوق على مخلوق منه لتكون المنه لله ما خلق مخلوقا لا يجعل لمخلوق عليه يد ابوجه ما أراد
 الفخر لمخلوق على مخلوق بما كان منه اليه نكس رأسه ما كان من مخلوق آخر اليه فالعارفون مثل الانبياء والرسل
 والأكمل من العلماء بالله لا يخطر لهم ذلك لعرفتهم بحقائق الامور وما ربط الله به العالم وما يستحقه جلاله مما ينبغي أن
 يغرد به ولا يشارك فيه فنصب الاسباب وأوقف الامور بعضها على بعض وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم لا نصار عند

ما ذكر ان الله قد هداهم به قال لو شئتم أن تقولوا اقلتم وجدناك طريقا فأنصرناك الحديث قد كرر
 ما كان منهم في حقه وكان الله قادرا على نصره من غير سبب واسكن فعل ما تقتضيه الحكمة لما جبل عليه من خلقه الله
 على صورته فقال لرسوله صلى الله عليه وسلم وصل عليهم ان صلاتك سكن لهم فهذا خبر ويدومته يتعرض فيها علة
 ومرض لكن عصم الله نبيه من ذلك فجعل سبحانه في مقابلة هذه العلة دواء كما هي أيضا دواء لما هو لها دواء فقال
 تعالى يا أيها الذين آمنوا صلوا عليه فان اقتضت الصلاة عليه على طريق المنفعة وجدناه قد صلى علينا حين أمر بذلك
 وان تصور في الجواز العقلي أن يمتنع بصلاته علينا منته من ذلك صلاتنا عليه أن يذكر هذا مع كونه السيد الاعظم
 ولكن لم يترك له سبحانه المنفعة على خلقه ليكون هو سبحانه المنعم الممتن على عباده بجميع ما هم فيه وما يكون منهم في
 حق الله من الوفاء بعهوده فاجعل بالك لما نبتك عليه فانه من أسرار المعرفة بالله وبراتب ما سوى الله ان كنت فطنا
وصل اعلم أن الله قد ربط إقامة الصلاة بأزمان وهي الاوقات المفروضة فيها إقامة الصلوات المفروضة فقال تعالى
 فأقيموا الصلاة ان الصلاة كانت على المؤمنين كتابا موقوتا وربطها بأما كن وهي المساجد قال تعالى في بيوت أذن
 الله أن ترفع أي أمر الله أن ترفع حتى تتميز البيوت المنسوبة الى الله من البيوت المنسوبة الى المخلوقين وبذلك فيها
 اسمه بالاذان والإقامة والتلاوة والدكر والوعظة يسبح يقول يصلى له فيها أي من أجل ان أمرهم الله بالصلاة فيها
 بالغدو والآصال رجال ولم يذكر النساء لان الرجل يتضمن المرأة فان حواء جزء من آدم فاكتفى بذلك الرجال دون
 النساء تشريفا للرجال وتذمها على حقوق النساء بالرجال فسمى النساء هنا رجالا فان درجة الكمال لم تحجب عنهم بل
 يكملن ككمال الرجال وثبت في الخبر كمال مريم وآسية امرأة فرعون فقال لآلهن تجارة أي لانشغلهم تجارة
 ولا يبيع فالتجارة أن يبيع ويشترى معا والبيع أن يبيع فقط قدسهم بالتجارة وهو البيع والشراء في أي شيء كان مما
 أمر الله بالتجارة فيه قال تعالى هل أدلكم على تجارة تنجيكم من عذاب أليم تؤمنون بالله ورسوله وتجاهدون في سبيل
 الله بأموالكم وأنفسكم وقال في البيع ان الله اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم بأن لهم الجنة وهو الثمن
 وجعلها الثمن للمحدث الوارد في الخصمين من الظالم والمظلوم اذا أصلح الله بين خلقه يوم القيامة فيأمر الله المظلوم أن
 يرفع رأسه فينظر الى عليين فيرى ما يبهرحسنة فيقول يا رب لا يني هذا الاي شهيد هذا فيقول الله تعالى لمن أعطاني
 الثمن قال ومن يملك ثمن هذا قال أنت بعفوك عن أخيك هذا فيقول يا رب قد عفوت عنه فيقول خذ بيد أخيك فادخل
 الجنة ولما أورد رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا الحديث تلا فاتقوا الله وأصلحوا ذات بينكم فان الله يصلح بين عباده
 يوم القيامة فالؤمن مدوح في القرآن بالتجارة والبيع فيما ملك يده وما صرح الله فيه بأنه يشتري خاصة فان التجارة
 معاوضة وقبض ثمن والبيع بيع ما يملكه والشراء شراء ما ليس عندك وما وصف بالشراء في القرآن الامن أشهدهم الله
 عن جنابة فقال أولئك الذين اشتروا الضلالة بالهدى والعذاب بالمغفرة وقال ان الذين يشترون بعهد الله وأيمانهم
 ثمنا قليلا والسبب في أن المؤمن ما وصفه الله بالشراء فانه خلقه الله وملكه جميع ما خلق الله في أرضه الذي هو مسكنه
 ومجمله فقال خلق لكم في الارض جميعا فجميع ما في الارض ملكه فبأبقي له ما يشتريه ويحجر عليه الضلالة وهي
 صفة عدمية فانها عين الباطن وهو عدم ولم يأمرنا الله بالتباعد عنه من عدم خرجنا الى الوجود فلا نطلب آخر جنائمه
 هذا تحقيقه لانه خلقنا لعبده فاذا اشترينا الضلالة بالهدى فقد اخترنا عدم على الوجود والباطل على الحق الذي خلقنا
 له فلم يصف المؤمن بالشراء وبما ملكه الله ما هو مباح له وما هو واجب عليه أن لا يخرج ولا يبيع وهي الواجبات
 والفرائض فيبيع صنف المباحات بالواجبات فلم يشرع له البيع فيما يبيع له بعهده فالؤمن السكيس الفطن ينظر الوقت
 الذي يكون فيه يحكم الاباحة يشول مالي ربح في هذا الملك والديار تجارة فانه يبيع هذا المباح بواجب فهو أولى بي ولا تخسر
 وقتي فيكون في فرجة مع اخوانه فيقول يا رب أحب أن أبيع هذا المباح بواجب فيقول الله له ذلك اليك فيبيع الفرجة
 بالاعتبار فيما يعطيه ذلك المكان من الحسن والجبال من الدلالة على الله عز وجل فيفكر في حسن خلق الله وكماله وجهاله
 فتكون فرجته أم وأفرح لقلبه وليس من المباح في شيء فانه قد باعه به هذا الواجب فاعتبر الحق جانب البيع ولم يعتبر في

حق المؤمن جانب الابتغاء فكان المؤمن ملك حلة الاباحة وحلة الوجوب نفل عن نفسه حلة الاباحة وليس حلة الوجوب
وكلاهما له فسمى خلقه طابعا وما سمي اباة للوجوب شراء فانها ملكه ورحله ومتاعه والانسان لا يشتري ما يملكه
ولما سخر الله الضلال على خلقه ورجع من رجح منهم الضلال على الهدى اشترى الضلالة فانهم لم يكونوا يملكونها بالهدى
الذي ملكهم الله اياه فخارجت تجارتهم وما كانوا مهتمين في ذلك الشراء لان الله ما شرع لعباده الشراء ثم قال
تعالى بعد قوله ولا يبيع عن ذكرا الله أي لا يبيعهم شيء عن ذكرا الله حين سمعوا المؤذن في هذا البيت يدعوا الى الله
وهو حاجب الباب فقال لهم حي على الصلاة أي أقبلوا على مناجاة ربكم فانه قد تجلى لكم في صدر بيته وهي القبلة فان الله
في قبلة العبد في بادراهل الله من بيعهم وتجارتهم للمعومة في الدنيا الى هذا الذي ذكره عند ما سمعوه فأقاموا الصلاة أي أنما
نشأتها حين أنشؤوها بحسن الاتمام بامامهم وحسن الركوع والسجود وماتت ضمنه من ذكرا الله الذي هو أكبر ما فيها
كما أخبر الله تعالى فقال ان الصلاة تنهى عن الفحشاء والمنكر بسبب اكبره الاحرام فانه حرم عليه التصرف في
غير الصلاة مادام في الصلاة فذلك الاحرام نهاه عن الفحشاء والمنكر فانتهى فصيح له أجز من عمل بأمر الله وطاعته
وأجز من انتهى عن محارم الله في نفس الصلاة وان كان لم ينو ذلك وانظر ما أشرف الصلاة كيف أعطت هذه المسئلة
الحجبية وهي ان الانسان اذا تصرف في واجب فان له ثواب من تصرف في واجب ويتضمن شغله بذلك الواجب عدم
التفرغ لما نهى عنه أن يأتيه من الفحشاء والمنكر فيكون له ثواب من نوى أن لا يفعل فحشاء ولا منكر فان أكثر
الناس ناركون ما لهم هذا النظر لعدم الحضور باستحضار الاولى ولولم يكن الامر كذلك لما أعطى فائدة في قوله ان
الصلاة تنهى عن الفحشاء والمنكر والصلاة فعل العبد فهو بصلاته بمن ينهى عن الفحشاء والمنكر فيكون له بالصلاة
أجز من ينهى عن الفحشاء والمنكر وهو لم يتكلم فله أجر عبادتين أجر الصلاة وهي عبادة وأجز النهي عن الفحشاء
وهو عبادة وقليل من أصحابنا من يجعل هذه في عباداته الى أمثال هذه المراقبات في التعريف الالهي على لسان
الشارع في الكتاب والسنة ثم قال ولذكرا الله أكبر يعني فيها فهو أكبر من جملة أفعاله فانها تشمل على أقوال وأفعال
فقال ولذكرا الله في الصلاة أكبر أحوال الصلاة وما كل أقوال الصلاة ذكرا فان فيها الدعاء وقد فرق الحق بين
الدكر والدعاء فقال من شغله ذكرا عن مسئلتني وهي الدعاء فاهو الذكرا هذا الذكرا الخارج عن الصلاة حتى
ترجمه على الصلاة انما هو الذكرا الذي في الصلاة فهذه من ربط الصلاة بالمكان والحال ومن أحوال اقامة الصلاة
فيمن أمر غيره بالبر ونسي نفسه تو ببيع الله من هذه صفته وجعله اياه بمنزلة من لا عقل له فقال أتأمرون الناس
بالبر وتنسون أنفسكم وأنتم تتلون الكتاب أفلا تعقلون والبر من جملة أحوال الصلاة فان رسول الله صلى الله عليه
وسلم يقول أقربت الصلاة بالبر والسكينة ثم أمر من هذه صفته أن يستعين بالصبر والصلاة يعني بالصبر على الصلاة
فقد سمع حبس النفس عليها فان الله يقول وأمر أهلك بالصلاة واصطبر عليها فانتهى بد الصلاة وأما قوله وأنتم
تتلون الكتاب فانكم تجحدون فيه قوله كبرمتا عند الله ان تقولوا ما لا تفعلون في أثر قوله يا أيها الذين آمنوا
لم تقولون ما لا تفعلون وهذه حالة من أمر بالبر غيره ونسي نفسه أفلا تعقلون يقول أما لكم عقول تنظرون بها فيبيع
ما أنتم عليه ثم ذكرا الخشوع للصلاة فقال وانها اكبره الاعلى الخاشعين فان الخشوع لله لا يكون الا عن تجل الهي
والصلاة مناجاة فلا بد من تجل ان رأيت خاشعا وان لم يخشع في صلاته فاصلي فان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد جعل
التجلي الالهي سببا لوجود الخشوع في القلب والاسباب في الصلاة والتجلي لأكثر الناس اما بالحضور وهو لا فراد واما
بالاستحضار الخيالي وهو الغالب في عموم الخواص فان الله في قبلة المصلي وأما خشوع الاكابر الذين التحقوا بالمللا
الأعلى فخشوعهم عن التجلي الحقيقي فهم في صلاتهم دائمون وان أكلوا وشربوا ونسكحوا واتجروا فامرهم الله
تعالى اذا كانوا في مثل هذه الحال أن يستعينوا بالصلاة والصبر عليها فان المصلي يتأجر به فاذا حصل العبد في محل
المناجاة مع ربه دائما استلزمه الحياء من الله فلا يتمكن له أن يأمر أحد ابرو ينسى نفسه منه بل يقتدى بنفسه والبر هو
الاحسان والخير ومن جملة ذلك أن يكون محتاجا للقيمة بأكلها ويرى غيره محتاجا اليها والحاجة على السواء فيعطى غيره

وينسى نفسه وقد قال له رب ابدأ بنفسك وشرع له ذلك حتى في الدعاء اذا دعا الله لا حياء ان يبدأ بنفسه أحق وغذاء الارواح الطاعات فهي محتاجة اليها ومن جلة طاعاتها الامر بالطاعات فيقوم هذا العاقل القليل الحياء من الله فيأمر غيره بالبر وهو على القصور وينسى نفسه فلا يأمرها بذلك فهو بمنزلة من يغذي غيره ويترك نفسه وهو في غاية الحاجة الى ذلك الغذاء ونفسه أوجب عليه من ذلك الغير والسبب في ذلك ما بينه لك ان شاء الله **﴿وصل﴾** وذلك أن جميع الخيرات صدقة على النفوس أي خير كان حساو معنى فينبغي للمؤمن أن يتصرف في ذلك بشرع رب به لا بهواه فانه عبد مأمور تحت أمر سيده فان تعدى شرع رب به في ذلك لم يبق له تصرف الا هوى نفسه فسقط عن تلك الدرجة العلية الى ما هو دونها عند العاقبة من المؤمنين وأما عند العارفين فهو عاص فاذا خرج الانسان بصدقة فأول محتاج يلقاه نفسه قبل كل نفس محتاجة وهو انما أخرج الصدقة للمحتاجين فان تعدى أول محتاج فذلك هو الله فان الله قال له ابدأ بنفسك وهي أول من يلقاه من أهل الحاجة وقد شرع له في الاحسان أن يبدأ بالجار الاقرب فالأقرب فان رجع الابد في الجيران على الاقرب مع التساوي في الحاجة فقد اتبع هواه وما وقف عند حذره وهذا سار في جميع أفعال البر وسبب ذلك الغفلة عن الله تعالى فأمر بالصيغة التي تحضره مع الله وهي الصلاة **﴿وصل﴾** ومن تأثير الصلاة بالخال قول الله للمؤمنين اذ كروني اذ كرم واشكروا لي ولا تكفرون فأمرهم بالدكر والشكر أمرهم أن يستعينوا على ذلك بالصبر والصلاة وأخبرهم أن الله مع الصابرين عليها وعلى كل مشقة ترضى الله عما كلف عباده بها لان الصبر من المقامات المشروطة بالمشقات والمكاره والشدائد المعنوية والحسية وجعل الصبر هنا لما ذكرناه وللتطابق في قوله واشكروا لي ولا تكفرون والشكر من المقامات المشروطة بالنعماء والمحبة ليس للبلاء في الشكر دخول ولا للصبر في النعم دخول كما يراه من لا معرفة له بحقائق الامور فالصلاة هنا والصبر عليها وهو الدوام والثبات وحبس النفس عليها مؤثرة في الذكركر والشكر فالصبر هنا هو قوله وأمر أهلك بالصلاة واصطبر عليها فلذلك ذكر الصبر مع الصلاة فكما يؤثر الصبر على الذكركر والشكر في الذكركر والشكر كذلك يؤثر في الصلاة سواء وتؤثر الصلاة من حيث الصبر عليها في الذكركر والشكر ومن حيث هي صلاة وذلك ان الصلاة مناجاة بين الله وبين عبده فاذا ناجى العبد ربه فأولى ما يناجيه به من الكلام كلامه الذي شرع له أن يناجيه به وهو قراءة القرآن في أحوال الصلاة من قيام وهو قراءة الفاتحة وما يتيسر معها من كلامه ومن ركوع وهو قوله تعالى فسبح باسم ربك العظيم في ركوعه فهو ذا كرم به في صلاته بكلامه المنزل وكذلك في سجوده يقول سبحانه ربني الاعلى فانه لما نزل قوله سبح اسم ربك الاعلى قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اجعلوها في سجودكم فأمرنا الله بذلك وشكره والفاتحة تجمع الذكركر والشكر وهي التي يقرأها المصلي في قيامه فالشكر فيها قوله الحمد لله رب العالمين وهو عين الله كرم بالشكر الى كل ذكركرم وفي سائر الصلاة قد كرم الله في حال الصلاة وشكره أعظم وأفضل من ذكره سبحانه وشكره في غير الصلاة فان الصلاة خير موضوع للعبادات وقد أثرت هذه الصلاة في الذكركرم هذا الفضل وهو يعود على الذكركرم وينبغي لكل من أراد أن يذكر الله تعالى ويشكره باللسان والعمل أن يكون مصليا وذا كرم بكل ذكركرم في القرآن لاني غيره وينوي بذلك الذكركر والدعاء الذي في القرآن لينخرج عن العهدة فانه من ذكره بكلامه فقد خرج عن العهدة فيما ينسب في ذلك الذكركر الى الله وليكون في حال ذكره تالي الكلامه فيقول من التسيبحات ما في القرآن ومن التحميدات ما في القرآن ومن الادعية ما في القرآن فتقع المطابقة بين ذكر العبد بالقرآن لانه كلام الله وبين ذكر الله اياه في قوله اذكر كرم فيذكر الله الذكركر له أيضا وذا كرمه كلامه فتكون المناسبة بين الذكركرم فاذا ذكره بذكركرم اخترعه لم تكن تلك المناسبة بين كلام الله في ذكره للعبد وبين ذكر العبد فان العبد هنا ما ذكره بما جاء في القرآن ولانواه وان صادفه باللفظ ولكن هو غير مقصود ثم ان هذا الذكركر بالقرآن جاء في الصلاة فالتحق بالاذكار الواجبة والاذكار الواجبة عند الله أفضل فان العبد مأمور بقراءة الفاتحة في الصلاة ولهذا أوجبها من أوجبها من العلماء وكذلك العبد مأمور بالتسبيح في الركوع والسجود بمنازل في القرآن وهو قوله صلى الله عليه وسلم اجعلوها في ركوعكم واجعلوها في سجودكم فأمر والمصلي مأمور

أن يسبح الله ثلاثة فما زاد في ركوعه بما أمر به وفي سجوده ثلاثة فما زاد بما أمر به وذلك أدناه وأمره محمول على الوجوب
 ولهذا رأى بعض العلماء وهو اسحاق بن إبراهيم بن راهويه أن ذلك واجب وأنه من لم يسبح ثلاث مرات في ركوعه
 وسجوده لم تجز صلاته وقال الله تعالى استعينوا على ذكرى وشكرى بالصبر والصلاة فلو لماعلم الحق أن الصلاة معينة
 للعبد لما أمر بها فأنزله منزلة نفسه فإن الله قال للعبد قل وإياك نستعين يعني في عبادتك فجعل للعبد أن يستعين بربه
 وأمره أن يستعين في ذكره وشكره بالصلاة فأنزله الصلاة منزلة نفسه وفي معونة العبد على ذكره وشكره ونهاهيك يا ولي
 الله من حاله وصفة وسركات وفعل أنزله الحق في أعظم الأشياء وهو ذكر الله منزلة نفسه فكانه من دخل في الصلاة فقد
 التبس بالحق والحق هو النور ولهذا قال الصلاة نور فأنزله منزلة نفسه قال صلى الله عليه وسلم وجعلت قرّة عيني في
 الصلاة وقرّة عيني ما تسرّ به عند الرؤية والمشاهدة فالمصلي متلبس في صلاته بالحق مشاهد له مناجى جمعت الصلاة بين
 هذه الثلاثة الأحوال وكذلك قوله في هذه الآية واشكروا إلى يقال شكرته وشكرت له فشكرته نص في أنه المشكور وعينه
 وقوله وشكرت له فيه وجهان الوجه الواحد أن يكون مثل شكرته والوجه الثاني أن يكون الشكر من أجله فإذا كان
 الشكر من أجله يقول له سبحانه اشكر من أولئك نعمة من عبادي من أجل أن يكون شكره للسبب عين شكره لله فإنه
 شكره عن أمره وجعل المنعم هنا تابعا عن ربه وطاعة النائب طاعة من استخلفه من بطع الرسول فقد أطاع الله فلهذا
 قال سبحانه واشكروا إلى ولم يقل واشكروا لي ليم الخالتين وقال في الوجهين استعينوا في ذلك بالصبر والصلاة كما أمر
 بالمعونة فيما يوجب الشكر وهو الاحسان بالانعام فقال وتعاونوا على البر وهو الاحسان بالانعام والتقوى أي اجعلوا
 ذلك وقاية وهي مناسبة للصلاة فإن الصلاة وقاية عن الفحشاء والمنكر مادام العبد متلبسا بها فإن الله سمي نفسه بالوافي
 والصلاة واقية والعبد متلبس بصلاته وهي وقاية عما ذكرناه والله هو الوافي فانظر ما أشرف حال الصلاة من نظر واستبصر
 فالسعيد من تبار عليها وحافظ وداوم ومن شرفها أن الله ما علق الوعيد الا بمن سها عنها لافيهما فقال فويل للمصلين
 الذين هم عن صلاتهم ساهون ولم يقل في صلاتهم فإن العبد في صلاته بين مناجى ومشاهد فقد يسهوه عن مناجاته
 لاستغراقه في مشاهدته وقد يسهوه عن مشاهدته لاستغراقه في مناجاته عما يناجيه به من كلامه ولما كان كلامه
 سبحانه مخبرا عما يجب له من صفات التنزيه والثناء ومخبرا عما يتعلق بالا كوان من أحكام وقصص وحكايات ووعد
 ووعيد جال الخاطر في الاكوان لدلالة الكلام عليها وهو أمور بالتدبر في التلاوة فربما استرسل في ذلك الكون
 لمشاهدته آياه فيه فيخرج من كون ذلك الكون مذكورا في القرآن الى عينه خاصة لا من كونه مذكورا لله على الخلق
 الذي أخبر به عنه فيسمى مثل هذا اذا أثر شكله في صلاته فلا يدري ما مضى من صلاته فشرع أن يسجد سجدة في
 سهو يرغم بهما الشيطان ويحجر بهما النقصان ويشفع بهما الرجحان فتتضاعف صلاته فتتضاعف الأجر وذلك في
 النقل والقرض سواء وما توعده الله بمكروه من سها في صلاته فن تنبه لما ذكرناه وأما نأليه يعلم فضل الله ورحمته بعباده
 والناس عن مثل هذا غافلون فلا يعرف شرف العبادات الا لعباد الله الذين ليس للشيطان عليهم سلطان ولا برهان
 جعلنا الله وإياكم من صبر وصلى وسبق وما صلى بمنه ويمنه

﴿وصل في اختلاف الصلاة﴾

والصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم في الصلاة يختلف حكمها باختلاف أحوال المصلي اذا كان المصلي مخلوقا والمصلي له
 وتختلف باختلاف المصلي عليه اذا كان المصلي هو الله تعالى فاما الاول فعلوم ان الانسان محسب التغيير واختلاف
 الأحوال عليه فتختلف صلاته لاختلاف أحواله وقد تقدم من اختلاف أحوال المسلمين ما قد ذكرناه في هذا الباب
 مثل صلاة المريض وصلاة الخائف وأن اختلافها باختلاف حال المصلي من أجله مثل صلاة الكسوف وصلاة الاستسقاء
 وأما اختلافها باختلاف المصلي عليه فمثل صلاة الحق على عباده قال تعالى ان الله وملائكته يصلون على النبي يا أيها الذين
 آمنوا صلوا عليه وسلموا تسليما رسول الله صلى الله عليه وسلم عن كيفية الصلاة التي أمرهم الله ان يصلوها عليه فقال لم
 رسول الله صلى الله عليه وسلم قولوا اللهم صل على محمد وعلى آل محمد كما صليت على إبراهيم وعلى آل إبراهيم أي مثل

صلاته على إبراهيم وعلى آل إبراهيم فهذا يدل على اختلاف الصلاة الإلهية لاختلاف أحوال المصلي عليهم ومقاماتهم عند الله ويظهر من هذا الحديث فضل إبراهيم على رسول الله صلى الله عليه وسلم إذ طلب أن يصلي عليه مثل الصلاة على إبراهيم فاعلم أن الله أمرنا بالصلاة على رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يأمرنا بالصلاة على آله في القرآن وجاء الإعلام في تعليم رسول الله صلى الله عليه وسلم إيانا الصلاة عليه بزيادة الصلاة على آل فاطمات صلى الله عليه وسلم الصلاة من الله عليه مثل صلته على إبراهيم من حيث أعيانهم فان العناية الإلهية برسول الله صلى الله عليه وسلم أتم إذ قد خص بأمر لم يخص به أي قبله لا إبراهيم ولا غيره وذلك من صلته تعالى عليه فكيف يطلب الصلاة من الله عليه مثل صلته على إبراهيم من حيث عينه وإنما المراد من ذلك ما بينه أن شاء الله وذلك أن الصلاة على الشخص قد نصلي عليه من حيث عينه ومن حيث ما يضاف إليه غيره فكان الصلاة من حيث ما يضاف إليه غيره هي الصلاة من حيث المجموع إذ للمجموع حكم ليس للواحد إذا انفردوا علم أن آل الرجل في لغة العرب هم خاصته الأقربون إليه وخاصة الأنبياء وآلهم هم الصالحون العلماء بالله المؤمنون وقد علمنا أن إبراهيم كان من آل أنبياء ورسل الله ومرتبة النبوة والرسالة قد ارتفعت في الشاهد في الدنيا فلا يكون بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم في أمته نبي يشرع الله له خلاف شرع محمد صلى الله عليه وسلم ولا رسول وما منع المرتبة ولا حجرها من حيث لا تشريع ولا سيما وقد قال صلى الله عليه وسلم فمن حفظ القرآن أن النبوة أدرجت بين جنبيه أو كما قال صلى الله عليه وسلم وقال في المبشرات أنها جزء من أجزاء النبوة فوصف بعض أمته بأنهم قد حصل لهم المقام وإن لم يكونوا على شرع بخلاف شرعه وقد علمنا ما قال لنا صلى الله عليه وسلم أن عيسى عليه السلام ينزل فينا حكما مطاعا لا فيكم سيرا صايبا ويقتل الخنزير ولا تشك قطعاً أنه رسول الله ونبيه وهو ينزل فله عليه السلام مرتبة النبوة بلا شك عند الله وبالله مرتبة التشريع عند نزوله فعلمنا بقوله صلى الله عليه وسلم أنه لا نبي بعدي ولا رسول وإن النبوة قد انقطعت والرسالة انما يراد بها التشريع فلما كانت النبوة أشرف مرتبة وأكملها ينتهي اليها من اصطفاء الله من عباده علمنا أن التشريع في النبوة أمر عارض يكون عيسى عليه السلام ينزل فينا حكما من غير تشريع وهو نبي بلا شك فخفيت مرتبة النبوة في الخلق بانقطاع التشريع وعلوم أن آل إبراهيم من النبيين والرسل الذين كانوا بعده مثل اسحق ويعقوب ويوسف ومن انتسل منهم من الأنبياء والرسل بالشرائع الظاهرة الدالة على أن لهم مرتبة النبوة عند الله أراد رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يلحق أمته بهم وآله العلماء الصالحون منهم مرتبة النبوة عند الله وإن لم يشرعوا ولكن أبقى لهم من شرعه ضرر بالتمسك بالتشريع فقال قولوا اللهم صل على محمد وعلى آل محمد أي صل عليه من حيث ماله آل كما صليت على إبراهيم وعلى آل إبراهيم أي من حيث أنك أعطيت آل إبراهيم النبوة تشرى فقال إبراهيم فظهرت نبوتهم بالتشريع وقد قضيت أن لا شرع بعدي فصل على وعلى آل يأن تجعل لهم مرتبة النبوة عندك وإن لم يشرعوا فإني كان رسول الله صلى الله عليه وسلم أن ألحق آل بالأنبياء في المرتبة وزاد على إبراهيم بأن شرعه لا ينسخ وبعض شرع إبراهيم ومن بعده نسخت الشرائع بعضها بعضا وما علمنا رسول الله صلى الله عليه وسلم الصلاة عليه على هذه الصورة الأبوحى من الله وبما أراه الله وأن الدعوة في ذلك محجوبة فقطعنا أن في هذه الأمة من لحقت درجته درجة الأنبياء في النبوة عند الله لا في التشريع ولهذا بين رسول الله صلى الله عليه وسلم وأكذب قوله فلا رسول بعدي ولا نبي فأكذب بالرسالة من أجل التشريع فأكرم الله رسوله صلى الله عليه وسلم بأن جعل آل شهداء على أمم الأنبياء كما جعل الأنبياء شهداء على أممهم ثم إنه خص هذه الأمة أعني علماءها بأن شرع لهم الاجتهاد في الأحكام وقررت حكم ما إذا اهتداهم وتعبدهم به وتعبدهم من قبلهم به كما كان حكم الشرائع للأنبياء ومقاصدهم ولم يكن مثل هذا لأمة نبي ما لم يكن نبي يوحى منزل فجعل الله وحي علماء هذه الأمة في اجتهادهم كما قال لنبيه صلى الله عليه وسلم لتحكم بين الناس بما أراك الله فاجتهد ما حكم إلا بما أراه الله في اجتهاده فهذه تفحات من تفحات التشريع مع ما هو عين التشريع فلا آل محمد صلى الله عليه وسلم وهم المؤمنون من أمته العلماء مرتبة النبوة عند الله تظهر في الآخرة وما لها حكم في الدنيا إلا هذا القدر من الاجتهاد المشرع لهم فلم يجتهدوا في الدين

والاحكام الابامر مشروع من عند الله فان اتفق أن يكون أحد من أهل البيت بهذه المثابة من العلم والاجتهاد ولهم هذه المرتبة كالحسن والحسين وجعفر وغيرهم من أهل البيت فقد جمعوا بين الأهل والآل فلا تتخيل أن آل محمد صلى الله عليه وسلم هم أهل بيته خاصة ليس هذا عند العرب وقد قال تعالى أدخلوا آل فرعون يريد خاصة فان الآل لا يضاف بهذه الصفة الا للكبير القدير في الدنيا والآخرة فلهذا قيل لنا قولوا اللهم صل على محمد وعلى آل محمد كما صليت على ابراهيم أي من حيث ما ذكرناه لا من حيث أعيانهم خاصة دون المجموع فهي صلاة من حيث المجموع وذكرناه لانه تقدم بالزمان على رسول الله صلى الله عليه وسلم فرسول الله صلى الله عليه وسلم قد ثبت أنه سيد الناس يوم القيامة ومن كان بهذه المثابة عند الله كيف تحمل الصلاة عليه كالمصلاة على ابراهيم من حيث أعيانهم فلم يبق الا ما ذكرناه وهذه المسئلة هي عن واقعة اهلية من وقائعنا في الجاهلية والمنقرى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال لعلماء هذه الامة كأنبياء سائر الامم وفي رواية أنبياء بني اسرائيل وان كان اسناد هذا الحديث ليس بالقائم ولكن أوردناه تأييدا للسامعين أن علماء هذه الامة قد التحقت بالانبياء في الرتبة • وأما قول النبي صلى الله عليه وسلم في قوم يوم القيامة تنصب لهم منابر يوم القيامة ليسوا بأنبياء ولا شهداء تغبطهم الانبياء والشهداء ويعني بالشهداء هنا الرسل فانهم شهداء على أممهم فلا تريد بهؤلاء الجماعة من ذكرناهم وغبطهم اياهم فيما هم فيه من الراحة وعدم الحزن والخوف في ذلك الموطن والانبياء والرسل وعلماء هذه الامة الصالحون الوارثون درجات الانبياء خائفون وجلون على أممهم وأوائلك لم يكن لهم أم ولا اتباع وهم آمنون على أنفسهم مثل الانبياء على أنفسهم آمنون وما لهم أم ولا اتباع يخافون عليهم فارتفع الخوف عنهم في ذلك اليوم في حق نفوسهم وفي حق غيرهم كما قال تعالى لا يحزنهم الفزع الاكبر يعني على نفوسهم وغيرهم من الانبياء والعلماء ولكن الانبياء والعلماء يخافون على أممهم واتباعهم في مثل هذا تغبطهم في ذلك الموقف فاذا دخلوا الجنة وأخذوا منازلهم تبينت المراتب وأعينت المنازل وظهروا على اولي الالباب فهذه مسئلة عظيمة الخطر جليلة القدر لم ترأها من تقدمنا تعرض لها ولا قال فيها مثل ما وقع لنا في هذه الواقعة الا ان كان وما وصل اليها فان الله في عباده اخفاء لا يعرفهم سواه والله يقول الحق وهو يهدي السبيل فقد تبين لك أن صلاة الحق على عباده باختلاف أحوالهم فالله يجعلنا من أجلهم عنده قدرا ولا يحول بيننا وبين عبوديتنا وتلخيص ما ذكرناه هو أن يقول المصلي اللهم صل على محمد بأن تجعل آله من أمته كما صليت على ابراهيم بأن جعلت آله أنبياء ورسلا في المرتبة عندك وعلى آل محمد كما صليت على آل ابراهيم بما أعطيتهم من النشريع والوحي فأعطاهم الحديث فنهج محدثون وشرع لهم الاجتهاد وفررهم حكماء شرعيا فأشبهت الانبياء في ذلك لحق ما أوامنا اليه في هذه المسئلة تر الحق حقا انتهى الجزء الخامس

﴿ باب الزكاة ﴾

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

﴿ الباب السبعون في أسرار الزكاة ﴾

أخت الصلاة هي الزكاة فلا تقس • النص في هدى وتلك على السوا قامت على التتمين نشأتها لذا • حلت على التقسيم عرش الاستواء ولذا تقسم في ثمانية من السد صنف شرعا وهو حكم من استوى جاء الكتاب بذكرهم وصفاتهم • وعلى مقامهم العلي قد احتوى فزكت بها أموالهم وذواتهم • وتقدست بصلاة من أخذ اللوا ذاك النبي محمد خير الوري • في جنسه وله العلو على السوى نال المحبسة من عنايته فما • يشكو القطيعة والعصابة والجوى

قال الله تعالى أمر عباده وأقبحوا الصلاة وآتوا الزكاة وأفرضوا الله قرضا حسنا والقرض هنا صدقة التطوع فورد

الامر بالقرض كما ورد باعطاء الزكاة والفرق بينهما أن الزكاة موقنة بالزمان والنصاب وبالاصناف الثمين تدفع اليهم والقرض ليس كذلك وقد تدخل الزكاة هنا في القرض فسكانه يقول وآتوا الزكاة قرضاً فبها فيضاً فهاكم مثل قوله تعالى في الخبر الصحيح جئت فلم تطعمني فقال له العبد وكيف تطعم وأنت رب العالمين فقال الله ان فلانا استطعتك فلم تطعمه أما انك لو أطعته لوجدت ذلك عندي والخبر مشهور صحيح فالقرض الذي لا يدخل في الزكاة غير موقت لاني نفسه ولا في الزمان ولا بصنف من الاصناف والزكاة المشروعة والصدقة لفظتان بمعنى واحد قال تعالى خذ من أموالهم صدقة تطهرهم وتزكهم بها وقال تعالى انما الصدقات للفقراء فيها صدقة فالواجب منها يسمى زكاة وصدقة وغير الواجب فيها يسمى صدقة التطوع ولا يسمى زكاة شرعاً أي لم يطلق الشرع عليه هذه اللفظة مع وجود المعنى فيها من النمو والبركة والتطهير في الخبر الصحيح أن الاعرابي لما ذكر للنبي صلى الله عليه وسلم أن رسوله زعم أن علينا صدقة في أموالنا وقال له صلى الله عليه وسلم صدق فقال له الاعرابي هل علي غيرها قال لا إلا أن تطوع فلهذا سميت صدقة التطوع يقول ان الله لم يوجبها عليكم فمن تطوع خيراً فهو خير له ولهذا قال تعالى بعد قوله وأقرضوا الله قرضاً حسناً وما تقدموا لأنفسكم من خير تجدوه عند الله وان كان الخير كل فعل مقرب الى الله من صدقة وغيرها ولكن مع هذا فقد انطلق على المال خصوصاً اسم الخير قال تعالى واذا مسه الخير منوعاً أي جيل على ذلك يؤيده ومن يوق شح نفسه فالنفس مجبولة على حب المال وجعه قال تعالى وانه حب الخير لشديد يعني المال هنا جعل الكرم فيه تحلقاً لا خلقاً ولهذا ماها صدقة أي كافة شديدة على النفس لخروجها عن طبيعتها في ذلك ولهذا أكسها الحق تعالى بقول نبيه للانفس ان الصدقة تقع بيد الرحمن فيربها كما يربى أحدكم فلو أوفى صيله وذلك لأمريين أحدهما يكون السائل يأخذها من يد الرحمن لا من يد المتصدق فان النبي صلى الله عليه وسلم يقول انها تقع بيد الرحمن قبل أن تقع بيد السائل فتكون المنفعة على السائل لا للمتصدق فان الله طلب منه القرض والسائل ترجح ان الحق في طلب هذا القرض فلا يجعل السائل اذا كان مؤمناً من المتصدق ولا يرى أن له فضلاً عليه فان للمتصدق انما أعطى لله للقرض الذي سأل منه وليس له ان يهاله فهذا من الغيرة الالهية والفضل الالهي والامر الآخر ليعلم انها مودعة في موضع تربوله فيه وتزيد هذا كله ليس خوفاً بخروجها ويقتضي شح نفسه وفي جبهة الانسان طلب الارباح في التجارة ونحو المال فلهذا جاء الخبر بأن الله يربى الصدقات ليكون العبد في اخراج المال من الحرص عليه الطبيعي لاجل المعاوضة والزيادة والبركة بكونه زكاة كما هو في جمع المال وشح النفس من الحرص عليه الطبيعي ففرق الله به حيث لم يخرج به عما جبله الله عليه فيرى التاجر يسافر الى الاماكن القاصية الخطرة المتأفة للنفوس والاموال ويبذل الاموال ويعطيها رجاء في الارباح والزيادة ونمو المال وهو مسرور بالنفس بذلك فطلب الله منه المقارضة بالكل اذ قد علم منه أنه يقارض بالثلثين والنصف ويكون فرصة بمن يقارضه بالكل أتم وأعظم فالبخيل بالصدقة بعد هذا التعريف الالهي وما تعطيه جبهة النفوس من ضاعف الاموال دليل على قلة الايمان عنده هذا البخيل بما ذكرناه اذ لو كان مؤمناً على يقين من ربه مصداقاً له فيما أخبر به عن نفسه في قرض عبيده وتجارته لسارع بالطبع الى ذلك كما يسارع به في الدنيا مع اشكاله عاجلاً وأجلاً فان العبد اذا قارض انساناً بالنصف أو بالثلث وسافر المقارض الى بلد آخر وغاب سنين وهو في باب الاحتمال أن يسلم المال أو يهلك أو لا يرجع شيئاً واذا هلك المال لم يستحق في ذمة المقارض شيئاً ومع هذه الاحتمالات يعنى الانسان ويعطى ماله وينتظر ما لا يقطع بمصولة وهو طيب النفس مع وجود الاجل والتأخير والاحتمال فاذا قيل له أقرض الله وتأخذ في الآخرة أضعافاً مضاعفة بالثلث والنصف بل الرجوع رأس المال كله لك وما تصبر الا قليلاً وأنت قاطع بمحصول ذلك كله تأتي النفس وما تعطى الا قليلاً فهل ذلك الامن عدم حكم الايمان على الانسان في نفسه حيث لا يسخر بما تعطيه جبلته من السخاء به ويقارض زيدا وعمراً كما ذكرناه طيب النفس والموت أقرب اليه من شركائه نعله كما كان يقول بلال

كل امرئ مصبغ في أهله والموت أدنى من شركائه

ولهذا سماها الله صدقة أي هي أمر شديد على النفس تقول العرب ربح صدق أي صاب شديد قوي أي تجدد النفس
 لاخراج هذا المال لله شدة وسرجا كما قال نعلبة بن حاطب **﴿وصل مؤيد﴾** قال تعالى في حق نعلبة بن حاطب
 ومنهم من عاهد الله لئن آتاهم من فضله لنصدقن ولنكونن من الصالحين وما أخبر الله تعالى عنه أنه قال إن شاء الله فلو
 قال إن شاء الله لفعل ثم قال تعالى في حقه فلما آتاهم من فضله بخلاوبه وتولوا وهم معرضون وذلك أن الله لما فرض
 الزكاة على عباده من رسول الله صلى الله عليه وسلم يطلب منه زكاة غفقه فقال هذه أخية الجزية وامتنع فأخبر الله فيه
 بما قال فأعاده بهم نفاقا في قلوبهم إلى يوم يلقونه بما أخلفوا الله ما وعدوه وبما كانوا يكذبون فلما بلغه ما أنزل الله
 فيه ساء بزكاته إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فامتنع رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يأخذها منه ولم يقبل صدقة
 إلى أن مات صلى الله عليه وسلم وسبب امتناعه صلى الله عليه وسلم من قبول صدقة أن الله أخبر عنه أنه يلقاه
 منافقا والصدقة إذا أخذها النبي منه صلى الله عليه وسلم طهره بها وزكاه وصلى عليه كما أمر الله وأخبر الله أن
 صلاته ممكنة للصدق يشكن إليها وهذه صفات كلها تناقض النفاق وما يجده المنافق عند الله فلم يكن هذه
 الشروط أن يأخذ منه رسول الله صلى الله عليه وسلم الصدقة لما جاءه بها بعد قوله ما قال وامتنع أيضا بعد موت
 رسول الله صلى الله عليه وسلم عن أخذها منه أبو بكر وعمر لما جاءها اليهما في زمان خلافتهم فهاولى عثمان بن
 عفان الخلافة جاء بها فأخذها منه متأولا أنها حق الاصناف الذين أوجب الله لهم هذا القدر في عين هذا المال
 وهذا الفعل من عثمان من جملة ما انتقد عليه وينبغي أن لا ينتقد على المجتهد حكم ما أداه إليه اجتهاده فان الشرع
 قد قرر حكم المجتهد ورسول الله صلى الله عليه وسلم ما نهى أحدا من أمرائه أن يأخذ من هذا الشخص
 صدقة وقد ورد الأمر الإلهي بإتداء الزكاة وحكم رسول الله صلى الله عليه وسلم في مثل هذا قد يفرق حكم غيره فإنه قد
 يختص رسول الله صلى الله عليه وسلم بأمور لا تكون لغيره خصوص وصف امتناعه النبوة مطلقا أو نبوته صلى الله
 عليه وسلم فان الله يقول لنبيه صلى الله عليه وسلم في أخذ الصدقة تطهرهم وترزقهم بها وما قال يتطهرون ولا يتزكون بها
 فقد يكون هذا من خصوص وصفه وهو رزقهم بأمته فلولا ما علم أن أخذ هذه بطهره ويرزقهم بها وقد أخبره الله
 أن نعلبة بن حاطب يلقاه منافقا فامتنع أدامع الله فن شاء وقف لوقوفه صلى الله عليه وسلم كأبي بكر وعمر ومن شاء لم
 يقف كعثمان لا أمر الله بها العام وما يلزم غير النبي صلى الله عليه وسلم أن يطهر ويرزق مؤدى الزكاة بها والخليفة فيها
 إنما هو وكيل من عينت له هذه الزكاة أعني الاصناف الذين يستحقونها إذ كان رسول الله صلى الله عليه وسلم ما نهى
 أحدا ولا أمره فيما توقف فيه واجتنبه فساغ الاجتهاد وراعى كل مجتهد الدليل الذي أداه إليه اجتهاده فن خطأ مجتهدا
 فناوقاه حقه وإن الخطي والمصيب منهم واحد لا بعينه **﴿وصل﴾** اعلم أن الله تعالى لما قال الذين يكنزون الذهب
 والفضة ولا ينفقونها في سبيل الله فبشرهم بعذاب أليم كان ذلك قبل فرض الزكاة التي فرض الله على عباده في
 أموالهم فلم يفرض الله الزكاة على عباده المؤمنين طهر الله أموالهم وزال بأدائها اسم البخل من مؤديها فإنه قال
 فممن أنزلت الزكاة من أملاكهم من فضله بخلاوبه وتولوا وهم معرضون فوصفهم بعدم قبول حكم الله فاطلق
 عليهم صفة البخل منهم ما أوجب الله عليهم في أموالهم ثم فسر العذاب الأليم بما هو الحال عليه فقال تعالى يوم
 يحصى عليها في نار جهنم فتكوى بها جباههم وذلك أن السائل إذا رآه صاحب المال مقبلا إليه انقبضت أسارير جبينه
 لعلمه أنه يسأله من ماله فتكوى جهته فان السائل يعرف ذلك في وجهه ثم إن المسؤول يتغافل عن السائل ويعطيه
 جانبه كأنه ما عند غيره منه فيكوى بها جنبه فاذا علم من السائل أنه يقصده ولا بد أعطاه ظهره وانصرف فأخبر الله أنه
 تكوى بها ظهورهم فهذا حكم ما نهى الزكاة أعني زكاة الذهب والفضة وأما زكاة الغنم والبقر والأبل فأمر آخر كما ورد
 في النص أنه يطرح لها بقاع قرقر فتقطع بقرونها وتطؤه بأظلافها وتعضه بأفواهها فلها حص الجباه والجنوب
 والظهور بالذكري الكبي والله أعلم بما أراد فانزل الله الزكاة كما قلنا تطهارة للأموال وإنما شئت على الغافلين
 الجهلاء لكونهم اعتقدوا أن الذي عين هؤلاء الاصناف ملك لهم وإن ذلك من أموالهم وما علموا أن ذلك المعين

ما هو لهم وأنه في أموالهم لأمن أموالهم فلا يتعين لهم إلا بالأخراج فإذا ميزوه حين ذلك يعرفون أنه لم يكن من مالهم وإنما كان في مالهم مدرجا هذا هو التحقيق وكانوا يعتقدون أن كل ما بأيديهم هو مالهم وملاكهم فلما أخبر الله أن لقوم في أموالهم حقا يؤدونه وماله سبب ظاهر تركن النفس إليه لا من دين ولا من بيع إلا ما ذكر الله تعالى من ادخار ذلك له ثوابا إلى الآخرة شق ذلك على النفوس للمشاركة في الأموال ولما علم الله هذا منهم في جولة نفوسهم أخرج ذلك القدر من الأموال من أيديهم بل أخرج جميع الأموال من أيديهم فقال تعالى وإنفقوا مما جعلكم مستخلفين فيه أي هذا المال مالكم منته إلا ما تنفقون منه وهو التصرف فيه كصورة الوكلاء والمال لله وما تبخاؤن به فأنكم تبخاؤون بما لا تملكون لكونكم فيه خلفاء وعلى ما بأيديكم منه أمضاء فنبههم بأنهم مستخلفون فيه وذلك لتسهيل عليهم الصدقات رحمة بهم يقول الله كما أمرناكم أن تنفقوا مما أتم مستخلفون فيه من الأموال أمرنا رسولنا ونوابنا فيكم أن يأخذوا من هذه الأموال التي لنا بأيديكم مقدار ما نعلم ما سحينا من زكاة يعود خيرها عليكم فإتصرف نوابنا فيها هو لكم ملك وإنما تصرفوا فيها أنتم فيه مستخلفون كما أيضا أبخاؤكم التصرف فيه فلما إذا يصعب عليكم فالتمسوا من المال له وله المال كله عاجلا وأجلا فقد أعلمتكم أن الزكاة من حيث ما هي صدقة شريفة على النفس فإذا أخرج الإنسان الصدقة تضاعف له الأجر فإن له أجر المشقة وأجر الأجر وإن أخرجهما عن غير مشقة فهذا فوق تضاعف الأجر بما لا يقاس ولا يحصى كما ورد في المأهر بالقرآن أنه ملحق بالملائكة السغرة الكرام والذي يقتنع عليه القرآن بضاعف الأجر للمشقة التي ينالها في تحصيله ودرسه فلما أيسر المشقة وأجر التلاوة والزكاة بمعنى التطهير والتقديس فلما أزال الله عن معطيها من إطلاق اسم البخل والشح عليه فلاح حكم البخل والشح فيه وبما في الزكاة من النمو والبركة سميت زكاة لأن الله يربها كما قال ويربي الصدقات فزكووا فاختص بهذا الاسم لوجود معناه فيها في الزكاة البركة في المال وطهارة النفس والصلاح في دين الله ومن أوتي هذه الصفات فقد أوتي خيرا كثيرا وأما قوله فيها أن تقرضه فرضا حسنا فالحسن في العمل أن تشهد الله فيه فإنه من الإحسان وبهذا فسر الإحسان رسول الله صلى الله عليه وسلم حين سألته عنه جبريل عليه السلام وذلك أن تعلم أن المال مال الله وإن ما سلكك إياه بملكك الله وبعد التملك نزل إليك في الطافة إلى باب المقارضة يقول لك لا يغيب عنك طلبك منك القرض في هذا المال من أن تعرف أن هذا المال هو عين مالي ما هو لك فكما لا يعز عليك ولا يصعب إذا رأيت أحدا يتصرف في ربه كيف شاء كذلك لا يعز عليك ولا يصعب ما أطلبه منك مما جعلتك مستخلفا فيه لعلك بأني ما طابت منك إلا ما أمنتك عليه لا عطية من أشاء من عبادي فإن هذا القدر من الزكاة ما أعطيت قطلك بل أمنتك عليه والأمين لا يصعب عليه أداء الأمانة إلى أهلها فإذا جاءك المصدق الذي هو رسول رب الأمانة ووكيلها أد إليه أمانته عن طيب نفس فهذا هو القرض الحسن فإن الإحسان أن تعبد الله كأنك تراه فإنك إذا رأيت أنه علمت أن المال ماله والعبد عبده والتصرف له ولا مكرمه وتعلم أن هذه الأشياء إذا عملتها لا يعود على الله منها نفع وإذا أنت لم تعملها لا تضرر بذلك وإن الكلي يعود عليك فالزم الإحسان إليك تكن محسنا إلى نفسك وإذا كنت محسنا كنت متقيا أذى شخ نفسك فجمع لك هذا الفعل الإحسان والتقوى فيكون الله معك فإن الله مع الذين اتقوا والذين هم محسنون ومن المتقين من يوق شح نفسه بأداء زكاته ومن المحسنين من يعبدني كأنه يراني ويشهدني ومن شهوده أي عامه أي ما كلفته التصرف الإيفاء هولي ونعود منفعته عليه منة وفضلا مع الثناء الحسن له على ذلك والله ذو الفضل العظيم (وصل أيضا) واعلم أن الله فرض الزكاة في الأموال أي اقتطعها منها وقال رب المال هذا القدر الذي عينته بالقرض من المال ما هو لك بل أنت أمين عليه فالزكاة لا يملكها رب المال ثم إن الله تعالى أنزل نفوسنا من منزلة الأموال منافي الحكم فجعل فيها الزكاة كما جعلها في الأموال فكما أمرنا بزكاة الأموال قال لنا في النفوس قد أفلح من زكاهها كما أفلح من زكاه مالها كما أحقها بالأموال في البيع والشراء فقال إن الله اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم فجعل الشراء والبيع في النفوس والأموال وفي هذه الآية مسئلة فقهية كذلك جعل الزكاة في الأموال والنفوس فزكاة الأموال معلومة كما سئلت كرها في هذا الباب على التفصيل إن شاء

الله وزكاة النفوس بوجهه أي بينه لك أن شاء الله أبيض على الأصل الذي ذكرناه أن الزكاة حق الله في المال والنفس ما هو حق
 لرب المال والنفس فنظرنا في النفس ما هو لها فلا تكليف عليها فيه زكاة وما هو حق الله فذلك الزكاة فيعطيه الله من
 هذه النفس لتكون من المفلحين بقوله قد أفلح من زكاهوا من يوق شح نفسه فأولئك هم المفلحون فإذا نظرنا إلى عين
 النفس من حيث عينا قلنا يمكن لذاتها أن لا زكاة عليها في ذلك فإن الله لا حق له في الامكان تعالى الله علوا كبيرا فإنه تعالى
 واجب الوجود لذاته غير ممكن بوجهه من الوجود ووجدنا هذه النفس قد انصفت بالوجود قلنا هذا الوجود الذي انصفت به
 النفس هل انصفت به لذاتها أم لا فرأينا أن وجودها ما هو عين ذاتها ولا انصفت به لذاتها فنظرنا إلى ما هو فوجدناه الله كما
 وجدنا بالقدر المعين في مال زيد المسمى زكاة ليس هو بمال زيد وإنما هو أمانة عنده كذلك الوجود الذي انصفت به
 النفس ما هو لها إنما هو الله الذي أوجدها فالوجود لله لا لها ووجود الله لا وجود لها فقلنا هذه النفس هذا الوجود الذي
 أنت متصفة به ما هو لك وإنما هو لله خلعه عليك فأخرجه الله واضفه إلى صاحبه وأبقى أنت على إمكانك لا تبرح فيه فإنه
 لا ينقصك شيء ما هو لك وأنت إذا فعلت هذا كان لك من الثواب عند الله ثواب العلماء بالله وثبت نزلة لا يقدر قدرها إلا
 الله وهو الفلاح الذي هو البقاء فيبقى الله هذا الوجود ذلك لا يأخذ منك أبدا فهذا معنى قوله قد أفلح من زكاه أي قد
 أبقاها ووجوده من زكاه ووجود فوز من الشرائع من علم أن وجوده لله أبقى الله عليه هذه الخلقة يتزين بها منعم دائما
 وهو بقاء خاص ببقاء الله فإن الخلق الذي دساها هو أيضا بقاء ولكن بقاء الله لا بقاء الله فإن المشرک الذي هو من
 أهل النار ما يرى تخليص وجوده لله تعالى من أجل الشر يك وكذلك المعطل وإنما قلنا ذلك لتلاشع خيل من لا علم له أن
 المشرک والمعطل قد أبقى الله الوجود عليهم ما فينا أن ابقاء الوجود على المفلحين ليس على وجه ابقائه على أهل النار
 ولهذا وصف الله أهل النار بأنهم لا يموتون فيها ولا يحيون بخلاف صفة أهل السعادة فإنهم في الحياة الدائمة وكما بين من
 هو باق بقاء الله وموجود بوجوه الله وبين من هو باق بقاء الله وموجود بالاجداد لا بالوجود وهذا ما لا يعرفون لأنهم
 عرفوا من هو المستحق لنعمة الوجود وهو الذي استفادوه من الحق فهذا معنى قوله قد أفلح من زكاه فوجب الزكاة
 في النفوس كما وجبت في الأموال ووقع فيها البيع والشراء كما وقع في الأموال وسيرد طرف من هذا الفصل عند ذكرنا في
 هذا الباب في الرقيق وما حكمه وماذا لم تلاحظ النفس بالرقيق فنسقط فيه الزكاة وإن كان الرقيق يلحق بالأموال من جهة ما
 كما سنذكره إن شاء الله في داخل هذا الباب كما سأذكر أيضا فيما يجب فيه الزكاة من الإنسان بعد ما يجب فيه من أصناف
 المال في فصله إن شاء الله من هذا الباب (وصل) وأما قوله تعالى فلا تزكوا أنفسكم هو أعلم من اتقى أي إن الله لا يقبل
 زكاة نفس من أضاف نفسه إليه فإنه قال فلا تزكوا أنفسكم فأضافها إليكم أي إذا رأيتم أن أنفسكم لكم لآلئ والزكاة
 إنما هي حق وأتم أمضاء عليها فإذا ادعيتكم فيها فترحمون انكم أعطيتهم ما هو لكم وإني سألتكم ما ليس لي والامر على
 خلاف ذلك فمن كان بهذه المثابة من العطاء فلا يزكي نفسه فإني ما طلبت إلا ما هو لي لا لكم حتى تلقوني فيكشف الغطاء في
 الدار الآخرة فتعلمون في ذلك الوقت هل كانت نفوسكم التي أوجبت الزكاة فيها إلى أولكم حيث لا ينفعكم عابكم بذلك ولهذا
 قال فلا تزكوا أنفسكم فأضاف النفوس إليكم وهي له ألا ترى عيسى عليه السلام كيف أضاف نفسه إليه من وجه ما هي
 له وأضافها إلى الله من وجه ما هي لله فقال تعلم ما في نفسي ولا أعلم ما في نفسك فأضافها إلى الله أي نفسي هي نفسك
 وما لك شأنك اشترتها ما هي في ملكي فأنت أعلم بما جعلت فيها وأضاف نفسه إليه فأنها من حيث عينا هي له ومن
 حيث وجودها هي لله لا له فقال تعلم ما في نفسي من حيث عينا ولا أعلم ما في نفسك من حيث وجودها وهو من حيث
 ما هي لك والنفس وإن كانت واحدة اختلفت الإضافات لاختلاف النسب فلا يعارض قوله فلا تزكوا أنفسكم
 ما ذكرناه من قوله قد أفلح من زكاه فإن أنفسكم هنا يعني أمثالكم قال النبي صلى الله عليه وسلم لا زكاة على الله أحدا
 وسيرد الكلام إن شاء الله في هذا الباب في وجوب الزكاة وعلى من يجب وفيما يجب فيه وفي كم يجب ومن كم يجب وفي
 يجب وفي لا يجب ولن يجب وكم يجب له من يجب له باعتبار ذلك كله في الباطن بعد أن نقررها في الظاهر بلسان
 الحكم المشرع كما فعلنا في الصلاة لتجمع بين الظاهر والباطن الكمال النشأة فإنه ما يظهر في العالم صورة من أحد من

خاق الله بأي سبب ظهرت من اشكال وغيرها الارثاكت العين الحادثة في الحس روح تصحب تلك الصورة والشكل الذي ظهر فان الله هو الموجد على الحقيقة لتلك الصورة بقبالة كون من أكوانه من ملك أو جن أو انس أو حيوان أو نبات أو جاد وهذه هي الاسباب كلها لوجود تلك الصورة في الحس فلما علمنا أن الله قدر بطب كل صورة حسية روحا معنوية يتوجه الهمي عن حكم اسم رباني لهذا اعتبرنا خطاب الشارع في الباطن على حكم ما هو في الظاهر قدما بقدم لان الظاهر منه هو صورته الحسية والروح الالهي المعنوي في تلك الصورة هو الذي نسميه الاعتبار في الباطن من عبرت الوادي اذا جزته وهو قوله تعالى ان في ذلك لعبرة لأولي الأبصار وقال فاعبروا يا أولي الأبصار أي جوزوا بما رأيتموه من الصور بأبصاركم الى ما تعطيه تلك الصور من المعاني والارواح في بواطنكم فتسدر كونها ببصائركم وأمر وحث على الاعتبار وهذا باب أغفله العلماء ولا سيما أهل الجود على الظاهر فليس عندهم من الاعتبار إلا التبحر فلا فرق بين عقولهم وعقول الصبيان المخارفة ولا ما عبروا قط من تلك الصورة الظاهرة كما أمرهم الله والله يرزقنا الاصابة في النطق والاخبار عما أشهدناه وعلمناه من الحق علم كشف وشهود وذوق فان العبارة عن ذلك فتش من الله تأتي بحكم المطابقة وكم من شخص لا يقدر أن يعبر عما في نفسه وكم من شخص تغيب عبارته صحة ما في نفسه والله الموفق لأربغ غيره . واعلم انه لما كان معنى الزكاة التطهير كما قال تعالى تطهيرهم وتزكيتهم بها كان لها من الاسماء الالهية الاسم القدوس وهو الظاهر وما في معناه من الاسماء الالهية ولا يمكن المال الذي يخرج في الصدقة من جملة مال المخاطب بالزكاة وكان بيده أمانة لا يحاسبه لم يستحقه غير صاحبه وان كان عند هذا الآخر ولكنه هو عنده بطريق الأمانة الى أن يؤديه الى أهله كذلك في زكاة النفوس فان النفوس طامعات تستحقها وهي كل صفة يستحقها الممكن وقد يوصف الانسان بصفات لا يستحقها الممكن من حيث ما هو ممكن ولكن يستحق تلك الصفات الله اذا وصف بها لتمييزها عن صفاته التي يستحقها كما ان الحق سبحانه وصف نفسه بما هو حق للممكن تنزلا منه سبحانه ورحمة بعباده فزكاة نفسك اخراج حق الله منها فهو تطهيرها بذلك الاخراج من الصفات التي ليست بحق لها فتأخذ مالك منه وتعطي ماله منك وان كان كما قال تعالى بل لله الامر جميعا وهو الصحيح فان نسبتنا منه نسبة الصفات عند الاشاعة منه فشكل ما سوى الله فهو لله بالله اذ لا يستحق ان يكون له الا ما هو منه قال صلى الله عليه وسلم مولى القوم منهم وهي اشارة بديعة فانها كلمة تقتضي غيبة الوصلة حتى لا يقال الا انه هو وتقتضي غيبة البعد حتى لا يقال انه هو اذ ما هو منك فلا يضاف اليك فان الشيء لا يضاف الى نفسه لعدم المغايرة فهذا غيبة الوصلة وما يضاف اليك ما هو منك فهذا غيبة البعد لانه قد أوقع المغايرة بينك وبينه فهذه الاضافة في هذه المسئلة كيد الانسان من الانسان وكحياة الانسان من الانسان فانه من ذات الانسان كونه حيوانا وضاف الحيوانية اليه مع كونها من عين ذاته وما لا تصح ذاته الا بما تمثل هذه الاصابة تعقل ما أو ما الى من نسبة الممكنات الى الواجب الوجود لنفسه فان الامكان للممكن واجب لنفسه فلا يزال انسحاب هذه الحقيقة عليه لانها عينه وهي تضاف اليه وقد يضاف اليه ما هو عينه فهذا معنى قوله لله الامر جميعا أي ما توصف أنت به ويوصف الحق به هو الله كله فمالك لا تفهم مالك بما في قوله أعطني مالك فهو نبي من باب الاشارة واسم من باب الدلالة أي الذي لك واصلية من اسم المالية ولهذا قال خذ من أموالهم أي المال الذي في أموالهم مما ليس لهم بل هو صدقة مني على من ذكرتهم في كتابي يقول الله الأثره قد قال ان الله فرض علينا زكاة أو صدقة في أموالنا فجعل أموالهم ظرفا للصدقة والظرف ما هو عين المظروف قال الصدقة ما هو عين مالك بل مالك ظرف له فطالب الحق منك ما هو لك فالزكاة في النفوس آكد منها في الاموال ولهذا أقدمها الله في الشراء فقال ان الله اشترى من المؤمنين أنفسهم ثم قال وأموالهم فالعبد ينفق في سبيل الله نفسه وماله وسيرد من ذلك في هذا الباب ما تنقذ عليه ان شاء الله . ووصل في وجوب الزكاة . الزكاة واجبة بالسكاتب والسنة والاجماع فلا خلاف في ذلك أجمع كل ما سوى الله على ان وجود ما سوى الله انما هو بالله فردا ووجودهم اليه سبحانه لهذا الاجماع ولا خلاف في ذلك بين كل ما سوى الله فهذا اعتبار الاجماع في زكاة الوجود فردنا ما هو لله الى الله فلا موجود ولا موجد الا الله

وأما الكتاب فكل شيء هالك الا وجهه وليس الوجه الا الوجود وهو ظهور الذوات والاعيان وأما السنة فلا حول ولا قوة الا بالله فهذا اعتبار وجوب الزكاة العقل والشرعي (وصل في ذكر من يجب عليه الزكاة) اتفق العلماء على انها واجبة على كل مسلم حر بالغ عاقل مالك للنصاب ملكا تاما هذا محل الاتفاق واختلاف في وجوبها على اليقيم والمجنون والعبد وأهل الذمة والناقص الملك مثل الذي عليه الدين أو له الدين ومثل المال المحبس الاصل (وصل) اعتبار ما اتفقوا عليه المسلم هو المنقاد الى ما يراد منه وقد ذكرنا أن كل ما سوى الله قد انقاد في رد وجوده الى الله وأنه بالاستفاد الوجود الامن الله ولا بقاء له في الوجود الا بالله وأما الحرية فتسل ذلك فانه من كان بهذه المثابة فهو حراً لا ملك عليه في وجوده لاحد من خلق الله جل جلاله وأما البلوغ فاعتبار ما دراهم للتمييز بين ما يستحق به عز وجل وما لا يستحقه وإذا عرف مثل هذا فقد بلغ الحد الذي يجب عليه فيه رد الامور كلها الى الله تعالى علواً كبيراً وهي الزكاة الواجبة عليه وأما العقل فهو أن يعقل عن الله ما يريد الله منه في خطابه اياه في نفسه بما يلهمه أو على لسان رسوله صلى الله عليه وسلم ومن قيد وجوده بوجود خالقه فقد عقل نفسه اذا عقل ما خوذ من عقال الدابة وعلى الحقيقة عقال الدابة مأخوذ من العقل فان العقل متقدم على عقال الدابة فانه لو لا ما عقل ان هذا الحبل اذا شدت به الدابة قيدها عن السراح باسماء عقالا وأما قولهم المالك للنصاب ملكا تاما فذلك للنصاب هو عين وجوده لما ذكرناه من الاسلام والحرية والبلوغ والعقل وأما قولهم ملكا تاما ذالتام هو الذي لا نقص فيه والنقص صفة عدمية قال فهو عدم فالتام هو الوجود فهو قول الامام أبي حامد وليس في الامكان أبدع من هذا العالم اذ كان ابداعه عين وجوده ليس غير ذلك أي ليس في الامكان أبدع من وجوده فانه يمكن لنفسه وما استفاد الا الوجود فلا بدع في الامكان من الوجود وقد حصل فانه ما يحصل للممكن من الحق سوى الوجود فهذا معنى اعتبار قولهم ملكا تاما وأما اعتبار ما اختلفوا فيه فن ذلك الصغار فقال قوم يجب الزكاة في أموالهم وقال قوم ليس في مال اليقيم صدقة وفرق قوم بين ما يخرج به الارض وبين ما لا يخرج به فقالوا عليه الزكاة فيما يخرج به الارض وليس عليه زكاة فيما عدا ذلك من المشيئة والناض والعروض وفرق آخرون بين الناض وغيره فقالوا عليه الزكاة الا في الناض خاصة باعتبار ما ذكرنا اليقيم من لأب له بالحياة وهو غير بالغ أي لم يبلغ الحلم بالسنة أو الانبات أو رؤية الماء قال تعالى لم يلد وقال سبحانه ان يكون له ولد فليس الحق بأب لاحد من خلق الله ولا أحد من خلقه يكون له ولد سبحانه وتعالى فن اعتبر التكليف في عين المال قال بوجوبها ومن اعتبر التكليف في المالك قال لا يجب عليه لانه غير مكاف كذلك من اعتبر وجوده لله قال لا يجب الزكاة فانه ما ثم من يقبها لو وجبت فانه ما ثم الا الله ومن اعتبر اضافة الوجود الى عين الممكن وقد كان لا يوصف بالوجود قال بوجوب الزكاة ولا بد اذ لا بد للاضافة من تأثير معقول ولهذا تنقسم الموجودات الى قسمين الى قديم وإلى حادث فوجود الممكن وجود حادث أي حدث له هذا الوصف ولم يتعرض للوجود في هذا التقسيم هل هو حادث أو قديم لانه لا يدل حدوث الشيء عندنا على انه لم يكن له وجود قبل حدوثه عندنا وعلى هذا يخرج قوله تعالى ما يأتيهم من ذكر من ربهم محدث وهو كلام الله القديم وإن كان حدث عندهم كما نقول حدث عندنا اليوم ضيف فانه لا يدل ذلك على انه لم يكن له وجود قبل ذلك فن راعى ان الوجود الحادث غير حق للوصف به وانه حق لغير الممكن قال بوجوب الزكاة على اليقيم لانه حق للواجب الوجود فيما انصف به هذا الممكن كما راعى من يرى وجوبها على اليقيم في ماله انها حق للفقراء في عين هذا المال فيخرج جهامه من ملك التصرف في ذلك المال وهو الولي ومن راعى ان الزكاة عبادة لم يوجب الزكاة لأن اليقيم ما يبلغ حد التكليف وقد أشرنا الى ذلك ولنا

الرب حق والعبد حق يا ليت شعري من المكاف

هذا في البالغ والصغير غير مكاف وهو اليقيم وهكذا أسائر العبادات على هذا النحو فان الشيء لا يعبد نفسه وإذا تحقق عارف مثل هذا وتبين انه ما ثم الا الله خاف من الزلل الذي يقع فيه من لا معرفته له من ذمه الشارع من القائلين باستقاط الاعمال نعوذ بالله من الخذلان فنظر العارف عند ذلك الى الاسماء الالهية وتوقف أحكام بعضها على بعض وتفاضلها في

التعالقات كما قد ذكرناه في غير ما موضع فيوجب العبادات من ذلك الباب وبذلك النظر ليظهر ذلك الفعل في ذلك
 المحل من ذلك الاسم الالهي القائم به اذا خاطبه اسم الالهي فمن له حكم الحال والوقت فتعين على هذا الاسم الالهي الآخر
 ان تحرك هذا المحل لما طلب منه فسمى ذلك عبادة وهو أقصى ما يمكن الوصول اليه في باب اثبات التكليف في عين
 التوحيد حتى يكون الأمر المأمور والتكامل السامع وأما اعتبار من فرق بين ما يخرج به الأرض وبين ما لا يخرج به
 الأرض فاعتباره ما يظهره من الموصوف بالوجود الذي هو الممكن من الأشياء على يديه مما هو سبب ظهورها فان
 أضاف وجود ذلك إلى ما أضاف إليه وجوده قال لازكاة وان لم يضاف واعتبر ظهورها منه قال بالواجب وأما من فرق بين
 الناض وما سواه فالناض لما كان له صفة الكمال أو التشبه بالكمال ونزل ما سوى الناض عن درجة الكمال أو التشبه
 بالكمال وانصف بالنقص أو جب الزكاة في الناقص ليظهره من النقص ولم يوجب في الكمال فان الكمال لا يصح أن
 يكون في غيره اذ لا كمال لافي الوحدة ومن ذلك أهل الذمة والاكثر على أنه لازكاة على ذي الطائفة روت تضعيف
 الزكاة على نصارى بنى تغلب وهو أن يؤخذ منهم ما يؤخذ من المسلمين في كل شيء وقال به جماعة وروده من فعل عمر بهم
 وكأنهم رأوا أن مثل هذا توقيف وان كانت الأصول تعارضه والذي أذهب إليه أنه لا يجوز أخذ الزكاة من كافران
 كانت واجبة عليهم مع جميع الواجبات الا أنه لا يقبل منه شيء مما كلف به الا بعد حصول الايمان به فان كان من أهل الكتاب
 فأنه عندنا نظر فان أخذ الجزية منهم قد يكون تقريرا من الشارع لهم دينهم الذي هم عليه فهو مشروع لهم فيجب عليهم
 اقامة دينهم فان كان فيه أداء زكاة وجازها قبلت منهم والله أعلم وليس لما طلب الزكاة من المشرك وان جاءها قبلتناها
 يقول الله تعالى وويل للمشركين الذين لا يؤتون الزكاة يقول الله تعالى قل للذين كفروا ان ينتهوا يغفر لهم ما قد ساف
 والكافر هنا المشرك ليس الموحد **(وصل)** الاعتبار قال الله تعالى لا يرقبون في مؤمن الا ولادة الا الله اسم من
 أسماه والذمة العهد والعقد فان كان عهدا مشروعا فالوفاء به زكاة قال زكاة على أهل الذمة فان عليهم الوفاء بما عاهدوا عليه
 من أسقط عنهم الزكاة رأى أن الذي إذا عقد ساوى بين اثنين في العقد ومن ساوى بين اثنين جعلهما مثلين وقد قال تعالى
 ليس كمثل شيء فلا يقبل توحيد مشرك فان المشرك مقر بتوحيد الله في عظمته اقوله ما نعيدهم الا ليقر بونا الى الله زلنى
 فهذا توحيد بلا شك ومع هذا منع الشرع من قبوله واعلم أن الدليل بضاد المدلول والتوحيد المدلول والدليل مغاير فلا
 توحيد فن جعل الدليل على التوحيد نفس التوحيد لم يكن هنالك من يجب عليه زكاة فلا زكاة على الذي والزكاة طهارة
 فلا بد من الايمان فان الايمان طهارة الباطن وليس الايمان المعتبر عندنا الآن يقال الشيء اقول المخبر على ما أخبر به أو
 يفعل ما يفعل لقول المخبر لا عين الدليل العقلي وعلم الشرك من أصعب ما ينظر فيه لسريان التوحيد في الأشياء اذا الفعل
 لا يصح فيه اشتراك البتة فكل من له مرتبة خاصة به لا سبيل له أن يشرك فيها واثم الامن له مرتبة خاصة لكن الشرك
 المعتبر في الشرع موجود وبه تقع المؤاخذة **(وصل متمم)** اعلم أن الكفار مخاطبون بأصل الشريعة وهو
 الايمان بجميع ما جاء به الرسول من عند الله من الاخبار وأصول الاحكام وفروعها وهو قوله صلى الله عليه وسلم
 وتؤمنوا بي وبما جئت به وهو العمل بحسب ما اقتضاه الخطاب من فعل وترك فالإيمان بصدقة التطوع انها تطوع
 واجب وهو من أصول الشريعة واخراج صدقة التطوع فرع ولا فرق بينها وبين الصدقة الواجبة في الايمان بها وفي
 اخراجها وان لم يتساويا في الاجر فان ذلك لا يقدح في الأصل فان اقرق من وجه فقد اجتمع من الوجه الاقوى فالإيمان
 أصل والعمل فرع لهذا الأصل بلا شك ولهذا لا يخلص للمؤمن معصية أصلا من غير أن يخاطبها طاعة فالتخطط هو
 المؤمن العاصي فان المؤمن اذا عصى في أمر ما فهو مؤمن بأن ذلك معصية والايمان واجب فقد أتى واجبا فالمؤمن
 مأجور في عين عصيانه والايمان أقوى ولا زكاة على أهل الذمة بمعنى أنها لا تجزى عنهم اذا أخرجوها مع كونها واجبة
 عليهم كسائر جميع فروع الشريعة لعدم الشرط المصحيح لها وهو الايمان بجميع ما جاءت به الشريعة لا بها ولا ببعض
 ما جاء به الشرع فلا آمن بل زكاة وحدها أو بشيء من الفرائض انها فرائض أو بشيء من النوافل أنها نوافل ولو ترك الايمان
 بأمر واحد من فرض أو نفل لم يقبل منه ايمانه الآن يؤمن بالجميع ومع هذا فليس لنا أن نسأل ذميا زكاة فان أتى بها

من نفسه فليس ان اردتها لانه جاء بها اليك من غير مسئلة فيأخذها السلطان منه ليت مال المسلمين لا يأخذها زكاة ولا يردّها فان ردّها عليه فقد عصي أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم وأما العبد فالتاس فيه على ثلاثة مذاهب فمن قائل لازكاته في ماله أصلاً لانه لا يملكه ملكاً تاماً اذ للسيد انتزاعه ولا يملكه السيد ملكاً تاماً أيضاً لان يد العبد هي المتصرفه فيه اذن فلا زكاة في مال العبد وذهبت طائفة الى أن زكاة مال العبد على سيده لان له انتزاعه منه وقالت طائفة على العبد في ماله الزكاة لان السيد على المال توجب الزكاة فيه لكان تصرفها فيه تشبهاً بتصرف الحر قال شيخنا وجهه من قال لازكاته في مال العبد على أن لازكاته في مال المكاتب حتى يعتق وقال أبو ثور في مال المكاتب الزكاة والذي أقول به أنه لا يخلو الأمر اما ان يرى أن الزكاة حق في المال ولا يراعى المالك فيجب على السلطان أخذها من كل مال بشرطه من النصاب وحلول الحول على من هو في يده ومن رأى أن وجوب الزكاة على أو باب المال جاء ما ذكرناه من المذاهب في ذلك فالأولى كل ناظر في المال هو المخاطب باخراج الزكاة منه اعتباراً بذلك العبد وما يملكه لسيد فبأي شيء أمره سيد وجبت عليه طاعته والزكاة حق أو جبه الله في عين المال لا صنف مذكورين وهو بأيدي المؤمنين فانه لا يخلو مال من مالك أي عن يد عليه طاعتاً لا تصرف فيه فالزكاة أمانة بيد من هو المال بيده لولا الاصناف وما هو مال للحر وللعبد فوجب أدائه لأصحابه من هو عنده وله التصرف فيه حراً كان أو عبداً من المؤمنين والكل عبيد الله فلا زكاة على العبد لانه مؤدأمانة والزكاة عليه بمعنى ايصال هذا الحق الى أهله فان الله يأمركم أن تؤدوا الأمانات الى أهلها وتظهره المال الذي فيه الزكاة بالزكاة أعني باخراجها منه والزكاة على السيد لانه يملكه من باب ما أوجب الحق خلقه على نفسه مثل قوله كتب ربكم على نفسه الرحمة وقوله فساكتها وقوله وكان حقاً علينا نصر المؤمنين وقوله أوف بعهدكم فكل من رأى أصلاً ما ذكرناه ذهب في مال العبد مذهبه **(وصل)** ومن ذلك المال كون الدين عليهم الدينون التي تستغرق أموالهم وتستغرق ما يجب فيه الزكاة من أموالهم وبأيديهم أموال تجب الزكاة فيها فمن قائل لازكاته في مال حياً كان أو غيره حتى يخرج منه الدين فان بقي منه ما يجب فيه الزكاة زكى والا فلا وقالت طائفة الدين لا يمنع زكاة الحبوب ويمنع ما سواها وقالت طائفة الدين يمنع زكاة الناض فقط الآن تكون له عروض فيها وفاء له من دينه فانه لا يمنع وقال قوم الدين لا يمنع زكاة أصلاً الاعتبار في ذلك الزكاة عبادة فهي حق الله وحق الله أحق أن يقضى بذاورد النص عن رسول الله صلى الله عليه وسلم والله قد جعل الزكاة حقاً لمن ذكر من الاصناف في القرآن العزيز الذي لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه تنزيل من حكيم حميد والدين حق مترتب متقدم فالدين أحق بالقضاء من الزكاة **(وصل)** ومن ذلك المال الذي هو في ذمة الغير وليس هو بيد المالك وهو الدين فمن قائل لازكاته في وان قبض حتى يمر عليه حول وهو في يد القابض وبه أقول ومن قائل اذا قبضه زكاه لما مضى من السنين وقال بعضهم يزكاه لحول واحد وان قام عند المديان سين اذا كان أصله عن عوض فان كان على غير عوض مثل الميراث فانه يستقبل به الحول **(اعتبار الباطن في ذلك)** لاما لك الا الله ومن ملكه الله اذا كان مملوكاً بسيد بحيث يمكنه التصرف فيه فحينئذ تجب عليه الزكاة بشرطها ولا مراعاة لما مر من الزمان فان الانسان ابن وقته ما هو لما مضى من زمانه ولا لما يستقبله وان كان له أن ينوي في المستقبل ويتمنى في الماضي ولكن في زمان الحال هذا كله فهو من الوقت لا من الماضي ولا من المستقبل فلا مراعاة لما مر على ذلك المال من الزمان حين كان بيد المديان فانه على الفتوح مع الله تعالى دائماً الذي بيده المال هو الله فالزكاة واجبة فيه لما مر عليه من السنين قال رسول الله صلى الله عليه وسلم تجب عن أبيك وأمر صلى الله عليه وسلم وإن الميت بما على الميت من صيام رمضان وما هو الا اصال غرة العمل لمن حج عنه أو صام عنه مما هو واجب عليه الآن فرط فله حكم آخر ومع هذا فمن حج عنه أو عمل عنه عمل متافه هو صدقة من عمل هذا العمل على المعمول عنه ميتاً كان المعمول عنه أو غير ميت غير أن الحي لا يسقط عنه الواجب عليه الا اذا لم يستطع فعله فان فعله وليه عنه كان له أجر من أدى ما وجب عليه وليس ذلك الا في الحج بما ذكرناه والثواب ما هو له بقابض الا ان كان المعمول عنه ميتاً فانه أخاوي فان كان حياً فالقابض عنه الوكيل وهو الله فاذا قبضه أعطاه في الآخرة لمن

عمل له هنا في الدنيا ﴿وصل من اعتبار هذا الباب﴾ ومن اعتباره الشخص يمتنى أن لو كان له مال لعمل به برآ فيكتب الله له أجر من عمل فإن نيتهم خير من عمله ويكتب له على أوفى حظ وهو في ذمة الغير ليس بيده منه شيء فإذا حصل له ما غناه من المال أو مما غناه مما يمتكن له به الوصول إلى عمل ذلك البر وجب عليه أن يعمل ذلك البر الذي نواه فإن لم يفعل لم يكتب له أجر ما نواه فلو مات قبل اكتساب ما يمتنى كتب له أجر ما نواه قال تعالى انما أموالكم وأولادكم فتنة أي هما اختبار لا قامة الخلة في صدق الدعوى أو كذبها ﴿وصل﴾ ومن هذا الباب اختلافهم في زكاة الثمار المحبسة الأصول فمن قائل فيها الزكاة ومن قائل لا زكاة فيها وفرق قوم بين أن تكون محبسة على المساكين فلا يكون فيها زكاة وبين أن تقوم على قوم بأعيانهم فتجب فيها الزكاة وبوجوب الزكاة أقول كانت على من كانت بتعيين أو بغير تعيين فإن كانت بتعيين قوم وجب عليهم إخراج الزكاة وإن كانت بغير تعيين وجب على الساطن أخذ الزكاة منها بحكم الوكالة اعتبار الباطن في ذلك الثمر هو عمل الإنسان المسكاف والعمل قد يكون مخلصاً كالصلاة والصيام وأمثالهما وقد يكون فيه حق للغير كالزكاة لأنهم مشروع مثل أن يعمل الإنسان عملاً فيقول هذا لله ولوجهكم فهو لوجهكم أو مالى إلا الله وأنت قال النبي صلى الله عليه وسلم من قال هذا لله ولوجهكم ليس لله منه شيء ثم شرع أن هذا قوله أن يقول هذا لله ثم لفلان ولا يدخل وأواله يشرى بك فهذا العمل فيه لله وهو نظير الزكاة في المال المحبس الأصل وفيه الخلق وهو قوله ثم لفلان بحرف ثم لا يحرف الواو وهو ما يبق بيد الموقوف عليه من هذا الثمر الزائد على الزكاة فهذا اعتبار من يرى فيه الزكاة ومن يرى أنه لا زكاة فيه أي لاحق لله فيها فاعتباره قول النبي صلى الله عليه وسلم فهو لوجهكم ليس لله منه شيء أي لاحق فيه لله ومن رأى أن الزكاة حق الفقراء رأى في اعتباره أن زكاة الثمر المحبس الأصل وهو العمل من هذا العبد الذي هو محبس على سيده لا يعتق أبداً يقول إن العمل هو لله بحكم الوقفية وللحور العين وأمثالهم من ذلك العمل نصيب وهو المعبر عنه بالزكاة كما قال بعضهم في حق المجاهدين

أبواب عدن مفتحات * والبحور منهن مشرفات
فاستبقوا أيما استباق * وبادرُوا أيها العزاة
فبين أيديكمو جنان * فيها حسان منعمات
يقان والخليل سابقات * مهورنا الصبر والنبات

فالصبر والنبات من عمل الجهاد بمنزلة الزكاة من الثمر وكونه محبس الأصل هو قوله تعالى وما خلقت الجن والإنس إلا ليعبدون فما خلقتهم إلا لعبادته فهم موقوفون عليه ثم جعل في أعمالهم التي هي بمنزلة الثمر من الشجر نصيباً لله وهو الإخلاص في العمل وهو من العمل وحق لصاحب العمل وهو ما يحصل له من الثواب عليه وهو بمنزلة الزكاة التي يطلبها الثواب فهذا اعتبار زكاة الثمر المحبس الأصل باختلافهم والله الهادي ﴿وصل﴾ ومن هذا الباب على من تجب زكاة ما يخرج من الأرض المستأجرة فقال قوم من العلماء إن الزكاة على صاحب الزرع وقال قوم إن الزكاة إنما تجب على رب الأرض وليس على المستأجر شيء وبالقول الأول أقول إن الزكاة على صاحب الزرع ﴿وصل﴾ الاعتبار في ذلك الإمام والمؤذن والمجاهد والعامل على الصدقة وكل من يأخذ على عمله أجر آمن يستأجره على ذلك والأرض المستأجرة هي نفس المسكاف وما يخرج منه هو ما يظهر عن هذه النفس من العمل والزرع الحق تعالى يقول تعالى أنتم تزرعونه أم نحن الزارعون ورب الأرض هو الشارع وهو الحق سبحانه من كونه شارعاً كما هو في الزرع من كونه موفقاً قال تعالى محراباً عن بعض أنبيائه وما نوفيقي إلا بالله فهو سبحانه يبدى رجب الهدي والتوفيق في أرض النفوس فتخرج أرض النفوس بحسب ما زرع فيها وفيما يظهر من هذه الأرض ما يكون حق لله وفيه ومنها ما يكون فيه حق للإنسان فما هو لله فهو الله بر عنه بالزكاة وما بقي فهو للإنسان والإجارة مشروعة فإن الله اشترى منا نفوسنا ثم أجرنا إياها بالعشر فقال من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها فالحسنة منها هي العشر الذي نعطيه سبحانه بعمارعه في أراضى نفوسنا من الخير الذي أنبت هذا العمل الصالح فهو سبحانه رب الأرض وهو الزارع وهو المؤجر وهو المستأجر وهو

الذي يجب عليه الزكاة وهو الذي يأخذ الصدقات كما قال وهو الذي يقبل التوبة عن عباده ويأخذ الصدقات ولكن
 بوجوه ونسب مختلفة فهو المعطي والآخذ لا اله الا هو ولا فاعل سواه فيوجب من كونه كذا ويجب عليه من كونه كذا
 قال تعالى كتب ربكم على نفسه الرحمة أي أوجب وفرض لم يوجب ذلك عليه موجب بل هو سبحانه الموجب على
 نفسه منة منه وفضلا علينا فخائق أسماؤه بها تعرف اليها وعلى حقائق هذه الاسماء أثبتت الشرائع الالهية كلها قل كل
 من عند الله فالهؤلاء الاقوام لا يسكادون بفقهون حديثا وقسم فقال في نسق هذا الكلام ما أصابك من حسنة فمن الله
 وما أصابك من سيئة فمن نفسك وهو ما يسوءك فأنت محمل أثر السوء فمن حيث هو فعل لا يتصف بالسوء هو الاسم
 الالهي الذي أوجده فانه يحسن منه ايجاد مثل هذا الفعل فلا يكون سوءا الا من يحسده سوءا أو من يسوءه وهو نفس
 الانسان اذا لا يجد الا لم الا من يوجد فيه ففيه يظهر حكمه لا من يوجد فيه فانه لا حكم له في فاعله فهذا معنى قوله وما أصابك
 من سيئة فمن نفسك وان كانت الحسنة كذلك فذلك يحسن عند الانسان فانها أيضا تحسن من جانب الحق الموجد
 لها فاضيفت الحسنة الى الله فانه الموجد لها ابتداء وان كانت بعد ايجاد تحسن أيضا فيك ولكن لانسمى حسنة
 الا من كونها مشروعة ولا تكون مشروعة الا من قبل الله فلا تصاف الا الى الله ولهذا قلنا في السيئة انها من قبل الحق
 حسنة لانه بينها التجنب فتسوء من قامت به اما في الدنيا واما في العقب فقد يكون الترك سيئة وائس بفعل وقد يكون
 الفعل سيئة وكذلك الحسنة قد تكون فعلا وتركها والتوفيق الالهي هو المؤثر في الفعل والترك من حيث ما هو ترك له
 ومن حيث ما هو ظاهر منه اذا كان فعلا وما من حق واجب على العبد من ترك وفعل الا والله فيه حق يقوم به الحاكم
 نيابة عن الله فان كان ما بقي من ذلك الفعل أو الترك حق لله تعالى فهو حق لله من جميع وجوهه لاحق لمخلوق فيه
 كالصلاة واقامة الحدود وان كان ما بقي من ذلك الفعل أو الترك حق لمخلوق كضرب أو شتم أو غصب مال ففيه حق لله
 وهو ما ذكرناه وفيه حق للمخلوق والحق الذي فيه الله هو عين الزكاة الذي في جميع أفعال الله في خلقه والحاكم نائبه فيما
 استخلفه فيه فان شاء قبضه وان شاء تركه على ما يعطيه الحال والمصلحة ولا حرج عليه في ذلك وهو المسمى تعزيرا
 فيما لا حد فيه فتقطع يد السارق ولا بد وان أخذ المال من يده وعاد الى صاحبه فالحاكم مخير ان شاء عززه بذلك القدر
 الذي فيه الله من الحق المشروع وان شاء لم يعززه وترك ذلك لله حتى يتولا في الآخرة بلا واسطة ﴿وصل﴾ ومن
 هذا الباب أرض الخراج اذا انتقلت الى المسلمين وهي الأرض التي كانت بيد أهل الذمة هل فيها عشر مع الخراج
 أم لا فن قائل ان فيها العشر أعني الزكاة ومن قائل ليس فيها عشر فاعلم ان الزكاة اما أن تكون حق الأرض أو حق
 الحب فان كانت حق الأرض لم تجب الزكاة لانه لا يجتمع فيها حقان وهو العشر والخراج وان كانت حق الحب كان
 الخراج حق الأرض والعشر حق الحب والخلاف في بيع أرض الخراج معلوم عند العلماء ﴿وصل﴾ الاعتبار في
 ذلك الاعمال البدنية بمنزلة الزرع والبدن بمنزلة الأرض والهوى ما حكم على الأرض فاذا انتقلت هذه الأرض الى حكم
 الشرع الذي هو العمل بما يقتضيه الاسلام فخراج الأرض هو ما لله عليه من الحقوق من حيث ان جعلها ذات
 ادراكات وهو علم مستقل باذراكه العقل فله في هذه الأرض الخراج اذ شكر النعم محمود وهو المنعم بها سبحانه فاذا
 حصلت هذه الأرض في يد المسلم أعني الشرع وانتقلت اليه فالمسلمون على قسمين عارف وغير عارف فالعارف اذا زرع
 الاعمال الصالحة في هذه الأرض رأى ان الزكاة حق العمل لاحق الأرض فأوجب الزكاة في العمل وهو ان يرد الاعمال
 الى علمها او هو الحق سبحانه وغير العارف يرى ان العمل للقوى البدنية وقد وجب عليها الخراج فلا تجب عنده الزكاة
 حتى لا يجتمع عليها حقان فانه لا يرى العمل الا لنفسه فانه غير عارف ولم يكلف الله نفسا الا ما آتاها وقال ذلك مبلغهم من
 العلم واما قولنا في هذه المسئلة فانه يجتمع في الأرض حقان ولا يبعد ذلك لان الأرض من كونها بيد من هي بيده يمنع غيره
 من التصرف فيها الا باذنه فعليه حق فيها يسمى الخراج ومن حيث انه زرعها فاختلف حال الأرض بكونها قد زرعت
 من كونها لم تزرع فوجب فيها حق آخر من كونها ذات زرع فوجب العشر فيها من كونها من درعة ووجب الخراج فيها
 من كونها بيد حاكمها وكذلك تأخذ في الاعتبار ﴿وصل﴾ واما أرض العشر اذا انتقلت الى الذي فزرعها فمن

قائل ليس فيها شيء أعني لأخراج ولا عشر وقال النعمان إذا اشترى الذي أرض عشر نحو ثلث أرض خراج فكأنه رأى
أن العشر حق أرض المسلمين وأخراج حق أرض النعمانيين ومن يرى هذا فينبغي أن أرض الذي إذا انتقلت إلى المسلم أن
تعود أرض عشر (اعتبار ذلك) للعقل حكم في النفس من حيث ذاته ونظره وللشرع حكم في النفس فإذا سلب العقل
النفس من يد الشرع بشبهة اشتراها بها فهل يقبل الله منه كل عمل جد صورته الشرع ولكن كان عمله من جهة العقل
لا من جهة الشرع فذا من قال يقبل ويجازى عليه في الدنيا إن لم يكن موحداً وكان مشركاً كان موحداً قبل منه
وجوزى عليه جزاء غير المؤمن فإن المؤمن له في عمله يوم القيامة جزاء آن جزاء من حيث أنه مؤمن عامل بشرية وجزاء
من حيث أن ذلك العمل من مكارم الأخلاق وأنه خير وقد قال صلى الله عليه وسلم لحكيم بن خزام حين أسلم وكان
قد فعل في الجاهلية خيراً أسلمت على ما أسلفت من خير فجازاه الله بما كان منه من خير في زمان جاهليته فإن الخير
يطلب الجزاء لنفسه فإذا افترن به الإيمان تضاعف الجزاء لزيادة هذه الصفة فإن طاحناً آخر لحكم الشرع العشر
وحكم العقل الخراج **﴿وصل﴾** إذا أخرج الزكاة فصاعت فقال قوم تجزى عنه وقال قوم هو طاحن حتى
يضعها موضعها وقوم فرقا بين أن يخرجها بعد أن أمكنه أخرجهما وبين أن يخرجها أول زمان الوجوب والامكان
فقال بعضهم إن أخرجهما بعد أيام من الامكان والوجوب ضمن وإن أخرجهما في أول الوجوب ولم يقع منه تفرط لم يضمن
وقال قوم إن فرط ضمن وبه أقول وإن لم يفرط زكي مابقي وقال قوم بل يعد الزكاة من الجميع ويبقى المساكين
ورب المال شريكين في الباقي بقدر حظهما من حظ الرب للمال مثل الشريكين يذهب بعض المال المشترك بينهما
ويبقىان شريكين على تلك النسبة في الباقي فالخامس في المسئلة خمسة أقوال قول أنه لا يضمن بإطلاق وقول أنه
يضمن بإطلاق وقول إن فرط ضمن وإن لم يفرط لم يضمن وقول إن فرط ضمن وإن لم يفرط زكي مابقي والقول
الخامس يكونان شريكين في الباقي وأما إذا ذهب بعض المال بعد الوجوب وقيل تمكن أخرج الزكاة فقيل يزكي
مابقي وقال قوم حال المساكين وحال رب المال حال الشريكين يضيع بعض مالهما وأما إذا وجبت الزكاة وتمسكن
الأخراج فلم يخرج حتى ذهب بعض المال فإنه ضامن باتفاق والله أعلم إلا في الماشية عند من يرى أن وجوبها إنما يتم
بشرط خروج الساعي مع الحول وهو مذهب مالك **﴿وصل الاعتبار في ذلك﴾** قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
لا تمنعوا الحكمة غير أهلها فتظلموها ولا تمنعوها أهلها فتظلموهم واتفاق الحكمة عين زكاتها وأهلها أهل كمال الزكاة
أهل فإذا أعطيت الحكمة غير أهلها وأنت تظن أنه أهلها فقد ضاعت كضائع هذا المال بعد أخرجه ولم يصل إلى
صاحبه فهو ضامن لمن ضاع لأنه فرط حيث لم يثبت في معرفة من ضاعت عنده هذه الحكمة فوجب عليه أن يخرجها
مرة أخرى لمن هو أهلها حتى تقع في موضعها وأما حكم الشريكين في ذلك كما تقررقان حامل الحكمة إذا جعلها في
غير أهلها على الظن فهو أيضاً ضيع لها والذي أعطيت له ليس بأهل لها فضاقت عنده فيضيع بعض حقها فيستدرك
معطى الحكمة غير أهلها ما فاته بأن ينظر في حال من ضاعت عنده الحكمة فيخطب به بالقدر الذي يليق به ليستدرجه
حتى يصير أهلها ويضيع من حق الآخر على قدر ما نقصه من فهم الحكمة الأولى التي ضاعت عنده والحال فيما بقي
من وجوه الخلاف في الاعتبار على هذا الأسلوب سواء فن قال بعموم قوله صلى الله عليه وسلم من سئل عن علم فكفه
ألمه الله بلجام من نار فسأله من ليس بأهل للحكمة فضاقت الحكمة قال لا يضمن على الإطلاق ومن أخذ بقوله
صلى الله عليه وسلم لا تعطوا الحكمة غير أهلها فتظلموها قال يضمن على الإطلاق وضمانها أنه يعطيه من الوجوه
فيما سأله ما يليق به وإن لم يصح ذلك في نفس الأمر كالأبنية فيمن لا يتصف بالتحيز ومن أعرض عن الجواب الأول
إلى جواب في المسئلة يقتضيه حال السائل والوقت قال يزكي مابقي ويكون حكم ما مضى وضائع حكم مال ضائع قبل الحول
ومن قال يتعين عليه النظر في حال السائل فلما لم يفعل فقد فرط فإن فعل وغا ط لشبهة قامت له تخيل أنه من أهل الحكمة
فلم يفرط فهو بمنزلة من قال إن فرط ضمن وإن لم يفرط لم يضمن والقول الخامس قد تقدم في الشريك ولا يتحول العالم
أن يعتقد فيما عنده من العلم الذي يحتاج الخلق إليه أن يكون عنده لهم كالأمانة فحكمه في ذلك حكم الأمين أو يعتقد

فيه انه دين عليه لم يحكمه حكم الغريم والحكم في الامانة والدين والضيايع معلوم فيمنى عليه الاعتبار بتلك الوجوه والله اعلم

﴿وصل اذا مات بعد وجوب الزكاة عليه﴾

قال قوم تخرج من رأس ماله وقال قوم ان أوصى بها أخرجت من الثلث والافلاشي عليه ومن هؤلاء من قال يبدأ بها ان ضاق الثلث ومنهم من قال لا يبدأ بها ﴿وصل﴾ الاعتبار في ذلك الرجل من أهل طريق الله يعطى العلم بالله وقد قلنا ان زكاة العلم تعليمه فإما من يرد صادق متعاطش فسأله عن مسألة من علم ما هو عالم به فهذا وان وجوب تعليمه اياه ما سأله عنه كوجوب الزكاة بكمال الحول والنياب فلم يعلمه ما سأله فيه من العلم فان الله يسلب العالم تلك المسئلة فيبقى جاهلا بها فيطلبها في نفسه فلا يجدها فذلك، وانه بعد وجوب الزكاة فان الجهل موت قال أو من كان ميتا فأحييناه أو يكون العالم يجب عليه تعليم من هو أهل فعل من ليس بأهل فذلك موته حيث جهل الاهلية ممن هو للحكمة أهل ووضعهما في غير أهلها في الاول قد يمنع المريد الصادق تلك المسئلة واسكن عن مشاهدة هذا العالم بأن سمعه يعلمها غيره أو يعلمها ممن قد علمه ذلك العالم قبل ذلك فيكون في ميزان العالم الاول وان كان قد جهلها فهذا منى يحجز عنه ويخرج من رأس ماله فان اعتذر ذلك العالم للمريد واعترف بعقوبته وذنبه ففتح الله على المريد بها فاعترف بمنزلة من أوصى بها وأما اخراجها من الثلث فان المريد لا يملك من ماله سوى الثلث لا غير فكذاها وجبت فيما يملك وكذلك هذا العالم لا يملك في هذه الحالة من نفسه الا الاعتذار والثلثان الآخران لا يملك كهما وهو المنة فلامنة له في التعليم بعد هذه الواقعة ولا يجب عليه فانه قد نسبها وبالجملة فينبغي لمن هذه حاله ان يجدد توبته عما وقع فيه ويستغفر الله فيما بينه وبين الله فان الله يحب التوابين ﴿وصل في خلافهم في المال يباع بعد وجوب الصدقة فيه﴾ فقال قوم يأخذ المصدق الزكاة من المال نفسه ويرجع المشتري بقيمته على البائع وقال قوم البيع مفسوخ وقال قوم المشتري بالخيار من انفاذ البيع ورده والعشر مأخوذ من الثمرة أو من الحب الذي وجبت فيه الزكاة وقال مالك الزكاة على البائع وبه أقول ﴿وصل الاعتبار في ذلك﴾ قال تعالى قد أفلح من زكاه يعني النفس لانه قد صبرها ما لا يجب فيه الزكاة والعبد مأثور بزكاة نفسه ثم ان الله اشترى من المؤمنين أنفسهم فباع بعض المؤمنين أنفسهم من الله بعد وجوب الزكاة عليه فان العبد اذا آمن وجبت عليه زكاة نفسه فباعها من الله بعد وجوب الزكاة فاما ان تكون في عين المال أو تكون في ذمة المكلف فان كانت في ذمة المكلف وجبت على البائع وان كانت في نفس المال وجب تركيتها على من بيده المال في عين ذلك المال فيخرجها المشتري من المال ويرجع بالقيمة على البائع واذا كان وجوبها على البائع فلا بد ان يزكي ذلك القدر مما عنده من المال كالشيخ المرشد يملك نفوس تلامذته فيزكي منها بقدر ما وجب عليه في نفسه من الزكاة قبل بيعها من الله اذا قد كانت وجبت عليه الزكاة في نفسه فتقوم له زكاة نفوس من عنده من المريد من مقام ذلك وان كان ممن يقول بفسخ البيع فانه يرجع في بيعه حتى يزكيها وحيث يبيعهها من الله وان كان ممن يقول المشتري بالخيار من انفاذ البيع ورده فذلك الى الله ان شاء قبلها وزكاه وان شاء ردها على البائع حتى يزكيها ﴿وصل﴾ ومن هذا الباب اختلافهم في زكاة المال الموهوب واعتباره ان الموهوب له بالخيار ان شاء قبل الهبة وقد عرف ما فيها من الحق فأوصل الحق منها الى مستحقه ومسك ما بقي وان شاء رده قدر ما يجب فيها من الزكاة على البائع حتى يؤذيها والموهوب له هو الحق هنا والدين لم الزكاة من هذه النفس ما تطالب منهم الجنة ومن فيها هل هو حق لم من نفس المؤمن انتهى الجزء الحادي والخمسون

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

﴿وصل في حكم من منع الزكاة﴾ ولم يجحد وجوبها ذهب أبو بكر الصديق رضي الله عنه الى ان حكمه حكم المرتد فقاتلهم وسبي ذريتهم وخالفه في ذلك عمر بن الخطاب رضي الله عنه وأطلق من استرق منهم وبقول عمر قال الجمهور

وذهبت طائفة الى تكفير من منع فريضة من الفرائض وان لم يجحد وجوبها ﴿وصل الاعتبار في ذلك﴾ اعلم ان في نفس المؤمن حظ الجنان ومن فيه منها الزكاة والله ما بقي وهو الذي يصح فيه البيع والى هذا ذهبت جماعة المحققين من أهل طريق الله لتعدد اصناف من تجب لهم الزكاة من أنفسهم عليهم فالجنة فيها اصناف يطلبون من نفس المؤمن ما يستحقونه وهي الزكاة فالقصر يطلبه بالسكنى والزوجات يطلبينه بما احتجن اليه منه فالثمانية الاعضاء المكلفة من الانسان كما يجب فيها الزكاة على الانسان كذلك لثمانية في أن تأخذ الزكاة من جهة أخرى فيقوم ما في الجنان مقام من يقسم عليهم ما يليق به فمن منع الزكاة من نفسه عن أحد هؤلاء الاصناف وهو مقرتها وانها واجبة عليه فهو ظالم غير كافر الا في الصلاة خاصة فان تاركها كافر فان الشرع سماه كافرا بمجرد تركه وما أدري ما أرادوا مما منع الزكاة فهو ظالم حيث مسك حق الغير الذي يجب لهم وسأذكر بعد هذا ان شاء الله ما تجب فيه الزكاة والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

﴿وصل في ذكر ما تجب فيه الزكاة﴾

اتفق العلماء على ان الزكاة تجب في ثمانية أشياء محصورة في المولدات من معدن ونبات وحیوان فالعبد من الذهب والفضة والنبات الخنطة والشعير والنمر والحيوان الابل والبقر والغنم هذا هو المتفق عليه وهو الصحيح عندنا وأما الزبيب ففيه خلاف (الاعتبار في ذلك) الزكاة تجب من الانسان في ثمانية أعضاء البصر والسمع واللسان واليد والبطن والفرج والرجل والقلب ففي كل عضو وعلى كل عضو من هذه الاعضاء صدقة واجبة يطلب الله بها العبد في الدار الآخرة وأما صدقة النطق فعلى كل عرق في الانسان صدقة كما قال صلى الله عليه وسلم يصبح على كل سلامي من الانسان صدقة والسلامي عروق ظهر الكف وقيل العروق فكل تسبيحة صدقة وكل تهليل صدقة وكذلك التحميد والتكبير فالزكاة التي في هذه الاعضاء هي حق الله تعالى الذي أوجبه على الانسان من هذه الاعضاء الثمانية كما أوجبه في هذه الثمانية من الذهب والورق وسائر ما ذكرنا مما تجب فيه الزكاة بالاتفاق فتعين على المؤمن أداء حق الله تعالى في كل عضو فزكاة البصر ما يجب لله تعالى فيه من الحق كالفض عن المحرمات والنظر فيما يؤذي النظر اليه من القرية عند الله كالنظر في المصحف وفي وجه العالم وفي وجه من يسر بنظره اليه من أهل وولد وأمثالهم وكالنظر الى الكعبة اذا كنت لها محجورا فانه قد ورد أن للنظر الى الكعبة عشرين رحلة في كل يوم وللطائف بها ستين رحلة وعلى هذا النحو تنظر في جميع الاعضاء المكلفة في الانسان من تصرفها فيما ينبغي وكفها عما لا ينبغي (بيان وإيضاح) واعلم ان هذه الاصناف قد أحاطت بمولدات الاركان كما قلنا وهي المعدن والنبات والحيوان وماتم رابع ففرض الله الزكاة في أنواع مخصوصة من كل جنس من المولدات لطهارة الجنس فتطهر النوع بلا شك من الدعوى التي حصلت فيه من الانسان بالملك فان الأصل فيه الطهارة من حيث انه ملك لله مطلقا وذلك ان الأصل الذي ظهرت عنه الاشياء من أسمائه القدوس وهو الطاهر لذاته من دنس المحدثات فلما ظهرت الاشياء في أعيانها وحصلت فيها دعاوى المالك بالملكية طرأ عليها من نسبة الملك الى غير منشأها أزالها عن الطهارة الأصلية التي كانت لها من اضافتها الى منشأها قبل أن يطعها هذا الدنس العرضي بملك الغير لها وكفى بالحديث حدثنا وهذه الاجناس لا تصرف لها في أنفسها فأوجب الله على مالكها فيها الزكاة وجعل ذلك طهارتها فعين الله فيها نصيبا يرجع الى الله عن أمر الله لينسبها الى مالكها الأصلي فتكتسب الطهارة فان الزكاة انما جعلها الله طهارة الاموال وكذلك في الاعتبار فان هذه الاعضاء المكلفة هي طهارة بحكم الأصل فانها على الفطرة الاولى ولا تزول عنها تلك الطهارة والعدالة الا تراها تستشهد يوم القيامة وتقبل شهادتها زكاتها الأصلية وعدلها فان الأصل في الاشياء العدالة لانها عن أصل طاهر والجرحة طارئة قال تعالى ان السمع والبصر والفؤاد كل أولئك كان عنه مسؤولا وقال يوم تشهد عليهم السنتهم وأيديهم وأرجلهم وقال تعالى وقالوا لجلودهم لم تشهدتم علينا وقال تعالى وما كنتم تستترون أن يشهد عليكم سمعكم ولا أبصاركم ولا جلودكم فهذا كله اعلام من الله لنا ان كل جزء فينا شاهد عدل زكي مرضي وذلك بشري خير لنا لو لم يكن أكثر الناس لا يعلمون صورة

الخبر فيها فان الامر اذا كان بهذه المثابة يربح أن يكون المال الى خير وان دخل النار فان الله أجل وأعظم وأعدل من أن يعذب مكرها مقهورا وقد قال الامن أكره وقلبه مطمئن بالايمان وقد ثبت حكم المكروه في الشرع وعلم حد المكروه الذي اتفق عليه والمكروه الذي اختلف وهذه الجوارح من المكروهين المتفق عليهم انهم مكروهون فتشبه هذه الاعضاء بلاشك على النفس المدبرة لها السلطنة عليها والنفس هي المطلوبة عند الله عن حدوده والمسؤولة عنها وهي مرتبطة بالحواس والقوى لا انفكاك لها عن هذه الادوات الجسمية الطبيعية العادلة الزكية المرضية المسموع قولها ولا عذاب للنفس الا بواسطة تعذيب هذه الجسوم وهي التي تحس بالآلام المحسوسة لسريان الروح الحيواني فيها وعذاب النفس بالهموم والغموم وغلبة الاوهام والافسكار الرديثة وما ترى في رعيتهما تحس به من الآلام ويطرأ عليها من التغيرات كل صنف بما يليق به من العذاب وقد أخبر بما طأ الايمانها الى السعادة لكون المقهور وغير مؤاخذ بما جبر عليه وما عذبت الجوارح بالآلام الا احساسها أيضا باللذة فيما تلتهم من حيث حيوانيتها فافهم قصورها صورة من أكره على الزنى وفيه خلاف والنفس غير مؤاخذة باهلهم ما لم تعمل ما همت به بالجوارح والنفس الحيوانية مساعدة بذاتها مع كونها من وجه مجبورة فلا عمل للنفس الا بهذه الادوات ولا حركة في عمل الادوات الا باغراض النفسية فكما كان العمل بالمجموع وقع العذاب بالمجموع ثم تقضى عدالة الادوات في آخر الامر الى سعادة المؤمنين فيرتفع العذاب الحسى ثم يقضى حكم الشرع الذي رفع عن النفس ما همت به فيرتفع أيضا العذاب المعنوي عن المؤمن فلا يبقى عذاب معنوي ولا حسى على أحد من أهل الايمان وبقدر قصر الزمان في الدار الدنيا بذلك العمل لوجود اللذة فيه وأيام النعيم قصار تكون مدة العذاب على النفس الناطقة والحيوانية الدراك مع قصر الزمان المطابق لزمان العمل فان أنفاس الهموم طوال فإطول الليل على أصحاب الآلام وما أقصره بعينه على أصحاب اللذات والنعيم فزمان الشدة طويل على صاحبه وزمان الرخاء قصير (افصح) واعلم ان لزكاة نصابا وحولا أي مقدارا في العين والزمان كذلك الاعتبار في زكاة الاعضاء طامق دار في العين والزمان فالنصاب بلوغ العين الى النظرة الثانية فانها المقصودة والاصغاء الى السماع الثاني وكذلك الثواني في جميع الاعضاء لاجل القصد والمقدار الزماني يصحبه فلنذكر ما يليق بهذا الباب مشكلة مسئلة على قدر ما يليق الله عز وجل في الخاطر من ذلك والله الموفق والهادي الى صراط مستقيم

﴿وصل في زكاة الخلى﴾

اختلف العلماء رضي الله عنهم في زكاة الخلى فمن قائل لازكاته فيه ومن قائل فيه الزكاة (الاعتبار في ذلك) الخلى ما يتخذ للزينة والزينة ما موربها قال الله تعالى يا بني آدم خذوا زينتكم عند كل مسجد وقال تعالى قل من حرم زينة الله التي اخرج لعباده وأضافها اليه ما أضافها الى الدنيا ولا الى الشيطان والزكاة حق له وما كان مضافا اليه لا يكون فيه حق له لانه كله له فلا زكاة في زينة الله ومن اتخذ زينة الحياة الدنيا وسلب عنه زينة الله أوجب فيه الزكاة وهو أن يجعل لله نصيبا فيه يحجب به ما أضاف منه الى نفسه ويرزق كونه يتقدس كما شرع الله للانسان أن يستعين بالله ويطلب العون منه في أفعاله التي كافه سبحانه أن يعملها وهو العامل سبحانه لاهم فكذلك ينبغي أن يجعل الزكاة في زينة الحياة الدنيا وان كانت زينة الله التي اخرج لعباده فأوجبوا الزكاة في تلك الزينة كما أوجبها من أوجبها في الخلى

﴿وصل في زكاة الخيل﴾

اختلفوا في الخيل فالجمهور على انه لازكاته في الخيل وقال قوم اذا كانت سائمة وقصد بها الفسل ففيها الزكاة أعني اذا كانت ذكرا أو أنثى ﴿وصل الاعتبار في ذلك﴾ هذا النوع من الحيوان وأمثاله من جملة زينة الله قال تعالى والخيل والبغال والحمير لتركبوها وزينة وهي من زينة الله التي اخرج لعباده ثم انه من الحيوان الذي له الكروا والفر فهو أنفع حيوان يجاهد عليه في سبيل الله فالأغلب فيه أنه لله وما كان لله فافيه حق لله لانه كله لله النفس مركبها البدن فاذا كان البدن في مزاجه وتركيب طبائعه بحيث أن يساعد النفس المؤمنة الطاهرة على ما تريد منه من الاقبال على طاعة الله والفرار عن مخالفة الله كان لله وما كان لله فلا حق فيه لله لانه كله لله واذا كان البدن يساعد

وقتا ولا يساعده وقتا آخر لخلل فيه كان رد النفس بالقهر فيما لا يساعده فيه من طاعة الله زكاة فيه كمن يريد الصلاة ويجد
كسلا في أعضائه وتكسرا في ثبوت عنهما مع كونه يشتهيها فأداء الزكاة في ذلك الوقت أن يقبها ولا يتركها مع كسلها وهي
في ذلك الوقت سائمة من السائمة اعتبار متخذة للنفس لأن فيها ذكرنا وأنا تأني خواطر عقل وخواطر نفس (ووصل)
في سائمة الإبل والبقر والغنم وغير السائمة فإن قوماً أوجبوا الزكاة فيها كلها سائمة وغير سائمة وذهب إلا كثرون إلى أن
لا زكاة في غير السائمة من هذه الثلاثة الأنواع (اعتبار هذا الوصل) السائمة الأفعال المباحة كلها وغير السائمة ماعدا
المباح فمن قال الزكاة في السائمة قال إن المباح لما كانت الغفلة تصحبه أو جبروا أن يحضرا الإنسان عند فعله المباح أنه
مباح باباحة الشارع ولولم يبع فعله ما فعله فهذا القدر من النظر هو زكاته وأما غير السائمة فلا زكاة فيها لأنها كلها أفعال
مقيدة بالوجوب أو الندب أو الحظر أو الكراهة فكما لا تخير على الإطلاق للعبد فيها فكما لا الله تعالى وما كان لله
لا زكاة فيه فإن الزكاة حق لله في هذا كله وألحق بعض أصحابنا المندوب والمكروه بالمباح فجعل فيه الزكاة كالسائمة سواء
وقالت طائفة أخرى ما هو مثل المباح فإن فيه ما يشبه الواجب والمحظور وفيه ما يشبه المباح فإن كان وقته تغليب أحد
النظرين فيهما كان حكمه بحكم الوقت فيهما وهو أن يحضر له في وقت الحاقهما بالمباح وفي وقت الحاقهما بالواجب
والمحظور والصورة في الشبه أن السائمة مما لو كرهت غير السائمة مما لو كرهت فالجامع بينهما الملك ولكن ملك غير السائمة أثبت
لشغل المالك بها وتعاهدها بها والسائمة ليست كذلك وإن كانت ملكا وكذلك المندوب والمكروه هو مخير في الفعل
والترك فأشبه المباح وهو مأجور في الفعل فيهما والترك فأشبه الواجب والمحظور وهذا أسد مذاهب القوم عندنا ومن
قال الزكاة في الكل قال إنما أوجب ذلك في الكل سائمة وغير سائمة لأن الأفعال الواقعة من العبد منسوبة للعبد نسبة
الهيئة وإن اقتضى الدليل خلافها فوجب الزكاة في جميع الأفعال لما دخلها من النسبة إلى المخلق وصورة الزكاة فيها
استحضارك أن جميع ما يقع منك بقضاء وقدر من مشاهدة وحضور تام في كل فعل عند الشروع في الفعل وذلك
القدر هو زمان الزكاة بمنزلة انقضاء الحول وقدر ذلك الفعل الذي يمكن الرد فيه إلى الله ذلك هو نصاب ذلك الفعل وهذا
مذهب العلماء بالله أن الأفعال كلها لله بوجه وتضاف إلى العبد بوجه فلا يحجب عنهم وجه عن وجه كما لا يشغله شأن عن شأن
(ووصل في زكاة الحبوب وأما ما اختلفوا فيه من النبات بعد اتفاقهم على الأصناف الثلاثة)

فمنهم من لم ير الزكاة إلا في تلك الأصناف الثلاثة ومنهم من قال الزكاة في جميع المدرخ المقتات من النبات ومنهم من
قال الزكاة في كل ما يخرج من الأرض ماعدا الحشيش والخطب والقصب (الاعتبار في كونه نباتا) فهذا النوع يختص
بالقرب فانه محل نبات الخواطر وفيه يظهر حكمها على الجوارح فكل خاطر ثبت في القلب وظهر عينه على ظاهر أرض
بدنه ففيه الزكاة لشهادة كل ناظر فيه انه فعل من ظهر عليه فلا بد أن يزكاه برده إلى الله ذلك هو زكاته وما لم يظهر
فلا يخلو صاحبه لما ثبت في قلبه ما ثبت هل كان ممن رأى الله فيه أو قبله فإن كان من هذا الصنف فلا زكاة عليه فيه فانه
لله ومن رأى الله بعده من أجله فتلك عين الزكاة قد أداها وإن لم ير الله بوجه وجبت عليه الزكاة عند العلماء بالله ولم تجب
عليه الزكاة عند الفقهاء من أهل الطريق لأن الشارع لم يعتبر لهم حتى يقع الفعل فكان نباتا سقطت فيه الزكاة كما
سقطت المؤاخضة عليه فإن كان النبات من الخواطر التي فيها قوت للنفس وجبت الزكاة لما فيها من حظ النفس فإن
كان حظ النفس نبعاً فلا زكاة فإن قوت هذا الذي هذه صفته فهو الله الذي به يقوم كل شيء قيل لسهل بن عبد الله
ما القوت قال الله قيل له سألتك عن قوت الأشباح قال الله فلما ألقوا عليه قال مالك وطاع الديار إلى مالكمها وبانيها
إن شاء عمرها وإن شاء خربها

(وصل في النصاب بالاعتبار)

وأما النصاب في الأعضاء فهو أن تتجاوز في كل عضو من الأول إلى الثاني ولكن من الأول المعقود عنه لا من الأول
المندوب فإن الأول المعقود عنه لا زكاة فيه فانه لله والثاني لك ففيه الزكاة ولا بد سواء كان في النظرة الأولى أو السماع الأول
أو اللفظة الأولى أو البطشة الأولى أو السعي الأول أو الخطر الأول والجامع كل حركة لعضو لا فصله فيها فلا زكاة عليه فإذا

كانت الثانية التالية لها فانها لا تكون الانفسية عن قصد فوجب الزكاة أي طهارتها والزكاة فيها هي التوبة منها لا غير
فتلحق بالحركة الاولى في الطهارة من أجل التوبة والتوبة زكاتها هذا أحد النصاب فيما يجب فيه الزكاة من جميع ما يجب
فيه الزكاة ولا حاجة لتعدادها في الحكم الظاهر المشروع في تلك الاصناف لان المقصود الاعتبار وقد بان فاكثفنا
بذلك من تفصيله وقد تقدم اعتبار وقت الزكاة وبقي لنا اعتبار من أخرج الزكاة قبل وقتها فان قوما منعوا من ذلك
وبه أقول وأجازهم بعضهم (اعتباره) تطهير المحل للخاطر قبل وقوعه بالاستعداد له مع علمه بما يخطر له من جهة
الكشف الذي هو عليه فان قطع بحضوره ولا بد لم يجزه فانه راجع الى الطهارة الاولى واذا وقع فلا بد من طهارة لوقوعه
بلا شك فلا يتعدى بالاء وراؤها فان الحكم للوقت ومن أخرجهما قبل الوقت فقد عطل حكم الوقت
﴿وصل في ذلك من يجب لهم الصدقة﴾

وهم الثمانية الذين ذكر الله في القرآن الفقراء والمساكين والعاملون عليها والمؤلفة قلوبهم والرقاب والغارمون
والمجاهدون وابن السبيل اعتبارهم الاعضاء المذكورة تخرج الزكاة من أفعالها وترد على أعيانها وهو المعبر عنه
بشوايها في أفعال هذه الاعضاء الزكاة وعلى أعيانها تقسم الزكاة فمن زكى نظره بنفسه أعطى الزكاة بصيرة فعاد يبصر
بربه بعد ما كان يبصر بنفسه وكذلك من زكى سمعه بنفسه أعطى الزكاة سمعه فصار يسمع بربه وهو قوله كنت
سمعه وبصره وكذلك يتكلم ويبطش ويسعى كل ذلك بربه ويتقلب في أموره كلها بربه ﴿وصل﴾ في تعيين
الاصناف الثمانية الذين تقسم الزكاة عليهم اعتباراً منهم الفقراء قال الله تعالى انما الصدقات للفقراء والمساكين
والعاملين عليها والمؤلفة قلوبهم وفي الرقاب والغارمين وفي سبيل الله وابن السبيل فريضة من الله يقول فرضها الله
طولاً المذكورين فلا يجوز أن تعطى الى سواهم وفي اعطائها الصنف واحد خلاف والذي أذهب اليه أنه من وجد من
هؤلاء الاصناف قسمت عليهم الصدقة بحسب ما يوجد منهم لكن على الاصناف لاعلى الاشخاص ولو لم يوجد من
صنف منهم الاشخاص واحد دفع اليه قسم ذلك الصنف وان وجد من الصنف أكثر من شخص واحد قسم على
الموجودين منه ما تعين لذلك الصنف قل الاشخاص أو أكثر واو كذلك العامل عليها قسمه في ذلك البلد بحسب
ما يوجد من الاصناف فان وجد الكل فلكل صنف ثمن الصدقة الى سبع وسدس وخمس ورابع وثالث ونصف
وللكل ثم ان تقدم من قدم الله بالذكر في العطاء وكذلك أفعّل هنا في تعيينهم في هذا الباب فان رسول الله صلى الله
عليه وسلم لما جاء في حجة وداعه الى السعي بين الصفا والمروة تلا قوله تعالى ان الصفا والمروة من شعائر الله ابداً بما بدأ
الله به وحدثني بحكاية في هذا بعض أسيادنا قال أراد رجل من أهل الفير وان الحج فبقي يتردد هل عشي في البحر أو في
البر وما ترجع عنده واحد منهما فقال أسأل أول رجل اجتمع به فحيث ما قال لي سلكت ذلك الطريق قال فأول من
لقيه يهودي فخار في أمره هل أسأله فعزم على سؤاله فشاوره فقال له يا مسلم ألبس الله يقول هو الذي يسير كم في
البر والبحر فقدم البر فقدم الله وهذا هو الطريق نبدأ بما بدأ الله به ونقدم ما قدم الله فانه من التزم ذلك رأى
خيراً في حركته (اعتبار الفقير) الذي يجب اعطاء الصدقة له لانه يجب عليه أخذها عند أهل الطريق الاعتراف
فانه واجب عليه أخذها اذا أعطيت له ولا يسأطاً أصلاً ولو تحقق بالعبودية أسنى مرتبة فيها وجاءته أخذها فان
الزكاة وان كانت طوالة الاصناف فانه حق الله في هذه الاموال وللعبد أن يأكل من مال سيده فانه حقه وانما
حرمت على أهل البيت تخصيصاً لهذه الاضافة وسواء تحققوا بالعبودية أو لم يتحققوا فلو كان ذلك للتحقق
بالعبودية ما حرمت الا على رسول الله صلى الله عليه وسلم ومن كان على قدمه الامر وليس كذلك فأهل الله أولى من
تصرف في حقوق الله ثم نرجع فنقول الفقير عندنا الذي ليس وراءه مرتبة للفقير هو الذي يقتدر الى كل شيء ولا
يقتدر اليه شيء والى الآن غارأت احدنا تحقيق بهذه الصفة يقول الله تعالى من باب الغيرة الالهية يا أيها الناس أنتم
الفقراء الى الله فقد كفى غن نفسه في هذه الآية بكل ما يقتدر اليه والله هو الغني الخيلاً فما افتقر فقيراً الا الى الله تعرف
ذلك هذا الشخص أو لم يعرفه فان الفقير الالهى يرى الحق عين كل شيء وهو في عبوديته منغمس مغمور حين رأى الله

تسمى له باسم كل شيء يفتقر اليه وما في الوجود شيء الا ويفتقر اليه مفتقرا من جميع الاشياء ولا يفتقر اليه شيء لوقوف هذا الفقير عند هذه الآية يا أيها الناس أتمم الفقراء الى الله والله هو الغني الحيد فتعق به هذه الآية فأوجب الله الطهارة والزكاة حيث تأدب مع الله وعلم ما أراد الله بهذه الآية فانه من أعظم آية وردت في القرآن للعلماء بالله الذين فهموا عن الله فلم يظهر عليه صفة غنى بالله ولا يغير الله فيفتقر اليه من ذلك الوجه فصح له مطلق الفقر فكان الله غناه بما هو من الاغنياء بالله فان الغنى بالله من افتقر اليه الخلق وزهأ اليهم بغناه به فذلك لا يجب له أن يأخذ هذه الزكاة فاقدم الحق الفقراء بالذكر وفوقهم من هو أشد حاجة منهم لاسكين ولا غيره فان الفقير هو الذي انكسر فقار ظهره فلا يقدر على أن يقسم ظهره وصلبه فلاحظ له في القيومية أبدال لا يزال مطاطي الرأس لانكساره فافهم هذه الإشارة والمساكين المسكين من السكون وهو ضد الحركة والموت سكون فاذا تحركت الميت فتتحريك غيره اياه لا بنفسه فالمسكين من يدبره غيره فلها فرض الله له أن يعطى الزكاة ولا يقال فيه انه آخذها وهو لا يتصف بالحاجة ولا بعدم الحاجة ولهذا قلنا في الفقير انه ما فوقه من هو أشد حاجة منه فان المسكين هو عين المسلم المفوض أمره الى الله من غير اختيار منه بل الكشف أعطاه ذلك ولهذا ألقناه بالميت فالمسكين كالارض التي جعلها الله لنا ذلولا فنذل ذلة ذاتية تحت عز كل عزيز كان من كان فذلك المسكين لتحقيقه ان العزة لله وان عزه هي الظاهرة في كل عزيز وهذه معرفة نبوية يقول تعالى اما من استغنى فأنت له تصدى فعند المحققين ضمير له الله وان كانت الآية جاءت عتبارا لكن في حق فهم العرب ونحن مع شهود رسول الله صلى الله عليه وسلم وذو فقه ومرتبته فان العارفين مناوهم هذا المقام حسنة من حسنات رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا تبالي بذلك العزيز فنقول انه من أشقاء الله بعزه فان هذا المسكين ما ذل الالصفة وهذه الصفة لا تكون الا لله عنده حقيقة لم تدنسها الاستعارة قط فهذا المسكين لم ير بعينه الا الله اذ كان لا يرى العزة الا عزته تعالى لا بعينه ولا بقلبه ونظر الى ذلة كل ما سواه تعالى بالعين التي ينبغي أن ينظر اليهم بها فتخيّل المخلوق الموصوف عند نفسه بالعزة انه ذل هذا المسكين لعزه وانما كان ذلك للعز خاصة والعز ليس الا الله فوق المقام حقه فقل هذا هو المسكين الذي يتعين له اعطاء الصدقة والعاملين عليها العامل المرشد الى معرفة هذه المعاني والمبين لحقائقها والمعلم والاستاذ والهدال عليها وهو الجامع لها بعينه من كل من نجب عليه فله منها على قدر عظمته وليس الامر في حقه منها الا كما قدمناه والاولى بالمرشد أن يقول ما قالت الرسل ان أجرى الاعلى الله فقد يكون هذا القدر الذي لهم من الزكاة الالهية فلهم أخذ زكاة الاعتبار لازكاة المال فان الصدقة الظاهرة على الانبياء حرام لانهم عبيد والعبد لا يأخذ الصدقة من حيث ما تنسب الى الخلق فاعلم ذلك والمؤاظة فلو بهم فهم الذين تألفهم الاحسان على حب المحسن لان القلوب تتقلب فتألفها هو أن تتقلب في جميع الامور كما تعطى حقائقها ولكن لعين واحدة وهي عين الله فهذه تألفها عليه لانهم كهايمون متفرقة لتفرق الامور التي تتقلب فيها فان الجداول اذا كانت ترجع الى عين واحدة فينبغي مراعاة تلك العين والتألف بها فانه ان أخذته الفعلة عنها ومسكت تلك العين ماء هالم تنفعه الجدول بل يست وفهب عينها واذا راى العين وتألف بها تبهرت جسد اولها واتسعت مذائبها وفي الرقاب فهم الذين يطلبون الحرية من رق كل ما سوى الله فان الاسباب قد استرقت رقاب العالم حتى لا يعرفوا سواها واعلاهم في الرق الذين استرقهم الاسماء الالهية وليس أعلى من هذا الاستراق الاستراق احدى السبب الاول من كونه سببا لا من حيث ذاته ومع هذا فينبغي لهم أن لا تسترقهم الاسماء لغلبة نظرهم الى احدى الذات من كونه ذاتا لا من كونها لطاف في مثل هذه الرقاب تخرج الزكاة واخارمين هم الذين أقرضوا الله قرضا حسنا عن أمره وهو قوله عز وجل أمرنا وأقرضوا الله قرضا حسنا عطف على أمرين واجبين وهما قوله وأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة وثالث بقوله وأقرضوا الله قرضا حسنا فالقرض ثالث ثلاثة ولكن ما عين ما تقرضه كالمعين مانز كيه كالمعين صلاة بعينها فعمت كل صلاة أمرنا باقامتها وكل زكاة وكل قرض الا انه نعت قرضا بقوله حسنا مع تأكيد المصدر وسبب ذلك ان الصلاة والزكاة العبد فيهما عباد اضطرار وفي القرض عباد اختيار فمن الناس من أقرض الله قرضا وهو الذي لم يبلغه الامر به وبلغه ان تقرضوا الله أو قوله من ذا

الذي يقرض الله قرضاً حسناً فيأخذ الزكاة الغارم الاول الذي أعطى على الوجوب الصدقة بحكم الوجوب أي أنها تجب له وبأخذها الثاني باختيار المصدق حيث ميزه دون غيره ولا سيما في مذهب من يرى في عدده هؤلاء الاصناف انه حصر المصرف في هؤلاء المذكورين أي لا يجوز أن تعطى لغيرهم فاذا أعطيت لصنف منهم دون صنف فقد برئت الذمة وهي مسألة خلاف فهذا المقرض بآية من ذا الذي يقرض الله وان ترضوا الله لا يأخذها بحكم الوجوب والمقرض بآية الامر يأخذها بحكم الوجوب لان المأمور أدى واجبا جزاءه واجب وكان حقا علينا نصر المؤمنين فان الايمان واجب فساكتها للذين يتقون ويؤتون الزكاة والذين هم بآياتنا يؤمنون وهذه كلها واجبات فأوجب الجزاء بالرحمة لهم بلا شك وفي سبيل الله فيمكن ان يريد المجاهدين والانفاق منها في الجهاد فان العرف في سبيل الله عند الشرع هو الجهاد وهو الاظهر في هذه الآية مع انه يمكن ان يريد بسبيل الله سبيل الخير كلها المقرية الى الله فأما هذا الصنف بحكم ما يقتضيه الطريق فسبيل الله ما به طيبه هذا الاسم الذي هو الله دون غيره من الاسماء الحسنى الالهية فيخرجها فيما تطلبه مكارم الاخلاق من غير اعتبار صنف من اصناف المخلوقين كرزق الله عباده بل ما تقتضيه المصلحة العامة لكل انسان بل لكل حيوان ونبات حتى الشجرة براها ثمرات عطشا فيكون عنده بما يشترى طاماً يسقيها به من مال الزكاة فيسقيها بذلك فانه من سبيل الله ولا قائل بهذا وان أراد المجاهدين فالمجاهدون معلومون بالعرف من هم والمجاهدون أنفسهم أيضا في سبيل الله فيعاونون بذلك على جهاد أنفسهم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم رجعت من الجهاد الاصغر الى الجهاد الاكبر يريد جهاد النفوس ومخالفتها في أغراضها الصارفة عن طريق الله تعالى وابن السبيل وأبناء السبيل معلومون وهم في الاعتبار أبناء طريق الله لان الانفاق واللام للتعريف فلهما بدل من الاضافة ونصيب هؤلاء من الزكاة التي هي الطهارة الالهية التي ذكرناها فبقابل ﴿وصل متم﴾ ثم لتعلم وفقك الله ان الامور التي تصرف فيها الانسان حقوق الله كلها غير ان هذه الحقوق وان كانت كثيرة فاتها بوجه ما منحصرة في قسمين قسم منهما حق الخلق لله وهو قوله صلى الله عليه وسلم ان انفسك عليك حقا ولعينك عليك حقا وقاؤك وورك عليك حقا والقسم الآخر حق الله تعالى وهو قوله صلى الله عليه وسلم لي وقت لا يسعني فيه غير ربي وهذا الحق الذي لله هو زكاة الحقوق التي للخلق لله وهذه الحقوق بجملتها في ثمانية اصناف العلم والعمل وهما بمنزلة الذهب والفضة ومن الحيوان الروح والنفس والجسم في مقابلة الغنم والبقر والابل ومن النباتات الخنطة والتعبر والنمر وفي الاعتبار ما تنبت من الارواح والنفوس والجوارح من العلوم والخواطر والاعمال الغنم للروح والبقر للنفس والابل للجسم وانما جعلنا الغنم للارواح لان الله جعل الكباش قيمة روح نبي مكرم فقال وقد بناه بذبح عظيم فعظمه وجعله فداء ولد ابراهيم نبي ابن نبي فليس في الحيوان بهذا الاعتبار ارفع درجة من الغنم وهي ضحايا هذه الامة لانها اياها اضافد جعلت حق الله في الابل وهو في كل خمس ذود شاة وجعلت مائة من الابل فداء نفس ليس برسول ولا نبي فانظر ابن مرتبة الغنم من مرتبة الابل ثم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم امرنا بالصلاة في مراتب الغنم والصلاة قريبة الى الله وأما كنهم مساجد الله فمراتب الغنم من مساجد الله فلها درجة القربة والابل ليست لها هذه المرتبة وان كانت اعظم خلقا وطفلا جعلنا لها للجسام الا ترى انه من اسمائها البدنة والجسم يسمى البدن والبدن من عالم الطبيعة والطبيعة بينها وبين الله درجتان من العالم وهما النفس والعقل فهي في ثالث درجة من القربة فهي بعيدة عن القرب الالهي الا ترى النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن الصلاة في معاطن الابل وعال ذلك بكونها شياطين والشيطن البعيد يقال ركية شطون اذا كانت بعيدة القعر والصلاة قريب من الله والبعد يناقض القرب فهي عن الصلاة في معاطن الابل لما فيها من البعد وكذلك الجسم الطبيعي أين هو من درجة القربة التي للروح وهو العقل فانه الموجود الاول وهو المنفوخ منه في قوله وتنفخت فيه من روحي فلما جعلنا الروح بمنزلة الكباش والجسم بمنزلة الابل وأما كون البقر في مقابلة النفوس وهي دون الغنم في الرتبة وفوق الابل كالنفس فوق الجسم ودون العقل الذي هو الروح الالهي وذلك ان بني اسرائيل لما قتلوا نفسا وتدفوا فيها أمرهم الله أن يذبحوا بقرة ويضربوا الميت ببعضها فيجزي باذن الله فلما حي

به نفس الميت عرفان بينها وبين النفس نسبة جعلناها للنفس ثم ان الروح الذي هو العقل يظهر عنه نماز ع الله فيه من العلوم والحكم والاسرار ما لا يعلمه الا الله وهذه العلوم كلها ما يتعلق بالكون ومنها ما يتعلق بالله وهو بمنزلة الزكاة من الخنطة لانها ارفع الحبوب وان النفس يظهر عنها نماز ع الله فيها من الخواطر والشهوات ما لا يعلمه الا الله تعالى فهذه انبائها وهو بمنزلة التمروز كاة الله منها الخاطر الاول ومن الشهوات الشهوة التي تكون لاجل الله وانما قرناها بالتمروز لان النخلة هي عمتنا فهي من العقل بمنزلة النخلة من آدم فانها خلقت من بقية طينته وأما الجوارح فزرع الله فيها الاعمال كلها فانبت الاعمال وحظ الزكاة منها الاعمال المشروعة التي يرى الله فيها فهذه ثمانية اصناف تنجب فيها الزكاة فاما العلم الذي هو بمنزلة الذهب فيجب فيها ما يجب في الذهب وأما العمل الذي هو بمنزلة الفضة فيجب فيه ما يجب في الورق وأما الروح فيجب فيه ما يجب في الغنم وأما النفس فيجب فيها ما يجب في البقر وأما الجوارح فيجب فيها ما يجب في الابل وأما ما ينتجه العقل من المعارف وينتبه من الاسرار فيجب فيها ما يجب في الخنطة وأما ما ينتجه النفس من الشهوات والخواطر وينتبه من الواردات فيجب فيها ما يجب في التمروز وأما ما ينتجه الجوارح من الاعمال وينتبه من صور الطاعات وغيرها فيجب فيه ما يجب في الشعير **﴿وصل في اعتبار الاقوات بالاقوات﴾** اعلم أن الاوقات في طريق الله للعلماء العاملين بمنزلة الاقوات لمصالح الاجسام الطبيعية وكما أن بعض الاقوات هو زكاة ذلك الصنف كذلك الوقت الالهي هو زكاة الاوقات السكانية فان في الوقت أغذية الارواح كما ان في الاقوات أغذية الاشباح الحيوانية والنباتية وغذاء الجوارح الاعمال والعلم والعمل معدنان بوجودهما تنال المقاصد الالهية في الدنيا والآخرة كما ان بالذهب والفضة تنال جميع المقاصد من الاعراض والاغراض فلتبين ما يتعلق بهذا النوع وهذه الانواع من حق الله الذي هو الزكاة **﴿وصل في مقابلة موازنة الاصناف الذين تنجب لهم الزكاة بالاعضاء المكلفة من الانسان﴾** وهم الفقراء يوازنهم من الاعضاء الفرج ويوازن المساكين البطن ويوازن العاملين القلب ويوازن المؤلفين قلوبهم بالسمع ويوازن الرقاب بالبصر ويوازن الغارمين باليد ويوازن المجاهدين باللسان ويوازن ابن السبيل بالرجل فان اعتبرت هذه الموازنة بين هؤلاء الاصناف وبين هذه الاعضاء على ما ذكرناه تجد حكمة ما أشرنا اليه فالفرج واضح وكذلك المسكنة في البطن ظاهر والعامل بالقلب صريح والمؤلفة قلوبهم بالسمع بين والرقاب بالبصر واقع والغارم باليد افساح والمجاهد باللسان صحيح وابن السبيل بالرجل أوضح من السكل **﴿وصل في معرفة المقدار كيلا ووزنا وعددا﴾**

خرج مسلم عن أبي سعيد الخدري أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ليس في حب ولا تمر صدقة حتى يبلغ خمسة أوسق ولا فيما دون خمس ذود صدقة ولا فيما دون خمس أواق صدقة بر يدين الورق فجعل الوسق في الحبوب وهي النبات وهو مكيل معروف وهو ستون صاعا فالخمس الاوسق ثلاثمائة صاع وهو ما ينبت في التخلق بالاسماء أعني الاخلاق الالهية من الاخلاق في الانسان لا ناقدر وينا ان الله ثلاثمائة خلق من تخلق بواحد منها دخل الجنة وكلها أخلاق يصرفها الانسان مع المخلوقات ومع من ينبغي ان تصرف معه على حد أمر الله والزكاة منها هو الخلق الذي يصرفه مع الله فانه أولى من يتخلق معه فانه من المحال ان يبلغ الانسان بأخلاقه مرضاة العالم وايشار جناب الله أولى وهو أن يتخلق مع كل صنف بالخلق الالهي الذي صرفه الله معه فيكون موافقا للحق وقوله ولا فيما دون خمس ذود صدقة فهذا من عدد الاعيان ولا ينعت بالعين الا العمل لا العلم فان مقدار العلم معنوي ومقدار العمل حسي ولا فيما دون خمس أواق صدقة والواقية أربعون درهما والاربعون في الواقية نظير الاربعين صباحا من أخلصها ظهرت ينابيع الحكمة من قلبه على لسانه فاذا ظهرت من العبد في خمسة أحوال كما هي في الزكاة خمس أواق حال في ظاهره له واقية وهو اخلاص ظاهر وحال في باطنه مثله وحال في حده مثله وحال في مطالعته مثله وحال في المجموع مثله فهذه خمسة أحوال مضروبة في أربعين يكون الخارج مائتين وهو حد النصاب فيها خمسة دراهم من كل أربعين درهما درهم وهو ما يتعلق بكل أربعين من التوحيد المناسب لتلك النوع ومقادير المعاني والارواح اقدار من قوله وما قدرنا

الله حق قدره ومقادير المحسوسات من الاعمال أوزان وبالأوزان عرفت الاقدار
﴿وصل في توقيت ما سبق بالنضح وما لم يسبق به﴾

ذكر البخاري عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما سبق بالنضح نصف العشر وما لم يسبق بالنضح العشر (واعتباره)
اعمال المراد واعمال المريد فالمريد مع نفسه ليدفع به فيجب عليه نصف العشر وهو ان يزكي من عمله ما ظهرت فيه نفسه
والمراد مع ربه لا مع نفسه فيجب عليه العشر وهو نفسه كله فانه لا نفس له لرفع التعب عنه وكذلك اعتباره في العلم
الموهوب والعلم المكتسب لم يخلص لله منه الا نصفه والموهوب كله لله والكل عبارة عن قدر الزكاة لا غير وهو ما ينسب
الى الله من ذلك العلم أو العمل وما ينسب الى العبد من حيث حضور العبد مع نفسه في ذلك العلم أو العمل
﴿وصل في اخراج الزكاة من غير جنس الزكي﴾

في كل خمس ذود من الابل شاة (اعتباره) ألا الله الدين الخالص فزكاة الاعمال الاخلاص والاخلاص ليس بعمل
لافتقاره الى الاخلاص وهو النية

﴿وصل في فصل الخليطين في الزكاة﴾

ذكر الدارقطني عن سعد بن أبي وقاص عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال الخليطان ما لهما على الخوض والراعي
والفحل ﴿وصل الاعتبار في ذلك﴾ قوله تعالى وتعاونوا على البر والتقوى فالعانة في الشيء اشتراك فيه وهذا معنى
الخليطين فالخوض كل عمل أو علم يؤدي الى حياة القلوب فيستعين عليه بحسب ما يحتاج كل واحد منهما من صاحبه
فيه وهو في الانسان القلب والجراحة خليطان فالجراحة تعين القلب بالعمل والقلب يعين الجراحة بالاخلاص فهما
خليطان فيما شرعا فيهما من عمل أو طلب علم وأما الراعي فهو المعنى الخافض لذلك العمل وهو الحضور والاستحضار مثل
الصلاة لا يمكن أن يصرف وجهه الى غير القبلة ولا يمكن أن يقصد بتلك العبادة غير ربه وهذا هو الحفظ لتلك العبادة
والقلب والخص خليطان فيه وأما الفحل فهو السبب الموجب لما ينتج ذلك العلم أو العمل عند الله من القبول والثواب
فهما شرعا كان في الاجرة فتأخذ النفس ما يليق بها مما يعطيه العلم وتأخذ الحس الذي للجسم ما يليق به من حسن
الصورة في الدار الآخرة والمعنى الذي أتبع لهذا هذا هو الفحل وهما في خليطان
﴿وصل فيما لا صدقة فيه من العمل﴾

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس في العوامل صدقة ولا في الجبهة صدقة خرج هذا الحديث الدارقطني عن علي
رضي الله عنه والعوامل هي الابل التي يعمل عليها والجبهة الخيل وقد تقدم كلام الزكاة في الخيل ﴿وصل﴾ الاعتبار
في ذلك الهياكل عوامل الارواح لانها عليها تعمل ما كلفت من العمل وبها يقع العمل منها ولا زكاة على العامل في بدنه
وانما الزكاة على الروح العامل بها وزكاته قصده وقوامه هو الاخلاص لله في ذلك العمل قال الله تعالى لن ينال الله
لحمها ولا دماؤها ولكن يناله التقوى منكم

﴿وصل في فصل اخراج الزكاة من الجنس﴾

خرج أبو داود عن معاذ بن جبل ان رسول الله صلى الله عليه وسلم بعثه الى اليمن فقال خذ الحلب من الحب والشاة من
الغنم والبقر من الابل والبقر من البقر ﴿وصل الاعتبار في ذلك﴾ زكاة الظاهر ما يقسده به الشرع من الاعمال
الواجبة التي لها شبهة في المنسوب ففريضة الصلاة زكاة النوافل من الصلاة فانها الواجبة أو صلاة ينذر بها الانسان على
نفسه أو أي عبادة كانت وكذلك في الباطن زكاة من جنسه وهو ان يكون الباعث له على العبادة خوف أو اطماع
والزكاة في الباعث الباطن من ذلك ان تكون ما تستحقه الربوبية من امتثال أمرها ونهيها الارغبة والارهبه الاوقاص
﴿وصل في ذكر ما لا يؤخذ في الصدقة﴾

ذكر أبو داود في كتاب رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تؤخذ في الصدقة هرمة ولا ذات عوار ولا يس الغنم الا أن يشاء
المصدق ﴿وصل الاعتبار في ذلك﴾ الهرمة مثل قوله تعالى واذا قاموا الى الصلاة قاموا كسالى وقال ليصل أحدكم

نشاطه ولا ذات عوار وهو العمل بغير نية أو نية بغير عمل مع التحكك من العمل وارتفاع المانع وأما شبهة المصدق في تيسر الغنم فاعتبارها أن لا يحذف على صاحب المال وهو الحضور في العمل من أوله إلى آخره فربما يقول لا يقبل العمل إلا هكذا أو يكفي في العمل النية في أول الشرع ولا يكاف المكافأ أكثر من هذا فإن استعجز المالك النية في جميع العمل فله ذلك وهو مشكور عليه حيث أحسن في عمله وأتى بالانقاس في ذلك والجامع لهذا الباب اتقاع ما يشين العبادات مثل الالتفات في الصلاة والعيب فيها والتحدث في الصلاة في النفس بالمحرمات والمكر وهات وتخليها وأمثال هذا ما هو مثل الجعر ورولون الحقيق في زكاة التمر وأمثال ذلك من العيوب

﴿وصل في فصل زكاة الورق﴾

قد تقدم أن الورق هو العمل وأن الذهب هو العلم والزكاة في العمل الفرض منه والزكاة في العلم أيضا الفرض منه فإن نوافل الأعمال والعلوم كثيرة وهي التي زكاتها الفرائض لتكون الزكاة واجبة وما كان من النوافل صدقة تطوع فهي حضور العبد في ذلك العمل من الشرع فيه إلى آخره وزكاة أخرى أعني زكاة تطوع وهو أن يقصد بعمله ذلك تكملة الفرائض فإنه ورد عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال أول ما ينظر فيه من عمل العبد الصلاة فإن كانت تامة كتبت له ثمانية وإن كان اتقص منها شيئا قال انظروا هل لعبد من تطوع فإن كان له تطوع قال الله اكملوا لعبد فرضته من تطوعه قال ثم تؤخذ الأعمال على ذلك كم يعني الزكاة والصوم والحج وما بقي من الأعمال الواجبة عليه فاما أن يقصد بعمله تلك النافلة تكملة الفرائض أو تعظيم جناب الحق بدخوله في عبودية الاختيار لا بعمله على ذلك طمع في جنة ولا خوف من نار

﴿وصل في فصل زكاة الركاك﴾

خرج مسلم في صحيحه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أن في الركاك الخمس وهو ما يؤجد من المال في الأرض من دفن الجاهلية أو الكفار ﴿وصل الاعتبار في ذلك﴾ ما هو مركوز في طبيعة الإنسان هو الركاك وهو حب الرياسة والتقدم على أبناء الجنس وجلب المنافع ودفع المضار والخمس فيه إذا وجد الرياسة في قلبه فليقصد بها إعلاء كلمة الله على كلمة الذين كفروا كما هي في نفس الأمر فإن في نفس الأمر كلمة الله هي العليا وكلمة الذين كفروا السفلى والكفر هنا هو الشرك لا غيره وكذا ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم في الخيلاء في الحرب في شأن أبي دجاجة حين أخذ السيف من رسول الله صلى الله عليه وسلم بحقه فشي به مصلا خيلاء بين الصفيين فلما رآه رسول الله صلى الله عليه وسلم على تلك الصورة قال هذه مشية يبغضها الله ورسوله إلا في هذا الموطن وزكاتها ما ذكرناه من قصد اهانة الكفار والخط من قدرهم وإعلاء كلمة الله التي هي الإسلام وعصم المبالاة بالمشركين وكذلك جلب المنافع ودفع المضار فزكاة جلب المنافع أن يقصد بالمنفعة المعونة له على القيام بطاعة الله من نوم أو أكل أو شرب أو راحة أو ذخاير مال وأمثال ذلك وأما دفع المضار أن لا يدفعها إلا من أجل أنها تحول بينه وبين ما يريد من إقامة طاعة الله ودينه وما يؤول إليه من السعادة في الآخرة فذلك خمس ركاكها فإن قلت كيف يضرب دينه فأعني به أن لم يدفع تلك المضرة عن نفسه والا حال بينه وبين أداء فرض من فرائض الله أو حال بينه وبين أسباب الخير فدفعها خمس ركاكها ما في جبلتها من دفع مضار لا تؤدي إلى تعطيل فرض معين عليه إذا ذه أو مرغ فيه وقد سئل النبي صلى الله عليه وسلم عن الركاك فقال هو الذهب الذي يخلق الله في الأرض يوم خلق السموات والأرض يعني المعادن

﴿وصل في فصل من رزقه الله ما لا من غير تعمل فيه ولا كسب﴾

ورد في الخبر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال في حصول مثل هذا المال لازكاة فيه حتى يحول عليه الحول وهو في يده وجه اعتبار ذلك ما يظهر على العبد من مكارم الأخلاق مما لا يأتيها على جهة القرية إلى الله فإنه ينتفع بذلك في الدار الآخرة ولا يلزمه أن ينوي بها القرية إلى الله ولا بد ولكن بالإخلاص أن نوي بذلك القرية فهو أولى وأفضل في حقه والخبر في ذلك ما ذكرناه من ضباعة بنت الزبير قالت ذهب المقداد لحاجته فإذا جود يخرج من

جهر ديناراً ثم لم يزل يخرج ديناراً حتى أخرج سبعة عشر ديناراً ثم أخرج ديناراً ثم أخرج خرقة حمراء فيها دينار فكانت تسعة عشر ديناراً فذهب بها إلى النبي صلى الله عليه وسلم فأخبره وقال له خذ صدقتها فقال له النبي صلى الله عليه وسلم هل قربت الجهر قال لا فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم بارك الله لك فيها

﴿وصل في فصل زكاة المذبر﴾

قال الراوي رضي الله عنه كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يأمرنا أن نخرج الصدقة مما نعدده للبيع ﴿وصل في الاعتبار فيه﴾ إذا حدث الإنسان نفسه في نفسه بأن يعمل خيراً أو يأتي خلقاً كريماً من مكارم الأخلاق فلينبأ بما حدث به نفسه من ذلك القربة إلى الله

﴿وصل في فصل الصدقة قبل وقتها﴾

وقال به بعض الأئمة حديث أبي داود عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه أن العباس سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم في تجهيل صدقته قبل أن تحصل فرخص له وقال مرة فأذن له تكلم في هذا الحديث ولو صح فهي رخصة في قضية عين لا يقاس عليها ﴿وصل في اعتبار ذلك﴾ نية الصلاة الواجبة على المكلف لا تجب إلا عند الشروع فيها فإن نواها الإنسان قبل ذلك من حين شروعه في الوضوء ثم استصحب النية إلى أن شرع في الصلاة جازله ذلك وحصل على خير كثير ولكن لا تجز به الصلاة المقيدة بالوقت قبل دخول الوقت إلا في مذهب من يرى الجمع بين الصلاتين في أول الوقت فلا يبعد أن يجوز تجهيل الصدقة والاسترواح في مثل هذا من قوله أولئك يسارعون في الخيرات وهم لم سابقون ومثاله أيضاً في الاعتبار من جازله النظر إلى المخطوبة فامتنع من ذلك حياء من الله وحذراً أن يزيد في النظر على قدر الحاجة فلم يفعل حتى عقد عليها وعندى في النظر إلى المخطوبة تقسيم وهو أن كانت المخطوبة من ذرية الأنصار ولم ينظر إليها قبل العقد فهو عاص وإن نظر إلى وجهها قبل العقد كان نظره قربة إلى الله وطاعة لرسوله صلى الله عليه وسلم وأما غير الأنصار فلا وإن نظر فهو أولى إذا خطب وأما ما ذكرناه من الجمع بين الصلاتين إذا ضم الثانية إلى الأولى فهو في الباطن أن يجدي في البسملة روح الفاتحة والسورة التي يريد قراءتها فإن البسملة في كل سورة مفتاحها

﴿وصل في فصل زكاة الفطر﴾

اختلف العلماء في حكم زكاة الفطر فمن قائل أنها فرض ومن قائل أنها سنة ومن قائل أنها منسوخة بالزكاة ﴿اعتبار الفطر﴾ الحديث فاطر السموات والأرض أولم يروا أن السموات والأرض كانتا رتقاً ففتقناهما والافطر الفتق ومنه كل مولود يولد على الفطرة وأول ما فتن الله اسماع المكنونات في حال إيجادهما وهي حالة تعلق القدرة بين عدم الوجود بقوله كن فتكونوا بأنفسهم عند هذا الخطاب امتثالاً لأمر الله وتلك كلمة الحضرة وأول ما فتن الله اسماعهم به وهم في الوجود الأول قوله ألتبر بكم فقالوا بلى فهذا خصوص بالبشر والتكوين عموم وأول ما فتن الله به ألسنتهم بقوله بلى وأول ما فتن الله مع الصائمين مأكله يوم عيد الفطر قبل الخروج إلى المصلى وأول ما فتن الله به مع أهل الجنة أكلهم زيادة كبد النون فينبغي للعبد في صدقة الفطر يوم العيد أن الصفة الصدقة لانية لا تنبني إلا بالله تعالى فإن الصوم لله لا للعبد وهذه الزكاة فرض على كل إنسان حر أو عبد صغيراً وكبيراً كذا أو أثني أن يعرف ما تستحقه الربوبية من صفة الصدقة لانية ثم إنها لا تجزى عندنا إلا من الحر والشعر غير ذلك لا يجزى فيها وعند الجمهور من العلماء يجوز من المفتات به وهي مسئلة خلاف والقوت ما تقوم به هذه النشأة الطبيعية وقوت الأرواح ما تنفذي به من علوم الكشف أو الإيمان خاصة فإن هذا القدر من العلم تقوم نشأة الأرواح الناطقة وزكاتها علم الكشف خاصة

﴿وصل في فصل وجوبها على الغني والفقير والحر والعبد والذكور والإناث والصغير والكبير﴾

أوجبها رسول الله صلى الله عليه وسلم على كل اثنين صغير أو كبير (اعتباره) متعلم وعالم وقوله حر أو عبد اعتبر به من تحرر عن رقبته إلا كوان فكان وقته شهوده كونه سراً عنها وعبد من كان وقته شهود العبودية من غير نظر

الى الا كوان وقوله ذكر اوتى اعتباره في الذ كر العقل وفي الاتى النفس و يعتبر فيهما ايضا في الذ كر الناظر في العلم
الاتى وفي الاتى الناظر في علم الطبيعة فنسب كل ناظر الى مناسبة من جهة ما هو ناظر فيه وقوله غنى أو فقير اعتباره
غنى بالله أو فقير الى الله وقوله صاعا من تمر الصاع أربعة امداد نشأته صاعا من أربعة اخلاط لكل ركن أو خلط مذ
لكمال نشأته روحا وعقلا وجسما ومرتبة ثم شهوده فيها الاربع النسب التي بصف بها ربه في ايجاد عينه وأصول كونه من
حياة وعلم وإرادة وقدرة لكل صفة مذ ليكون البلية صاعا اذ بهذه النسب يصح كونه ربا أو كونك مربوبا عبد الله تعالى
﴿وصل في فصل اخراج زكاة الفطر عن كل من يؤمنه الانسان﴾

ذكر الدارقطني من حديث ابن عمر رضي الله عنه قال أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بزكاة الفطر عن الصغير
والكبير والحر والعبد عن ثوبون ﴿وصل الاعتبار في ذلك﴾ الاستاذ يقصد بالتلميذ في التربية ما لا يباغمه علم
التلميذ حتى يحصل له ما قصد به الشيخ من الفائدة فذلك زكاة تعليمه فان فضل ذلك المتوى يعود على التلميذ فكان
التلميذ أعطاء الاستاذ لما يعود عليه من الفضل فقد يفتح على الاستاذ بصدق التلميذ فيما ليس عنده وينسجرت في هذه
المسئلة الولي يزكي مال اليتيم الذي في حجره ونحت نظره

﴿وصل في فصل اخراجها عن اليهودي والنصراني﴾

ذكر أبو الحسن الدارقطني رحمه الله في كتابه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم يعني اخراج زكاة الفطر عن اليهودي
والنصراني (الاعتبار في ذلك) نية الخير في العمل فيمن ليس من جنسك يعود فضله عليك وأنامؤمن بما هو
اليهودي والنصراني به مؤمن بما هو حق في دينه وفي كتابه من حيث ايماني بكافي قال تعالى والمؤمنون كل آمن
بأنه وملائكته وكتبه ورسله لا تفرق بين أحد من رسله فمن هناك يخرجها عنه فاني عن أمونه أيضا فان كتابي
يتضمن كتابه ودينه يتضمن دينه فدينه وكتابته مندرج في كتابي ودينه النفس اذا أشركت في العمل طلب حقلها
فهى بمنزلة اليهودي والنصراني الذين يقولون ان عزير ابن الله والمسيح ابن الله ويجب على المؤمن اخراج الزكاة عنها
وهى بهذه الصفة فان النبي عليه السلام قام الى جنازة يهودية وقال أليست نفسا فهذا اعتبار اخراج الزكاة عن اليهودي
والنصراني هذا اذا اعتبرت المعنى فاذا اعتبرت اشتقاق اللفظ من النصره والهدى فالزكاة عنهم المقصد بها وجه الله
لا غير ذلك انتهى الجزء الثاني والخمسون

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

﴿وصل في فصل وقت اخراج زكاة الفطر﴾

أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بزكاة الفطر ان تؤدى قبل خروج الناس الى المصلى (الاعتبار في ذلك) المسارعة
في اصال الراحة الى المفتقرين اليها وحينئذ يخرج الى المصلى وهو قوله قد تموا بين يدي نجواكم صدقة والمصلى
يناسجى ربه وهو خارج الى المصلى فذلك خبره وأظهر

﴿وصل في فصل المتعدي في الصدقة﴾

قال الراوى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال المتعدي في الصدقة كما نهبها آخر جمعها بوداود (الاعتبار في ذلك)
لنفسك عليك حق واعينك عليك حق فاذا كافتها فوق طاقتها أعانتها فأدى ذلك الى تعطيل خير كثير فكنت بمنزلة
المانع من الخير في عين ما تريد من الخير وأنت تعلم أن النفس إنما هى بهذه الجوارح فاذا تعطلت الآلات وضعفت عن
العمل بحملها الاوّل على الشدائد من العمل كنت كالمانع عن العمل ولنا في هذا المعنى

ما يفعل الصانع التحرير في شغل * آله أذنت فيسب بافساد

والزيادة في الحد نقص من المحدود

﴿وصل في فصل زكاة العسل﴾

ذكر الترمذي عن ابن عمر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في العسل في كل عشرة أزقاق زق (الاعتبار في ذلك) العلم الذي يأخذه الولي من طريق الوحي مما يتعاقى بالغير يجب عليه إذا اعتله لاهل فانه من أجلهم أعطيه وانما خصصناه بالوحي دون غيره من الصفات اذ صفات تحصيل العلم كثيرة لا ما شبهناه بالعسل وهو نتيجة وحي قال تعالى وأوحى ربك الى النحل فزكاه تعليمه

﴿وصل في فصل الزكاة على الاسرار لا على العبيد﴾

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس في مال المكاتب زكاة حتى يعتق ذكره الدارقطني من حديث جابر (الاعتبار في ذلك) كما لا يجوز للعبد أن يأخذ الصدقة قيل ولهذا منع رسول الله صلى الله عليه وسلم من الصدقة لانه حقيقة بعبوديته فلم يخرج منه صلى الله عليه وسلم شيء في حركة ولا سكون يكون به حرًا بفقلة ولا غير غفلة بجملة واحدة واجتبي آله عناية به في هذا الحكم فكذلك لا يجب في ماله زكاة حتى يكون حرًا فان العبد لا يملك مع سيده وعلة الزكاة على الحر دعوى الملك والعبد لا دعوى له في شيء العبد عين قيمته وهو ثمنه الذي اشترى به فكما لا يتصور في ثمنه دعوى ولا اباية فيما يربطه السيد من التصرف فيه كذلك العبد وكل عبد لم يكن نظره في ثمنه في معاملة سيده فلا تحقق له في عبوديته ولا معرفة له بنفسه هذا مذهب الطائفة بخلاف واذا كان العبد مع سيده بهذه المثابة غاب العبد وظهر السيد فان أصل الظهور الدعوى ويكون السيد في هذه الحال يقوم عند الغير بصفة العبد اشترى بالعبد وهو قوله تعالى جعت فلم تطعمني ومرضت فلم تعدني وهما من صفة العبيد الجوع والمرض وكذا قال الله في الجواب مرض فلان فلم تعده فلو عدته لو جددتني عنده قاله عند عبد هذه صفته والعبد اذا كانت هذه صفته كان عند ربه قافهم

﴿وصل في فصل أين تؤخذ الصدقات﴾

خرج أبو داود عن النبي صلى الله عليه وسلم ان الصدقة لا تؤخذ الا في دورهم (اعتباره) دار الانسان جسمه وأخذ الصدقات من الارواح الانسانية انما هو في الدار الآخرة فلا بد من حشر الاجسام فانه لا تؤخذ الصدقات عن وجبت علي الا في داره وليس لارواح الاناسي ديار الا اجسامهم

﴿وصل في فصل أخذ الامام شطر مال من لا يؤدى زكاة ماله بعد أخذ الزكاة منه﴾

ذكر أبو داود أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال في حديث أخذ الزكاة ومن منعها فاما أخذها وشرط ماله عزمة من عزمات ربنا الحديث (اعتباره) ما يملكه الانسان من أعماله ينقسم قسمين قسم يختص بنفسه وقسم يختص بجوارحه والزكاة التي تجب عليه في عمله هو ما فرض الله عليه من أعماله مندوبها ومباحها فاذا لم يؤد زكاة ماله نظر الله في أعماله التي عملها في الوقت الذي وجب عليه فيه أداء فرض الله فان كان من مكارم الاخلاق لم يجاز به عليها بما يستحقه من الثواب ومسك ذلك الثواب عنه عن زكاة عمله وقته وان كان من سفاسفها ضاعف عليه الوزر فانه صاحب عمل مذموم في حال تركه لاداء ما وجب عليه فجمع بين أمرين مذمومين عمل وترك وان كان في فعل مباح أخذ وترك الواجب خاصة وأما أخذ شطر عمله فهو الشطر الذي يتصور فيه السعوى وهو العمل فان التكليف ينقسم الى عمل وترك فالترك لا دعوى فيه فيبقى العمل فيأخذ الحق منه بالحجة بأن الله هو الفاعل لذلك العمل فاذا كوشف بهذا المريق له على ما يطلب جزاء اذا الجزاء من كونه عاملا وقد تبين له ان العامل هو الله فيبقى في الحيرة الى ان يأتى الله عليه اما بعد العقوبة أو قبل العقوبة فيغفر له فهذا شرط ماله الذي يؤخذ منه في الدار الآخرة حيث يتصور الحساب

﴿وصل في فصل رضى العامل على الصدقة﴾

ذكر الحارث بن أبي اسامة في مسنده عن أنس قال أتى رجل من بني سليم فقال يا رسول الله اذا أدت الزكاة الى رسولك فقد برئت منها الى الله ورسوله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم نعم اذا أدتها الى رسولك فقد برئت منها ولك أخوها وانما على من بدلها وذكر أبو داود من حديث جابر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال سيأتكم ركب مبغضون فاذا جاؤكم فرحبوا بهم وخالوا بينهم وبين ما يبتغون فان عدلوا فلا تنسهم وان ظلموا فاعلموا وارضوهم فان

تمام زكاتكم رضاهم وايدعوا لكم وفي حديثه ايضا عن بشير بن الخصاصية قال فقلنا يا رسول الله ان اصحاب الصدقة يعتدون علينا فكتم من اموالنا بقدر ما يعتدون علينا قال لا (وصل الاعتبار في ذلك) المصدق هو الوقت ورضاه ان يوفي له بما يقتضيه حاله مما جاء به وان جاء بشدة وقهر مثل ما يجد الانسان من خاطر في عمل من الاعمال أي من أعمال الخير الا انه شاق ربما أدى الى تلف فكان أبو عبد الله رضي الله عنه يقول فيه الدبة على القاتل قال تعالى في المهاجر ثم يدرك الموت فقد وقع أجره على الله وضرورة التعدي فيه ان الله قد جعل لنفسك عليك حقا ولعينك عليك حقا فاعتديت عليك في ذلك وهو قوله في المصطفين فمن ظالم لنفسه فالتعدي هو الوقت وهو الخاطر الذي يخطر بما خطر وهو المتعدي وهو العادل

﴿وصل في فصل المسارعة بالصدقة﴾

فان مسلم بن الحجاج ذكر في صحيحه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال تصدقوا فيوشك الرجل بمشي صدقته فيقول الذي أعطى بالوجع تنابها بالامس قباتها وأما الآن فلا حاجة لي بها فلا يجدم من قبائها ﴿وصل الاعتبار في ذلك﴾ المسارعة بالتوبة وهي من الفرائض فان آخرها الى الاحتضار لم تقبل وهناك مسألة دقيقة القليل من أصحابنا من يعثر عليهم وهي ان المراد قد يكون غير نائب فيكون له كشف من الله عناية به فيكون أول ما يكشف له ان الله هو خالق كل شيء فلا يرى لنفسه حركة ظاهرة وباطنة ولا عملا ولا نية ولا شيئا الا الله ليس بيده من الامر شيء فهل تتصور منه توبة في هذه الحال أم لا وهو يرى انه مسلوب الأفعال وان تاب فهل تقبل توبته مع هذا الكشف أو يكون بمنزلة من تاب بعد طلوع الشمس من مغربها فان شمس الحقيقة قد طلعت له هناك من مغرب قلبه بصحة علمه وهذا من أصعب الاحوال على قاب المراد المجذوب فان قبول التوبة وقبول العمل انما هو مع الحجاب بحجاب اضافة العمل اليك وهنا ما خرج شيء عنه حتى يقبله بل هو في يديه والقبول لا يكون الا من الغير فاعلم ان نسبة الناظر ما هي نسبة العامل فالناظر يقبل من العامل والعامل هو المتصرف في هذه القات التي هي محل ظهور العمل أي عمل كان فتتصور التوبة من صاحب هذا الكشف ويكون الله هو التواب هنا وهذا أقصى مشيئه فليسارع الى الطاعات على أي حال كان ولا يتوقف فان الانفاس ليست له ولا تكليف الا هنا يوم القيامة اذ يدعون الى السجود وسجود تمييز لا سجود ابتلاء فيتميز في دعاء الآخرة الى السجود من سجد لله من سجد انقاء ورياء وفي الدنيا لم تميز لا اختلاط الصور

﴿وصل في فصل ما تضمنته الصدقة من الاثر في النسب الالهية وغيرها﴾

فمن ذلك قوله تعالى وما أنفقتم من شيء فهو يخلفه وخرج مسلم في صحيحه عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من يوم يصبح فيه العباد الا اولئك ان ينزلان يقول أحدهما اللهم أعط منفقاً خلفاً ويقول الآخر اللهم أعط ممسكاً خلفاً فانظر يا أخي كيف جعل هويته خلفاً من نفقتك وأباك أحييت من تصدقت عليه فأحبك الله به حياة أبدية لانه ان لم يكن الحق حياتك فلا حياة فان قلت لو كان ذلك النصب الياء ورفع اللام قلنا الطوية عين القات والطوية تخلف الشيء المتصدق به باسم الهى تكون به حياة ذلك المنفق وأسماؤه ليست غيره ولكن هكذا تقع العبارة عنها لما يعتل في ذلك من اختلاف النسب وكلامنا في هذه المعاني انما هو مع أصحابنا الذين قد علموا ما تقول ونشير به اليوم على ما تقرر عندنا في الاصطلاح في ذلك فالاجنى لا يقبل اعتراضه الا ترى الملك يقول اللهم أعط منفقاً خلفاً مع انه وعد بالخلف ووعد صدق والانفاق هنا من الهلاك والائلاف أي أناف ما كان عنده عنه ولا خلافاً جعل مكانه ما يناسب أثره فيمن أنلف من أجله فله أجر من أحيى الا ترى يقول اللهم أعط ممسكاً خلفاً لان الملائكة لسان خير فيقول هذا الملك اللهم أعط ممسكاً أعطيت المنفق حتى يتألف ماله مثل صاحبه فكأنه يقول اللهم ارزق المسك الائلاف حتى ينفق فان كنت لم تنفق في سابق علمك ان ينفقه باختياره فأنلف ماله حتى تأجر فيه أجر انصاب فاصيب خيراً وأنت قد قلت وتدين سجد من في السموات ومن في الارض طوعاً وكرهاً فلهذا قد أنلف ماله كرها فأعد عليه ثواباً من وجد به راحة وان لم يتصدق هذا الذي رزى في ماله بالانفاق فهذا دعاء له بالخير لا ما يظن من لا مرفقه بمراتب

الملائكة فان الملك لا يدعو بشر ولا سبي في حق المؤمن بوجوده فكيف يتوحيده فكيف بما جاء من عنده ولا شك ان دعاء الملك بحجاب لوجهين الواحد اطهارته والثاني انه دعاء في حق الغير فهو دعاء لصاحب المال بلسان لم يعص به وهو لسان الملك اذ هذا موجود في لسان بنى آدم مع كونهم عصاة الالسة ولكن قال الله تعالى لموسى عليه السلام ادعني بلسان لم نعصني به فقال وما هو قال دعاء أخيك لك ودعاؤك له فان كل واحد منكم كما دعاني بلسان غيره الذي دعاني به في حقه فإدعائي له الا بلسان طاهر وأضاف الدعاء اليه لان الداعي نائب عن المدعوه ولسان الداعي ماعصى الله به المدعوه ومن ذلك ايضا ما أخرجه مسلم عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله عز وجل قال لي أنفق أنفق عليك فقد أخبر الله تعالى ان انفاقك جعل الخلق ينفق عليك فهذا من أثر الصدقة في النسبة الالهية ومن ذلك ما ذكره الترمذي عن أنس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الصدقة تطفى غضب الرب وتدفع عن ميتة السوء وهو حديث حسن غريب فهذا من أثر الصدقة الدفع واطفاء نار الغضب فان الله يغضب يوم القيامة غضبا لم يغضب قبله مثله وان يغضب بعده مثله على الوجه الذي يليق بجلاله فان الغضب الذي خاطبنا به معلوم بلا شك ولكن نسبته الى الله مجهولة لان الغضب مجهول أو يحمل على ما ينتج في الغاضب أو يحمل على معنى آخر لا نعلمه نحن اذ لو كان ذلك مخلوطا بما لا انفهم فلا يكون له أثر فينا ولا يكون موعظة فان المقصود الافهام بما نعلم ولكن انما جهلنا النسبة خاصة لجهلنا بالنسب اليه لا بالنسب فاعلم ذلك ولقد جرى لبعض شيوخنا من أهل الموازنة بالمغرب الاقصى ان السلطان رفع اليه في حقه أمور يجب قتله بها فأمر بالحضارة مقيدا ويناودي في الناس أن يحضروا بأجمعهم حتى يسألهم عنه وكان الناس فيه على كلمة واحدة في قتله والقول بما يوجب ذلك وزندقته فخر الشيخ في طريقه برجل يبيع خبزا فقال له أقرضني نصف قرصة فأقرضه فتصدق بها على شخص عابر ثم حمل وأجلس في ذلك الجمع الاعظم والحاكم قد عزم عليه ان شهد فيه الناس بما ذكره انه يقتله شرقة وكان الحاكم من أبغض الناس فيه فقال يا أهل مرا كش هذا فلان ماتقولون فيه فناطق الكل بلسان واحد انه عدل رضى فتعجب الحاكم فقال له الشيخ لا تعجب فإني هذه المسئلة بعيدة أي غضب أعظم غضبك أو غضب الله وغضب النار قال غضب الله وغضب النار قال وأي وقاية أعظم وزنا وقد رانصف قرصة أو نصف ثمرة قال نصف قرصة قال دفعت غضبك وغضب هذا الجمع بنصف رغيف لما سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول اتقوا النار ولو بشق ثمرة وقال ان الصدقة لتطفى غضب الرب وتدفع ميتة السوء وقد فعل الله ذلك دفع عني شر كم وميتة السوء بنصف رغيف مع حقارتكم وعظم صدقتي فان صدقتي أعظم من شق ثمرة وغضبكم أقل من غضب النار وغضب الرب فتعجب الحاضرون من قوة إيمانه وأسوأ الموت أن يموت الانسان على حالة تؤديه الى الشقاء ولا يغضب الله الا على شق فانظر الى أثر الصدقة كيف أثرت في الغضب الباقى وفي أسوأ الموت وفي سلطان جهنم فالتصدق على نفسه عند الغضب ليس الا بأن يملكها عند ذلك فان ملكها عند الغضب صدقة عابها من حيث لا يشعر قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس الشديد بالصرعة وانما الشديد من يملك نفسه عند الغضب فان الغضب نار محرقة فهذا من صدقة الانسان على نفسه ثم ان الله قد ذكر انه لا يغفر لشرك ومع هذا فان الله يهون عليه بقدر ما أنفق وقد ذكر أبو داود عن عائشة قالت يا رسول الله أين عبد الله بن جدعان قال في النار قال فاشتد عايبها فقال يا عائشة ما الذي اشتد عليك قالت كان يطعم الطعام ويصل الرحم قال أما انه يهون عليه بما تقولين فيه انه يخفف عنه بمجرد ما يذكر به من مكارم الاخلاق وقال البخاري في صحيحه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال اتقوا النار ولو بشق ثمرة فمن لم يجد شق ثمرة فبكلمة طيبة وقد قال صلى الله عليه وسلم ان الكلمة الطيبة صدقة وكل تسبيحة صدقة وكل تهليل صدقة وغير ذلك من الاذكار والافعال التي تقتضيها مكارم الاخلاق ولقد ذكر مسلم في صحيحه عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم دينار أنفقته في سبيل الله دينار أنفقته في رقة دينار تصدقت به على مسكين دينار أنفقته على أهلك أعظمها أجرا الذي أنفقته على أهلك

﴿وصل في فصل من أنفق مما يحب﴾

قال الله عز وجل لن تنفقوا مما تحبون وكان عبد الله بن عمر يشتري السكر ويصدق به ويقول اني احبه عملا بهذه الآية واحب ما للانسان نفسه فان أنفقها في سبيل الله نال بذلك ما في موازتها فانه من استهلك شيئا فعليه قيمته والحق قد استهلك نفس هذا العبد فانه أمر ك بانفاق ما تحب وما لها قيمة عندهم الا الجنة ولهذا اذا لم نجد شيئا وجدت الله فانه لا يوجد الا عند عدم الاشياء التي يركن اليها ونفس الانسان هي عين الاشياء كلها وقد هلكت فقيمتها ما ذكرناه فانظر الى فضل الصدقة ما أعلاه

﴿وصل في فصل الاعلان بالصدقة﴾

من الاسم الظاهر والاستفتاح بها من الاسم الاول والتأسي به من قوله فاتبعوني يحبيكم الله ومستهلك الامام الناس لدوى الفاقة اذا وردوا عليه وايس عنده في بيت المال ما يعطيهم هو القلب الخالي من العلم الذي تتعدى منفعة لا غير من جوارحه ومن يحسن الظن به فيسأل الاسماء الالهية تعطيه من الاحوال والعلوم ما تستعين بها قواه الظاهرة والباطنة على ما كافها الله من الاعمال فان الله أخبر الرسول صلى الله عليه وسلم انه يصبح على كل سلامي كل يوم صدقة وجعل كل تسبيحة صدقة وكل تهليل صدقة الى غير ذلك وهذه احوال تحتاج الى نية واخلاص ولا تكون النية الا بعد معرفة من يخلص له وهو الله تعالى فلا بد لامام أن يسأل ما يتصدق به على كل سلامي وعن كل سلامي والقلب مسئول عن رعيته وهي جميع قواه الظاهرة والباطنة والحديث الجامع النبوي لما قررناه واعتبرناه ما خرج من عن جوارحه عن جوارحه عن جوارحه قال كنا عند رسول الله صلى الله عليه وسلم في صدر النهار فجاء قوم حفاة عراة محتاجي النصار متقلدين السيوف عاتهم من مضرب بل كلهم من مضربة ووجه رسول الله صلى الله عليه وسلم لما رأى بهم من الفاقة فدخل ثم خرج فأمر ببلالا فأذن وأقام فصلى بهم ثم خطب فقال يا أيها الناس اتقوا ربكم الذي خلقكم من نفس واحدة وخلق منها زوجها وبث منهما رجالا كثيرا ونساء واتقوا الله الذي تساءلون به والارحام ان الله كان عليكم رقيبا يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله ولتنظر نفس ما قدمت لغد واتقوا الله ان الله خير بما تعملون تصدق رجل من ديناره من درهم من ثوبه من صاع بره من صاع تمره حتى قال ولو بشق تمره قال فجاء رجل بصرة من الانصار تكاد كفه تهجز عنها بل عجزت قال ثم تابع الناس حتى رأيت كومي من طعام وثياب حتى رأيت وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم تهلل كأنه مذهبة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من سن في الاسلام سنة حسنة فله أجرها وأجر من عمل بها من بعده من غير أن ينقص من أجرهم شيئا ومن سن في الاسلام سنة سيئة كان عليه وزرها وزر من عمل بها من بعده من غير أن ينقص من أوزارهم شيئا

﴿وصل في فصل شكوى الجوارح الى الله النفس والشیطان مما يلقيان اليه من سوء﴾

أهل الكشف يرون ويسمعون شكوى الجوارح الى الله تعالى من النفس الخبيثة التي تدبر البدن وتصرف الجوارح في سوء مما يلقي اليها الشيطان والنفس من حيث هي كما هي النورية تشكو النفس الحيوانية القابلة لما يلقي اليها الشيطان من سوء الذي تصرفه في القوى الظاهرة والباطنة فاذا صدقوا في شكواهم آمنهم الله مما يخافون ورزقهم قبول ما يلقي اليهم الملك واستعملهم التوفيق بذلك الالتقاء في طاعة الله تعالى وطاعة رسوله حتى تورثه تلك الاعمال مشاهدة الحق تعالى ومناجاته على الكشف والشهود بلا واسطة يخاطبهم خطاب تقرر على نعم وآلاء والعامة العمى من أهل الحروف والرسوم لا يشعرون هم بهم هم لا يسمعون هذه الشكوى اقوة صممهم وطمس عيونهم فلو علموا بما كافوا العلمهم الله مثل هذا العلم ويرونه مشاهدة عين كما يرامو يناله أهل الله تعالى ويقول الله تعالى في حق واحد منهم وعلمناه من لدنا علما واتقوا الله ويعلمكم الله وان تتقوا الله يجعل لكم فرقانا ويجعل لكم نوراً تمشون به وقد أشار صلى الله عليه وسلم الى ما ذكرناه في حديث يرمي ما وقع في الدنيا والاشارة به الى ما ذكرناه وهو ما خرج البخاري عن أخى جده ابي بن حاتم قال بينا أنا عند رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا أتني اليه رجل فشكا اليه الفاقة ثم أتني اليه آخر فشكا اليه قطع السبيل فقال يا عدي هل رأيت الخيرة قالت لم أرها وقد أنبت عنها قال فان طالت بك حياة لترين

الظئينة ترتحل من الحيرة حتى تطوف بالكعبة لا تخاف أحدا الا الله قلت فيما بيني وبين نفسي فأين ذعار طي الذين قد
 سعروا البلاد ولئن طالت بك حياة لنتهجن كنوز كسرى قلت كسرى بن هرم قال كسرى بن هرم من ولئن طالت
 بك حياة لنتهجن كنوز كسرى بن هرم قال كسرى بن هرم من ولئن طالت بك حياة لنتهجن كنوز كسرى بن هرم
 يوم القيامة وليس بينه وبينه ترجان يترجم له فيقول له ألم أبعث اليك رسولا فيبلغك فيقول بلى فيقول ألم أعطك مالا
 وأفضل عليك فيقول بلى فيظن عن يمينه فلا يرى الا جهنم وينظر عن يساره فلا يرى الا جهنم قال عدى سمعت النبي
 صلى الله عليه وسلم يقول اتقوا النار ولو بشق تمرة فمن لم يجد شق تمرة فبكامة طيبة الحديث أما قوله لا تخاف أحدا الا
 الله فهو الخوف الاعظم فانه هو المسلم وبه ممل كوت كل شيء فأين الايمان فهو هذا انبيء على ادبارنا فان الشخص الذي
 يكون في مثل هذه الحال هو في امان في دنياه وفي ماله وعلى نفسه عن يؤذيه وهذا من صدر رسول الله صلى الله عليه وسلم
 والله هو الذي رزقه الايمان في تلك الحال فيخاف من الله عما في غيبه مما لا يعلم ولا يعلم أو انه ولو كان هذا الخائف يخاف
 الله مطلقا لتعاق خوفه على دينه فان سبيل الشيطان الى قلبه ليست آمنة كما أنت السبيل الظاهرة التي تمر فيها السفار
 من الناس واذا خاف الله شغله خوفه عن ماله ونفسه ولو لم تكن السبيل آمنة لكان هذا الخائف في امان فانه لا يخطر له
 خاطر الا في دينه الذي يخاف عليه ما أن يسلبه حتى انه لو أصيب في طريقه بتناقص ل أو نفس لوقوع اصوص عليه مر بما
 فرح بذلك واستبشر لماله فيه من الاجر الجزيل المدخر والكفارات وكان حكمه حكم ناجي باع بنسبة يرج كثير فا
 أحسن تشبيه النبوة بقوله لا تخاف أحدا الا الله فأين الايمان وهو صلى الله عليه وسلم ما ذكر ذلك لعدى الا في ان الايمان
 المعتاد حاصل في ذلك الوقت لما شكا الرجل من قطع السبيل ولكن أدرج رسول الله صلى الله عليه وسلم في ذلك الايمان
 الخوف من الله لا في الابواب والنهي ليم الخطاب العامة بالايمان والخاصة بالخوف فهو تبين احوال خاصة الله اي كونوا
 على مثل هذه الحالة في أمنكم خائفين من الله تعالى وهذا من جوامع الكلام لمن نظر واستبصر

﴿وصل في فصل الصدقة على الاقرب فالاقرب ومراعاة الجوار في ذلك﴾

أقرب أهل الشخص الى نفسه فان الله يقول في قرب به من عبدي انه أقرب اليه من حبل الوريد فكأنه يقول انه
 أقرب اليه من نفسه فهي أولى بما يتصدق به من غيرها كما ان الله أولى بالقرض لانه أقرب اليه من نفسه ولكل
 مصدق عليه صدقة تليق به من المخلوقين ثم جوارحه ثم الاقرب اليه بعد ذلك وهو الاهل ثم الولد ثم الخادم ثم الرحم
 والجوار كما يتصدق على نعيمه وطالب الفائدة منه واذا تحقق العارف بر به حتى كان كانه نور او كان الحق سمعه وبصره
 وجميع قواه كان حقا كما في كان أهل الله فانه أهل هذا الشخص الذي هذه صفته بلا شك كما هم أهل القرآن أهل الله
 وخاصته كذلك من هم أهل الله وخاصته هم أهل هذا الذي ذكرناه فانه حق كما قال صلى الله عليه وسلم في دعائه
 واجعلني نور المارأي الحق سمي نفسه نورا فانه نائب الله في عبادته فالصدق على أهل الله هو الصدق على أهله اذا
 كن المتصدق بمودة المثابة كنت يوما عند شيخنا أبي العباس العربي تاشبيلية جالسا وأردنا أو أراد أحد اعطاء
 معروف فقال شخص من الجماعة الذي يريد أن يتصدق الاقرب بون أولى بالمعروف فقال الشيخ من فوره متصلا
 بكلام القائل الى الله فيأمردها على الكيد والله ما سمعنا في تلك الحالة الا من الله حتى خيل لي انها كذا نزلت في
 القرآن مما تحقق بها وأثر بها قلبي وكذا جميع من حضر فلا ينبغي ان يأكل نعم الله الا أهل الله ولم خلقت
 ويا كلها غيرهم بحكم التبعية فهم المصورون بالنعم ومن عداهم كما قلنا انما ياكلها تبعها بالمجموع ومن حيث التفصيل
 فامنه جوهر فرد ولا فيه عرض الا وهو يسبح الله فهو من أهل الله فامنه العالم من هو خارج عن هذه الاهلية
 العامة وما فاز الخاصة الا بالاطلاع على هذا كشافا وهذه المسئلة في طريق الله من أغمض المسائل اذ ليس المجموع سوى
 هذه الاجزاء فالأهل به من عين الكل فكل جزء وبعض طائع وليس الكل ولا المجموع بهذه الصفة لكنه طائع بطاعة
 أحدية الجمع وهي طاعة متميزة عن طاعة مفردات هذا المجموع وقد ورد في خبر في النفقة في الأهل المعلوم في
 الظاهر المقرر وفيها ما يكون هذا اعتبارا وهو ما خرج به مسلم في صحيحه عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله

عليه وسلم ديناراً نفقته في سبيل الله ديناراً نفقته في رقة ديناراً تصدقت به على مسكين ديناراً نفقته على أهلاك أعظمها
أجراً الذي أنفقته على أهلاك

﴿وصل في فصل صلة أولى الأرحام وإن الرحم شجنة من الرحمن﴾

افهم رزقك الله الفهم عن الله ما كانت الرحم شجنة من الرحمن من وصلها وصله الله يعني بمن هي شجنة منه ومن قطعها
قطعه الله كانت الصدقة على أولى الأرحام صدقة وصلة بالرحمن وعلى غير الرحم صدقة تقع بيد الرحمن ما فيها صلة بالرحمن
هذه الصورة الأدبية خليفة منزله يعطى أن يكون الخليفة ظاهراً بصورة من استخلفه في تصدق على نفسه بما فيه
حياتها كانت له صدقة وصلة بالله الذي الرحمن من نعوته فإن الله خلق آدم على صورته على خلافهم في الضمير قال الله
تعالى بسم الله الرحمن الرحيم فوصف الله بالرحمن وخروج الترمذي عن سلمة بن عامر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال
الصدقة على المسكين صدقة وعلى ذي الرحم ثنتان صدقة وصلة كلما قويت النسبة عظمت المنزلة هذا عند أصحابنا
والأمر عندنا ليس كذلك فإنه كلما بعدت النسبة عظمت المنزلة وإنما في ذلك

رأيت ربي بعين ربي * فقلت ربي فقال أنت

فيتخيل فيه بعض العارفين أن هذا البيت على الخط الأول وليس كذلك فضمير التكلم من هذا البيت عين العبد
ربه لا بنفسه فتدبر هذا النظم فإنه من أعجب المعارف الإلهية يحتوي على أسرار عظيمة وعلم كبير

﴿وصل في فصل تصدق الآخذ على المعطى بأخذه منه﴾

النفس تتصدق على العاقل بقبولها منه ما يلقي إليها أذ بهش النفوس لا تقبل والنفوس تتصور نفوس مريدوها وهم
أيتام لا أم لهم لأن نفوسهم ماتت عنهم فليس لهم مدبر إلا هذه النفوس التي لشيخهم فتصدق عليهم بما يلقي الله إليهم من
الروح الإلهي إذا كانت في مقام الحال المؤثر بالفعل فتجد نفس المريد أموراً لا يعطيها مقامه ولا حاله خارجة عن كسبه
فيتخيل أن الله قد فتح عليه بلا واسطة وذلك الفتح إذا كان من حال نفس هذا الشخص الذي هو الشيخ فإن المريد
يقيم في حجر الشيخ وله على ذلك أجر عظيم عند الله فإنه ما من نبي إلا قال في أفادته وتبليغه لما قيل له قل ما سألكم عليه
من أجر إن أجرى الأعلى الله فهو تعليم يقتضي الأجر وهذا هو الأجر الذي لا يخرجك عن عبوديتك فأنت العبد في
صورة الأجير ما هو الأجير فإن الأجير من استوفى جوفه أو جني والسيد لا يستأجر عبده لكن العمل يقتضي
الأجرة ولا يأخذها وإنما يأخذها العامل والعامل العبد فهو قابض الأجرة من الله فأشبه الأجير في قبض الأجرة وفارقه
بالاستيعار يؤيد ما ذكرناه ما خوجه مسلم في صحيحه عن بلال عن النبي صلى الله عليه وسلم سأل عن صدقة المرأة على
زوجها وعلى أيتام في حجرها فقال أجران أجر القرابة وأجر الصدقة

﴿وصل في فصل معرفة من هما أبوان نفس الإنسان﴾

المديرة لجسمه وقواه النفس الجزئية التي هي نفس الإنسان هي ولد جسمه الطبيعي فهو أمها والروح الإلهي
أبوها ولهذا نقول في مناجاتهم بناورب آباءنا العلويات وأمهاتنا السفليات فإذا سويته ونفخت فيه من
روحي مريم أحصنت فرجها فنفخنا فيه من روحنا فكان عيسى عليه السلام ولدها وهي أمه الجسم المسوي نفخ
فيه من الروح نفساً فالجسم أم والمنفوخ منه أب غير أن هذا الولد كاليتيم الذي لا أب له لأن عقله لم يستعكم بالنظر إليه
فكان له لا عقل له فهو بمنزلة الصغير الذي لا أب له يعلمه ويؤدبه فتسوسه نفسه النباتية التي هي جسمه بما خلقها الله عليه
من صلاح المزاج فتكون القوى الباطنة والظاهرة في غاية الصفاء والاعتدال فتفيد النفس من العلوم التي هي بمنزلة
صدقة المرأة على ولدها اليتيم فيحصل لهذا الشخص من جهة جسمه من العلم الإلهي جزاء لما تصدق به على نفسه
مما لا يقدر قدره إلا الله قالت أم سلمة زوج النبي صلى الله عليه وسلم هل لي أجر في بني أبي سلمة اتفق عليهم ولست
بتاركهم هكذا وهكذا إنما هم بني قال نعم لك فيهم أجر ما أنفقت عليهم خوجه مسلم في صحيحه

﴿وصل في فصل التصدق بالحكمة على من هو أهل لها﴾

وهي العفة على المحتاجين قال تعالى ألم يجدك يتيما فآوى ووجدك ضالاً فهدى وقال وأما السائل فلا تنهر يعني السائل عن العلم الإنسان يتصدق بالعلم على أهل الله الذين هم أهل الحكمة لا ينبغي أن يتعدي بها أهلها ويحتسب تلك الصدقة عند الله أي لا يرى له فضلا على من علمه ولا تقديما يستدعي بذلك خدمة منه في أدب وتعميم وتسخير في مقابلة ما أفضل عليه أن فعل ذلك لم يحتسب ذلك عند الله وقد أقينا أشياء على ذلك وهو طريقنا وقد نبهنا على الشرع عليه في علم الرسوم وعاله فقال إن المسلم إذا أنفق على أهله نفقة وهو يحتسبها كانت له صدقة يعني تقع بيد الرحمن خرج هذا الحديث مسلم عن أبي مسعود البدرى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم

﴿وصل في فصل العلم اللدني والمكتسب﴾

العلم علمان موهوب ومكتسب فالعلم الموهوب لا ميزان له والعلم المكتسب هو ما حصل عن التقوى والعمل الصالح وتدبر له الموازنة والتعيين فإن كل تقوى وعمل يحصل مخصوص له علم خاص لا يكون إلاه فتم من يتقى الله الله ومن يتقى الله النار ومن يتقى الله الشيطان ومن يتقى الله أن لا يتقى الله وكل تقوى لها عمل خاص وعلم خاص يحصل لمن له هذه التقوى فاتفق الرسل على نفسه الذي له به صدقة هو ما يغنيها به من هذه العلوم المكتسبة التي بها حياته الأبدية في الدنيا والآخرة وذلك أن كل معروف صدقة وأهل المعروف في الدنيا هم أهل المعروف في الآخرة ولا معروف إلا الله فلا أهل إلا أهل الله فالناسح نفسه من وقى عرضه فإنه من صدقته على نفسه ووقاية العرض أن لا يجري عليه من جانب الحق لسان ذم لا غير فيكون محمودا بلسان الشرع وبكل لسان الهوى من ملك وحيوان ونبات ومعدن وفلك وكل ما عدا الثقلين وبعض الثقلين وهل يتصور أن يبقى عرضه من جميع الثقلين هذا لا يتصور لأن الأصل الذي هو الله لم يبق عرضه من السنة خلقه إلا أنه يمكن أن يرتفع عن العرض وإذا أمكن فقد وقى نفسه الذي هو عرضه أن يكون له أثر في نفسه لأنه وقى عرضه أن يقال فيه وهو ممتن بقوله وما أنفقتم من شيء فهو يخلفه فإن أنفق ليتنى بجدا في السنة الخلق فهو لما أنفق فإن ابتغى إعادة الثناء على الله من حيث أنه آل الله فإن أنفق في هذا الشأن ولا يرى أنه المنفق وأنفق في معصية إبليس ولا يرى العصمة والاتفاق الآمن بالله فقل هذا يستثنى في كل اتفاق إذا كان هذا حاله وذوقه فلا يجرد الثواب على من يعود الأعلى معطيه فيد الله من نفقة ويد الرحمن آخذة منها

فيسد الله من نفقة • ويد الرحمن آخذة

فأنتى للعبود خالية • والسنى للعبود عاطلة

فصلت آياته عجبا • وهى للأعيان واصله

لو تراها فى تقاها • وهى فى الاكوان جائلة

قلت اغراضى تصرفها • وهى بالبرهان ساكنة

ويؤيد ما ذكرناه ما يشير إليه قوله صلى الله عليه وسلم كل معروف صدقة وما أنفق الرجل على نفسه وأهله كتب له صدقة وما وقى به رجل عرضه فهو صدقة وما أنفق الرجل من نفقة فعلى الله خلفها إلا ما كان من نفقة في بنيان أو معصية ذكر هذا الحديث أبو أحمد من حديث جابر قال عبد الجيد وهو الذى روى عنه أبو أحمد قلت لابن المنكدر ما وقى به الرجل عرضه يعني ما معناه قال يعطى الشاعر وهذا اللسان

﴿وصل في الفصل بين العبودية والحرية﴾

إضافة الإنسان بالعبودية إلى ربه أو إلى العبودية أفضل من إضافته بالحرية إلى الغير بأن يقال حرة عن رق الأغيار فإن الحرية عن الله ما تصح فإذا كان الإنسان في مقام الحرية لم يكن مشهودا للأعيان الأغيار لأن بشهودهم تثبت الحرية عنهم وهو في هذه الحال غائب عن عبوديته وعبودته معاقبة العبودية أشرف من مقام الحرية في حق الإنسان والعبودية أشرف من العبودية وقد أشار صلى الله عليه وسلم إلى مثل هذا في حديث ميمونة بنت الحارث لما اعتقت وليدة لها في زمان رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكرت ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لو أعطيتها أخوالك

لكان أعظم لأجرك فقام العبودية فرجع على ثواب الحرية كارجع الفقر إلى الله على الغنى بالله بعض أشياء
حدثني عبد الله القفاط بحزيرة طرية سنة تسعين وخمسة وقد جرى بيننا الكلام على أفاضلة بين الغنى والفقر
أعني الغنى الشاكر والفقر الصابر وهي مسألة طويلة وانجرت في ذلك حال الفقر والغنى فقال لي حضرت عند بعض
المشايخ أو حكاه لي عن أبي الربيع السكيف الملقب بـ "نمينا" بن العباس بن العريف الصنهاجي قال لو أن رجلا كان
عند كل واحد منهما عشرة دنانير فتصدق أحدهما من العشرة بدينار واحد وتصدق الآخر بتسعة دنانير من العشرة
التي عنده أيهما أفضل فقال الحاضرون الذي تصدق بالتسعة فقال بماذا فضله وقد قال له لأنه تصدق بأكثر مما تصدق
به صاحبه فقال حسن ولكن تصدقك روح المسئلة وغاب عنكم قيل له وما هو قال فرضناهما على التساوي في المال قال الذي
تصدق بالأكثر كان دخوله إلى الفقر أكثر من صاحبه ففضل بسبقه إلى جانب الفقر وهذا لا ينكره من يعرف
المقامات والأحوال فإن القوم ما وقفوا مع الأجور وانما وقفوا مع الحقائق والأحوال وما يعطيه الكشف وبهذا
فضلا على علماء الرسوم ولو تصدق بالكل وبقي على أصله لا شيء له كان أعلى فنقصه من الدرجة والدوق على قدر
ما تمسك به ألا ترى ما قاله شيخنا أبو العباس السبتي رحمه الله في المحتضر يوصي بالثلث فإن المحتضر ما يملك من المال
الثلث يخرج عماء لك وما أبقى شيئا وأجاز له الشارع أن يتصدق بالثلث كله الذي يملكه وهو محمود في ذلك شرعا
فلي الله فقيرا على حكم الأصل كما خرج من عنده رجع إليه صفر اليدين قال بعضهم في هذا المعنى
إذا ولد المولود يقبض كفه • دليل على الحرص المركب في الحى
ويستطاع عند المات مواعظا • ألا فانظروني قد خرجت بلا شيء
فكان أفضل ممن لم يتصدق بذلك الثلث الذي يملكه أو تصدق بأقل من الثلث وينوي بما يقيه أنه صدقة على ورثته
وفيه إشارة عجيبة

﴿وصل في فصل فضل من ترك صدقة بعد موته جارية في الناس من مال أو علم﴾

العارف بالله محتضروني نفسه لو أطاق الكلام أفاد الناس علمهم وقدر عقل لسانه فنقل عنه تأميد مسئلة في العلم
النافع من توحيد وغيره أفادها السامعين الحاضرين فإن ذلك العارف المحتضر يجني ثمرتها والتلميذ يجني ثمرة نقله
عند الله ويجزي الله به الميت جزاء وجوب فانها من سعيه يقول الله وأن ليس للإنسان إلا ما سعى وأفضل ما سعى
الرجل من كسبه وإن ولده من كسبه والتأميد ولد ديني بلا شك فما هو من سعي الإنسان فهو له عند الله بطريق الإيجاب
الاهلي الذي أوجبه على نفسه وأما ما عمل عنه غيره بحكم النيابة مما لم يؤذن فيه الميت ولا أوصى به ولا له فيه تعمل فإن الله
يعطيه ذلك المقام إذا وهبه إياه غيره فيأخذه الميت لا من طريق الوجوب الاهلي لكن بحسب عليه أخذه ولا بد فانه أثناء
من غير مسئلة وفي الحديث الصحيح ما أتاك من غير مسئلة فخذ وما لا فلا تتبعه نفسك وقد وردت من ذلك راحة في
علم الرسوم فيما خرج به مسلم عن عائشة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أتاه رجل فقال يا رسول الله إن أمي أفلتت نفسها
ولم توص وأظن أنها لو كانت تصدقت أفلمها أجران تصدقت عنها قال نعم

﴿وصل في فصل ما يعطيه النشأة الآخرة﴾

قال الله تعالى كما بدأكم تعودون ولقد علمتم النشأة الأولى فلولا تذكرون وبدأنا على غير مثال وعلمنا ذلك كذلك
يعيدنا على غير مثال أعلم أن من ثواب الدار الآخرة ونسبة الإنسان إليه علم النشأة الآخرة ولم يبعد عليه أن يكون
الشخص في أما كن مختلفة في الزمن الواحد وهذا أمر تحيله العقول ويشهد بصحته الكشف فهو محال عقلا وليس
بمحال نسبة الهية كل متصل بناجي به والإنسان مخلوق من حيث حقيقته التي نشأ عليها في الدار الآخرة على الصورة
العارف يكون مع كثير من الاسماء الهية في أحوال مختلفة مع أحديّة العين من العارف ومن المسمى ويراها كل إنسان
بحسب عينه الذي يحب هذا الرجل أن يظهر إليه به فيكون زيد المصلي في حال صلاته يراه عمر وناعملو يراه خالد كاتبو يراه
محمد خاتمو يراه قاسم آ كلا والعين واحدة وكل ذلك بالفعل مشهود لكل راء وكل راء في بلد غير بلد صاحبه كما يدخل

في أي صورة شاء من صور سوق الجنة وما سمعت عن أحد نبه على هذا المقام إلا عن أبي بكر الصديق رضي الله عنه في دخوله في حين واحد من جميع أبواب الجنة الثمانية وعن ذي النون المصري في مسائله المشهورة مثل الميت يراه وليه ميتا لا حراك له و يراه الآخر بعينه حيا يسأل في الآن الواحد أما حديث أبي بكر رضي الله عنه فذكره البخاري في صحيحه من حديث أبي هريرة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من أنفق زوجين من شيء من الأشياء في سبيل الله دعي من أي أبواب الجنة يا عبد الله هذا خير فمن كان من أهل الصلاة دعي من باب الصلاة ومن كان من أهل الجهاد دعي من باب الجهاد ومن كان من أهل الصدقة دعي من باب الصدقة ومن كان من أهل الصيام دعي من باب الصيام باب الريان فقال أبو بكر ما على هذا الذي يدعي من تلك الأبواب من ضرورة وقال هل يدعي منها كلها أحد يا رسول الله قال نعم وأرجو أن تكون منهم يا أبا بكر ودعاء الله الناس إلى الدخول يوم القيامة دعاء واحد لدخول الجنان فيدخل الواحد من الباب الواحد وآخر من بابين وثلاثة وأجمعهم دخولا من دخول من الأبواب الثمانية لأن أعضاء التكليف ثمانية لكل عضو باب فلا تنكره في التواب في الآن الواحد وأنت تشهد في العمل من فعل وترك كغضاض بصره في حال استماع موعظة في حال تلاوة في حال صيام في حال تصديق في حال ورع في حال تحصين في حال فرج كل ذلك بنية قربة إلى الله تعالى وفي كل باب منازل كالإيمان بالله بضع وسبعون شعبة أعلاها لا اله الا الله وأدناها إماطة الأذى عن الطريق ولا أذى أعظم من أذى الشرك ولا طريق أعظم من طريق الإيمان ختم على ما به بدأ فلا اله الا الله في ما سوى الله عن يدعي أو يدعي فيه الألوهة وإماطة الأذى عن الطريق فاجتمع آخر الدائرة بأولها وانعطف عاها وما بين هذين بقية شعب الإيمان ولكل شعبة منزل في جنة الإيمان فمن علم ما قلناه يدخل من أبواب الجنة كلها في زمان واحد والنشأة الآخرة تعطى هذه الأمور كما أعطت النشأة الدنيا جمع شعب الإيمان في الإنسان في زمان واحد ولا يستحيل ذلك

ووصل في فصل إعطاء الطيب من الصدقات عن طيب نفس

واعلم أن الطيب من الصدقات هو أن تتصدق بما تملكه ولا تملكك إلا ما عمل لك أن تملكه عن طيب نفس وأعلى ذلك أن تكون فيه مؤدياً مائة سبهاها الشارع صدقة بلسان الرسم فتكون بذلك بداءة عند الإعطاء ولهذا أمانة فان أمثال هذا لا ينتفع بها خالفها وانما يستحقها من خافت من أجله وهو الخلق فهي عند الله من الله أمانة لهذا العبد يؤذيها إليه أمانته إليه وما على يد عبيد آخر هذا أطيب الصدقات لأنها إلى حد العالم الصحيح خرجت فإذا حصلت في يد المتصدق عليه أخذها الرحمن بيمينه فان كان المعطى في نفس هذا العبد حين يعطيها هو الله المعطى فلتكن يده تعالى يد المتصدق عليه وهو السائل ولا بد فان اليد العليا هي يد الله وهي المنفقة وان شاهد هذا المعطى يد الرحمن أخذته منه حين يتناولها السائل فتبقى يده من حيث ان المعطى هو الله تعالى على يد الرحمن كما هي فان الرحمن صفة لله ونعت من نعوته ولكن ما يأخذ منها عينها وانما يناله منها أقوى المعطى في إعطائه وأكمل وجوهه ما ذكرناه فشهد المعطى ان الله هو المعطى وان الرحمن هو الآخذ وان الرحمن هو المعطى وهي الصدقة فإذا أخذها الرحمن في يده بيمينه جعل محلها هذا العبد فأعطاه الرحمن أياها فلا يتمكن الا ذلك فان الصدقة درجة فلا يعطيها الا الرحمن بحقيقته وتناولها الله من حيث ما هو موصوف بالرحمن الرحيم لا من حيث مطلق الاسم والصدقة تقع بيد الرحمن قبل أن تقع بيد السائل هكذا جاء الخبر فمثل هذه الصدقة اذا أكلها السائل أثمرت له طاعة وهداية ونورا وعاما وهذا كله هو ترية الرحمن لها فان جميع ما أعطته قوة هذه الصدقة في نفس السائل عما ذكرناه من طاعة وهداية ونور وعلم يراه في الآخرة في ميزانه وفي ميزان من أعطاه وهو المتصدق نائب الله فيقال له هذه ثمرة صدقتك قد عادت بركتها عليك وعلى من تصدقت عليه فان صدقتك على زيد هي عين صدقتك على نفسك فان خيرها عليك يعود وأفضل الصدقات ما يتصدق به الإنسان على نفسه فيحضر هذا أيضا المتصدق على أكمل الوجوه في نفسه فمثل هذه الصدقة لا يقال بها يوم القيامة من أين تصدقت ولأن أعطيت فانه بهذه المثابة فان كان الآخذ من هذه المرتبة تساوي في السعادة وفصل المتصدق بدرجة واحدة لا غير وان لم يكن بهذه المثابة فتكون بحيث الصدقة التي يقبها الله فيها فان كانت الصدقة صدقة ترفع فهي منة عليه

كونية فان كانت زكاة فرض فهي منة الهية فان كانت نذرا فهي الهية كونية فهرية فان النذر يستخرج به من البخل وان كانت هذه الاعطية هدية فما هو من هذا الباب فان هذا الباب مخصوص باعطاء ما هو صدقة لا غير فتكبر هذه الصدقة في يد الرحمن حسا ومعنى فالحس منها من حيث ما هي محسوسة فتجدها في الجنة حسية المشاهدة مرتبة بالبصر والمعنى فيها من حيث ما قام به من الكسب الحلال والذوق فيسه والسرعة بها وطيب النفس بها عند خروجها ومشاهدته ما ذكرناه من الشئون الاطرية فيها فيجدها في السكيب عند المشاهدة العامة ويجدها في كل زمان تمر عليه الموازين لزمان اخر اجها وهو في الجنة فيختص من الله بمشهد في عين جنته لا يشهد الا من هو بهذه المثابة خرج مسلم عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما تصدق أحد بصدقة من طيب ولا يقبل الله الا الطيب الا أخذها الرحمن بيمينه وان كانت نمرة فتربوي كف الرحمن حتى تكون أعظم من الجبل كما روي أحمدكم فلو أنه أوفيه وكل من نزل في صدقته عن هذه الدرجة التي وصفناها كانت منزلته عند الله بمنتهى علمه وقصده فالصدقة لا تكون الا من الاسم الغني الشديد ذي القوة المتين بطريق الامتنان غير طالب الشكر عليها فان اقترن معها طلب الشكر ليست من الاسم الغني بل من الاسم المرید الحكيم العالم فان خطر للتصدق أن يقرض الله قرضا حسنا بصدقته تلك بحسب الامر الله فهذا الباب أيضا يلحق بالصدقة لكونه مأمورا بالقرض وقد يكون القرض نفس الزكاة الواجبة فان طلبه وضار ابتداء يتفع به على ما أقرض خرج عن حده قرضا وكان صدقة غير موصوفة بالقرض فانه لم يعط القرض المشروع فان الله لا ينهي عن الربا يأخذه منا كذا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فانه كل قرض جر نفعا فهو ربا وهو أن يخطر له هذا عند الاعطاء فلا يعطيه الا هذا والله على الذي هو المقرض أن يحسن في الوفاء ويزيد فوق ذلك ما شاء من غير أن يكون شرط في نفس القرض فان الله قد وعد بتضاعف الاجر في القرض ولكن لا يقرضه العبد لاجل التضاعف بل لاجل الامر والاحسان في الجزاء يوم القيامة لله تعالى على ذلك وهذا معنى قوله حسنا في وصف القرض فان الله يعا ما ناعما شرعا لا يغير ذلك الا تراها قد أمر نبيه صلى الله عليه وسلم أن يسأله يوم القيامة أن يحكم بالحق الذي بعث به بين عباده وبينه فقال له قل رب احكم بالحق والالف واللام في الحق للحق المعهود الذي بعث به وعلى هذا تجري أحوال الخلق يوم القيامة فمن أراد أن يرى حكم الله يوم القيامة فليتنظر الى حكم الشرائع الالهية في الدنيا كذلك الفعل بالتعل من غير زيادة ولا نقصان فكن على بصيرة من شرعك فانه عين الحق الذي اليه ما لك ولا تغتر وكن على حذر وحسن الظن بربك واعرف مواقع خطابه في عبادته من كتابه العزيز وسنة نبيه صلى الله عليه وسلم

﴿وصل في فصل اخفاء الصدقة﴾

اعلم أن اخفاء الصدقة شرط في نيل المقام العالي الذي خص الله به الابدل السبعة بصورة اخفائها على وجود منها أن لا يلم بك من تصدقت عليه وتناطف في اقبال ذلك اليه بأي وجه كان فان الوجوه كثيرة ومنها أن تعلمه كيف يأخذ وأنه يأخذ من الله لا منك حتى لا يرى لك فضلا عليه بما أعطيته فلا يظهر عليه بين يديك أثر ذلة أو مسكنة ويحصل له علم جليل بمن أعطاه فتغيب أنت عن عينه حين تعطيه فانه قد قررت عنده أنه ما يأخذ سوى ما هو له فهذا من اخفاء الصدقة ومنها أن تخفي كونها صدقة فلا يعلم المتصدق عليه بين يدي المتصدق فاذا أخذها العامل الذي نصبه السلطان أخذها بهزة وظهر منك فاذا حصلت بيد السلطان الذي هو الوكيل من قبل الله عليها أعطاه السلطان أربابها الثمانية وأخذها أربابها بهزة نفس لا بذلة فانه حق لهم بيده هذا لو وكيل فلا يعلم الأخذ في أعطيت من هورب ذلك المال على التبيين فلم يكن لغني رب المال على هذا النقيصة ولا عزة ولا يعرف هل وصل اليه على التبيين بين ماله على التبيين فكان هذا أيضا من اخفاء الصدقة لانه لم يعلم المتصدق عين من تصدق عليه ولا علم المتصدق على عين المتصدق وليس في الاخفاء أخفى من هذا فلم تعلم شماله ما أنفقته يمينه هذا هو عين ذلك وقد ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم ما فاته من اخفاء الصدقة في الابانة عن المنازل السبعة التي هي خصائص الحق المستطايين يوم القيامة بطل عرش الرحمن لانهم من أهل الرحمن خرج البخاري عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال سبعة يظلهم الله في ظله يوم لا ظل الا ظله امام

عادل وشاب نشأ في عبادة الله ورجل قلبه متعلق بالمساجد ورجلان ثوبا في الله اجتمعا عليه وتفرقا عليه ورجل دعته امرأة ذات منصب وجمال فقال اني أخاف الله ورجل تصدق بصدقة فأخفاها حتى لا تعلم شئها لما تنفق بمينته ورجل ذكر الله خاليا ففاضت عيناه

﴿وصل في فصل من عين له صاحب هذا المال الذي بيده قبل أن يتصدق به عليه﴾

ان من عباد الله من يكشف له فيما بيده من الرزق وهو ملك له انه افلان ولفلان ويرى أسماء أصحابه عليه ولكن على يده فاذا أعطى من هذه صدقة صدقة هل تكتب له صدقة فانا نعم تكتب له صدقة من حيث ما نسب الله الملك له وان كوشف فلا يقدح فيه ذلك الكشف الا ترى الى المحتضر قد زال عنه اسم الملك وحجر عليه التصرف فيه وما يبيع له منه الا الثلث وما فوق ذلك فلا يسمع له فيه كلام لانه نكاه فيما لا يملك واعلم ان النفس قد جبلت على الشح قال تعالى واذا مسه الخبر منوعا وقال ومن يوق شح نفسه وسبب ذلك انه ممكن وكل ممكن فقير بالاصالة الى مرجع يرجع له وجوده على عدمه فالحاجة له ذاتية والانسان مادامت حياته مرتبطة بجسده فان حاجته بين عينيه وفقره مشهود له به يأتيه الامين في وعده فقال الشيطان بعد كم الفقر فلا يغاب نفسه ولا الشيطان الا الشيطان بالتوفيق الالهي فانه يقاتل نفسه والشيطان المساعد له عليه ولهذا اسمها الشارع صدقة لانها تخرج عن شدة وقوة يقال ربح صدق أي قوى شديد فلولم يأمل البقاء وتيقن بالفراق هان عليه اعطاء المال لانه مأخوذ عنه بالقهر شاء أم أبى فن طمع النفس أن تجود في تلك الحالة لعل تحصل بذلك في وضع آخر قد مر ما فارقت كل ذلك من حرمها فلم تجده مثل هذه النفس عن كرم ولا وقارها الله سبحانه اذ كرم في ذلك عن أبي هريرة قال جاء رجل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله أي الصدقة أعظم أجرا قال أما أو أيبك لتنبأه أن تصدق وأنت صحيح صحيح تخشى الفقر وتأمل البقاء ولا تمهل حتى اذا بلغت الحلقوم قلت لفلان كذا وكذا وقد كان لفلان في ذنبي ان لم يقه الله شح نفسه وقد وصل الى هذا الحد وارفع عنه في تعيينه لفلان طائفة من ماله أن يكون ذلك صدقة فليجعل في نفسه عند تعيينه انه مؤدأ مائة وان ذلك وقتها فيحشر مع الامناء المؤدئين أماتهم لا مع المتصدقين ولا يخطر له خاطر الصدقة ببال ان أراد أن ينصح نفسه

﴿وصل في فضل ضرب الملك والتملك عند أهل الله﴾

العارف يقول الله له هذا ملكك فيقبله منه بالادب والعلم في ذلك انه ملك استحقاق لمن يستحقه ومن هو حق له وملك أمانة لمن هو له بيده أمانة وملك وجود لمن هو موجود عنه فالاشياء كلها ملك لله وجودي وهي للعبد بحسب الحال فلا بد له في نفس الامر من المنفعة به على النفس فهو ملك استحقاق له وهو من الطعام والشراب ما يتغذى به في حين التغذي به مما يتغذى لا بما يفضل عنه ويخرج من سبيله وغير ذينك ومن الثياب ما يقيه من حر الهواء وبرده وأما ما عدا هذا القدر فهو بيده ملك أمانة لمن يدفع به أيضا ما دفع هو به عن نفسه عما ذكرناه فلا يخلو العارف اما أن يكون ممن كشف أسماء أصحاب الاشياء مكتوبة عاينها في مسكها لم حتى يدفعها اليهم في الوقت الذي قدره الحكيم وعينه فيفرق ما بين ما هو له فيسميه ملك استحقاق لان اسمه عليه وهو يستحقه وبين ما هو لغيره فيسميه ملك أمانة لان اسم صاحب عليه والكل بلسان الشرع ملك له في الحكم الظاهر أو يكون هذا العارف ممن لم يكشف له ذلك فلا يعرف على التعيين ما هو رزقه من الذي هو عنه فاذا كوشف فيعمل بحسب كشفه فان الحكم للعالم في ذلك وان لم يكشف فالاولى به أن يخرج عن ماله كله صدقة لله ورزقه لا بد أن يأتيه ثقة بما عند الله ان كان قد بقي له عند الله ما يستحقه وان لم يبق له عند الله شيء فلا ينفعه امساك ما هو ملك له شرعا فانه لا يستحقه كشفاني نفس الامر وهو تارك له وهو غير محمود هذه احوال العارفين وقد يخرج صاحب الكشف عن ماله كله عن كشفه لانه يرى عليه اسم الغير فلا يستحق منه شيئا فيشبه بالصورة من خرج عن ماله كله من غير كشف فان لم يكن عنده ثقة بالله فيذمه الشرع ان خرج عن كل ماله ثم بعد ذلك يسأل الناس الصدقة فمثل هذا لا تقبل صدقته كما قد ورد في ذلك في حديث المسائي في الرجل الذي تصدق عليه بثوبين ثم جاء رجل آخر يطلب أن يتصدق عليه أيضا وأتى هذا المتصدق عليه الاول أحد

ثوبه صدقة عليه فاشهره رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال خذ ثوبك ولم يقبل صدقة فاذا علم من نفسه أنه لا يسأل ولا يتعرض خفيته أنه أن يخرج عن ماله كله ولكن بميزان الأفضلية أن كان عالما إذا لم يكن له كشف فإن كان صاحب كشف عمل بحسب كشفه ولقد خرج أبو داود وما يناسب ما ذكرناه من حديث عمر بن الخطاب قال أمرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم يوماً أن تصدق فوافق ذلك ما لا عندي وقلت اليوم أسبق أبا بكر إن سبقته يوم ما بغت بنصف مالي فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما بقيت لاهلك قلت ماله قال وأني أبو بكر بكل ما عنده فقال ما بقيت لاهلك قال أبقيت لهم الله ورسوله قالت لأسألك إلى شيء أريد أفينبغي للعالم بنفسه أن يعامل نفسه بما يعامل به الشرع الحاكم عايه ولا ينظر المرء ما يخطر له في الوقت فيكون تحت حكم خاطره فيكون خطأه أكثر من أصابته وهنا يجزى العاقل العالم من الجاهل ولكن هذا كله أن لا كشف له من أهل الله وقد سكت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن أبي بكر لما أتاه بماله كله لمعرفته بحاله ومقامه وما قل له هلا أمسكت لاهلك شيئاً من مالك وأتني على عمر بذلك بحضرة رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم ينكره عليه وقال لكعب بن مالك في هذا الحديث أمسك بعض مالك وكان لكعب بن مالك قد انتزع من ماله كله صدقة لخاطر خطر له فلم يعامله رسول الله صلى الله عليه وسلم بخاطره وعامله بما يقتضيه حاله فقال أمسك عليك بعض مالك فهو خير لك

﴿وصل في فصل ما ينظره العارف في فضل الله وعنده ومكر الله تعالى﴾

ان من مكر الله وعنده وفضله أن يبين للناس ما فيه مصلحتهم هذا من فضله وأما عدله ومكره هو أن يعاملهم بصفاتهم فالعارفون في مثل هذا المقام ينظرون في أحوال أنفسهم وفيما يؤثرهم الله في بواطنهم وظواهرهم ويزنون ذلك بالميزان الذي وضعه الرحمن ليقيم الوزن بالقسط ولا يخسر الميزان فإن اعتدلت الكفتان فذلك العلم الصحيح وإن ترجحت كفة العطاء على كفة الحال فليتنظر في الحال فإن كان مما يحمد الشرع فذلك أما جزاء مجمل وأما زيادة فضل وإن كان الحال مما يذمه لسان الشرع فذلك مكر من الله وإن كان الحال مما لا يذم ولا يحمد فذلك عدل من الله يقول أما إلى فضل أن شكر الله وعمل بطاعته في المستأنف بتلك الاعطية أو يقول إلى مكر خفي أن عمل فيه بمعصية الله فإن أظم الاستغفار والتوبة أو أن ذلك مكر الهلّي فلا يخلو أما أن تدارك الأمر أو يبقى على حاله فإن بقي على حاله فهو مكر في مكر وإن تدارك الأمر فذلك من فضل الله وزال عنه حكم المكر في هذه الحال فمن مكر الله وفضله اليد العليا خير من اليد السفلى فإن الصدقة تقع بيد الرحمن ففيه مكر وفضل فإنه قد ورد أنها تقع بيد الرحمن قبل وقوعها بيد السائل وقد ذكر البخاري عن حكيم بن حزام فيما ينهنا عليه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال اليد العليا خير من اليد السفلى وأبدأ بمن نعول وخير الصدقة عن ظهر غني ومن يستعفف يعفه الله ومن يستغن يغنه الله فهذا الحديث يتضمن تفصيل ما ذكرناه من الأحوال وأعلى الغنى بالغنى بالله والاستعفاف هذا القناعة بالقليل فإن العفو يرد في اللسان ويراد به القليل وهو من الأضداد والصدقة عن ظهر غني هي الصدقة والدعاء عن ظهر فقر هو الدعاء المحجب بلائك وأين الداعي عن ظهر فقر والمعطى عن ظهر غني

﴿وصل في فصل حاجة النفس إلى العلم﴾

اعلم أن حاجة النفس إلى العلم أعظم من حاجة المزاج إلى القوت الذي يصلحه والعلم علوان علم يحتاج منه مثل ما يحتاج من القوت فينبغي الاقتصاد فيه والاقتصار على قدر الحاجة وهو علم الأحكام الشرعية لا ينظر منها الا قدر ما عس الحاجة اليه في الوقت فإن تعلق حكمها انما هو بالأفعال الواقعة في الدنيا فلا تأخذ منه الا قدر عملك والعلم الآخر هو ما لا حدة له بوقف عنده وهو العلم المتعاق بانه ومواطن القيامة فإن العلم بمواطن القيامة يؤدي العالم بها إلى الاستعداد لكل موطن بما يليق به لأن الحق بنفسه هو المطالب في ذلك اليوم بارتفاع الحجب وهو يوم الفصل فينبغي للإنسان العاقل أن يكون على بصيرة من أمره معداً للجواب عن نفسه وعن غيره في المواطن التي يعلم أنه يطلب منه الجواب فيها ولهذا الحقنا بالعلم بالله وينبغي لطالب العلم أن لا يسأل في المسؤل إلا الله لا عين المسؤل هكذا ينبغي

ان يكون عليه السائل من الخضر ومع الله فليست كثير هذا السائل من السؤال فان الله هو المسؤل فان لم يحضر له ذلك ولم يشاهد سوى الاستاذ ولا يرى العلم الا منه ولا يرد ذلك العالم الى الله بقوله الله أعلم ولا يقول له من العلم ما يرد الى الله فيه فذلك الذي أشار اليه رسول الله صلى الله عليه وسلم على ما ذكره مسلم من حديث أبي هريرة من سأل الناس أمواهم تسكتوا فاعلموا يسأل جراً فليست قليل أو ليست كثير وإنما أراد الله تعالى من عباده ان يرجعوا اليه في المسائل لا الى أمثالهم الا بقدر ما يتعلمون منهم كيف يسألون الله وهو وحده التقوى الم شروع فقال واتقوا الله بما علمكم من أعلامه بطريق التقوى ويعلمكم الله فكان هو سبحانه المعلم وسواء كانت المسئلة في العلم أو في غير العلم من أعراض الدنيا كما قال لموسى عليه السلام رب عز وجل فيما أوحى اليه به أو كلمه به سئلتني حتى الملم تلقينه في عجبك وقال في باب الإشارة لا التفسير الرحمن علم القرآن في أي قلب يكون ويستقر وعلى أي قلب ينزل خلق الانسان علمه البيان لتبين للناس ما نزل اليهم فأضاف العلم اليه لا الى غيره هذا كله من الغيرة الالهية ان يسأل الخلق غير خالفه ليرجع عبادته من سؤال من ليس بأيديهم من الامر شيء وقد نبه رسول الله صلى الله عليه وسلم على هذا وما يخص صلى الله عليه وسلم مسألة من مسألة فقال صلى الله عليه وسلم لو تعلمون ما في المسئلة ما مشى أحد الى أحد يسأله شيئاً وقد ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم في المسائل وعلمها وأراد من الناس ان يعملوا بما علمهم الله على لسان نبيه صلى الله عليه وسلم ويسألون الله في أعمالهم ان يزيدهم علماً الى علمهم منه فيتولى بنفسه تعليم عبادته فان الله غير ور فلا يحب ان يسأل غيره وان سأل غيره بلسان الظاهر فيكون القلب حاضر مع الله عند سؤاله ان الله هو المسؤل الذي يبدد ملكوت كل شيء بالعني فان الاسم الظاهر من الله هو هذا الشخص فانه من جملة الخروف المرقومة في رقي الوجود المنشور فيأخذ هذا السائل جوابه من الله اما بقضاء الحاجة واما بالدعاء ولهذا كان سؤال الرجل السلطان أولى من سؤال غير السلطان لان وجود الحق أظهر فيه من غيره من السوقة والعامة ولهذا رفعت السكينة عن الذين يسألون الملوك فاهم نواب الله وهم موضع حاجة الخلق وهم المأمورون ان لا ينهروا السائل يقول الله انبيده صلى الله عليه وسلم وهو النائب الا كبر وأما السائل فلا تنهر ولهذا يسأل الله تعالى يوم القيامة النواب وهم الرعاة عن من استرعاهم عليه ويسأل الرعايا ما فعلوا فيهم ثم يرجع الى مسائل الصدقة التي نحن في بابها فنقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم المسائل كدوح يكسح بها الرجل في وجهه فمن شاء أتقى على وجهه ومن شاء ترك الا ان يسأل ذا سلطان في أمر لا يجوز منه بدا وهذا نص ما ذكرناه وهو حديث خرجه أبو داود عن سمرة بن جندب عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وكذلك سؤال الصالحين العارفين أهل المراقبة أولى من سؤال السلاطين الا ان تكون هذه الصفات في السلطان فان أصحاب هذه الصفات أقرب نسبة الى الله تعالى وقد رأينا بحمد الله من السلاطين من هو بهذه المثابة من الدين والورع والقيام للحق بالحق رحمهم الله وقد ورد في الخبر أن رجلاً قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم أسألك يا رسول الله قال لا وان كنت سائلاً ولا بد فسل الصالحين فالعارفون اذا سألوا في أمر تبين لهم من مصالح دنياهم انما يسألون الله بانه في العالم والعلماء بالله الذين استفرزهم شهود الله شغلهم ذكر الله عن المسئلة من الله فهو لاء اصحاب احوال فأعطاهم العلم به وهو أفضل ما أعطى السائلون فاذا علموه علم ذوق لم يذكروه الا بهم وبه فأعطاهم بهذا الذكراً امر اجعلهم ان يتركوا الذكراً وبه فأعطاهم الرؤية اذ كانت الرؤية أرفع من المشاهدة وهي أفضل صدقة تصدق الله بها على المتقربين من عباده

ووصل في فصل أخذ العلماء بالله من الله العلم الموهوب

اعلم ان العلماء بالله لا يأخذون من العلوم الا العلم الموهوب وهو العلم الذي لا تعلم لهم فيه بخاطر أصلاً حتى لا يشوبه شيء من كد ورات الكسب فان التجلي الالهي المجرد عن المواد المكانية من روح وجسم وعقل آتم من التجلي الالهي في المواد المكانية وبعض التجليات في المواد المكانية آتم من بعض فاذا وقع العلم بالله من تجلي الالهي اشرف على تجلي آخر لم يحصل له ثم حصل له بعد ذلك فأعطاهم العلم به لم يكن عنده لم يقبله في العلم الموهوب وألقاه بالعلم المكتسب وكل علم حصل له عن دعاء فيه أو بدعاء مطلق فهو مكتسب وذلك لا يصلح الا للرسول

صلوات الله عليهم فانهم في باب نشر بيع الاكتساب فاذا وقفوا مع نبوتهم لا مع رسالتهم كان حالهم مع الله حال ما ذكرناه من ترك طلب ما سواه والاشراف فهم مع الله واقفون واليه ناظرون وبه ماطقون في كل منطوق به ومنظور اليه وموقوف عنده وكما انهم به ماطقون هم به سامعون يذكرون عبادته تعبدوا ويطيعون عبادته تعبدوا ويحسدون ولا يفترون عبادته لا تعرضوا ولا طلبوا الا وفاء لما يقتضيه مقام من كانهم من حيث ما هو كافي لا من وجه آخر ومقام من كانهم من حيث ما هو كافي لم يكن مطالبوا لهم فيكون مكسبا ومن أسائه سبحانه المؤمن وهو من نعوت العبد لا من أسائه العبد فانه اذا كان اسما لم يعلى واذا كان صفة ونعتا علق فهو لله اسم وللعبد صفة هذا هو الادب مع الله وقد ورد في معنى ما أشرنا اليه حديث ذكره أبو عمر ابن عبد البر النخعي عن خالد بن عدي الجهني قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من جاءه من أخيه معروفا من غير اشراف ولا مسئلة فليقبله ولا يرده فانما هو رزق ساقه الله اليه بجمع هذا الحديث بين الامر بالقبول والنهي عن الرد فحصل فيه التكليف كله فان التكليف ما هو سوى أمر ونهي وما يؤيد صحة هذا الحديث ما أخرجه مسلم في صحيحه عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يعطي عمر بن الخطاب العطاء فيقول أعطه يا رسول الله أفقر اليه مني فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم خذ فقله أو تصدق به وما جاءك من هذا المال وأنت غير مشرف ولا سائل خذ وما لا فلا تتبعه نفسك قالوا لا يسألون أحدا شيئا الا اذا كان الله مشهودهم في الاشياء ولا يردون شيئا أعطوه فان الادب مع الله ان لا ترد على الله ما أعطاك وفتنة العلم أعظم من فتنة المال فان شرف المال شرف عارض لا يمدى أفواه الناس ليس للنفس منه صفة وشرف العلم حلية تتحل بها النفس ففتنته أعظم ولا زال له عن صاحبه في حال فقره وغناه ونوائبه والمال يزول عن صاحبه بلص يأخذه أو حرق أو غرق أو هدم أو زلزلة أو جائحة سماوية أو فتنة أو سلطان والعلم منك في حصن حصين لا يوصل اليه أبدا يلزم الانسان حيا وميتا دنيا وآخرته وهو لك على كل حال وان كان عليك في وقت ما فهو لك في آخر الامر وان أصابك الآفات من جهته فلا تكثر فليس الا لشرفه حيث لم تعمل به فإصبحت الامن تركك العمل به لانه فاذا انجوت أخذ يسدك الى منزلته ومنزلته معلومه ومعلومه الحق فيترك الحق على قدر ذلك العلم فلا تكن من الجاهلين

﴿وصل في فصل ايجاب الله الزكاة في المولدات﴾

اعلم ان الله أوجب الزكاة في المولدات وهي ثلاثة مهن ونبات وحيوان فالعبد من ذهب وفضة والنبات حنطة وشعير وغير والحيوان ابل وبقر وغنم فجميع المولدات وأطلق عليها اسم المولدات لانها تولدت عن أم وأب عن فلاك وحركته الذي هو بمنزلة الجاع وهو الاب والاركان الام فكان المال محبوب بالانسان حب الولد لان ترى الله قرنه بالولد في الفتنة فقال انما أموالكم وأولادكم فتنة فقدم المال على الولد في الدكر والله عنده أجور عظيم اذارزأكم في شيء منهما فالزكاة وان كانت طهارة الاموال وطهرت أربابها من مصفة البخل فهي رزق في المال بلا شك فلصاحبها أجر المصاب وهو من أعظم الاجور والولد شجرة من الوالد كالرحم شجرة من الرحمن من وصلها وصله الله ومن قطعها قطعته الله قال بعض الشعراء في الاولاد وهو من شعر الجاسية

وانما اولادنا ينشأ * أكبادنا تمشي على الارض

بفعل الولد قطعة من الكبد وقال عيسى عليه السلام لا صحابة قلب كل انسان حيث ماله فاجعلوا أموالكم في السماء تسكن قلوبكم في السماء فحقت على الصدقة لما علم ان الصدقة تقع بيد الرحمن وهو يقول أأنتم من في السماء والصدقة نطقي غضب الرب فانظر ما أعجب كلام النبوة وما أدق وأحلاه من ألحق الولد بالوالد ووصله به فله أجر من وصل الرحم فينبغي للانسان ان يلحق ماله من حيث ما هو مولود مولود بآبيه الذي تولد عنه لانه قطعة منه فلا انسان المتصدق في صدقة زكاته أجر المصيبة وأجر صلة الرحم اذ ان كل ماله والصبر على فقد المحبوب من أعظم الصبر ولا يصبر على ذلك الا مؤمن أو عارف فان الزاهد لا زكاة عليه لانه ما ترك له شيئا يحب فيه الزكاة لان الزهد يقتضي ذلك والعارف ليس كذلك لان العارف يعلم ان فيه من حيث ما هو مجموع العالم من يطلب المال فيوفيه حقه فتجب عليه الزكاة من ذلك

الوجه وهو زاهد من وجه ولهذا نرى نحن نقول من يقول ان الزكاة واجبة في المال لاعلى المكاف وانما هو مكاف في
استخراجها من المال اذ المال لا يخرج بنفسه فجمع العارف بين الاجورين بخلاف الزاهد والعارفون هم السكمل من
الرجال فلهم الزهد والادخار والتوكل والاكتساب وطمح المحبة في جميع العالم كله وان تفاضلت وجوه المحبة فيحبون
جميع ما يقع في العالم بحسب الله في ايجاد ذلك الواقع لا من جهة عين الواقع فاعلم ذلك فان فيه دقيق مكر الهوى لا يشعر به
الا الادباء العارفون فان العارف يعلم ان فيه جزاء يطلب مناسبة من العالم فيوفي كل ذي حق حقه كما أعطى الله كل شيء
خلقته قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان لنفسك عليك حقا ولعينك عليك حقا وهكذا كل جزء فيك ولهذا
يشهد عليك يوم القيامة اذا استشهد الحق عليك وانظر في حكمة السامري حيث علم ما قال عيسى عليه السلام من
ان حب المال ملحق بالقلوب صاغ لهم الجمل بما رأى منهم من حالهم اعلمه ان قلوبهم تابعة لاموالهم فسارعوا الى عبادته
حين دعاهم الى ذلك فالعارف من حيث سره الرائي مستخلف فيما بيده من المال فهو كالوصي على مال المحجور وعليه
يخرج عنه الزكاة وليس له فيه شيء فلذلك قلنا انه حق في المال فان الصغير لا يجب عليه شيء وقد أمر النبي صلى الله عليه
وسلم بالتجارة في مال اليتيم حتى لاتأكله الصدقة والعامي وان كان مثل العارف في كونه جامعاً فان العامي لا يعلم ذلك
فاضيف المال اليه فقيل له اموالك كم فيخرج منها الزكاة فالعارف يخرجها اخراج الوصي والعامي يخرجها بحكم الملك
فايثمن أكثرهم بالله الا وهم مشركون وكلا الفريقين صادق في حاله وصاحب دليل الهوى فيما نسب اليه فلولوا المحبة
ما فرضت الزكاة ليشابوا ثواب من رزى في محبوه ولولا المناسبة بين المحب والمحجوب لما كانت محبة ولا تصور وجودها
ومن هنا تعلم حب العارف للمال من أي نسبة هو وحبه لله من أي نسبة هو ولا يقدح حبه في المال والدنيا في حبه لله
ولذلك فان ما يحبه منه لا امر ما لا ما يناسب ذلك الامر في الاطيات وفي العالم حبوا الله لما يذكرون به من نعمه فصحت
المناسبة ومن نعمه المعرفة به والعارف يطلبها منه فهي نسبة فقير الى غنى يطلب منه ما بيده له ليحصله فاطلب منه الا
أمرا ناديا اذ معرفة المحدث بالتقديم معرفة حادثة فالمناسبة بينهما وبين المعرفة الحدوث وهي بسند المعروف فيتعاقب
الحب بالمعروف وهذه المناسبة والمعرفة به لا تنقضي ولا تنهاى فالحب لا ينقضي وحصول مثل هذه المعرفة عن التجلي
فالتجلي لا ينقضي فامرقة مال العارف وزكاة هذا المال التعليم وهي درجة الهية قال تعالى واتقوا الله ويعلمكم الله
فهو المأمور فلهذا قلنا ان التعاليم درجة الهية وجعل اصناف الزكاة ثمانية لما فيها من صلاح العالم فهي فيما تقوم به الابدان
من الغذاء وقضاء الحاجات مطلقا وفي هذين الامرين صلاح العالم فهم حملة العرش الثمانية والعرش الذي هو الملك
محمول لهم فمن تلك الحقيقة كانت في ثمانية اصناف مجمع عليهم او ماعداهما مما اختلف فيه فهو راجع اليها ولما كان
العرش الملك وكان حملة هذا العرش الذي هو عبارة عنا كان هؤلاء الاصناف الثمانية حملة وكان هذا القدر من
المال المعبر عنه بالزكاة كالاجرة لخدمتهم (ووصل) انما يسمى المال مالا لانه يميل بالنفوس اليه وانما مالت النفوس
اليه لما جعل الله عنده من قضاء الحاجات به وجعل الانسان على الحاجة لانه فقير بالذات فقال اليه بالطبع الذي لا يتفك
عنه ولو كان الزهد في المال حقيقة لم يكن مالا وكان الزهد في الآخرة اتم مقاما من الزهد في الدنيا وليس الامر كذلك
وقد وعد الله بتضعيف الجزاء الحسنه بعشر أمثاله الى سبع مائة ضعف فلو كان القليل حجابا لسكان الكثير منه أعظم
حجابا لا ترى الى موطن التجلي والكشف وهو الدار الآخرة وهي محل الرؤية والمشاهدة مع تناول الشهوات النفسية
مطلقا من غير تعجيز وكلة كن من كل انسان فيها حكمة فلو كان مثل هذا حجابا لسكان حجاب الآخرة أكثر وأعظم
بما لا يتقارب فسبحان من جعل له في كل شيء بابا اذا فتحت ذلك الباب وجد الله عنده دموعا في كل شيء وجهها الهيا اذا تجلى
عرف ذلك الوجه من ذلك الشيء قال الصادق ما رأيت شيئا الا رأيت الله قبله فانه لا يراه الا بعينه اذ كان الحق بصره
في هذا الموطن فيرى نفسه قبل رؤية ذلك الشيء والانسان هو المحل لذلك البصر فلهذا قال ما رأيت شيئا الا رأيت الله
قبله وسماها الله زكاة لما فيها من الربو والزيادة ولهذا تعطى قليلا وتجدد كثيرا فلو أعطيت لرفع الحجاب لكونه حجابا
لسكان الثواب حجابا كثيرة أعظم من هذا الحجاب فلم يكن بحمد الله ما أعطيت حجابا ولا ما وصلت اليه من ذلك حجابا

فاعلم ذلك وانظر في تصرف العارف في الدنيا كيف هو ولا تحمل تصرفه على تصرفك وجهلك وسوء تأويلك فتري الزاهد عند ذلك أفضل منه هيات هل يستوي الذين يعلمون والذين لا يعلمون انما يتذكر اولوا الالباب بل هي للعارف صفة كمالية سماوية هبيل ملك كالا ينبغي لاحد من بعدي انك انت الوهاب خالق هذا الاسم بهذا السؤال اترأ عليه السلام سأل ما يحجبه عن الله أو سأل ما يبغده من الله ثم انظر الى أدب رسول الله صلى الله عليه وسلم حين أمكنه الله من العفريت الذي فتك عليه فأراد أن يقبضه ويربطه بسارية من سواري المسجد حتى ينظر الناس اليه فتذكر دعوة أخيه سليمان فرداه الله خاسئا فهذه حالة سليمان حصلت لمحمد صلى الله عليه وسلم ومارد عنها الزهد فيها وانما رده عن ذلك الادب مع سليمان عليه السلام حيث طالب من ربه ملكا لا ينبغي لاحد من بعده وعلمنا من هذه القصة ان قوله لا ينبغي أنه يريد لا ينبغي ظهوره في الشاهد للناس لاحد وان حصل بالقوة لبعض الناس كمسئلة رسول الله صلى الله عليه وسلم مع العفريت فعلمنا انه أراد الظهور في ذلك لأعين الناس ثم ان الله أجاب سليمان عليه السلام الى ما طلب منه بأنه ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم بدعوة أخيه سليمان حتى لا يمضي ما قام بخاطره من اظهار ذلك ثم ان الله تم هذه النعمة لسليمان عليه السلام بدار التكليف فقال له هذا عطاؤنا فامنن أو أمسك بغير حساب فرفع عنه الحرج في التصريف بالاسم المانع والمعطي فاخص بحنة مجلدة في الحياة الدنيا وما يحجبه هذا الملك عن ربه عز وجل فانظر الى درجة العارف كيف جمع بين العيين ونحقق بالحقيقة بين فأخرج الزكاة من المال الذي بيده اخراج الوصي من مال المحجور عليه بقوله وأنفقوا مما جعلكم مستخلفين فيه فجعله مال كالا اتفاق من حقيقة الهية فيه في مال هو ملك حقيقة أخرى فيه هو وليها من حيث الحقيقة الالهية جعلنا الله من العارفين العناء وبما أودع فيه من قرّة أعين

﴿وصل في فصل قبول المال أنواع العطاء﴾

اعلم أن المال يقبل أنواع العطاء وهو ثمانية أنواع طائفة اسماء فنوع يسمى الانعام ونوع يسمى الهبة ونوع يسمى الصدقة ونوع يسمى الكرم ونوع يسمى الهدية ونوع يسمى الجود ونوع يسمى السخاء ونوع يسمى الايتار وهذه الأنواع كلها يعطى بها الانسان ويعطى بسبعة منها الحق تعالى وهي ما عدا الايتار فان قال أجنبي فمن أي حقيقة الهية ظهر الايتار في الكون وهو لا يعطى على جهة الايتار لانه غني عن الحاجة والايتار عطاء ما أنت محتاج اليه اما في الحال واما بالآل وهو أن تعطي مع حصول التوهم في النفس انك محتاج اليه فتعطيه مع هذا التوهم فيكون عطاؤك ايتارا وهذا في حق الحق محال فقد ظهر في الوجود أمر لا ترتبط به حقيقة الهية فنقول قد قدمنا أن الغنى المطلق انما هو للحق من حيث ذاته معرّي عن نسبة العالم اليه فاذا نسبت العالم اليه لم تعتبر الذات فلم تعتبر الغنى وانما اعتبر كونها الها فاعتبرت المرتبة فالذي ينبغي للرتبة هو ما سمت به من الاسماء وهي الصورة الالهية لا الذات من حيث عينها بل من كونها الها ثم انه أعطاك الصورة التي هي الخلافة وسماك بالاسماء كلها على طريق المحمدة فقد أعطاك ما هي المرتبة موقوفة نسبتها اليه وهي الاسماء الحسنى فان قلت فان المعطي لا يبقى عنده ما أعطاه قلنا هذا يرجع الى حقيقة المعطي ما هو فان كان محسوسا فان المعطي يفقد ما لا يعطاه وان كان معنى فانه لا يفقد ما لا يعطاه ولهذا حددنا الايتار بعطاء ما أنت محتاج اليه ولم تعرض لفقد المعطي ولا ببقائه فان ذلك راجع الى حقيقة الأمر الذي أعطيت ما هو فاعلم ذلك فن هذه الحقيقة صدر الايتار في العالم وما بعده هذا البيان بيان فالانعام اعطاء ما هو نعمة في حق المعطي اياه بما يلائم مزاجه ويوافق غرضه والهبة الاعطاء لينعم خاصة والهدية الاعطاء لاستجلاب المحبة فانها عن محبة ولهذا قال الشارع نهادوا تحابوا والصدقة اعطاء من شدة وقهر واية فأما في الانسان لسكونه جبل على الشح فمن يوق شح نفسه واذا مسه الخير منوعا فاذا أعطى بهذه المثابة لا يكون عطاؤه الا عن قهر من عمل اجبت النفس عليه وفي حق الحق هذه النسبة حقيقة ما ورد من التردد الالهي في قبضه نسمة المؤمن ولا بد له من اللقاء يد قبض روحه مع التردد لما سبق في العلم من ذلك فهو في حق الحق كأنه وفي حق العبد هو لا كأنه أدب الهيا ودليل العقل يرى مثل هذا

لقصوره وعدم معرفته بما يستحقه الاله المعبود والحق عرف بهذه الحقيقة التي هي عليها عباده فقبلتها العقول السليمة
 من حكم أفكارها عليها بصفة القول التي هي عليه حين ردتها العقول التي هي بحكم أفكارها وهذه هي المعرفة التي طلب
 منها الشارع أن يعرف بهار بنا ونصفه بها المعرفة التي أثبتناه بها فان تلك مما يستقل العقل بأدراكها وهي بالنسبة الى
 هذه المعرفة مازلة فاثبتت بحكم العقل وهذه ثبتت بالاخبار الالهية وهو بكل وجه أعلم بنفسه منابه والكرم العطاء
 بعد السؤال حقا وخلقاً والجود العطاء قبل السؤال حقا لا خلقاً فاذا نسب الى الخلق فمن حيث انه ما طلب منه الحق هذا
 الامر الذي عينه الخلق على التعيين وانما طلب الحق منه أن يتطوع بصدقة وما عين فاذا عين العبدنو بأودرها
 أو دينارا أو ما كان من غير أن يسأل في ذلك فهو الجود خلقاً وانه قلنا لا خلقاً في ذلك لانه لا يعطى على جهة القرية
 الا بتعريف الالهية ولهذا قلنا حقا لا خلقاً واذ لم يعتبر الشرع في ذلك فاعطاء قبل السؤال لا على جهة القرية موجود في
 العالم بلا شك ولكن غرض الصوفي أن لا يتصرف الا في أمر يكون قرية ولا بد فلا مندوحة عن مراعاة حكم الشرع
 في ذلك والسعيا العطاء على قدر الحاجة من غير من يد مصلحة يراها المعطى اذ لو زاد على ذلك بما كان فيها هلاك
 المعطى اياه قال تعالى ولو بسط الله الرزق لعباده لبغوا في الارض ولكن ينزل بقدر ما يشاء والاشار عطاء ما أنت
 محتاج اليه في الوقت أو توهم الحاجة اليه قال تعالى ويؤثرون على أنفسهم ولو كان بهم خصاصة وكل ما ذكرناه من
 العطاء فانه الصدقة في حق العبد لكونه محبولا على الشح والبخل كما ان الام في الاعطيات الالهية من هذه الاقسام
 الثمانية انما هو الوهب وهو الاعطاء لينعم بالأمر آخر فهو الوهاب على الحقيقة في جميع أنواع عطائه كما هو العبد متصدق
 في جميع أعطياته لانه غير مجرد عن الغرض وطالب العوض لفقره الذاتي فما ينسب الى الله بحكم الغرض ينسب الى
 المخلوق بالذات وما ينسب الى الحق بالذات كالغنى ينسب الى المخلوق بالغرض النسبي الاضافي خاصة قال تعالى لنبيه صلى
 الله عليه وسلم خذ من أموالهم صدقة أي ما يشتد عليهم في نفوسهم اعطائهم وهذا قال تعالى بن حاطب هذه أخية
 الجزية لاشتهد عليه ذلك بعدما كان عاهد الله كما أخبرنا الله في قوله ومنهم من عاهد الله الآية فلما رزقه الله مالا
 وفرض الله الصدقة عليه قال ما أخبر الله به عنه وقوله بخلافه هي صفة النفس التي جبات عليه وهي اذا حكمت على العبد
 استبدله الله بغيره نسأل الله العافية وهكذا ورد وان تتولوا عموماً ستأثموا من الانفاق ويختم بغيركم ثم
 لا تكونوا أمثالكم أي على صفاتكم بل يعطون ما يسألون كما قال فان يكفر بها هؤلاء فقد صدقنا بها قومنا ليسوا بها
 بكافرين فان الملك أوسع من أن يضيق عن وجود شيء فالصدقة أصل كوني والوهب أصل الهي وما يؤيد ما ذكرناه
 ان الملائكة قالت من جبلتها حيث لم ترد الخير الى أنفسها وغلب عليها الطبع في ذلك عن موافقة الحق فيما أراد أن يظهره
 في البكون من جعل آدم خليفة في الارض فعرفهم بذلك فلم يوافقوه لحكم الطبع في الطمع في أعلى المراتب ثم تسفر
 حكم الطبع لثلاث نسب الى النقص من عدم موافقة الحق فاقام لهم صورة الغيرة على جناب الحق والاشار لعظمته وذهابوا
 عن تعظيمه اذ لو وقفوا مع وما ينبغي له من العظمة لو افقوه ما وافقوه وان كانوا قسدا والخير فقالوا اتجعل فيها من يفسد
 فيها ويسفك الدماء ونحن نسبح بحمدك ونقدس لك أي فنحن أولى من هذا فرفضوا نظرهم على علم الله في خلقه
 لذلك قال لهم اني أعلم ما لا تعلمون فوصفهم بنبي العلم الذي علم الحق من هذا الخليفة عالم يعلموا ان انواعا على أنفسهم
 فستنتهم جعلت ذلك حيث اتوا على أنفسهم وعدلوا وجرحوا غيرهم وماردوا العلم في ذلك الى الله فهذا من بخل الطبع
 بالمرتبة وهذا يؤيد ان الملائكة كما ذهبنا اليه تحت حكم الطبيعة وان لها أثر فيهم قال تعالى ما كان لي من علم بالملا
 الأعلى اذ يختصمون واخصام من حكمها وقد ورد اختصاص ملائكة الرحمة وملائكة العذاب في الشخص الذي مات
 بين القريتين فوصفهم بالخصام ولولا أن مرتبة هادون النفس وفوق الهباء السري حكمها ومن أراد أن يتف على أصل
 هذا الشأن فليستظر الى تضاد الاسماء الالهية فن هناك ظهرت هذه الحقيقة في الجميع فهم مشاركون لنا في حكم الطبيعة
 ومن حكمها البخل والشح فيمن ترك منها وهو من الاسم المانع في الاسماء وسببه فينا ان الفقر والحاجة ذاتي لنا
 ولا بكل ممكن ولهذا افتقرت المكات الى المرجح لامكانها قال كون عن الطبيعة شحيح بخيل بالذات كريمة بالغرض

فما فرض الله الزكاة وأوجها وظهر بها النفوس من البخل والشح الا لهذا الامر المحقق فالفرض منها أشد على النفس من صدقة التطوع للعجز الذي في الفرض والاختيار الذي في التطوع فانه في الفرض عبد يحكم سيد وفي الاختيار لنفسه ان شاء وان شاء

﴿وصل في فصل الادخار من شح النفس وبخلها﴾

اعلم انه من شح النفس الادخار والنسبة له الى وقت الحاجة فاذا تعين المحتاج كان العطاء وعلى هذا أكثر بعض نفوس الصالحين وأما العامة فلا كلام لنا معهم وإنما تتكلم مع أهل الله على طبقاتهم والقليل من أهل الله من يطلب على أهل الحاجة حتى يوصل اليهم ما يبدونه فرضا كان أو تطوعا فالفرض من ذلك قد عين الله أصنافه ورتبه على نصاب وزمان معين والتطوع من ذلك لا يقف عند شيء فان التطوع اعطاء مربيته فلا يتقيد بالفرض اعطاء عبودية فهو بحسب ما يربى له سيده واعطاء العبودية أفضل فان لفرض أفضل من النقل وأين عبودية لا تضطرار من عبودية الاختيار وهذا الصنف قليل في الصالحين وشبهتهم ألام نكف الطلب عليهم والمحتاج هو الطالب فاذا تعين لي بالحال أو بالسؤال أعطيت والذين هم فوق هذه الطبقة التي تعطى على حد الاستحقاق فهم أيضا أعلى من هؤلاء وهم الذين يعطون ما بأيديهم كرماء الهيا وتخلقه فيهم بطون المستحق وغير المستحق وهو عندنا من جهة الحقيقة لا أخذ مستحق لانه ما أخذ الا بصفة لفقر والحاجة لا يغيرها سواء كانت الاعطية ما كانت من هدية ووهب أو غير ذلك من أصناف العطايا كالناجر الغني صاحب الآلاف يجوب القفار ويركب البحار ويقامى الاخطار ويتغرب عن الاهل والولد ويعرض بنفسه وبماله للتلف في أسفاره وذلك لطلب درهم زائد على ما عندده فحكمت عليه صفة الفقر وأتمته عن مطالعة هذه الاهوال وهوت عليه الشدائد لان سلطان هذه الصفة في العبد قوية فمن نظر هذا لنظر الذي هو الحق فانه يرى أن كل من أعطاه شيئا وأخذ منه ذلك الآخر فانه مستحق لمعرفة بالصفة التي بها أخذها منه الا أن يأخذها قضاء حاجته لانه لكونه يتضرر بالرد عليه أو يستمره ما به الاخذ فذلك يده يدحق كما ورد ان الصدقة تقع بيد الرحمن قبل وقوعها بيد السائل فيرهبها كإبراهيم في أحدكم فلو أنه أفضله فهذا أخذ من شيء خاطر حاجة في الوقت وغاب عن أصله الذي حركه للاخذ وهو أن ذلك تقتضيه حقيقة الممكن فهذا شخص قد استترت عنه حقيقة في الاخذ بهذا الامر الفرضي فمن عرفه حين يجهل نفسه فما أعطى الا غنى عما أعطاه سواء كان لفرض أو عوض أو ما كان فانه غنى عما أعطى وما أخذ الا مستحق أو محتاج لما أخذ لفرض أو عوض أو ما كان لان الحاجة الى تربيته ما أخذ حاجة ادلا يكون مربيا الا بعد الاخذ فافهم فانه دقيق غامض بسبب النسبة الالهية في التربيته للصدقة مع الغنى المطلق الذي يستحقه والنسب الالهية لا ينكرها الا من ليس بمؤمن خالص فان الله يقول وأقرضوا الله قرضا و يقول جعت فلم تطعني وطمشت فلم تسقني وبين ذلك كله فلم يمنع جل وتعالى عن نسبة هذه الاشياء اليه تنسيها منه لنا انه هو الظاهر في المظاهر بحسب استعدادتها واليد العليا هي المنفقة فهي خير بكل وجه من اليد السفلى التي هي الاخذة فالعطي بحق والاخذ بحق ليسا على السواء في المرتبة ولا في الاسم ولا في الحال فاما من شيء الاوله وجه ونسبة الى الحق ووجه ونسبة الى الخلق ولهذا جعله اتفاقا فقال وأنفقوا مما رزقناكم وعما رزقناهم ينفقون فراعى عز وجل في هذا الخطاب أكابر العلماء لانهم الذين لهم العطاء من حيث ما هو اتفاق لعلمهم بالنسبتين لانه من التقى وهو بحر اليربوع ويسمى الاتفاق له بابان اذا طلب من باب ليصاد خرج من الباب الآخر كالكلام المحمل اذا قيدت صاحبه بوجه أمكن أن يقول لك إنما أردت الوجه الآخر من احتملات اللفظ ولما كان العطاء له نسبة الى الحق والغنى ونسبة الى الخلق والحاجة سماه الله اتفاقا فاعلماء الخلق ينفقون بالوجهين فيرون الحق فيما يعطونه معطيا وأخذوا ويشاهدون أيديهم هي التي يظهر فيها العطاء والاخذ ولا يحجبهم هذا عن هذا فهو لا يبرون الا مستحقا فكل أخذ إنما أخذ بحكم الاستحقاق ولو لم يستحقه لاستحال القبول منه لما أعطيه كما يستحيل عليه الغنى المطلق ولا يستحيل عليه الفقر المطلق ثم ان الذين ينتظرون مواقيت الحاجة ويتخرون كما ذكرنا الشبهة التي وقعت لهم ففهم من يتخرون على صيرة ومنهم من يتخرون عن بصيرة فلان لم

أدخارهم في ذلك لانه لا عن بصيرة وليس من أهل الله فان أهل الله هم أصحاب البصائر والذي عن بصيرة فلا يتخلو اتمان
 يكون عن أمر الهى يقف عنده ويحكم عليه أو لا عن أمر الهى فان كان عن أمر الهى فهو عبد محض لا كلام لتامعه
 فانه ما مور كانظنه في عبد القادر الجيلي فانه كان هذا مقامه والله أعلم لما كان عليه من التصرف في العالم وان لم يكن
 عن أمر الهى فامان يكون عن اطلاع ان هذا القدر المدخول فلان لا يصل اليه الاعلى يد هذا فيمسكه لهذا الكشف
 وهذا أيضا من وجوه عبد القادر وأما له واما ان يعرف أنه لفلان ولا بد ولكن لم يطالع على أنه على يده أو على يده غيره
 فامساك مثل هذا الشخ في الطبيعة وفرح بالوجود ويحتجب عن ذلك بكشفه من هو صاحبه وبهذا الاحتجبنا على
 عبد العزيز بن أبي بكر المهر روى في ادخاره فوق ولم يجد جوابا فانه ادخل عن بصيرة ان ذلك على يده ولا عن بصيرة ان
 ذلك المعين عنده صاحبه فافتضح بين أيدينا في الحال ومثل هذا ينبغي أن لا يدخر ولقد أنصف سيد الطائفة عاقل زمانه
 المنصف بحاله أبو السعود بن الشبل حيث قال نحن نركنا الحق يتصرف لنا فلم يراحم الحضرة الالهية فلو أمر وقف عند
 الأمر أو عين له وقف مع التعيين وفيه خلاف بين أهل الله فانه من الرجال من عين لهم ان ذلك المدخل لا يصل الى صاحبه
 الاعلى يده في الزمان القلاني المعين فنه من يمسكه الى ذلك الوقت ومنهم من يقول ما أنا حارس أنا آخر جبه عن يدي ذ
 الحق تعالى ما أمرني بامساكه فاذا وصل الوقت فان الحق يرد الى يدي حتى أوصيه الى صاحبه وأكون ما بين الزمانين
 غير موصوف بالادخار لأنني خزانه الحق ما أنا خازنه اذ قد تفرغت اليه ووفرغت نفسي له لقوله وسعني قلب عبد ي فلا
 أحب أن يراحم في تلك السعة أمر ليس هو فاعلم ذلك فقد نبهتكم على أمر عظيم في هذه المسئلة فلا تصح الزكاة من
 عارف الا اذا دس عن أمر الهى أو كشف محقق معين انه ما يسبق في العلم أن يكون لهذا الشيء خازن غيره فيفتد يسلم له
 ذلك وما عدا هذا فاما يزكي من حيث تزكي العامة انتهى الجزء الثالث والخمسون

• (بسم الله الرحمن الرحيم) •

﴿وصل في فضل تقسيم الناس في الصدقات الماعطى منهم والآخذ﴾

اعلم أن الناس على أربعة أقسام فيما يعطونه وفيما يأخذونه قسم يستعظم ما يعطى ويستحق ما يأخذ وقسم يستحق
 ما يعطى ويستعظم ما يأخذ وقسم يستحق ما يعطى وما يأخذ وقسم يستعظم ما يعطى وما يأخذ وهذه اقسامهم من يتقى وهم
 الذين لا يرون وجه الحق في الاشياء ومنهم من لا يتقى وهم الذين يرون وجه الحق في الاشياء وقد ينتقون حاجة الوقت
 وقد لا ينتقون لا اطلاعهم على فقرهم المطلق فنه ومنهم فان مشار بهم مختلفة وكذلك مشاهدتهم وأذواقهم بحسب
 أحوالهم فان الحال للنفس الناطقة كالزاج للنفس الحيوانية فان المزاج حاكم على الجسم والحال حاكم على النفس ثم
 اعلم ان استعظام الصدقة مشروع قال تعالى فكلوا منها وأطعموا البائس الفقير وقال وأطعموا القانع والمعتر يعني من
 البدن التي جعلها سبحانه من شعائر الله قال ومن يعظم شعائر الله فانها من تقوى القلوب لكم فيها منافع الى أجل
 مسمى ثم محلها الى البيت العتيق يعني البدن وفي هذه القصة قال وعمار زقناهم بنفقون وقد ذكرنا في شرح
 المنفق الذي الاتفاق منه كونه له وجهان فكذلك هنا فانها النامها لحومها ونال الحق منها التقوى منافيتها ومن تقوانا
 تعظيمها فقد يكون استعظام الصدقة من هذا الباب عند بعض العارفين فلهذا يستعظم ما يعطى ان كان معطيا
 أو ما يأخذ ان كان آخذاً وقد يكون مشهده ذوقاً آخر وهو أول مشهد ذقناه من هذا الباب في هذا الطريق وهو اني
 جئت يوماني يدي شياً محقراً مستقذراً في العادة عند العامة لم يكن أمثالنا يحمل مثل ذلك من أجل ما في النفوس من
 رعونة الطبع وشدة التميز على من لا يلاحظ بعين التعظيم فرأيت الشيخ ومعه أصحابه مقبلاً فقال له أصحابه يا سيدنا هذا
 فلان قد أقبل وما قصر في الطريق لقد جاهد نفسه نراه يحمل في وسط السوق حيث يراه الناس كذا وذا كرواله
 ما كان يري فقال الشيخ فلهذا ما جاهد نفسه قالوا له فاشم لا هذا قال فاسألوها اذا اجتمع بنا فلما وصلت اليهم
 سلمت على الشيخ فقال لي بعد رد السلام بأي خاطر جئت هذا في يديك وهو أمر محقر مستقذر وأهل منصبك من

أر باب الدنيا لا يحملون مثل هذا في أيديهم لحقارته واستقداره فقلت له يا سيدنا حاشاك من هذا النظر ما هو نظر مثلك
 إن الله تعالى ما استقدره ولا حقره لما خلق القدرة بإيجاده كما خلقها بإيجاد العرش وما تعظمونه من المخلوقات فكيف بي
 وأنا عبد حقير ضعيف استحقق وأستقدر ما هو بهذه المثابة فقباني ودعالي وقال لأصحابه أين هذا الظاهر من جل
 المجاهد نفسه فقد يكون استعظام الصدقة من هذا الباب في حق المعطي وفي حق الآخذ فلا استعظام الأشياء وجوه
 مختلفة يعتبرها أهل الله أوحى الله إلى موسى عليه السلام إذا جاءك من أحد باقلاية مسوسة فاقبها فأتى النبي جئت
 بها إليك فاستعظمها المعطي من حيث أنه نائب عن الحق تعالى في إيصالها ويستعظمها الآخذ من حيث أن الله جاء بها
 إليه فبذل المعطي هنا يد الحق عن شهود وإيمان قوي فإن الله يقول إن الله قال على لسان عبده سمع الله لمن حده
 فأضاف القول إليه والعبد هو الناطق بذلك وقال تعالى في الخبر كنت له سمعاً وبصراً ويداؤماً وبداؤماً وقد يكون
 استعظامها عند أهل الكشف لما يرى ويشاهد ويسمع من تسبيح تلك الصدقة أو الهدية أو الهبة أو ما كانت لله
 تعالى وتعظيمها لخالقها باللسان الذي يليق بها وقوله تعالى وإن من شيء إلا يسبح بحمده فتعظم عند ملائكتها
 من تعظيم الحق وعدم الغفلة والمتورداً كما تعظم المملوك الصالحين وإن كانوا فقراء مهانين عبيداً كانوا أو أماء
 وأهل بلاء كانوا أو معافين ويتبركون بهم لا تنسابهم إلى طاعة الله على ما يقال فكيف بصاحب هذا المشهد الذي
 يعاين فمن كان هذا مشهده أيضاً من معطى وآخذ يستعظم خلق الله أذهو كنه هذه المثابة وقد يقع التعظيم له أيضاً من باب
 كونه فقيراً إلى ذلك الشيء محتاجاً إليه من كون الحق تعالى جعله سبباً لا يصل إلى حاجته إلا به سواء كان معطياً أو آخذاً
 إذا كان هذا مشهده وقد يستعظم ذلك أيضاً من حيث قول الله تعالى يا أيها الناس أتمموا الصدقات إلى الله فتسمى الله في
 هذه الآية بكل شيء يفتقر إليه وهذا منها وأسماؤها لحق معظم هذه من أسمائها وهو دقيقة لا تفتقر إليها كل أحد إلا من
 يشاهد هذا المشهد وهو من باب الغيرة الإلهية والنزول الإلهي العام مثل قوله تعالى وقضى ربك أن لا تعبدوا إلا إياي مع
 ما عبد في الأرض من الحجارة والنبات والحيوان وفي السماء من الكواكب والملائكة وذلك لا اعتقادهم في كل
 معبوداته إلا لكونه حجراً ولا شجرة ولا غير ذلك وإن أخطؤا في النسبة في أخطؤا في المعبود فلماذا قال وقضى ربك
 أن لا تعبدوا إلا إياه فكان من قضائه أنهم اعتقدوا الإله وحيداً عبداً وماعبداً وفهدا من الغيرة الإلهية حتى لا يعبد إلا من
 له هذه الصفة وليس إلا الله سبحانه في نفس الأمر فقد تستعظم الصدقة من هذا الكشف ما استحققها عند
 بعضهم فلمشهد آخر ليس هذا فإن مشاهد أقوم وأحوالهم وأذواقهم ومشاربهم تحكم عليهم بقوتها وسلطانها وهل كل
 ما ذكرناه في الاستعظام إلا من باب حكم الأحوال والأذواق والمشارب على أصحابها فمنها أن يشاهد أركان ما تعطيه من
 صدقة أن كان معطياً أو ما يأخذ أن كان آخذاً وإلا مكان للممكن صفة افتقارية وذلة وحاجة وحقارة فيستحق صاحب
 هذا المشهد كل شيء سواء كان ذلك من أنفس الأشياء في العادة أو غير نفيس وقد يكون مشوباً أيضاً في
 الاستحقاق من يعطي من أجل الله ويأخذ بيد الله رأيت بعض أهل الله فيما أحسب فاني لأزكي على الله أحداً كما
 أمرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فعمله وقد نهاها الله عن ذلك وقد سألت فقيراً شخصاً أن يعطيه صدقة لله فأخرج
 الرجل المسؤل صرة فيها قطع فضة بين كبير وصغير فأخذ يفتش فيها بيده وذلك الرجل الصالح ينظر إليه ثم رده وجهه إلى
 وقال لي تعلم علي م يبعث هذا المتصدق قلت لا قال علي قد مر منزلة عند الله فانه يعطي من أجل الله فإذا رأى قطعة
 كبيرة يعدل عنها ويقول ما نسأى عند الله هذا القدر إلى أن عمداً إلى أصغر قطعة وجدها فأعطاه السائل فقال ذلك
 الصالح هذه قيمتك عند الله لا كل شيء محقر في جنب الله لكن هنا كرم الله يستند إلى غيرة الهية وذلك أن الناس
 يوم القيامة ينادي مناد فيهم من قبل الله أين ما أعطى لغبر الله فيؤتى بالأموال والجسام والعقار والاملاك ثم يقال أين
 ما أعطى لوجهي فيؤتى بالكسر اليابسة والفلس وقطع الفضة المحقرة والخليع من الثياب فقار الحق لذلك أن يعطي
 لوجهه من نعمته مثل ذلك فأخذ الصدقة بيده ور بها حتى صارت مثل جبل أحداً كبيراً ما يكون فيظهرها له على
 رؤس الأشهاد وحق ما أعطى غير الله فيجعلها هباء منثوراً فلا بد من الاستحقاق من هذا المشهد وأمثال هذا ما

يطول ذكره وقد نبهنا على ما فيه كفاية من ذلك مما قد دخل فيه الأربعة الأقسام التي قسمنا العالم إليها في أول هذا الفصل
﴿وصل في فصل أحوال الناس في الجهر بالصدقة والسكنان﴾

من الناس من يراعى صدقة السر لاجل ثناء الحق على ذلك في الحديث الحسن الذي يتضمن قوله ما تدرى شماله
 ما تنفق يمينه وما جاء في صدقة السر واعتناء الله بذلك فيسر بها لعلم الله بما أنفق لا غير ذلك من اخلاص وشبهه لأن
 القوم قد حفظهم الله عن الشرك الجلي والخبّي فمن يخلصون وما أم الله لأرب غير ذلك لمشاهدتهم الحق في
 الأعمال عاملا فيعلمون أن الحق تعالى ما ذكر باب السر في مثل هذا وفضله على الإعلان في حق من يرى هذا النظر
 الأعم له في ذلك وإن لم يطالع عليه لاجل الاخلاص والجهر إذا الجهر والسر قد تساوى في حق هؤلاء في المعطي والآخذ
 ومن هذا الباب قوله من ذكر في نفسه ذكره في نفسه ومن ذكر في في ملائذ كرهه في ملائذ خير منهم الحديث وأما
 صاحب الإعلان بالصدقة فليس هذا مشهده ولا أمثاله وإنما الغالب على قلبه وبصره مشاهدة الحق في كل شيء فكل
 حال عنده أعمال بلا شك ما يشهد غير هذا فيمن بالصدقة كما يذ كرهه في الملائذ من ذكره في الملائذ فقد ذكره في نفسه
 فإن ذكر النفس متقدّم بلا شك وما كل من ذكره في نفسه ذكره في ملائذ فله حالة زائدة على الذكر النفس لا مرتبة
 تفوت صاحب ذكر لنفسه فإن ذكر النفس لا يطلع عليه في الخاتين فهو سر بكل وجه فصدقة الإعلان تؤذن
 بالاعتقاد الإلهي فعمّن يخفيها أو يسترها وهو الظاهر في المظاهر الامكانية وهذه كانت طريقة شيخنا أبي مدين وكان
 يقول قل الله ثم ذرهم غير الله ندعون وقد يعان بها للتأسي ورائة نبوية وإماما يذ كرهامة أهل هذا الطريق كأبي
 حامد والحاسبي وأمثالهما من العامة من الرياء وطلب الاخلاص فانما ذلك خطاب الحق بلسان العموم ليعلم بذلك ما هو
 لسان من لا يرى لا لله ونحن انما نتكلم مع أهل الله في ذلك ولقد كان شيخنا يقول لأصحابه اعلنوا بالطاعة لله حتى
 تكون كلمة الله هي العليا كما يعلن هؤلاء بالمعاصي والمخالعات واطهار المنكرات ولا يستحبون من الله قال بعض السادة
 لأصحاب شيخ معتبر بما إذا كان يأمركم شيخكم قال كان يأمرنا بالاجتهاد في الأعمال بوزنة التقصير فيها فقال أمركم
 والله بالجوسية المحضة هلا أمركم بالأعمال وبرؤية بحر بها ومنشأها فلهذا من هذا الباب فقد نهيتك على دقائق صدقة
 السر والإعلان في نفوس القوم مع الخلاف الذي بين علماء الرسوم في الصدقة المكتوبة وصدقة التطوع وهو مشهور
 لا يحتاج إلى ذكره لشهرته من أجل طلب الاختصار والاقتصاد في صدقة الإعلان ورد من سن سنة حسنة الحديث
 وأما الكامل من أهل الله فهو الذي يعطي بالخاتين ليجمع بين المقامين ويحصل النتيجة وينظر
 بالعنين ويسلك النجدين ويعطي باليسدين فيعلن في وقت في الموضع الذي يرى أن الحق رجع فيه الإعلان ويسر
 به في وقت في الموضع الذي يرى أن الحق رجع فيه الأسرار وهذا هو الأولى بالكامل من أهل الله في طريق الله تعالى
﴿وصل في فصل صدقة التطوع﴾

صدقة التطوع عبودية اختيار مشوبة بسيادة وإن لم تكن هكذا فما هي صدقة تطوع فانه أوجبها على نفسه إيجاب
 الحق الرحمة على نفسه لمن ناب وأصلح من العاملين السوء وبجهالة فهذه مثلهار بوبية مشوبة بحكم عليه بها فان الله تعالى
 لا يحب عليه شيء بإيجاب غيره فهو الموجب على نفسه الذي أوجبه من حيث ما هو موجب فن أعطى من هذا الوجوب
 من هذه الميزة ثم نفرض أن هذه المرتبة الإلهية إذا فعلت مثل هذا ونفرض طائوا بامتناسبا على هذا الفعل فنعطيه
 بعينه لمن أعطى بهذا الوجوب من هذه الميزة وهم أفراد من العارفين بصدقة التطوع فان الحق من ذلك المقام يشبه
 إذا كان هذا مشروبه وهذه مسألة ذوقية مشهودة للقوم ولكن ما رأيت أحدا نبه عليها قبل إلا أن كان وما وصل إلى
 فانه لا بد لأهل الله المتحققين بهذا المقام من ادراك هذا ولكن قد لا يجري به الله على ألسنتهم أو تتعذر على بعضهم العبارة
 عن ذلك وقد ذكرناها في كتابنا هذا في غير هذا الموضع بأبسط من هذا القول وأوضح من هذه العبارة وبهذا
 الاعتبار تعالو صدقة التطوع على صدقة الفرض ابتداء فان هذا التطوع أيضا قد يكون واجبا بإيجاب الله أو جبه
 العبد على نفسه كالنذر فان الله أوجبه بإيجاب العبد وغير النذر قد يباحق بهذا الباب قال الاعرابي في صحيح الحديث

بارسول الله في الزكاة هل على غير ما قال لا الا ان تطوع فيه فحتمل ان الله يوجب عليه ذلك اذا تطوع به فبالحق به بدرجة
 القرض فيكون في الثواب على السواء مع زيادة أجر التطوع في ذلك فيعلو على القرض الاصل بهذا القدر والله
 يقول لا تبطلوا أعمالكم فنهى والنهي يعم العمل به بخلاف الامر فالشروع في الشرع ملزم وهو الاظهر فسوى
 في النهي بين المفروض وغير المفروض وقضى رسول الله صلى الله عليه وسلم النافلة في الصلاة والصيام
 ولا يجوز عندنا ذلك في الفرائض وهي مسألة خلاف في قضاء القرض الموقت وليس معنى التطوع في ذلك كما الا ان
 العبد عبد بالاصالة ومحل لما يوجب عليه سيده فهو بالذات قابل للوجوب والايجاب عليه فالتطوع انما هو الراجع الى
 أصله والخروج عن الاصل انما هو بحكم العرض فمن لم يلزم الاصل دائما فلا يرى الا الوجوب دائما له مصرف مجبور
 في اختياره تشبها بالاصل الذي أوجده فانه قال ما يبدل القول الذي فيكون منه الا ما سبق به العلم فالتقي الامكان
 بالنسبة الى الله فإثم الا ان يكون أولا لا يكون غير هذا ما في الجنب الاطمي ومنه قال في حديث التردد ولا بدله من لقائي
 أي لا بدله من الموت وقوله أمن حقت عليه كلمة العذاب وقوله حق القول مني لا ملان فليس في الاصل الامر واحد
 عند الله فليس في الكون واقع الامر واحد عامه من علمه وجهله من جهله هذا تعطى الحقائق فالحكم للوجوب
 والامكان لا عين له بكل وجه الواحد اذا لم يكن فيه الاحقية الوحدة من جميع الوجوه فليس للكثرة وجه فيه يخرج عنه
 بذلك الوجه فلا يخرج عنه الا واحد فان كان في الواحد وجوه معان أو نسب مختلفة فالكثرة الظاهرة عنه لا تستحيل
 لاجل هذه الوجوه الكثيرة فاجعل بالك من هذه المسئلة فانك من هنا تعرف من أين جئت ومن أنت وهل أنت واحد
 أو كثير ومن أي وجه يقبل الواحد الكثرة ويقبل الكثير الوحدة ولماذا كانت الحكمة في الكثرة أوسع منها في
 الواحد والواحد هو الاصل فيما اذا خرج الفرع عن حكم الاصل وما ثم من بعضه وهل النسب التي أعطت الكثرة في
 الاصل هل ترجع الى الاصل أو تعطى أحكام الفرع وايدست في الاصل اعيان وجودية هذا كله يتعلق بهذه المسئلة
 فسيبان الواحد الموحد بالواحد وأحادية الكثرة فان الكثرة أحادية تخصها لا بد من ذلك بها سميت تلك الكثرة
 المعينة وتميزت عن غيرها فواقع التميز بين الاشياء آحادا أو كثيرين الا بالوحدة واشترك فيها اثنان باوقع التميز والتميز
 حاصل فالوحدة لا بد منها في الواحد والمجموع فإثم الا واحد أصلا وفرعا فانظر يا أخي فيما نهيتك عليه فانه من لباب
 المعرفة الالهية وانظر ما تعطيه صدقة التطوع وما أشرف هذه الاضافة

﴿وصل في استدراك تطهير الزكاة﴾ وصل في لزكاة من غير الجنس في المال المذكي

فرض رسول الله صلى الله عليه وسلم في كل خمس من الابل شاة وصنف الشاة غير صنف الابل فالاصل في هذه المسئلة
 هل يطهر الشيء بنفسه أو يطهر بغيره فالاصل الصحيح ان الشيء لا يطهر الا بنفسه هذا هو الحق الذي يرجع اليه وان وقع
 الخلاف في الصورة فالمرعاة انما هي في الاصل لما فرض الله الطهارة للعبادة بالماء والتراب وهما مختلطان في الصورة
 غير مختلطين في الاصل فالاصل انه من الماء خلق كل شيء حي وقال في آدم خلقه من تراب فأتوقع الطهارة في الظاهر
 الانفس ما خلق منه كالحبوانية الجامعة للشاء والابل والمالية للشاء والابل وغير ذلك فلو لا هذا الامر الجامع ما صحت
 الطهارة فلهذا صحت الزكاة في بعض الاموال بغير الصنف الذي يجب فيه الزكاة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في
 تطهير الانسان من الجهل من عرف نفسه عرف فربه فبمعرفته صحت طهارته لمعرفته ربه فالخلق هو القدوس المطلق
 وتقديس العبد معرفته بنفسه فطهر الانفس فتعق هذا

﴿وصل في فصل النصاب﴾

النصاب المقدار وهو الذي يصح ان يقال فيه كم ويكون كيلا ووزنا وقدين الشارع نصاب المكيل ونصاب الموزون
 (الاعتبار في هذا) المكيل المعقول لما ورد في الخبر النبوي من تقسيم العقل في الناس بالقفيز والقفيزين والاكثر
 والافل فالحقه الشارع بالمكيل وان كان معنى فهو صاحب الكشف لأم الاعمال الاجلي وقد عرفناك قبل ان
 الحضرات ثلاث عقلة وحسية وخيالية وخالقية هي التي تنزل المعاني الى الصور المحسوسة أعني تجليها فيها اذ لا عقلها

الاهتداء ومن هذه الحضرة قسم الشارع العقل كيلا يكون العقل أظهر له الحق في صورة المكيال أعني العقول لما أراد الله من ذلك وأما الموزون فالاعمال وهي أيضا معان عرضية تعرض للعامل فألحقها الله بالموزون فقال ونضع الموازين القسط ليوم القيامة وقال فمن يعمل مثقال ذرة فادخله حسبا في الميزان فكان موزونا ولكن في هذه الحضرة المثالية التي لا تدرك المعاني الا في صورة المحسوس حتى التجلي الالهي في النوم فلا ترى الحق الا صورة وقد ورد في ذلك من الاخبار ما يغني عن الاستقصاء في تحقيق ذلك وهو شيء يعلمه كل انسان اذ كل انسان له تخيل في البقطة والنمائم ولهذا يعبر ما يدركه الخيال كما عبر الشارع عليه السلام من صورة اللين الى العلم ومن صورة التقيد الى الثبات في الدين فهذا معرفة النصاب بما هو نصاب لا بما هو نصاب في كذا فان ذلك يرد في نصاب ما يخرج منه الزكاة ويندرج في هذا الباب معرفة ما له كمية واحدة وكميات كثيرة فان لنا في ذلك مذهبا من أجل أن قطعة الفضة والذهب قد تكون غير مسكوكة فتسكون جسما واحدا فاذا وزنت أعطى وزنها النصاب أو يزيد من ذلك فمن كونها جسما واحدا هل لذلك الجسم كمية واحدة وكميات كثيرة أعني أن يزيد من واحد فاعلم ان الاعداد تعطى في الشيء كثرة الكميات وقتها والعدد كمية فان كان العدد بسيطا غير مركب فليس له غير كمية واحدة وهو من الواحد الى العشرة الى عقد العشرات عقدا عقدا كالعشرين والثلاثين الى المائة الى المائتين الى الالف الى الالفين وانتهى الامر فاذا كان الموزون أو المكيال ينطلق عليه وهو جسم واحد هذه الالقاب العددية فانه ذو حكم واحد فان انطلق عليه غير هذه الالقاب من الاعداد مثل أحد عشر أو مثل مائة وعشرين أو مثل ثلاثمائة أو مثل ثلاثة آلاف أو ما تركب من العدد فكمياته من العدد بحسب ما تركب أو يكون الموزون ليس جسما واحدا كالدرهم والدينار فله أيضا كميات كثيرة فان كان العدد مركبا والموزون مجموعا من آحاد كان العدد والموزون ذو كميات فان كان أحدهما مركبا أو مجموعا والآخر ليس بمجموع أو ليس بمركب كان ما ليس بمركب ولا مجموع ذو كمية واحدة وكان المركب والمجموع ذا كميات فاعلم ذلك وتحدثت الكميات في الاجسام بحدوث الانقسام اذا اجسام تقبل القسمة بلا شك ولكن هل يرد الانقسام بالقسمة على الاتصال أم لا فان ورد على الاتصال كما يراه بعضهم فالجسم الواحد ذو كميات وان لم يرد على الاتصال كما يراه بعضهم فليس له سوى كمية واحدة وهذا التفصيل الذي ذكرناه نحن من كميات الموزون وكميات العدد على هذا ما رأينا أحدنا عرض اليه وهو عما يحتاج اليه ولا بد ومن عرف هذه المسئلة عرف هل يصح اثبات الجوهر الفرد الذي هو الجزء الذي لا يقبل القسمة أم لا يصح ثم لتعلم ان من حكمة الشرع جمعه أصناف العدد فيما يجب فيه الزكاة وهي القرديّة لجعلها في الحيوان فكان في ثلاثة أصناف والثلاثة الاول الافراد وهي الابل والبقر والغنم وجعل الشفعية في صنفين في المعدن وهو الذهب والفضة وفي الحبوب وهو الخنطة والشعير وجعل الاحدية في صنف واحد من الثمر وهو النمر خاصة هذا لا اتفاق بلا خلاف وما عدا هذا مما يركب في خلاف غير مجمع عليه فنه خلاف شاذ ومنه غير شاذ

﴿وصل في فصل زكاة الورق﴾

اتفقوا على أنه خمس أو اقل للخبر الصحيح والواقعة أربعون درهم هذا هو النصاب في الورق وزكاته خمسة دراهم وذلك ربع العشر ﴿وصل الاعتبار في ذلك﴾ لسكل صنف كمال ينتهي اليه فالكمال في الصنف المعدني حازه الذهب وسيأتي ذكره في زكاة الذهب والورق على النصف من درجة الكمال والمدة الزمانية لحصول الكمال المعدني ستة وثلاثون ألف سنة والورق ثمان عشرة ألف سنة وهو نصف زمان الكمال وجميع المعادن تطلب درجة الكمال لتعصلها فتطرق في الطريق على تحول بينهم وبين البلوغ الى الغاية فالواصل منها الى الغاية هو المسمى ذهباً وما نزل عن هذه الدرجة لم يرض غلب عليه حدث له اسم آخر من فضة ونحاس واسرب وقزدير وحديد وزئبق فيكون الذهب عن اتحاد أبويه بالكاح والتسوية في التناسب واستيلاء حرارة المعدن في السكل على السواء ولم يعرض للابوين من البرودة واليبوسة ما يؤثر في هذا الطالب درجة الكمال قبل تحكّم سلطان حرارة المعدن فاذا كان السالك بهذه المثابة بلغ الغاية فوجد عين الذهب فان دخل عليه في سلوكه من البرودة فوق ما يحتاج اليه

أمر ضموا حال بينهما وبين مطلق به حدث له اسم الفضة فأنزلت عن الذهب إلا بدرجة واحدة والكمال في الأربعة بقدره نقص هذا عن السكال بدرجة واحدة من أربعة والأربعة أول عدد كامل ولهذا يتضمن العشرة فكان في الفضة ربع العشر لنقصان درجة واحدة عن الذهب بغلبة البرودة والبرودة أصل قاعلي والحرارة أصل قاعلي والرطوبة واليبوسة فرعان منفعلان فتبعتهما الرطوبة البرودة لكونها بمنفعة عنها فلها تسكوت الفضة على النصف من زمان تكوين الذهب ولما كان المتفعل يدل على الفاعل ويطلب به ذاته لهذا استغنى به كمال المتفعل عن ذكر ما انفعل عنه لتضمنه إياه فقال تعالى ولا رطب ولا يابس ولم يذكر ولا حار ولا بارد وهذا من فصاحة القرآن وأعجازه حيث علم أن الذي أتى به وهو محمد صلى الله عليه وسلم لم يكن ممن اشتغل بالعلوم الطبيعية فيعرف هذا القدر فعمل قطعا أن ذلك ليس من جهته وأنه تنزيل من حكيم حميد وأن القائل بهذا عالم وهو الله تعالى فعلم النبي صلى الله عليه وسلم كل شيء بتعليم الله إياه وأعلامه لا يفكره ولا يظنه ويحسه فلا يعرف مقدار النبوة إلا من أطلعه الله على مثل هذه الأمور فانظر ما أحكم علم الشرع في فرض الزكاة في هذه الأصناف على هذا الحد المعلوم في كل صنف صنف لمن نظر واستبصر

﴿وصل في فصل نصاب الذهب﴾

المتفق عليه في نصاب الذهب ما نذكره أن شاء الله فقالت طائفة تجب الزكاة في عشرين دينارا كما تجب في مائتي درهم ومن قائل ليس في الذهب شيء حتى يبلغ أربعين دينارا ففيه دينار واحد وهو ربع العشر أعني عشرة هالان عشر الأربعة أربعين أو ربع الأربعة واحد ومن قائل ليس في الذهب زكاة حتى يبلغ صفره مائتي درهم أو قيمتها فإذا بلغ ففيه ربع عشرة سواء بلغ عشرين دينارا أو أقل أو أكثر هذا فيما كان من ذلك دون الأربعين حينئذ يكون الاعتبار في الذهب ما ذكرناه فإذا بلغ الأربعين كان الاعتبار بها نفسها إلا بالدرهم لا صرفا ولا قيمة ﴿والاعتبار في ذلك﴾ في كل أربعين دينارا دينار واحد وهو ربع العشر من ذلك قد ذكرنا أن الفضة لما حكم عليها وهي تطلب السكال الذي ناله الذهب طبع واحد وهو البرودة من الأربع الطبائع فأخذت من الذهب طبع واحد أخرجه عن محل الاعتدال فلهذا أخذ من الأربعين التي هي نصاب الذهب دينار واحد وهو ربع الأربعة عشر لأنك إذا ضربت أربعين في عشرة كان الخارج أربعين فالأربعة عشر الأربعين والواحد ربع الأربعة فهو ربع عشرة هال وهو الواحد الذي أخذته الفضة وصارت به فضة في طلبها درجة الكمال فنقص من الذهب هذا القدر فكانت زكاته دينارا وهذا الدينار قد اجتمع مع الخمسة الدراهم في كونه ربع عشرة ما أخذ منه فإن العشر من عشرين المائتين وربع العشر من خمسة فكان في المائتين خمسة دراهم وهي ربع عشرة هال فمن حمل الذهب على الفضة وقال إن في عشرين دينارا كفاي مائتي درهم أو من قال بالصرف والقيمة بمائتي درهم فأوجب الزكاة فيما هذا قيمته وصرفه من الذهب وهذا فيما دون الأربعين فإنه ما ورد نهى فيما دون الأربعين من الذهب كما ورد في الورق فإنه قال ليس فيما دون خمس أواق صدقة ولم يقل ليس فيما دون الأربعين فلهذا ساغ الخلاف في الذهب ولم يسغ في الورق واجتمعا في ربع العشر بكل وجه واعتبر العشر والربع منه لتضمن الأربعين العشرة فضررت فيها ولم تضرب في غيرها لأن الأربعين تتضمن عينا ومائتها من العدد فيكون من المجموع عشرة ولهذا قيل في الأربعين أنه أول عدد كامل فإن الأربعين عينا وفيها الثلاثة فتكون سبعة وفيها الاثنان فتكون تسعة وفيها الواحد فتكون عشرة فمن ضرب الأربعين في العشرة كان كمن ضرب الأربعين في نفسها بما تحوي عليه فوجب الزكاة لنظرها لنفسها في ذلك ولم تنظر إلى بارئها وموجدتها فأخذ الحق منها نظرها إلى نفسها وسماها زكاة لها أي طهارة من الدعوى فبقيت لربها بر بها فلم يتعين له فيها حق يتميز لانها كلها لله لا لذاتها

﴿وصل في فصل الأوقاص وهي ما زاد على النصاب مما يركب﴾

أجمع العلماء على زكاة الأوقاص في الماشية وعلى أنه لا أوقاص في الحبوب واختلفوا في أوقاص الذهب والورق وترك الزكاة في أوقاص الذهب والورق أقول فإن الخاقهما بالحبوب أولى من الخاقهما بالماشية فإن الحيوان مجاوز للنيات والشباب مجاوز للعدن فالخاق في الحكم بالمجاورة حتى فإن الجار أحق بصقه ﴿وصل في اعتبار هذا﴾ الكمال لا يقبل

النفس والزكاة نقص من المال ولهذا المالك الحيوان بالإنسانية لم يكن فيه زكاة فإن الأشياء ما خلقت إلا لطلب الكمال فلا كمال إلا للإنسان وأكمل المعادن الذهب ولهذا لا يقبل النقص بالنار مثل ما يقبله سائر المعادن فإن قلت فالفضة قد نزلت عن درجة الكمال فهي ناقصة فوجب الزكاة في أوقاصها قلنا نعم أثمرتها الحق في الزكاة إذا بلغت النصاب في الذهب ولم يفعل ذلك في سائر المعادن فلو لا أن بينهما مناسبة قوية لما وقع الاشتراك في الحكم فليكن في الأوقاص كذلك فإن قلت إن الزكاة نقص من المال ومن بلغ الكمال لا ينقص والذهب قد بلغ الكمال والزكاة فيه إذا بلغ النصاب وهو ذهب في النصاب وذهب في الأوقاص مازال عنه حكم الكمال قلنا كذلك أقول هكذا كان ينبغي لو سرينا على هذا الأصل لكن عارضنا أصل آخر إلهي وهو التبدل والتحول في الصور عند التجلي الإلهي واختلاف النسب والاعتبارات على الجنب الإلهي والعين واحدة والنسب مختلفة فهي العالمة من كذا والقادرة وخالقة من كذا فالحق سبحانه ما فرض الزكاة في أعيان المراكبي من كونها أعياناً بل من كونها على الخصوص أموالاً في هذه الأعيان خاصة لا في كل ما ينطق عليه اسم مال فاعتبرنا لما جاء الحكم بالزكاة فيه ما إذا بلغت النصاب المالية وما اعتبرنا أعيانها وما اعتبرنا في الأوقاص أعيانها ما لا المالية فرفعنا الزكاة فيها كما اعتبرنا في تحول التجليات الاعتقادات والمرتبة وما اعتبرنا الذات واعتبرنا في التنزيه الذات وما اعتبرنا المرتبة ولا الاعتقادات فلما كان أصل الوجود وهو الحق تعالى يقبل الاعتبارات سرت تلك الحقيقة في بعض الموجودات بل في الموجودات مطلقاً فاعتبرنا فيها وجودها مختلفة تارة لامور عقلية وتارة لامور شرعية ألا ترى الرقيق وهو إنسان وله الكمال إذا اعتبرنا فيه المالية أو اعتبارنا ما يضاف المشتري له التجارة فومناه عليه بالقيمة وأنزلناه منزلة ما يزكى من المال فأخرجنا من قيمته الزكاة ألا ترى كماله الحق لا تقبل وصفاً من نعوت المحدثات فلما تجلت في حضرة التمثيل للأبصار المقيدة بالحس المشترك تبعته الأحكام هذا التجلي الخاص فقال تعالى جعت فلم تطعمني وظمئت فلم تسقني ومرضت فلم تعديني ولما وقع النظر فيه من حيث رفع النسب قال ليس كمثل شيء وقال والله الغني عن العالمين فمن كان غنياً عن الدلالة عليه كان هو الدليل على نفسه لشدة وضوحه فانه لا شيء أشد في الدلالة من الشيء على نفسه وقد نهيتك على أن الأحكام تتبع الاعتبارات والنسب وبعد أن وقع الحكم من الشارع في أمر ما بحكم به عليها فلا بد لنا أن ننظر ما اعتبر فيه حتى حكم عليه بذلك الحكم وبهذا يفضل العالم على الجاهل فإذا تقرر هذا فاعلم أن البلوغ بالسنة أو الأنات أو الحلم للعقل هو كالنصاب في المال فكأن النصاب إذا وجد في المال وجبت الزكاة فيه كذلك يجب التكليف على العاقل إذا بلغ ثم بعد أن وإن البلوغ يستحكم عقله لروا الأزمان عليه كما يز يد المال بالتجارة فتظهر الأوقاص فمن لم يجد في استحكام عقله أن الله هو الفاعل مطلقاً وإن العبد لا أثر له في الفعل وجبت عليه الزكاة في الأوقاص والزكاة حق الله في المال فنضيف إلى الله من أعماله ما ينبغي أن يضيف وهذا جلال من يضيف إلى الله ما يضيفه على جهة الحقيقة ويضيف إلى نفسه من أعماله ما يضيف على جهة الأدب كقوله فأردت أن أعيبها وكقوله فأردت بك أن يبلغا أشدهما وكقول الخليل وإذا مرضت فهو يشفيني وكقوله ما أصابك من حسنة فمن الله وما أصابك من سيئة فمن نفسك ومنهم من يضيف ذلك العمل كله إلى الإنسان عقلاً وشرعاً كالعزلي ويضيف إلى الله من ذلك خلق القدرة له في هذا العامل لا غير وأما من لا يرى الأفعال في استحكام عقله إلا من الله ولا أثر للعبد فيها لم ير الزكاة في الأوقاص لانه مأمور ما يرد إلى الله فانه علم أن الكل لله كما قال شيبان الراعي لما سئل عن الزكاة فقال لابن حنبل وللشافعي وهما كانا السائلين على مذهبننا وعلى مذهبكم أن كان على مذهبنا قال كل لله لأنك شيئاً وإن كان على مذهبكم ففي كل أربعين شاة من الغنم شاة فاعتبر شيبان أمراً ما فوجب الزكاة واعتبر أمراً آخر فلم يوجب الزكاة والمال هو المال بعينه

﴿وصل في فصل ضم الورق إلى الذهب﴾

فمن قائل نضم الدراهم إلى الدنانير فإذا كان من مجموعهما النصاب وجبت الزكاة ومن قائل لا يضم فضة إلى ذهب ولا ذهب إلى فضة وبه أقول (الاعتبار في ذلك) قال النبي صلى الله عليه وسلم إن لعينك عليك حقاً ولنفسك عليك حقاً

فكل ومن كان الانسان هو الجامع لعينه ونفسه الحيوانية ولسكن جعل الله لكل واحد منهما حقاً يخصه فحق العين هنا النوم وحق النفس النباتية التغذي وهو الاكل فلا يضم شيء الى شيء فان النوم ما يقوم مقام الاكل ولا الاكل يقوم مقام النوم فلا يضم شيء الى شيء والذي يرى ضم الشيء الى الشيء يرى ضم النوم الى الاكل فان الاكل سبب في حصول النوم لما يتولد منه من الابخرة المرطبة التي يكون بها النوم فتنال العين حقها والنفس حقها فلا بأس بضم الذهب الى الفضة لحصول الحق من ذلك المجموع

﴿وصل في فصل الشر يكتين﴾

فمن قائل ان الشر يكتين لازكاة عليهما في مالهما حتى يكون لكل واحد منهما نصاب وبه أقول ومن قائل ان المال المشترك حكمه حكم مال رجل واحد (الاعتبار في ذلك) العمل من الانسان اذا وقع فيه الاشتراك فليس فيه حق لله فلا زكاة فيه لان الله تعالى يقول أنا أغني الشركاء عن الشرك فمن عمل عملاً أشرك فيه غيري فانما منه بريء وهو الذي أشرك وقال صلى الله عليه وسلم من قال هذا لله ولوجوهكم فهو لوجوهكم ليس لله منه شيء والنصاب بالاشتراك غير معتبر فان الشر يكتين في حكم الانفصال وان كانا متصلين فان الاتصال هو الدليل على وجود الانفصال اذ لولا الفصل لم يكن الاتصال واذا كان الحكم للانفصال ولم يبلغ أحدهما ما عنده النصاب في ماله لم تجب عليه الزكاة فان الزكاة وان كانت تطلب المال فما تطلبه الا من المكاف باخراجه الا ترى المال الذي في بيت المال ما فيه زكاة لاشتراك الخلق فيه مع وجود النصاب فيه وحلول الحول اذ امسكه الامام ولم يفرقه فاصلا حترأه في ذلك فلما اعتبر الخلق المشتركين فيه لم تبلغ حصته واحد منهم النصاب ولم يتعين ايضاً برب المال فاذا عينه الامام ودفع اليه ما يبلغ النصاب فقد خرج من بيت المال وتعين ماله فزال ذلك الحكم فاذا مضى عليه الحول أدى زكاته انتهى الجزء الرابع والخمسون

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

﴿وصل في فصل زكاة الابل﴾

الزكاة فيها بالاتفاق وقدرها ونصابها مذكور في أحكام الشريعة (الاعتبار) حكم الشارع على الابل انها شياطين فأوجب فيها الزكاة لتطهر بذلك من هذه النسبة اذ الزكاة مطهرة قرب المال من صفة البخل الشيطنة البعد يقال بثر شطون اذا كانت بعيدة القعر وسمى الشيطان لبعده من رحمة الله لما أتى واستكبر وكان من الكافرين والافعال والاعمال اذ لم تنسب الى الله فقد أبعدت عن الله فوجبت الزكاة فيها وهو ما لله فيها من الحق بردها اليه سبحانه فاذا ردت اليها كتسبت حلة الحسن فقليل أفعال الله كلها حسنة والزكاة واجبة على المعتزلي من حيث اعتقاده خلق أعمال العباد لهم والاشعري تجب عليه الزكاة لضافته كسبه في العمل الى نفسه وكان في كل خمس ذود شاة والخمس هو عين الزكاة من الورق وهو ربع العشر فصار حكم العدد الذي كان زكاة بركي أيضاً كمن يرى الزكاة في الاوقاص فيخرج من كل أربعة دنانير درهماً ومن أربعين درهماً درهماً وكأخروجت من الذهب درهم في الاوقاص وليس الورق من صنف الذهب كذلك الشاة تخرج في زكاة خمس من الابل وليست من صنفها كذلك يؤخذ حق الله من الجارحة بالحرق بالنار والقطع في السرقة والنفس المكاف هي السارقة وليست من جنس الجارحة وتطهرت من حكم السرقة بقطع اليد كما تطهر الخمس من الابل باخراج الشاة وليست من صنف المزكي وقد تقدم حكم الاوقاص فلا يحتاج الى ذكره هنا

﴿وصل في صفار الابل﴾

فمن قائل تجب فيها الزكاة ومن قائل لا تجب (الاعتبار) الصغير لا يجب عليه التكليف حتى يبلغ فلا زكاة في صفار الابل والصغير يعلم الصلاة ويضرب عليها وهو ابن عشر سنين ولا يضرب الا على واجب والبلوغ ما حصل فتجب الزكاة في صفار الابل العقل اذا وجد من الصبي وان لم يبلغ فن اعتبر البلوغ أسقط التكليف ومن اعتبر استحكام العقل أوجب

التكليف فيما نص الشرع عليه لان الحكم في ذلك له تعالى الحقنا بهم ذرياتهم وقال وآتيناهم الحكم صيبا وقال في المهد آتاني الكتاب وجه لي نبيا وجعلني مباركا أينما كنت في المهد وغيره وأوصاني بالصلاة والزكاة ما دمت حيا وبرآبوالتي ومن برّ بها كونه برّاها بمناسب اليها بشهادته وآتي في كل ما أدعاه بينية الماضي ليعرف السامع بحصول ذلك كله عنده وهو صبي في المهد وقد ذكر أن الله تعالى أوصاه بالصلاة والزكاة ما دام في الحياة وأنه آتاه الكتاب والحكمة ولكن غاب عن أبصار الناس ادراك الكتاب الذي آتاه حتى ظهر في زمان آخر وأما الحكمة فظهر عينها في نفس نطقه مثل هذه الكلمات وهو في المهد والانسان صغير من حيث جسمه اعدم مرور الزمان الكثيرة عليه في هذه الصورة وأصغر مدته زمان تكوينه ثم لا تزال مدته تكبر الى حين موته فكلمها كبر جسمه صغر عمره فلا ينقك من اضافة الكبر والصغر اليه فزيادته نقصه ونقصه زيادته فانظر ما أعجب هذا التدبير الالهي

﴿وصل في فضل زكاة الغنم﴾

الاتفاق على الزكاة فيها بخلاف وبالله التوفيق (الاعتبار في هذا الوصل) قال تعالى في نفس الانسان قد أفلح من زكاه وقد تقدم الكلام عاينها وان الله أقام الرأس من الغنم مقام الانسان الكامل فهو قيمته فانظر ما أكمل مرتبة الغنم حيث كان الواحد منها فداء نبي مكرم فقل وقد بناء بذبح عظيم فعظمه الله وناب مناب هذا النبي المكرم وقام مقامه فوجب الزكاة في الغنم كما أفلح من زكى نفسه شعر

فداء نبي ذبح ذبح لقربان * وابن ثواج الكبش من نوس انسان
وعظمه الله العظم عناية * بناء وبه لم أدر من أي مسيران
ولاشك ان البدن أعظم قيمة * وقد نزلت عن ذبح كبش لقربان
في البيت شعري كيف ناب بذاته * شخص كيش عن خليفة رحمان

﴿وصل في فضل زكاة البقر﴾

والاتفاق أيضا من علماء الشريعة على الزكاة فيها (الاعتبار في ذلك) يقول الله سبحانه في نفس الانسان قد أفلح من زكاه يعني النفس ولما كانت النسبة بين البقر والانسان قوية عظيمة الساطن لذلك حتى بها الميت لما ضرب ببعض البقر فجاء بالضرب اشارة الى الصفة القهرية لما شمت نفس الانسان أن تكون سبب حياته بقرة ولا سيما وقد ذبحت وزالت حياتها في بحياتها هذا الانسان المضروب ببعضها وكان قد آتي لما عرضت عليه فضرب ببعضها في بصفة قهرية لا رنفة التي جبل الله الانسان عاينها وفعل الله ذلك ليعرفه ان الاشتراك بينه وبين الحيوان في الحيوانية محقق بالحد والحقيقة ولهذا هو كل حيوان جسم متفرد حساس فالانسان وغيره من الحيوان وانفصل كل نوع من الحيوان عن غيره بفصله المقوم لذاته الذي به سمى هذا انسانا وهذا بقرا وهذا غنما وغير ذلك من الانواع وما أي الانسان الامن حيث فصله المقوم وتحيل ان حيوانيته مثل فصله المقوم فأعلمه الله بما وقع ان الحيوانية في الحيوان كله حقيقة واحدة فأفاد ما لم يكن عنده وكذلك ذلك الميت ما حيي الابحية حيوانية لا بحية انسانية من حيث انه ناطق وكان كلام ذلك الميت مثل كلام البقرة في بني اسرائيل حيث قالت ما خلقت لهذا انما خلقت للحرث ولما قال النبي صلى الله عليه وسلم هذا الخبر الذي جرى في بني اسرائيل قال الصحابة تعجبوا بالبقرة تسكلم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم آمنت بهن فامارأ وان الله قد قال ما هو أعجب من هذا ان الجلود قالت أنطقنا الله الذي أنطق كل شيء وهنا علم غامض لمن كشف الله عن بصيرته فوجب الزكاة في البقر كما ظهرت في النفس ثم مناسبة البرزخ بين البقر والانسان فان البقر بين الابل والغنم في الحيوان المزكي والانسان بين الملك والحيوان ثم البقرة التي ظهر الاحياء بموتها والضرب بها برزخية أيضا في سنها ولونها فهي لا غرض ولا بكر عوان بين ذلك فهذا مقام برزخي فهي لا بيضاء ولا سوداء بل صفراء والصفرة لون برزخي بين البياض والسواد فتحقق ما أو مانا اليه في هذا الاعتبار فانه يحتوي على معان جليلة وأسرار لا يعرفها الا أهل النظر والاستبصار

﴿وصل في فضل الحبوب والتمر﴾

فقد عرفت أيضاً ما يجب الزكاة فيه من ذلك بالاتفاق ﴿والاعتبار في ذلك﴾ النفس النباتية وهي التي تنمي بالغذاء
فزكاتها في الإنسان بالصوم ولكن له شرط في طريق الله وهو أن الصائم انعم الله عليه عن الكل بالنهار فليأخذ ما كان
يستحق أن يأكل بالنهار ويتصدق به ليخرج بذلك من البخل فإذا لم يفعل ذلك عندنا واستوفى في عيشانه ما قاته
بالنهار فما أمسك وبهذا ينصف الصوم خواص أهل الله عن صوم العامة وما تسحر رسول الله صلى الله عليه وسلم
الأرجة بالعامة حتى يجدوا ما يتأسوا به فإن رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من كان مواصلاً فليواصل حتى السحر
مع أنه رغب في تجهيل الفطر وتأخير السحور قال تعالى وما أرسلناك إلا رحمة للعالمين وهذا الاعتبار فيما يزكي من
الحبوب وبالله التوفيق ﴿وصل﴾ وأما التمر فهو أيضاً كما قلنا الزكاة فيه بالاتفاق وقد تقدم ذلك ﴿وأما الاعتبار
التمر في الزكاة﴾ فاعلم أن النبي صلى الله عليه وسلم جعل النخلة عمدة لنا وشبهها بالموثمين حين سأل الناس عنها ووقع
الناس في شجر البوادي ووقع عند عبد الله بن عمر أنها النخلة أصاب ما أراد رسول الله صلى الله عليه وسلم وبهذا
الحديث يحتاج على إباحة الخزورات التي تستعملها الناس فكما أن التمر نجب فيه الزكاة شرعاً كذلك الموثمين لما
شارك الحق في هذا الاسم تعين للحق فيه حق كاتعين في جميع الأسماء الحسنى يسمى ذلك الحق زكاة فيزكي الموثمين
هذه النسبة إليه بالصدق في جميع أقواله وأفعاله وأحواله وإعطاء الأمان منه لكل خائف من جهته فإذا صدق في ذلك
كله صدقه الله تعالى لأنه لا يصدق سبحانه إلا الصادق ولا يصدق صدقه تعالى إلا من اسمه الموثمين لا غير فصدق العبد رد لاسم
الله الموثمين عليه كصورة الناظر في المرآة على الناظر ليصدق سبحانه في صدق فيه هذا العبد فهذا الزكاة من نسبة
الإيمان إليه فأعطى حق الله من إيمانه بما صدق فيه من أقواله وأفعاله وأحواله ونعت أصناف ما يزكي من الأموال
المتفق عليها ويلحق بها ما اختلف فيه فإنه لا يخلو أن يكون ما اختلف فيه نباتاً أو حيواناً أو معدناً وقد بينا ذلك في المتفق
عليه فليحكم في المختلف فيه بذلك الحكم وليعتبر فيه ما يليق بذلك الصنف حتى لا يطول الكلام ومنهبناف هذا
الكتاب الاقتصار والاختصار جهد الطاقة فإن الكتاب كبير يحتوي على ما لا بد منه في طريق الله من الاتهام والاصول
فإن البناء والفروع تكاد لا تنحصر بل لا تنحصر والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

﴿وصل في فضل الخرص﴾

الاتفاق على إجازة الخرص فيما يخص من النخيل وغير ذلك وهو تقدير النصاب في ذلك حتى يقوم مقام الكيل
﴿الاعتبار في ذلك﴾ هو موضع خطر يحتاج إلى معرفة وتحقيق في المقادير وبصيرة حادة قال تعالى قتل الخراصون
وهذه إشارة تلحق بالتفسير وإن لم ترد بها التفسير ولكن لتقارب المعنى والمكيل والموزون بمنزلة العلم والخرص بمنزلة
غلبة الظن والاصل العلم ثم أنه إذا تعذر العلم حكماً بغلبة الظن وذلك لا يكون إلا في الأحكام الشرعية أعني في فروع
الأحكام فإن الأحكام لا يحكم إلا بالشهادة الشاهد وهو ليس قاطعاً فيما شهد به من ذلك والاصل في الحكم المشروع غلبة
الظن حتى في السعادة عند الله فإن الله يقول أنا عند ظن عبدي بي فليظن بي خيراً الحسن الظن بالله إذا غلب على العبد
أنتج له السعادة كما أن سوء الظن بالله يرد به وذلك ظنكم الذي ظنتم بربكم أرداكم فما اختلف العلماء في حكم
الحاكم بين الخصمين بغلبة الظن واختلفوا في حكمه بعلمه فكانت غلبة الظن في هذا النوع أصلاً متفقاً عليه يرجع
إليه وكان العلم في ذلك مختلفاً فيه والحق تعالى وإن لم يكن عنده العلم فإنه يحكم بالشهود ولهذا جاء قل رب احكم بالحق
أي بمأشروعتي وأرسلتني به وفي هذا الطريق معرفة الله بالعقل بطريق الخرص ولهذا تقبل الشبهة القادحة في الأدلة
ومعرفة الله من طريق الشرع المتواتر مقطوع بها لا تقدر فيها شبهة عند الموثمين أصلاً وإن جهلت النسبة فالعلم بالله
من جهة الشرع وهو تعريف الحق عباده بما هو عليه فإنه أعلم بنفسه من عباده وبه فإن العلم به منه أن يعلم أنه جامع
بين التنزيه والتشبيه وهذا في الأدلة النظرية غير سائغ أعني الجمع بين المتدين في المحكوم عليه ليس ذلك إلا هنا خاصة
فلا يحكم عليه خلقه والعقل ونظره وفكره من خلقه فكلامه في موجد به بأنه ليس كذا أو هو كذا خوص بلا شك

والخارص قد يصيب وقد يخطئ والعلم بالله من حيث القطع أولى من العلم به من حيث الخرص وإن كان الخرص لا بد منه في العلم بالله ابتداء

﴿وصل في فصل ما كل صاحب الثمر والزرع من ثمره وزرعه قبل الحصاد والجداد﴾

فمن قائل بحسب ذلك عليه في النصاب ومن قائل لا يحسب عليه ويترك الخارص لرب المال مأكل هو وأهله وما كل ﴿الاعتبار﴾ ثمر الانسان وزرعه أعماله وأعماله واجبة ومنه ذوب اليها ومباحة خاصة وأما المكروه والمحظور فلا دخول لها هنا ولا سيما المحظور خاصة في الزكاة وقد يدخل في الزكاة بوجه خاص في فعل المحظور وذلك ان المؤمن لا يخاص له معصية أصلا من غير أن تكون مشوبة بطاعة وهم الذين خلطوا عملا صالحا وآخر سيئا فاطاعة التي تشوب كل معصية هي الايمان بها انها معصية وكما هي طاعة في عين معصية فهي قرب في عين بعد ذلك الايمان هو زكاتها فيظهر المحظور بالايمان فهو قوله تعالى يبدل الله سيئاتهم حسنات فإذا أعطى هذا القدر في عمل المعصية وقع الترجي للعبد من الله في القبول وهو قوله تعالى وآخرون اعترفوا بذنوبهم خلطوا عملا صالحا وآخر سيئا وهوؤلاء منهم عسى الله أن يتوب عليهم أي يرجع عليهم بالرحمة والقبول والغفران وتبدل السيئات فهذه غناية الزكاة أثرت في الحظر وأتم في أعمال الطاعات فنصابها الذي يجب فيه الزكاة زكاتها المباح من عامه خاصة وهو الذي يخص النفس فان الزكاة وإن كانت حق الله فهي حق الله الامن حيث أنه شرعها فهي راجعة اليها فان الله عين مصارفها بذكر الاصناف الذين يأخذونها فتصدق الله على الانسان بالمباح في الثمانية الاعضاء من جميع أعماله فتلك الزكاة التي أعطاها الله من جميع أعماله وذلك لفقره ومسكنته وعمله وتألقه على طاعته واجتماعه من حيث ايمانه عليها وفكاه رقبته من رق الواجبات في أوقات المباحات وإن اندرجت فيها أعني الواجبات لأنه يجب عليه اعتقاد المباح أنه مباح الى غير ذلك فمن حسبه عليه في النصاب فلكونه من جملة ما شرع له لان المباح مشروع كالواجب فلهذا يتصرف فيه تصرف من أيسر له لا تصرف الطبع ومن قال لا يحسب عليه فلكونه وإن كان مباحا انما راعى سقوط التكليف في المباح لان المكلف لا يكون مخيرا فان التكليف مشقة والتخير لا مشقة فيه وإن تضمن الخيرة والتردد

﴿وصل في فصل وقت الزكاة﴾

فجمهور العلماء في الصدر الاول مجمعون على وجوب الزكاة في الذهب والفضة والماشية باشتراط الحول وما خالف في ذلك أحسن من الصدر الاول فيما نقل اليها الابن عباس ومعاوية لأنه لم يثبت عندهما في ذلك حديث صحيح ثابت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فاعلم ان الحول فيه كمال الزمان فأشبه كمال النصاب فكما وجبت بكمال النصاب وجبت بكمال الزمان ومعنى كمال الزمان تعميمه لفصول الاربعه فيه ولهذا ينتظر بالعين الحول الكامل حتى تمر عليه الفصول الاربعه فلا تغير في حاله شيء أي لا حكم لها في عنته لعدم استعداده لتأثيرها وكمال الانسان انما هو في عقله فإذا كمل في عقله فقد كمل حوله فوجب عليه استخراج الزكاة وهي ان يعلم بالله عليه من الحقوق فيجتهد في أداء ذلك ووقت الحبوب والتمر يوم حصاده وجده من غير اشتراط الحول اذ قد مر الحول على الاصل وهو ما لا يخريف والشتاء والربيع والصيف فيه من الاثر فكأنه ما خرج عن حكم الحول بهذا الاعتبار فمن العبادات ما هي مرتبطة بالحول كالحج والصيام وما ذكرناه من صنف مامن أصناف المال المزكي ومن العبادات الواجبة ما لا يرتبط بالحول كالصلاة والعمره ونوافل الخيرات ما عدا الحج فان واجبه وناقضه سواء في الحول

﴿وصل في فصل زكاة المعدن﴾

فمن العلماء من راعى فيه الحول مع النصاب تشبيها بالذهب والفضة ومنهم من راعى فيه النصاب دون الحول تشبيها بما تخرجه الارض مما يجب فيه الزكاة ﴿وصل الاعتبار في هذا﴾ المعدن الطبيعة التي تتكون عنها الاجسام ونفوس الاجسام الجزئية والطبيعة أربع حقائق بتأليفها تظهر عالم الاجسام وفي العلم الالهي ان العالم يظهر عن الله تعالى من كونه

حياء العالم يريد اقدار الاغير وكل اسم له حكم في العالم فداخل تحت حيطه هذه الاربعة الاسماء الامهات فمن راعى النصاب دون الحول اعتبره اقله فانه فوق الزمان فاذا تكوّن عن الانسان ما يتكوّن عن الطبيعة فقد بلغ النصاب فوجب الزكاة وهي الخاق ذلك بالاربعة الصفات الثابتة في العلم الالهي الذي لا يصح التكوّن الا بها والطبيعة آله لا اله ومن اعتبر الحول مع النصاب فانه اذا تكوّن عن الانسان ما يتكوّن عن العناصر لا عن الطبيعة والعناصر لا يتكوّن عنها شيء الا بمرور الزمان عليها وهي حركات الافلاك التي فوقها فزكانها مقيدة بالزمان وهي اعطاء حق الله تعالى من ذلك التكوّن باضافته الى الوجه الخاص الالهي الذي له في كل ممكن من غير نظر الى سببه وهذا هو عالم الخلق والامر والاول هو عالم الامر خاصة فاعلم ذلك

﴿وصل في فصل حول ربح المال﴾

فطائفة رأت ان حوله اعتبر فيه من يوم استفيد سواء كان الاصل نصاباً ولم يكن وبه أقول وطائفة قالت حول الربح هو حول الاصل أي اذا اكمل الاصل حولاً ربح الربح معه سواء كان الاصل نصاباً وأقل من نصاب اذا بلغ الاصل مع ربحه نصاباً وانفرد به هذا مالك وأصحابه وفرقت طائفة بين أن يكون رأس المال الخائل عليه الحول نصاباً ولا يكون فقالوا ان كان نصاباً ربحه مع رأس المال وان لم يكن نصاباً لم يربح **﴿وصل الاعتبار في هذا﴾** الاعمال هي المال وربحها ما يكون عنها من الصور كالصلى أو اذا كره يخاف له من ذكره وصلاته ملاك يستغفر له الى يوم القيامة فالصور التي تلبس الاعمال هي أرباحها كمنع الزكاة بآتيه ماله الذي هو قدر الزكاة شجاعاً أفرع له زبيبتان يطوق به ويقال له هذا كنزك والاعمال على قسمين عمل روحاني وهو عمل القلوب وعمل طبيعي وهو عمل الاجسام وهي الاعمال المحسوسة فما كان من عمل محسوس اعتبر فيه الحول وما كان من عمل معنوي لم يعتبر فيه الحول لانه خارج عن حكم الزمان ولا بد من اعتبار النصاب في المعنى والحس وقد تقدم اعتبار النصاب وهو المقدار قبل هذا من هذا الباب وصورة الزكاة في ذلك الربح هو ما يعود منه على العامل من الخير من كونه موصوفاً بصفات الدين لا عطائهم الزكاة من فقير ومسكين وغير ذلك وهو قول النبي صلى الله عليه وسلم فيما يخلق من الاعمال من صور الاملاك انه يستغفر له ذلك الملك الى يوم القيامة ولقد رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنا بمكة في المنام وهو يقول ويشير الى السكبة يا ساكني هذا البيت لا تمنعوا أحداً طواف بهذا البيت في أي وقت كان من ليل أو نهار أن يصلي في أي وقت شاء من ليل أو نهار فان الله يخلق له من صلاته ملكاً يستغفر له الى يوم القيامة ومصدق بعض هذا الخبر ما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال يا بني عبد مناف لا تمنعوا أحداً طواف بهذا البيت وصلي في أي وقت شاء من ليل أو نهار خرجه النسائي في سننه والله أعلم

﴿وصل في فصل حول الفوائد﴾

وهو ما يستفاد من المال من غير ربحه فقال بعض العلماء ان العلماء أجمعوا على ان المال اذا كان أقل من نصاب واستفيد اليه مال آخر من غير ربحه فأكمل من مجموعهما نصاباً انه يستقبل به الحول من يوم كمل واختلفوا اذا استفاد مالا وعنده نصاب مال آخر قد حال عليه الحول فقال بعضهم يربح ويستفاد ان كان نصاباً لحوله ولا يضم الى المال الذي وجبت فيه الزكاة وبه أقول وقال بعضهم الفوائد كلها تزكي لحول الاصل اذا كان الاصل نصاباً وكذلك الربح عندهم **﴿وصل اعتبار هذا الفصل﴾** من سن سنة حسنة فله أجرها وأجر من عمل بها فقد استفاد من عمل غيره مالم يكن من عمله فيكون ربحه وانما هو عمل والحكم في ذلك في الاعتبار على ما هو في الحكم الظاهر كما فصلناه في المذهب على اختلافها فيما اختلفوا فيه واجماعها فيما أجمعوا عليه كما تقدم في الفصول قبله من الاعتبار في ذلك سواء

﴿وصل في فصل اعتبار حول نسل الغنم﴾

من العلماء من قال حول النسل هو حول الاتمات كانت الاتمات نصاباً ولم تكن ومن قائل لا يكون حول النسل حول الاتمات الا أن تكون الاتمات نصاباً **﴿وصل الاعتبار في ذلك﴾** الحقنهم ذرياتهم وما ألتناهم من عملهم من شيء وهذا في الذين آمنوا واتبعهم ذريتهم بايمان فهذه الذرية بمنزلة نوافل الخيرات والاتمات مثل فرائض

الخيرات وكما يتقرب بالفرائض كذلك يتقرب بالنوافل وقد وردت الاخبار بما ينتج من نوافل الخيرات من القرب
 الاطى فجعل لها حكما في نفسها فهذا الاعتبار من أفراد نسل الغنم بالحكم ومن ألحقها بالآلتهات كما ذكرنا في المذهبين
 واعتبار ما من نوافل الخيرات فرائض وكان حكمها حكم الفرائض فلها هذا ضمت اليها فان صلاة التطوع وهي النافلة التي
 لا تجب على الانسان ولا يعصى بتركها اذا شرع فيها في صلاة نافلة أو صيام أو حج فانه يلزمه ما فيها من الفرائض فالركوع
 والسجود والقيام في صلاة النافلة فرض واجب عليه لا تصح أن تكون صلاة الابهة الاركان ولهذا قال الله اكملوا
 لعبادي فريضته من تطوعه فيكمل فرض المفروض من فرض التطوع كان العمل ما كان خلق الله في نوافل
 الخيرات ما يحوي عليه من الفرائض وهو زكاتها وما في ذلك من الفضل يعود على عاملها ولهذا يكون الحق سبحانه
 وبصره في التقرب بالنوافل

﴿وصل في فصل فوائد الماشية﴾

قد تقدم اعتبار مثلها في فوائد الناض فأغنى عن ذكره في هذا الفصل وانما اجتنبه لنسبه عليه

﴿وصل في فصل اعتبار حول الدين﴾

فمن يرى الزكاة فيه فان قوما قالوا يستقبل به الحول من اليوم الذي قبضه يعني الدين من غريمه والدين يقولون في الدين
 الزكاة اختلوا فمن قائل يعتبر فيه من أول ما كان ديناً وان مضى عليه حول زكي زكاة حول وان مرت عليه أحوال
 زكي لكل حول مرت عليه زكاة فأنزله صاحب هذا المذهب منزلة المال الحاضر ومن قائل يزكيه لعام واحد خاصة
 وان أقام أحوال الذي عنده الدين فلا زكاة فيه الا هذا القدر ولا أعرف له حجة في ذلك (الاعتبار في هذا) الحج
 عن الميت ومن لا يستطيع كما ورد في النص وصيام ولي الميت عن الميت اذا مات وعليه صيام فرض رمضان فصالحا
 لله فيه على الولي الذي يحج أو يصوم فذلك الحق هو قدر الزكاة الذي في الدين وتبرأ ذمة الذي عنده الدين كما ان الذي
 عنده الدين لازكاة عليه فيما عنده لانه ليس بمالك له ومن يرى انه لازكاة عليه فيه مادام عند المديون يرى انه ليس
 للانسان الاماسي وليس بيده مال يسمى فيه بخير بل خيره منه كونه وسع على المديون بما أعطاه من المال فعين هذا
 الفعل قام فيه مقام الزكاة فأغنى عن أن يزكيه وأي خسر أعظم ممن وسع على عباد الله وقد قرر العلماء ان المقصود
 بالزكاة إنما هو سد الخلة والذي يأخذ الدين لولا حاجته ما أخذ والذي يعطيه ذلك قد سد منه تلك الخلة فأشبه الزكاة من
 هذا الوجه فهذا الاعتبار من لا يرى زكاة فيه حتى يقبضه ويستقبل به الحول من يوم قبضه وآية المديون على ما قلناه قوله
 تعالى وأقرضوا الله قرضا حسنا ومن ذا الذي يقرض الله قرضا حسنا ولما كان في القرض سدا للخلة لذلك قالت
 اليهود ان الله فقير ونحن أغنياء أي من أجل فقره طلب القرض منا وغابوا عن الذي أراده الحق تعالى من ذلك من
 غاية وصلته بخلقه كما جاء في الصحيح جمعت فلم تعلمني وشبه ذلك والباب واحد وقد تقدم الكلام في القرض في
 أول الباب

﴿وصل في فصل حول العروض عند من أوجب الزكاة فيها﴾

وقد تقدم اعتبار الحول والذي أذهب اليه انه لازكاة فيها لعدم النص في ذلك وكأنه شرع زائد وهو القياس المرسل
 لا شرع مستنبط من شرع ثابت والله أعلم فمن العلماء من اشترط مع العروض وجود الناض ومنهم من اعتبر فيه
 النصاب ومنهم من لم يعتبر بذلك وقال أكثر العلماء المدير وغير المدير حكمه واحداً انه من اشترى عرضاً حال عليه
 الحول فقومه وزكاه وقال قوم بل يزكي عنه وبه أقول لا قيمته ﴿وصل الاعتبار في هذا﴾ العروض هو ما يعرض على
 الانسان من أعمال البر بما لا يتغير في ذلك أو يكون من الأعمال التي لا تشترط فيها الثبة وله الثواب عليها كما قال صلى
 الله عليه وسلم أسألت على ما أسلفت من خير أي لك ثوابه وان لم يكن فعلك فيه عن شرع ثابت لكنه مكارم خلق
 فصادف الحق فجوزى عليه فلو لم يكن في ذلك العمل الذي عرض حق لله لنسبه له عليه راضح أن ينسب عليه فذلك زكاته
 من حيث لا يشعر

﴿وصل في فصل تقدم الزكاة قبل الحول﴾

فن العلماء من منع من ذلك والمنع أقول ظاهرا لا باطنا ومنهم من جوز ذلك (الاعتبار) اعتبار التعويض وقدّموا لأنفسكم وما تقدّموا لأنفسكم من خير تجددوه عند الله وسارعوا إلى مغفرة من ربكم وأولئك يسارعون في الخيرات وهم لها سابقون وقوله صلى الله عليه وسلم فيمن أتى بالشهادة قبل أن يسألها فاعظم ما فيها من الاجر على أجر من أتى بالشهادة بعد أن طوّل بأدائها وأما اعتبار المنع فإن الحكم للوقت فلا ينبغي أن يفعل فيه ما لا يقتضيه وهذا قائم من العلوم من علوم الاسماء الالهية وهل يحكم اسم في وقت سلطنة اسم آخر مع بقاء حكم صاحب الوقت وهل يشتركان في الوقت الواحد فيكون الحكم لكل واحد من الاسماء حكم في وقته وهل حكم الوقت هو الحكم على الاسم بأن جعله بحكم الاستعداد المحكوم فيه الذي أعطاه الوقت فاقوم حكم الافرقة الى مثل هذا فاعلمه ويكفي هذا القدر من اعتبار باب الزكاة والجد لله انتهى الجزء الخامس والخمسون

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

﴿الباب الحادى والسبعون في أسرار الصوم﴾

يا صاحكا في صورة البياكى * أنت بنا المشكوق والشاكي
الصوم امساك بلا رفعة * ورفعة من غير امساك
وقد يكونان معا عند من * يثبت توحيدا بأشراك
صيدت عقول عن تصاريها * بلا حبال وأشراك *
صيدت عقول عن تصاريها * بهارم للشرع بشاك *
فسلمت ماردة برهانها * وآمنت من غير ادراك
جوى بها نجم الهدى ساجحا * ما بين املاك بأفلاك
لولاك يانفسى لما حكته * كانه لولاك لولاك *
صومى عن الكون ولا تظطرى * بهذا اله الخلق أولاك
وانوى بذلك الصوم من حيث هو * فانه بالطبع غنى ذلك
في الصوم معنى لوتدبرته * ما حل مخلوق بغيره
لامثل للصوم كذا قالى * شارعيه فدبرى ذاك
لانه ترك فأين الذى * عملته أو أين دعواك
قد رجع الامر الى أصله * بهذا ربي قسد تولاك
والصوم ان فكرك في حكمه * وأصل معناه بمعناك
ثم أتى من عنده مخبر * عن صومك المشروع وعراك
فالصوم لله فلا تنجسلى * وأنت مجتهد فإياك
الصوم لله وأنت التى * تموت جوعا فاعلمى ذاك
أنتك الرحمن من أجل من * يظهر منك حين سؤاك
سبحان من سؤاك أهلاله * ولم ينسل ذلك الاك
فأنت كالارض فراش له * وعينه المنعوت بالبياكى
وصنعة الله ترى عينها * ينسكا فأين مجتهدك
لما دعوت الله من ذلة * به تعالى بك لباك *

والقلم الرفع في لوحه * سطر عنه وصفك الزاكي
فأنت عين الكل لأعينه * أدناك من وجهه وأقصاك
إياك أن ترضى بما ترضى * من أجل ما يرضيك إياك
كوني على أصلك في كل ما * يريد لا تنسى فينساك
هذا هو العلم الذي جاءني * من قائل ليس بأفك *
أنزله عن أمر عسلاحه * ما بين زهاد ونساك *
والحمد لله الذي خصني * بعسلم أضواء وأحلامك
وخصني بصور علم يحسن * كمالها إلا بابواك *

اعلم أيديك الله أن الصوم هو الامساك والرفعة يقال صام النهار إذا ارتفع قال امرؤ القيس * إذا صام النهار وهجرا * أي
ارتفع ولما ارتفع الصوم عن سائر العبادات كلها في الدرجة سمي صوما ورفعه سبحانه بنفي المثلية عنه في العبادات كما
سند كره وسلبه عن عبادته مع تعبدهم به وأضافه إليه سبحانه وجعل جزاء من اتصف به يده من أنانيته وألحقه بنفسه
في نفي المثلية وهو في الحقيقة ترك لأعمال ونفي المثلية نعت سلبية فتقوت المناسبة بينه وبين الله قال تعالى في حق نفسه
ليس كمثل شيء فنفى أن يكون له مثل فهو سبحانه لا مثل له بالدلالة العقلية والشرعية وخروج النسائي عن أبي امامة قال
أتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت مررتي بأمر آخذ عنك قال عليك بالصوم فإنه لا مثل له فنفى أن يماثل عبادته
من العبادات التي شرع لعباده ومن عرف أنه وصف سلبى اذ هو ترك المفطرات علم قطعاً أنه لا مثل له اذ لا عين له تنصف
بالوجود الذي يعقل ولهذا قال الله تعالى الصوم لي فهو على الحقيقة لا عبادة ولا عمل واسم العمل إذا أطلق عليه فيه تجوز
كإطلاق لفظة الموجود على الحق المعقول عندنا تجوز اذ من كان وجوده عين ذاته لا تشبهه نسبة الوجود إليه نسبة
الوجود اليها فإنه ليس كمثل شيء

﴿إبراد حديث نبوي الهى﴾

خرج مسلم في الصحيح عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الله عز وجل كل عمل ابن آدم له
إلا الصيام فإنه لي وأنا أجزي به والصيام جنة فإذا كان يوم صوم أحدكم فلا يرفث يومئذ ولا يسخب فان سابغ أحد
أو قتله فليقل أنى صائم فى صائم والذي نفس محمد بيده مخلوف فم الصائم أطيب عند الله يوم القيامة من ريح المسك
والصائم فرحتان يفرحهما إذا أفطر فرح بفطره وإذا لقي ربه عز وجل فرح بصومه واعلم أنه لما نفي المثلية عن الصوم
كأنت فيما تقدم من حديث النسائي والحق ليس كمثل شيء لقي الصائم ربه عز وجل بوصف ليس كمثل شيء فراه به فكان
هو الرأى المرقى فلهذا قال صلى الله عليه وسلم فرح بصومه ولم يقل فرح ببقائه به فان الفرح لا يفرح بنفسه بل يفرح به
ومن كان الحق بصومه عند رؤيته ومشاهدته فصار رأى نفسه الأبرؤيته ففرح الصائم لحوقه بدرجته نفي المماثلة وكان
فرحه بالفطر في الدنيا من حيث يصلح حق النفس الحيوانية التي تطلب الغذاء لذاتها فلما رأى العارف افتقار نفسه
الحيوانية النباتية إليه ورأى جوده بما وصل إليها من الغذاء أداء لحقها الذي أوجبه الله عليه قام في هذا المقام بصفة حق
فأعطى بيد الله كما يرى الحق عند لقائه بعين الله فلهذا فرح بفطره كما فرح بصومه عند لقاءه به ﴿بيان ما يتضمنه
هذا الخبر ﴾ ولما كان العبد موصوفاً بأنه ذو صوم واستحق اسم الصائم بهذه الصفة ثم بعد اثبات الصوم له سلبه الحق
عنه وأضافه إلى نفسه فقال إلا الصيام فإنه لي أى صفة الصمدانية وهى التنزيه عن الغذاء ليس إلا وان وصفك به ﴿فإنما
وصفتك باعتبار تقييد ما من تقييد التنزيه لا بإطلاق التنزيه الذى ينبغى لجلالى فقلت وأنا أجزي به فكان الحق
جزاء الصوم للصائم إذا انقلب إلى ربه ولقيه بوصف لا مثل له وهو الصوم اذ كان لا يرى من ليس كمثل شيء إلا من
ليس كمثل شيء كذا نص عليه أبو طالب المكي من سادات أهل الذوق من وجد في رحله فهو جزاءه ما أوجب
هذه الآية في هذه الحالة ثم قوله والصيام جنسه وهى الوقاية مثل قوله واتقوا الله أى اتخذوه وقاية وكونوا له أيضا

وقاية فأقام الصوم مقامه في الوقاية وهو ليس كمثل شيء والصلوات من العبادات لا مثل له ولا يقال في الصوم ليس كمثل شيء فإن الشيء أمر ثبوتي أو وجودي والصوم ترك فهو معقول عديمي ووصفي سلبى فهو لا مثل له لأنه ليس كمثل شيء فهذا الفرق بين نعت الحق في نفي المثلية وبين وصف الصوم بها ثم إن الشارع نهى الصائم والنهي ترك ونعت سلبى فقال لا يرفق ولا يستحب فإمره به - بل بل نهى أن يتصف بعمل ما والصوم ترك فصحت المناسبة بين الصوم وبين ما نهى عنه الصائم ثم أمر أن يقول لمن سابه أو قال له إنى صائم أى تارك لهذا العمل الذى عملته أنت أيها المقاتل والساب فى جانبى فتره نفسه عن أمر ربه عن هذا العمل فهو مخبر أنه تارك أى ليس عنده صفة سب ولا قتال لمن سابه وقائله ثم قال والذى نفس محمد بيده يقسم صلى الله عليه وسلم لخلاف فم الصائم وهو تغير رائحة فم الصائم التى لا توجد إلا مع التنفس وقد تنفس بهذا الكلام الطيب الذى أمر به وهو قوله إنى صائم فهذه الكلمة وكل نفس الصائم أطيب يوم القيامة يوم يقوم الناس لرب العالمين عند الله فجاء بالاسم الجامع المنعوت بالاسماء كلها فجاء باسم لا مثل له إذ لم يتسم أحد بهذا الاسم إلا الله سبحانه فناسب كون الصوم لا مثل له وقوله من ربح المسك فإن ربح المسك أمر وجودي يدركه الشام ويتذبه السليم المزاج المعتدل فجعل الخلوفاً عند الله أطيب منه لأن نسبة ادراك الروائح إلى الله لا تشبه ادراك الروائح بالشم فهو خلوفاً عندنا وعند تعالى هذا الخلوفاً فوق طيب المسك فى الرائحة فإنه روح موصوف لا مثل لما وصف به فلا تشبه الرائحة الرائحة فإن رائحة الصائم عن تنفس ورائحة المسك لا عن تنفس من المسك * ولنا واقعة فى مثل هذا كنت عند موسى بن محمد القباب بالمنارة بمحرم مكة بباب الحزورة وكان يؤذن بها وكان له طعام يتأذى برائحته كل من شمه وسمعت فى الخبر النبوى أن الملائكة تتأذى مما يتأذى منه بنو آدم ونهى أن تقرب المساجد براائحة الثوم والبصل والسكرات فبت وأنا عازم أن أقول لذلك الرجل أن يزيل ذلك الطعام من المسجد لأجل الملائكة فرأيت الحق تعالى فى النوم فقال لى عز وجل لا تقل له عن الطعام فإن رائحته عندنا ما هى مثل ما هى عنكم فلما أصبح جاء على عادته لينافخ خبرته بما جرى فبكى وسجد لله شكراً ثم قال لى يا سيدي ومع هذا فالأدب مع الشرع أولى فأزاله من المسجد رجه الله ولما كانت الروائح الكريهة الخبيثة تنفر عنها الامزجة الطبيعية السليمة من انسان وملك لما يحسونه من التأذى لعدم المناسبة فإن وجه الحق فى الروائح الخبيثة لا يدركه إلا الله خاصة ومن فيه مزاج القبول له من الحيوان أو الانسان الذى له مزاج ذلك الحيوان لا ملك ولهذا قال عند الله فإن الصائم أيضاً من كونه انساناً سليم المزاج يكره خلوفاً الصوم من نفسه ومن غيره وهل يتحقق أحد من الخلوفاً السالين المزاج ربه وقتاً ما وفى مشهد ما قد ترك الروائح الخبيثة طيبة على الإطلاق ما سمعنا بهذا وقول على الإطلاق من أجل أن بعض الامزجة يتأذى بريح المسك والورد ولا سيما المحرور المزاج وما يتأذى منه فليس بطيب عند صاحب ذلك المزاج فلهذا قلنا على الإطلاق إذا غالب على الامزجة طيب المسك والورد وأمثاله والمتأذى من هذه الروائح الطيبة مزاج غريب أى غير معتاد ولا أدري هل أعطى الله أحداً ادراك تساوى الروائح بحيث أن لا يكون عنده خبث رائحة أم لا هذا ما ذقناه من أنفسنا ولا نقل الياناً أحداً أدرك ذلك بل المنقول عن الكمل من الناس وعن الملائكة التأذى بهذه الروائح الخبيثة وما انفرد به ادراك ذلك طيباً إلا الحق هذا هو المنقول ولا أدري أيضاً شأن الحيوان من غير الانسان فى ذلك ما هو لاني ما أقامنى الحق فى صورة حيوان غير انسان كما أقامنى فى أوقات فى صور ملائكة والله أعلم ثم إن الشرع قد نعت الصوم من طريق المعنى بالكمال الذى لا كمال فوقه حين أفرد له الحق باباً خاصاً واسماً خاصاً يطلب الكمال يقال له باب الريان منه يدخل الصائمون والرى درجة الكمال فى الشرب فإنه لا يقبل بعد الرى الشارب شرراً أصلاً ومهما قبل فما ارتوى أرضاً كان أو غير أرض من أرضين الحيوانات خرج مسلم من حديث سهل بن سعد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن فى الجنة باباً يقال له الريان يدخل منه الصائمون يوم القيامة لا يدخل معهم أحد غيرهم يقال أين الصائمون فيدخلون منه فإذا دخل آخرهم أغلق فلا يدخل منه أحد ولم يقل ذلك فى شيء من منهى العبادات ولا ما مورها إلا فى الصوم فبين بالرى أنهم حازوا صفة كمال فى العمل إذ قد تصفوا بما لا مثل له كما تقدم

وما لا يمثل هو الكامل على الحقيقة والصائمون من العارفين هذا دخوله وهذا يدخلون منه على علم من الخلاق
أجمعين فلقد كثر ان شاء الله في هذا الباب أحكام الصوم المشروع وتوابعه ولواحقه وأنواعه وواجبه ومندوبه كما ذكرنا
فيما تقدم من أخواته من زكاة وصلاة في العموم والخصوص إلى طبقاتهم في ذلك وله عندنا مراتب وأقسام الصوم العام
المعروف الذي تعبدنا الله به وهو الصوم الظاهر في الشاهد على تمام شروطه فاذا فرغنا من الكلام على أحكام المسئلة
التي نورد هنا في ذلك انتقلنا إلى الكلام بلسان الخواص وخلاصتهم على صوم النفس بما هي آصرة للحوارح وهو
أما كما عالجها في مسئلة مسئلة وارتفاعها عن ذلك وعلى صوم القلب الموصوف بالسعة نزول الألفى حيث
قال تعالى وسعني قلب عبدي فتكلم على صومه وهو ما ساكه هذه السعة أن يعمرها أحد غير خالقها فإن عمرها أحد
غير خالقها فقد أفطر في الزمان الذي يجب أن يكون فيه صائما لا يشار إليه مسئلة مسئلة والكلام على جملة المقطرات في
نوع كل صوم على الاختصار والتفريب فإنه باب يطول وسأورد في هذا الباب من الأخبار النبوية ما تنقب عليه
ان شاء الله تعالى

﴿وصل في فصل تقسيم الصوم﴾

اعلم ان الصوم المشروع منه واجب ومنه مندوب اليه والواجب على ثلاثة أنواع منه ما يجب بإيجاب الله تعالى إياه ابتداء
وهو صوم شهر رمضان الذي أنزل فيه القرآن أي في صيامه أو عدة من أيام أخرى في حق المسافر أفطرا أو لم يفطر عندنا
وعند غيرنا أن أفطر في حق المريض ومنه ما يجب لسبب موجب وهو صيام الكفارات ومنه ما يجب من الله بما أوجب
الإنسان على نفسه وهو غير مكروه وهو صوم النذر فإنه يستخرج به من البخل ومأثم واجب غير ما ذكرنا وأما المندوب
فمنه ما يتقيد بالزمان المرغب فيه كصوم الأيام البيض والاثني والخمس وأشياء ذلك من الأيام والشهور ومنه ما يتقيد
بالحال كصيام يوم وفطر يوم وهو أعدل الصوم وكالصيام في سبيل الله ومنه ما لا يتقيد بزمان وهو أن يصوم الإنسان متى
شاء متطوعا بذلك

﴿وصل في فصل الصوم الواجب الذي هو شهر رمضان لمن شهد﴾

فلنقدم في ذلك ذكر رمضان وبعد هذا تكلم في أحكام صومه خروج مسلم من حديث أبي هريرة أن رسول الله صلى الله
عليه وسلم قال إذا جاء رمضان فتحت أبواب الجنة وغلقت أبواب النار وصفدت الشياطين زاد النسائي في كتابه ونادي
مناد في كل ليلة يا طالب الخير هلم يا طالب الشر أمسك روى النسائي عن عريضة عن رجل من أصحاب النبي صلى الله عليه
وسلم عن النبي صلى الله عليه وسلم لما كان يحكي عن رمضان سببا في الشروع في الصوم فتح الله أبواب الجنة والجنة الستر
قد دخل الصوم في عمل مستور لا يعلمه منه إلا الله تعالى لأنه ترك وليس بعمل وجودي فيظهر للبصر أو يعمل بالجوارح
فهو مستور عن كل ما سوى الله لا يعلمه من الصائم إلا الله تعالى والصائم الذي ساء الشرع صائما لا الجائع وغلق الله أبواب
النار فاذا غلقت أبواب النار عاد نفسه عليها فتضاعف حرها عليها وأكل بعضها بعضا كذلك الصائم في حكم طبيعته
إذا صام غلق أبواب نار طبيعته فوجد للصوم حارة زائدة لعدم استعمال المرطبات ووجد ألم ذلك في باطنه وتضاعفت
شهوته للطعام الذي يشوه الراحة بتحصيله فتقوى نار شهوته بغلق باب تناول الأطعمة والأشربة وصفدت الشياطين
وهي صفة البعد فكان الصائم قريبا من الله بالصفة الصمدانية فإنه في عبادة لا مثل لها فاقرب بها من صفة ليس كمثل شيء
ومن كانت هذه صفته فقد صفدت الشياطين في حقه وقد ورد في الخبر أن الشيطان يجري من ابن آدم مجرى الدم فسدا
بجاريه بالجوع والعطش أي هذه الأسباب معينه على ما يريد من الإنسان من التصرف في الفضول وهو ما زاد على
التصرف المشروع ثم اعلم علمك الله من لدنه علما وجعل لك في كل أمر حكمة وحكما ان رمضان اسم من أسماء الله تعالى
وهو الصمد ورد الخبر النبوي بذلك روى أحمد بن عدي الجرجاني من حديث نجيح أبي معشر عن سعيد المقبري عن
أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تقولوا رمضان فإن رمضان اسم من أسماء الله تعالى وإن كان في هذا
الاسناد أبو معشر فإن علماء هذا الشأن قالوا فيه أنه مع ضعفه يكتب حديثه فاعتبروه رضى الله عنهم ولذلك قال الله

تعالى شهر رمضان ولم يقل رمضان وقال فنشهد منكم شهر ولم يقل رمضان فتقوى بهذا حديث أبي معشر مع قول
 العلماء فيه أنه يكتب حديثه مع ضعفه فزاد قوة في هذا الحديث بما أبداه القرآن من ذلك. فصار فرض الله الصوم الذي
 لا مثل له ابتداء الالف في شهر سماء سبحانه باسم من أسمائه فـ مثل له في الشهور لأنه ليس في أسماء شهور السنة من له اسم
 تسمى الله به إلا رمضان فصار باسم خاص اختص به معين وليس كذلك في إضافة جيب بقول النبي صلى الله عليه وسلم
 فيه أنه شهر الله المحرم فالكل شهور الله وما نفعه هنا إلا بالحرمة وهو أحد الشهور المحرم ثم إن الله تعالى أنزل القرآن
 في هذا الشهر في أفضل ليلة تسمى ليلة القدر فأنزله فيه هدى للناس وبينات من الهدى والفرقان من كونه رمضان
 وأما من كونه ليلة القدر فأنزله كتاباً مبيناً أي بينا أنه كتاب وبين كون الشيء كتاباً وقرأوا فرقاناً مراتب مقبزة
 يعلمها العالمون بالله فنهى رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يقال رمضان لقوله ليس كمثل شيء فلو قيل لكان مثلاً في هذا
 الاسم فأضاف لفظ الشهر إليه حتى تنفي عنه المثابة في الشهور خاصة ويقي ليس كمثل شيء على رتبته من كل وجه وقد
 فرض الله صومه ونادى إلى قيامه وهو يتضمن صوماً وفطراً لأنه يتضمن ليلاً ونهاراً واسم رمضان يطلق عليه في حال
 الصوم والافطار حتى يتميز من رمضان الذي هو اسم الله تعالى فإن الله تعالى له الصوم الذي لا يقبل الفطر ولنا الصوم
 الذي يقبل الفطر وينتهي إلى حد وهو أبار النهار وأقبل الليل وغروب الشمس فكان إطلاقه على الحق لا يشبه
 إطلاقه على الخلق ونادى إلى القيام في ليلة تجليه تعالى يوم يقوم الناس لرب العالمين وإن كان التجلي لله في كل ليلة من
 السنة ولكن تجليه في رمضان في زمان فطر الصائمين ما هو مثل تجليه للفطر من غير صوم لأن هذا وجود فطر عن ترك
 مشروع موصوف بأنه لا مثل له وذلك الآخر لا يسمى مفطراً بل يسمى آكلاً إذا كان الفطر الشق فهذا الأكل للصائم
 شق أمعانه بالطعام والشراب بعد سدها بالصوم حيث قال سدوا بحاريه بالجوع والعطش وكان القيام بالليل لأن القيام
 نتيجة قوة في المحل وسبب قوى المحل الغذاء وكان بالليل لمناسبة الغيب فإن القوة عن الغذاء غيب غير محسوس احتاج
 القوة عن الغذاء. ولما شمل رمضان الصوم والفطر والقيام وعدم القيام لذلك ورد في الخبر لا يقولن أحدكم إني
 فطر رمضان كله وصمته قال الراوى فلا أدري أكره التزكية أو قال لا بد من نومة أو رقة فجعل الاستثناء في قيام ليلة
 لا في صوم نهاره خرج هذا الحديث أبو داود عن أبي بكر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فطره نهاراً هو الأدبار
 والاقبال والغروب سواء كل أولياً كل فصوص شهر رمضان واجب على كل إنسان مسلم بالغ عاقل صحيح مقيم غير
 مسافر وهو عين هذا الزمان المعلوم المشهور والمعين من الشهور الاثني عشر شهراً الذي بين شعبان وشوال والمعين
 من هذا الزمان صوم الأيام دون الليالي وحدث يوم الصوم من طلوع الفجر إلى غروب الشمس فهذا هو حد اليوم
 الم شروع للصوم لأحد اليوم المعروف بالنهار فإن ذلك من طلوع الشمس إلى غروبها ولما اتصف من ليس كمثل شيء
 بالاول والآخر كذلك وصف الصوم الذي لا مثل له بأول وآخر فأوله الطلوع الفجرى وآخره الغروب الشمسى فلم
 يجعل أوله يشبه آخره لأنه اعتبر في أوله ما لم يعتبر في آخره مما هو موجود في آخره موصوف فيه الصائم بالافطار وفي
 أوليته موصوف فيه بالصوم ولا فرق بين الشفق في الغروب والطلوع من حين الغروب إلى حين مغيب الشفق أو من
 حين الانفجار إلى طلوع الشمس ولهذا عدل الشرع إلى لفظة الفجر لأن حكم انفجاره لوجود النهار حكم غروب
 الشمس لاقبال الليل وحصوله فكما علم بانفجار الصبح اقبال النهار وإن لم تطلع الشمس كذلك عرفنا بغروب
 الشمس اقبال الليل وإن لم يغرب الشفق فانظر ما أحكم وضع الشريعة في العالم فالجامع بين الأول والآخر في الصوم
 وجود العلامة على اقبال زمان الصوم وزمان الفطر وهو أبار النهار كما كان بالفجر أبار الليل فـ رمضان أعظم من صيامه
 وسياق الكلام على الوصال في موضعه وهل صاحبه يسمى صائماً أم لا وبعد أن ذكرنا تحديد يوم الصوم سواء كان في
 شهر رمضان أو في غيره فلننظر في تحديد الشهر فأقل مسمى الشهر تسعة وعشرون يوماً وأكثره ثلاثون يوماً وهذا
 هو الشهر العربي القمري خاصة الذي كلنا أن نعرفه وشهود العادين بالعلامة أيضاً كان أصحاب العلامة يجعلون
 شهر تسعة وعشرين وشهر ثلاثين والشرع تعبدنا في ذلك برؤية الهلال وفي الغيم بأكثر المقدارين الالف شعبان

إذا غم علينا هلال رمضان فإن فيه خلافا بين أن نعد شعبان إلى أكثر المقدارين وهو الذي ذهب إليه الجماعة وأما أن نرده إلى أقل المقدارين وهو تسعة وعشرون وهو مذهب الحنابلة ومن تابعهم ومن خالفهم غير هؤلاء علم يعتبر أهل السنة خلافه قائمهم شرعوا ما لم يأذن به الله والذي أقول به أن يسأل أهل التفسير عن منزلة القسمر فإن كان على درج الرؤية وغم علينا عملنا عليه وإن كان على غير درج الرؤية كملنا العدة ثلاثين وأما الشهور التي لا تعد بالقمر فلها مقادير مخصوصة أقل مقاديرها ثمانية وعشرون وهو المسمى بالرومية فبرابر وأكثرها مقدار ستة وثلاثون يوما وهو المسمى بالقبطية مسرى وهو آخر شهور سنة القبط ولا حاجة لنا بشهور الأعاجم فيما نعبده من الصوم فأما انتهاء الثلاثين في ذلك فهو عدد المنازل والنزلات الذين لا يتحسبان وعما الشمس المشبهة بالروح التي ظهرت به حياة الجسم للحس والقمر المشبهة بالنفس لوجود الزيادة والنقص والكمال الزيادة والنقص والمنازل مقدار المساحة التي يقطعها ما ذكرناه دأبا فإن بالشهر ظهرت بسائط الأعداد ومركباتها بحرف العطف من أحد عشر إلى تسعة وعشرين وبغير حرف العطف من أحد عشر إلى تسعة عشر وحصر وجود الفردية في البسائط وهي الثلاثة وفي العقد وهي الثلاثون ثم تكرار الفرد لكمال الثلاث الذي عنه يكون الانتاج في ثلاثة مواضع وهي الثلاثة في البسائط والثلاثة عشر في العدد الذي هو مركب بغير حرف عطف والثلاثة والعشرون بحرف العطف وانحصرت الأقسام ولما رأينا أن الروح يوجد فتكون الحياة ولا يكون هناك نقص ولا زيادة فلا يكون للنفس عين موجودة لها حكم كوت الجنين في بطن أمه فقد نفخ الروح فيه أو عند ولادته لذلك كان الشهر قد يوجد من تسعة وعشرين يوما فإذا علمت هذا فقد علمت حكمة مقدار الشهر العربي وإذا عد دناؤه بغير سبب إلهال ونوينا شهرنا مطلقا في إيلاء أو نذر عملنا بالقدر الأقل في ذلك ولم نعمل بالأكثر فإنا قد سخرنا بالأقل حدة الشهر ففرغنا وإنما اعتبر القدر الأكثر في الموضع الذي شرع لنا أن نعتبره وذلك في الغيم على مذهب أو يعطى ذلك رؤية الهلال لقوله صلى الله عليه وسلم صوموا لرؤيته وأفطروا لرؤيته

﴿وصل في فصل إذا غم علينا في رؤية الهلال﴾

اختلف العلماء إذا غم الهلال فقال الأكثرون تكمل العدة ثلاثين فإن كان الذي غم هلال أول الشهر عد الشهر الذي قبله ثلاثين وكان أول رمضان الحادي والثلاثين وإن كان الذي غم هلال آخر الشهر أعني شهر رمضان صام الناس ثلاثين يوما ومن قائل أن كان المقمى هلال أول الشهر صيم اليوم الثاني وهو يوم الشك ومن قائل في ذلك يرجع إلى الحساب بتسير القمر والشمس وهو مذهب ابن الشخير وبه أقول ﴿وصل اعتبار هذا﴾ تقدم حديث سبب الخلاف خرج مسلم عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم ذكر رمضان فضرب بيده فقال الشهر هكذا وهكذا ثم عقد إبهامه في الثالثة صوموا لرؤيته وأفطروا لرؤيته فإن غمى عليكم فاقدروا ثلاثين وقد ورد أيضا من حديث ابن عمر أنه قال صلى الله عليه وسلم أنا أمة أمية لا نكتب ولا نحسب الشهر هكذا وهكذا وهكذا وعقد الإبهام والشهر هكذا وهكذا يعني تمام ثلاثين فهذا الحديث الثاني رفع الإشكال وحديث اقدروا من حله على التصديق ابتداء بصوم رمضان من يوم الشك ومن حله على التقدير بحكم التفسير وبه أقول اعلم أنه لا ترفع الأصوات إلا بالرؤية وبه سمي هلالا فتي ما طلع هلال المعرفة في أفق قلوب العارفين من الاسم الإلهي رمضان وجب الصوم ومتى طلع هلال المعرفة في أفق قلوب العارفين من الاسم الإلهي فاطر السموات والأرض وجب الفطر على الأرواح من قوله السموات وعلى الأجسام من قوله والأرض وطلع هنا أي ظهر فإنه غارب بتأول الشمس فإن غم على العارف ولم ير من أجمل الحجاب الحائل من عالم البرزخ فإن الغيم برزخي بين السماء والأرض فيقدر العارف هلال المعرفة في قلبه بحاله وذلك أن ينظر في هلال عقله بتسييره في منازل سلوكه حالا بعد حال ومقاما بعد مقام فإن كان مقامه يعطى الكشف وإن السداء قد جاءه من خلف حجاب كما جاء وما كان لبشر أن يكلمه الله إلا وحيا أو من وراء حجاب غير أن حجاب الطبيعة قام له في ذلك الوقت في أمر من أمور من شغل الخاطر بمال أو أهل وإن كان في الله فيعمل

بحساب ذلك ويعامل اسم الله رمضان بما يليق به وإن لم يشهد فأن الحال اقتضى له ذلك وإن لم يسطه الحال لصحة الحساب أخرجهكم ذلك الاسم الإلهي إلى وقته

﴿وصل في فصل اعتبار وقت الرؤية﴾

اتفقوا على أنه إذا رأى من العشاء على أن الشهر من اليوم الثاني واختلفوا إذا رأى في سائر أوقات النهار أعني أول ما يرى فأكثر العلماء على أن القمر في أول وقت رؤى من النهار أنه اليوم المستقبل حكمه في موضع الاتفاق ومن قائل إذا رأى قبل الزوال فهو ليلة الماضية وإن رأى بعد الزوال فهو ليلة الآتية وبه أقول ﴿وصل في الاعتبار فيه﴾ حكم الاسم الإلهي في أي حال ظهر من الأحوال فالحكم له في الحال بالتجلى وفي الاستقبال بالآثر حتى يأتي حكم اسم آخر يزيل حكم الأول وأما من يعتبر الرؤية قبل الزوال بعينه فاعلم أن الاستواء هو المسمى في الطريق موقف السواء وهو الموقف الذي لا يتميز فيه سيد من عبد ولا عبد من سيد فإن قلت فيه في تلك الحالة سيد صدقت وإن قلت فيه عبد صدقت لأن لك شاهد حال في كل قول يشهد لك بصدق ما تقول فقل ما شئت فيه تصدق وهو مثل قوله تعالى لنبيه صلى الله عليه وسلم وما رميت أذرميت ولكن الله رمى فكونه رمى حق وكونه لم يرم حق يقول تعالى كنت يداه التي يبطش بها فإن قلت إن الرامي هو الله صدقت وإن قلت إن الرامي هو محمد صلى الله عليه وسلم صدقت هذا هو موقف السواء فإن كنت في موقف أبي بكر الصديق ما رأيت شيئاً إلا رأيت الله قبله فتكون عن رأي قبل الزوال فالحكم للماضى وأنت بالحال في أول الشهر وذلك اليوم هو أوله وإن كنت عثمانى المشهد أو صاحب دليل فكر فتقول ما رأيت شيئاً إلا رأيت الله بعينه وهو الذي رآه بعد الزوال حكمه في المستقبل ووقته في الاستواء وقت وجه الدليل له نسبة إلى الدليل ونسبة إلى المدلول ثم يظهر الزوال وهو رجوع الظل من خط الاستواء إلى الميل العيني فانه راجع إلى العشي وهو طلب الليل

﴿وصل في فصل اختلافهم في حصول العلم بالرؤية بطريق البصر﴾

اختلف العلماء في ذلك فكلهم قالوا إن من أبصر هلال الصوم وحده أن عليه أن يصوم إلا ابن أبي رباح فإنه قال لا يصوم إلا برؤية غيره معه واختلفوا هل يفطر برؤيته وحده فمن قائل لا يفطر ومن قائل يفطر وبه أقول وكذلك يصوم لرؤيته وحده ولكن مع حصول العلم في الرؤيتين وأما حصول العلم بالرؤية من طريق الخبر فمن قائل لا يصام ولا يفطر إلا بشاهدين عدلين ومن قائل يصام بواحد ويفطر باثنين ومن قائل إن كانت السماء مغيمة أعني في موضع الهلال قبل واحد وإن كانت مصحية لم يقبل إلا الجم الغفير أو عدلان وكذلك في هلال الفطر فمن قائل اثنان ومن قائل واحد ﴿وصل في الاعتبار في ذلك﴾ فيما رآه أهل الله من التجلى في الأسماء الإلهية هل يقف مع رؤيته أو يتوقف حتى يقوم له شاهد من كتاب أو سنة قال الجنيد علمنا هذا مقيد بالكتاب والسنة يريد أنه نتيجة عن العمل عليهما وهو الذي أردناه بالشاهد وهما الشاهدان العدلان وقال تعالى أفمن كان على بينة من ربه وهو صاحب الرؤية ويتلوه شاهد منه وهو ما ذكرناه من العمل على الخبر أما كتاب أو سنة وهو الشاهد الواحد والشاهدان الكتاب والسنة وأما اجتماعنا إلى العمل عليهما دون العثور على النقل الذي يشهد صاحب هذا المقام لأن ذلك يتعسر إلا بخرق العادة وهو أن يعرف من هناك بآية الدليل أو الخبر وقد رأينا هذا الجماعة من أصحابنا يحتجون على مواجيدهم بالقرآن وما تقدم لهم به حفظوا بالسنة وقدروا هذا عن أبي يزيد البسطامي ومعنى لم يسط ذلك لم يحكم عليه بقبول ولا برّد كاهل الكتاب إذا أخبر وتاعن كتابهم بأمر لا تصدق ولا تكذب بهذا أمرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فنتركه موقوفاً والذي أعرف من قول الجنيد لعلمي بالطريق أنه أراد أن يفرق بين ما يعطى لصاحب الخلوات والمجاهدة والرياسة على غير طريق الشرع بل بما تقتضيه النفوس من طريق العقل وبين ما يظهر للعاملين على الطريقة المشروعة بالخلوات والرياضات فيشهد له سلوكه على الطريقة المشروعة الإلهية بأن ذلك الظاهر له من عند الله على طريق الكرامة به فهذا معنى قول الجنيد علمنا هذا مقيد بالكتاب والسنة وفي رواية مشيد أي هو نتيجة عن عمل مشروع إلهي ليفرق بينه

و بين ما يظهر لارباب العقول أصحاب النواميس الحكيمة والمعلوم واحد الطريق مختلف وصاحب الذوق يفرق بين
الامرين

﴿وصل في فصل زمان الامساك﴾

اتفقوا على ان آخره غيبوبة الشمس واختلفوا في أوله فمن قائل الفجر الثاني وهو المستطير ومن قائل هو الفجر الأحمر
الذي يكون بعد الابيض وهو قول حذيفة وابن مسعود وهو نظير الشفق الأحمر الذي يكون في أول الليل والذي أقول
به هو تبينه الناظر اليه حينئذ يحرم الاكل وهذا هو نص القرآن حتى يتبين لكم الخيط الابيض من الخيط الاسود
يريد بياض الصبح وسواد الليل ﴿وصل الاعتبار في هذا﴾ غيبوبة الشمس هي انقضاء مدة حكم الاسم الالهي
رمضان في الصوم فانه الذي شرع الصوم فانه مدة حكمه في الصوم هو مغيب الشمس وان كان اسم رمضان كما هو
لم يزل عن ولايته فان له حكما آخر فينا وهو القيام وتولى الحكم في المحل الذي كان موصوفا بالصيام الاسم الذي هو
فاطر السموات والارض ولكن بتولية اسم رمضان اياه فهو النائب عنه كما انه في الصوم رفيع الدرجات وممسك
السموات والارض ان تزولا أو ان تقع على الارض الا باذنه فأفطر الصائم وبقي حكمه مستمرا في القيام الى الحد
الذي يحرم فيه الاكل الاسم الالهي رمضان فتولى الاسم المسك ويبقى الاسم الفاطر واليا على المريض والمسافر
والمرضع والحامل وذلك الحد هو الفجر الابيض المستطير وهو الأول من الفجر الأحمر الا عند من يقول بفار التنوير
انه الفجر كما ان الاخذ بالتواتر أولى من الاخذ بالخبر الواحد الصحيح والقرآن متواتر وهو القائل حتى يتبين لكم
الخيط الابيض من الخيط الاسود من العجر فان أصل الألوان البياض والسواد وماعداهما من الألوان فبرازخ
ينهما تتولد من امتزاج البياض والسواد فتظهر الغبرة والحرة والخضرة الى غير ذلك من الألوان فاقرب للبياض
كانت كمية البياض فيها أكثر من كمية السواد وكذلك في الطرف الآخر وجاءت السنة في حديث حذيفة بالحرة دون
البياض فقال هو النهار الا ان الشمس لم تطلع وهو محتمل والبياض المذكور في القرآن ليس بمحتمل فربحنا الابيض
على الأحمر بوجهين قويين بين القرآن وعدم الاحتمال واعتبارهما حكم الايمان وهو الابيض فانه مخلص لله غير ممزوج
والأحر للنظر الاجتهادي وهو حكم العقل ونظر العقل ممتزج بالحس من طريق الخيال لانه يأخذ عن الفكر عن
الخيال عن الحس اما بما يعطيه واما بما تعطيه القوة المصورة وهو قاطع عما يعطيه لانه تدخل عليه الشبهة القاذرة
فلهنا أعطيتنا الشفق الأحمر لنظر المجتهد اذا الحرة لون حديث من امتزاج البياض والسواد وهو امتزاج خاص وأما
اعتبار التبيين في قوله تعالى وكلاوا واشربوا حتى يتبين لكم ولا يتبين حتى يكون الطلوع واليه أذهب في الحكم فلم يحرم
الاكل مع حصول الطلوع في نفس الامر لكن ما حصل البيان عند الناظر كذلك الحق وان كان في نفس الامر هو
الظاهر في المظاهر الامكانية لكن لم يتبين ذلك لكل أحد وكاعفا الشارع عن الآكل في أكله وأباح له الاكل مع تحقق
طلوع الفجر في نفس الامر لكن ما تبين له كذلك ما وقع من العبد الذي لا يعرف ان الحق هو الظاهر في المظاهر
الامكانية بأفعاله وأسمائه لا يؤاخذ بهما من جهل ذلك حتى يتبين له الحق في ذلك فيكون على بصيرة في قوله اذا أحيت
كنت سمعه وبصره فكان العبد مظهر الحق وقد ثبت أن الله قال على لسان عبده في الصلاة سمع الله لمن حده فنسب
القول اليه واللسان للعبد الذي هو محل القول واللسان مظهر امكاني وكما يحرم على المكاتب الاكل عند تبين الفجر
كذلك يحرم على صاحب الشهود أن يعتقد أن ثم في الوجود غير الله فاعلا بل ولا مشهودا اذ كان قد عم في الحديث
القوى والجوارح وما ثم الا هذان

﴿وصل في فصل ما يمسك عنه الصائم﴾

أجمعوا على انه يجب على الصائم الامساك عن المطعوم والمشروب والجماع وهذا القدر هو الذي ورد به نص الكتاب
في قوله تعالى فالآن باشروهن وكلاوا واشربوا حتى يتبين لكم الخيط الابيض من الخيط الاسود من الفجر ﴿وصل
في الاعتبار في هذا﴾ اما المطعوم فهو علم التذوق والشرب فالصائم على صفة لا مثل لها ومن اتصف بها لا مثل له فحكمه
ان لا مثل له والتذوق أول مبادئ التجلي لاهي فاذا دام فهو الشرب والتذوق نسبة تحدث عند الذائق اذا طعم المذوق

والصوم ترك والتارك ماله صفة وجودية تحدث فان التارك ليس بشيء وجودي يحدث لانه نعت سلبى والطعم يضاده
 فلهذا حرم تناول المطعوم على الصائم لانه يزيل حكم الصوم عنه * وأما المشروب فهو تجل وسط والوسط محصور بين
 طرفين ان هو وسط لهما والحصر يقتضى بالتجديد فى المحصور والصوم صفة الهية والله لا يقتضى الحصر ولا يتصف
 به ولا بالحد ولا يتميز بذلك عندنا فيناقض المشروب الصوم فلهذا حرم على الصائم المشروب ثم ان المشروب لما كان
 تجليا أذن بوجود الغير المتجلى له والغير فى الصائم لا عين له لان الصوم لله ليس لنا وإنما المنعوت به فقد أنزلى الحق
 بهذه الصفة منزلته والشئ لا يتجلى لنفسه فالصائم لا يتناول المشروب ويحرم عليه ذلك * وأما الجماع فهو لوجود
 اللذة بالشغية فكل واحد من الزوجين صاحب لذة فيه فكل واحد مثل الآخر فى الجماع ولهذا سمى جماعا لا اجتماع
 الزوجين والصائم لا مثل له لا تصافه بصفة لا مثل لها فحرم الجماع على الصائم هذا موضع الاجتماع على هذه الثلاثة التى
 تبطل الصوم ولا يكون الموصوف بها أو بأحد هاتهما

﴿وصل فى فصل ما يدخل الجوف مما ليس بغذاء﴾

اختلفوا فيما يدخل الجوف مما ليس بغذاء كالحصى وغيره وفيما يدخل الجوف من غير منفذ الطعام والشراب كالخنة
 وفيما يرد باطن الاعضاء ولا يرد الجوف مثل ان يرد الدماغ ولا يرد المعدة فمن قائل ان ذلك يفطر ومن قائل لا يفطر
 ﴿وصل فى فصل الاعتبار﴾ مشاركة الحكماء أصحاب الافكار أهل الله فيما يفتح لهم من علم الكشف بالخلوة
 والرياضة من طريق النظر وأهل الله تعالى بهما من طريق الايمان واجتماعا فى النتيجة فمن فرق من أصحابنا بينهما
 بالذوق وان مدرك هذا غير مدرك هذا وان اشتركا فى الصورة قال لا يفطر ومن قال المدرك واحد والطريق مختلف
 فذلك اعتبار من قال يفطر وأما اعتبار باطن الاعضاء ما عدا الجوف فهو ان يكون الصائم فى حضرة الهية فأقيم فى
 حضرة مثالية مثل قوله أعبد الله كأنك تراه فهل لمن خرج من عباد الله فى ذوقه عن حكم التشبيها والتمثيل ان يؤثر فيه
 قول الشارع أعبد الله كأنك تراه فيترك علمه وذوقه وينزل الى هذه المنزلة أدامع الشرع وحقيقة من الكشف
 فيكون قد أفطر أو لا ينزل ويقول أنا مجموع من حقائق مختلفة وفى ما يبقينى على ما أنا عليه وفى ما تطلبه مشاهدة هذا
 التنزل وهو كوفى متخيلا أو ذاخيال فيعلم ان الحق قد طلب منى ان نشهده فى هذه الحضرة من هذه الحقيقة ومن كل
 حقيقة فى فتعين لهذا التجلى المثالى منى هذه الحقيقة التى تطلبه وتبقى على ما أنا عليه من حقيقة ان لاخيال ولا تخيل
 فهذا اعتبار من يرى انه لا يفطر ما يرد باطن الاعضاء الخارجة عن المعدة

﴿وصل فى فصل القبلة للصائم﴾

فمن علماء الشرع من أجازها ومنهم من كرها على الاطلاق ومنهم من كرها للشباب وأجازها الشيخ ﴿اعتبار هذا
 الفصل﴾ هذه المسئلة تفيض مسئلة موسى عليه السلام فانه طلب الرؤية بعد ما حصل له الكلام فى المشاهدة والكلام
 لا يجتمعان فى غير التجلى البرزخى وهو كان مقام شهاب الدين عمر السهروردى الذى مات ببغداد رحمه الله فانه روى
 لى عنه من أثق بنقله من أصحابه انه قال باجتماع الرؤية والكلام فمن هنا علمت ان مشهده برزخى لا بد من ذلك غير
 ذلك لا يكون والقبلة من الاقبال والقبول على الفهوانية من حضرة السن فانه محل الكلام وكان الاقبال عليه أيضا
 بالكلام المسموع اذ كان فى المشاهدة المثالية ومن كان فيها يتصور منه طلب الاقبال على الفهوانية فاذا كلمه لم يشهده
 وهذا المقام الموسوى ذقته فى الموضع الذى ذاقه موسى عليه السلام غير أنى ذقته فى بلق فى الرمل على قدر الكف وذاقه
 موسى عليه السلام فى حاجته وهى طلبه النار لاهله ففرحت حيث كان ماء وانما قلنا اذا كلمه لم يشهده لان النفس
 الطالبة تستقرغ لفهم الخطاب فتغيب عن المشاهدة فهو بمنزلة من يكره القبلة اذ الصائم صاحب المشاهدة لان الصوم
 لا مثل له والمشاهدة لا مثل لها وأما من أجازها فقال التجلى مثالى فلا يابى فان النبات من وراء ذلك التجلى والتجلى
 لا يصح الا من مقام التجلى له وأما لو كان التجلى فى غير مقام التجلى له لم يصح طلب غير ما هو فيه لان مشاهدة الحق فناء
 ومع الفناء لا يتصور طلب فان اللذة أقرب من طلب الكلام لنفس المشاهد ومع هذا فلا يلتزم المشاهد فى حال المشاهدة

قال أبو العباس السيارى رحمه الله ما التذاعقل بمشاهدة قط لأن مشاهدة الحق فناء ليس فيها لذة وأما من كرهها للشباب فاعتباره المبتدى في الطريق أجازها للشيخ واعتباره المنتهى فإن المنتهى لا يطلب الرجوع من المشاهدة إلى الكلام فيترك المشاهدة ويقبل على الفهوانية إذ لا تصح الفهوانية إلا مع الحجاب كما قال وما كان لبشر أن يكلمه الله الا وحياً أو من وراء حجاب والمنتهى يعرف ذلك فلا يفعله وأما المبتدى وهو الشاب فعنده خبرة بالمقامات فإنه في مقام السلوك فلا يعرف منها الا ما ذاقه والنهاية إنما تكون في المشاهدة وهو يسمع بهما من الاكابر فيتحصيل انه لا يفقد المشاهدة مع الكلام والمبتدى في مشاهدة مثالية فيقال له ليس الامر كما تزعم ان كلك لم يشهدك وان أشهدك لم يكلمك ولهذا لم يجوزها للشباب وأجازها للشيخ لأن الشيخ لا يطلب الفهوانية الا اذا كان وارثاً للرسول في التبليغ عن الله فيجوز له الاقبال على الفهوانية لفهم الخطاب

﴿وصل في فصل الحجة للصائم﴾

فمن قائل انها تفطر والامساك عنها واجب ومن قائل انها لا تفطر ولسكنها تكملة للصائم ومن قائل انها غير مكرهة للصائم ولا تفطر ﴿وصل في اعتبار هذا الفصل﴾ الاسم المحيي يراد على الاسم رمضان في حال حكمه في الصائم في شهر رمضان أو على الاسم المسك الذي يمسك السموات والارض ان تزولا أو يمسك السماء ان تقع على الارض اذ كانت الحياة الطبيعية في الاجسام بخار الدم الذي يتولد من طبع الكبد الذي هو بيت الدم للجسد ثم يسرى في العروق مريان الماء في الطوارق لسقي البستان حياة الشجر فاذا طمى يخاف ان ينعكس فعله في البدن فيخرج بالقصد أو بالحاجة ليبقى منه قدر ما يكون به الحياة فلهذا جعلنا الحكم للاسم المحيي أو المسك فان بالحياة تبقى سموات الارواح وارض الاجسام و به يكون حكم المحيي أقوى مما هو بنفسهما اسمان احيان اخوان فاذا وردا على اسم الله رمضان في حكم الصائم أو على الاسم الالهى القى به أضاف الحق الصوم لنفسه في غير رمضان ووجدا في المنزل الاقرب لهذا المحل الاسم الالهى الضار والميت استعانا بالاسم الالهى النافع قصار وثلاثة أسماء إلهية يطلبون دوام هذه العين القائمة فخر كونه لطلب الحجة فلم يفطر الصائم ولم يكرهه فان بوجودها ثبت حكم الاسم الالهى رمضان طاموس من قال تكملة ولا تفطر فوجه الكراهة في الاعتبار ان الصائم موصوف بترك الغذاء لانه حرم عليه الاكل والشرب والغذاء سبب الحياة للصائم وقد أمر بتركه في حال صومه وازالة الدم انما هو في هذه الحال بالحجة من أجل خوف اهلاك فقام مقام الغذاء لطلب الحياة وهو ممنوع من الغذاء فكره له ذلك وبهذا الاعتبار والذي قبله يكون الحكم فيمن قال انها تفطر والامساك عنها واجب ﴿وصل في فصل القيء والاستقاء﴾ فمن قائل فيمن ذرعه القيء انه لا يفطر الصائم وهم الاكثرون ومن قائل انه يفطر وهو ربيعة ومن تابعه وكذلك الاستقاء الجساعة على انه مفطر الاطاموس فإنه قال ليس يفطر ﴿وصل في اعتبار هذا الفصل﴾ المعدة خزانة الاغذية التي عنها تكون الحياة الطبيعية وابقاء الملك على النفس الناطقة الذي به يسمى ملكا وبوجوده تحصل فوائد العلوم الوهية والكسبية والنفس الناطقة تراعى الطبيعة والطبيعة وان كانت خادمة البدن فانها تعرف قدر ما تراعى النفس الناطقة التي هي في الملك فاذا أبصرت الطبيعة ان في خزانة المعدة ما يؤدى الى فساد هذا الجسم قالت للقوة الدافعة آخر جى الزائد المتلف بقاؤه في هذه الخزانة فأخذته الدافعة من الماسكة وفتحت له الباب وأخرجته وهذا هو الذى ذرعه القيء فمن راعى كونه كان غذاء يخرج على الطريق الذى منه دخل عن قصد ويسمى لاجل سروره على ذلك الطريق اذا دخل مفطرا أفطر عنده بالخروج أيضا ومن فرق بين حكم الدخول وحكم الخروج ولم يراع الطريق وهما ضدان قال لا يفطر وهذا هو الذى ذرعه القيء فان كان للصائم في اخر اجسه تامل وهو الاستقاء فان راعى وجود المنفعة ودفع الضرر لبقاء هذه البنية فقام عنده مقام الغذاء والصائم ممنوع من استعمال الغذاء في حال صومه وكان اخر اجسه ايكون عنه في الجسم ما يكون للغذاء قال انه مفطر ومن فرق بين حكم الدخول وحكم الخروج قال ليس يفطر وهذا كله في الاعتبار الالهى أحكام الاسماء الإلهية التي يطلبها استعداد هذا البدن لتأثيرها في كل وقت فان الجسم لا يتخلو من حكم اسم الهى فيه فان استعد المحل لطلب اسم الهى

غير الاسم الذي هو الحالك في الآلة زال الحكم ورواه الذي يطلبه للاستعداد ونظيره إذا خامر أهل بلد على سلطانهم
بجاءوا بسلطان غيره لم يكن للآلة مساعد فيزول عن حكمه ويرجع الحكم الذي يطلبه للاستعداد فالحكم أبداً إنما هو
للاستعداد والاسم الإلهي المعد لا يبرح حكمه دائماً لا ينزل ولا يصح الخمار من أهل البلد عليه فهو لا يفارقه في حياة
ولاموت ولا جمع ولا تفرقة ويساعده الاسم الإلهي الحفيظ والقوي وأخواتهما فاعلم ذلك ثبت أن النبي صلى الله عليه
وسلم احتجهم وهو صائم خرج البخاري عن ابن عباس وخرج أبو داود عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم من ذرعه النقي وهو صائم فليس عليه القضاء وإن استقاء فليقض رواية هذا الحديث كلهم ثقات

﴿وصل في فصل النية﴾

فمنهم من رأى النية شرطاً في صحة الصيام وهو الجمهور ومنهم من قال لا يحتاج رمضان إلى نية الآن يكون الذي يدركه
صوم رمضان مريضاً ومسافراً فيريد الصوم ﴿وصل في الاعتبار فيه﴾ النية المقصد وشهر رمضان لا يأتي بحكم
القصد من الإنسان الصائم فمن رأى أن الصوم لله لا لعب قال بالنية في الصوم فإنه ما جاء شهر رمضان إلا بإرادة الحق من
الاسم الإلهي رمضان والنية إرادة بلا شك ومن رأى أن الحكم للوارد وهو شهر رمضان فسواء نواه الصائم الإنسان
أو لم ينوه فإن حكمه الصوم فليست النية شرطاً في صحة صومه فإن لم يجب عليه وخبره مع كونه ورد كالمريض والمسافر
صار حكمهما بين أمرين على التخيير فلا يمكن أن يعدل إلى أحد الأمرين إلا بقصد منه وهو النية

﴿وصل في فصل من هذا الفصل وهو تعيين النية المجزئة في ذلك﴾

فمن قائل لا بد في ذلك من تعيين صوم رمضان ولا يكفي اعتقاد الصوم مطلقاً ولا اعتقاد صوم معين غير صوم رمضان
ومن قائل أن أطلق الصوم أجزاءه وكذلك أن نوى فيه غير صيام رمضان أجزاءه وانقلب إلى صيام رمضان الآن يكون
مسافراً فإن للمسافر عنده أن ينوي صيام غير رمضان في رمضان ومن قائل أن كل صوم نوى في رمضان انقلب إلى
رمضان المسافر والحاضر في ذلك على السواء ﴿وصل الاعتبار فيه﴾ قال تعالى قل ادعوا الله أوادعوا الرحمن
أيما تدعوا فله الأسماء الحسنى فالحكم للمدعو بالأسماء الإلهية لا للأسماء فأنها وإن تفرقت معانيها وتميزت فإن لها دلالة
على ذات معينة في الجملة وفي نفس الأمر وإن لم تعلم ولا يدركها حد فإنه لا يقدح ذلك في إدراكها وعلمنا أن ثم ذاتاً ينطلق
عليها هذه الأسماء كذلك الصوم هو المطلوب سواء كان مندوباً أو واجباً على كثرة تقاسيم الوجوب فيه ومن رأى
الاسم الإلهي رمضان فرق بينه وبين غيره فإن غيره هو من الاسم الممك لا من اسم رمضان والأسماء الإلهية وإن دلت
على ذات واحدة فاهتمت في أنفسها من طريقين الواحد من اختلاف ألفاظها والثاني من اختلاف معانيها وإن
تقاربت غاية القرب وتشابهت غاية التشبه وأسماء المقابلة في غاية البعد كالضار والنافع والمعز والمذل والمحي والمميت
والطادي والمفضل فلا بد من مراعاة حكم ما تدل عليه من المعاني وبهذا يتميز العالم من الجاهل ومات في الحق بهامتعدة
المرعاة ما تدل عليه من المعاني ومراعاة قصد الحق تعالى في ذلك أولى من غيره فلا بد من التعيين لحصول الفائدة
المطلوبة بذلك اللفظ المعين دون غيره من تركيبات الألفاظ التي هي الكلمات الإلهية ومن اعتبر حال المكاتب وهو
الذي فرق بين المسافر والحاضر وله في التفرقة وجه صحيح لأن الحكم يتبع الأحوال فيراعى المضطر وغير المضطر
والمريض وغير المريض وكذلك الأسماء تراعى أيضاً فيراعى اسم الخمر إذا تخلفت من اسم الخمر فيتنغير الحكم الإلهي في
هذا الجسم المعين بتغير الأسماء كما تغيرت الأسماء في بعض الأشياء لتغير الأحوال إذ كان التغير في ذلك لحكم اسم
إلهي أو جب له تغير الاسم فتغير الحكم

الحكم للمدعو بالأسماء • ما الحكم للأسماء في الأشياء
لكن لها التحكيم في تصرفها • فيه كمثل الحكم للأسماء
في الزهر والأشجار في أمطارها • وفتاوى الأشياء كالأنواء
لعبت بها الأرواح في تصرفها • كتلاعب الأفعال بالأسماء

﴿وصل في فصل وقت النية للصوم﴾

فمن قائل لا يجزى الصيام الابنية قبل الفجر مطلقا في جميع أنواع الصوم ومن قائل تجزى النية بعد الفجر في صوم التطوع لافي الفروض ومن قائل تجزى النية بعد الفجر في الصيام المتعلق وجوبه بوقت معين والنافلة ولا تجزى في الواجب في النية ﴿وصل الاعتبار في ذلك﴾ الفجر علامة على طلوع الشمس فهو كالاسم الالهي من حيث دلالاته على المسمى به لا على المعنى الذي يتميز به عن غيره من الاسماء والقاصد للصوم قد يقصده اضطرارا واختيارا والانسان في علمه بالله قد يكون صاحب نظر فكري أو صاحب شهود فمن كان علمه بالله عن نظري دليل فلا بد أن يطلب على الدليل الموصل اليه الى المعرفة فهو بمنزلة من نوى قبل الفجر ومدة نظره في الدليل كالمدة من طلوع الفجر الى طلوع الشمس والمعرفة بالله على قسمين واجبة كعرفته بتوحيده في الوهيته ومعرفة غير واجبة كعرفته بنسبة الاسماء اليه التي تدل على معان فانه لا يجب عليه النظر في تلك المعاني هل هي زائدة عليه أم لا فكل هذه المعرفة لا يبالي متى قصدها هل بعد حصول الدليل بتوحيده الاله أو قبله وأما الواجب في النية فكالمعرفة بالله من حيث ما نسب الشرع اليه في الكتاب والسنة فانه قد تعين بالدليل النظري ان هذا شرعه وهذا كلامه فوق الايمان به فحصل في النية فلا بد من القصد اليه من غير نظر الى الدليل النظري وهو الذي اعتبر فيه النية قبل الفجر لانه عنده علم ضروري وهو المقدم على العلم النظري لان العلم النظري لا يحصل الا أن يكون الدليل ضروريا أو مولدا عن ضروري على قرب أو بعد وان لم يكن كذلك فليس بدليل قطعي ولا برهان وجودي

﴿وصل في فصل الطهارة من الجنابة للصائم﴾

فالجهور على ان الطهارة من الجنابة ليست شرطا في صحة الصوم وان الاحتلام بالنهار لا يفسد الصوم الا بعضهم فانه ذهب الى أنه اذا تعمد ذلك أفسد صومه وهو قول ينقل عن النخعي وطاوس وعروة بن الزبير وقد روى عن أبي هريرة ذلك في المتعمد وغير المتعمد وكان يقول من أصبح جنبا في رمضان أفطر وكان يقول ما أنا قلته محمد صلى الله عليه وسلم قاله ورب الكعبة وقال بعض المالكيين ان الحائض اذا طهرت قبل الفجر فآخرت الغسل ان يومها يوم فطر ﴿وصل الاعتبار في هذا﴾ الجنابة الغربية والغربية بعد والحيض أذى والأذى يوجب البعد وأعني الأذى الخاص مثل قوله ان الذين يؤذون الله ورسوله لعنهم الله أي أبعدهم واللعنة البعد وسببه وقوع الأذى منهم فهو بعيد من الاسم القدوس والصوم يوجب القرب من الله الذي ليس كمثل شيء والصوم لا مثل له في العبادات فكما لا يجتمع القرب والبعد لا يجتمع الصوم والجنابة والأذى ومن راعى ان الجنابة حكم الطبيعة فكذلك الحيض وقال ان الصوم نسبة الهية أثبت لكل أمر في موضعه فقال بصحة الصوم للجنب وللطاهرة من الحيض قبل الفجر اذا آخرت الغسل فلم تظهر الا بعد الفجر وهو الاولى في الاعتبار لما تطلبه الحكمة من اعطاء كل ذي حق حقه فان الحكيم عز وجل يقول اعطى كل شيء خلقه ثم هدى أي بين وأثنى الله بهذا القول لما حكاه عن موسى انه قال لفرعون ولم يجر حه تعالى في هذا القول كما جرح من قال ان الله فقير وان الله ثالث ثلاثة

﴿وصل في فصل صوم المسافر والمريض شهر رمضان﴾

فمن قائل انهما ان صاماه وقع وأجزأهما ومن قائل انه لا يجزىهما وان الواجب عليهما عدة من أيام أخر والذي أذهب اليه انهما ان صاماه فان ذلك لا يجزىهما وان الواجب عليهما أيام أخر غيراً في أفرق بين المريض والمسافر اذا أوقعا الصوم في هذه الحالة في شهر رمضان فأما المريض فيكون الصوم له نقلا وهو عمل بر وليس بواجب عليه ولو أوجب على نفسه فانه لا يجب عليه وأما المسافر لا يكون صومه في السفر في شهر رمضان ولا في غيره عمل بر وإذا لم يكن عمل بر كان كمن لم يعمل شيئا وهو أدنى درجاته أو يكون على ضد البر وتقيضه وهو الفجور ولا أقول بذلك الا أني عنده ان يكون في عمل بر في ذلك الفعل في تلك الحال والله أعلم ﴿الاعتبار﴾ السالك هو المسافر في المقامات بالاسماء الالهية فلا يحكم عليه الاسم الالهي رمضان بالصوم الواجب ولا غير الواجب ولهذا قال صلى الله عليه وسلم ليس من البر

الصيام في السفر واسم رمضان يطلبه بتنفيذ الحكم فيه الى انقضاء شهر سلطانه والسفر يحكم عليه بالانتقال الذي هو عدم الثبوت على الحال الواحدة فبطل حكم الاسم الالهي رمضان في حق المسافر الصائم ومن قال انه يجوز به جعل سفره في قطع أيام الشهر وجعل الحكم فيه الاسم رمضان فجمع بين السفر والصوم وأما حكم انتقاله المسمى سفره فانه ينتقل من صوم الى فطر ومن فطر الى صوم وحكم رمضان لا يفارقه ولهذا شرع صيامه وقامه ثم جواز الوصال فيه أيضا مع انتقاله من ليل الى نهار ومن نهار الى ليل وحكم رمضان منسحب عليه ولهذا أجوز المسافر صوم رمضان وأما المريض فحكمه غير حكم المسافر في الاعتبار فان العلماء أجمعوا على ان المريض ان صام رمضان في حال مرضه أجزأه والمسافر ليس كذلك عندهم فضعف استدلالهم بالآية فاعتباره ان المرض يضاد الصحة والمطلوب من الصوم صحته والصدان لا يجتمعان فلا يصح المرض والصوم واعتباره في شهر رمضان دون غيره لانه واجب بإيجاب الله ابتداء فالذي أوجبه هو الذي رفعه عن المريض فلا يصح ان يرجع ما ليس بواجب من الله واجبا من الله في حال كونه ليس بواجب

﴿وصل في فصل من يقول ان صوم المسافر والمريض يجوز بهما في شهر رمضان فهل الفطر لهما أفضل أم الصوم﴾
 فن قائل ان الصوم أفضل ومن قائل ان الفطر أفضل ومن قائل انه على التخيير فليس أحدهما بأفضل من الآخر (الاعتبار) من اعتبار ان الصوم لا مثل له وانه صفة للحق قال انه أفضل ومن اعتبر أنه عبادة فهو صفة ذلة واقتدار فهو بالعبد أليق قال ان الفطر أفضل ولا سيما لاسالك والمريض فانهما محتاجان الى القوة ومنبعها الفطر عادة فالفطر أفضل ومن اعتبر ان الصوم من الاسم الالهي رمضان وان الفطر من الاسم الفاطر وقال لانفاضل في الاسماء الالهية بما هي أسماء للاله تعالى قال ليس أحد الاسمين بأفضل من الآخر لأن الفطر في حكم الفاطر والصائم في حكم الرفيع المدرجات وحكم المسك وحكم اسم رمضان وهذا مذهب المحققين رفع الشريف والاشرف والوضع والشريف الذي في مقابله من العالم الذي هو عبارة عن كل ما سوى الله تعالى

﴿وصل في فصل هل الفطر الجائز للمسافر هل هو في سفر محدود أو غير محدود﴾

فن قائل انه يفطر في السفر الذي يقصر فيه الصلاة وذلك على حسب اختلافهم في هذه المسئلة ومن قائل انه يفطر في كل ما ينطاق عليه اسم سفر وبه أقول ﴿الاعتبار في ذلك﴾ المسافرون الى الله وهو الاسم الجامع وهو الغاية المطلوبة والاسماء الالهية في الطريق اليه كالمنازل للمسافرين ومنازل القمر المقدرة على سير القمر في الطريق الى غاية مقصوده وأقل السفر الانتقال من اسم الى اسم فان وجد الله في أول قدم من سفره كان حكمه بحسب ذلك وقد انطلق عليه انه مسافر وليس لاكثره عندنا نهاية ولا حد لقوله صلى الله عليه وسلم في دعائه اللهم اني أسألك بكل اسم سميت به نفسك أو علمته أحدا من خلقك أو استأثرت به في علم غيبك فهذا اعتبار من قال يفطر فيما ينطلق عليه اسم سفر ومن قال بالتحديد في ذلك فاعتباره بحسب ما حدد فن اعتبر الثلاثة في ذلك كان كمن قال الاحدية أو الواحد لا حكم له في العدد وإنما العدد من الاثنين فصاعدا والسفر هنا الى الاسم الله ولا سفر اليه الا به فأول ما يلقاه من كونه مسافرا اليه في الفردية وهي الثلاثة أول الافراد فهذا هو السفر المحدود ثم يؤخذ الاعتبار في تحديد العلماء تقصير الصلاة في باب الصلاة من هذا الكتاب وانا قد ذكرناه في صلاة الفجر من هذا الكتاب

﴿وصل في فصل المرض الذي يجوز فيه الفطر﴾

فن قائل المرض هو الذي يلحق من الصوم فيه مشقة وضرب ومن قائل انه المرض الغالب ومن قائل انه أقل ما ينطلق عليه اسم مرض وبه أقول وهو مذهب ربيعة بن أبي عبد الرحمن ﴿الاعتبار﴾ المريد للحقة المشقة وهو صاحب مكابدة وجهد ومن أجل ذلك شرع لنا وإياك نستعين وقال تعالى واستعينوا بالصبر والصلاة فيعينه الاسم القوي على ما هو بصدده فهذا مرض يوجب الفطر وأما من اعتبر المرض بالليل وهو الذي ينهلق عليه اسم مرض وهو مذهب محمد بن عبد الجبار النفرى صاحب المواقف من رجال الله كذا أحسبه والانسان لا يخلو عن ميل بالضرورة فانه بين حق وخلق وبين حق وحق من حيث الاسماء الالهية وكل طرف يدعو الى نفسه فلا بد له من الميل

اتعنه أو إليه به أو بنفسه بحسب حاله ولا سيما أهل طريق الله فانهم في مباحهم في حال ندب أو وجوب فلا يخلص لهم مباح أصلاً فلا يوجد أحد من أهل الله تكون كفتاميزانه على الاعتدال والانسان هو لسان الميزان فلا بد فيه من الميل الى جانب داعي الحق وهذا هو اعتبار من يقول بالفطر فيما ينطلق عليه اسم مرض وان الله عند المريض بالاختبار الالهي الثابت لا تراهم يلجأ اليه ويكثر من ذكره على أي دين كان أو نحوه فانه بالضرورة يميل اليه ويظهر لك ذلك بينا في طلب النجاة مما هو فيه فان الانسان بحكم الطبع يجري اذا مسه الضر الى طاب من يزيل عنه وليس الا الله قال تعالى واذا مسكم الضر في البحر ضل من تدعون الاياه وان جهل الطريق اليها فاجعل الاضطرار فانه حاله ذوقاً ونحن انما نراعي القصد وهو المطلوب وأما من اعتبر المرض الغالب فهو ما يضاف الى العبد من الافعال فانه ميل عن الحق في الافعال اذ هي له والموافق والمخالف يميل بها الى العبد سواء مال اقتداراً وخلقاً وكسباً فهذا ميل حسي شرعي وهو قولهم ربنا آمنّا بما أنزلت فأضافوا الايمان اليهم إيجادا وقول الله لهم آمنوا بالله تقرير الصحة ما نسبوه من الافعال اليهم بهذه الاضافة فهذا هو الشرعي فهذا بمنزلة المرض وانه الميل الغالب لانه بين الحق والخلق

﴿وصل في فصل متى يفطر الصائم ومتى يمسيك﴾

فمن قائل يفطر في يومه الذي خرج فيه مسافراً ومن قائل لا يفطر يومه ذلك واستحب العلماء لمن علم انه يدخل المدينة ذلك اليوم ان يدخلها صائماً فان دخلها مفطراً لم يوجبوا عليه كفارة ﴿الاعتبار﴾ اذا خرج السالك في سبيله او كره من حكم اسم الهي كان له الى حكم اسم آخر الهي دعاه اليه ليوصله اليه حكم اسم آخر ليس هو الذي خرج عنه ولا هو الذي يصل اليه كان بحكم ذلك الاسم الذي يسلك به وهو معه أينما كان قال تعالى وهو معكم أينما كنتم وان اقتضى له ذلك الاسم الصوم كان بحكم صفة الصوم وان اقتضى له الفطر كان بحكم صفة الفطر فاذا علم انه يحصل في يومه الذي هو نفسه بفتح الفاء في حكم الاسم الذي دعاه اليه ويريد النزول عليه كان بحكم صفة ذلك الاسم من فطر أو صوم لا عين له حالاً من الاحوال لان الاحوال تختلف ولا خرج عليه فيما كان من ذلك وبالله التوفيق

﴿وصل في فصل المسافر يدخل المدينة التي سافر اليها وقد ذهب بعض النهار﴾

اختلف العلماء فيمن هذه حاله فقال بعضهم يتمادي على فطره وقال آخرون يكف عن الاكل وكذلك الحائض تظهر تكف عن الاكل (وصل الاعتبار في هذا الفصل) كان له مطلوب في سبيله فوصل اليه هل يحجبه فرجه بما وصل اليه عن شكر من أوصله اليه فان حجبه تغير الحكم عليه وراعى حكم الامسالة عنه وان لم يحجبه ذلك اشتغل عند الوصول بمراعاة من أوصله فلم يخرج عن حكمه وتمادى على الصفة التي كان عليها في سبيله كما عابد ذلك الاسم عبادة شكر لا عبادة تكليف وكذلك الحائض وهو كذب النفس تزق الصدق فتظهر عن الكذب الذي هو حياضها والحائض سبب فطرها فهل يتمادي على صفة الفطر بالكذب المشروع من اصلاح ذات البين والكذب في الحرب وكذب الرجل لزوجته أو تستلزم ما هو صدق في محمود وواجب ومندوب فان الصدق المحذور كالغيبة والنميمة مشل الكذب المحذور يتعلق بهما الاثم والحجاب على السواء مثاله من يتحدث بما جرى له مع امرأته في الفراش فأخبر بصدق وهو من لكجائز وكذلك ما ذكرناه من الغيبة والنميمة انتهى الجزء السادس والخمسون

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

﴿وصل في فصل هل يجوز للصائم بعض رمضان أن ينشئ سفراً لم يصوم فيه﴾

اختلف العلماء فيمن هذه حاله فمن قائل يجوز له ذلك وهو الجمهور ومن قائل لم يجز له الفطر روى هذا القول عن سويد بن غفلة وغيره (الاعتبار) لما كان عندنا وعند أهل الله كلهم ان كل اسم الهي يتضمن جميع الاسماء ولهذا ينعت كل اسم الهي بجميع الاسماء الالهية لتضمنه معناها كلها ولان كل اسم الهي له دلالة على الذات كماله دلالة على المعنى الخاص به واذا كان الامر كما ذكرناه فأى اسم الهي حكم عليك سلطاناً قد يلوح لك في ذلك الحكم معنى اسم

الهي آخر يكون حكمه في ذلك الاسم أجلي منه وأوضح من الاسم الذي أنت به في وقته فتدشئ سلوكك اليه فمن قائل
منابقي على تجلي الاسم الذي لاح له فيه ذلك المعنى ومن من قال ينتقل الى الاسم الذي لاح له معناه في التضمن فإنه أجلي
وأتم فالرجل مخبر إذا كان قويا على تصرف الاحوال فان كان تحت تصرف الاحوال كان بحكم حال الاسم الذي
يقضى عليه سلطانه

﴿وصل في فصل المعنى عليه والذي به جنون﴾

اتفق الفقهاء على وجوبه على المعنى عليه واختلفوا في المجنون فمنهم من أوجب القضاء عليه ومنهم من لم يوجب القضاء
وبه أقول وكذلك عندى في المعنى عليه واختلفوا في كون الاغماء والجنون مفسدا للصوم فمن قائل انه مفسد ومن
قائل انه غير مفسد وفرق قوم بين أن يكون أغمى عليه قبل الفجر أو بعد الفجر وقوم قالوا ان أغمى عليه بعد ما مضى
أكثر النهار أجزاء وان أغمى عليه أول النهار قضى (الاعتبار) الاغماء حالة فناء والجنون حالة وله وكل واحد من
أهل هذه الصفة ليس بمكلف فلا قضاء عليه على ان القضاء في أصله عندنا لا يتصور في الطريق فان كل زمان له وارد يخصه
فيتم زمان يكون فيه حكم الزمان الذي مضى فامضى من الزمان مضى بحاله وما نحن فيه فنعجن تحت سلطانه وما لم يأت
فلا حكم له فينا فان قالوا قد يكون من حكم الزمان الحالى الذى هو الآن قضاء ما كان له أداؤه في الزمان الاول قلنا له فهو
مؤدأذن اذ هذا زمان أداؤه ماسميته قضاء فان أردت به هذا فسلم في الطريق فانت سميته قاضيا وزمان الحال ما عنده
خبر لا بما مضى ولا بما يأتى فانه موجود بين طرفي عدم فلا علم له بالماضى ولا بما جاء به ولا بما فات صاحبه منه وقد يشبه
ما يأتى به زمان الحال ما أتى به زمان الماضى في الصورة لافى الحقيقة كما تشبه صلاة العصر في زمان الحال الوجودى
صلاة الظهر التي كانت في الزمان الماضى في أحوالها كلها حتى كأنها هي ومعلوم أن حكم العصر ما هو حكم الظهر حتى
لورأينا شخصنا محافظا على الصلوات في أوقاتها واتفق أنه نسي الظهر وأنام عنها حتى دخل وقت العصر فرأينا يصلى
أربعين في ذلك الوقت صلاة الظهر ويغلب علينا أنه يصلى العصر للشبه الكثير الذى بينهما وليست هذه هذه

﴿وصل في فصل صفة القضاء لمن أفطر في رمضان﴾

فمن العلماء من أوجب التتابع في القضاء كما كان في الاداء ومنهم من لم يوجبوه وهو لا منهم من خير ومنهم من استحب
والجماعة على ترك إيجابه (الاعتبار) اذا دخل الوقت في الواجب الموسع بالزمان طلب الاسم الاول من المكلف
الاداء فاذا لم يفعل المكلف وأخو الفعل الى آخر الوقت تلقاه الاسم الآخر فيكون المكلف في ذلك الفعل قاضيا بالنسبة
الى الاسم الاول وانه لو فعله في أول دخول الوقت كان مؤديا من غير دخول ولا شبهة وكان مؤديا بالنسبة الى الاسم الآخر
فالصائم المسافر أو المريض اذا أفطر انما الواجب عليه عدة من أيام أخرى غير رمضان فهو واجب موسع الوقت من
ثاني يوم من شوال الى آخر عمره أو الى شعبان من تلك السنة فيتلقاء الاسم الاول ثاني يوم من شوال فان صامه كان مؤديا
من غير شبهة ولا دخل وان أخره الى غير ذلك الوقت كان مؤديا من وجه قاضيا من وجه وبالتتابع في ذلك في أول زمانه
يكون مؤديا بلا شك وان لم يتابع فيكون قاضيا فمن راعى قصر الامل وجهل الاجل أو جب ومن راعى اتساع الزمان
خير ومن راعى الاحتياط استحب وكل حال من هذه الاحوال له اسم الهي لا يتعدى حكمه فيه فان الكون في قبضة
الاسماء الالهية تصرفه بطريقين بحسب حقائقها وبحسب استعدادات الاكوان طالبا بد من الامرين لئلا يعينين
فان الاوصاف النفسية للاسماء وغير الاسماء لا تنقلب فافهم ذلك وتحققه تسعد ان شاء الله تعالى

﴿وصل في فصل من أخر قضاء رمضان حتى دخل عليه رمضان آخر﴾

اختلف العلماء فمن هذه حاله فقالت طائفة عليه القضاء والكفارة وقالت طائفة عليه القضاء ولا كفارة عليه وبه أقول
(الاعتبار) المقامات التي لها جهات كثيرة مختلفة فديفغل السالك عن حكمها في جهة ما من جهات متعلقاتها
كالورع فان له حكما في جهات كثيرة منها في الطعام والشراب واللباس والاخذ والنظر والاستماع والسعى
واللس والشتم فان عمر بن الخطاب أتى بمسك من المغاتم قبل أن تأخذ القسمة ليعرض عليه فسك بأنفه ثلاثين

من رأت شيئا دون المسلمين قبل أن تأخذ القسمة ورعافستل عن ذلك فقال انما ينفع من هذا بر يحو وكذلك الورع في النسب والاسماء فاذا فات السالك وجهه من وجوه متعلقات مثل هذا المقام وانتقل الى غيره من المقامات وقد بقيت عليه بقية من حكم هذا المقام الذي انتقل عنه فاذا تعين عليه استعماله في وقت آخر حالة تطلبه بذلك من مطعم أو غيره يتذكر ما فاتته قبل ذلك منه فنامن قال عليه الكفارة وكفارتها التوبة مما جرى منه في تفریطه والاستغفار ومنامن قال لا كفارة عليه فانه لم يتعمد ولا قصد انتهاك الحرمات وانما جعل في ذلك عذر من تأويل في المسئلة أو غفلة والانسان في هذا الطريق مؤاخذ بالغفلات عند بعضهم ولهذا أوجب الكفارة عليه من أوجبها ومن يرى انه غير مؤاخذ بالغفلات لم يوجب عليه كفارة والقضاء يجمع عليه عند الجميع وصورته انه اذا نال منه أحد أمر احرم على المتناول تناوله منه عرضا كان أو مالا أو أثرا بدنيا من جرّح أو غيره وله أن يعفو عنه فيما يتناول ذلك منه فيعفو ويحسن ولا يؤاخذ بكل جرعة من الغير في حقه مما يعطى الورع المتعدي في ذلك أن لا يفعله فهذا هو صورة القضاء ثم انه يستقصي جميع جهات متعلقات ذلك المقام جهده حتى لا يترك منه شيئا فتدبر هذه المسئلة فانها من أنفع المسائل في طريق الله

وصل في فصل من مات وعليه صوم

فن قائل يصوم عنه وليه ومن قائل لا يصوم أحد عن أحد واختلف أصحاب هذا القول فبعضهم قال يطعم عنه وليه وبعضهم قال لا صيام ولا اطعام الا أن يوصى به وقال قوم يصوم فان لم يستطع أطعم وفرق قوم بين النذر والصيام المفروض فقالوا يصوم عنه وليه في النذر ولا يصوم في الصيام المفروض (الاعتبار) قال الله عز وجل والله ولي المؤمنين وقال تعالى النبي أولى بالمؤمنين من أنفسهم فالمريد صاحب الترية يكون الشيخ قداً له وخصه بذكر مخصوص لنيل حالة مخصوصة ومقام خاص فبات قبل تحصيله فنامن يرى ان الشيخ لما كان وليه وقدم حال الموت بينه وبين ذلك المقام الذي لو حصل له نال به المنزلة الالهية التي يستحقها رب ذلك المقام فيشرع الشيخ في العمل الموصل الى ذلك المقام نيابة عن المريد الذي مات فاذا استوفاه حضر ذلك الميت احضار من مثله في خياله بصورته التي كان عليها وألبس تلك الصورة الممثلة لذلك الامر وسأل الله أن يبقى ذلك عليه فحصلت نفس ذلك الميت في ذلك المقام على أم وجوه منة من الله وفضلا والله ذر الفضل العظيم وهذا مذهب شيخنا أبي يعقوب يوسف بن بخلف السكومي وماراضى أحد من مشايخي سواء فاتتفت به في الرياضة واتفع بنا في مواجيد ف كان لي تلميذا وأستاذا وكنت له مثل ذلك وكان الناس يتعجبون من ذلك ولا يعرف واحد منهم سبب ذلك وذلك سنة ست وثمانين وخمسة فانه كان قد تقدم فتحى على رياستي وهو مقام خطر فأفاد الله على بتحصيل الرياضة على يده هذا الشيخ جزاء الله عنى كل خير ومن أهل الله من يقول لا يقوم أحد عن أحد في العمل ولكن يطلبه له بهمة ودعائه والجماعة على ذلك وهذا الاول نادر الوقوع فهذا اعتبار من يقول لا يصوم أحد عن أحد واعتبار من يقول يصوم عنه وليه ومن قال لا صيام ولا اطعام الا أن يوصى به فهو أن يقول المريد عند الموت للشيخ اجعلني من همتك واجعل لي نصيبا من عملك عسى الله أن يعطيني ما كان في أملى وهذا اذا فعله المريد كان سوء أدب مع الشيخ حيث استخدمه في حق نفسه وتهمة منه للشيخ في نسيان حق المريد والاصل في ذلك أن رجلا سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يسأل ربه في حقه مرافقته في الجنة فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم أعني على نفسك بكثرة السجود فنهجه بهذا العمل على نفسه وسوء أدبه معه والطريق يقتضى ان الشيخ لا ينسى أهل زمانه فكيف مر يده المختص بخدمة فانه من فتوة أهل هذا الطريق ومعرفة بالنفوس انهم اذا كان يوم القيامة وظهر ما لهم من الجاه عند الله خاف منهم من آذاهم هنا في الدنيا فأول ما يشفعون يوم القيامة فيمن آذاهم قبل المواخنة وهذا نص أن يزيد البسطامي وهو مذهبنا فان الذين أحسنوا اليهم يكفهم عين احسانهم فهم بأحسنهم شفعا أنفسهم عند الله بما قدموه من الخير في حق هذا الولي وهل جزاء الاحسان الا الاحسان ومن عفا وأصلح فأجره على الله وذلك للعافين عن الناس بل الولي لا ينسى من يعرف الشيخ وان كان الشيخ لا يعرفه فيسأل الله تعالى أن يغفروا يعفوا عن سمع بذكره فسيب وذمه وأثنى عليه خيرا وهذا

ذقته من نفسي وأعطانيه ربي بحمد الله وعسدي بالشفاعة يوم القيامة فيمن أدركه بصري ممن أعرف ومن لا أعرف وعين لي هذا المشهد حتى عاينته ذوقاً صحيحاً لا أشك فيه وهذا ما ذهب إليه شيخنا أيضاً بن إسحق بن طبري وهو من أكبر من لقيناه ولقد سمعت هذا الشيخ يوماً وأنا عنده بمنزله بالجزيرة الخضراء سنة تسع وثمانين وخمسمائة وقال لي يا أخي والله ما أرى الناس في حق الأولياء عن آخرهم ممن يعرفني قلت له كيف تقول يا أبا إسحق فقال إن الناس الذين رأوني أو سمعوا بي إما أن يقولوا في حق خيرا أو يقولوا ضد ذلك فمن قال في حق خيرا أو أنني على حق أو صفني إلا بصفته فلو لا ما هو أهل ومحل لتلك الصفة ما وصفني بها فهذا عندي من أولياء الله تعالى ومن قال في شر أو فهو عندي ولي أو أطلع الله علي حالي فإنه صاحب فراسة وكشف ناظر بنور الله فهو عندي ولي فلا أرى يا أخي الأولياء وما قال لي هذا إلا من أجل كلام جوي يبنى وينه في حق إنسان من أهل سبته كان خلف هذا الشيخ بخلاف ما كان يلتقيه فهذا باع من حسن اعتقاده وكان من الشيوخ الذين تحسب عليهم أنفاسهم ويعاقبون على غفلاتهم ومات في عقوبة غفلة ذكراها في الدرقة الفاخرة عند ذكرى إياه فيها أو أمان من فرق بين النذر والصوم المفروض فإن النذر أوجب الله عليه بإيجابه والصوم المفروض الذي هو رمضان أوجب الله عليه ابتداء من غير إيجاب العبد فلما كان للعبد في واجب النذر تعمل بإيجابه صام عنه وليه لأنه عن وجوب عبد فينوب عنه في ذلك عبد مثله حتى تبرأ ذمته والصوم المفروض ابتداء لم يكن للعبد فيه تعمل فالذي فرضه عليه هو الذي أمانه فلو تركه صامه فكانت الهدية على القاتل وقال تعالى فمن خرج مهاجرا إلى الله ثم يدركه الموت فقد وقع أجره على الله فالذي فرَّق كان فقيه النفس سديد النظر علاما بالحقائق وهكذا حكمه في الاعتبار

﴿وصل في فصل المرضع والحامل إذا أفطر تاماذا عليهما﴾

فمن قائل يطعمان ولا قضاء عليهما به أقول فإنه نص القرآن والآية عندي محصية غير منسوخة في حق الحامل والمرضع والشيخ والمجوز ومن قائل تقضيان فقط ولا إطعام عليهما ومن قائل تقضيان ونطعمان ومن قائل الحامل تقضى ولا تطعم والمرضع تقضى وتطعم والإطعام مدع عن كل يوم أو تحفن حفاونا ويطعم كما كان انس يصنعه (الاعتبار) الحامل الذي يملكه الحال والمرضع الساعي في حق الغير يتعين عليهما حق من حقوق الله فمن رأى أن الدين قبل الوصية قدم حق الغير على حق الله لم يسس الحاجة فإنه حكم الوقت ومن قدم حق الله على حق الغير ورأى قول النبي صلى الله عليه وسلم إن حق الله أحق بالقضاء ورأى أن الله قسم في القرآن الوصية على الدين في آية المواريث فقدم حق الله واليه أذهب قال تعالى من بعد وصية يوصي بها أو دين ويرجع عندي حق الغرماء إذا لم يبق ما بقي لهم من مال هذا الميت في بيت المال يؤديه عنه الساطان من الصدقات فانهم من الثمانية الأصناف فلصاحب الدين أمر يرجع إليه في دينه وليس للوصية ذلك فوجب تقديمها بلا شك عند المنصف وأما المرضع وإن كانت في حق الغير فحق الغير من حقوق الله حيث شرع الله أدائها وصاحب الحال ليس في حق من حقوق الله لأنه غير مكلف في وقت الحال والمرضع كالساعي في حق الغير فهو في حق الله فإنه في أمر مشروع له فقد وكلناك بعد هذا البيان والتفصيل إلى نفسك في النظر فممن ينبغي له القضاء والإطعام أو أحدهما من ذكرنا

﴿وصل في فصل الشيخ والمجوز﴾

أجمع العلماء على أنهما إذا لم يقدر على الصوم أن يفطرا أو اختلفوا إذا أفطرا هل يطعمان أو لا يطعمان فقال قوم يطعمان وقال قوم لا يطعمان وبه أقول غير أنهم استحبوا لهم الإطعام والذي أقول به أن الإطعام إنما شرع مع الطاقة على الصوم وأما من لا يطيعه فقد سقط عنه التكليف في ذلك وليس في الشرع إطعام من هذه صفتهم من عدم القدرة عليه فإن الله ما كلف نفسه الإوسعها وما كلفها الإطعام فلو كلفها مع عدم القدرة لم نعدل عنه وقلنا به (الاعتبار) من كان مشهرا أن لا قدرة له كأمثالنا أو يقول إن القدرة الحادثة ما لها أثر إيجاب في المقدور وكان مشهرا أن الصوم لله فقد انتفى عنه الحكم بالصوم والإطعام بقول الله وهو يطعم ولا يطعم وقال مصداقنا عليه الذي يطعمني ففقره ولم يرده والإطعام إنما هو عوض عن واجب يقدر عليه ولا واجب فلا عوض فلا إطعام وهو جدير صاحب هذا المقام لا قوة إلا بالله

وليس له في اياك نستعين مدخل ولا في نون نفع وألف أفعل لكن له من هذه الاحرف الاربع الزوائد حرف التاء المنقوطة من أعلى بضمير الخطاب وقد تكون الياء المنقوطة من أسفل بفعل بضمير اهلوية فاعلم ذلك وبالله التوفيق

﴿وصل في فصل من جامع متعمد في رمضان﴾

أجمعوا أن عليه القضاء والكفارة وقيل لا يجب عليه الا القضاء فقط لان الكفارة في ذلك لم تكن عزيمة لقرائن الاحوال لانه صلى الله عليه وسلم لم يأمره عند عدم العتق والاطعام أن يصوم ولا بد اذا كان محبباً ولو كان مريضاً لقال له اذا وجدت الصحة قصم وقال قوم ليس عليه الا الكفارة فقط ليس عليه قضاء والذي اذهب اليه أنه لا قضاء عليه واستحب له أن يكفر ان قدر على ذلك والله أعلم بحكمه في ذلك (الاعتبار) القدرتان تجمعتان على ايجاد ممكن من ممكن فيما ينسب من ذلك الى العبد في الفعل عن كل من لا يصل عقله الى معرفة ذلك اما بعقوبة من الرق مطلقاً ومقيداً فان اعتقه من الرق مطلقاً فهو أن يقيم نفسه في حال كون الحق عينه في قواه وجوارحه التي بها يتميز عن غيره من الانواع بالصورة والحد واذا كان في هذا الحال وكان هذا نعته كان سيذاوزالت عبوديته مطلقاً لان العبودية هنا راحت اذا لا يكون الشيء عبد نفسه فهو هو قال أبو يزيد في تحقيق هذا المقام مشيراً الى اني أنا الله لا اله الا أنا فاعبدني هذا أوحى الله به لموسى وهو خطاب يعم الخلق أجمعين واما ان كان العبد مقيداً فهو ان يعتق نفسه من رقيق السكون فيكون حراً عن الغير عبد الله فان عبوديتنا لله يستحيل رفعها وعتقها لانها صفة ذاتية له واستحال العتق منها في هذه الحال لاني الحال الاول وقد نبه على ذلك بقوله تعالى قل اللهم مالك الملك فسماء ما سكا يصح له اسم المالك ولم يقل مالك العالم وقال أيضاً وهو من باب الاشارة والتحقيق قل أعوذ برب الناس فن باب التحقيق لما ساهم الناس ولم يسمهم باسم يقتضي لهم ان يكونوا حقاً أضاف نفسه اليهم باسم الملك ومن باب الاشارة اسم فاعل من النسيان معرّفاً باللقب واللام لانه نسي ان الحق سمعه وبصره وجميع قواه في حال كونه كله نوراً وهو المقام الذي سأله رسول الله صلى الله عليه وسلم من ربه أن يقيم فيه أبداً فقال واجعلني نوراً فان الله من أسماه النور بل هو النور للحديث الثابت نوراً في أراه وقد صحفه بعض النقلة فقال نوراً في أراه فحصل في هذا التصحيف معنى بديع وهو اذا جعل عبده نوراً فيرى الحق فيه ومنه فعند ذلك يكون نورانياً لا غير فهو في ذاته نور وفي عبده نوراً في فافهم ما قلنا فلما لم يشذ كالتامس في هذه الحال وهو في نفسه عليها غافل عنها خاطبه الحق منذ كره بها في القرآن الذي تعبد به بتلاوته ليدير وآياته وليتذكر أولوا الالباب ما كانوا قد نسوه فهنا يدلك على انهم كانوا على علم متقدم في شيئية الثبوت وأخذ العهد واما الاطعام في الكفارة فالطعام سبب في حفظ الحياة على متناوله فهو في الاطعام متخاقي بالاسم المحيي لما مات بما فعله عبادة لا مثل لها كان عليها فكان منعونا بالميت في فعلها لانه تعدد ذلك فأمر بالاطعام ليظهر اسم المقابل الذي هو المحيي فافهم واما صوم شهرين في كفارته فالشهر عبارة في المحمدين عن استيفاء سير القمر في المنازل المقدسة وذلك سير النفس في المنازل الالهية فالشهر الواحد سير فيها بنفسه اي ثبت ربوبية خالقه عليه عند نفسه والشهر الآخر يسير فيه بر به فانه رجله التي يسير بها من باب ان الحق جميع قواه وجوارحه فانه بقواه قطع هذه المنازل والحق عين قواه فقطعها بر به لا بنفسه واما قول هذا الفاعل لرسول الله صلى الله عليه وسلم حين أمره بالصوم في الكفارة أي اتصف بصفة الحق فان الصوم له فقال من الصوم أي على فضحك رسول الله صلى الله عليه وسلم فضحك علامة على خفة الامر ولما علم ان الحق أنطقه وما أراد ذلك الناطق وان جهله ذلك الاعرابي فكأنه قال له في قوله كفر بالصوم أي كن حقا فتنطق ان يقول من الحق أي على فاني لما كنت حقا زال التكليف عني فان الحق لا يكلف فلماذا تبقى حقا نزلني الى العبودية فأوجب على الكفارة التي هي السترأي لانك كراتك عصيتني في ولذا اقال للنبي صلى الله عليه وسلم أعطيتها لافقر مني ما بين لابتيها أفقر مني فأضاف كمال الفقر اليه لانه رجع الى العبودية عن سيادته فعظم ذله وفقره فان استصحب الفقر لآله في الفقير مثل ألم من كان غنيا ثم

يفتقر فان ألمه أشد والحسرة عنده أعظم فان حكمه حكم من استؤمر وكان سراً فيجد ألم الاسترقاق لكونه حصل فيه عن سرية

من كان ملكاً فعد ملكاً • قد حاز هلكاومات فتكا

والعبد الاصلى المؤتمل القن لا يجد ذلك فلهذا قال ما بين لا بينهما أفر مني أنطقه الله بذلك من حيث لا يشعر حتى يكون مناسباً لنطقه به أيضاً في قوله من السوم أتى على فانظر حكمة الله في إجراء هذه الحقائق في عباد من حيث لا يشعرون فهو التكامل على الحقيقة لاهم فهذا الحكم الكفارة على من هذا فعله والحمد لله قد دخل في هذا جميع الأقوال التي ذكرنا في هذه المسئلة اذا تدبرتها فلا حاجة للاطالة في ذلك فانه كال تكرار وان كان ذكرها يتضمن فوائد زائدة على ما ذكرنا لاختلاف النسب ولكن يكفي هذا في اعتبار هذه المسئلة

﴿وصل في فصل من أكل أو شرب متعمدا﴾

فقال قوم عليه القضاء والكفارة التي أوجبها في الجماع وقال آخرون لا كفارة عليه والذي أقول به انه لا قضاء عليه ولا كفارة فانه لا يقضيه أبداً ولكن يكتر من صوم التطوع لتكمل له فريضته من تطوعه فان الفرائض عندنا المقيدة بالاوقات اذا ذهب وقتها بتعمد من الواجبة عليه لا يقضيه أبداً مطلقاً فليكثر من التطوع الذي يناسبها الا الحرج وان كان مربوطاً بوقت ولكنه مرة واحدة في العمر الا من يقول بالاستطاعة ولكن متى حجج كان مؤثلاً ويكون عاصياً في التأخير مع الاستطاعة • (الاعتبار) الاكل والشرب تغذله فأحياء الأكل والشرب عند هذا السبب لان حياته مستفادة كما كان وجوده مستقداً ليحيز الممكن الواجب بالغير عن الواجب بنفسه والصوم لله للعبد فلا قضاء عليه ولا كفارة ومن قال بالكفارة أوجب عليه ستره قامه وحكمه فيها حكم الجماع في الاعتبار سواء ومن قال بالقضاء عليه يقول ما أوجب عليه القضاء الا كونه غيراً كما كان في أصل التكليف كما كان في صوم رمضان سواء فيقضيه برده الى من الصوم له فان الصوم للعبد الذي هو لله كمن سلف شيئاً من غيره فقضاؤه ذلك الدين انما هو رده الى مستحقه مع ما عاد عليه من الانتفاع به والعبد انما يصوم مستسلفاً لذلك لان الصمدانية ليست له والصوم صمدانية فهو لله لاله فاعلم ذلك

﴿وصل في فصل من جامع ناسياً لصومه﴾

فقيل لا قضاء عليه ولا كفارة به أقول وقيل عليه القضاء دون الكفارة وقيل عليه القضاء والكفارة • (الاعتبار) هذا من باب الغيرة الالهية لما اتصف العبد بها والله وان كان مشرعاً وهو الصوم أنساه الله انه صائم فأقله في مقام وحالة تفسد عليه صيامه تنبيهاً له ان هذه الحقيقة لا يتغلبها الا الله غيرة الهية ان يراجع فيها هو له بضرب من الاشتراك فالحال يمكن للعبد في ذلك قصد ولا انتهاك به حرمة المكاتب سقط عنه القضاء والكفارة والجماع قد عرفت معناه فعين جامع متعمداً ومن قال عليه القضاء دون الكفارة قال يشهد بالصمدية له دون نفسه في حال قيامها به فيكون موصوفاً بها لا موصوفاً بمثل قوله وما رميت اذ رميت فني وأثبت ومن قال عليه القضاء والكفارة قال النسيان هو الترك والصوم ترك وترك الترك وجود نقيض الترك كما أن عدم العدم وجود ومن هذه حاله فلم يبق به الترك الذي هو الصوم فما امثل ما كان فلا فرق بينه وبين المتعمد فوجب عليه القضاء والكفارة والاعتبار قد تقدم في ذلك وانه ليس في الحديث ان ذلك الاعرابي كان ذا كرا الصوم حين جامع أهله ولا غير ذا كرا ولا استغفله رسول الله صلى الله عليه وسلم هل كان ذا كرا الصوم أو غير ذا كرا وقد اجتمع في التعمد للجماع فوجب على النامي كما وجب على النامي الذي ذكر الصوم ولا سيما في الاعتبار فان الطريق تقتضي المؤاخاة بالنسيان لانه طريق الحضور والنسيان فيمغرب

﴿وصل في فصل هل الكفارة مرتبة كما هي في المظاهر أو على التعخير﴾

فانه قال له أعتق ثم قال له صم ثم قال له أطمع فلا يدري أقصد عليه السلام الترتيب أم لا فقيل انها على الترتيب أو طما العتق فان لم يجد فالصوم فان لم يستطع فالأطعام وقيل هي على التعخير ومنهم من استحب الأطعام أكثر من العتق ومن الصيام ويتصور هاتر جميع بعض هذه الأقسام على بعض بحسب حال المكاتب أو مقصود الشارع فمن رأى

انه قد التخليط وان الكفارة عقوبة فان كان صاحب الواقعة غنياً أو ملكاً خوطب بالصيام فانه أشق عليه وأردع فان المقصود بالحدود والعقوبات انما هو الزجر وان كان متوسط الحال في المال ويتضرر بالأخراج أكثر مما يشق عليه الصوم أمر بالعقوبة أو الاطعام وان كان الصوم عليه أشق أمر بالصوم ومن رأى ان الذي ينبغي ان يقدم في ذلك ما يرفع الحرج فانه تعالى يقول وما جعل عليكم في الدين من حرج فيكاف من الكفارة ما هو أهون عليه وبه أقول في الغنيان لم أعمل به في حق نفسي لو وقع مني الا ان لا أستطيع فان الله لا يكاف نفساً الا وسعها وما آتاه الله لا يحد الله بعد عسر يسراً وكذلك فعل فانه قال ان مع العسر يسراً ثم ان مع العسر يسراً فأتى بعسر واحد ويسرين معه فلا يكون الحق براعي اليسر في الدين ورفع الحرج ويقتضي المفتي بخلاف ذلك فان كون الحدود وضعت للزجر ما فيه نص من الله ولا رسوله وانما هي تضيء النظر الفكري فقد بصيب في ذلك وقد يخطئ ولا سيما وقد رأينا خفيف الحد في أشد الجنايات ضرراً في العالم فلما أراد الزجر لكانت العقوبة أشد فيها وبعض الكائنات ما شرع فيها حد أو لاسيما والشرع في بعض الحدود في الكائنات التي لا تقام الا بطلب المخلوق وان أسقط ذلك سقطت الضرر بالسقاط الحد في مثله أظهر كولي المقتول اذا عفا وليس للامام ان يقتله وأمثال هذا من الخفة والاسقاط فيضعف قول من يقول وضعت الحدود للزجر ولو شرعنا تكلم في سبب وضع الحدود واسقاطها في أما كن وتخفيفها في أما كن وتشديدها في أما كن أظهرنا في ذلك أسرار عظيمة لانها تختلف باختلاف الاحوال التي شرعت فيها والكلام فيها يطول وفيها اشكالات مثل السارق والقاتل وانلاف النفس أشد من انلاف المال وان عفا لى المقتول لا يقتل قاتله وان عفا رب المال المسروق أو وجد عند السارق عين المال فرد على ربه ومع هذا فلا بد أن تقطع يده على كل حال وليس للحاكم أن يترك ذلك ومن هنا نعرف ان حق الله في الاشياء أعظم من حق المخلوق فيها بخلاف ما تعتقده الفقهاء قال صلى الله عليه وسلم حق الله أحق أن يقضى (الاعتبار) الترتيب في الكفارة أولى من التخفيف فان الحكمة تقتضي الترتيب والله حكيم والتخفيف في بعض الاشياء أولى من الترتيب لما اقتضته الحكمة والعبد في الترتيب عباد اضطرار كعبودية الفرائض والعبد في التخفيف عباد اختيار كعبودية النوافل وفيها راحة من عبودية الاضطرار وبين عبادة النوافل وعبادة الفرائض في التقريب الالهى بون بعيد في علو المرتبة فان الله جعل القرب في الفرائض أعظم من القرب في النوافل وان ذلك أحب اليه ولهذا جعل في النوافل فرائض وأمرنا أن لا نبطل أعمالنا وان كان العمل نافلاً لمراعاة عبودية الاضطرار على عبودية الاختيار لان ظهور سلطان الربوبية فيها أجلى ودلائلها عليها أعظم

﴿وصل في فصل الكفارة على المرأة اذا طاعت زوجها فيما أراد منها من الجماع﴾

من قائل عابها الكفارة ومن قائل لا كفارة عليها به أقول فان النبي صلى الله عليه وسلم في حديث الاعرابي ما ذكر المرأة ولا تعرض اليها ولا سأل عن ذلك ولا ينبغي لنا أن نشرع ما لم يأذن به الله (الاعتبار) النفس قابلة للفجور والتقوى بذاتها فهي بحكم غيرها بالذات فلا تقدر نفعاً عن التحكم فيها فلا عقوبة عليها والهوى والعقل هما المتحكمان فيها فالعقل يدعوها الى النجاة والهوى يدعوها الى النار فمن رأى انه لا حكم لها فمادعت اليه قال لا كفارة عليها ومن رأى ان التخفيف لها في القبول وان حكم كل واحد منهما ما ظهر له حكم الا بقبولها اذ كان لها المنع مما دعت اليه والقبول فلما رجحت أثبت ان كان خيراً غير وان كان شراً فشر فقيل عليها الكفارة

﴿وصل في فصل تكرار الكفارة لتكرار الافطار﴾

فقيل انه من وطئ ثم كفر ثم وطئ في يوم واحد ان عليه كفارة أخرى وقيل من وطئ مرة في يوم واحد فليس عليه الا كفارة واحدة واختلفوا أيضاً في من وطئ في يوم من رمضان ولم يكفر حتى وطئ في يوم ثان فقال بعضهم عليه لكل يوم كفارة وقال بعضهم عليه كفارة واحدة ما لم يكفر عن الجماع الا في المرة الاولى والذي أقول به ان عليه كفارة واحدة لانها ما شرعت للمراعاة رمضان في حال الصوم للمراعاة الصوم لانه لو أفطر في صوم القضاء لم يكفر ولو كانت هذه الكفارة مثل كفارة الظهار لم يوجب عليه كفارة أخرى اذا كفر عن الجماع الاول فلما أوجبها بعد الوقوع لهذا جعلناها تلزمه

إذا وقع الوطء بعد تكفير وطء قبله متعددًا كان ذلك الأول أو واحدًا (الاعتبار) الروح الواحد بدبر أجساما متعددة إذا كان له الاقتدار على ذلك ويكون ذلك في الدنيا الأولى بخرق المادة وفي الآخرة نشأة الإنسان تعطي ذلك وكان قضيب البان من هذه القوة ولذي النون المصري كما يدبر الروح الواحد سائر أعضاء البدن من بد ورجل وسمع وبصر وغير ذلك كما تؤخذ النفس بأفعال الجوارح على ما يقع منها كذلك الأجساد الكثيرة التي يدبرها روح واحد أي شيء وقع منها يسأل عنه ذلك الروح الواحد وإن كان عين ما يقع من هذا الجسم من الفعل مثل ما يقع من الجسم الآخر فيكون ما يلزمه من المؤاخذه على فعل أحد الجسمين يلزمه على فعل الآخر وإن كان مثله وقسم المذهب على هذا الخد فيما يلزم الروح الواحد من تكرار الفعل بتعدد الأجسام المماثل لتعدد الزمان في حق المجامع في رمضان فاعلم ذلك

﴿وصل في فصل هل يجب عليه الاطعام إذا أيسر وكان معسرا في وقت الوجوب﴾

فن قائل لاشئ عايسه وبه أقول ومن قائل يكفر إذا أيسر (الاعتبار) المسلوب الأفعال مشاهدة وكشف معسر لاشئ له فلا يلزمه شئ فان عجب عن هذا الشهود وروايت ذلك من طريق العلم بعد الشهود كتحليل المحسوس بعد ما قد كان أدركه بالحواس فان الأحكام الشرعية تلزمه بلا شك ولا يمنع الحكم في حقه بوجود العلم ويمتنع بوجود المشاهدة فانه يشاهد الحق محر كاله ومسكاه وكذلك ان كان مقامه أعلى من هذا وهو أن يكون الحق سمعه وبصره على الكشف والشهود فنامن قال حكمه حكم صاحب العلم فان الله قد أوجب على نفسه ولا يدخل بذلك تحت حد الواجب ومنامن ألحقه بمشاهدة الأفعال منته تعالى كما قدمناه فلا يلزمه الحكم كالم يلزمه هناك فتارة ينطلق على هذا العبد اسم الحق وتارة ينطلق عليه اسم العبد مع اختلاف هذه الأحوال وفي كل واحد من هذه المراتب يلزمه الحكم من وجه ويتنق عته من وجه

﴿وصل في فصل من فعل في صومه ما هو مختلف فيه كالجماعة والاستقاء وبلغ الحصى والمسافر يفطر

أول يوم يخرج عنده من يرى أنه ليس له أن يفطر﴾

فكل من أوجب في هذه الأفعال وأشباهها افطر اختلفوا فن قائل منهم عليه القضاء ومن قائل منهم عليه القضاء والكفارة وهكذا كل مختلف فيه والذي أذهب اليه عما ذكرناه ان الاستقاء فيه القضاء للخبر وقد تقدم اعتبار ما ذكرناه من هذه الأفعال فن أفطر في يوم يجوز له الافطار فيه كالمرأة تفطر قبل أن تحيض ثم تحيض في ذلك اليوم والمر يرض والمسافر يفطر ان قبل المرض وقبل السفر ثم عرض في ذلك اليوم أو يسافر فذهبنا عليه القضاء ولا كفارة وانما أوجبنا عليه القضاء لانها حاضت أو عرض أو سافر وأما حكمه في الأثم حكم من أفطر متعمدا حتى انها لو لم تحض أو لم عرض أو لم يسافر ما يقضى ذلك اليوم أبدا وليكثر من صيام التطاوع ومع هذا فأمرهم الى الله لانهم أفطروا في يوم يجوز لهم الفطر فيه عند الله وأما الظاهر فما قلناه (الاعتبار) في هذا الفعل راحة من الكشف الذي للنفوس واستطلاع على الغيب من حيث لا يشعر وسببه انها من عالم الغيب وان كانت النشأة الجسمية أمها فان الروح الالهية أبوها فلها الاطلاع من خلف حجاب رقيق بحيث انه لو دخل صاحب هذا الفعل طريق أهل الله سارع اليه الكشف لاستعداده وتأمله لذلك ومثل هذا لا يسمى اتفاقا اذا الامر الاتفاق عندنا لا يصح فان الامر كله لله والله لا يحدث شيا بالاتفاق وانما يحدثه عن علم صحيح وإرادة وقضاء غيبي وقد رفلنا بد من كون ما هو كائن في علمه وانما بقي هل يتعلق بمن ظهر عليه مثل هذا الفعل الالهية أم لا فعندنا الأثم متعلق به ولو حصل له العلم الصحيح بأنه في يوم يجوز له الافطار فيه ولم يتلذذ بالسبب فانه ما شرع له الفطر الامع التلبس بالحال الذي تسمى به حائضا ومريضا ومسافرا في اللسان الظاهر هذا المذهب المحققين من أهل الله وهو مذهبنا في مثل هذه المسئلة والحكم في صاحب الله ان شاء عفا وان شاء أخذ فضلا وعد لا الا ان كان حاله بمن قد أعلم ما يقع منه من الجرائم مشاهدة وكشف او من اطلعه على المقدور عليه اطلعه انه غير مؤاخذ بذلك عند الله فان لم يطلع فلا يبادر ولا يكن له تعمل في ذلك ما لم يعلم علم الله فيه فان علمه مؤاخذ ولا بد فيعلم ان

الله قد راعى حكم الظاهر في العموم في تنبيه القضاء الله الناقد فيه وهذا عندنا ليس بواقع أصلا وإن كان جائزا عقلا قيل لا بآيس لم آيت عن السجود قال يارب لو أردت مني السجود لسجدت قال له متى علمت أني لم أرد منك السجود بعد حصول الآية والمخالفة أو قبل ذلك فقال يارب بعد وقوع الآية علمت فقال بذلك أخذتلك وأعلم أن من عباد الله من يطاعهم الله على ما قدر عليهم من المعاصي فيسارعون اليها من شدة حيايتهم من الله يسارعوا بالتوبة وتبقي خائف ظهورهم ويسرعون من طاعة شهودها فإذا تابوا رأوا عادات حسنة على قدر ما تكون ومثل هذا لا يقدح في منزلته عند الله فإن وقوع ذلك من مثل هؤلاء لم يكن انتها كالحرمسة الإلهية ولكن بنفوذ القضاء والقدر فيهم وهو قوله ليعرف لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر فسبقتم المغفرة ووقوع الذنب فهذه الآية قد يكون لها في حق المعصوم وجه وهو أن يسرع عن الذنوب فتطلبه الذنوب فلا تصل اليه فلا يقع منه ذنب أصلا فإنه مستور عنه أو يسرع عن العقوبة فلا تلحقه فإن العقوبة ناظرة إلى محال الذنوب فيستر الله من شاء من عباد الله بتغفرته عن إيقاع العقوبة به والمواخذة عليه والاول أنم فتقدمت المغفرة من قبل وقوع الذنب فعلا كان أو تركا فلا يقع الا حسنة يشهد بها وحسنها ومن عباد الله من لم يأت في نفس الامر الا ما أيسر له ان يأتيه بالنظر الى هذا الشخص على الخصوص وهذا هو الاقرب في أهل الله فإنه قد ثبت في الشرع ان الله يقول لا عبد لغيري خاصة افعل ما شئت فقد غفرت لك فهذا هو المباح ومن أتى بما حرم بؤاخذ الله به وإن كان في العموم في الظاهر معصية فها هو عند الشرع في حق هذا الشخص معصية ومن هذا القبيل هي معاصي أهل البيت عند الله قال عليه السلام في أهل بيته وما يدريكم لعل الله قد اطاع على أهل بيته فقال افعلوا ما شئتم فقد غفرت لكم وفي الحديث الثابت ان عبدا أذنب ذنبا فيقول رب اغفر لي فيقول الله أذنب عبدي ذنبا فعلم ان له ربا يغفر الذنب ويأخذ بالذنب ثم عاد فاذنب الى ان قال في الرابعة أو في الثالثة افعل ما شئت فقد غفرت لك فأباح له جميع ما كان قد حرم عليه حتى لا يفعل الا ما أيسر له ففعله فلا يجزى عليه عند الله لسان ذنب وإن كالجملتنا بمن هذه صفته وهذا حكمه عند الله أن تعرفه فلا يقدح ذلك في منزلته عند الله فمن هذه حالته ما فعل الا ما أيسر له ففعله أو تركه فان الحكم يترتب على الاحوال فقال أهل الكشف على اختلاف أحوالهم ما هو حال من ستر عنه حاله فمن سوى بينهم ما فقد تعدى فيما حكم به ألا ترى المضطر ما حرمت الميتة عليه قطا مني وجد الاضطرار وغير المضطر ما أحلت له الميتة قط هذا ظاهر الشرع فاحكام الشرائع على الاحوال ونحن فيما جهلنا حاله ان نحسن الظن به ما وجدنا لذلك سبيلا

﴿وصل في فصل من أفطر متعمدا في قضاء رمضان﴾

فأكثر العلماء على انه لا كفارة عليه واليه أذهب وعليه القضاء وقال بعضهم عليه قضاء يومين ولصاحب هذا القول وجه دقيق خفي أذا دل هذا القول وهو أنه يخير في القضاء في ذلك اليوم فاختر القضاء ثم بدله فأفطر ولو كان متنفلا أو جبناعليه بالشروع قضاء ذلك اليوم فهذا هو اليوم الواحد واليوم الآخر يوم رمضان الذي عليه فاقصر في نظره صاحب هذا القول وقال قتادة عليه القضاء والكفارة ﴿والاعتبار﴾ من كان مشهده الاسم الإلهي رمضان في حال القضاء كان حكمه حكم الاداء وحكم الاداء فيه من أفطر متعمدا في رمضان قد تقدم الكلام فيه وما فيه من الخلاف فهو بحسب ما هو عنده فيجوز على ذلك الاسلوب فيه وفي اعتباره ومن لم يكن مشهده الاسم الإلهي الذي يخص شهره الذي أوقع فيه القضاء لاشهر رمضان ولا اسم رمضان بل مشهده الاسم الذي يحكم عليه بالامساك فلا يكفر ولا يكن فعين كان مذهبه ان يكفر في شهر رمضان وفي قوله تعالى فعدة من أيام أخر كفاية فإنه قد سماها أخر فها هي أيام رمضان وانما هي أيام صوم على التكرار أي يوم شاء ولا يسمى يوما لا يكمله فاذا لم يكمل في حقه فليس بيوم صومه والاسماء التي للشهور القمرية رمضان لشهر رمضان الرفيع لشوال الرحمن لذي قعدة المرید لذي حجة المحرم للمحرم المحلى لصفر المحمي لربيع الاول المعبد لربيع الآخر المسك لجادى الاولى الرب بمعنى الثابت لجادى الآخرة العظيم لرجب الفاضل والحاكم لشعبان وما في معنى كل اسم من هذه الاسماء الإلهية

﴿وصل في فصل الصوم المندوب اليه﴾

وسأذ كر من ذلك ما هو مرغّب فيه بالحال كالصوم في الجهاد وبالزمان كصوم الاثنين والخميس وعرفة وعاشوراء والعشر وشعبان وأمثال ذلك وما هو معين في نفسه من غير تقييده بيوم مخصوص من أيام الجمعة كما شوراء وعرفة فمن كونه معين الشهر الحقناه بالزمان ومن كونه مجهولاً في أيام الجمعة لم تقيده بالزمان ومنه ما هو معين في الشهور كشهر شعبان ومنه ما هو مطلق في الأيام مقيد بالشهور كالأيام البيض وصيام ثلاثة أيام من كل شهر ومنه ما هو مطلق كصوم أي يوم شاء ومنه ما هو مقيد بالتوقيت كصيام داود صيام يوم وفطر يوم وما يجري هذا المجرى وأما صوم يوم عرفة في عرفة فمختلف فيه وفي غير عرفة مرغّب فيه إلا أنه على كل حال يكفر السنة التي قبله والسنة التي بعده * وأما صوم الستة الأيام من شوال فرغّب فيه أو اختلف في وقتها من شوال وفي متابعتها وفيها خلاف شاذ وهو أن يوقع أول يوم منها في شوال وباقي الأيام في سائر أيام السنة

﴿وصل في فصل الصوم في سبيل الله﴾

خرج مسلم في الصحيح عن أبي سعيد الخدري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من عبد يصوم يوماً في سبيل الله إلا باعد الله بذلك اليوم وجهه من النار سبعين خريفاً فقد كر صوم العبيد لأصوم الأحرار والعبيد بالحال قليل وبالاعتقاد جميعهم والصوم تشبيهه الهوى وهذا اقتضاء عن العبد بقوله تعالى الصوم لي وليس للعبيد من الصوم إلا الجوع فالتزيم في الصوم لله والجوع للعبد فإذا أقيم العبد في التشبيه بالإله المعبر عنه بالتخلق بالاسماء في صفة القهر والغلبة للنار الذي هو العدو وهذا جعله في الجهاد أعني الصوم لأن السبيل هنا في الظاهر الجهاد عرفناه هنا بقراءن الأحوال لا مطلق اللفظ فان أخذناه على مطلق اللفظ لأعلى العرف وهو نظر أهل الله في الاسماء يرعون ما قيد الله وما أطلقه فيقع الكلام بحسب ما جاء بلفظ التنكير في السبيل ثم عرفه بالإضافة إلى الله تعالى والله هو الاسم الجامع لجميع حقائق الاسماء كلها وكلها طابر مخصوص وسبيل اليه فأي بر كان فيه العبد فهو في سبيل بره وهو سبيل الله فلهذا أتى بالاسم الجامع فم كائنم الذكر أي لا تعين وكذلك نكر يوماً ما عرفه ليوسع بذلك كلمة على عبيده في القرب إلى الله ثم نكر سبعين خريفاً فأتى بالتمييز والتميز لا يكون الانكسار ولم يعين زماناً فلم ندر هل سبعين خريفاً من زمان أيام الرب أو أيام ذي المعارج أو أيام منزلة من المنازل أو أيام واحد من الجوارى الخمس والكسب أو من أيام الحركة الكبرى أو من الأيام المعلومات عندنا فاهم الأمر فساوى التنكير الذي في مساق الحديث وكذلك قوله وجهه أي بهمه هل هو وجهه الذي هو ذاته أو وجهه المعهود في العرف وكذلك قوله من النار بالاثف واللام هل أراد به النار المعروفة أو النار التي فيها النار لأنه قد يكون على عمل يستحق دخول ذلك النار ولا تصيبه النار وعلى الحقيقة فإمنا الأمن يردّها فأنها الطريق إلى الجنة ولو لم يكن في المعنى إلا كون الصراط عليها في الآخرة وفي الدنيا حفت بالمكاره وقد أقيمتك على مدرجة التحقيق في النظر في كلام الله وفي كلام المترجم عن الله من رسول مرسل أو ولي تحدث

﴿وصل في فصل تحجير الحامل والمرضع في صوم رمضان مع الطاعة عليه بين الصوم والافطار﴾

فأشبهه المقروض من وجهه وهو إذا اختاره وقبل التحجير كان حكمه في حقه حكم المباح التحجير في فعله وتركه فأشبهه التطوع وفعل المندوب اليه خير من تركه ولهذا قال فيه وأن تصوموا خير لكم خرج مسلم عن سلمة بن الأكوع قال كنا في رمضان على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم من شاء صام ومن شاء أفطر واقتدى بطعام مسكين حتى نزلت هذه الآية فن شهد منكم الشهر فليصمه فمنهم من جعل ذلك نسخاً ومنهم من جعله تخصيصاً وهو مذهبنا فبقى حكم الآية في الحامل والمرضع إذا خافتا على ولدهما ومما الله تطوعاً وقال فمن تطوع خيراً فهو خير له فنسكراً خيراً فدخل فيه الإطعام والصوم ذكر البخاري عن ابن عباس في قوله تعالى وعلى الذين يطيقونه فدية طعام مسكين قال ابن عباس ليست بمنسوخة هو الشيخ الكبير والمرأة الكبيرة وقال أبو داود عن ابن عباس أثبت في الحبل والمرضع وقال الدارقطني عن ابن عباس في هذا يطعم كل يوم مسكيناً نصف صاع من حنطة أعلم أن الحق إذا خير العبد فقد حيره فان

حقيقته العبودية فلا يتصرف الا بحكم الاضطرار والجبر والتخيير نعت السيد ما هو نعت العبد وقد أقام السيد عبده في التخيير اختبارا وابتلاء ليرى هل يقف مع عبوديته أو يختار فيجري في الاشياء مجرى سيده وهو في المعنى مجبور في اختياره مع كون ذلك عن أمر سيده فكان لا يزول عن عبوديته ولا يشبه بر به فيما أوجب الله عليه التخيير فمن العبيد من حار ولا يدري ما يرجع ومن العبيد من قال ان ربي يقول ما كان لهم الخيرة ففني فأنا واقسم مع النبي فلا أخرج عن عبوديتي طرفة عين ومنهم من قال ان ربي يقول ما كان لهم الخيرة من ذواتهم بل أنا أبحث لهم التصرف على الاختيار اخترت لهم ذلك وعينت لهم محاطا ومن محاطا ما جاء في هذه الآية من التخيير بين الصوم والفطر وبعض الكفارات ولما نبه عباده على ان الصوم خير لهم اذا اختاروه أبان لهم بذلك عن طريق الافضلية ليرجعوا الصوم على الفطر فكان هذا من رفقته سبحانه بهم حيث أزال عنهم الخيرة في التخيير بهذا القدر من الترجيح ومع هذا فلا ابتلاء له بمصاحب لانه تعالى لم يوجب عليه فعل ما رجحه له بل أبقى له الاختيار على بابه ولذلك لا يأتى بالافطار فمن صامه فقد أدى واجبا فانه فرض عليه فعل أحد هما لا على التعيين فاذا عينه المكلف وهو العبد تعينت الفرضية فيه وهو في أصله مخير فيه فهو يشبه صوم التطوع فيه حصل للعبد الذي هذا حاله اذا صامه أجر الفرض وأجر التطوع وأجر المشقة فهو أعظم أجرا وأكثر من الذي يؤدي الواجب غير المخير وكذلك الاجر في الكفارات المخير فيها أجر الوجوب وأجر التطوع وهذا من كرم الله في التكليف انتهى الجزء السابع والخمسون

• (بسم الله الرحمن الرحيم) •

﴿وصل في فصل تبين الصيام في المقروض والمندوب اليه﴾

خرج النسائي عن حفصة أم المؤمنين رضي الله عنها ان النبي صلى الله عليه وسلم قال من لم يبيت الصيام من الليل فلا صيام له يكتب له الصيام من حين يبيت من أول الليل كان أو وسطه أو آخره فيتفاضل الصائمون في الاجر بحسب التبيت ويؤيد ذلك الوصال فكما يكتب له في ايصال يومه بالطرف الاول من ليله يكتب له في اتصال طرفه الآخر من ليله يومه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من كان موافلا فليواصل حتى السحر وسيرد السلام في الوصال والسجود في هذا الباب فان في هذا الحديث أعني من كان موافلا اشعارا بالترغيب في أكالة السجود وقال ليل أيضا في الوصال محل للصوم ومحل للفطر فصوم الليل على التخيير كصوم التطوع في اليوم والصوم لله في الزمان فان يتبع الصائم في أي وقت انطلق عليك اسم صائم فان الصوم لله وهو بالليل أو جهل كونه أكثر نسبة الى الغيب والحق سبحانه غيب لنا من حيث وعدنا برؤيته وهو من حيث أفعاله وآثاره مشهود لنا والحق على التحقيق غيب في شهود وكذلك الصوم غيب في شهود لانه ترك والترك غير مرئي وكونه منوفا فهو مشهود فاذا نواه في أي وقت نواه من الليل فلا ينبغي له ان يأكل بعد النية حتى تصح النية مع الشروع فكل ما صام فيه من الليل كان بمنزلة صوم التطوع حتى يطلع الفجر فيكون الحكم عند ذلك لصوم الفرض فيجتمع بين التطوع والفرض فيكون له أجرهما ولما كان الصوم لله وأراد أن يتقرب العبد بدخوله فيه واتصافه به الى الله تعالى كان الاولى ان يبيت من أول الثلث الى آخر من الثلث الاول أو الاوسط فان الله يتجلى في ذلك الوقت في نزوله الى السماء الله نيا فيتقرب العبد اليه بصفته وهو الصوم فان الصوم لا يكون الا لله الا اذا اتصف به العبد ولم يتصف به العبد لم يكن ثم صوم يكون لله فانه في هذا الموطن كالقري لنزول الحق اليه وعليه ولما كان الصيام بهذه المثابة كذا كراهه تعالى الله بآثاقته لم يجعل ذلك لغيره كما كان الصيام من العبد لله من غير واسطة كان الجزاء من الله للصائم من غير واسطة ومن يلقي سيده بما يستحقه كان اقبال السيد على من هذا فعمله آتم اقبال لان السيد ظهر في هذا الموطن ظهور مستفيد فقابله بنفسه ولم يكل كرامته لغيره والله غني عن العالمين

﴿وصل في فصل في وقت فطر الصائم﴾

خرج مسلم عن عبد الله بن أبي أوفى قال كنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في سفر في شهر رمضان فلما غابت

الشمس قال يا فلان انزل فاجدح لنا قال يا رسول الله ان عليك نهارا قال انزل فاجدح لنا قال فنزل فجدح فأتاه به فشرب النبي صلى الله عليه وسلم ثم قال اذا غابت الشمس من ههنا وجاء الليل من ههنا فقد أفطر الصائم فسواء أكل أو لم يأكل فان الشرع أخبر أنه قد أفطر أي ان ذلك ليس بوقت للصوم وأنه بالغرب تولاء الاسم الفاطر واثبات الليل ظهور سلطان الغيب لا ظهور ما في الغيب فجاء ليستمرا كانت شمس الحقيقة كشفت غيرة لعدم احترام المكاشفين لما عاينوه من شعائر الله وحرمانه فان البصر قد أدرك ما لو اعتبر في شيء منه ما وفي بما يجب عليه من التعظيم الاطمي له فلما قلت الحرمة منهم ستره الليل غيرة قد دخل في غيب الليل غير أن الانسان اذا دخل في الغيب وانصف به أدرك ما فيه من علوم الانوار لا من علوم الاسرار وعلوم الانوار هو كل علم يتعلق به منافع الاكوان كلها كما ان الليل اذا جاء ظهرت بمجيبته أنوار السكوا كبر والله جعلها لتهدي بها في ظلمات البر والبحر وهما علم الاحسان وعلم الحياة وعلوم الاسرار خفيت عن أبصار الناظرين وهي غيب الغيب فصار الغيب على هذا فيه ما يدرك به وفيه ما لا يدرك ولما قال صلى الله عليه وسلم فقد أفطر الصائم قالوا لى بالصائم ان يجعل الفطر عند الغروب بعد صلاة المغرب فانه أولى لان الله جعل المغرب وتر صلاة النهار فينبغي ان يودى بها بالصفة التي كان عليها بانهار وهو الامساك عن الطعام والشراب واستعجبه اذا فرغ من الفريضة ان يشرع في الافطار ولو على شربة ماء أو تمر قبل النافلة فان فاعل ذلك لا يزال بخير خرج مسلم عن سهل بن سعد أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا يزال الناس بخير ما عجلوا الفطر فسمى الاكل أو الشراب فطرا مع انه قال عنه انه أفطر بمجيء الليل وغروب الشمس فجمع بالاكل بين فطرين فطر بالفصل وفطر بالحكم فن قال بالمفهوم يرى انه اذا لم يقطر بالاكل زال عنه الخير الذي كان يأتيه بالاكل لو اكل مجعلا فانه اذا أخول يحصل على ذلك الخير الذي أعاد الله التجديد وكان محرر وما خسر في صفته ثم انه تفوته الفرحة التي للصائم عند فطره أي بفوته ذوقها وحلاوتها وهي لذة الخروج من الجبر الى الاختيار ومن الجبر الى السراح ومن الضيق الى السعة وهو المقام المحمدي والبقاء في الجبر مقام يوسف جاء الرسول ليوسف من العزيز بالخروج من السجن فقال يوسف ارجع الى ربك فاسأله ما بال النسوة فلم يخرج واختار الإقامة في السجن حتى يرجع اليه الرسول بالجواب وان كان مطابقا لدخوله في السجن فانه دخله عن محبة واستصحبته تلك الحالة وهو قوله رب السجن أحب الي مما يدعونني اليه فكانت محبة اضاف لم تكن محبة حقيقة وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم برحم الله أخي يوسف لو كنت أنا لاجبت الداعي يقول سارعت الى الخروج من السجن لان مقامه صلى الله عليه وسلم يعطى السعة فانه أرسله الله راحة ومن كان راحة لا يحتمل الضيق فلماذا قلنا بلذة فرحة فطر الصائم انه مقام محمدي لا يوسف في وانما قلنا بتجديد الصلاة فيفطر بعد المغرب وقبل التنفل فانه من فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم وانما قدمناه على الفطر لان الصلاة وان كانت للعبادة فانها حق الله والفطر حق نفسك ورسول الله صلى الله عليه وسلم يقول للشخص الذي مات أتمه وعليها صوم وأراد أن يقضيه عنها فقال له عليه السلام أرايت لو كان عليها دين أكنت تقضيه قال نعم قال خلق الله أحمق ان يقضى فقدم حق الله وجعله أحمق بالقضاء من حق المخلوق وذكركم مسلم عن أبي عطية قال دخلت أنا ومسرور على عائشة فقلنا يا أم المؤمنين رجلا من أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم أحدهما يجعل الافطار ويجعل الصلاة والآخر يؤخر الافطار ويؤخر الصلاة قالت أيهما الذي يجعل الافطار ويجعل الصلاة قال قلنا عبد الله بن مسعود قالت كذلك كان يصنع رسول الله صلى الله عليه وسلم ولما كان صلى الله عليه وسلم قد جعله الله أسوة بتأسي به فقال تعالى لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة فكان يفطر بأن يشق أمعاءه بشيء من رطب أو تمر أو حسوات من ماء قبل ان يصلي المغرب وبعد الصلاة كان يأكل ما قدر له قال أبو داود في سننه عن أنس بن مالك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يفطر على رطبات قبل ان يصلي فان لم تكن رطبات فعلى تمرات فان لم تكن تمرات حسا حسوات من ماء فقدم الرطب لانه أحدث عهد به من التمر كما فعل صلى الله عليه وسلم في المطر حين نزل برز بنفسه صلى الله عليه وسلم اليه وحسرات الثوب عنه حتى أصابه المطر فستل عن فعله ذلك فقال صلى الله عليه وسلم انه حديث عهد بربه

﴿وصل في فصل صيام سر الشهر﴾

اعلم انه صوم يوم ورد به الامر من النبي صلى الله عليه وسلم وروى عنه من طريق أبي داود عن عبد الله بن العلاء عن المغيرة بن قرة قال قام معاوية في الناس يوم سئل الذي على باب حصن فقال يا أيها الناس انافسوا فينا الهلال يوم كذا وكذا واما تقدم بالصوم فمن أحب أن يفعل فليفعله قال فقام اليه مالك بن هيرة السبلي فقال يا معاوية أشي سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم أم شيء من رأيك قال فقال سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول صوموا الشهر وسره فاعلم ان السر صفة الشهرة وبها سمي الشهر شهر الاشهر وبتميزه واعتناء المسلمين به وأصحاب تسيير الكواكب فرغب في الصوم في حال السر والاعلان واعلم ان سر الشهر هو الوقت الذي يكون فيه القمر في قبضة الشمس تحت شعاعها كذلك العبد اذا أقيم في مشهد من مشاهد القرب الذي تطلبه عيون الاكوان فيه فلا تبصره وذلك مقام الاخفاء الابرار الذين لم يتميزوا في العامة في هذه الدار تحقفا بصفة سيدهم حيث لم يجعل سبيلا الى رؤيته في هذه الدار لحصول دعاوى الكون في المرتبة الالهية فقالوا ينبغي أن لا يظهر الا بظهور مولانا وذلك في الآخرة حيث يقول لمن الملك اليوم فلا يجرا أحديده فانه تلك تظهر هذه الطبقة ان الله أخفيا في عباده وضائنا اكتشفهم في صوته فلما تشبهوا بسيدهم في هذه الصفة من السر وعدم الظهور ولزمهم صوم سر الشهر فان الصوم صفة صمدانية فاتصفوا بصفة الحق في هذا التقريب كما تصفوا به في الاعلان في صوم الواجب كشهر رمضان فانه ظهر هناك باسم رمضان وسعى به الشهر حجابا عنه تعالى والعامة تقول صمت رمضان والعارف يقول شهر رمضان معلنا فان الله قال لهم فمن شهد منكم الشهر وهو اعلان رمضان وشهرته فليصمه الا المسافر فان المسافر اليه يسافر ليشهد فاهو في حال شهود في وقت سفره والمريض ماثل عن الحق لان المرض النفسى ميل النفس الى الكون فلم يشهد الشهر والخيف كذب النفس ولذلك هو أذى في المحل ينافي الملهارة التي توجب القرب وهو الصدق ورد في الخبر الصحيح ان العبد اذا كذب الكذبة تباعد منه الملك ثلاثين ميلا من تن ما جاء به فجاء بالثلاثين الذي هو كمال عدة الشهر القمري الذي استمر في شعاع الشمس فسكان الخائف بعيدة من شهود الشهر لما ذكرناه والحق سبحانه لا يقرب عبده الا لينحه ويعطيه ثم يبرزه الى الناس قليلا قليلا لئلا يهرهم بهاء نور ما أعطاه لضعف عيون بصائرهم رجة بالعامه فلا يزال يظهر لهم قليلا قليلا فلا يبدى لهم من العلم بالله الذي أعطاه في حال ذلك السرار الا قدر ما يعلم انه لا يذهاهم الى أن تعتاد عيون بصائرهم الى أن يظهر لهم في صورة كمال الاعطية بالخلعة الالهية وهو قوله من يطعم الرسول فقد أطاع الله فذلك بمنزلة القمر ليلة البدر فهو القدر الذي كان حصل له ليلة السرار في حضرة الغيب من وجه باطنه فان ضوء البدر كان في السرار من الشمس في الوجه الذي ينظر الى الشمس في حين المسامحة والظاهر لا نور فيه وفي ليلة الابدار ينعكس الامر فيكون الظهور بالاسم الظاهر وكذلك فعل الحق مع عامة عباده احتجب عنهم غاية الحجاب كالسرار في القمر فلم يدركوه فقال ليس كذلك شيء رجة بهم فلم يجدوا في اذهانهم ولا في طبقات أحوالهم ما يذهاهم فجاء سر في رجة حجاب هذه الآية وهذا غاية نزول الحق الى عباده في مقام الرجة لهم ثم استدرجهم قليلا قليلا بمثل وهو السميع البصير وقل هو الله أحد الله الصمد وقوله ألم يعلم بأن الله يرى الى ان تقوت أنوار بصائرهم بالمعرفة بالله وأنسوا به قليلا قليلا الى أن يتجلى لهم في المعرفة التامة التزييه التي لو تجلى لهم فيها في أول الحال طلكوا من ساعتهم فقال عز من قائل وهو معكم أينما كنتم فقبولوه ولم ينقروا منه ونسوا حال ليس كذلك شيء فكان بقاؤهم في ذلك المقام يقطع اليأس لرفع المناسبة من جميع الوجوه ألا ترى أهل الميت تنقطع وحشهم من مينهم لانهم لا يرجون لقاء في الدنيا فلا يبقى لهم حزن وأهل الغائب ليس كذلك فانهم لم يياسوا من لقائه وكتبه وأخبره ردة عليهم مع الآتات الى وقت اللقاء عند قدومه فسبحان الحكيم الخبير يدبر الامر بفصل الآيات لعنا نعلم عنه فامثل هذا وقع صيام سر الشهر والشهر مثلا مضرو باليمن يعقل عن الله في صيام سر الشهر مقام جفوة الهمة على الله حتى لا يرى غير الله وهو قوله صلى الله عليه وسلم لي وقت لا يسعني فيه غير ربى لانه في تجل خاص به ولهذا أضافه اليه فقال ربى ولم يقل الله ولا الرب وعا

يؤيد قولنا أنه يريد بصوم السر من الشهر الجمعية تخفيضه وتحريمه على صوم سرر شعبان وأن يقضيه من فاته فان
شعبان من التفريق ولهذا قيل أنه ما سمي هذا الشهر بلفظ شعبان الا لتفريق قبائل العرب فيه وكذا قال الله تعالى
وجعلناكم شعوبا وقبائل فالشعوب في الاعاجم كالقبائل في العرب أي فرقكم شعوبا وميز قبيلة من قبيلة وسميت
المنية شعوبا لانها تفرق بين الميت وأهله فكان صيام سرر شعبان آكد من صيام سرر غيره من الشهور لما فيه من
التفريق خرج مسلم عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لرجل هل صمت من سرر هذا الشهر شيئا قال
لا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فإذا أفطرت من رمضان فصم يومين مكانه وفي طريق أخرى أيضا لمسلم عن ابن
عمر هل صمت من سرر شعبان وفي هذا الفصل علوم وأسرار الهية يعرفها من تحقق بمناهيها عليه وأسعد الناس بذلك
أهل الاعتبار من الذين يراعون تسخير الشمس والقمر لحفظ أوقات العبادات فان معرفة منزلة القمر والشمس في
ضرب المثل من أعظم الدلائل على العلم الاطمي الذي يختص بالسكون والامداد الرائي والحفظ لبقاء أعيان الكائنات
وان في ذلك كرم لمن كان له قلب وألقى السمع وهو شهيد أي حاضر فيما يلقي اليه الخبر فمثله نصب عينيه فكانه
يشاهده فانه خبر صدق جاء به صادق أمين

جاء به صادق أمين * يخبر عن كل ما يكون
في كل كون بكل وجهه * من كل صعب وما يهون
بما تراه القلوب كشفا * معني وما تدرك العيون

جاء به من رب الدار يعلمه بما أودع فيها من كل شيء مريح قال تعالى وكل شيء فصلناه تفصيلا ذلك لتعلموا ان الله
على كل شيء قدير وان الله قد أحاط بكل شيء علما

﴿وصل في فصل في حكمة صوم أهل كل بلد برؤيتهم﴾

خرج مسلم في صحيحه عن كريب أن أم الفضل بنت الحارث بعثته الى معاوية بالشام قال فقد مت الشام فقضيت
حاجتها واستهل على رمضان وأنا بالشام فرأيت الهلال ليلة الجمعة ثم قدمت المدينة في آخر الشهر فسألني عبد الله بن عباس
ثم ذكر الهلال فقال متى رأيتم الهلال فقلت رأيت ليلة الجمعة فقال أنت رأيته فقلت نعم وراة الناس وصاموا وصام معاوية
فقال لكأرا ليلة السبت فلا تزال نصوم حتى تكمل ثلاثين أدبراه فقلت أو لا تكتفي برؤية معاوية وصيامه فقال
لا هكذا أمرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فبدنك وقواك بلدك وأقلامك وعالمك رعيتك وأنت مخاطب بالتصرف
فيهم بالقدر الذي حدثك الحق في شرعه وأنت الراعي المستول عنهم لا غيرك فان الله ما كلف أحدا الإجماله ووسعه
ما كلف أحدا إجماله فكل نفس بما كسبت رهينة وكل نفس تجادل عن نفسها وكل انسان الزمناه طائره في
عنقه فاذا طلع هلال المعرفة في قلبك من الاسم الاطمي رمضان فقد دعاك في ذلك الطلوع الى الاتصاف بما هو له وهو
الصوم فأمرك بتقييد جوارحك كلها الظاهرة وتقييد قواك الباطنة وأمرك بقيام ليله ورغبتك فيه وهو المحافظة
على غيبه وجعل لك فيه فطرا في أول الليل وأمرك بالتجمل به وغذاء في آخره وأمرك بتأخير ذلك الى أن يكون في
التأخير بمنزلة من قال هو النهار الا ان الشمس لم تطلع وذلك لحكمة التحقيق بالاسم الاخر في ليل رمضان كما كنت في
يومه فانك بين طرفي تحليل وتحريم فما خاطبك الحق الامنك ولا خاطبك الا بك وهكذا مع كل مكلف في العالم من ملك
وجن وانسان بل من كل مخلوق حال ذلك المخلوق ينزل الحكم عليه بصفة الكلام سواء ضم ذلك الكلام حروف هجاء
أو لم تضمه هو عين الكلام الاطمي في العالم ان الله قال على لسان عبده سمع الله لمن حمده ولقد أنطقني سبع جانه في ذلك
بما أنا ذا كرم من الايات ان شاء الله تعالى

ناداني الحسني من سمائي * بغير حرف من الهجاء
ثم دعاني من أرض كوني * بكل حرف من الهجاء
وقال لي كله كلامي * فلا تخرج على سوائي

ولا ترى ان ثم غيبي * فانه غاية التناق

فلما علمت انه لسكل بلدرؤية وما وقف حكم باد على بلد علمت ان الامر شديد وان كل نفس مطلوبة من الحق في نفسها لا تجزي نفس عن نفس شيئاً وان قلب الانسان في العبادة من وجه بذاته ومن وجه بربه ليس لغيره فيه مساغ ولا دخول وأرا في ذلك في واقعة فاستيقظت من منامي وأنا حركت شفني بهذه الابيات التي ماسمعتها قبل هذا لا مني ولا من غيبي وهي هذه

قال لي الحق في منامي * ولم يكن ذاك من كلامي
وقتا أنا ذاك في عبادي * وقتاً أنا جيك في مقامي
وأنت في الحالتين عندي * في كنف الصون والندام
فن صلاة الى زكاة * ومن زكاة الى صيام
ومن حرام الى حلال * ومن حلال الى حرام
وأنت في ذا وذاك مني * كمثل مقصورة الخيام

فلو علم الانسان من أي مقام ناداه الحق تعالى بالصيام في قوله يا أيها الذين آمنوا انه مخاطب في نفسه وحده بهذه الجمعية فانه قال يصبح على كل سلامي منكم صدقة فجعل التكليف عام في الانسان الواحد واذا كان هذا في عروقه فأن أنت من جوارحه من سمعه وبصره ولسانه ويده وبطنه ورجله وفرجه وقلبه الذين هم رؤساء ظاهره وان كل جارحة مخاطبة بصوم يخصها من امساكها فيما يحجر عليها ومنعت من التصرف فيه بقوله كتب عليكم الصيام واعلم ان الله ناداك من كونك مؤمناً من مقام الحكمة الجامعة لتقف بتفصيل ما يخاطبك به على العلم بما أراد منك في هذه العبادة فقال كتب عليكم الصيام أي الامساك عن كل ما حرم عليكم فعله أو تركه كما كتب على الذين من قبلكم يعني الصوم من حيث ما هو صوم فان كان أيضاً يعني به صوم رمضان بعينه كما ذهب اليه بعضهم غير أن الذين قبلنا من أهل الكتاب زادوا فيه الى ان بلغوا به خمسين يوماً وهو مما غيروا وقوله كما كتب أي فرض على الذين من قبلكم وهم الذين هم لكم سلف في هذا الحكم وأنتم لم تخافوا لعلكم تتقون أي تتخذوا الصوم وقاية فان النبي صلى الله عليه وسلم أخبرنا ان الصوم جنة والجنة الوقاية ولا يتخذونه وقاية الا اذا جعلوه عبادة فيكون الصوم للحق من وجه ما فيه من التنزيه ويكون من وجه ما هو عبادة في حق العبد جنة ووقاية من دعوى فيما هو لله لاله فان الصوم لا مثل له فهو لمن لا مثل له فالصوم لله ليس لك ثم قال أياماً معدودات العامل في الايام كتب الاول بلا شك فانه ما عندنا بما كتب على من قبلنا هل كتب عليهم يوم واحد وهو عاشوراء وكتب عليهم أيام والذي كتب علينا انما هو شهر والشهر امانسة وعشرون يوماً واما ثلاثون يوماً بحسب ما ترى الحلال والايام من ثلاثة الى عشرة لا غير فطابق لفظ القرآن ما أعلمنا به رسول الله صلى الله عليه وسلم في عدد أيام الشهر فقال الشهر هكذا وأشار بيده يعني عشرة أيام ثم قال وهكذا يعني عشرة أيام وهكذا وعقد ابهامه في الثالثة يعني تسعة أيام وفي المرة الاخرى لم يعقد ابهامه فأراد أيضاً عشرة أيام وذلك لما قال تعالى أياماً معدودات عدد الشارع أيام الشهر بالشرائط حتى يصح ذكر الايام موافقاً للكلام الله فانه لو قال ثلاثون يوماً لكان كما قال في الايلاء لعائشة قد يكون الشهر تسعة وعشرين يوماً ولم يقل هكذا وهكذا كما قال في عدد شهر رمضان فعلمنا انه أراد موافقة الحق تعالى فيما ذكر في كتابه ثم قال فمن كان منكم مريضاً أو على سفر فعدة من أيام أخر فأنى بذ كرا الايام أيضاً وأشار الى المخاطبين بقوله منكم وهم الذين آمنوا مريضاً يعني في حبس الحق أو على سفر وهم أهل السالك في الطريق الى الله في المقامات والاحوال والسفر من الاسفار وهو الظهور لانه انما سمي السفر سفر لأنه يسافر عن اخلاق الرجال فيه فأسفر لهم المقام والحال في هذا السالك ان العمل ليس لهم وان كانوا فيه وانما الله هو العامل بهم كما قال تعالى وما رميت اذ رميت ولكن الله رمى فعسدة من أيام أخر يعني في وقت الحجاب فانها أيام أخر حتى يجد التكليف محلاً يقبله بالوجوب وقد تقدم الكلام في مثل هذا من هذا الباب فلينظر هناك ثم قال وعلى الذين

يطبقونه فدية طعام مسكين فمن تطوع خيرا فهو خير له وأن تصوموا خير لكم إن كنتم تعلمون يقول من يطبق الصوم قد خدع برناه بين الصوم والاطعام فاتقل من وجوب معين الى وجوب غير معين عند المكلف وإن كان محصورا وقد علم الله ما يفعل المكلف من ذلك فألحقه بالتطوع فإن كل واحد منهما غير واجب بعينه فأى شيء اختار كان تطوعا منه به اذله ان يختار الآخر دونه ثم رجع الله له الصوم الذي هو له ليصوم به اذ صفة الصوم من حيث ما هي عبادة لا مثل له فإن قلت فالاطعام صفة أيضا فإنه المظم قلنا لو ذكرنا الاطعام دون الفدية لكان ولما قرن بالاطعام الفداء وأضافه اليه كان كأن المكلف وجب عليه الصوم والله لا يجب عليه شيء في الادب الوضعي الحقيقي إلا ما أوجبه على نفسه ومن حصل تحت حكم الوجوب فهو مأسور تحت سلطانه فتعين الفداء وكان الاطعام فراعى الله الصوم هناك فجعله خيرا له فإنه صفة الأثر ما يقول وفدية ما بدع عظيم من أسرار اطلاق ان كنتم تعلمون فذلك ان هنا بمعنى ما يقول ما كنتم تعلمون ان الصوم خير من الاطعام لولا ما أعلمتكم ويكون معناها أيضا ان كنتم تعلمون الافضل فيما خيرتكم فيه فقد أعلمتكم يعني مرتبة الصوم ومرتبة الاطعام ثم قال شهر رمضان يقول شهر هذا الاسم الاطفي الذي هو رمضان فأضافه الى الله تعالى من اسمه رمضان وهو اسم غريب نادر الذي أنزل فيه القرآن يقول نزل القرآن بصوم على التبيين دون غيره من الشهور هدى أي بيانا للناس والقرآن الجمع فلهذا جمع بينك وبينه في الصفة الصمدانية وهي الصوم فما كان فيه من تنزيه فهو لله فإنه قال الصوم لي ومن كونه عبادة فهو لك هدى أي بيانا للناس على قدر طبقاتهم ومارزقوا من الفهم منه فإن لكل شخص شربا في هذه العبادة وبيئات فكل شخص على بيئته تخصصه بقدر ما فهم من خطاب الله في ذلك من الهدى وهو التبيان الاطفي والفرقان فإنه جعلك أولا معه في الصوم بالقرآن ثم فرقك لتميز عنه بالفرقان فأنت أنت وهو هو في حكم ما ذكرناه من استعمالك فيما هو له وهو الصوم فهو له من باب التنزيه وهو لك عبادة لا مثل لها فمن شهد منكم الشهر فليصمه يقول فليصمك نفسه في هذه الشهرة يعني ينزهها بالذلة والافتقار حتى تعظم فرحته عند الفطر ومن كان مريضا ما تلا والمرض الميل أو محبوسا فإن المريض في حبس الحق أو على سفر ساووك في الاسماء الالهية علم ذوق أو مسافرا عنه الى الاكوان فعدة من أيام أخر أيام معدودات لا يزداد فيها ولا ينقص منها يريد الله بكم اليسر فيما خاطبكم به من الرقي في التكليف ولا يريد بكم العسر وهو ما يشق عليكم كد بهذا القول قوله وما جعل عليكم في الدين من حرج فعرف اليسر هنا بالالف واللام يشير الى اليسر المذكور المنكر في سورة ألم نشرح أي ذلك اليسر أردت بكم وهو قوله فإن مع العسر يسرا في عسر المرض يسرا لا يفطار ثم ان مع العسر عسر اليسر يسرا لا يفطار أيضا فإذا فرغت من المرض أو السفر فأنصب نفسك للعبادة وهو الصوم يقول اقضه والى ربك فارغب في المعونة كان شيخنا أبو مدين رحمه الله يقول في هذه الآية فإذا فرغت من الاكوان فأنصب قلبك لمشاهدة الرحمن والى ربك فارغب في الدوام وإذا دخلت في عبادة فلا تتحدث نفسك بالخروج منها وقل يا ليتها كانت القاضية ولكموا العدة برؤية الهلال أو تمام الثلاثين وتكبروا الله تشهدوا له بالكبرياء تفردوه به ولا تنازعوه فيه فإنه لا ينبغي الا له سبحانه فتكبروه عن صفة اليسر والعسر فإنه قال في الاعادة وهو أهون عليه فهو أعلم بما قال واحذر من تأويلك وحمله عليك فكبروه عن هذا على ما هداكم أي وفقكم لئلا هذا وبين لكم ما تستحقونه مما يستحقه تعالى ولعلكم تشكرون فجعل ذلك نعمة يجب الشكر مناعليها لكونها قبل الزيادة والشكر صفة اهلية فإن الله شاكر عليم فطلب منابذة الصفة الزيادة لكونه شاكرًا فإنه قال لئن شكرتم لازيدنكم فبيننا بما هو مضمون الشكر لزيدته في العمل وإذا سألك عبادي عني لكونك حاجب الباب فاني قريب بما شاركنهم فيه من الشكر والصوم الذي هو لي فأمرناهم بالصوم وعرفناهم أنه لنا ما هو لهم فمن تلبس به تلبس بما هو خاص لنا فكان من أهل الاختصاص مثل أهل القرآن هم أهل الله وخاصته أجيب دعوة الداعي على بصيرة إذا دعاني يقول كما جعلناك تدعو الناس الى الله على بصيرة جعلنا الداعي الذي يدعونا اليه على بصيرة من اجابتنا اليه لم يقل لم يستجب لي فليست جيبوا الى أي لما دعوتهم الى من طاعتى وعبادتي فاني ما خلقت الجن والانس الا ليعبدون فدعوتهم الى ذلك على السنن رسل و

كتبى المنزلة التى أرسلت رسلى بها اليهم وأكذلك بالسبب أعنى الاستجابة لما علم من إباننا وبعدنا عن إجابته لى أى من
أجلى لأعمالون ذلك رجاء تحصيل ما عندى فتكونون عبيد نعمة لا عبيد دى وهم عبيد دى طوعا وكرها لا انفسك كلك لهم من
ذلك وليؤمنوا بى بصديقوا بابا بى اياهم اذا دعوتى وليكن إيمانهم بى لا بانفسهم لانه من آمن بنفسه لا بالله لم يستوعب
إيمانه ما استحقه فاذا آمن بى وفى الامر حقه فاعطى كل دى حق حقه وهذا هو الذى يصدق بالاخبار كلها ومن
آمن بنفسه فانه مؤمن بما أعطاه دليله والذى أمرته بالإيمان به متناقض الدلالة متردد بين تشبيهه وتنزيهه فالذى يؤمن
بنفسه يؤمن ببعض ويكفر ببعض تأويل لا ردافن تأويل فإيمانه بعقله لا بى ومن ادعى فى نفسه انه أعلم بى منى فاعرفنى
ولا آمن بى فهو عبد يكذبنى فيما نسبته الى نفسه بحسن عبارة فاذا سئل يقول أردت التنزيه وهذا من حيل النفوس
بما فيها من العزة وطلب الاستقلال والخروج عن الاتباع لعلمهم برشدون أى يسلكون طريق الرشدا كما يفعل
الموفقون الذين اذا رأوا سبيل الرشدا اتحنوا وسبيل الفميشى بهم الى السعادة الابدية فكانت اجابة الحق اياهم حين دعوه
ونهاية طريقهم الى ما فرحت به نفوسهم من تحليل ما كان حرم عليهم فى حال صومهم من أول اليوم الى آخره فقال
أحل لكم ليلة الصيام أى الليلة التى انتهى صومكم اليها ليلة التى تصبحون فيها صائمين فهى صفة تصحبكم الى ليلة
عيد الفطر ولو كانت اضافة ليلة الصيام الى المستقبل لم تكن ليلة عيد الفطر فيها فانك لا تصبح يوم العيد صائما ولو صمت
فيه لكنت عاصيا ولا يلزم هذا فى أول ليلة من رمضان فان الاكل وأمثاله كان حلالا قبل ذلك فزال مستحب
الحكم فلهذا جعلناه للصوم الماضى الرفث يعنى الجماع الى نساءكم فجاء النساء ولم يقل الأزواج ولا غير ذلك فان فى هذا
الاسم معنى ما فى النساء وهو التأخير فقد كن آخرن عن هذا الحكم الذى هو الجماع زمان الصوم الى الليل فلما جاء الليل
زال حكم التأخير بالاحلال فكانه يقول الى ما آخرتم عنه وأخرن عنه من أزواجكم وما ملكت أيمانكم من هو محل
الوطء هو لباس لكم وأنتم لباس لمن أى المناسبة بينكم مهيجة ما هى مثل ما تلبستم بنا فى صومكم حيث انصقم
بصفة هى لى وهو الصوم فلبستم لباسا لى فى قولى وسعنى قلب عبدى ولست لباسا لكم فى قولى بكل شئ محيط فان
اللباس يحيط باللبوس به ويستمر علم الله انكم كنتم تختانون أنفسكم من الخيانة لشهادتى عليكم حين قبلتم الامانة
لما عرضتها عليكم فقلت فى حاملها انه كان ظلوما جهولا ظلوما لنفسه بأن كلفها ما لا يدري علم الله فيه عند حمله اياها
جهولا بقدرها وما يتعلق من الدم به اذا من خان فيها ولا كان الجهول أعشى وأضل سبيلا لا يدري كيف يضع رجله
ولا يرى أين يضع رجله قال علم الله انكم كنتم تختانون أنفسكم لما حرج عليكم فيما حرج عليكم فتاب عليكم أى
رجع عليكم وعفا عنكم أى بالقليل الذى أباحه لكم من زمان الاحلال الذى هو الليل وانما جعله قليلا لبقاء التحجير
فيه فى المباشرة للعكف فى المساجد بخلاف وفى غير المساجد بخلاف والمواصل فالآن بأشروهم وهو زمان الفطر
فى رمضان وابتغوا ما كتب الله لكم واطلبوا ما فرض الله من أجلكم حتى تعلموه فتموا بابه من كل ما ذكره فى
هذه الآية وكلاوا واشربوا أمر باعطاء ما عليكم لنفسك من حق الاكل والشرب حتى يتبين لكم الخطا الأبيض
اقبال النهار من الخطا الاسود ادبار الليل من الفجر الانفجار الضوء فى الافق ثم أتوا الصيام الى الليل ولا
تبشروهم وأنتم عاكفون فى المساجد فأبقى تحجير الجماع على من هذه حالته وكذلك فى الاكل والشرب للذى
ينوى الوصال فى صومه يقول صلى الله عليه وسلم من كان مواصلا فليواصل حتى السحر وهو اختلاط الضوء والظلمة
يريد فى وقت ظهور ذنب السرحان ما بين الفجرين المستطيل والمستطير وواصل رسول الله صلى الله عليه وسلم بأصحابه
يومين ورأوا الظلال تلك حدود الله التى أمركم أن تقفوا عندها فلا تقر بوجها ثلاث شرفوا على ما وراءها وهما علم
غامض لا يعلمه الا من أعطيه ذوقا عناية الهية كالخضروغ غيره فرمى بآزله قدم بعد ثبوتها وتذوقوا السوء كذلك
يبين الله آياته أى دلائله للناس اشارة فيتذكر بها لعلمهم يتقون يتخذون تلك الدلائل وقاية من التقليد والجهل
فان المقلد ما هو على بينة من ربه وما هو صاحب دلالة وجعله بمعنى التبرجى لانه ما كل من رزق الدليل ووصل الى المدلول
وحصل له العلم وفق لاستعمال ما علمه ان كان من العلوم التى غايتها العمل

﴿وصل في فصل السحور﴾

خرج مسلم عن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم تسحروا فإن في السحور بركة وأمر صلى الله عليه وسلم بالسحور ورغب فيه بما ذكر حديث ثمان لمسلم وخرج مسلم أيضا عن عمرو بن العاص أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فصل ما بين صيامنا وصيام أهل الكتاب أكلة السحور حديث ثالث للنسائي خرج النسائي عن العرباض بن سارية قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يدعو إلى السحور في شهر رمضان فقال هلموا إلى الغذاء المبارك حديث رابع للنسائي وخرج النسائي أيضا عن عبد الله بن الحارث عن رجل من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم قال دخلت على النبي صلى الله عليه وسلم وهو يتسحر فقال انهار بركة أعطاكم الله إياها فلا تدعوها حديث خامس لمسلم والبخاري وخرج مسلم عن ابن عمر قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يؤذن بلال وابن أم مكتوم الأحمي فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن بلالا يؤذن بليل فكاوا واشربوا حتى يؤذن ابن أم مكتوم قال ولم يكن بينهما إلا أن ينزل هذا ويرقى هذا زاد البخاري فإنه لا يؤذن حتى يطلع الفجر يعني ابن أم مكتوم خرج به البخاري من حديث عائشة رضي الله عنها عن النبي صلى الله عليه وسلم حديث سادس لابي داود وخرج أبو داود عن أبي هريرة قال قال النبي صلى الله عليه وسلم إذا سمع أحدكم النداء والاناء على يده فلا يضعه حتى يقضى حاجته منه حديث سابع للنسائي وخرج النسائي عن عاصم عن ذر قال قلنا الحذيفة أي ساعة تسحرت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم قال هو النهار الآن الشمس لم تطلع حديث ثامن لمسلم وخرج مسلم عن أنس قال تسحروا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم قمنا إلى الصلاة قلت كم كان قدرا بينهما قال خمسين آية حديث تاسع لمسلم وخرج مسلم عن سمرة بن جندب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يفرنكم من سحورك أذان بلال ولا بياض الأفق المستطيل هكذا حتى يستطير هكذا وحكاه حماد بيده يعني معترضا فهذه أحاديث السحور قد ذكرتها ليقف من سمع كلامي في السحور عليها حتى يعلم أنا ما خسر جناحيما ذهب إليه من الاعتبار عما أشار إليه صلى الله عليه وسلم فولا وفعل لأن سيده هذه الطائفة أبا القاسم الجنيد يقول علمنا هذا مفيد بالكتاب والسنة يقول رضي الله عنه وإن كنا أخذنا علمنا عن الله ما أخذناه من الكتب ولا من أفواه الرجال فاعلمنا الله تعالى علمنا به مخالف ما جاءت به الأنبياء صلوات الله عليهم من عند الله مما ذكرته من الأخبار ولما أنزله الله في كتاب بل هو عندنا كما أخبر الله عن عبده خضر أنه آتاه رحمة من عنده وعلمه من لدنه علما وهذا هو علم الوهب الإلهي الذي أتت به التقوى والعمل على الكتاب والسنة الذي لو عمل أهل الكتاب بما أنزل إليهم وأقاموا التوراة والإنجيل لا كلوا من فوقهم إشارة إلى هذا المقام أعني علم الوهب ومن تحت أرجلهم إشارة إلى علم الكسب وهو العلم الذي يناله أهل التقوى من هذه الأمة فإنه علم كسب إذا كان نتيجة عمل وهو التقوى فاعلم أن السحور مشتق من السحر وهو اختلاط الضوء والظلمة يريد زمان أكلة السحور فله وجه إلى النهار وله وجه إلى الليل فبالله وجه إلى النهار سماء غدا فرجع فيه حكم النهار على حكم الليل كما عمل في الفطر فأمر بتجديد فرجع فيه النهار أيضا على الليل بوجود آثار الشمس فإن الأكل وقع فيه قبل زوال آثار النهار ودلائله فإن النهار قد أدبر لأن حقيقة النهار من طلوع حاجب الشمس الأول إلى غروب حاجب الشمس الآخر فبمغيبه يغيب فرص الشمس وآثار النهار من أول الليل من مغيبه إلى مغيب البياض وآثاره في آخر الليل من طلوع الفجر الأول إلى طلوع الشمس إلا أنه لا يمنع الأكل طلوع الفجر الأول شرعا وفي الفجر الثاني خلاف وموضع الاجماع الآخر وما كان قبل ذلك فليس بسحر وإنما هو ليل وبعده انما هو نهار وهكذا صفة الشبهة لها وجه إلى الحق ولها وجه إلى الباطل في الأمور العقلية وكذلك التشابه له وجه إلى الحل وله وجه إلى الحرمة ولهذا سمي الفجر الأول الكذاب وما هو كذاب وإنما أضيف الكذب إليه لأنه ربما يتوهم صاحب السحور أن الأكل محرم عنده وليس كذلك فإن علمه ضرب الشمس من أي طرح شعاعها على البحر فيأخذ الضوء في الاستطالة فإذا ارتفعت ذهب ذلك الضوء المنعكس من البحر إلى الأفق فجاءت الظلمة وقرب بروز الشمس الينا فظهر ضوءها في الأفق كالطائر الذي فتع جناحيه ولهذا سماء مستطير فلا يزال في

زيادة الى طلوع الشمس كذلك الحق والباطل فاما الزبد فيذهب جفاء واما ما ينفع الناس فيمكث أي يثبت وهو
 الفجر الصادق وما بينهما هو السحر كما ان ما بين الوجهين اللذين يظهران في الشبهة هو العلم الصحيح يظهر بها انها شبهة
 فيغيز بعلمك بها الحق من الباطل كما يتميز بانكسار الفجر الكذاب الى الارض والظلمة الظاهرة عند ذلك ان ذلك
 الفجر الاول لا يمنع من يريد الصوم من الاكل ولهذا سمته العرب ذنب السرحان لانه ليس في السباع أخبث منه ولا
 أكثر محالاً فانه يظهر الضعف ليحقر فيغفل عنه فينال مقصوده من الافتراض فان ذنبه يشبه ذنب الكلب فيتمخيل من
 لا يعرفه انه كلب فيأمن منه فهو شبيه المنافق فأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم في ذلك الوقت بأكله السحور وقال
 انها بركة أعطاكم الله اياها فأكدمرء بها بنبيه أن لا ندعها فكم صرح بالامر بها صريح بالنهي عن تركها وأكد
 في وجوبها فأشبهت صلاة الوتر فانها صلاة مأور بها على طريق القرية المأور بها فهي سنة مؤكدة وعند بعض
 علماء الشريعة واجبة وأكله السحور أشد في التأكيذ من الوتر في جنس الصلاة لما ورد في ذلك من التصريح بالنهي
 عن تركها وهو بمنزلة البحث عن الشبهة حتى يعرف بذلك الحق من الباطل فهذه هي البركة التي في أكله السحور فان
 البركة الزيادة فزادت على سائر الاكلات شمولها الامر بها والنهي عن تركها وليس ذلك الحكم لغيرها من الاكلات
 ثم ان النبي صلى الله عليه وسلم جعلها فصلا بين منزلة أهل الكتاب ومنزلتنا فهي امامنا اختصاصها بالحق على سائر الامم
 من أهل الكتاب وامامنا أمرنا بالمحافظة عليها حتى تتميز من أهل الكتاب حيث أنزلت عليهم كما أنزلت علينا ففرطوا في
 حتمها كما فعلوا في أشياء كثيرة وكلا الوجهين سائغ وهذا يعم تجهيل القطر وتأخير السحور فان اعتبرنا ان أهل الكتاب
 هم القائمون بكتابهم عامنا ان الله اختصنا بفضل تجهيل القطر وتأخير السحور عليهم وأنه ما أنزل ذلك عليهم فحرموا
 فضلها وان اعتبرنا ان أهل الكتاب هم الذين أنزل عليهم كتاب من الله سواء عملوا به أو لم يعملوا تأكد عندنا ان الله
 إنما أكد في ذلك حتى يتميز عن أهل الكتاب إذ قد أمرنا بذلك فأضاعوه بترك العمل فمن رأى أكله السحور بضم
 الهمزة اكتفى بالهمة الواحدة ليقع الفرق بينهم وبين أهل الكتاب وهو أقل ما يكون ومن فتح الهمزة أراد الغداء
 ثم من التأكيد فيها محافظة النبي صلى الله عليه وسلم عليها وعلى تأخيرها ودعاء اليها فسنها قولاً وفعلًا فقال هاموا الى
 الغداء المبارك كما قال صلى الله عليه وسلم انه صلى الله عليه وسلم من تأكيده في ذلك وتغليبها لكل على تركه مع التحقيق
 ببيان المنافع وهو الفجر الصادق انك اذا سمعت النداء به اذا كان في البلد من يعلم انه لا ينادي الا عند الطلوع الذي به
 تصح الصلاة كما بن أم مكتوم عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فاذا سمع التسحر ذلك وجب عليه الترك ف قيل له ان
 سمعته والانام في يدك وانت تشرب فلا تقطع شربك من الماء مع هذا التحقيق حتى تقضى حاجتك منه كما قال حذيفة
 هو النهار الا ان الشمس لم تطلع بفعل الحكم لحال الوقت وهو الوجود فكان الدفع أهون من الرفع لان المدفوع
 معدوم والذي تريد رفعه موجود كما بالفعل وهو أنك آكل أو شارب فالحكم له حتى يرتفع بنفسه كذلك الاسم
 الحاكم في الوقت على العبد اذا طلبه اسم آخر لا حكم له عليه كان الاولى بالعبد أن لا ينفصل من هذا الاسم الا الهى حتى
 لا يبقى له حكم عليه يطالبه به فاذا فرغ من حكمه تلقى بالادب ذلك الاسم الا الهى الذى يطلبه أيضا هكذا في الدنيا والآخرة
 كشخص حكم عليه اسم التواب عن فعل تقابلت فيه الاسماء الالهية في حال الذنب فقال المنتقم أنا أولى به وقال الراحم
 والعفار أنا أولى به فتقابلت الاسماء في حال العاصي أى اسم الهى يحكم عليه وفيه فوجدوا التواب فتقوى الاسم الراحم
 على المنتقم وقال هذا نائبي في المحل فانه لولا ما رجته ما تاب قد دفع المنتقم عن طلبه وتسلمه الراحم وصار التواب يرجع به الى
 ربه من طاعة الى طاعة بعدما كان يرجع به من معصية أو كفر الى طاعة فهذا النائب ما يعزل لان التوبة قد
 لا تكون من ذنب بل يرجع الى الله في كل حال في كل طاعة فان وجد في المحل الاسم الخاذل وهو حكمه في العبد في حال
 وقوع المخالفة منه حينئذ يكون تقابل الاسماء المتقابلة أعظم وأشد فان هذا الفعل يستدعيهما وكان الخاذل بينه وبين
 هذه الاسماء مواظبه من حيث لا يشعر بما فعله كل واحد منهم فيقول الراحم ان الخاذل دعاني فهو يساعدني على
 المنتقم ويقول المنتقم انه دعاني فساعدني على الراحم فاذا أقبل لا يراهم مساعدة لا أحد منهما فان كان الخاذل ان كفر ا جاء

الاسم العدل الحكم ايحكم بين الاسمين المتقابلين الراحم واخوانه والمنتقم واخوانه فيقول ان الله امرني ان احكم بينكما وهو قوله فاصلحوا بينهما بالعدل وأقسطوا فيقول للطائفتين من الاسماء ارقبوا هذا العبد الى آخر نفس فان فارق هذا الجسم وهو على كفره فلينسله المنتقم وتناخر أنت عنه أيها الراحم وجاعتك فيقول الراحم سبقت الرحمة الغضب فأنا السابق فلا أنا آخر فيقول له العدل انما يعتبر السابق في انتهاء المدي والندي بعد ما انتهى فترك المنتقم الى ان يستوفي منه مقدار زمان المخالفة والخذلان فذلك انتهاء المدي فاذا انتهى قلت تجديد المطالبة فيحكم الله عند ذلك بما يشاء فان بعثني ما كما حكمت بما يعطيه علمي وان ولي المفضل أو المنتقم حكم أيضا بحسب ما أذن له فيه فينفصلون على هذا الحد وان كان الخاذل في هذا المحل لم يعط كفر أو اعطى معصية ووقع هذا التقابل بين الاسماء فجاء الحكم العدل وكلام كل واحدة من الطائفتين وسمع دعواهما وان كل واحد منهما يدعي الحق له فيطلبهم بالبينه فيقول المنتقم أي بينة أوضع من وقوع الفعل اما نرا سكران ان كان يشرب الخمر أو سارقا أو قاتلا أو ما كان من أمور التعدي فيقول الحكم هذه الافعال وان وقعت فهي موضع شبهة والحكم لا يحكم الا بينة فان وقوع الشرب للخمر لا يؤذن بأنه ارتكب محرما بل يعرض بلقمة وربما هو مريض فما استعمل الا ما يحل له استعماله بما قتل هذا قاتل أبيه أو أحدا من هذا القاتل وليه واعتدى عليه بمثل ما اعتدى لا أعلم ذلك الا بدليل فصورته صورة مخدول ولكن بهذه الشبهة فيقول خصمي سلم لي ان هذا متعبد حذاته في شربه الخمر أو قتلها أو ما كان من أفعال المعاصي في ذلك الحال فيقول الراحم نعم صدق الآن لي في المحل سلطانا قويا يشدمني وهو معي على المنتقم قال له الحاكم ومن هو قال الاسم المؤمن قد نزل عنده في دار الايمان وهو قلبه فله الامان قال فادعه فجاء فقال أنت في هذا المحل عابر سبيل أو هو محلك وملساك فيقول هو محلي وملكي وما عارضني في ملكي صاحب هذا الفعل الذي هو المعاصي جزاء الله خير اعني يستعملني في كل حال بى تعطيه حقيقتي وأنا محتاج اليه فيقول المنتقم تأخر عنه حتى نشاور الاسم المرید الذي هو الحاجب الاقرب الى الله فان له المشيئة في هذا العبد وفي هذا الحكم فلا يزال الامر متوقفا الى انتهاء المدي وهو الاجل المسمى الذي هو الموت فان مات على المخالفة نسله المرید وان تلب عند الموت تأخر المنتقم عنه بالكلية ونسله الراحم وأصحابه فانتهاه المدي في المعاصي انما هو الى زمن الموت وفي الكافر كما قررناه فاعلم ذلك انتهى الجزء الثامن والخسون

• (بسم الله الرحمن الرحيم)•

﴿وصل في فصل صيام يوم الشك﴾

خرج الترمذي عن عمار بن ياسر قال من صام اليوم الذي شك فيه فقد عصي أبا القاسم قال هذا حديث حسن صحيح جمهور العلماء على النهي عن صيام يوم الشك على أنه من رمضان واختلفوا في تحريم صيامه نطقا فمنهم من كرهه ومنهم من أبازه وأما حديث عمار عندي فاهو نص ولا مرفوع الى رسول الله صلى الله عليه وسلم بل هو محفل أن يكون عن نظر من عمار ويحفل أن يكون عن خبر عن النبي صلى الله عليه وسلم وقال بعضهم ان صامه على أنه من رمضان ثم جاء الثبوت أنه من رمضان أجزاء (الاعتبار) لما كان الشك يتردد بين أمرين من غير ترجيح أشبه حال العبد اذا كان الحق سمعه وبصره فان نظر الناظر الى كون الحق سمعه قال أنه حق وان نظر الى اضافة السمع الى العبد بالهاء من قوله سمعه قال أنه عبد وماتم حالة ترجيح أحد الناظرين على الآخر فيسقطان واذ اسقطا بقباح الحكم الاصل والاصل هو وجود عبد ورب هذا هو الاصل النظري والشرعي من وجهه وأما أصل الاصل المرامي قبل هذا الاصل بل الذي هذا الاصل فرع عنه فهو وجود رب في عين عبد فهذا هو أصل الاصول الكشفي الشرعي من وجهه فاعمل بحسب ما يتقوى عندك في ذلك وما هو مشرب بك فقف عنده حتى يتبين لك وجه الحق في المسئلة فتكون عند ذلك من أهل الكشف والوجود

﴿وصل في فصل حكم الافطار في التطوع﴾

حكى بعضهم الاجماع على انه ليس على من دخل في صيام تطوع فأفطر لعذر قضاء واختلفوا اذا قطعه أخبر عن عذر عامدا
فن قائل عليه القضاء ومن قائل ليس عليه القضاء (الاعتبار) اذا دخل في فعل عبودية الاختيار فقد ألزم نفسه
العبودية اذ يرجع الى أصله في ذلك الا لزام حكمه حكم عبودية الاضطرار فيلزمه في التطوع ما يلزمه في الواجب ومن
راى كون الحق جعل هذا العبد مختارا فقال لا يرفع حكم الحق عنى في هذا الفعل فانه يؤدي الى منازعة الحق حيث
يجعل الاختيار في موضع الاضطرار فيعامله معاملة الاختيار فان شاء قضى اختيارا أيضا وان شاء لم يقض وفي هذه المسئلة
طول في الاعتبار يكفي هذا القدر منه في هذا الكتاب فان التكليف يثبت عين العبد مضطرا كان أو مختارا

﴿وصل في فصل المتطوع بفطر ناسيا﴾

اختلف العلماء فيه فطائفة قالت عليه القضاء وقالت طائفة أخرى لا قضاء عليه وبترك القضاء أقول للخبر الوارد فيه
(الاعتبار) الناسي هو التارك لما اختار بعدما اختار فان كان عن هوى نفس فالقضاء عليه وان كان عن شغل
بمقام أو حال أو اسم الهى فلا قضاء عليه والقضاء هنا الحكم عليه بحسب ما تطوع به

﴿وصل في فصل صوم يوم عاشوراء﴾

اختلفوا أى يوم هو من المحرم فقبل العاشر وهو الصحيح وبه أقول وفيه التامع (الاعتبار) هنا حكم الاسم
الاول والآخر فمن أقيم في مقام أحديته ذاته صام العاشر فانه أول أحاد العقد ومن أقيم في مقام الاسم الآخر الإلهى صام
اليوم التاسع فانه آخر بسائط العدد ولما كان الصوم أعنى صوم عاشوراء مرغبا فيه وكان فرضه قبل فرض رمضان
على الاختلاف في فرضيته صرح له بمقام الوجوب وكان حكمه حكم الواجب فمن صامه حصل له قرب الواجب وقرب
المدحوب اليه فكان لصاحبه مشهدان وتجليان يعرفهما من ذاقهما من حيث انه صام يوم عاشوراء

﴿وصل في فصل صوم يوم عاشوراء﴾

ذكر مسلم عن أبي قتادة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال في صيام يوم عاشوراء احتسب على الله أن يكفر السنة التي
قبله فقامت حركته يومه في القوة مقام قوى أيام السنة كلها اذا عومل كل يوم بما يليق به من عبادة الصوم فحمل بقوته
عن الذي صامه جميع ما أجرم في السنة التي قبله فلا يؤاخذ بشيء مما اجترح فيها في رمضان وغيره من الأيام الفاضلة والليالي
مع كون رمضان أفضل منه وكذا يوم عرفة وليلة القدر ويوم الجمعة فثله مثل الامام اذا صلى بمن هو أفضل منه كابن
عوف حين صلى برسول الله صلى الله عليه وسلم المتطوع بفضلته فانه يحمل سهوا المأموم مع كونه أفضل فلا يستبعد أن
يحمل صوم يوم عاشوراء جوارثم المجرم في أيام السنة كلها ولو شاهدت الامر أو كنت من أهل الكشف عرفت صحة
ما قلناه وما أراد الشارع والعارف اذا قال احتسب على الله فيقولها عن حسن ظن بالله وانما هي لفظة أدب يستعملها
مع الله مع انه على علم من الله انه يكفرها الله يقول الله عسى الله أن يتوب عليهم وهو سبحانه يعلم ما يجريه في عباده
ومع هذا جاء بلفظ الترجي والمخلاق أولى بهذه الصفة فانها حقيقة لم يعلمها الله فاذا علمه الله بقي على الاصل أدبا مع الله
تعالى لا تراى صلى الله عليه وسلم مع قطعه بأنه يموت فان الله يقول له انك ميت وانهم ميتون فكيف استثنى لما أتى
البقيع ووقف على القبور وسلم عليهم قال وانا ان شاء الله بكم لاحقون فاستثنى في أمره متطوع به وسواء كان
الاستثناء في الموت أو في الايمان فان كليهما مقطوع بهما وذلك أدب الهى فان الله قال له ولا تقوان لشيء انى فاعل
ذلك غدا الا أن يشاء الله فلما أتى في قوله لاحقون باسم الفاعل استثنى امتثالا لامر الله تعالى

﴿وصل في فصل من صامه من غير تبين﴾

ذكر البخارى عن سلمة بن الأكوع قال أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم رجلا من أسلم أن ينادى في الناس من
كان أكل فليتم بقية يومه ومن لم يكن أكل فليصم فان اليوم يوم عاشوراء فجعل حكمه حكم من لم يبيت صوم من شك
في أول يوم من رمضان فأكل ثم ثبت انه من رمضان فأمر بالامساك والقضاء وهذا حديث صحيح وقال فليتم بقية يومه
ولم يسمه صائما فيقوى هذا الحديث حديث القضاء الذي ذكره أبو داود عن عبد الرحمن بن سلمة عن عمه ان أسلم

أتت النبي صلى الله عليه وسلم فقال صمتكم يومكم هذا قالوا لا قال فأنتموا ببقية يومكم واقضوه يعني يوم عاشوراء وإن كان
هذا الحديث لم يلحقوه بالصحيح فراجع حرمه اليوم لما فيه من السر الذي يرفع فضله على عباده وظهر هنا فضل
الامساك عن الطعام والشراب وإن لم يكن صائما وهو الجوع الذي تشير إليه الصوفية في كلامها فيه أقول

أجوع ولا أصوم فإن نفسي * تنازعني على أجر الصيام
فلو فئت أجيرتها لقلنا * بإيجاب الصيام وبالقيام
فإن العبد عبد الله مالم * يكن في نفسه هدف لرامي

ولما أمر بقضائه كد تشبيهه برمضان لا بالنذر المعين إذا فات يومه فإنه لا يقضى وإن أمسك صاحبه بقية يومه إذا لم
يبس ولم يأمر بالصيام وحرم في ذلك وكان قد أمرنا بمخالفة أهل الكتاب اليهود والنصارى وذلك فيما شرعوه
لأنهم سبوا ما لم يأذن به الله وبتلوا وغيره وأولم يميز عندنا ما شرعوه لأنفسهم مما شرع لهم نبيهم فلذلك أمرنا بمخالفتهم
الافيا قرره النبي صلى الله عليه وسلم لنا كما كان شرعناهم فعلنا على القطع مثل رجم الثيب وإقامة الصلاة لنذكر بعد
نسيانه فلما تعين علمنا به فإن الله تعالى يقول في الأنبياء أولئك الذين هدى الله فبهداهم اقتده وقال شرع لكم من الدين
ما وصى به نوحا والآية وقال عليه الصلاة والسلام نحن أولى بموسى منكم فكفى بنحن عن نفسه وأتمته فكأن أولى بموسى
من اليهود لأنهم لم يؤمنوا بكل ما أتى به موسى ولو آمنوا بكل ما أتى به موسى لأنوا بمحمد صلى الله عليه وسلم
وبكتابه ونحن أمرنا بالإيمان به وبما أنزل عليه ثم أخبر الحق عنا بذلك وخبره صدق فاستحال في أمة محمد صلى الله
عليه وسلم أن يؤمن المؤمن منهم ببعض ويكفر ببعض فهذه عناية الهية حيث أخبر بعصمتنا من ذلك فهي بشرى لنا
قال تعالى آمن الرسول بما أنزل إليه من ربه والمؤمنون كل آمن بالله وملائكته وكتبه ورسله لا تفرق بين أحد من
رسله وبما جاء به موسى صوم يوم عاشوراء فآمننا به وصمنا عن أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم فرضنا بخلاف
عندنا كما صام موسى فرضا ثم إن الله فرض علينا رمضان وخبرنا في صوم عاشوراء فنصومه من طريق الأولوية
فنجتمع بين أجر الفريضة فيه والنفل درجة زائدة على المؤمنين من قوم موسى عليه السلام ولما أمرنا صلى الله عليه
وسلم بمخالفة اليهود أمرنا بأن نصوم يوما قبل عاشوراء وهو التاسع ويوما بعده وهو الحادي عشر فقال لنا صلى
الله عليه وسلم صوموا يوم عاشوراء وخالفوا فيه اليهود صوموا قبله يوما وبعده يوما ولم يقل خالفوا موسى فإن الله قد
عصمنا من مخالفة الأنبياء بل أسقط الله عنا بعض شرائعهم كما أسقط عنا بعض ما شرع لنا ونحن مؤمنون بكل ناسخ
ومنسوخ في كل شرع ولا يلزم من الإيمان بوجود العمل الآن يكون العمل مأمورا به فهذا القدر تخالف اليهود
ولهذا أتوهم علماءنا أن عاشوراء هو التاسع من الحرم لا غير وقدر ويضاف ذلك ما يؤيد ما قلناه من أنه اليوم العاشر
وهو أناروينا من حديث أبي أحمد بن عدي الجرجاني الذي رواه من حديث ابن جني عن داود بن علي عن أبيه
عن جده أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لئن بقيت إلى قابل لأصومن يوما قبله ويوما بعده والحديث الثاني وهو ما رواه مسلم
من حديث الحكم بن الأعرج قال انتهيت إلى ابن عباس وهو متوسد برداء في زمزم فقلت له أخبرني عن صوم يوم
عاشوراء فقال إذا رأيت يا هذا هلال الحرم فاعدد ثمانا وأصبح اليوم التاسع صائما قلت هكذا كان محمد صلى الله عليه
وسلم يصومه قال نعم يعني لو عاش إلى العام القابل يؤيد ما قلناه ما رواه أيضا مسلم عن ابن عباس قال حين صام رسول الله
صلى الله عليه وسلم يوم عاشوراء أمر بصيامه قالوا يا رسول الله أنه يوم تعظمه اليهود والنصارى فقال رسول الله صلى
الله عليه وسلم إذا كان في العام المقبل إن شاء الله صمنا اليوم التاسع قال فلم يأت العام المقبل حتى توفي رسول الله
صلى الله عليه وسلم فصام التاسع على أنه عاشوراء لو صامه وصام يوم عاشوراء بتحقيق يوم العاشر من الحرم فلا ينبغي
أن يقال التاسع هو عاشوراء مع وجود هذه الأخبار وقد ذكرنا حكمه يوم التاسع والعاشر في الاسم الأول والاسم الآخر
في هذا الفصل وكذلك أيضا أقول في صيام اليوم الذي بعد عاشوراء حتى يعلم التناسب فيما أشرنا إليه من ذلك فنقول
أيضا أنه ملحق بالاسم الأول كعاشوراء في العاشر فإن العاشر أول العقد والحادي عشر أول تركيب الأعداد

تركيب البساط مع العقد فافطر حكمة الشارع في أمره بصوم يوم قبله ويوم بعده متصلا به حتى لا تقول اليهود ان صومه مقصود لنا فانه يكره في الفرائض مثل هذا الا ان يكون الانسان على عمل يعمل فلا يبالي الا ان وقع التحجير وقد تهيأ ان تقدم رمضان بيوم أو يومين قصدا الا ان يكون في صيام نضومه ثم من الحكمة ان حرم علينا صيام يوم الفطر حتى لا نصل صيام رمضان بصوم آخر نميز الحق الفرض من النفل خلاف اعتبار يوم الجمعة وسيا في الكلام في صومه ان شاء الله تعالى في هذا الباب

﴿وصل في فضل صوم يوم عرفة﴾

ورد في الحديث الثابت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في صيام يوم عرفة أحسب على الله ان يكفر السنة التي قبله والسنة التي بعده أخرجه مسلم من حديث أبي قتادة فنصام هذا اليوم فانه أخذ بعظ وافرم ما أعطى الله نبيه صلى الله عليه وسلم في قوله ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر فلم يزل رسول الله صلى الله عليه وسلم عمره كله في الحكم حكم الصائم يوم عرفة وخصه باسم عرفة لشرف لفظة المعرفة التي هي العلم لان المعرفة في اللسان الذي بعث به نبينا صلى الله عليه وسلم تتعدى الى مفعول واحد فلها الاحدية فهي اسم شريف يسمى الله به العلم فكان المعرفة علم بالاحدية والعلم قد يكون تعلقه بالاحدية وغيرها بخلاف لفظ المعرفة فقد تميز اللفظان بما وضعاه وقد ينوب العلم من باب المعرفة في اللسان بالعمل كذا ذكره النحاة واستشهدوا على ذلك بقوله تعالى لا تعلمونهم الله يعلمهم تأويله لا تعرفونهم فعدوا العلم الى مفعول واحد للنيابة والمعرفة ما لها حكم الا في الاحدية وهذا هو اسم العلم نحن فان العلم أيضا ما طلب الاحدية ولهذا صح للمعرفة ان تكون من أسمائه لان العمل هو الاصل فانه صفة الحق ليست المعرفة صفة ولله منها اسم عندنا في الشرع وان جمعها والعلم حق واحد لكن المعرفة من أسماء العلم كما قلنا والعارف من أسماء العالم فينا بالاحدية وأما قولنا ان العلم انما هو موضوع للاحادية مثل المعرفة ولهذا سمينا العلم معرفة لانا اذا قلنا علمت زيدا قلنا لم يكن مطلوبنا زيد النفس ولا مطلوبنا القيام لعيننا مطلوبنا نسبة قيام زيد وهو مطلوب واحد فانه نسبة واحدة معينة وعلمنا زيد اوجده بالمعرفة والقيام واحد بالمعرفة فنقول عرف زيد او عرفت القيام وهذا القدر غاب عن النحاة وتخيلوا ان تعلق العلم بنسبة القيام الى زيد هو عين تعلقه بزيد والقيام وهذا غلط فانه لو لم يكن زيد معلوما له والقيام أيضا معلوما له قبل ذلك لما صح ان ينسب ما لا يعلمه الى ما لا يعلمه لانه لا يدري هل تصح تلك النسبة أم لا وهذا النوع من العلم يسمى عند أصحاب ميزان المعاني التصور وهو معرفة المفردات والتصديق وهو معرفة المركبات وهو نسبة مفرد الى مفرد بطريق الاخبار بالواحد عن الآخر وهو عند النحويين المبتدأ والخبر وعند غيرهم الموضوع والمحمول ثم رجع الى بابنا فنقول فعلمنا اشرف يوم عرفة من حيث اسمه لا وسع له من تعلقه بالاحدية انما الله الواحد والاحدية اشرف صفة الواحد من جميع الصفات وهي سارية في كل موجود ولو لا انها سارية في كل موجود ما صح ان نعرف احدية الحق سبحانه فاعرفه احد الامن نفسه ولا كان على احديته دليل سوى احديته من عرف نفسه عرف ربه هكذا قال صلى الله عليه وسلم وقال ابو العتاهية وفي كل شيء له آية تدل على أنه واحد

والآية احدية كل شيء وهي التي يمتاز بها عن غيره من أمثاله فالاحدية تسري في كل شيء من قديم وحادث ومعدوم وموجود ولا يشترط سريانها كل أحد لشدة وضوحها وبيانها كالحياة عند أرباب الكشف والايان فانها سارية في كل شيء سواء ظهرت حياته كالحياة أو بطنت حياته كالنبات والجماد فالتسري بغير منازع وبما من شيء مما سوى الله الا وهو يسبح الله بحمده ولا يسبحه الا من يعلمه ومن شرط العالم ان يكون حيا فلا بد ان يكون كل شيء حيا ولما كانت الاحدية للمعرفة والاحدية لله تعالى في ذاته رجعنا صوم يوم عرفة على فطرته في غير عرفة فان كنا في عرفة علمنا ان الصوم لله لانا فرجعنا فطرته على صومه لشهود عرفة فافهم فالصوم لله حقيقة والاحدية له حقيقة فوقع المناسبة بين الصوم ويوم عرفة فان كل واحد لا مثل له فان صومه يفعل فيها جوده وليس ذلك لغيره في حق كل أحد و يفعل فيها قبله لانه زمان في تقيد بالقبلية وبالبعدية والمقصود ان فعله عام كصفة الحق في ايجاد المكات عامة لا تختص بممكن دون ممكن وان كان الامر

لله من قبل ومن بعد فجاء مبنيا غير مضاف لعدم تقييده عز وجل بالقبل والبعده فهذا الذي لبوم عرفة ليس لغيره من
الازمان فقد تميز على جنسه وان كان ثم اعمال هي أقوى منه في العمل ولكن ليست زمانية أي ما هي لعين الزمان غاية
عاشوراء ان يكفر السنة التي قبله فتعلقه بالواقع وعرفة تعلقه بالواقع وغير الواقع فعاشوراء رافع وعرفة رافع ودافع
يجمع بين الرفع والدفع فناسب الحق فان الحق يتعلق بالوجود وحفظا وبالعدم ايجادا فكثر المناسبة بين يوم
عرفة وبين الاسماء الالهية فترجع صومه في غير عرفته وان كان له هذا الحكم في عرفة الا ان فطره أعلى في عرفة
من صومه لما قلنا وفي الحكم الظاهر للاتباع والاقتداء قال في الاتباع فاتبعوني بحبكم الله وقال في الاقتداء لقد
كان لكم في رسول الله أسوة حسنة وأقضى في هذا اليوم في عرفة وانما اختلف علماء الرسوم في صومه في عرفة
لا في غيرها لظنة المشقة فيها والضعف عن الدعاء غالباً والساعة في هذا اليوم هو المطلوب من الحاج فان أفضل
الدعاء دعاء يوم عرفة كالسافر في رمضان في فطره من العلماء من اختار الفطر فيه للحاج وصيامه لغير الحاج
للمجمع بين الاثرين وقد قدمنا في أول الفصل الخبر المروي الصحيح في صيامه فندكر ان النبي صلى الله عليه
وسلم لم يصمه بعرفة راحة بالناس الذين تدرهم المشقة في صيامه كذا توهم علماء الرسوم والامر على ما قلناه فانه
كان قادراً على صومه في نفسه وينهي آفته عن صيامه بعرفة ومثل هذا وقع في الشرع كسكاح الهبة فهو له خاصة
وهو حرام على الامة بلا خلاف وكالوصال وان جاز فعلى كراهة خرج مسلم عن أم الفضل ان الناس تماروا عندها
يوم عرفة في صيام رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال بعضهم هو صائم وقال بعضهم ليس بصائم فأرسلت اليه بقدر لبن
وهو واقف على بعيره فشر به قال تعالى وما أرسلناك الا رحمة للعالمين فالرحمة هنا عندنا ان أهلهم ان الفطر في يوم
عرفة في عرفة هي السنة وعند علماء الرسوم طلب الرفق والحجة لنا في قوله خذوا غنى مناسكم فنها عدم الصوم في ذلك
الموضع في ذلك اليوم والامر لا يتوقف في الاخذ به اذا ورد مع ترى عما يخرج عنه عن الاخذ به واما حديث النهي عن
صيام يوم عرفة في عرفة ففي استاده مهدي بن حبيب الهجري وليس بمعروف خرجته النسائي من حديثه عن أبي
هريرة قال نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن صيام يوم عرفة بعرفة واما حديث الترمذي عن عتبة بن عامر قال
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم عرفة ويوم النحر وأيام التشريق عيدنا أهل الاسلام وهي أيام أكل وشرب
قال أبو تيسر حديث عتبة حديث حسن صحيح فكأنه يشير بهذا القول الى ما قلناه ويشير الى مقام المعرفة والعارف
فان مقام المعرفة لا يعطى الصوم اذ يعرف العارف الصوم لمن هو فكان يوم عيده يوم حصوله في هذا المقام وأيام العيد
أيام سرور فأراد ان يسرى السرور وظاهر او باطنا في النفس الناطقة بترك الصوم وفي الحيوانية بالاكل والشرب
يجمع بين السرورين ولم يتعرض لتحريم الصوم في هذا الحديث ولكن قرنه بالصوم المحرم وهو يوم النحر وبالصوم
المكروه وهو صوم أيام التشريق وانه صلى الله عليه وسلم رجح الاكل والشرب فيه في الظاهر ولم يتعرض للنهي عن
ذلك وحوث مناصيام يوم عيد الاضحى بخبر غير هذا سأورده ان شاء الله ثم قوله صلى الله عليه وسلم في هذا الخبر
أهل الاسلام ولم يقل أهل الايمان دل على مراعاة الظاهر هنا ولذا قلنا انه راعى النفس الحيوانية التي سرورها بالاكل
والشرب في يوم عيدها فاعلم ذلك

﴿وصل في فصل صيام الستة من شوال﴾

قد تقدم ذكر الخلاف في وقتها وفي هذا الخبر عندي نظر لكون رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يثبت الهاء في العدد
أعني في الستة فقال وأتبعه ستا من شوال وهو عربي والايام مذكرة والصوم لا يكون الا في اليوم وهو النهار فلا بد من
اثبات الهاء فيه فهذا سبب كون الحديث منكر المثلث مع محقة طريق الخبر فيرجع عندي انه اعتبر في ذلك الوصال
فوصل صوم النهار بصوم الليل والليلة مقدمة على النهار لان النهار مسلوخ منها أو تكون لقطة شاذة تكلم بها رسول
الله صلى الله عليه وسلم في مجلس كان فيه من هذه لقطة ومع هذا فن استطاع الوصال في هذه الايام الستة فهو أولى عملاً
بظاهر لفظ الخبر والوصال لم يقع النهي عنه نهياً تحريماً وانما راعى الشفقة والرحمة في ذلك بظاهر الناس لئلا يتكافوا

الخرج والمشقة في ذلك ولو كان حراما واصل بهم صلى الله عليه وسلم وقد ورد أنه صلى الله عليه وسلم قال إن هذا الدين متين فأوغل فيه برفق وقال من بشاد هذا الدين يغلبه ويخرج مسلم عن أنس بن مالك واصل رسول الله صلى الله عليه وسلم في آخر شهر رمضان فواصل ناس من المسلمين فبلغه ذلك فقال لو مد لنا الشهر لو اواصلنا وصالا يدع المتعمقون تعمقهم فن لم يقدر أن يواصلها كما أفلي واصل حتى السحر في كل يوم فتدخل الليلة في الصوم كل ليلة ويكون حد السحر لفطرها فخذ الغروب للنهار في حق من لا يواصل في الصحيح أنه عليه السلام قال أيكم أراد أن يواصل فليواصل حتى السحر خرج به البخاري عن أبي سعيد وعياض يقولنا أنه أراد الرجعة بالناس في ذلك ما خرج به مسلم أيضا عن عائشة قالت نهاهم النبي صلى الله عليه وسلم عن الوصال رجعة لهم قالوا انك تواصل قال اني استكثرتكم اني أبيت يطعمني ربي ويسقيني فكوشف صلى الله عليه وسلم بحال تلك الجساعة التي خاطبهم انهم ليست لهم هذه الحال وانه ما أراد بذلك انه يختص به دون أمته فانا قد وجدناه ذوقا من نفوسنا في وصالنا فبتنا في حال الوصال فأطعمنا ربنا وسقانا في مبيتنا ليلة وصالنا فأصبحنا أقوياء لا نشتهي طعاما ورائحة الطعام الذي أكلناه الذي أطعمنا ربنا يشم منا ويتعجبون الناس من حسن رائحته فسألونا من أين لك هذه الرائحة في هذا الذي طعمت غارا يتأملها فغفهم من أخبرته بالحال ومنهم من سكت عنه فلو كان هذا خصوصا برسول الله صلى الله عليه وسلم ما نلناه فصيح لنا الوصال والفطر فجمع لنا بين الاجرين والفرحتين وحكمة الوصال ان الحق قال الصوم له وأمرنا بما هو له وجعله عبادة لا مثل لها فادفرت في الفطر بين اليومين فواصل فاذا لم يفطر تحقق الوصال فيشير بذلك الى اصال صوم العيد بالصوم المضاف الى الحق ليبين له ان للعيد ضربا من التنزيه بالصوم كان للحق من الصوم التنزيه فهو اشعار حسن لاهل ارقين وكذا هو في نفس الامر فان العبد له تنزيه يخصه ولا سيما اذا كان عمله تنزيه الحق فان عمله يعود عليه وهو التنزيه فان تنزيه الحق ما هو بتنزيه المنزه بل هو تعالى منزلة الذات لنفسه ما نحن نزهناه فلذلك يعود تنزيهنا علينا حين حرمه غيرنا فمن قدر على الوصال في هذه الستة الايام فهو أحق وأولى فان وجدنا نقلا عن العرب في اللسان حذف الهاء في عدد المذكر جل الحديث على تلك اللغة ولقد روي بنا ان الله حين أنزل على نبيه صلى الله عليه وسلم ومكر ومكر اكرام لم يعرف هذا الملعن الحاضرون ولا عرفوا عناه فيمنعهم كذلك اذ أتى اعرابي قد أقبل غريبا فدخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم وسلم عليه وقال يا محمد اني رجل من بكار قومي بضم الكاف وتشديد الباء فعمل الحاضرون ان هذه اللفظة نزلت بلحن ذلك العربي وأصحابه فعملوا معناها فابعد ان يكون حذف الهاء جازا في عدد المذكر في لغة بعض الاعراب ولو كان ذلك لم يقدح فيما ذهبنا اليه من الحقائق المشهودة لنا فيكون الشارع العالم بقصد الامر من معاني هذه اللفظة في حق من هي لفته وفي حق من ليست له بلفظة وجعلها مستأول لم يجعلها أكثر ولا أقل وبين ان ذلك صوم الدهر لقول الله تعالى من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها على هذا أكثر العلماء بالله وهذا فيه حد مخصوص وهو ان يكون عدد رمضان ثلاثين يوما فان نقص نزل عن هذه الدرجة وعندنا انه يجبر بهذه السنة من صيام الدهر ما نقصه بالفطر في الايام المحرم صومها وهي ستة ايام يوم الفطر ويوم النحر وثلاثة ايام التشريق ويوم السادس عشر من شعبان يجبر بهذه الستة الايام ما نقص بايام تحريم الصوم فيها والاعتبار الآخر وهو المعقد عليه في صوم هذه الايام من كونها ستة لا غير ان الله تعالى خلق السموات والارض وما بينهما في ستة ايام وكان من المقصود بذلك الخلق فظهر في هذه الستة الايام من أجلنا ما أظهر من المخلوقات كما ورد في الخبر فكان سبحانه لنا في تلك الايام جعل لنا صوم هذه الستة الايام في مقابلة تلك لان نكون فيها متصفين بما هو له وهو الصوم كما انصف هو بما هو لنا وهو الخلق ولهذا كان أحمد السبتي ابن أمير المؤمنين هارون الرشيد يصوم ستة ايام من كل جمعة ويستغل بالعبادة فيها فاذا كان يوم السبت احترف فيما يكمله بقية الاسبوع وبهذا سمي السبتى فلقبه بالطواف يوم جمعة بعد الصلاة وأنا طواف فلم أعرفه غير اني أنكرته وأنكرت حالته في الطواف فاني ما رأيته يزاحم ولا يزاحم ويخترق الرجلين ولا يفصل بينهما فقلت هذا روح تجسد بلا شك فسكته وسلمت عليه فرد علي السلام وما شبته ووقع بيني وبينه كلام ومناوضة فكان منها اني قلت لم خصصت يوم السبت بعمل الحرفة فقال لان الله سبحانه ابتدأ

خلقنا يوم الاحد واتي الفراغ منه في يوم الجمعة فجعلت تلك الايام لى عبادة الله تعالى لا تشتغل فيها بما فيه حظ النفس
فاذا كان يوم السبت انفردت لحظ نفسي فاحترفت في طلب ما تقوت به في تلك الايام هكذا كل جمعة فانه سبحانه نظر
الى ما خلق في يوم السبت فاستأنق ووضع احدي يديه على الاخرى وقال انا الملك لظهور الملك ولهذا سمي يوم السبت
والسبت الراحة وهذا أخبرنا الى انه ما من من لغوب فيما خلقه والغوب الاعياء فهي راحة لا عن اعياء كما هي في حقنا
فتعجب من فطنه وقصده فسألته من كان قطب الزمان في وقتك فقال انا ثم ودعني وانصرف فلما جئت المكان
الذي أقعد فيه للناس فقال لي رجل من أصحابي من المجاورين يقال له نبيل بن خزر بن خزون السبتي من أهل سبتة
اني رأيت رجلا غربيا لا أعرفه بمكة يكلمك ويحدثك في الطواف من كان ومن أين جاء قد كرت له قصته فتعجب
الحاضرون من ذلك فهذا اعتبار الستة الايام من الوجه الصحيح وانما حذف الهاء الشارع ان صحت الرواية لاعتبار
الليالي لانها دلائل الغيب بخلاف النهار والغيب عما انفرد به الحق فلا يطلع على غيبه احدا الا من ارتضى من رسول
وكذلك علم الحكمة في الاشياء لا يكون علما الا لاهل الله واماء اهل الفكر والقياس فانهم يصادفون الحكمة بحكم
الاتفاق فلا يكون علما عندهم وعند اهل العلم بالله يعلمون ان ذلك هو المراد بذلك الامر فيكون علما لهم بذلك
الاعتبار في قصده ولا يحكم الاتفاق فان بعض الناس اذا رأى كلام اهل الله في مثل هذا يقولون باحتماله لا يقطعون به
حلا على نفوسهم ورتبهم في العلم وهو قول الله تعالى في حق من هذه حالته ذلك مبلغهم من العلم فاعلم بذلك والله
الموفق للصواب

﴿وصل في فصل غرر الشهر وهي الثلاثة الايام في أوله﴾

خرج مسلم عن معاذة انها سألت عائشة اكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصوم من كل شهر ثلاثة أيام قالت نعم فقلت
لها من أي أيام الشهر كان يصوم قالت لم يكن يبالي من أي أيام الشهر يصوم واعلم ان كل شهر ردة على الانسان انما هو
ضيف و ردة عليه من جانب الحق فوجب على الانسان القيام بحقه المسحى ضيافة وهو الضيف وحق الصيف ثلاثة أيام
فلهذا اشعر الشارع في الشرع المندوب اليه ثلاثة أيام من كل شهر ورغبنا في أوله فقلنا يصوم ذلك في الثلاث الغرر منه
لان الشرع ورد بتججيل الطعام للضيف فقال البجيلة من الشيطان الا في ثلاث قد كرمنا اطعام الضيف وكان رسول
الله صلى الله عليه وسلم يصوم ثلاثة أيام من غرة كل شهر خرج النسائي عن ابن مسعود والضياف صفة للحق واختصه
من جميع الاعمال لنفسه وهو عمل يختص بهذه النشأة لا يكون ذلك ملك فلا يشهد سبحة ملك مقرب في مشهد
صومي ولا يشجلى له سبحة في مشهد صومي أبدا فانه من خصائص هذه النشأة وكانت هذه الضيافة ثلاثة أيام لكل
شهر لانه وارد من الحق وراجع اليه سبحانه حامدا له في ناقيه اياه أو ذاما له بحسب ما يلقاه العبد به فأحسن ما يلقاه
به ما هو صفة الهية وهو الصوم والله تعالى ثلاثمائة خلق كذا ورد عنه صلى الله عليه وسلم والثلاثة من الثلاثمائة عشر
العشر فان عشر الثلاثمائة ثلاثون وهو الشهر وعشر الثلاثين ثلاثة فمسي عشر العشر فهو قوله من جاء بالحسنة فله عشر
أمثالها فيقبل الحق تلك الثلاثة ثلاثين فيجازه بالثلاثين ثلاثمائة خلق فانه قال عشر أمثالها فكانه صام الشهر كله
فلذلك جوزى بالثلاثمائة اذ كانت الثلاثون قبلت عملا لاجزاء فانها مثل الحسنة والحسنة عمل والمثلان هما اللذان
يشتركان في صفات النفس فانظر في حكمة الشارع ما ألقها وأحسنها في ترغيبه اياها في صوم ثلاثة أيام من كل شهر وما
نبه عموم الخلق على عين الجزاء فان حصول الجزاء اذا جاء فجأة من غير أن يعرف سببه ولا ينتظر كان ألد في نفس العامة
والصيام خلق الهى فكان جزاؤه من جنسه وهي الثلاثمائة خلق الهى يتصف بها الصائم هذه الثلاثة الايام كما تصف
بالصيام وهو وصف الهى والعامى الذى لم يصم على هذا الحد يكون جزاؤه من كونه لم يأكل ولم يشرب فيقال له كل
يامن لم يأكل واشرب يامن لم يشرب قال تعالى كلاوا واشربوا هنيئا بما أسلفتم في الايام الخالية يعنى أيام الصوم في زمان
التكليف وأهل الله الذين يصومون هذه الثلاثة الايام وأي صوم كان على استحضار ما ذكرنا من انه يتلبس بوصف
الهى يكون جزاؤه من هذه صفته قوله من وجد في رحله فهو جزاؤه ولمالم تسكن هذه الصفة عملا للملك لم يحضر مع الصائم

في حضرة هذا التجلي فلا يعرف هذا المجلي ذو قاذانيا والانسان يشهده تعالى اذا كان من أهل العلم بالله الكامل في جميع ما يشهده فيه الملك كان الملك في أي مقام كان ومع هذا فلا يدل على ان الانسان أعظم عند الله من الملك فالانسان أكل نشأة والملك أكل منزلة كذا قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم في مشهد واقعة أبصرته صلى الله عليه وسلم فيه فأنته لكن الانسان أجمع بالذوق من الملك لأجل جمعيته وبعض الناس يغلط في هذا المقام من أجل تشكّل الروحاني في أي صورة شاء وما علم ان التشكّل في العينين ليس كالتشكّل فالانسان الكامل لا الانسان الحيواني أكل نشأة للحقائق التي أنشئ عليها حقائق الاسماء الالهية وحقائق العالم وهو الذي أنشأ الله على الصورة فهو بجمعيته حق كماله فالخلق مجلّاء اذ كان له الكمال فبراه بكل عين ويشهده في كل صورة ولا يدل هذا على انه أفضل عند الله فان هذا كان بجمعيته فلا يقال في الشيء انه أفضل من نفسه وانما تقع الفضيلة بين الغيرين ولا غير فان الملك جزء من الانسان والجزء من الكل وللكل من الجزء ما ليس للجزء من الكل والمثلان لا يتفاضلان فيما هما مثلان فيه فان تفاضلا فاهما مثلان ولذا في ذلك من قصيدة في واقعة عجيبة وقد نوديت بمسوك للدار

مسكنتك في داري لاظهار صورتي * فسبحانكم مجلي وسبحان سبحانا
فما أبصرت حينك مثلي كاملا * ولا أبصرت عيني كذلك انسانا
فلم يبق في الامكان أكل منكمو * نصبت على هذا من الشرع برهانا
فأي كمال كان لم يك غيركم * على كل وجه كان ذلك ما كانا
ظهرت الى خلق بصورة آدم * وقررت هذا في الشرائع ايمانا
وسميته لما تجلي بصورتي * الى ناظري حقار ان كان انسانا
فقل فيه ما هو وان شئت انه * ليقبله عينا وان كان كوانا
فلو كان في الامكان أكل منكمو * لكان وجود النقص في اذا كانا
لانك غصون بصورة حضرتي * وأكل منها ما يكون فقد بانا
فائل وجودي فالتقابل حاصل * فزرن ذاتكم اني وضعتك ميزانا
مجد علم ما قد قلت فيك مسطرا * ولا أحسدا أو جدته منك ريانا
ظهرت لنا مجلي فعانيت صورتي * وعانيت فيك الكون رمزا وتبياننا
وساررتكم لما رأيت سراركم * وأعلنت قولي اذ تجليت احسانا
وما أنت ذاتي لا وأنا ذاتكم * فان كنت لي عينا فلا تبده الآنا
فأخسرنا من كان يعلن سره * وأربحنا من كان يخفيه كفانا
فن كان ذا كنم لسري وغيرة * سيلقي غدار وحالدي وريحانا
اذا كنت لي عينا كون لكم بدا * وأظهركم بالخال سرا واعلانا
وصيرت قلبي للتجلي منصة * ومهدته حبا خليك ميدانا
وأملانه من كل شهم غشمنم * لدعواك فرسانا تجول وربكانا
وجنتك بالاسماء تقدم جمعها * من أسماء الحسنى خيرا ومحسانا
وأزلتها نبسني القنا بفنائكم * وأرسلتها عينا معينا وطوفانا
وهبتك يا عبي من أسماء ذاتكم * مسلابس أعياد ضروبا وألوانا
فان كنت لي في كيت أنت ولا تغفل * أنا أنت بل كن في الخليفة رجانا

فتحقق أيديك الله ما أشرنا اليه في صيام ما ذكرناه من الثلاثة الايام من كل شهر فهي في حقنا على حد ما ذكرناه
وتقبل هذه الثلاثة الايام في حق العامة زكاة ذلك الشهر وفي مجموع السنة زكاة تلك السنة وهي ستة وثلاثون يوما فهي

مثل العشر في زكاة الحبوب فان العامة مع النفس التي تطلب الغذاء وهي النفس النباتية والحيوانية فان الحيوان ما يطلب الغذاء من كونه حيا وانما يطلبه من كونه نباتا فلا تخط بين الحقائق ولهذا يجوز وان حيث امتنعوا في زمان الصوم من استعمال ما ينمون به وهو الغذاء ورحمهم الله تعالى بالسحور عوضا من أكل النهار فإتقوا الصائم من غذائه شيء اذا تسحر ورغب الله في أكلة السحور وسماه غذاء حتى لا يكون للنفس النباتية مقال يطلبه حق من الله فان ترك العبد السحور تعين عليه من النفس طاب حقه او من الله الذي أمره بإيصال حقه اليها فان المكاتب ما مور أن يؤدي الى كل ذي حق حقه وكفار قنايينا وبين أهل الكتاب في أكلة السحور وكان الاعتبار في سحورنا غير ما تعتبره العامة لذلك كان صومنا يخالف صومهم من هذه الجهة فنحن مشاركون لهم فيما يطلبه النفس النباتية منا ومنهم وهم لا يشاركوننا فيما يخص بالنفس الناطقة التي هي العقل من إيصال الحق الى مستحقه فان لنفسك عليك حقا وهو أشد حقوق الا كوان بعد حق الله عليك لان خصمك بين جنبيك وما من حق لكون من الا كوان على أحد الا والله فيه حق على ذلك السكون فاحفظ نفسك فاذا كان غدا في موطن الجزاء والتجلى ظهر الفرق بين الفرق والتفاضل فكم بين نفس تحشر بذنوبها وبين نفس محرومة من ذلك فتصرف قيمتها يوم القيامة الى ما كانت صرفتها في الدنيا من الانسكاب على ما يطلبه هذه النفس الطبيعية من الانساع فيما هو فوق الحاجة فلا فرق بينه وبين سائر الحيوانات وهذا هو الانسان الحيوان وربما أكثر الحيوان اذا اكتفى ماله مهمة في المستأنف والانسان ليس كذلك لا يزال مهموما ومتهوما في الحال والاستقبال فيجمع ولا يشبع لانه خلق هالكا اذا مسه الشر جزوعا واذا مسه الخير منوعا الا المصلين الذين هم على صلاتهم دائمون وهم المتأخرون عن هذه الصفة التي جبلوا عليها فان المصلي هو المتأخر عن السابق في الحيلة فهذا معنى قوله الا اصليين هنا في الاعتبار وقد يكون تفسير الآية فانه ساقط ولكن حمله على الاشارة أعصم نفوس العامة التي هي بهذه المشابة محجوبة في الدنيا والآخرة ليرتفع عنهم الالم كما ارتفع هنا وكذلك أهل الله فكما هم الخلق في الدنيا كذلك يكونون غدا يوم القيامة ولولا حشر الاجسام في الآخرة لقامت بنفوس الزهاد والعارفين في الآخرة حسرة الفوت واتعذبوا لو كان الاقتصار على الجنات المعنوية لا الحسية فخلق الله في الآخرة الجنة حسية وجنة معنوية وأباح لهم في الجنة الحسية ما تشبهى أنفسهم ورفع عنهم المالحات فشبهواهم كالارادة من الحق اذا تعلقت بالمراد تكون فكل أهل السعادة يدفع ألم الجوع ولا شربوا لدفع ألم العطش ولما اشتغلوا هنا بالله من حيث ما كفهم فهم يحرون في الامور بالميزان الذي حدثهم خائفين من أن يطففوا أو يخسر والميزان جعل لهم سبحانه الاشتغال في الآخرة بالجنة الحسية لاجسامهم الطبيعية جزاء وفاقا قال تعالى ان أصحاب الجنة اليوم في شغل فاكهون هم وأزواجهم في ظلال على الارائك متكثون والعارفون وغير العارفين في هذه الصورة الحسية على السواء ويفوز العارفون بما يزيدون عليهم بجنات المعاني خفي الجنتين للعارفين دان فبأي آلاء ربكم كما سكت بيان ولا شيء من آلائك ربنا نكذب فهذا الاشتغال منع العامة وعلماء الرسوم في الدنيا والآخرة وأهل الله معهم من حيث نفوسهم النباتية والحيوانية في هذا الشغل وهم مع الله من ذلك الوجه الآخر فكما أنه ما يحجبهم في الدنيا ما هم عليه من الحاجة الى الغذاء مع قوة سلطانه في الدنيا يدفع آلام الجوع والعطش والاحساس بأنواع الاشياء المؤلمة كذلك لا يحجبهم في الآخرة نعيم الجنان المحسوس عن الله في الاتصاف بأسمائه التي تليق بالدار الآخرة لان لها أسماء اهلها لا يعلمها اليوم أحد أصلا فان الاسماء الالهية انما يظهرها واطنها يقول النبي صلى الله عليه وسلم فأجدهم محامدا لأعلمها الآن فان الموطن بعين الاسماء فانه عن آثارها ولكن هذا الذي نذكره من النعيم الذي لا حسرة فيه انما يكون في الجنة لا في القيامة فان يوم القيامة يوم التغابن للكل فالسعيد يقول يا ويلتالي تني زدت والشقي يقول يا حشرتنا على ما فرطت ولهذا سمي يوم الحسرة لاظهاره مثل هذا لانه من حسرت الثوب عني فظهر ما تحت أي أزرته

﴿وصل في فصل من جعل الثلاثة الايام من كل شهر صوم أيام الثلاثة البيض﴾

خرج النسائي من حديث جابر بن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال صيام ثلاثة أيام من كل شهر صيام الدهر

أيام البيض ثلاث عشرة وأربع عشرة وخمس عشرة فهذا ظهور حق في خلق وهو ظهور الشمس لاعتينا في القمر
ليالي ابداره وهي الليالي البيض وأيامها تسمى الايام البيض لان الليل من أوله الى آخره لا يزال فيها منورا فجعل لياليها
أياما لازلة مظلمة الليل وطلوع الشمس بوساطة القمر مكملا لجعلها شهادة وكانت غيبا يستتر فيها كل شيء فصار يظهر فيها
كل ما كان مستورا بظلمة الليل فالنهار وان كان ولد الليل فهو من أعدائه لانه ينفره أبدا قال تعالى ان من أزواجكم
وأولادكم عدوا لكم فاحذروهم

يا حذري من حذري * لو كان يغني حذري

فالنهار ولد عاق لا يزال يطرد أباه ويهجم عليه ليلته ونهاره على قدر ما يقدر عليه فظهور الشمس في مرآة القمر ظهور حق
في خلق لان النور اسم من أسماء الله تعالى فظهر باسمه النور في ظهور القمر قال تعالى وجعل القمر فيهن نورا فهو
مجلي لنور الشمس وجعل الشمس سراجا فان النور الحق هو سبحانه فانه الممتد بالنورية لكل منور والسراج نور
عمود بالدهن الذي يعطيه بقاء الاضاءة عليه ولهذا جعل الشمس سراجا وكذلك جعل نبيه صلى الله عليه وسلم سراجا
منيرا لانه يمتد بنور الوحي الالهي في دعائه الى الله عباده ومن شرط من يدعي الاجابة الى ذلك وجعله بالي في قوله الى الله
وهو حرف غاية وهو انتهاء المطالب فتضمنت حرف الى أن المدعو لا بد أن يكون له سعي من نفسه الى الله فان مشي في
الظلمة فانه لا يبصر مواقع الهلكة في الطريق فتحول بينه وبين الوصول الى الله الذي دعاه اليه بحفرة يقع فيها وير
ينزدي فيها وشجرة أو حائط يضرب في وجهه فيصرفه عن مطلوبه أو الطريق الموصلة اليه يفضل عنها لعدم التمييز في
الطرق فان هذه كلها كالشبه المضلة للانسان في نظره اذا أراد القرب من الله بالعلم من حيث عقله وافترق الى نور
يكشف به ما يصده عن مطلوبه ويحرمه الوصول اليه لمساعدته فجعل الحق شرعه سراجا منيرا يبين لذلك المدعو
بالسراج الطريق الموصلة الى من دعاه اليه فقال تعالى يا أيها النبي انا أرسلناك شاهدا ومبشرا ونذيرا وداعيا الى الله
بأذنه أي بأمره لم يكن ذلك من نفسك ولا من عقلك ونظرك وسراجا منيرا أي يظهر به للمدعو ما يمنعه من الوصول
فيجتنبه على بصيرة كما قال ادعوا الى الله على بصيرة أنا ومن اتبعني فجعل لنا سراجا موصفا به الحق من صفة السراج
المنير فهو نور عمود بامداد الهي لا بامداد عقلي ثم ان الحق سبحانه لما كان من أسمائه تعالى الدهر كما ورد في الصحيح
لاتسبوا الدهر فان الله هو الدهر فأمر بتزيه الزمان من حيث ما سمي دهر السكون الدهر اسم من أسماء الله تعالى فصار
لفظ الدهر من الالفاظ المشتركة كما تراه الحروف أعني حروف المعجم من حيث انها كتب بها كلام الله تعالى
وعظمتها فقال فأجروه حتى يسمع كلام الله ونها أن نساقر بالمصحف الى أرض العدو وما سمع السامع الأصواتا
وحرفا فلما جعلها كلامه أوجب علينا تزيهها وتقديسها وتعظيمها فقال النبي صلى الله عليه وسلم مخبرا لنا ان صيام
الايام البيض صيام الدهر من باب الاشارة ما هو صيامكم فاضاف الصوم الى الدهر وهو قوله تعالى الصوم لي ولما جعله صيام
الدهر وأنت الصائم في هذه الايام كان الدهر كمثل الشمس في ظهورها في القمر وكان القمر كالانسان الصائم وكان نور
القمر كالصوم المضاف الى الانسان اذ كان هو محل وهو مجلي الدهر تعالى فهو صوم حق في صورة خلق كما قال علي
لسان عبده سمع الله ان جده فاقابل الله والسماع متعلق بلفظ العبد فهو نطق الهي في خلق فهو قول الله في هذه الحال
لا قول العبد فالسمع على الحقيقة انما يتعلق بكلام الله على لسان العبد الذي هو مجرى الحروف المقطعة فيذني للناس
نفسه ان يصوم الغرر من أول كل شهر على نية ما ذكرناه لك من الاعتبار و يصوم الايام البيض على هذا الاعتبار الآخر
وهو صوم النياية عن الحق فلك جزاء الحق لالجزاء الذي يليق بك وكل شيء له فأنهم من يقوم مقامه ان يكون جزاءه
وكذلك هذا الصائم بهذا الحضور فانه في عبادة لا مثل لها بنياية الهيبة ومجلى اسم الهي يقال له الدهر فله كل شيء كما كان
الدهر ظرف كل شيء فلا جزاء لهذا الصائم غير من تاب عنه اذ كان مجلا ولذا قال وأنا أنأبى به معناه انا جزاؤه بسبب
كونه صائما بحق شهودي مشهود له ما هو للعق لا للعبد فقد عرفت كيف تصوم الايام البيض وما تحضره في نفسك
عندما تريد ان تشرع فيها وهي صفة كمال العبد في الاخذ عن الله كما كان القمر في هذه الايام موصوفا بالكمال

في أخذه النور من الشمس من الاسم الظاهر للمخلوق فان له أيضا كمالا آخر في الوجه الآخر منه من الاسم الباطن ليله السرار وهو مجلي في تلك الليلة من غير امداد يرجع الى الخلق بل هو في السرار بما يخصه من حيث ذاته خالص له وهو الذي أشرنا اليه في صوم سر الشهر المأمور به شرعا وقد تقدم فاجعل بالك لما فتحناه الى عين فهمك عناية من الله بك من حيث لا تشعر ولا يحجبك عن هذا العلم الغريب الذي يباهى لك الرؤيا الشيطانية التي رؤيت في حق أبي حامد الغزالي تخشعها علماء الرسوم وذهلوا عن أمر الله تعالى سبحانه لنبيه في قوله وقل رب زدني علما لم يقل علما ولا حالا ولا شيئا سوى العلم أترام أمره بأن يطلب الحجاب عن الله والبعده منه والصفة الناقصة عن درجة الكمال أترام في قوله ضرب بيده يعني ضربة الحق اياه فعلت في تلك الضربة علم الاولين والآخرين لا شيء لم يذكرك العمل ولا الحال فحكى أصحاب الرسوم عن شخص سموه وهو أنه رأى أبا حامد الغزالي في النوم فقال له أو سأله عن حاله فقال له لولا هذا العلم الغريب لكأعلى خير كثير فتأول علماء الرسوم على ما كان عليه أبو حامد من علم هذا الطريق وقصد ابليس بهذا التأويل الذي زين لهم ان يعرضوا عن هذا العلم فيحرموا هذه السرجات هذا اذ لم يكن لابليس مدخل في الرؤيا وكانت الرؤيا ملكية واذا كانت الرؤيا من الله والرائي في غير موطن الحس والمرئي ميت فهو عند الحق لافي موطن الحس والعلم الذي كان يحرض عليه أبو حامد وأمناله في أسرار العبادات وغيرها ما هو غريب عن ذلك الموطن الذي الانسان فيه بعد الموت بل تلك حضرته وذلك محله فلم يبق العلم الغريب على ذلك الموطن الا العلم الذي كان يشتغل به في الدنيا من علم الطلاق والنكاح والمبايعات والمزارعة وعلوم الاحكام التي تتعلق بالدنيا ليس لها الى الآخرة تعلق البتة لانه بالموت يفارقها فهذه العلوم الغريبة عن موطن الآخرة وكاهندسة والهيئة وأمنال هذه العلوم التي لا منفعة لها الا في الدار الدنيا وان كان له الاجر فيها من حيث قصده ونيته فالخير الذي يرجع اليه من ذلك قصده ونيته لا عين العلم فان العلم يتبع معلومه ومعلومه هذا كان حكمه في الدنيا لافي الآخرة فكانه يقول له في رؤيا ما لو اشتغلنا زمان شغلنا بهذا العلم الغريب عن هذا الموطن بالعلم الذي يليق به ويطلبه هذا الموضع لكأعلى خير كثير ففاننا من خير هذا الموطن على قدر اشتغالنا بالعلم الذي كان تعلقه بالدار الدنيا فهذا تأويل رؤيا هذا الرائي لا ما ذكره ولو عقلا والتفتنوا في قوله العلم الغريب فلو كان علمه بأسرار العبادات وما يتعلق بالجانب الاخرى لما كان غريبا لان ذلك موطنه والغربة انما هي لفراق الوطن فثبت ما ذكرناه فإياك ان تحجب عن طلب هذه العلوم الالهية والاخرية وخس من علوم الشريعة على قدر ما تمس الحاجة اليه مما يفرض عليك طلبه خاصة وقل رب زدني علما على الدوام دنيا وآخرة

وصل في فصل صيام الاثنين والخميس

خرج النسائي عن اسامة بن زيد قال قلت يا رسول الله انك تصوم حتى تكاد لا تفر وتنفطر حتى تكاد لا تصوم الا يومين ان دخلا في صيامك والاصمتهما قال أي يومين قلت يوم الاثنين ويوم الخميس قال ذاك يومان تعرض فيهما الاعمال على رب العالمين فاحب ان تعرض عملي وأناصم فاعلم ان أسماء الايام الخمسة جاءت بأسماء العدد اولها الاحد وآخرها الخميس واختص السادس باسم العروبة وفي الاسلام باسم الجمعة والسابع بيوم السبت فسميا بالحال لا باسم العدد كما أقسم بالخمسة الخمس الجوارى وهي التي لها الاقبال والادبار ولم يجعل معها في هذا القسم الشمس والقمر وان كانا من الجوارى ولكنهما ليسا من الخمس كذلك الجمعة والسبت وان كانا من الايام لم يجعل اسمهما من أسماء العدد فلندكر هنا ما يختص بالاثنيين والخميس كما نذكر في صيام الجمعة والسبت والاحد ما يختص بهن أيضا في موضعه من هذا الباب في يوم الاثنين لآدم صلوات الله عليه ويوم الخميس لموسى صلى الله عليه وسلم فجمع بين آدم ومحمد صلى الله عليه وسلم الجمعية في الاسماء وجوامع الكلام فكان ان آدم علم الاسماء كلها كذلك محمد صلى الله عليه وسلم أوتي جوامع الكلام والاسماء من الكلام فتأس بيوم الاثنين الذي هو خاص بآدم وهذه المشاركة وأما موسى فجمع بينه وبين محمد صلى الله عليه وسلم وعلى جميع النبيين الرفق وهو الذي تطلبه الرحمة وكان النبي صلى الله عليه وسلم أرسله الله رحمة للعالمين وكان

موسى في ليلة الاسراء لما اجتمع به رسول الله صلى الله عليه وسلم وبعث اجتماع من الانبياء عليهم السلام لم يأمره أحد من الانبياء ولا نبيه على الرفق بأمته الاموسى صلى الله عليه وسلم لما فرض الله علينا في تلك الليلة خمسين صلاة فاسأله أحد من الانبياء لما رجع عليهم ما فرض الله على أمتك الاموسى عليه السلام فتهم بنادون سائر الانبياء عليهم السلام فلما قال له رسول الله صلى الله عليه وسلم خمسين صلاة قال له موسى عليه السلام راجع ربك في ذلك الحديث وفيه فإتأتأت أرجع بين ربى تبارك وتعالى وبين موسى عليه السلام حتى فرضها خمسة في العمل وجعل أجورها أجر خمسين فقصر من التكليف وأبقى الاجر على ما كان عليه في الاصل فلما جمع بينهما وبين موسى في صفة الرفق بنا تلبس معه بيوم الخبث الذي هو لموسى عليه السلام وكان يتذكر بأدم في صوم الاثنين ماهو عليه من العلم ويتذكر بموسى في صوم الخميس الرحمة التي أرسل بها للعالمين وهما في حال لا ياكلان ولا يشربان فيه لانهما قد فارقا الحياة الدنيا وما هما في عالم النشء الجسمي الذي يطالب الغذاء بل هما في برزخ لا غذاء فيه بين النشأتين فأراد صلى الله عليه وسلم لما وقعت بينه وبينهما المشاركة فيما ذكرناه أن يتلبس في هذين اليومين اللذين يجتمع معهما فيهما بترك الطعام والشراب موافقة لهما ليتفرغ صلى الله عليه وسلم لتحصيل ما أداه الى الاجتماع بهما في هذين اليومين وجعله صوما دون ان يعتبره اتساعا من الغذاء حسب حتى يكون تركه ذلك عملا مشروعا فتلبس بصفة هي للحق وهو الصوم فصامهما ليعرض عمله على رب العالمين في ذنوك اليومين وهو متلبس بصفة الحق اذ كان الصومه ولما كان الصوم بالنسبة الى العباد يدخله الفساد لما كان قابلا لذلك ويقبل الصلاح أيضا كان العرض على رب العالمين لاعلى اسم غيره والرب هو المصلح فيصلح ما دخل في هذا الصوم من الفساد ان كان دخله فساد من حيث لا يشعر ويتعاق هذا الحكم بالعلامة خاصة وهي الدلالة على الله تعالى ولذلك قال على رب العالمين من العلامة وفساد العلامة انما هو من طروا الشبهة عليها في النظر العقلي وماتم شبهة أعظم من نسبة الصوم لله دون سائر الاعمال ووصف العبد به فاذا حصل العرض الذي هو التجلي والكشف بان الصائم مائتة من الصوم ومائة عبد منه فزال الشبهة التي يقبلها العقل بالكشف الالهي فهذا معنى مصلح العلامة وأما اذا اعتبرته بحر رب العالمين أي مغذيههم فغذاء الصائم في هذا العرض هو ما يفيد الحق في هذا الصوم من العلوم المختصة بهذين اليومين من علم الاسماء وعلم الاثنى عشرة عينا التي في العلم بها العلم بكل ما سوى الله وهو علم الحياة التي يحيا بها كل شيء وهو العلم المتولد بين النبات والجناد من المولات بصفة القهر فان العيون الاثنى عشرة انما ظهرت بضرب العصا الحجر فانفجرت منه بذلك الضرب اثنا عشر عينا يريد علوم المشاهدة عن مجاهدة بسبب الضرب وعلوم ذوق لان الماء من الاشياء التي تذوق ويختلف طعمها في الذوق فيعلم بذلك نسبة الحياة كيف اتصف بها المسمى جادا حتى أخبر عنه الصادق انه يسبح بحمد الله لان الحق أضاف ذلك الى الحجر بقوله منه ومن لاكتشفه ولايمان لا ثبت للجواد حياة فكيف تسبىها فعوذ بالله من الخذلان فيعلم بهذا الكشف نسبة الحياة أيضا الى النبات لان الضرب كان بالعصا وهي من عالم النبات وبضر به بما ظهر وما ظهر ومن لا كشف له لا يعلم ان النبات حي الا من يصرف الحياة الى النمو فيعلم في يوم الخميس اذا صام من أجل الامداد روحانية موسى عليه السلام فيه علم الاثنى عشرة عينا على الكشف والمشاهدة وهو علم ما يتعلق بمصالح العالم قد علم كل انسان مشربهم من تلك العيون فن علمها علم حكم الاثنى عشر برجا وعلم منتهى أسماء الاعداد وهي اثنا عشر وعلم الانسان بما هو ولي الله تعالى

بصوم يوم الخميس لكون الجمعة من خصائصه وموسى صاحبه فيها وهو فظ غليظ يفرق الشيطان منه لفظاً ظنه فيعتهم الصائم يوم الخميس بهذا الحضور الذي ذكرناه من الشيطان الذي أرصده على هذه الجهات ومن قبول نفسه لما يرد به هذا الشيطان لو ورد عليه وهو الشيء الخامس المساعد للشيطان فيما يرميه فيكون موسى حاجب هذه الابواب فيبقى الصائم فيها مستريحاً آمناً وهو صاحب الصوم في ذلك اليوم ولم يقل ذلك في آدم في صوم الاثنين وجعلناه في الاعتبار جمع حق وخلق لا يطرأ عليه الخلل في صومه من حيث لا يشعر فإن آدم صاحب ذلك اليوم قبل من إبليس الازلال من حيث لا يشعر ومن لم يدفع عن نفسه فأحرى أن لا يدفع عن غيره فعمل الاثنين على حق وخلق لا يشترك في صفة الصوم ولم يعتبر آدم في هذا الموطن ونسبة الجمعة الخمس ليوم الخميس الذي هو لموسى لكونها لها السكر والفر بما لها من الاقبال والادبار في السير فلها الحكم والقوة بذلك على غيرها لقوة الجمعة التي جعلتها فان الجمعة من الاعداد تحفظ نفسها وتحفظ العشرين ومائتها عددها هذه المرتبة ولا هذه القوة الا هذه الجمعة ومن حفظ نفسه وغيره كان أقوى شهاباً تطلبه العقول من التشبه بمن له هذه الصفة قال تعالى ولا يؤوده حفظهما وقال وهو على كل شيء حفيظ والله يقول الحق وهو يهدي السبيل انتهى الجزء التاسع والخمسون

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(وصل في فصل صيام يوم الجمعة)

اختلف العلماء في صوم يوم الجمعة فمن قائل يكره صومه ومن قائل يكره صومه الا ان يصام قبله أو بعده خرج مسلم عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يصم أحدكم يوم الجمعة الا أن يصوم قبله أو يصوم بعده وخرج البخاري عن جويرية بنت الحارث ان النبي صلى الله عليه وسلم دخل عليها يوم الجمعة وهي صائفة فقال أصمت أمس قالت لا قال تريدن ان تصومي غدا قالت لا قال فأطري ما علم ان يوم الجمعة هو آخر أيام الخلق وفيه خلق من خلقه الله على الصورة وهو آدم فيه ظهر كمال تمام الخلق وغايته وبه ظهر أكمل المخلوقات وهو الانسان وهو آخر المولدات فحفظ الله به الاسم الآخر على الحضرة الالهية وحفظه الله بالاسم الآخر فهو الذي ينظر اليه من الاسماء الالهية ولما جمع الله خلق الانسان فيه بما أنشأه تعالى عليه من الجمع بين صورتين صورة الخلق وصورة العالم سماه الله بلسان الشرع يوم الجمعة ولما ميزه الله بربوبية الاسماء الالهية وحلها بها وأقامه خليفة فيها بها فظهر بأحسن زينة الالهية في الكمال وخصه الله تعالى بأن جعله أوسع من رحمة تعالى فإن رحمة لا تسعه سبحانه ولا تعود عليه وان محلها الذي لها الاثر فيه انما هو المخلوقون ووسع القلب الحق سبحانه فلماذا كان أوسع من رحمة الله وهذا من أعجب الاشياء أنه مخلوق من رحمة الله وهو أوسع منها ومن كان محلي كمال الحق فلا زينة أعلى من زينة الله فأطلق الله عليه اسماً على السنة العرب في الجاهلية وهو لفظ العروبة أي هو يوم الحسن والزينة فظهر الحق في كماله في أكمل الخلق وهو آدم فلم يكن في الايام أكمل من يوم الجمعة فان فيه ظهرت سكمة الاقتدار بخلق الانسان فيه الذي خلقه الله على صورته فلم يبق للاقتدار الالهي كمال يتخلقه اذ لا أكمل من صورة الحق فلما كان أكمل الايام وخلق فيه أكمل الموجودات وخصه الله بالساعة التي ليست لغیره من الايام والزمان كله ليس سوى هذه الايام فلم تحصل هذه الساعة لشي من الزمان الا ليوم الجمعة وهي جزء من أربع وعشرين جزءاً من اليوم وهي في النصف منه وهو المعبر عنه بالنهار فهي في ظاهر اليوم وفي باطن الانسان لان ظاهر الانسان يقابل باطن اليوم وباطن الانسان يقابل ظاهر اليوم ألا تراهم في رمضان بالقيام بالليل والقيام بحكم ظاهر الانسان فان الظاهر منه هو المستريح بالنوم وجعل الله النوم له سبباً في راحة الليل محل التعلي الالهي والتزول الرباني واستقبال هذا النزول بالقيام الكوفي واجب في الطريق أدباً الهياً وهذا النزول في الليل يقوم مقام الساعة التي في نهار الجمعة لكن النزول في كل ليلة والساعة خاصة بيوم الجمعة فانها ساعة الكمال والكمال لا يكون الا واحداً في كل جنس ان كان ذلك الجنس ممن له استعداد الكمال كاستعداد الانسان وما هو ثم مما قبله غير الانسان فالانسان كامل بربه لاجل الصورة ويوم الجمعة كامل بالانسان لكونه خلق فيه وما خلق فيه الا في الساعة المذكورة فيها

أشرف ساعاته والحكم فيها للروح الذي في السماء السادسة وهي سماء العدل والاعتدال صفات وكمال الباطن فان سلطان هذا اليوم هو الروح الذي في السماء الثالثة وله الاستعداد التام في يومه في الساعة الاولى منه والثامنة فهو الحاكم بنفسه تجليا وسائر ساعاته يجري حكمه فيه بنوابه والعلم أكمل الصفات نفس الاكل بالاكل والصوم لا مثله في العبادات فاشبهه من لا مثله في نقي المثلية ومن لا مثله له قد اتصف بصفتين متقابلتين من وجه واحد وهو الاول والاخر وهو ما بينهما اذ كان هو الموصوف وكذلك هو بين الظاهر والباطن وهاتان الصفتان في المعنى واحدة وانما كان الانقسام فيما ظهر عنها من الحكم فاطلق عليها اسم الظاهر لظهور الحكم عنها واسم الباطن لظهور سببه فهما نسبتان له فلما لم يكن بدم اثبات هذه الصفة النسبية التي هي معقول حكمها غير معقول حكم الموصوف لم يكن بدم اثباتها وكل حكم له اولى وآخرية في المحكوم عليه فهو الاول والاخر من حيث المعنى واحد ومن ابتدأه وانتهاه طرفان فيما لا ينقسم ولما كان الامر على ما قررناه كان من اراد أن يصوم الجمعة يصوم يوما قبله أو يوما بعده ولا يفرد به الصوم لما ذكرناه من الشبه في صيام ذلك اليوم وقيام ليته اذ كان ليس كذلك يوم فانه خير يوم طلعت فيه الشمس فالحكم علم الشرع في كونه حكم ان لا يفرد بالصوم ولا ليلته بالقيام تعظيما لربته على سائر الايام وهو اليوم الذي اختلفت فيه الامم فهذا ان الله لما اختلفوا فيه من الحق باذنه فأيضه الله لاحد الا محمد صلى الله عليه وسلم لمناسبته الكمالية فانه اكمل الانبياء ونحن اكمل الامم وسائر الامم وانبيائها ما بان الحق لهم عنه لانهم لم يكونوا من المستعدين له لكونهم دون درجة الكمال انبياء وهم دون محمد صلى الله عليه وسلم وانهم دوننا في كمالنا فالجدة التي اصطفانا فمنعنا محمد الله يوم الجمعة ورسول الله صلى الله عليه وسلم عين الساعة التي فيها التي بها فضل يوم الجمعة على سائر الايام كما فضلنا نحن بمحمد صلى الله عليه وسلم على سائر الامم والصوم لله من وجه التزبه والصوم للانسان عبادة وموضع الاشتراك الصوم فصوم يوم الجمعة بما هو منه لله وصوم اليوم المضاف اليه بما هو للعبد منه اذ بصيام العبد صح ان يكون الصوم لله وبصيام اليوم المضاف الى يوم الجمعة صح صوم يوم الجمعة والله اعلم بحكم

﴿وصل في فصل صيام يوم السبت﴾

خرج أبو داود عن عبد الله بن بشر عن أخيه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا تصوموا يوم السبت الا فيما افترض عليكم فان لم يجد أحدكم الا عودا عنب أو لحاء شجر فليصمه قال أبو داود وهذا منسوخ قال أبو عيسى في هذا الحديث حديث حسن وخرج النسائي عن أم سلمة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصوم يوم السبت والاحد أكثر ما يصوم ويقول انهما يوم العيد للمشركين فانما أحب ان أخالفهم واختلف العلماء في صوم يوم السبت فمن قائل بصومه ومن قائل لا يصام اعلم ان يوم السبت عندنا هو يوم الابد الذي لا انقضاء ليومه فليله في جهنم فهي سوداء مظلمة ونهاره لاهل الجنان فالجنة مضيئة مشرقة والجوع مستمر دائم في أهل النار وضده في أهل الجنان فهم يأكلون عن شهوة لا دفع ألم جوع ولا عطش فمن كان مشهده القبض والخوف للذين هم من نعوت جهنم قال بصومه لان الصوم جنة فينتقي به هذا الامر الذي أذهله وقد ورد في كتاب الترغيب لابن زنجويه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه من صام يوما ابتغاء وجه الله بعده الله من النار سبعين خريفا ومثل هذا ومن كان مشهده البسط والرجاء والجنسة وعرف ان يوم السبت انما يسمى سبتا للمعنى الراحة فيه وان لم تكن الراحة عن تعب وهو يوم ما بين ابتداء الخلق الذي وقع في يوم الاحد وبين انتهاء الخلق الذي وقع في يوم الجمعة وتلك الستة الايام التي خلق الله فيها الخلق وقال في يوم السبت وقد وضع احدي الرجلين على الاخرى أنا الملك وأحكم العالم وقد رقي الارض أقواتها وأوحى في كل سماء أمرها ووضع الموازين وأحال الخلق بعضهم على بعض وجعل منهم المفيض والقابل وأكمل استعداداتهم على أنم الوجوه وفعل كما أخبر من انه أعطى كل شيء خلقه وصف نفسه بالقرأغ قال من هذا مشهده الحكمة تعطى الفطر في هذا اليوم فخير صومه ولما في ذلك من التعب الذي يضاد الراحة فان الصوم مشقة لانه ضد ما جبل عليه الانسان من التغذي وأما من صامه لمراعاة خلاف المشركين فشبهه أن مشهده المشركة الشريك الذي نصبه فلما ولي الشريك أمورهم في زعمهم بما ولوه

جعل لهم ذلك اليوم عيد الفرحة بالولاية فأطعمهم فيه وسقاهم واستأعنى بالشربك الذي عبيدوه واستندوا اليه
وانما أعنى بالشربك صورته القائمة بنفوسهم لاعينه فهو الذي أعطاهم السرور في هذا اليوم وجعله عيداً لهم وأما
الذين جعلوه شرباً كان الله فلا يخلو ذلك المجهول ان يرضى بهذا المحال أو لا يرضى فان رضى كان بمثابة كفر عاون وغيره
وان لم يرض وهرب الى الله بما نسبوا اليه سعد هو في نفسه ولحق الشقاء بالناسين له فمن صام بهذا الشهود فهو صوم
مقابلة ضد ما للناسبة بين المشرك والموحد فأراد أن يتصف أيضاً في حكمه في ذلك اليوم بصفة التقابل بالصوم الذي
يقابل فطرهم ولذلك كان يصومه صلى الله عليه وسلم

﴿وصل في فصل صوم يوم الاحد﴾

فمن اعتبر ما ذكرنا من هذا الشهود فانه يوم عيد للنصارى صامه لمخالفتهم ومن اعتبر فيه انه أول يوم اعتنى الله فيه بخلق
الخلق في أعيانهم صامه شكر الله تعالى فقابله بعبادة لا مثل لها فاختلف قصد العارفين في صومهم ومن العارفين من صامه
لكونه الاحد خاصة والاحد صفة تنزيهه للحق والصوم صفة تنزيهه ورتبة منيعة الجلى لما في الصوم من التحجير على
الصائم عن الخط النفسى من الافطار والاستمتاع من الجوع والتنزيه عن المدام فالصائم محجور عليه ان يغتاب أو
يرقت أو يجهل أو يتصف بغيره شرعاً في تلك الحال فوَقعت المناسبة بينه وبين الاحد في صفة التنزيه فصامه لذلك
وكل له شرب معلوم فعامله بشرف الصفات ولهذا كان للصوم من الطبيعة الحرارة واليبوسة لفقد الغذاء وهو ضد
ما تطلبه الطبيعة فانها تطلب لاجل الحياة الحرارة لا متفعلها وتطلب الرطوبة التي هي متفعله عن البرودة فقابله بالصائم
بالضد فقابله بالاصل ومنفعله فانه مأمور بمخالفة النفس والنفس طبيعة محضة منازعة للذلة بذاتها لتوقف وجود عالم
الاجسام كله عليها ولولاها لم يظهر لعالم الاجسام عين فرحت وتاهت لذلك فقيل للروح المدبر لهذا الجسم العنصرى
المأمور بحفظ الاعتدال على هذا الجسد والنظر في مصالحه اذ رأيت النفس الطبيعية في هذا المقام من الزهو والخيلاء
فامنعها عن الطعام والشراب والاستمتاع بالجوع بنية لمخالفة طباوية التنزيه عما تتخيل الطبيعة انك مفتقر اليها في
ذلك وتعلم الطبيعة انها محكوم عليها فذل تحت العبودية والافتقار لطلب الغذاء من هذا المدبر لهذا الهيكل فسمى
مثل هذا التدبير صوماً فان منعها عن ذلك كله اصلاح المزاج لا يسمى صوماً وذلك الفعل للروح انما هو من تدبير
الطبيعة فسمى مثل هذا صوماً فان نوى الروح بهذه الحمية ومساعدة الطبيعة فيما أمرته به صلاح مزاج هذا
البدن لاجل عبادة الله وأن يقوم بجميع ما أمر الله به من العبادة في حركته وسكاته التي لا تظهر منه الاصلاح المزاج
أجوف تلك الحمية وان لم تكن صوماً فهذا قدأ بفتلك بعض أسرار صوم يوم الاحد

﴿وصل في فصل ان التجلى المثالى الرضائى وغيره اذا كان فهو لوقته﴾

خرج مسلم في صحيحه عن أبي البختري قال لقينا ابن عباس فقلنا اناراً بينا لالهلال فقال بعض القوم هذا ابن ثلاث
وقال بعض القوم هو ابن ليتين فقال أى ليلة رأيتوه فقلنا ليلة كذا وكذا فقال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
قال ان الله مده للرؤية فهو لليلة رأيتوه قالت السادة من أهل الله الحكم للوقت والانسان أو الصوفى ابن وقته لا يحكم
عليه ماض ولا مستقبل غير أن الانسان لا يعرف انه ابن وقته مع حكم الوقت عليه والصوفى يعلم انه يحكم وقته كذا هو في
نفس الامر قلنا قلنا ان الصوفى ابن وقته لا اطلاع على ذلك ولعله انه فيما يحكم عليه به وفيه أثر النبوة وما كل انسان
يعلم ذلك مع انه كذا في نفس الامر ففى ما ظهر للانسان هذا الحكم واتصف على علم بأنه ابن وقته فذلك معنى قوله
صلى الله عليه وسلم هو لليلة رأيتوه فاننا نعلم قطعاً اذا كان الهلال في الشعاع انه متجل لنا لولا كالأزاه كما نعلم قطعاً ان
الكواكب في السماء بالنهار متجلية لنا لولا كالأزاه الضعف الادراك البصرى فلان نسب اليه فاذا رأينا فانه الوقت
الذى نراه فيه لنعلمه فيحكم علينا بما يسطيه ذلك التجلى فان كان رمضان أثر فينا نية الصوم وان كان هلال فطر أثر فينا
نية الفطر وان لم يكن الا هلال شهر من الشهور أثر فينا العلم بزوال حكم الشهر الذى انقضى وحكم الشهر الذى هذا
هلاله وتختلف أحوال الناس فتمتاز الاوقات به لانقضاء الآجال في كل شئ من المبيعات والمداينات والاكارية وأفعال

الحج يقول الله تعالى يسألونك عن الأهلة قل هي موافقة للناس والحج كما قررناه

﴿وصل في فصل الشهادة في رؤيته﴾

فإن لم نره وأخبرنا به رجل واحد أو اثنان فهل ندخل تحت حكم الوقت وتقوم لنا الشهادة مقام الرؤية فأقول لا بخلو حكم هذا الحلال في ظهوره أن يظهر بحكم موافق الغرض النفسي أو بخالفه فإن خالف قبلنا فيه شهادة الواحد ويكون الشاهد الآخر ما أمرنا به من مخالفة النفس فإن النفس بطبعها ما تر يد هذا الحكم فينبغي لنا أن نعمل به في هلال الصوم ولما كان الفطر فيه غرض النفس طابنا شاهداً آخر في الظاهر يشهد لنا حتى يكون فطرنا عبادة للأجل غرض النفس وربما اشترطنا فيهما العدالة وإن مثل هذا الفطر الذي هو عيد الفطر عبادة وصومه حرام فأنافيه أعتى في رؤية هلال الفطر مستقبلاً وعبادة لوجوب الفطر فيه وتحريم الصوم كما أنافي هلال رمضان مستقبلاً وعبادة لوجوب الصوم وتحريم الفطر فلا فرق ومع هذا يحتاج إلى شاهدين في هلال الفطر جري على الأصل ولولا الخبر الوارد في هلال الصوم لاجرى بناء مجرى هلال الفطر وإن كان الأمر فيه على الاحتمال ولكن لما ظهر فيحتاج في هلال الفطر إلى شاهدين ظاهرين وفي هلال الصوم إلى شاهدين ظاهر وباطن فالباطن شاهد الأمر بمخالفة النفس يقول تعالى ونهي النفس عن الهوى والصوم ليس للنفس فيه هوى طبيعي فاصمنا إلا بشاهدين ولا أفطرنا إلا بشاهدين لأن كل واحدة من العبادتين حكم وجودي فلا بد لكل نتيجة من مقدماتين وهما في هذه العبادات الشاهدان فلتذكر الأخبار الواردة في ذلك لنفي الواقف على هذا الكتاب مأخذنا حتى لا يفتقر إلى كتاب آخر فيتمب فأقول حديث وارد في سنن أبي داود خرج أبو داود عن ربي بن خراش عن رجل من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم قال اختلف الناس في آخر يوم من رمضان فقدم أعرابيان فشهدا عند رسول الله صلى الله عليه وسلم بأنه لأهل الهلال أمس عشية فأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم الناس أن يفطروا وأن يغدوا إلى مصلاهم حديث آخر أيضاً من سنن أبي داود خرج أبو داود أيضاً عن ابن عمر قال تراعى الناس الهلال فأخبرت رسول الله صلى الله عليه وسلم أني رأيت فصام وأمر الناس بصيامه حديث ثالث عن أبي داود أيضاً خرج أبو داود أيضاً عن الحسين بن الحرث أن أمير مكة خطب ثم قال عهد إلينا رسول الله صلى الله عليه وسلم أن ننسك للرؤية فإن لم نره موثداً شهدنا عدل نسكاً بشهادتهما ثم قال إن فيكم من هو أعلم بالله ورسوله مني وشهد هذا من رسول الله صلى الله عليه وسلم وأومأ بيده إلى رجل قال الحسين فقلت لشيخ إلى جنب من هذا الذي أومأ إليه فقال هذا عبد الله بن عمرو أمير مكة كان الحارث بن حاطب الجهمي حديث رابع للدارقطني وذكر الدارقطني من حديث ابن عمر وابن عباس قالان رسول الله صلى الله عليه وسلم أجاز شهادة رجل واحد على رؤية هلال رمضان وقال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يجيز شهادة الأبطالين وهذا الحديث ضعيف

﴿وصل في فصل الصائم ينقضي أكثرها في رؤية نفسه دون ربه﴾

لما كان الصوم حكماً أضافه الله إلي مواعيت الصائم عنه مع كونه أمراً بالصيام فأنبغى للصائم أن يكون مدة صومه ناظراً فيه إلى ربه حتى يصح كونه صائماً لا ينفصل عنه فإن الحق لا يضيئه إليه حتى يصح أنه صوم ولا يصح إلا بصيام العبد على الصورة التي شرع الله له فيه أن يأتي بها فإن لم يصمه على حد ما شرع له فإما هو صائم وإذا لم يكن صائماً فأنهم صوم برده الله إليه فإن الصائم قد يحسب أنه صائم وقد فعل في صومه فعلاً أوجب له ذلك الفعل أن يخرج عن صومه كالغيبه إذا وقعت منه وأما ما هو مفطر أي ليس بصائم وإن لم يأكل فإن كان لذلك الفهم كفارة وآتى بها فهو صائم فيحافظ الصائم على هذا فإن فيه إشاراً للحق على نفسه فيجازيه على قدر المؤثر به وهو الله تعالى فمن راعى ربه عز وجل راعاه الله تعالى فما يكون جزاؤه إلا هو من وجد في رحله فهو جزاؤه وقد وجد في رحله فإن الحق في قلب عبده المؤمن الحاضر معه لا يتم ذلك والصوم وجد عند الله فإنه لما صح صوم الصائم طلب رحله فقبل له أخذه الله فكان الله جزاءه فقال الصوم لي وأما جزى به حديث مروي في فساد الصوم ذكر أبو أحمد بن عدي الجرجاني من حديث خراش بن عبد الله عن

أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من تأمل خلق امرأة حتى يستبين له عظامها من وراء ثيابها وهو صائم فقد أفطر خراش هذا مجهول لأنه كان يحدث من صحيفه كانت عنده وهذا الحديث منها والذي يرويه عنه ضعيف كذا ذكر شيخنا أبو محمد عبد الحق

﴿وصل في فصل حكم صوم السادس عشر من شهر شعبان﴾

صومه عندنا حرام وهو عندنا من أحد الأيام الستة التي يحرم صومها وهي هذا اليوم ويوم عيد الفطر ويوم عيد الاضحى وثلاثة أيام التشريق خرج الترمذي عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا بقي نصف من شعبان فلا تصوموا قال أبو عيسى هذا حديث حسن صحيح لما كانت ليلة النصف من شعبان ليلة يكتب فيها ملك الموت من يقبض روحه في تلك السنة فيخط على اسم الشقي خطاً أسود وعلى اسم السعيد خطاً بيض به يعرف ملك الموت السعيد من الشقي فكان الموت لهذا الشخص مشهوداً لأنه زمن الاطلاع على الآجال واستحضارها عند المؤمن الذي ماله هذا الاطلاع فإذا انتهت ليلة السادس عشر لم ينفك صاحب هذا الشهود والمستحضر عن ملاحظة الموت فهو مهود بحاله في أبناء الآخرة وبالموت يسقط التكليف فما هو على حالة يبيت فيها الصوم لشهوده حالة الصفة التي تقطع الأعمال فيبقى سكران من أثر هذه المشاهدة فن بقيت عليه إلى دخول رمضان منع من صوم النصف ومن لم يبق له منع من صوم السادس عشر خاصة من أجل أنه لم يبيت ليلة ولا ليلة السادس عشر ليلة نسخ الآجال وهي ليلة النصف وإنما خص بعض العلماء من أهل الظاهر السادس عشر أنه محل لتحريم الصوم فيه ما ذكره وهو أنه رجه الله أو رد حديثاً صحيحاً حدثناه جماعة أبو بكر محمد بن خلف بن صاف اللخمي وأبو القاسم عبد الرحمن بن غالب المقرئ وأبو الوليد جابر بن أبي أيوب الحضرمي وأبو العباس ابن مقدم كل هؤلاء قالوا حدثنا أبو الحسن شريح بن محمد بن شريح الرعيي المقرئ قال حدثنا أبو محمد علي بن أحمد قال حدثنا عبد الله بن الربيع قال حدثنا عمر بن عبد الملك قال حدثنا محمد بن بكر قال حدثنا أبو داود حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا عبد العزيز بن محمد الدراوردي قال قدم عباد بن كثير المدينة فقال لي مسجد العلاء بن عبد الرحمن فأخذه يده فأقامه فقال اللهم ان هذا يحدث عن أبيه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إذا أتصف شعبان فلا تصوموا فقال العلاء اللهم ان أبي حدثني عن أبي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ذلك قال أبو محمد ابن حزم هكذا رواه سفيان عن العلاء والعلاء تفقروا عنه شعبة وسفيان الثوري ومالك وابن عيينة ومسعر بن كدام وأبو العباس وكلامهم يحتاج بحديثه فلا يصح نفي عن ابن معين له ولا يجوز أن يظن بأبي هريرة مخالفة لما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم والظن كذب الحديث فمن ادعى ههنا اجماعاً فقد كذب قال أبو محمد وقد ذكره قوم الصوم بعد النصف من شعبان جلة الآن الصحيح المتيقن مقتضى لفظ هذا الخبر النهي عن الصيام بعد النصف من شعبان ولا يكون الصيام في أقل من يوم ولا يجوز أن يحمل على النهي صوم باقي الشهر إذ ليس ذلك يشا ولا يخلو شعبان أن يكون ثلاثين أو تسعاً وعشرين فإذا كان ثلاثين فانتصافه بتمامه خمسة عشر يوماً وان كان تسعاً وعشرين فانتصافه في نصف اليوم الخامس عشر ولم ينه إلا عن الصيام بعد النصف فحصل من ذلك النهي عن صيام السادس عشر بلا شك انتهى كلام أبي محمد في كتاب المحلى ومنه نقلته وهو رواية عن هؤلاء الجماعة الذين ذكرناهم في أول مساق حديث العلاء وغيرهم عن أبي الحسن شريح بن محمد بن شريح عنه وهو الذي ذهب إلى أن صوم السادس عشر لا يجوز وعليه ما ذكرناه عنه

﴿وصل في فصل صيام أيام التشريق﴾

اختلف العلماء رضي الله عنهم في صيام أيام التشريق فمن قائل بجواز صومها ومن قائل بجواز صوم المتمتع فيها ومن قائل بالكرهية ومن قائل بمنع الصوم مطلقاً فيها أيام التشريق هي الثلاثة الأيام التي بعد يوم النحر وهي أيام أكل وشرب وذكر الله تعالى ذكره في كتابه عن نبينا الهادي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال ذلك وهذه صفة أهل الجنة حيث وجدت هذه الصفة زال معها كل عمل في حال حكمها إلا العبادة فإنها حقيقة لا تزول عن الإنسان دنياً

ولا آخره والصوم ترك وعبادة فمن اعتبر العبادة فيه أجاز الصوم فيه ومن اعتبر ما رجع الشرع من انها أيام أكل وشرب
وذكر الله تعالى ولم يقل ليالي أكل وشرب فهو خبر الهوى لأنه صلى الله عليه وسلم لا ينطق عن الهوى ان هو الا وحى
يوحى فهو اعلام الهوى على جهة الخبر والخبر لا يدخله النسخ فأوجب الفطر فيها عبادة واجبة العمل فمن صام فيها فقد
رجح نظره على خبر الله تعالى بما ينبغي أن يعمل فيها ومن نازع الله في شيء قال انه له فقد عرّض بنفسه للهلاك فان
الصوم له والفطر لك وما رخص في صومها المجتهد الامن لم يجد الهدى كذا قال البخاري عن عائشة وابن عمر ثم جعل لك
فيها ذكر الله وهو قوله تعالى فاذا قضيت مناسككم فاذا ذكروا الله كذا كرم آباءكم أو أشد ذكرا فأمركم فيها
بذكر الله فان العرب كانت في هذه الايام في الموسم تذكروا نسابها وأحسابها لاجتماع قبائل العرب في هذه الايام
تريد بذلك الفخر والسعة فهذا معنى قوله كذا كرم آباءكم أي اشتغلوا بالثناء على الله بما هو عليه على طريق الفخر
اذ كنتم عبيده ونفرا العبد بسيد فانه مضاف اليه وكبر من ذلك من كونه منه كما قال صلى الله عليه وسلم مولى القوم
منهم وأهل القرآن هم أهل الله وخاصته والعبد لا يخبره بأبيه بل يخبره بسيد وان افتخر العبد بابيه فانه ما يفتخر به من
حيث ان آباءه كان مقررا بعند سيده لانه عبد مثله مثل الامم واقفا عند حدوده ورسومه فانه أيضا عبد الله فلهذا قال
كذا كرم آباءكم فانهما هم عن ذكراهم ولكن رجع ذكرهم الله على ذكركم آباءهم بقوله أو أشد ذكرا وهو
الموصى عباده بقوله أن اشكركم ولو اذ لك أي كونوا أتم من اذار ذكرا الله والفخر به من كونه سيدهم وأتم
عبيده على ما كان عليه آباءكم وذكرا الله كبر وأى عبادة كان فيها العبد وفيها ذكرا الله فان ذكرا الله كبر
ما فيها من أفعال تلك العبادة وأقوالها قال تعالى ان الصلاة تنهى عن الفحشاء والمنكر ولذكر الله أكبر يعنى الذى
فيها كبر من جميع أفعالها فانك اذا ذكرت الله فيها كان جلوسك في تلك العبادة فانه أخبر أنه جلوس من ذكره واذا
كان جلوسك فلا يخلو أمان تكون ذا بصرا الهوى فتشبهه أو تكون غير ذى بصرا الهوى فتشبهه من طريق الايمان انه
براك فتكون في هذه الحال مثل الاعمى يعلم انه جلوس زيد وان كان لا يراه فهو وكأنه يراه قال الراى له يشبهه محر كاله في
جميع أفعاله والذى لا يراه بحس بأن ثم محر كاله في أفعاله بحس الايمان لا بحس الشهود والبصرى وهو قوله كأنك تراه
فانه بالذكر يعلم انه جلوسه ألم يعلم بأن الله يرى وجلوس الحق لا يمكن أن يكون الا في خلوة معه ضرورة لا يمكن
أن يثبت مع هذا العبد اذا جالسه الحق جلوس آخر جلة واحدة في خاطره لانها بحال غيب قيل لبعضهم اذ كرتي في
خلوتك بالله قال له اذا ذكرتك فليست في خلوة مع الله فكأنه لا يكلم الله خلقه الا من وراء حجاب والحجاب عين
الكلام كذلك لا تسكاه أنت ولا تذكر عنده نفسك ولا غيرك الا من وراء حجاب لا بد من ذلك فان المشاهدة للبهت
والخرم فلا بد لهذا كروان كان الحق جالسه أن يكون أعمى ولا بد وعما ذكركه فالحق جلوس غيب عند كل ذا كر
فمن غلب عليه مشاهدة الخيال في حق ربه من قوله كأنك تراه وهو استحضار في خيال فقل ذلك يجمع بين المشاهدة
والكلام فان الجلوس في تلك الحال مثلك لا من ليس كمثل شيء وهذا كان حال الشهاب ابن أخى النجيب رحمه الله
على ما نقل الى الثقة عندي من قوله ان الانسان يجمع بين المشاهدة والكلام أين هذا الذوق من ذوق الحق أى
العباس السيارى من الرجال المذكورين في رسالة القشبرى حين قال ما التذوق عاقل بمشاهدة قط لان مشاهدة الحق فناء
وليس فيها لذة أين هذا الذوق من ذوق الشهاب فافهم فانه موضع غلط لا كابر المحققين من أهل الله فكيف بمن هو
دونهم وقد أخبرنا عن رأينا من أهل الله المنقذين الى الله أنه يقول بذلك أعنى مثل قول الشهاب فان كان صاحب علم
تام في قوله على حسب ما رسمناه وان كان دون ذلك فانه يقول كما يقول من لا علم له بالحقائق ولو قاطبا بحضورى كنت
أفأوضه فيها حتى أعرف بأى لسان يقول ذلك فسكنت أنسبه الى ما قال على التعيين فاعلم انه ان كان قال ذلك على
مجرى التحقيق علمنا انه فوق ما يقول ومنهم من هو تحت ما يقول والذين هم تحت ما يقولون طائفتان طائفة في غاية
العلم بالله مما فى وسع البشر أن يعلموه من الله والطائفة الاخرى في غاية البعد والحجاب عن الله وهم الذين يعلمون
ظاهر من الحياة الدنيا وهم الذين لا يرون شيئا فوق علم الرسوم فهم يشبهون الطبقة العالية في كونهم تحت ما يقولون

كما أنهم شاركوهم في اسم العلم وانفصلوا عنهم عن أغني بالعلوم أي بمن تعلق علمهم وهذا كله مترك أهل أيام التشريق
فإن أكلوا فيها فن حيث أنها أيام أكل وشرب وذكر وإن صاموا فيها فن حيث أنها أيام ذكر الله فشغلهم الله ذكر عن
الأكل والشرب فامتناعهم عن الأكل امتناع حال لا امتناع عبادة

﴿وصل في فصل صيام يوم الفطر والاضحى﴾

هذان اليومان محرم صومهما بحديث أبي هريرة وحديث أبي سعيد أقام حديث أبي سعيد الثابت فإنه قال سمعت
رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا يصح صيام يومين يوم الفطر من رمضان ويوم النحر وبه يحتج من يرى صيام
أيام التشريق لأن دليل الخطاب يقتضي أن ما عدا هذين اليومين يصح الصيام فيها والا كان تخصيصهما عبثا
وأما حديث أبي هريرة الثابت أيضا في مسلم فهو أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن صيام يومين يوم
الاضحى ويوم الفطر ويوم الفطر هو يوم يفطر الناس والاضحى يوم يضعون هكذا فسر رسول الله صلى الله عليه وسلم
على ما ذكره الترمذي عن عائشة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال فيه حديث حسن صحيح وسبب منع الصوم له
في هذين اليومين لأن بالفطر والاضحى صبح له التمييز بينه وبين ربه فعلم ماله ومالديه فحرم عليه التلبس بالصوم في هذين
اليومين اللذين هما دليلان على العلم بالفارق والتمييز فلم تحسب مع ذلك التلبس بالصوم فإن الصوم لله إذ كان صفة
صمدانية منزهة من كانت صفته عن الطعام والشراب فلا تلبس بالصوم مع مشاهدة وجهه هذا الدليل لم يكن صادقا في
أخباره عن نفسه أنه في هذا المقام فكان فطره في هذين اليومين عبادة وتكليف مشروعا ليجتمع بين الحالتين فأعطاه
الكشف العبادة من ذلك لما ذكرناه وأعطاه التكليف الشرعي الآخر في ذلك إذ عمل بحكمه لما نهاه صلى الله عليه وسلم
عن صيامهما ولهذا قلنا في رؤية هلال الفطر أنه مستقبل عبادة كما عاله بعض العلماء في هلال الصوم وغاب عن تحرير
الصوم في هلال الفطر فأوجب في رؤيته شاهدان

﴿وصل في فصل من دعى إلى طعام وهو صائم﴾

فن قائل يجيب الداعي ولا بد بالاتفاق واختلافوا هل يفطر أو يبقى على صومه فن قائل أنه يعرف صاحب الدعوة أنه
صائم ويدعوله وبه قال أبو هريرة ومن قائل أنه لا يأكل ويصلي الصلاة المشرقة وغير المكتوبة ويدعو للداعي وبه
يقول أنس ومن قائل هو مخير بين الفطر وإتمام الصوم ولكن أن أفطر قضاء وبه يقول طلحة بن يحيى وغيره ومن
قائل أن شاء أفطر ولا قضاء عليه وبه يقول شريك ومجاهد ومن قائل يفطر إن شاء ما لم يتصف النهار وبه يقول جعفر
ابن الزبير ومن قائل بالتخير في القضاء إذا أفطر وبه يقول أم هانئ وسماك بن حرب أعلم وفقك الله توفيق العارفين
أن الذي يشرع في الصوم ابتداء من نفسه من غير أن يعين الحق عليه ذلك اليوم الذي يصبح فيه صائما فإنه عقد عقده
مع الله على طريق القرية إليه تعالى من هذه العبادة الخاصة التي تلبس بها وشرع فيها والله يقول له ولا تبطلوا
أعمالكم فإن كان في مقام السالك فلا يعود نفسه نقض العهد مع الله تعالى فإن الله يقول وأوفوا بعهدي أوف
بعهدي ولا سيما فيها أوجبته على نفسك وعقدت عليه مع ربك وهو قوله لا إلا أن تطوع وإن كان من أهل العلم بالله
الأكابر الذين حكموا أنفسهم وصحت لهم الخلافة على نفوسهم فهم لا يرون متكاملا ولا أمرا ولا داعيا في الوجود إلا الله
على السنة العباد كما قال صلى الله عليه وسلم إن الله قال على لسان عبده سمع الله لمن حده فهم في جميع نطاق العالم كما حالوا
ومقالا بهذه الصفة فإن محقق مقام الشهود تحكم عليهم بذلك فإنهم لا ينكرون ما يعرفون وكما يقول المحجوب فلان تكلم
يقول صاحب هذا المقام الحق تكلم على لسان هذا العبد بكذا وكذا أي شيء كان ثم إن المتكلم لا يخلو إما أن يكون في
هذا المقام أيضا فيرى أنه ينطق بالحق لا بنفسه أو لا يكون في هذا المقام فالمدعى أن ينظر في حال الداعي فإن دعاه بربه
أجاب دعونه وقال إني صائم ولم يأكل ودعا لأهل البيت وصلى عندهم وإن شاء كل إن عرف أن أكله مما يسيء به
الداعي فهو غير مكمل له وتحققه بالصفة فإن الكامل له التخير في المشيئة بدأ فان شاء وإن شاء ما لم يزم فإن عزيمته مثل
قوله ما يبذل القول لدى ومثل قوله ولا بد له من إلتائي وأمثال ذلك وإن دعاه هذا الداعي بنفسه فإنه لا يدعو الأمثلة

فانه ما يدعو الا من يصح منه الاكل والشرب ولولا ما هذا شهود ما دعاه فليس هذا السامع أن يأكل ولا يتم صومه ولا بد
 فان حق الله الحق بالقضاء وقد تعين عليه حق الله بما أدخل نفسه من هذا التلبس بالصوم فان قالت له نفسه الاكالة
 مادعاك انما كانت الدعوة الى لالك فاجابني لدعوتيه هو عين اكله فانه يقول لها انما كان لك ذلك لو لم تدخل نفسك
 ابتداء مع الحق في هذه العبادة من غير ان يلزمك بها فلما التبت بها تعين عليك انما لها فان ذلك من حقتك الذي
 اوجبتك على نفسك وحقك عليك اولى من حق غيرك عليك وقد عرفتك الحق بذلك على لسان نبيك فقال ان افضل
 الصدقات ما تصدقت به على نفسك وقال في القاتل نفسه حرمته عليه الجنة وقال في القاتل غيره اذامات ولم يقتص منه
 ان شاء غفر له وان شاء عاقبه فان افطرت فطرمت في حق نفسك واذيت حق غيرك وفي حق نفسك حق الله فتمنعها
 من الفطر ونشغلها بالصلاة عوضا من ذلك يريد انه يكون مناجيا لله تعالى الذي هو أشرف داع وأكمله وقد دعاه الى
 الصلاة في هذه الحال فانه قال له على لسان نبيه صلى الله عليه وسلم وان كان صائما فيصل فأمره بالصلاة في هذه الحال

﴿وصل في فصل صيام الدهر﴾

لا يصح الا الدهر لا غير الدهر فان صيام الدهر في حق الانسان انما هو ان يصوم السنة بكاملها ولا يصح له ذلك من
 أجل يوم الفطر والاضحى فان الفطر فيها واجب بالاتفاق فلهذا ما يصح فان الدهر اسم الله والصوم له غيا كان لله
 غيا هو لك وانما يكون لك ما لم يحجره عليك فاذا حجره وهو بالاصالة ليس لك فقد أخبرك انه لا يحصل فان فعلته
 هملت في غير معمل وطمعت في غير مطعم

﴿وصل في فصل صيام داود ومريم وعيسى عليهم السلام﴾

أفضل الصيام وأعدله صوم يوم في حقتك وصوم يوم في حق ربك وينهما فطر يوم فهو أعظم مجاهدة على النفس
 وأعدل في الحكم ويحصل له في مثل هذا الصوم حال الصلاة كحالة الضوء من نور الشمس فان الصلاة نور والمبرضية
 وهو الصوم والصلاة عبادة مقسومة بين رب وعبد وكذلك صوم داود عليه السلام صوم يوم وفطر يوم فتجتمع ما بين
 ما هو لك وما هو لك ولما رأى بعضهم ان حق الله احق لم ير التساوي بين ما هو لله وما هو للعبد فصام يومين وأفطر يوما
 وهذا كان صوم مريم عليها السلام فانه رأت ان للرجال عليها درجة فقالت عسى اجعل هذا اليوم الثاني في الصوم في
 مقابلة تلك الدرجة وكذلك كان فان النبي صلى الله عليه وسلم شهد لها بالسكالك كما شهد به للرجال ولما رأت ان شهادة
 المرأتين تعدل شهادة الرجل الواحد فقالت صوم اليومين مني بمنزلة اليوم الواحد من الرجل فنالت مقام الرجال بذلك
 فسأوت داود في الفضيلة في الصوم فهكذا من غلبت عليه نفسه فقد غلبت عليه ألوهيته فينبغي ان يعامها بمثل ما عاملت
 به مريم نفسها في هذه الصورة حتى تلحق بعقلها وهذه اشارة حسنة لمن فهمها فانه اذا كان السكالك لها لحوقها بالرجال
 فالأكل لها لحوقها بربها كعيسى بن مريم ولدها فانه كان يصوم الدهر ولا يفطر ويقوم الليل فلا ينام وكان ظاهرا
 في العالم باسم الدهر في نهاره وباسم القيوم الذي لا تأخذه سنة ولا نوم في ليله فاذا عي في الألوهية فقل ان الله هو المسيح
 ابن مريم وما قيل ذلك في نبي قبله فانه غاية ما قيل في العزيز انه ابن الله ما قيل هو الله فانظر ما أثرت هذه الصفة من خلف
 حجاب الغيب في قلوب المحجوبين من أهل الكشف حتى قالوا ان الله هو المسيح بن مريم فنسبهم الى الكفر في ذلك
 اقامة عذر لهم فانهم ما أشركوا بل قالوا هو الله والمشارك من يجعل مع الله الها آخر فهذا كافر لا مشرك فقال تعالى لقد
 كفر الذين قالوا ان الله هو المسيح بن مريم فوصفهم بالستر واتخذوا ناسوت عيسى مجلى ونسب عيسى على هذا المقام
 فيما أخبر الله تعالى تثبيتا لهم فيما قالوا فقال المسيح يا بني اسرائيل اعبدوا الله ربى وربكم فقالوا كذلك نفعل فعبدوا الله
 فيه ثم قال لهم انه من يشرك بالله فقد حرم الله عليه الجنة أى حرم الله عليه كنفه الذي يستره والله قد وصفهم بالستر
 حيث وصفهم بالكفر فهي آية يعطى ظاهرها نفس ما يعطى ما هو عليه الامر في ذلك والتأويل فيها يلحق بالذم فان
 تقطعت لما ذكرناه وقعت في بحر عظيم لا ينجم من غرق فيه أبدا فانه بحر لا يبدفأ حكم كلام الله لمن نظر فيه واستبصر
 وكان من الله فيه على بصيرة

﴿وصل في فصل صوم المرأة المتطوع وزوجها حاضر﴾

ذكر مسلم عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تصوم المرأة ولا تصوم المؤمنة وبعلها المتعكم فيها إنما هو إيمانها بالشرع لا التشرع ثم الشارع يشرع لا يمانها به ما شاء أن يشرع فلا تدخل في فعل ولا تشرع في عمل إلا بأذنه أي بحكمه وقليل من عباد الله من يفعل هذا فتلاحظ حكم الشرع في جميع أفعاله عند الشروع في الفعل فلأنهم فعلوا ذلك لكان خيرا لهم ولهذا يفوتهم خير كثير وعلم كبير

﴿وصل في فصل صوم المسافر﴾

ثبت في الصحيحين مسلم والبخاري عن ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ليس من البر أن تصوموا في السفر لقلعة من في هذا الحديث من رواية البخاري فإن حديث مسلم ليس البر بغير من سمي السفر سفرا لأنه يسفر عن أخلاق الرجال لما فيه من المشقة والجهد لاهل الثروة واليسار فكيف حال الضعفاء فمن أسفر له عمله عن عامله صار عن صومه بمنزل وتركه للعامل فلا بد عيب مع أنه صائم وهذا هو الصوم الذي لا يشوبه رياء عنده فإنه ليس من البر أو ليس البر أن يدعى الإنسان فيما يعلم أنه ليس له أنه لو كان بريه متحققا وهذه إشارة فقطع عند ما فقد طال الكلام في هذا الباب

﴿وصل في فصل في عدد أيام الوجوب في الصوم﴾

عدد أيام الوجوب في الصوم مائتا يوم وستة وعشرون يوما والنذر لا ينضب فتعصره وغايته ستة ينقص منها ستة أيام أو ثلاثة أيام من أجل من يحرم صوم أيام التشريق أو يومين وهو موضع الاتفاق يوم الأضحى ويوم الفطر وأقل النذر في الصوم يوم واحد فإن نظرت إلى أقله قلت سبعة وعشرين يوما ومائتان وما عدا هذا العدد فليس بواجب منها إن جامع في رمضان والظهار وقتل الخطأ ستون ستون ستون ومئتان ثلاثون ومنها للفداء في الحج ثلاثة وللجبن ثلاثة وللنكاح عشرة وللنذر واحد على الأقل ومنها ما هو واجب غير موسع ومعين بالزمان مضيق فاعلم أنه لو لم يكن بين الصوم وبين هذه الأفعال التي أوجبته أو الأفعال التي يكون عوضا عنها مناسبة ما صح أن يقوم مقامها وذلك من كل صوم يكون كفارة وهو قولنا الواجب المنع عنه ما يحل به ما كان حرم عليه ومنه ما يسقط به حق الله عليه ومنه ما يسقط به حق الله وحق الغير عليه وقيل لي لما عرفت بهذه الأيام ووجوبها قد وكلناك إلى نفسك في استخراج هذه المناسبات وما أنت وحدك بل كل من عرف بها حتى علمها سحر عليه أن يعلمها إذا علمها بأي طريق فهذا معنى من ابضاح هذه المناسبات فالوقوف عند الأوامر الإلهية والاشارة الربانية على أهل هذه الطريق واجب

﴿وصل في فصل السواك للصائم﴾

ثبت في الحسان عن عامر بن ربيعة أنه قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم مالا أحصى نسوك وهو صائم فمن قاتل به مطلقا في سائر اليوم وبه أقول ومن قاتل بكرهيته له من بعد الظهر فمن راعى حكم الخلاف كرهه وهو ناقص النظر في ذلك فإنه ثبت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أن السواك مطهرة للقم ومروضة للرب فهو طاهر مطهر يرضى الرب وينظف الأسنان من القم والصفرة التي تطلع عليها فإن البزار روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال لا صائم ما لم يمسح بالسنن على قلبه استاكوا فقد كرم ما هو حظ البصر وما تعرض للشتم والخلاف لا يزال السواك فإنه تغير في المعدة يظهره التنفس فصاحب هذا النظر والذي يقول استنوق الجلس سواء إذا كان الخلاف من الصائم أطيب عند الله يوم القيامة من ربح المسك فيوم القيامة تتغير رائحته برائحة المسك فما هو هناك خاف وما ورد عن النبي صلى الله عليه وسلم في حق الصائم نهى عن التسوك في حال صومه أصلا ولا كراهة بل هو أمر مندوب إليه مرغ فيه مطلقا من غير تقييد بزمان ولا حال وهو أقرب إلى الوجوب منه إلى الندب مما كدفيه رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان هذا الخبر جبه القلب الصائم لما ظهرت من فيه رائحة يتأذى منها جليسه إذا كان غير مؤمن وأما التحلي بالإيمان حاشاء

من التأذي فانه من الايمان ان يعرف منزل الخلوف للصائم عند الله فهو يستحسن للعرض النفسى ما يستقبحه السام
 النظر فكيف حال المؤمن اذا أحس بما يرضى الرب يلهم به فرحا وعندنا بالذوق علامة ايمانه ان يدرك ذلك الخلوف
 مثل رائحة المسك هنا فاذا ورد مثل هذا الخبر في تشریف هذه الرائحة على أمثاله من الروائح باعثناء الله
 بها انجبر قلب الصائم ورغب في الزيادة من الصوم وعلم ان الملائكة ورجال الله لا يتأذون في مجالسته من خلوف فم
 فان الملائكة تتأذى مما يتأذى منه بنوا آدم ورد ذلك في روائح الثوم وأمثاله لافي خلوف فم الصائم فان تسووك الصائم
 كان أعلى منزلة ممن لم يتسووك في أى وقت كان فانه في زيادة عمل برضى الله وهو التسووك واعلم ان الخلوف ليس للانسان
 وانما هو أمر تقتضيه الطبيعة للتعفين الذى يكون فيما يبقى في المعدة من فضول الطعام ولم يحجبه بطعام جديد طيب
 الرائحة فيخرج النفس من القلب فيخرج على المعدة فيخرج بما يمر عليه من طيب وخبيث حسا كما يحجبه الملك معنى
 اذا كذب العبد الكذبة تباعد منه الملك ثلاثين ميلا من ثمن ما جاء به يجد ذلك الثمن من الكاذب بالادراك الشسمى
 أهل الروائح فان كان حاكوا هو من أهل هذا المقام وله هذه الحال وشهد عنده بالزور في حكومة تعين عليه أن لا يعصى
 الحكم للشهود له وان حكم له فانه آثم عند الله وهذه مسألة عظيمة الفائدة لاهل الاذواق فان الحاكم وان لم يحكم بعلمه
 فلا يجوز له ان يخالف علمه أصلا وذلك في الاموال وأما في الابشار فيا يجب عليه امضاء الحكم على المحكوم عليه لا امر
 آخر لا احتاج الى بيانه ولما كان الصوم سبب الخلوف والصوم لله وجب على المؤمن ان يحقل ما يحجده من خلوف فم
 الصائم وراعى الله تعالى الواحد لذلك بأن أمر الصائم بتججيل الفطر وتأخير السحور لازالة الرائحة من أجل جلسائه
 وجعل له فرحة بالطبع بقطره (اعتبار آخر في المقابلة) أمر بتججيل الفطر وتأخير السحور لتكون المناجاة في هاتين
 الصلاتين برح طيبة اذ كان زمن الصوم قد انقضى خلوفه بعد انقضاء زمن الصوم ما هو خلوف الصائم فان خلوف
 الصائم انما هو في حال صومه ثم ان الله يقول في هذا الخبر الذى أخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم ان طيب خلوف فم
 الصائم عند الله انما ذلك في يوم القيامة اذا اتفق للصائم أن لا يزيله فان أزاله بسواك أو بما لا يفطر الصائم كان أظهر
 وأطيب واتقل من طيب الى طيب وأرضى الله فان الخلوف لا أثر له في الصوم وقد ورد أن الله أحق من تجمل له ومن
 التجمل استعمل ما يطيب الروائح ويزيل ما فيها من الخبيث فان الله جميل يحب الجمال وكل شئ جفاله بما يناسبه
 وما يقتضيه مما يتنعم به المدرك من طريق ذلك الادراك عينه من سمع وبصر وشم وذوق ولمس بمسحوع ومبهر
 ومشوم ومطعم وملموس ثم انه قد ورد صلاة بسواك أفضل من سبعين صلاة بغير سواك فمن باب الاشارة صلاتك
 بربك أفضل من صلاتك بنفسك فأشار الى السوى والسبعون اشارة في اعتبار الغالب في عمر الانسان فان المسبغات
 كثيرا ما يعتبر بها الشرع في البسائط والمركبات وأما طريقة تفسير هذا الحديث فكونه جمع بين طهارتين الوضوء
 والسواك والمقصود بالوضوء هنا الضمعة وهى من فرائض الوضوء عندنا بالسنة والفم هو محل المناجاة فان الصلاة
 محادثة مع الله نهارا ومساءرة ليلا واختصاص سر أى مسامرة وتبليغ جهر اللقائم والقاعد والراقد على جنب واذا
 كنت من عالم الاشارة وصلت بسواك فلا تصل به الا من اسمه السبوح القدوس فان القدوس يعطى التسووك وانما
 فرقنا في التعبير بين الاشارة والتحقيق لتلايتخيل من لا معرفة له بما أخذ أهل الله انهم يرمون بالظواهر فينسبونهم
 الى الباطنية وحاشاهم من ذلك بل هم القائلون بالطرفين كان شيخنا أبو مدين يذم الطرفين على الانفراد ويقول ان
 الجامع بين الطرفين هو الكامل في السنة والمعرفة والاشراك وقع في تلفظه بسواك والكاف في السواك أصلية من
 نفس الكامة وهى في الاستثناء مضافة ما هى أصلية ومن جعلها من باب التحقيق نظر الى كون اضافة المخاطب أمرا
 واحدا جعلها أصلية في الاضافة كالكلمة الواحدة واعتبر التركيب فيها اعتبار تركيب الحروف في الكامة فلا يصح
 وجود اضافة مثل هذا الخطاب الا بكاف الاضافة كما لا يصح اسم السواك بغير كاف فانظر ما أدق نظر أهل الله هذا لو كان
 ذلك عن فكر لقد كانوا يضلون به غيرهم فكيف بمن لا ينطق عن الهوى ان هو الاوصى يوصى علمه شديد القوى
 ان الله هو الرزاق والعلم رزق الارواح ذو القوة المتين

﴿وصل في فصل من فطر صائماً﴾

ماورد الخبير الذي خرج الترمذي عن زيد بن خالد الجهني قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من فطر صائماً كان له مثل أجره غير أنه لا ينقص من أجر الصائم شيء وقال فيه حديث صحيح قال صائم له أجر في فطره كما كان له في صومه فمن فطره أجر فطره ولا أجر صومه فافهم وعلمنا من هذا الخبر أن الفطر من تمام الصوم وأنه من أعان شخصاً على عمل كان مشاركاً له فيما يؤدي إليه ذلك العمل من الخير لا مشاركة توجب تقصيل هو على التمام لكل واحد من الشريكين كما جاء في الحديث من سن سنة حسنة الحديث فجعل الفطر من تمام الصوم وأنه جزء منه ومن تلبس بجزء من الشيء المناسب الأجزاء حصل له خير ذلك الشيء وإن لم يحصل ولا انصف بذلك الأمر كما انصف به صاحبه كمن انصف بجزء من أجزاء النبوة فله أجر من ثبتت له النبوة وفضلها من غير أن يتلبس بها كلها فليس بنبي ولهذا ورد أنه يأتي يوم القيامة ناس ليسوا بآباء يغبطهم الأنبياء إذ كانت الأنبياء نالت هذه الفضيلة بما في النبوة من الانتقال والمشاق وهؤلاء بجزء منها قد انصفوا أو أكثر من جزء وتلبسوا به ورعاً كان هذا الجزء منها ومما لا مشقة فيه ونالوا فضل من تلبس بها كلها كالفقير مع صاحب المال فيما يمتناه من فعل الخير إذا رأى صاحب المال أو العلم يفعل في ذلك ما لا يمكن للفقير فعله فهما في الأجر سواء وما اشتركا في النية وزاد عليه صاحب النية بسقوط الحساب والمسألة قيم أنفق ومكنس كمنسب فهؤلاء هم الذين يغبطهم النبيون في ذلك المقام ولكن في القيامة في الموقف لا في الجنة وهو قوله تعالى لا يحزنهم الفزع الأكبر فإن الرسل تخاف على أممها لا على أنفسهم والمؤمنون خائفون على أنفسهم لما ارتكبوا من المخالفات وهؤلاء ما لهم اتباع يخافون عليهم ولا ارتكبوا مخالفة توجب لهم الخوف فلا يحزنهم الفزع الأكبر وكذلك الأنبياء يعطى لكل نبي أجر الأمة التي بعث إليهم سواء آمنوا به أو كفروا فإن نية كل نبي بودلوا أنهم آمنوا فساوى الكل في أجر النبي ويخبر كل واحد عن صاحبه في الموقف بالاتباع فالنبي يأتي معه السواد الأعظم وأقل وأقل حتى يأتي نبي ومعه الرجلان والرجل ويأتي النبي وليس معه أحد والكل في أسوأ التبليغ سواء وفي الأمانة فمن فطر صائماً فقد انصف بصفة الهية وهي اسمه الفاطر فإن الله فطر الصائم مع غروب الشمس سواء أكل أو لم يأكل أو شرب أو لم يشرب فهو مفر شرعاً وأخرجه غروب الشمس من التلبس بالصوم وهذا فطره بما أظعمه فاما حصل في هذه الدرجة كان متعلقاً بما هو لله كما كان الصائم متلبساً في صومه بما هو لله من التنزيه عن الطعام والشراب والصاحبة وكل وصف مفسد للصوم

﴿وصل في فصل صوم الضيف﴾

ماخرج الترمذي عن عائشة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من نزل على قوم فلا يصوم من تطوعاً إلا بإذنهم علمنا أن الصوفية أضياف الله فانهم سافروا من حظوظ أنفسهم وجميع الأكواف إشاراً للجناب الإلهي فترلوا به فلا يعملون عملاً إلا بإذن من نزلوا عليه وهو الله فلا يتصرفون ولا يسكنون ولا يتحرجون كون الاعن أمر إلهي ومن ليست له هذه الصفة فهو في الطريق عشي يقطع مناهل نفسه حتى يصل إلى ربه فينشد يصبح أن يكون ضيفاً وإذا أقام عنده ولا يرجع كان أهلاً لأن أهل القرآن وهو الجمع به تعالى هم أهل الله وخاصته ﴿حكاية﴾ كان شيخنا أبو مدين بالمغرب قد ترك الحرفة وجلس مع الله على ما يفتح الله له وكان على طريقة عجيبة مع الله في ذلك الجلوس فإنه ما كان يرد شيئاً يؤتى إليه به مثل الإمام عبد القادر الجيلاني سواء غير أن عبد القادر كان أنهض في الظاهر لما يعطيه الشرف فقبل له يا أبا مدين لم لا تحترف أو لم لا تقول بالحرفة فقال أقول بها فقيس له فلم لا تحترف فقال الضيف عندهم إذا نزل بقوم وعزم على الإقامة كم توفيت زمان وجوب ضيافته عليهم قالوا ثلاثة أيام قال وبعد الثلاثة الأيام قالوا يحترف ولا يقعد عندهم حتى يخرجهم قال الشيخ الله أكبر أنصفونا نحن أضياف ربنا تبارك وتعالى نزلنا عليه في حضرته على وجه الإقامة عنده إلى الأبد فتعينت الضيافة فإنه تعالى ما دل على كريم خلق لعبده إلا كان هو أولى بالانصاف به قالوا نعم قال وأيام ربنا كما قال كل يوم كالف سنة مما تعدون فضيافته بحسب أيامه فإذا أقنعنا هذه ثلاثة آلاف سنة وانقضت ولا تحترف

يتوجه اعتراضكم علينا ونحن نموت وتنقضي الدنيا ويبقى لنا فضلة عند تعالى من ضيافتنا فاستحسن ذلك منه المعترض فانظر في هذا النفس ان كنت منهم

﴿وصل في فصل استيعاب الايام السبعة بالصيام﴾

ماورد في الخبر الذي خرجه الترمذي عن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصوم من الشهر السبت والاحد والاثنين ومن الشهر الآخر الثلاثاء والاربعاء والخميس لعنايته صلى الله عليه وسلم اراد ان يتلبس بعبادة الصوم في كل يوم من ايام الجمعة اتماما لمتان منه على ذلك اليوم فان الايام تفتخر بعضها على بعض بما يقع العبد المعترف فيها من الاعمال المقربة الى الله من حيث انها تطرف له فيريد العبد الصالح ان يجعل لكل يوم من ايام الجمعة وَايام الشهر وَايام السنة جميع ما يقدر عليه من افعال البر حتى يحمد كل يوم ويتجمل به عند الله ويشهده فاذا لم يقدر في اليوم الواحد ان يجمع جميع الخيرات فيعمل فيه ما يقدر عليه فاذا عاد عليه من الجمعة الاخرى عمل فيه ما فاتته فيه في الجمعة الاولى حتى يستوفي فيه جميع الخيرات التي يقدر عليها وهكذا في ايام الشهر وَايام السنة واعلم ان الشهور تتفاضل ايامها بحسب ما ينسب اليه كما تتفاضل ساعات النهار والليل بحسب ما ينسب اليه فيأخذ الليل من النهار من ساعته ويأخذ النهار من الليل والتوقيت من حيث حركة اليوم الذي يعم الليل والنهار كذلك ايام الشهور تتعين بقطع الدار في منازل الفلك الاقصى لافي السكوا كب الثابتة التي تسمى في العرف منازل والقمر ايام معلومة في قطع الفلك وللكواكب ايام آخر ولازهره كذلك وللشمس كذلك وللنجم كذلك وللقمر كذلك فيذلك فينبغي للعبد ان يراعي هذا كله في اعماله فانه ماله من العمر بحيث ان يفي بذلك فان كبر هذه الشهور لا يكون اكبر من نحو ثلاثين سنة لا غير وأما شهور السكوا كب الثابتة في قطعها في فلك البروج فلا يحتاج اليه لان الاعمار تقصر عن ذلك لكن لها حكم في اهل جهنم كما انه لحركات الدار في حكم على من هو في الدرك الاسفل من النار وهم المنافقون خاصة والباطنية ما لهم في الدرك الاسفل منزل وان منزلهم الاعلى من جهنم والكفار لهم في كل موضع من جهنم منزل وأما اهل الجنان فالدار عليهم فلك البروج ولا يقطع في شيء فلا تنهي حركته بالرصد لان الرصد لا يأخذ منه وهو متماثل الاجزاء فلماذا كانت السعادة لانهاية لها فظهر بها الخلود الدائم في النعيم المقيم الى ما لا ينتهي والنار ما حكمها حكم اهل النعيم فان الدار عليهم فلك المنازل والدار في هذه الافلاك تقطع في فلك متناهي المساحة فلماذا يرجي لهم ان لا يسرمد عليهم العذاب مع كون النار دار ألم والعذاب حكم زائد على كونها دارا فاننا نعلم ان خزنها في نعيم دائم ما هم فيها بمعذبين مع كونهم ما هم منها بمعرجين لانهم لها خلقوا وهي دائمة والسالكين فيها دائم لكونه مخلوقا لها فتحقق ما ختمنا به هذا الصوم من سبق الرحمة وغلبتها صفة الغضب والله أجل وأعلى أن لا يكون له في كل منزل تجل وهو تعالى الخير المحض الذي لا شر فيه والوجود الذي لا عدم يقابله والوجود درجة مطلقة في الكون والعذاب شيء يعرض لامور تطرأ وتعرض فهو عرض لعارض والعوارض لا تتصف بالدوام ولوا تصفت ما كانت عوارض وما هو عارض قد لا يعرض فلهذا يضعف القول بسرمد العذاب فان الرحمة شملت آدم بحملته وكان حامل لكل بنه بالقوة فعمت الرحمة الجميع اذ لا تحجب ولا كان يستحق أن يسمى آدم مرحوما وفيه من لا يقبل الرحمة والحق يقول فتأب عليه وهدى أي رجع عليه بالرحمة وبين له انه رجع عليه بها فعمته والله الجد والله عند حسن ظن عبده به

﴿وصل في فصل قيام رمضان﴾

ليس لاسم الهى حكم في شهر رمضان الا الاسم الالهى رمضان وقطر السموات والارض في كل عباد سواه كان ممن يجب عليه صوم رمضان أم لا يجب عليه الا عتد من ايام آخر وذلك في كل فعل عبادة يقام فيها العبد من جملة افعال البر فيه قيام ليله لنا جنة رمضان تبارك وتعالى تارة على الكشف اذا كان مواصلا وتارة من خلف حجاب الاسم الغاظر فان الاسماء الالهية بحجب بعضها بهضا وان كان لكل واحد من الحاجب والحجوب سلطنة الوقت فان بعضها أولى بالحجوبة من بعض وذلك سار في جميع احوال الخلق ذكر أبو أحمد وابن عدي الجرجاني من حديث عمرو بن أبي عمرو عن

المطلب عن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا دخل رمضان شدته منزه فلم يأو إلى فراشه حتى يفسخ رمضان ويخرج أبيضاً مسلماً عنها أنها قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا دخل العشر يعني العشر الآخر من رمضان أحيا الليل وأيقظ أهله وجدّ وشد المنزلة وقيام الليل عبارة عن الصلاة فيه هذا هو المعروف من قيام الليل في العرف الشرعي والناس في مناجاة الحق فيه على قسمين فمنهم من مناجيه بالاسم المسك وهو أيضاً من حجاب الاسم رمضان ومنهم من مناجيه بالفطر وهو أيضاً من حجاب الناس على اختلاف في أحوالهم

لولا مزاجية الرحمن أعمالى * ما زاجت على التكوين اخوانى
يقول كن وحصول الكون ليس لنا * وماله في وجود الكون من ثانى
يقول صم فاذا صمنا يقول لنا * هذا الصيام لنا فإين أعيانى
ان قلت لى لم أناطبكم بما هو لى * فلى شهود على التكليف آذانى
أسمعتنى ثم بعد السمع تسلىنى * فالصوم لى ولكم فى الشرع قسبان
ان كنت تسلىنى عنه فشانى كمو * فى الصوم ما هو فى التحقيق من شانى

والاسم الفاطر على هذا فى ليل شهر رمضان أقوى حكماً من المسك فمن كان حاله فى امساكه يطعمه ربه ويسقيه فى ميته فى حال كونه ليس بآكل ولا شارب فى ظاهره فهو مفطرون وان كان صائماً وقد ذقت هذا ومن هنا علمت ان قوله صلى الله عليه وسلم لست كهيتكم انى أيت يطعمنى ربه ويسقيني انه نفي أن تشبه تلك الجماعة التى خاطبهم فلم يكن لهم هذه الحالة اذ لو أراد الامة كلها ما ذقته وقد وجدته ذوقاً والجد لله وان لم يكن ممن يطعمه ربه ويسقيه فى حال وصال صومه فهو متطفل على من هذه صفته وهو كلابس ثوبى زور ولذلك يكره له الوصال اذ لم تكن له هذه الصفة حالاً يشهد هاذو قاتى نفسه ويظهر أثرها عليه فى يقظته والله يحب الصدق فى موطنه كما يحب الكذب فى موطنه وهذا ليس بموطن جب الكذب فان الله يكرهه فى هذا الموطن انتهى الجزء الستون

• (بسم الله الرحمن الرحيم) •

فاذا ناجى الله العبد فى هذا الزمان الخاص بالحال الاطى الخاص فينبغى أن يحضر معه الحضور التام الذى لا يلتفت معه الى غيره بجمعيته فيناجيه فى كل حركة منه وسكون حساً من حيث انه هو الباطن ومعنى من حيث انه هو الظاهر اذ كان الحس ظاهراً والمعنى باطناً لا يقوم المعنى الا بين يدي الظاهر فانه لو قام بين يدي الباطن والمعنى باطن الحرف الذى هو المحسوس والحس كان قيام الشئ بين يدي نفسه والشئ لا يقوم بين يدي نفسه لانه قام للاستفادة والشئ لا يستفيد من نفسه نفسه ألا ترى نزول الحق للتعليم والتعريف لنا وهو العليم بكل شئ بما كان ويكون ومع هذا أنبأ عن حقيقة لا ترد تعليمنا بما هو الامر عليه وان الحكم لا احوال فانزل نفسه منزلة المستفيد وجعل المفيد له من خطابه فقال ولنبالونكم حتى تعلم الجاهدين منكم والصابرين مع انه هو العالم بما يكون منهم ولكن الحال يمنع من اقامة الحجة له سبحانه علينا وقال فله الحجة البالغة فلم يبق بالابتلاء لاحد حجة على الله فحسم بذلك الابتلاء احتمال قولهم لو حكم بعلمه فيهم أن يقولوا لو باوتنا وجدتنا واقفين عند حدودك وهذا يسمى علم الخبرة وهو الاسم الخبير فى قوله تعالى عليا خبيراً فهذه راحة الهية فى الاستفادة للشئ من غيره لا من نفسه فنحن أولى بهذه الصفة فلذلك جعلنا ظاهر العبد يناجى الاسم الباطن وباطن العبد يناجى الاسم الظاهر ويقوم بين يديه قيام مستفيد فيهبه ما شاء أن يهبه فاذا رأيت المستفيد قد استفاد فى قيامه خرق العوائد المذكورة بالحس المسماة كرامات الاولياء فى العموم وآيات الانبياء الرسل عليهم السلام فذلك اعطية الاسم الظاهر واذا رأيت قد استفاد علوماً وحكماً تحار العقول فيها وتردها وتقبلها من حيث ما يدركها بالقوة المفكرة فذلك كله اعطية الاسم الباطن فاجعل بالك ما نبيتك عليه ونصحتك لتعلم من تناجى ولا تخطأ فيخط عليك فان الله يقول وللبسنا عليهم ما يلبسون وقال ومكر واومكر الله ثم نفي المسكر عنهم فقال بل الله المسكر جميعاً

يعني المكر المضاف الى عبادته والمكر المضاف اليه سبحانه والله سبحانه قد أمرني على لسان نبيه صلى الله عليه وسلم
 بالنصيحة لله ولرسوله ولأئمة المسلمين وعامتهم خطابا عاميا ثم خاطبني على الخصوص من غير واسطة غير مرتبة بمكة وبدمشق
 فقال لي انصح عبادي في مبشرة أو ريتا فتعين على الامر أكثر مما تعين على غيري فانه يجعل ذلك لي من الله عناية
 وتشرى بالا ابتلاء وتعميها فمن قام بين يدي الله تعالى بهذه المعرفة فهو القائم وان كان نائما فانه ينام الابنه ومن لم يقم بين
 يديه بهذه المعرفة فهو نائم وان كان قائما فكن رقيبا عليه في قلبك فانه الذي وسعه كما هو رقيب عليك فانك لا تعلم موافق
 آثاره فيك وفي غيرك الا بالمرابة واعلم ان القائم في شهر رمضان في قيامهم على خاطر من منهم القائم لرمضان ومنهم
 القائم ليلة القدر التي هي خير من ألف شهر والناس فيها على خلاف والقائم فيه لرمضان لا يتغير عليه الحال بزيادة ولا
 نقصان والقائم ليلة القدر يتغير عليه الحال بحسب مذهبه فيها * واختلف الناس في ليلة القدر أعني في زمانها فمنهم
 من قال هي في السنة كلها تدور وبه أقول فاني رأيتها في شعبان وفي شهر ربيع وفي شهر رمضان وأكثر ما رأيتها في
 شهر رمضان وفي العشر الآخر منه ورأيتها مرة في العشر الوسط من رمضان في غير ليلة وتر وفي الوتر منها فانا على يقين
 من انها تدور في السنة في وتر وشفع من الشهر الذي ترى فيه فمن قام من أجل ليلة القدر فقد قام لنفسه وان كان قيامه
 لترغيب الحق في التماسها ومن قام لأجل الاسم الذي أقامه رمضان أو غيره فقيامه لله لا لنفسه وهو أتم والكل شرع
 فمن الناس عبيد ومنهم أجراء ولاجل الاجارة نزلت الكتب الالهية بها بين الاجير والمستأجر فلو كانوا عبيدا ما كتب
 الحق كتابا لهم على نفسه فان العبد لا يوقت على سيده انما هو عامل في ملكه ومتناول ما يحتاج اليه فهو لك لهم أجورهم
 والعبيد لهم نورهم وهو سيدهم فانه نور السموات والارض قال تعالى أولئك هم الصديقون والشهداء عند ربهم
 لهم أجورهم يعني الاجراء وهم الذين اشترى الحق منهم أنفسهم ونورهم وهم العبيد والاماء جعلنا الله واياكم من أعلامهم
 مقاموا وأحبهم اليه انه الولي المحسان * واعلم ان ليلة القدر اذا صادفها الانسان هي خير له فيما ينعم الله به عليه من
 ألف شهر ان لم تكن الا واحدة في ألف شهر فكيف وهي في كل اثني عشر شهرا في كل سنة هذا معنى غريب لم يطرق
 أسماكم الا في هذا النص ثم يتضمن معنى آخر وهو انها خير من ألف شهر من غير تحديد وان كان الزائد على ألف شهر
 غير محدود فلا يدري حيث ينتهي فاجعلها الله انها تقاوم ألف شهر بل جعلها خيرا من ذلك أي أفضل من ذلك من غير
 توقيت فاذا نالها العبد كان كمن عاش في عبادة ربه مخلصا أكثر من ألف شهر من غير توقيت كمن يتعدى العمر الطبيعي
 يقع في العمر المجهول وان كان لا بد له من الموت واسكن لا يدري هل بعد تعدية العمر الطبيعي بنفس واحد وبالاف من
 السنين فهكذا ليلة القدر اذا لم تكن محصورة كما قدمنا * واعلم ان الشهر هنا بالاعتبار الحقيقي هو العبد الكامل اذا
 مشى القمر الذي جعله الله نورافقا عطاء اسماء من أممائه ليكون هو تعالى المراد لاجرم القمر والقمر من حيث جرمه مظهر
 من مظاهر الحق في اسمه النور فيمضي في منازل عبدة المحصورة في ثمانية وعشرين فاذا انتهى سمي شهرا على
 الحقيقة لانه قد استوفى السير واستأنف سيرا آخر هكذا من طريق المعنى دائما بدأ فان فعل الحق في الكائنات
 لا يتناهي فله الدوام ببقاء الله تعالى كما ان العبد يمشي في منازل الاسماء الالهية وهي تسعة وتسعون التاسع والتسعون
 منها الوسيلة وليست الا للمحمد صلى الله عليه وسلم والثمانية والتسعون لنا كالثمانية والعشرين من المنازل للقمر ويسميه
 بعض الناس الانسان المفرد والعشرون خمس المائة لانها في الاصل مائة اسم لكن الواحد أخفاه للوترية فان الله وتر
 يحب الوتر فالتدري أخفاه وتر والذي أظهره وتر أيضا وانما قلنا من بين على منازل القمر ثمانية وعشرين منزلة لانها قامت
 من ضرب أربعة في سبعة وانشأ الانسان قامت من أربعة أخلط مضر وبه في سبع صفات من حياة وعلم وإرادة وقدره
 وكلام وسمع وبصر فكان من ضرب المجموع بعضها في بعضها الانسان ولم يكن له ظهور الا بالله من اسمه النور لان
 النور له اظهار الاشياء وهو الظاهر بنفسه فكيف في الاشياء حكم ذاتي كذلك الشهور ما ظهر الا بسير القمر من حيث
 كونه نور في المنازل قال تعالى والقمر قدرناه منازل فاذا انتهى فيها سيره فهو الشهر المحقق وما عداه مما سمي شهرا فهو
 بحسب ما يطلع عليه فلا منافرة والله تعالى في كل منزلة من العبد ينزلها اسم النور وحكم خاص قد ذكرناه في هذا

الكتاب في نعت السالك الداخل والسالك الخارج أيضا والفصل بين السالكين ليلة الابدار وهي ليلة النصف من ثمانية وعشرين ليلة الرابع عشر من الشهر المحقق وليلة السرار منه والنور فيه كمثل ابدان له وجهين والتجلى له لازم لا ينفك عنه فاما في الوجه الواحد واما في الوجهين بزيادة ونقص في كل وجه فله السكال من ذاته لا بد منه وله الزيادة والنقص من كونه له وجهان فكما زاد من وجه نقص من وجه آخر وهو الحكمة قدرها العزيز العليم

وفي كفتي ميزانك عبدة * وأنت لسان فيه ان كنت تعقل

اذا رنحت احداهما طاش اختها * وأنت لما فيها تميل وتسفل

وجعل سبحانه اضافة الليل الى القدر دون النهار لان الليل شبيه بالغيب والتقدير لا يكون الا غيبا لانه في نفس الانسان والنهار يعطى الظهور فلو كان بالنهار لظهر الحكم في غير محله ومناسبه فان الفعل في الظاهر لا يظهر الا على صورة ما هو في النفس فخرج من غيب الى شهادة بالنسبة الى الله ومن عدم الى وجود بالنسبة الى الخلق فهي ليلة يفرق فيها كل امر حكيم فينزل الامر اليها عينا واحدة ثم يفرق فيها بحسب ما يعطيه من التفاصيل كما نقول في الكلام انه واحد من كونه كلاما ثم يفرق في المتكلم به بحسب احوال الذي يتكلم به الى خبر واستخبار وتقرير وتهديد وأمر ونهي وغير ذلك من اقسام الكلام مع وحدانيته فهي ليلة مقادير الاشياء والمقادير ما تطلب سواء فلها هذا امرنا بطلب ليلة القدر وهو قوله صلى الله عليه وسلم التمسوها لتستقبلها كما يستقبل القادم اذا جاء من سفره والمسافر اذا جاء من سفره فلا بد له اذا كان له موجود من هدية لاهله الذين يستقبلونه فاذا استقبلوه واجتمعوا به دفع اليهم ما كان قد استعد به لهم فذلك المقادير فيهم وبذلك فليفرحوا فخرجهم من تكون هديته لقاء به ومنهم من تكون هديته التوفيق الالهي والاعتصام وكل على حسب ما اراد المقدر ان يهبه ويعطيه لا تخجير عايب في ذلك وعلاقتها بحوالا نور بنورها وجعلها دائرة منتقلة في الشهور وفي أيام الاسبوع حتى ياخذ كل شهر من الشهور وقسطه منها وكذلك كل يوم من أيام الاسبوع كما جعل رمضان يدور في الشهور الشمسية حتى ياخذ كل شهر من الشهور الشمسية فضيلة رمضان فيم فضل رمضان فصول السنة كلها فلو كان صومنا المفروض بالشهور الشمسية لماعم هذا التعميم وكذلك الحج سواء وكذلك الزكاة فان سوطها ليس بمعين انما ابتداءه من وقت حصول المال عند المكاف فاما في السنة الا وهو رأس حول لصاحب مال فلا تنفك السنة الا واماها كلها محل للزكاة وهي الطهارة والبركة فالناس كلهم في بركة زكاة كل يوم يم كل من زكى فيه ومن لم يرك وانما يحي نور الشمس من جرم الشمس في صبيحة ليلتها اعلا ما بان الليل زمان اتيانها والنهار زمان ظهورها حكما فلها استقبل ليلتها عظيما لها فنقاه ادراكها ليلتها فليقرب الشمس فاذا رأى العلامة دعابها كان يدعو به في الليلة لوعرفها فان محو نور الشمس انورها كنور الكواكب مع ظهور الشمس لا يبقى لها نور في العين وهذا يشقوى مذهب من يجعل الفجر جرة الشفق لقوله تعالى هي حتى مطلع الفجر أي الى مطلع الفجر فذلك القدر هو الذي يتميز به حد الليل من النهار الفجر الطالع ما هو ذلك الفجر في ليلة القدر من نور الشمس وانما هو نور ليلة القدر ظهر في حجم الشمس كما ان نور القمر انما هو نور الشمس ظهر في جرم القمر فلو كان نور القمر من ذاته لكان له شعاع كما هو للشمس ولما كان مستعارا من الشمس لم يكن له شعاع كذلك الشمس لها من نور ذاتها شعاع فاذا تحت ليلة القدر شعاع الشمس بقيت الشمس كالقمر لها ضوء في الموجودات بغير شعاع مع وجود الضوء فذلك الضوء نور ليلة القدر حتى تعلو فيدرج أو أقل من ذلك فينبغي يرجع اليها نورها فترى الشمس تطلع في صبيحتها صبيحة ليلة القدر كأنها طاس ليس لها شعاع من وجود الضوء مثل طلوع القمر لا شعاع له وانما ذلك كثر لك ذلك لتعلم بأي نور تنير في صبيحة ليلة القدر فتعلم ان الحكم في الانوار كلها ان نور السموات والارض وأنزل الانوار ما يقتصر الى مادة وهو المصباح فاذا أنزل الخلق نوره في التشبيه الى مصباح وهو نور مفتقر الى مادة فماده وهي الدهن فما هو أعلى منه من الانوار أقرب الى التشبيه وأعلى في التنزيه وانما اعلمنا الحق بذلك وجاء بكاف الصفة في

قوله كمشكاة الى آخر الآية اعلاماً أنه نور كل نور بل هو كل نور وشرع لنا طلب هذه الصفة فكان صلى الله عليه وسلم يقول واجعلي نورا وكذلك كان صلى الله عليه وسلم

﴿وصل في فصل الخماسها مخافة الفوت﴾

خرج الترمذي عن أبي ذر قال سمنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم يقم بنا حتى بقي سبع من الشهر فقام بنا حتى ذهب ثلث الليل ثم لم يقم بنا السادسة وقام بنا في الخامسة حتى ذهب شطر الليل فقلنا يا رسول الله لو نفلتنا بقية ليلتنا هذه فقال أنه من قام مع الامام حتى ينصرف كتب له قيام ليلة ثم لم يصل بنا حتى بقي ثلاث من الشهر ووصل بنا في الثالثة ودعا أهل ونساء وقام بنا حتى نخوفنا أن يفوت الفلاح فيسل وما الفلاح قال السحور وقال هذا حديث حسن صحيح انظر ما أعجب قول هذا صاحب حيث سمي السحور فلاحاً والفلاح البقاء ينبه ان الانسان انما هو في الصوم بالعرض فإنه لا بقاء له فان الصوم لله ألا تراه يزول حكمه من الصائين بزوال الدنيا فهو في الآخرة يأكل ويشرب بما أسلف في أيام الصوم وهي الايام الخالية يعني الماضية قال تعالى كلوا واشربوا هنيئاً بما أسلفتم في الايام الخالية أيام الصوم في الدنيا والآخرة دار بقاءكم أكلها وأنتم وظاهها والسحور أكله غذاء فبها ان الانسان في بقائه آكل لا صائم فهو متغذ بالذات صائم بالعرض فالغذاء باق فسماء فلاحاً أي بقاء وهو من السحر والسحر له وجهان كما ذكرنا وجد في الليل ووجه الى النهار وهو الوقت الذي بين الفجرين كذلك الانسان له البقاء الذي هو الفلاح وهو السحور في مقامه الذي هو فيه فله وجه الى الواجب الوجود لنفسه ووجه الى العدم لا ينفك عن ذلك في أي حالة كان من وجود أو عدم ولذلك سمي ممكاً ودخل في جملة الممكنات فهذه الصفة له باقية وان ظهر بنعت الهى في وقت فليس له فيه بقاء وانما بقاءه فيما قلنا ولهذا قال صاحب لنا انصف في ليلته بالقيوم قال نخوفنا أن يفوتنا الفلاح وهو أن ينقضي زمان الليل وما عرفنا نفوسنا اذ في معرفتنا بما عرفته بنال كنههم ما فاتهم الفلاح بحمد الله بلى أشهدهم الله نفوسهم بالغذاء ليشهدوا ان القيومية له ذاتية وقيومية العبد انما هي بامداد ما يتفدى به ولهذا قال صلى الله عليه وسلم حسب ابن آدم لقيات يقمن صلبه فجعل القيومية للغذاء وان كان هو القائم بها فكأنه يقول وان تلبسنا بالتماس هذه الليلة من الاسم الوتر تعالى فلم يغتنا ذلك التماس عن حظوظ نفوسنا التي بها بقاؤنا وهو التغذي فان التماسها لها انما هو لما ينالنا من خيرها في دار البقاء في التماسها بالعبادة لا لخط نفسى تبقى به في الدار الآخرة والسحور رب الوقت في الحال وهو سبب في بقاء الحياة الدنيا للعمل الصالح فتخوفنا أن يفوتنا حكمه اذ كان ذلك الحكم عين مطلبنا بالتماس وان اختلف الدار ثم جعلها صلى الله عليه وسلم في الوتر من الليالي دون الشفع لانه انفراد بها الليل دون النهار فانه وتر من اليوم واليوم شفع فان اليوم عبارة عن ليل ونهار ولكن في تلك السنة لو ردد النص فانها قد تكون في الاشفاع الا في تلك السنة لما ورد في الخبر من التماسها في الاوتار من العشر الآخر ولعني آخر أيضاً وهو أن الطلب اذا كان في ليالي وتر الشهر كان الوتر حافظاً لهذا العبد لما تعطيه هذه الليلة من البركات والخير وهو في وتر من الزمان المذكر له وترية الحق فيضيف ذلك الخير الى الله لا الى الليلة وان كانت سبباً في حصوله ولكن عين شهود الوتر يحفظه من نسبة الخير لغير الله مع ثبوت السبب عنده فلو كانت في ليلة شفع وهي سبب لم يكن لهذا العبد من يذكره تذكر حال في وقت التماسها ايها وتر في شهوده ايها اذا عثر عليها فساكن محمداً للخير من يدعيها أهله فيكون صاحب جهل وعجب في أخذ ذلك الخير كما كان يقاوم ما حصل له فيها من الخير ما حصل له من الحرمان والجهل لحجابه عن معطى الخير فلهذا أيضاً جعلت في أوتار الليالي فافهم وجعلت في العشر الآخر لانها نور والنور شهادة وظهور فهو بمنزلة النهار اذ سمي النهار لاناساع النور فيه والنهار متأخر عن الليل لانه مسلوخ منه والعشر الآخر متأخر عن العشر الاوسط والاول فكان ظهورها والتماسها في المناسب الأبعد وما رأيت أحداً رآها في العشر الاول ولا نقل اليها وانما تقع في العشر الاوسط والآخر خرج مسلم عن أبي سعيد قال اعشكف رسول الله صلى الله عليه وسلم العشر الاوسط من رمضان يلمس ليلة القدر وكذلك التجلى الالهى ما ورد فقط في خبر صحيح نبوى ولا سقيم ان الله يتجلى في الثلث الاول من الليل وقد ورد أنه يتجلى في الثلث الاوسط والآخر من الليل وليلة القدر انما هي حكم تجل

المضى فكانت في الثلث الاوسط والاخر من الشهر ولم تكن في الثلث الاول فان الاول أنت ولا بد فالاولية لك في معرفتك ربك وأنت وهو لا يجتمعان كما ان الدليل والمطلوب لا يجتمعان فمن عرف نفسه عرف ربه فقد تمك فانك الدليل فالاولية لك في المعرفة النظرية والكشفية فان معرفة الكشف لا تكون الا بعسر رياضة وبجاهدة فلا بد من تقدمك نظرا وكشفا كما ان علمه بك انما هو من علمه به فلم يتصف بأنه عالم بنفسه ما علمك فتفطن في علم الله بك من أين هو فانها مسألة دقيقة جدا ذكرناها في كتابنا الموسوم بعقائد المستوفز وفي هذا الكتاب

﴿وصل في فصل في التماسها في الجماعة بالقيام في شهر رمضان﴾

خرج أبو داود عن مسلم بن خالد عن العلاء عن أبيه عن أبي هريرة قال خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم واذا الناس في رمضان يصلون في ناحية المسجد فقال من هؤلاء فقيل هؤلاء ناس ايس معهم قرآن وأبي بن كعب يصلي بهم وهم يصلون بصلاته فقال النبي صلى الله عليه وسلم أصابوا نعم ما صنعوا فالجمعية فيها أحق للناسية فان قدرها أعظم من ألف شهر ليا يعموا أيامه فلها مقام هذا الجمع وأنزل الله فيها القرآن قرآنا أي مجموعا وأنزله بنون الجمع والعظمة بجمع في أنزله فيها جميع الاسماء بقوله اننا أنزلناه في ليلة القدر وفيها تنزل الانسكة ما نزل فيها واحد والروح القائم فيهم مقام أبي في الجماعة التي يصلي بهم من كل أمر وكل يقتضي جميع الامور التي يريد الحق تنفيذها في خلقه وحتى مطلع الفجر نهاية غايه فانها تتضمن حرف الى التي للغاية ولا تكون نهاية الا عن ابتداء فكان جمعها بهذه اليلة ليل جمع فلذلك قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أصابوا نعم ما صنعوا يغبطهم لئلا ذكرناه والباث لا لتمامها أمور تقتضيها وهي البواعث على التماسها وهو عظم قدرها وعظم من أنزلها وحقارة من التماسها عند نفسه بالتماسها فانه شاهد بالتماس هذا الخبر العظيم القدر على نفسه بافتقار عظيم يقابله لان العبد كل اراد ان يتحقق بعبودية حقر قدره الى أن يلحق نفسه بالعدم الذي هو أصله ولا أحقر من العدم فلا أحقر من نفس المخلوق فسمى أيضا ليلة القدر لمعرفة أهل الحضور فيها بأقدارهم أعني بحقارتهم ان الخبر الذي ينالونه شر كالمتمسكين في الامكان والافتقار وأقفر الموجودات من افتقار الى مفقر فلا أقفر من الانسان فانه لا أعرف بالله منه لجميته وعقله ومعرفة بنفسه

﴿وصل في فصل الحاقها من قامها برسول الله صلى الله عليه وسلم في الغفرة﴾

قال الله تعالى يخاطب محمد صلى الله عليه وسلم ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر وذ كرمسلم والنسائي من حديث أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من قام ليلة القدر وفي مسلم فيوافقها بما تأوا احتسابا غفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر يقول يستتر عنه ذنبه حتى لا يخجل وان كان ممن قيل له افعل ما شئت فقد غفرت لك كما ورد في الصحيح فيكون قد استتر عنه خطاب التحريم وأبيح له شرعا تصرف الافى مباح فان الله لا يأمر بالفحشاء فلو لا عظم قدرها ما أحقها الله بصفة العلم الذي هو أشرف الصفات ولهذا أمر تعالى نبيه صلى الله عليه وسلم بطلب الزيادة منه ومعنى قولي أحقها الله لما ورد في الصحيح ان العبد اذا أذنب ذنبا فعلم ان له ان يغفر الذنب ويأخذ بالذنب يقول الله له في الثالثة افعل ما شئت فقد غفرت لك وما ثم سبب موجب لباحة ما حرم عليه فعلمه الا العلم فله حق فضل ليلة القدر بمربة العلم فيما ذكرناه وقال صلى الله عليه وسلم من حرم خبرها فقد حرم ذكره النسائي وأي خيرا عظم من رفع التعجير فذلك جنة معلقة

﴿وصل في فصل الاعتكاف﴾

الاعتكاف الإقامة بمكان مخصوص وفي الشرع على عمل مخصوص بحال مخصوص على نية القرية الى الله جل جلاله وهو مندوب اليه شرعا واجب بالتندر وفي الاعتبار الإقامة مع الله على ما ينبغي لله ان يشار الجناح الله فان أقام بالله فهو أتم من ان يقيم بنفسه فأما العمل الذي يخصه فمن قائل انه الصلاة وذكر الله وقراءة القرآن لا غير ذلك من أعمال البر والتقرب ومن قائل جميع أعمال البر المختصة بالآخر والى اذهب اليه ان له ان يفعل جميع أعمال البر التي لا تخرج عن الإقامة بالموضع الذي أقام فيه فان خرج فليس يعتكف ولا يثبت فيه عندى الاشتراط وقد ثبت عن عائشة ان السنة للعتكف ان لا يشهد جنازة ولا يهود من ايضا فاعلم ان الإقامة مع الله اذا كانت بالله فله التصرف في جميع أعمال البر المختصة بكانه

الذي اعتكف فيه واخارجة عنه التي يخرجها عن مكانه فان الله يقول وهو معكم أينما كنتم وإذا كانت الإقامة بنفسك لله فقد عينت مكانها فلتأزمها به حتى يتجلى لك في غير ما ألزمتها به فافهم
 ﴿وصل في فصل المسكان الذي يعتكف فيه﴾

فمن قائل لا يجوز الاعتكاف الا في الثلاثة المساجد التي تشد الرحال اليها ومن قائل الاعتكاف عام في كل مسجد ومن قائل لا اعتكاف الا في مسجد تقام فيه الجمعة ومن قائل يعتكف المرأة في مسجد بيتها ومن قائل يجوز الاعتكاف حيث شاء الا انه ان اعتكف في غير مسجد جاز له مباشرة النساء وان اعتكف في مسجد فليس له مباشرة النساء وبه أقول الا اني اريد انه ان نوى الاعتكاف في أيام تقام فيها الجمعة فلا يعتكف الا في مكان يمكن له مع الإقامة فيه أن يقيم الجمعة سواء كان في المسجد أو في مكان قريب من المسجد يجوز له إقامة الجمعة فيه * اعلم ان المساجد بيوت الله مضافة اليه فمن استأزم الإقامة فيها فلا ينبغي له ان يصرف وجهه لغير رب البيت فانه سوء أدب فانه لا فائدة للاختصاص باضافتها الى الله الا ان لا يتخالطها شيء من حفظ الطبع ومن أقام مع الله في غير البيت الذي أضافه الى نفسه جاز له مباشرة أهله الا في حال صومه في اعتكافه ان كان صائما ومباشرة المرأة رجوع العقل من حال العقل عن الله الى مشاهدة النفس سواء جعلها دليلا أو غير دليل فان جعلها دليلا فلا دليل والمدلول لا يجتمعان فلا تصح الإقامة مع الله وملابسة النفس وأعلى الرجوع الى النفس وملابستها ان بلا بسهاد دليل واما ان لم بلا بسهاد دليل فلم يبق الا شهود الطبع فلا ينبغي للمعتكف ان يبشر النساء في مسجد كان أو في غير مسجد ومن كان مشهده سر يان الحق في جميع الموجودات وانه الظاهر في مظاهر الاعيان وان باقتداره واستعداداتها كان الوجود في الاعيان رأى ان ذلك نكاح وأجاز مباشرة المعتكف المرأة اذا لم يكن في مسجد فان هذا المشهد لا يصح فيه ان يكون للمسجد عين موجودة فانه لا يرى في الاعيان من هذه حاله الا الله فلا مسجد أي لا موضع تواضع ولا تطاؤ وفافهم

﴿وصل في فصل قضاء الاعتكاف﴾

ذكر مسلم عن أبي بن كعب ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يعتكف العشر الاواخر من رمضان فسافر عام فلم يعتكف فلما كان العام المقبل اعتكف عشرين ليلة الإقامة مع الله على الدوام هو طريق أهل الله ولها التناء العام ولذلك صاحبها الحمد لله على كل حال وهو ذكر الضراء وهو الذي ذكر الاعم الاتم فانه اذا جده العبد على الضراء فكيف يكون مع السراء فان السراء من جملة أحوال العبد وقد دخل تحت عموم قوله كل حال وهو الطرفان وما بينهما ووجد السراء مقيد فان النبي صلى الله عليه وسلم كان يقول في السراء الحمد لله المنعم المفضل فيقيد هذا هو جذا أيضا أعم من الاول وان ظهر فيه التقيد ولكن لا يفتن له كل أحد فان من نعم الله على عبده وانعامه ان وفقه ان يقول عند الضراء الحمد لله على كل حال فهذا من اسمه المنعم المفضل عليه بهذا القول فاذا اتفق ان ينقل الله من له صفة الإقامة معه على كل حال الى من يرى الله بعد كل شيء فنزله هذه الحال عن الإقامة مع الله دائما فيكون بمنزلة المسافر الذي يناقض الاعتكاف فيجب عليه القضاء اذا رجع الى حاله الاول وصورة قضائه الإقامة مع الله الثابت بالدليل الشرعي فانها أيام آخر وهي العشر الوسط بين العشرين الآخر والاول كذلك هي النعوت التي جاءت بها الشريعة من صفات التشبيه بين الحسن والعقل وهي حضرة الخيال ففي هذه الحضرة يقضى الاعتكاف وفي العشر الآخر المتصلة به يعتكف على عادته بصفات التنزيه عقلا وشرعا من ليس كمثل شيء

﴿وصل في فصل تعيين الوقت الذي يدخل فيه الذي يريد الاعتكاف الى المكان الذي يقيم فيه﴾

خرج مسلم في صحيحه عن عائشة رضي الله عنها كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا أراد أن يعتكف صلى الفجر ثم دخل في معتكفه اعلم ان المعتكف وهو المقيم مع الله على جهة القرية دائما لا يصح له ذلك الا بوجه خاص وهو أن يشهد في كل شيء هذا هو الاعتكاف العام المطلق ثم اعتكاف آخر مقيد يعتكف فيه العبد مع اسم ما ألهمه يتجلى له ذلك الاسم بسلطانه فيدعوه الى الإقامة معه * واعتبار مكان الاعتكاف في المعاني هو المسكن وما ثم اسم الهى الا وهو

بين اسمين الهين فان الامر الالهي دورى ولهذا لا يتناهى امر الله في الاشياء فان الدائرة لا أول لها ولا آخر الا بحكم
 الفرض ولهذا خرج العالم مستديرا على صورة الامر الذي هو عليه في نفسه حتى في الاشكال فأول شكل قبل الجسم
 الشكل الشكل المستدير وهو الفلك ولما كانت الاشياء السكائنة من الله عند حركات هذه الافلاك بما قدره العزيز
 العليم أعطت الحكمة ان تكون على صورته في الشكل أو ما يقاربها من حيوان ولا شجرة ولا ورقة ولا حجر
 ولا جسم الا وفيه ميل الى الاستدارة ولا بد منها لكتباته في في اشياء وتظهر بيته في اشياء واجعل بالك في كل ما خلق
 الله تعالى من جبل وشجر وجسم ترفيه انعطافا الى الاستدارة ولذلك كان الشكل الكرى أفضل الاشكال ولما كان
 النجلى الاعظم العام يشبه طلوع الشمس ومع التجلى الشمسي يكون الاعتكاف العام قيل للعتكاف بترجان اسم
 ما لى ادخل في اعتكافك في وقت ظهور علامة التجلى الاعظم وهو طلوع الفجر وبعد صلاة الصبح ليقترب عليك
 الفتح ولا يفتدك هذا الاسم الالهي الذي أفت معه أو تريد الإقامة معه عن التجلى الاعظم الذي هو بمنزلة طلوع
 الشمس فتجمع في اعتكافك بين التقيد والاطلاق فانه لو دخل المعتكف أول الليل بعدت عليه المسافة الزمانية وطال
 المدى فربما نسي ما هو الامر عليه فان الانسان مجبول على النسيان قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فَنَسِيَ آدَمُ
 فَنَسِيتْ ذُرِّيَّتَهُ وَنَجَسَ آدَمُ فَنَجَسَتْ ذُرِّيَّتُهُ وَهَذَا الْحَدِيثُ بِشَرِيٍّ مِنَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِلنَّاسِ كَافَةٌ فَانْ آدَمُ
 رَحِمَهُ اللَّهُ فَرَحَّتْ ذُرِّيَّتُهُ كَانُوا حَيْثُمَا كَانُوا جَعَلَ لَهُمْ رَحْمَةً تَخْصِمُهُمْ بِأَيِّ دَارٍ أَرَادُوا أَنْ يَهْبِطُوا اللَّهُ تَعَالَى فَانْ أَمْرًا أَضَافَ وَإِنْ
 الْأَصُولُ تَحْكُمُ عَلَى الْفُرُوعِ وَهَذَا بَدَلُكَ عَلَى أَنَّ هَذِهِ النَّفُوسَ الْإِنْسَانِيَّةَ نَتِيجَةٌ عَنْ هَذِهِ الْأَجْسَامِ الْعَنْصَرِيَّةِ وَمَتَوَلِّدَةٌ عَنْهَا
 فَانْهَا مَظْهَرُتِ الْأَبَدِ تَسْوِيَةِ هَذِهِ الْأَجْسَامِ وَاعْتِدَالِ اخْلَاطِهَا فَهِيَ لِلنَّفُوسِ الْمُنْفُوخَةِ فِيهَا مِنَ الرُّوحِ الْمَاضِ إِلَى تَعَالَى
 كَالَمَا كُنَ اتَّقَى تَطَرُّجَ الشَّمْسِ شَعَائِلَهَا عَلَيْهَا فَتَعْتَلِفُ آثَارَهَا بِاخْتِلَافِ الْقَوَائِلِ أَيْ بِنُضْوَةِ نُورِ الشَّمْسِ فِي الْأَجْسَامِ
 الْكَثِيفَةِ مِنْهُ فِي الْأَجْسَامِ الصَّقِيلَةِ فَلَهُ ذَاتُ فَاضِلَتِ النَّفُوسِ لِتَفَاضُلِ الْأَمْزَجَةِ فَتَرَى نَقَاسِيرَ بَعْدَ الْقَبُولِ لِلْفَضَائِلِ
 وَالْعُلُومِ وَنَقَاسٍ أُخْرَى فِي الضَّمَمِ مِنْهَا وَبَيْنَهُمَا تَوَسُّطَاتٌ فَهَكَذَا هُوَ الْأَمْرَانِ فَهَمَّتْ قَالَ تَعَالَى قَاذِ سَوْيَتَهُ يَعْنِي جِسْمَ
 الْإِنْسَانِ وَتَفَخَّتْ فِيهِ مِنْ رُوحِي وَهَذَا قَدْ لَدْنَا الْإِنْسِيَانِ فِي الْإِنْسَانِ أَمْرٌ طَبِيعِيٌّ يَقْتَضِيهِ الْمَزَاجُ كَمَا أَنَّ النَّفْسَ كَرَامِ
 طَبِيعِيٌّ أَيْضًا فِي هَذَا الْمَزَاجِ الْخَاصِ وَكَذَلِكَ جَمِيعُ الْقَوَى الَّتِي تُنْسَبُ إِلَى الْإِنْسَانِ الْأَتْرَاءُ يَقُلُّ فَعَمَلُ هَذِهِ الْقَوَى
 فِي أَشْخَاصٍ وَبِكَثَرٍ فِي أَشْخَاصٍ فَتَبْشُرُ الشَّارِعَ بِدُخُولِ الْمُعْتَكِفِ مَكَانَ اعْتِكَافِهِ بَعْدَ صَلَاةِ الْفَجْرِ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ

﴿وَصَلِّ فِي فَصْلِ أَقَامَةِ الْمُعْتَكِفِ مَعَ اللَّهِ مَا هِيَ﴾

اعلم ان الإقامة مع الله انما هو أمر معنوي لا أمر حسي فلا يشام مع الله الا بالقلب كما لا يتوجه في الصلاة الى الله الا بالقلب
 وكما توجه بوجهك الى المسماة قبله وهي السكبة كذلك يقام بالحس مع أفعال البر وقد يكون من أفعال البر ملاحظة
 النفس ليؤدي اليها حقها المشروع لها فان انفسك عليك حقا وقد يؤثر نفسه على غيرها يايصال الخبر اليها وهو الذي
 شرعه الله لنا وما لنا طر يق الى الله الا ما شرعه وهذا يكاف الانسان نفسه بعض مصالحها يعود خيرا ذلك اليها كخروج
 المعتكف الى حاجة الانسان واقباله على ما كان من نسائه وأهله ليصلح بعض شأنه في حال إقامته واعتكافه ذكر
 مسلم عن عائشة انها قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا اعتكف يدي الى رأسه فأرجله وكان لا يدخل البيت
 الا حاجة الانسان وقال النسائي عنها قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم بأبني وهو معتكف في المسجد فيسكن
 على باب حجر في قاع غسل رأسه وأثافي حجر في وسائره في المسجد وفي هذا دليل لمن يقول بالحسكم الاغلب فانه ما أخرجه
 كون رأسه في غير المسجد عن الاعتكاف لان الاكثر منه في المسجد فراعى حكم الاكثر في الجريمة

﴿وَصَلِّ فِي فَصْلِ مَا يَكُونُ عَلَيْهِ الْمُعْتَكِفُ فِي نَهَارِهِ﴾

ذكر أبو أحمد من حديث عبد الله بن بديل بن ورقاء المكي عن عمرو بن دينار عن ابن عمر عن عمر أنه نذر أن
 يعتكف في المسجد الحرام فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم اعتكف وصم (اعتباره) أمر رسول الله
 صلى الله عليه وسلم من أراد الإقامة مع الله ان يقيم معه بصفة هي لله وهي الصوم ليكون مع الله بالله فلا يرى منه شيء

الاله وهذه حالة أهل الله • قيل لرسول الله صلى الله عليه وسلم من أولياء الله قال الذين إذا رآوا ذكر الله أي
لتحققهم بالله يغيبون به عنهم وعن عيون الخلق فإذا رآهم الناس لم يروا غير الله فتذكرهم بالله رؤيتهم مثل الآيات
التي كرات وهذا هو المقام الذي سأله رسول الله صلى الله عليه وسلم في دعائه واجعلني نورا فأجاب الله تعالى دعاءه
فأخبرنا أنه بعثه إلى الناس بشيرا ونذيرا وداعيا إلى الله بأذنه ومراجعا لميثاقه نورا كما سأل فان قوله لربه واجعلني نورا
فأكون بذاتي عين الاسم الإلهي النور ومن كان الحق سمعه وبصره ولسانه ويده ورجله ولا ينطق عن الهوى فبما هو
هو وما بقي لمن يراه ما يرى إلا الله عرف ذلك الرائي أو لم يعرفه هكذا يشاهدونه أهل العلم بالله من المؤمنين الخلفاء يظهر
في العالم والسوقة بصفات من استخلفها قالت بلقيس في عرشها كأنه هو وما كان إلا هو ولكن حجبها بهد المسافة
وحكم العادة وجهها بقدر سليمان عليه السلام عند ربه فهذا حجبها أن تقول هو هو فقالت كأنه هو وأي مسافة أبعد
من ليس كشله شيء عن مثله أشياء قال الكامل صلى الله عليه وسلم انما أنا بشر مثلكم عن أمر الله قيل له قل فقال قل
انما أنا بشر مثلكم وبهنا نعمنا انه عن أمر الله لانه نقل الامر لنا كما نقل الأمور وكان هذا القول دواء للرض الذي
قام به عن عبد عيسى عليه السلام من أمته فقالوا ان الله هو المسيح بن مريم وفاتهم علم كثير حيث قالوا ابن مريم
وما شعر واو هذا قال الله تعالى في إقامة الحجّة على من هذه صفته قل سموهم فسموهم الابناء يعرفون به من الاسماء
حتى يغفل عنهم ما يريدون فاذا سموهم تبين في نفس الاسم أنه ليس الذي طلب منهم الرسول المبعوث اليهم ان يعبدوه
وانما قلنا هو هو لما يعطيه الكشف الصحيح في الخصوص والايان الصريح في العموم كما ورد به الخبر النبوي الإلهي
من ان الله اذا أحب عبدا كان سمعه وبصره وذكروا وجوارحه والانسان ليس غير هذه الأمور المذكورة التي
جعل الحق هويته عينا فان كنت مؤمنا عرفت بمن أنت وان كنت صاحب شهود صحيح عرفت من شاهدت وأكثر
من هذا البيان النبوي عن الله ما يكون في قوة الانسان حتى يكون المؤمن صاحب حال عيان فيعرف عند ذلك
من هو عين هذه الاكوان والاعيان

﴿وصل في فصل زيارة المعتكف في معتكفه المقيم مع الله من حيث اسم ما تطلبه أسماء الخواص في أعيان الكوان
ليظهر سلطانها فيه منازعة للاسم الذي هو مقيم معه﴾

ذكر البخاري عن صفية زوج النبي صلى الله عليه وسلم انها جاءت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم تزوره في معتكفه
في المسجد في العشر الاواخر من رمضان فتحدثت عنده ساعة ثم قامت تنقلب فقام النبي صلى الله عليه وسلم معها
يقبلها حتى اذا بلغت باب أم سلمة الحديث فهذا اسم الهى "حرك" صفية لتزوره حتى يأخذ بوساطتها النبي صلى الله عليه
وسلم من الإقامة مع الاسم الإلهي الذي أجاءها فأقام رسول الله صلى الله عليه وسلم مع هذا الاسم زمان حديثه معها ثم
أخرجها من موضع جلوسه حين شيعها وهو نوع سفر لابل هو سفر بر الرجل بأمراته تعظيما لحرمتها وقصدها فان السفر
انتقال ولم ينتقل إلا بحكم ذلك الاسم عليه من مكانه فان المعتكف اذا انتقل الى حاجة الانسان من وضوء ومالابد منه
فان ذلك كله من حكم الاسم الذي أقام معه في مدة اعتكافه وما من حركة يتحركها الانسان في اعتكافه وغير اعتكافه
الا عن ورود اسم الهى عليه هذا مفروغ منه عندنا في الحقائق الإلهية وأسماء الله لا تحصى كثيرة وما من شأن المعتكف
تشبيع الزائر فالحديث لذلك الأحكام الاسم الإلهي الذي "حرك" الزائر اليه فالعين لا تعرف الا انها اثر لقضاء غرضها
من نظرا وحديث والعارف يشهد الاسماء الإلهية ما رأيت شيئا إلا رأيت الله قبله فالاسم الإلهي الذي "حرك" صفية من
وراء حجاب صفية ومعه كان يتأدب رسول الله صلى الله عليه وسلم وله قام وشيع وكان مطلب ذلك الاسم اظهار سلطانه
في موقف ظهر وقد يتنا ذلك في مجازاة الاسماء الإلهية في أول هذا الكتاب وفي عنقاء مغرب

﴿وصل في فصل اعتكاف المستحاضة في المسجد﴾

كذب النفس لعل مشروعة ليس يحيف ولذلك تصلى المستحاضة ولا تصلى الخائض ورد عن عائشة على ما ذكره
البخاري انه اعتكف مع رسول الله صلى الله عليه وسلم امرأة مستحاضة من أزواجه الحديث فن وضع الأشياء

في مواضعها فقد أعطاها ما تستحقه عليه وهو حكيم وقته فان الحكمة تهيئ وضع كل شيء في موضعه والله عليم حكيم
وما ثم شيء مطلق أصلاً لانه لا يقتضيه الامكان ولا تعليه أيضاً الحقائق فان الاطلاق تقييد فإما من أمر الاول موطن يقبله
وموطن يدفعه ولا يقبله لا بد من ذلك كالغذية الطبيعية للجسم الطبيعي "ما من شيء يتغذى به الا وفيه مضرة ومنفعة
يعرف ذلك العالم بالطبيعة من حيث ما هي مدبرة للبدن وهو المسمى طبيباً ويعرفه الطبيعي "بمجال والتفصيل للطبيب
فما في العالم لسان حمد مطلق ولا لسان ذم مطلق والاصل الاسماء الالهية المتقابلة فان الله سمي لانفسه بها من كونه
متكلماً كما نزه وشبه ووحد وشرك ونطق بعباده بالصفتين ثم قال سبحان ربك رب العزة عما يصفون وسلام على
المرسلين والحمد لله رب العالمين هذا آخر الجزء الحادي والستين

الباب الثاني والسبعون في الخلق وأسراره

الخلق فرض الهي على الناس * من عهد والدنا المنعوت بالناسي
فرض علينا واسكن لا تقوم به * وواجب الفرض ان تلقى على الراس
فان حوت باحرام تجردكم * عن كل حال باعسار وافلاس
دعئك حالته في كل منزلة * من المنازل بالعاري وبالسكاسي
فيه الاجابة للرحمن من كتب * بتعت عبد لدني والباس
فيه العبادات من صوم ومن صلاة * ومن صلاة وحكم الجود والباس
وفي الطواف معان ليس يشبهها * الا تردد رب الجن والناس
اني قليل خلا خيل كلفت بها * عند الطواف وأقراط ووسواس
وفي المحصب شرع الفرد ناسبه * رمي الجبار بخناس بوسواس
الله خصمه في بطن عرسته * يوم الوقوف باذلال وابلاس
وكن مع الفرق في جمع عز دلف * فاعليك بذلك الفرق من باس
من حج لله لا بالله كان كمن * سعى لظلمته بضوء نيران
في يوم غيم شديد الحر فاعتبروا * فيما تقو به للخلق أنفاسي
وكن اذا أتت دبرت الامور به * ما بين عقيل الهي واحساس
واحد رشح هود اساف ثم ناله * اذا سمعت كأسقف وشاس
وفي منى فأنحر القريبان في صفة * ندعى بها عند ذاك النحر بالقاسي
وترية الذات لا شفع بزلها * مصونة بين حفاظ وحراس
عطرية الفشر معسول مقبلها * محفوفة بهار الروض والآس
مكومة بالذي نالته من صفتي * وما يكون لذلك الكلام من آسي

اعلم أبديك الله ان الخلق في اللسان تكرار القصص الى المقصود والعمرة الزيارة ولما نسب الله تعالى البيت اليه بالاضافة في
قوله تخليقه ابراهيم عليه السلام وطهر بيتي للطائفين والعا كفين والركع السجود وأخبرنا انه أول بيت وضع
للناس معبداً فقال ان أول بيت وضع للناس للذي ببكة مبارك وهدي للعالمين فيه آيات بينات مقام ابراهيم ومن دخله
كان آمناً والله على الناس حج البيت جعله نظيراً ومثلاً لعرشه وجعل الطائفين به من البشر كالملائكة الخافين من حول
العرش يسبحون بحمدهم أي بالثناء على ربهم تبارك وتعالى وثناؤنا على الله في طوافنا أعظم من ثناء الملائكة
عليه سبحانه بما لا يتقارب ولا يكن ما كل طائف يقتضيه الى هذا الثناء الذي ترينه وذلك ان العلماء بالله اذا قالوا سبحان
الله أو الحمد لله أو لا اله الا الله انما يقولونها بما هم معتهم للحضرة والصورتين فيذكر كونه بكل جزء ذا كرامة في العالم
وبذلك كراماته اياه ثم انهم ما يقصدون من هذه الكلمات الا ما نزل منها في القرآن لا الله كذا الذي يذكر كونه فيهم في

هذا الشاء نواب عن الحق يثنون عليه بكلامه الذي أنزله عليهم وهم أهل الله بنص رسول الله صلى الله عليه وسلم قائمهم
 أهل القرآن وأهل القرآن هم أهل الله وخاصته فهم نائبون عنه في الشاء عايه فلم يشب ثناءهم استنباط نفسي
 ولا اختيار كوني ولا أحد ثناء من عندهم فاسمع من ثنائهم الا كلامه الذي أثنى به على نفسه فهو ثناء الهى قدوس
 طاهر نزيه عن الشوب الكونى قال تعالى لنبيه صلى الله عليه وسلم فأجرو حتى يسمع كلام الله فأضاف الكلام اليه
 لا الى نبيه صلى الله عليه وسلم ولما جعل الله تعالى قلب عبده بيتا كريما وسر ما عظميا وذكر أنه وسعه حين لم يسعه سماء
 ولا أرض علما قطعان قلب المؤمن أشرف من هذا البيت وجعل الخواطر التى تمر عليه كالتائفين ولما كان فى
 الطائفين من يعرف حرمة البيت فيعامله فى الطواف به بما يستحقه من التعظيم والاحلال ومن الطائفين من لا يعرف
 ذلك فيطوفون به بقلوب غافلة لا هية وألسنة بغير ذكر الله ناطقة بل ربما يطوفون بفضول من القول وزور وكذلك
 الخواطر التى تمر على قلب المؤمن منها مذموم ومنها محمود وكما كتب الله طواف كل طائف للطاقب به على أى حالة كان
 وعفاهته فيما كان منه كذلك الخواطر المذمومة عفا الله عنها ما لم يظهر حكمها على ظاهر الخوارج الى الحسن وكان فى
 البيت بين الله للبايعة الإلهية فى قلب العبد الحق سبحانه من غير تشبيه ولا تكليف كما يليق بحلاله سبحانه حيث
 وسعه وأين مرتبة اليمين منه على الانفراد منه سبحانه فقيه اليمين المسعى كالتأيديه فهو أعظم علما وأكثر احاطة فانه
 محل لجميع الصفات وارتفاعه بالمسكانه عند الله لما أودع الله فيه من المعرفة به ثم ان الله تعالى جعل لبيته أربعة أركان لسر
 الهى وهى فى الحقيقة ثلاثة أركان لانه شكل مكعب الركن الواحد الذى يلى الحجر كالحجر فى الصورة مكعب الشكل
 ولاجل ذلك سمي كعبة تشبيها بالكعب فاذا اعتبرت الثلاثة الأركان جعلتها فى القلب محل الخاطر الهى والركن
 الآخر ركن الخاطر الملكى والركن الثالث ركن الخاطر النفسى فالله ركن الحجر والملكى الركن اليمينى والنفسى
 المكعب الذى فى الحجر لا غير وليس للخواطر الشيطانية فيه محل وعلى هذا الشكل قلوب الانبياء مثلثة الشكل على
 شكل الكعبة ولما أراد الله ما أراد من اظهار الركن الرابع جعله للخواطر الشيطانية وهو الركن العراقى فبقى الركن
 الشامى للخواطر النفسى وانما جعلنا الخاطر الشيطانى للركن العراقى لان الشارع شرع أن يقال عنده أعوذ بالله من
 الشقاق والنفاق وسوء الاخلاق وبالد كالمشروع فى كل ركن تعرف مراتب الأركان وعلى هذا الشكل المربع
 قلوب المؤمنين وماعد الرسل والانبياء المعصومين ليميز الله رسله وأنبياءه من سائر المؤمنين بالعصمة التى أعطاهم
 وأبسهام اياها فليس لنبى الا ثلاثة خواطر الهى ومايكى ونفسى وقد يكون ذلك لبعض الاولياء الذين لهم جزء وافر من
 النبوة كسليمان الدنبل لقيته وهو ممن له هذا الحال فأخبرنى عن نفسه ان له بضعا وخسين سنة ما خطر له خاطر قبسح
 ولا كثيرا الاولياء هذه الخواطر وزادوا بالخواطر الشيطانية العراقى فمنهم من ظهر عليه حكمه فى الظاهر وهم عامة الخلق
 ومنهم من يخطر له ولا يؤثر فى ظاهره وهم المحفوظون من أوليائه ولما اعتبر الله الشكل الاول الذى للبيت جعل له الحجر
 على صورته وسماء حجر الما حجر عليه أن ينال تلك المرتبة أحد من غير الانبياء والمرسلين حكمته من سبحانه فللاولياء
 الحفظ الهى ولهم العصمة أخبرنى بعض الاولياء من أهل الله وهو عبد الله بن الاستاذ المورورى ان الشيخ عبد الرزاق
 أو غيره الشك منى بل غيره بلا شك فأتى نذ كره رأى ابليس فقال له كيف حالك مع الشيخ أبى مدين عبد صالح امام فى
 التوحيد والتوكل كان يبعجاية فقال ابليس ما شئت نفسى فيما نلقى اليه فى قلبه الا كشخص بال فى البحر المحيط فقيل
 له لم تبول فيه قال حتى أنجسه فلا تقع به الطهارة فهل رأيت أجهل من هذا الشخص كذلك أنا وقلب أبى مدين كلما
 ألقيت فيه أمر اقلب عينه فأخبر أن يلقى فى قلوب الاولياء وهو الذى ذكرناه وليس له على الانبياء سبيل وارتفاع
 البيت سبعة وعشرون ذراعا وذراع التمجيد الاعلى فهو ثمانية وعشرون ذراعا كل ذراع مقدار امرتا الهى يعرفه
 أهل الكشف فهى هذه المقادير نظير منازل القلب التى تقطعها كواكب الايمان السيارة لاظهار حوادث تجرى فى
 النفس المضاهى لمنازل القمر والكواكب السيارة لاظهار الحوادث فى العالم العنصرى سواء من فوقها ومعنى معنى
 واعلم أن الله تعالى قد أودع فى الكعبة كنزا أراد رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يخرج منه فينفقه ثم بداه فى ذلك

لمصلحة رآها ثم أراد عمر بعده أن يخرج فامتنع اقتداء برسول الله صلى الله عليه وسلم فهو فيه إلى الآن وأما ما فسق
 لي منه لو خرج من ذهب بجي به إلى وأبنتون سنة ثمان وتسعين وخمسة في شق غافله أصبح عرضه شبر وطوله شبر
 أو أزيد مكتوب فيه بقلم لأعرفه وذلك لسبب طرأ بيني وبين الله فسألت الله أن يرده إلى موضعه أدب مع رسول الله
 صلى الله عليه وسلم ولوأخرجته إلى الناس لثارت فتنة عمياء فتركتها أيضا هذه المصلحة فانه صلى الله عليه وسلم ما تركه
 سدى وإنما تركه ليخرج القائم بأمر الله في آخر الزمان الذي يملأ الأرض قسطا وعدلا كما ملئت جورا وظلما وقد
 ورد خبر رويناء في ما ذكرناه من إخراجهم على يد هذه الخليفة وما أذكر الآن عن رويناء ولا الجزء الذي رأيت فيه
 كذلك جعل الله في قلب العارف كنز العلم بالله فشهد الله بما شهد به الحق لنفسه من أنه لا اله الا الله ونفى هذه المرتبة عن
 كل ما سواه فقال شهد الله أنه لا اله الا هو والملائكة وأولو العلم فجعلها كنزا في قلوب العلماء بالله ولما كانت
 كنزا لذلك لا تدخل الميزان يوم القيامة وما يظهر لها عين الا ان كان في الكعبة الابيض يوم الزور ويظهر
 جسمها وهو النطق بها عنابة لصاحب السجلات لا غير فذلك الواحد يوضع له في ميزانه التلغظ بها اذ لم يكن له غير غيرها
 فما وزن ظاهره اني فأين أنت من روحها ومناها فهي كنز مدخر أبدا دينا وآخرة وكل ما ظهر في الاكوان والاعيان
 من الخير فهو من أحكامها وحققها ثم ان الله جعل هذا البيت الذي هو محل ذكر اسم الله على أربعة أركان كذلك جعل
 الله القلب على أربع طبائع تحمله وعليها قامت نشأته كقيام البيت اليوم على أربعة أركان كقيام العرش على أربعة
 حلة اليوم كذا ورد في الخبر أنهم اليوم أربعة وغدا يكونون ثمانية فان الآخرة فيها حكم الدنيا والآخرة فذلك تكون
 غدا ثمانية فيظهر في الآخرة حكم سلطان الاربع الآخرة وكذلك يكون القلب في الآخرة تحمله ثمانية الاربع التي
 ذكرناها والاربع العينية وهي العلم والقدرة والارادة والكلام ليس غير ذلك فان قلت فهي موجودة اليوم
 فلماذا جعلتها في الآخرة قلنا وكذلك الثمانية من الحلة موجودة اليوم في أعيانهم لكن لا حكم لهم في الحل الخاص
 الا غدا كذلك هذه الصفات التي ذكرناها لا حكم ينفذ لهم في الدنيا دائما وانما حكمهم في الآخرة فلهذا وحكم الاربع
 الذين هم طبائع هذا البيت ظاهرة الحكم في الاجسام فان قلت فما معنى قولك حكمهم قلت فان العلم لا يشاهد العالم
 معلومه الا في الآخرة والقدرة لا ينفذ حكمها الا في الآخرة فلا يجوز السعيد عن تكوين شيء واداته غير قاصرة فبأيهم
 بشيء يريد حضوره الاحضر وكلامه نافذ فما يقول لشيء كن الا ويكون فالعلم له عين في الآخرة وليس هذا حكم هذه
 الصفات في النشأة الدنيا مطلقا فاعلم ذلك فالانسان في الآخرة نافذ الاقدار فانه يثبت قلب عبده المؤمن والبيت بيت
 اسمه تعالى والعرش مستوي الرحمن فأيا ما تدعو اقله الاسماء الحسنى فلا تجهر بصلاتك ولا تخافت بها فانه يعلم الجهر
 وما يخفى كما انه يعلم السر وأخفى وأصفي وهو قوله وابتغ بين ذلك سبيلا فانه أخفى من السر أي أظهر فان الوسط
 الحائل بين الطرفين المعين للطرفين والمميز لهما هو أخفى منهما كالخط الفاصل بين الظل والشمس والبرزخ بين
 البحر والابحار والفرات والفاصل بين السواد والبياض في الجسم نعم ان ثم فاصلا ولكن لا تدركه العين ويشهده
 العقل وان كان لا يعقل ما هو أي لا يعقل ماهيته فيبين القلب والعرش في المنزلة ما بين الاسم الله والاسم الرحمن وان كان
 أيا ما تدعو اقله الاسماء الحسنى ولكن ما أنكر أحد الله وأنكر الرحمن فقالوا وما الرحمن فكان مشهد الألوهة أعم
 لاقرار الجميع بها فانه تتضمن البسلاء والعافية وهما موجودان في الكون فما أنكرهما أحد ومشهد الرحمانية لا يعرفه
 الا المؤمنون بالايمان وما أنكره الا المحرّمون من حيث لا يشعرون انهم محرمون لان الرحمانية لا تتضمن سوى
 العافية والخير المحض فانه معروف بالحال والرحمن منكر بالحال فقل لهم أيا ما تدعو اقله الاسماء الحسنى فعرّفه أهل
 البلاء تقليد التعريف بالله من وراء حجاب البلاء فافهم فقد نبهتكم لا مورا ان سلكت عليها جلت لك في العلم الا لشيء مالا
 يقدر قدره الا الله فان العارف بقدر ما ذكرناه من العلم بالله النور في اليوم عزيز ولما كان الحج لهذا البيت تكرار
 القصد في زمان مخصوص كذلك القلب تقصده الاسماء الالهية في حال مخصوص اذ كل اسم له حال خاص يطلبه في ما ظهر
 ذلك الحال من العبد يطلب الاسم الذي يخصه فيقصده ذلك الاسم فلهذا تنحج الاسماء الالهية بيت القلب وقد تنحج اليه من

حيث ان القلب وسع الحق والاسماء تطلب منها فلا بد لها ان تقصد منها ما اقتصد البيت الذي ذكرناه وسعه السعة التي يعلمها سبحانه وانما تقصده لسكونها كانت متوجهة نحو الاحوال التي تطلبها من الاكوان فاذا أنفذت حكمها في ذلك السكون المعين رجعت قاصدة تطلب منها ما تقتطع قلب المؤمن وتقصد مقلات كبر ذلك القصد منها سمي ذلك القصد المكرر حجاً كما يشكر القصد من الناس والجن والملائكة للعبادة في كل سنة للحج الواجب والنفل وفي غير زمان الحج وحاله يسمى زيارة لا حجاج وهو العمرة والعمرة الزيارية وتسمى حجاً أصغر لما فيها من الاحوال والطواف والسعي وأخذ التيمم أو منه والاحلال ولم نعم جميع المناسك فسميت حجاً أصغر بالنظر الى الحج الاكبر الذي يتم استيفاء جميع المناسك ولهذا يجزئ القارن بينهما ما طواف واحد وسعي واحد يسمى الحج طوافاً وهكذا فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم في قرانه في حجة وداعه التي قال فيها خذوا عني مناسككم وهكذا الحكم في الآخرة في الزور العام هو بمنزلة الحج في الدنيا وسعي العمرة هو بمنزلة الزور الذي يخص كل انسان فعلى قدر اعتباره تكون زيارته له به والزور الاعظم في زمان خاص للزمان الخاص الذي للحج والزور الاخص الذي هو العمرة لا يختص بزمان دون زمان فحكمها أنفذ في الزمان من الحج الاكبر وحكم الحج الاكبر أنفذ في استيفاء المناسك من الحج الاصغر ليكون كل واحد منهما مفاضلاً مفضولاً اينفرد الحق بالكمال الذي لا يقبل المفاضلة وما سوى الله ليس كذلك حتى الاسماء الالهية وهم الاعلون يقبلون المفاضلة وقد بينا ذلك في غير موضع وكذلك المقامات والاحوال والموجودات كلها فالزيارة الخاصة التي هي العمرة مطلقة الزمان على قدر مخصوص وسأذكر ان شاء الله ما يختص بهذا الباب من الافعال الظاهرة المشروعة في العموم والخصوص على السنة علماء الرسوم بالظواهر والنصوص وما يختص أيضاً بها من الاعتبارات في احوال الياطين بلسان التقريب والاختصار والاشارة والايحاء كما عملنا فيما تقدم من العبادات والله يقول الحق وهو يهدي السبيل ولو شاء طمداكم أجمعين ولكن الله فعال لما يريد

﴿وصل في فصل وجوب الحج﴾

لا خلاف في وجوبه بين علماء الاسلام قال تعالى والله على الناس حج البيت من استطاع اليه سبيلاً فوجب على كل مستطيع من الناس صغير وكبير ذكر وانثى حر وعبد مسلم وغير مسلم ولا يقع بالفعل الا بشروط له معينة فان الايمان والاسلام واجب على كل انسان والاحكام كلها الواجبة واجبة على كل انسان ولكن يشوق قبول فعلها أو فعلها من الانسان على وجود الاسلام منه فلا يقبل تلبسه بشيء منها الا بشرط وجود الاسلام عنده فان لم يؤمن أخذ بالواجبين جميعاً يوم القيامة وجوب الشرط المصحح لقبول هذه العبادات ووجوب الشروط التي هي هذه العبادات وقرئ بكسر الحاء وهو الاسم وفتحها وهو المصدر فمن فتح وجب عليه أن يقصد البيت ليفعل ما أمر الله به أن يفعله عند الوصول اليه في المناسك التي عين الله له أن يفعلها ومن قرأ بالكسر وأراد الاسم فعناه أن يراعى قصد البيت فيقصد ما يقصد البيت وينهايون بعيد فان العبد بفتح الحاء يقصد البيت وبكسر الحاء يقصد قصد البيت فيقوم في الكسر مقام البيت ويقوم في الفتح مقام خادم البيت فيكون حال العبد في حجه بحسب ما يقصده فيه الحق من التسهود والله المرشد والهادي لأرب غيره ولما كان قصد البيت قصداً حالي لا يطلب بصورة الساكن فله على الناس أن يجعلوا قلوبهم كاليست تطلب بحالها أن يكون الحق ساكنها كما قال اطلبوني في قلوب العارفين في فهذا معنى الكسر فيه وهو الاستعداد بالصفة التي ذكرنا ان القلب يصلح له تعالى بها ومن فتح فوجب عليه أن يطلب قلبه يرى فيه آثار ربه فيه مل بحسب ما يرى فيه من الآثار الالهية وهذا حال غير ذلك فبالكسر يقصد الله والفتح يقصد القلب لما ذكرناه

﴿وصل في فصل شروط صحة الحج﴾

لا خلاف ان من شرط صحته الاسلام اذ لا يصح عن ليس بمسلم الاسلام الاقياد الى ما دعاك الحق اليه ظاهراً وباطناً على الصفة التي دعاك أن تكون عليها عند الاجابة فان جئت بغير تلك الصفة التي قال لك تعالى بها فاسألت دعاء الاسم الالهي الذي دعاك ولا انقذت اليه وهنا علم دقيق وهل الدعوة كانت من الله على المجموع وهو عينك وعين الصفة

أو المقصود من هذا الدعاء عين الصفة وأنت بحكم التبع لكون هذا الوصف الخاص لا يقوم بنفسه فأن تكون أنت
المطلوب ولا بد لك من اسم يكون لك من تلك الصفة بناديك بها وتكون أنت المدعو من حيث عينك والصفة
تبع ما هي المقصود في الدعاء لانها لم يذ كر لها عين في هذا الدعاء الخاص فمن راعى من العارفين العبد لا عين
الصفة لكونه تعالى قال ولله على الناس وما قال على المسلمين ولا ذ كر صفة زائدة على أعيانهم فأوجبها على
الاعيان وجوباً بالها فإذا أتى بهذا الدعاء صاحب الاسم الذي هو الناس قيل فيه أنه قد أجاب اجابة ذاتية
فيكون جزاء اجابته تجلي من دعاء ذاتيات ومن اعتبر أنه مادعاه من حيث ما هو ذات وانما دعاه من حيث
ما هو متكلم فأجاب هذا المدعو الاعيان الصفة لا عين الذات قيل له وكذلك المجيب المدعو مأجاب منه الاعيان
صفته فان ذات المدعو من صفات من دعاه وهذه الصفة به بر عنها بذات المدعو لان المدعو مجموع صفات ذاتية له
بمجموعها يكون انساناً وهو كونه حيواناً ناطقاً وليس عين هذا المجموع سوى عين ذاته وهذا وقع الدعاء من الداعي
بالاسم الجامع وهو الله فان قيل لا يصح أن يكون حقيقة هذا الاسم الجامع وانما يأتي والداعي به اسم خاص يخصه
حال المدعو ويعين الاسم الخاص به كالجائع يقول يا الله أطعمني فالله الذي دعاه المعطى والمانع فتعذر الاجابة اذا
قصد الداعي ما يدل عليه هذا الاسم وما قصد الداعي الا المظم المعطى الرزاق ما قصد المانع فان أطعمه الله فأجابته
الا المظم كذلك قوله ولله على الناس حج البيت ليس المقصود بهذا الاسم عين ما يدل عليه فان من مدلولاته أسماء
الطهارة تمنع من اجابة المكلف وأسماء تعطي اجابة المكلف فدعاه من هذا الاسم الا الاسم الذي يطلب اجابة المكلف
المدعو ولهذا يعصى من لم يحجب الدعاء بقرائن الاحوال ولو كان من حيث الاسم الله ما عصى ولا أطاع وتقابلت الامور
فلهذا لا يتصور أن يدعوا أحد الله من حيث حقيقة هذا الاسم ولا يدعوه هذا الاسم الله أحد من حيث حقيقةه وانما
يدعوه ويدعى منه من حيث اسم خاص يتضمنه يعرف بالحال فاعلم ان الذات من الجانبين لا يصح أن تكون مطلوبة
لانها موجودة وانما متعلق الطلب المعلوم ليوجد فايده في الالمعوم لان الدعاء طلب والطلب عين الارادة والارادة
لا تتعلق الا بالمعوم قلنا وكذلك وقع فانه ما ظهر من هذا المدعو الا الاجابة وكانت معدومة مع كون ذات المدعو لما
يدعى اليه وجوده فظهرت الاجابة من المدعو بعد أن لم تكن لان الاجابة لا تكون الا بعد دعاء داع وهذا المدعو
المعوم الثابت لا يصح وجوده من ذات المدعو وانما يصح في ذات المدعو اذا كان المدعو من العالم فيفتقر الى أن يقول
له الداعي كن فينبذ يكون المدعو اجابة لامره في ذات هذا التوجه عليه الخطاب فالاجابة ذات المدعو فيما يظهر وانما
وقعت الاجابة من الصفة التي ظهرت فيه فيخيل ان الذات التي ظهرت فيها ذات هذا المدعو هو المخاطب بالتكوير
وليس كذلك وهكذا هو الوجود الالهي والكوني في نفس الامر وان كان الظاهر يعطى غير هذا فاقى الكون
الاسم لغة لانه ما تم الامتداد للامر الالهي لانه ما تم من قيل له كن فأبى بل يكون من غير تثبط ولا يصح الا ذلك فاذا وقع
الحج ممن وقع من الناس ما وقع الامن مسلم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لحكيم بن حزام أسألت على ما أسألت من
خير ولم يكن مشروعا من جانب الله له ذلك في حال الجاهلية وقيل بعثة الرسول فاعتبره له الله سبحانه حكم الاقياد
الاصلي الذي تعطيه حقيقة الممكن وهو الاسلام العام فمن اعتبر المجموع وجد ومن اعتبر عين الصفة وجد ومن اعتبر
الذات وجد ولكل واحد شرب معلوم من علم خاص فانه يدخل فيه هذا الاسلام الخاص المعروف في العرف الحاكم
في الظاهر والباطن معا فان حكم في الظاهر لافي الباطن كالمنافق الذي أسلم للتقية حتى يعصم ظاهره في الدنيا فهنا ما فعل
ما فعل من الامور الخيرية التي دعى اليها الخير بنهاية له أجر والذي فعلها وهو مشرك خيريتها نفعته بالخير المنوي فلا بد
أن ينتقاد الباطن والظاهر والمجموع تحصل الفائدة مكتملة لان الداعي دعاه بالاسم الجامع والمدعو دعى من الاسم الجامع
لصفة جامعة وهو الحج والحج لا يكون الا بتكرار القصد فهو جمع في المعنى فاقى الكون الاسلام فوجب الحج على كل
مسلم فلهذا لم يتصور فيه خلاف بين علماء الرسوم وعلماء الحقائق وعالم الحقائق أتم من عالم الرسم في هذه المسئلة وأمثالها
فان حج الطفل الرضيع صح حجه ولا تلفظ له بالاسلام ولا يعرف نية الحج ولومات عندنا قبل البلوغ كتب الله له ذلك

الحجة عن فر يضتمولنا في ذلك خبر دوى في الصبي قبل البلوغ والعبد فالصبي الرضيع الاسلام العام الذي يشته المحقق وقد اعتبره الشرع رفعت امرأة صبيا لها صغيرا فقالت يا رسول الله اهل هذا حج قال طالع ذلك أجوف فنسب الحج لمن لا قصد له فيه فلولم يكن لذلك الرضيع قصد بوجه ما عرفه الشارع صاحب الكشف ما صرح أن ينسب الحج اليه وكان ذلك كذبا كانت امرأة ترضع صبغرا لها فر رجل ذو شارة حسنة وخول وحشمة فقالت المرأة اللهم اجعل ابنى مثل هذا فترك الرضيع الذي ونظر اليه وقال اللهم لا تجعلني مثله ومررت عليها امرأة وهي تضرب والناس يقولون فيها زنت وسرقت فقالت المرأة اللهم لا تجعل ابني مثل هذا فترك الصغير الذي ونظر اليها وقال اللهم اجعلني مثلها قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في ذلك الرجل كان جبارا متكبرا وقال في المرأة كانت بريئة عانس بها واتفق لي مع بنت كانت لي ترضع يكون عمرها دون السنة فقلت لها يا بنية فأصغت الي ما أقول في رجل جامع امرأة فلم ينزل ما يجب عليه فقالت يجب عليه الفصل فغشي على جدتها من نطقها هذا شهده بنفسه وكذلك زكاة الفطر على الرضيع والجنين

﴿وصل في فصل حج الطفل﴾

فن قائل يجوز ومن مانع والمجوز له صاحب الحق في هذه المسئلة شرعا حقيقة فان الشرع أثبت له الحج وليس الحج إلا أن الحج يثبت بالنيابة فهو بالمباشرة في حق الطفل أثبت على كل حال وسيأتي ذكر النيابة في هذا العمل فيما بعد ان شاء الله وأين الاسلام في حق الصبي الصغير الرضيع فهل هو عند أهل الظاهر لا يحكم التبع وأما عندنا فهو بالاصالة والتبع معاف فهو ثابت في الصغير بطريقين وفي الكبير بطريق واحد وهو الاصل لا التبع فالإيمان أثبت في حق الرضيع فانه ولد على فطرة الإيمان وهو اقراره بالربوبية لله تعالى على خلقه حين الاخذ من الظهر الذرية والاشهاد قال تعالى وإذا أخذ ربك من نبي آدم من ظهورهم ذرياتهم وأشهدهم على أنفسهم ألست بربكم قالوا بلى فلولم يعقلوا ما خوطبوا ولا أجابوا يقول ذوالنون المصري كانه الآن في أدنى وما نقل الينا انه طرأ أمر اخرج الذرية عن هذا الاقرار وصحته ثم انه لما ولد على تلك الفطرة الاولى فهو مؤمن بالاصالة ثم حكم له بإيمان أبيه في أمور ظاهرة فقال والذين آمنوا واتبعهم ذرياتهم بإيمان يعني إيمان الفطرة ألحقناهم ذرياتهم فورثهم وصلى عليهم ان ماتوا وأقيمت فيهم أحكام الاسلام كلها مع كونهم على حال لا يعقلون جملة واحدة ثم قال وما ألتناهم من عملهم من شيء يعني أولئك الصغار ما نقصناهم شيئا من أعمالهم وأضاف العمل اليهم يعني قوهم بلى فبقى لهم على غاية التمام ما نقصهم منه شيئا لانهم لم يطرأ عليهم حال يخرجهم في فعل ما من أفعالهم عن ذلك الاقرار الاول كما طرأ للكبير العاقل فنقص من عمله ذلك بقدر ما طرأ عليه فانقصه الله على قدر ما نقص قال رضيع أتم إيمانا من الكبير بلا شك فجاء أتم من حج الكبير فانه حج بالفطرة وبأشرا الأفعال بنفسه مع كونه معمولا به فيها كما هو الامر عليه في نفسه فان الأفعال كلها لله فمن كل وجه صح له الحج حقيقة وشرعا والطفل مباشر بلا شك وغير عاقل العقل المتعبر في الكبير بلا شك وغير متلفظ بالاسلام ولا معتقده ولا عالم به بلا شك وزيد الاعتقاد والعلم المعروف عند أهل الرسوم في العرف كل ذلك غير موجود في الصبي الرضيع وقد مباشر العمل وهو معمول به وأضاف الحج اليه الشارع والصبي مستطيع في هذه الحالة بالاستعداد الذي هو عليه أن يكون معمولا به أعمال الحج كلها فهو محل العمل لانه وقف به في عرفة فوقف كما يقف الراكب بدابته وينسب الوقوف اليه ويطوف على راحلته ويسمى بين الصفا والمروة والراحلة هي التي تسمى وتطوف وتقف وينسب ذلك كله اليه بحكم المباشرة وأنه مباشر أفعال الحج بنفسه فكذلك الصغير الرضيع بطاف به ويسمى فهو مباشر أفعال الحج ويوقف به مستطيع بالوجه الذي ذكرناه من الاستعداد لقبول ما يفعل به كما استعداد الكبير الراكب لقبول ما تفعل به راحلته من سكون وحركة وينسب العمل اليه لاني الراحلة جبر باعلى حكم الاصل الا الهى حيث تنسب الأفعال الى العباد والأفعال أعني خلقها الله تعالى على الحقيقة وهم محال ظهورها

﴿وصل في فصل الاستطاعة﴾

فن قائل الزاد والراحلة ومن قائل من استطاع المشي فلا تسترط الراحلة وكذلك الزاد ليس من شرطه اذا كان يمكنه

الاكتساب في القافلة ولو بالسؤال هذا في المباشرة فالراحة عين هذا الجسم لانه مركب الروح الذي هو اللطيفة الانسانية المنفوخة فيه فيما يصدر منه بواسطة هذا الجسم من أعمال صلاح وصدق وحج واماطة وتلفظ بذلك أعمال موصلة الى الله عز وجل والسعادة الابدية والجسم هو المباشرة لها والروح بواسطته فلا بد من الراحة ان تشتط في هذا العمل الخاص بهذه الصورة واما الزاد فن اعتبر فيه الزيادة وهو السبب الذي بوجوده يكون التغذي الذي تكون عنه القوة التي بها تحصل هذه الافعال فبأي شيء حصلت تلك القوة سواء بذاتها أو عند هذا الزائد المسمى زاد الان الله زاده في الحجاب ولهذا انعلقت به النفس في تحصيل القوة وسكنت عند وجوده واطمأنت وانحجبت عن الله به وهي مسرورة بوجود هذا الحجاب لما حصل لها من السكون به اذ كانت الحركة متعبة ظاهرا وباطنا واذا فقد الزاد تشوش باطنه واضطرب طبعه وانفسا وتقلق عند فقد هذا السبب المسمى زاد او زال عنه ذلك السكون والطمأنينة فكل ما يؤديه الى السكون فهو زاد وهو حجاب أثبت الحق بالهمل وقرره الشرع بالحكم فيقوى أساسه فلهذا كان اثر الاسباب اقوى من التجربة عنها لان التجربة خلاف الحكمة والاعتماد عليها خلاف العلم فينبغي للانسان ان يكون مثبتا لها فاعلامها غير معتمد عليها وذلك هو القوي من الرجال ولكن لا يكون له مقام هذه القوة من الاعتماد أن تؤثر فيه الاسباب الا بعد حصول الابتلاء بالتجربة يد عن الاسباب المعتادة وطرحها من ظاهره والاشتغال بها فاذا حصلت له هذه القوة الاولى حينئذ ينتقل الى القوة الاخرى التي لا تؤثر فيها عمل الاسباب واما قبل ذلك فغير مسلم للعبد القول به وهذا هو علم التدقيق وحاله والعالم الذي يجد الاضطراب وعدم السكون فليس ذلك العلم هو المطلوب والمتكلم عليه فانه غير معتبر بل اذا لمعنت النظر في تحقيقه وجدته ليس بعلم ولا اعتقاد فلهذا الاثر له ولا حكم في هذه القوة المطلوبة التي حصلت عن علم التدقيق والحال وهذا هو مرض النفس واما وجود الاحساس بالآلام الحسية من جوع ونعس فذلك لا يقدح فانه امر يقتضيه الطبع ليس للنفس فيه تعمل وليس بالأم نفسي

وصل في الاستطاعة بالنيابة مع الهجر عن المباشرة

من قائل بلزوم النيابة ومنهم من قال لا يلزم مع الهجر عن المباشرة وقد ثبت شرعا عندنا الامر بالحج عمن لا يستطيع لوليه أو بالاجارة عليهم من ماله ان كان ذاملا وسيأتي تفصيل ذلك ان شاء الله فاعلم ان النيابة صحيحة فان الله قال على لسان عبده سمع الله ان جده فتاب منابه في ذلك القول وقال فاجرو حتى يسمع كلام الله فتاب الرسول صلى الله عليه وسلم مناب الحق لو بامر الكلام منه بلا واسطة وقال في النيابة يا داود انا جعلناك خليفة في الارض وقال في العموم وانفسقوا مما جعلكم مستخلفين فيه والاستخلاف نيابة فان المال لله والتصرف لك فيه على حد من استخلفك فيه فهذا كله نيابة العبد عن الله في الامور واما نيابة الحق عن العبد فقوله تعالى لبني اسرائيل ان لا تتخذوا من دوني وكيلا وقال امرا لا اله الا هو فاتخذوه وكيلا وقال صلى الله عليه وسلم مخاطبا ربه اللهم انت صاحب في السفر والخليفة في الاهل والو كالة نيابة عن الموكل فيما وكله فيه ان يقوم مقامه فثبت لك الشيء وسالك ان تستنيبه فيه بحكم الوكالة فمن كل وجه النيابة مشروعة وهل تصح من جهة الحقيقة أم لا فها من يقول انها تصح من جهة الحقيقة فان الاموال ما خلقت الا لئلا حاجة الله اليها فهي لنا حقيقة ثم وكلنا الحق تعالى ان يتصرف لنا فيها العلم انه اعلم بالمصلحة فتصرف على وجه الحكمة التي تقتضي ان تعود على الموكل من منفعته فأنلف ماله هذا الوكيل الحق تعالى بفرق أوحق أو خسف أو ما شاء تجارة له ليكسبه بذلك في الدار الآخرة أكثر مما قيل انه في ظاهر الامر اتلاف وما هو اتلاف بل هي تجارة بيع بنسيئة يسمى مثل هذا تجارة رزء لكن ربحها عظيم وهذا علم يعرفه الوكيل لا الموكل وهو يحفظ عليه ماله لمصلحة أخرى يقتضيها علمه فيها ومنا من وكل الله فاستخلفه الوكيل في التصرف على حد ما يرسمه الوكيل لعلم الوكيل بالمصلحة فصار الموكل وكيلا عن وكيله وهو الذي لا يتعدى الامر الم شروع في نصرته فهو وان كان المال له فالتصرف فيه بحكم وكيله وهذا انظر غريب ومنا من قال لا تصح من جهة الحقيقة فان الله ما خلق الاشياء والاموال من الاشياء الا لئلا حاجة الله اليها فهي لنا حقيقة ووقعت المنفعة لنا بحكم التبعية ولهذا قال وان من شيء الا يسبح بحمده فاذا

خلق الأشياء من أجله لا من أجلنا فإنا نشئ نوكاه فيه لكن نحن وكلاؤه في الأشياء فإنا نأخذ ودافنتصرف فيها على ما نأخذ لنا فان زدنا على ما رسم لنا أو نقصنا عاقبنا فلو كانت الأموال لنا لكان تصرفنا فيها مطلقا وما وقع الأمر هكذا بل عجز علينا التصرف فيها فإها هي وكالة مفوضة بل مقيدة بوجوه مخصوصة من رب المال الذي هو الحق الموكل وعلى كل وجه فالنيابة حاصلة امامته تعالى وامامنا وقد ثبتت في أي طرف كان انتهى الجزء الثاني والستون

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

﴿ وصل في فصل صفة النائب في الحج ﴾

اختلف علماء الرسوم سواء كان المعجوج عنه حيا أو ميتا هل من شرطه ان يكون قد حج عن نفسه أم لا فمن قائل ليس من شرطه ان يكون قد حج عن نفسه وان كان قد حج عن نفسه فهو أفضل ومن قائل ان من شرطه ان يكون قد قضى فريضته وبه أقول * اعلم انه من رأى ان الاشارة يصح في هذا الطريق قال لا يشترط فيه ان يكون قد حج عن نفسه وألحق ذلك بالفتوة حيث نفع غيره وسعى في حقه قبل سعيه في حق نفسه فله ذلك ولا سيما ان رأى ان مثل هذا الفعل هو في حق نفسه لما طاب في الاشارة من الاجرة فإثر الانفسه ومن رأى ان حق نفسه واجب عليه من حق غيره وعامل نفسه معاملة الاجنبي وانها الجار الأحق فهو بمنزلة من قال لا يحج عن غيره حتى يكون قد حج عن نفسه وهو الأول في الاتباع وهو المرجوع اليه لانه الحقيقة وذلك انه ان سعى أولا في حق نفسه فهو الأول بلا خلاف وان سعى في حق غيره فان سعيه فيه انما هو في حق نفسه فانه الذي يحج ثمره ذلك بالشئاء عليه والثواب فيه فلنفسه سعى في الحالتين ولكن يسمى بسعيه في حق غيره مؤثرا لتركه فيما يظهر حق نفسه لغيره الواجب على ذلك الغير لانه في هذا أدى ما لا يجب عليه وجزاء الواجب أعلى من جزاء غير الواجب لاستيفاء عين العبودية في الواجب وفي الآخر رفعة وامتنان حالي على المتفنى عليه فهو قائم في حق الغير بصفة الهية لانها الامتنان وهو في قيام حق نفسه من طريق الوجوب بقيمة صفة عبودية محضة وهو المطلوب الصحيح من العبد الذي يضيف الفعل المذموم والمكروه في الطبع والعادة والعرف الى نفسه اشارة منه لجناب ربه حتى لا ينسب اليه ما جرى عليه لسان ذم كالذنب ولسان كراهة الطبع كالرض وسائر العيوب غير على ذلك الجناب الالهي وفداء له بنفسه وكذلك لو وقع عرض أخيه بعرضه كالمؤمن مع المؤمن ووقع ضرر كبير من نبي ورسول بنفسه كان أعلى ممن لم يفعل ذلك وأثر نفسه وهذا يرجع الى قدر من أثره على نفسك فمن راعى الاشارة والفتوة عمم ومن راعى من أثره قسم الأمر الى اذ كراهه فهو بحسب ما يقام فيه ويخطر له هذا كله ما لم يقع فيه اجارة فان وقعت النيابة باجارة فلها حكم آخر

﴿ وصل في الرجل يؤاجر نفسه في الحج ﴾

فكره قوم مع الجواز ومنعه قوم العمل يقتضي الاجرة لانه هو العوض في مقابلة ما أعطى من نفسه وما بقي الا من تؤخذ فنامن قال لا يأخذ من الله تعالى لانه المستخدم لنا في ذلك العمل فالاجرة عليه ما من نبي ولا رسول الا قد قال اذ قيل له قل فامر فقال ما سألكم عليه من أجر يعني في التبليغ ان أجرى الاعلى الله فإخروا عن الاجرة والتبليغ عن الله من أفضل القرب الى الله وان الله استخدمه في التبليغ مع كونه عبدا فتعينت عليه الاجرة سبحانه بتعيينه عوضا عما أعطاه من نفسه فيما استخدمه فيه وترك مباحه الذي هو له وتخييره ومن رأى ان العوض انما يستحقه من وقعت له المنفعة في ذلك التبليغ طلب الاجرة من المتعلم لان المنفعة هو حصلها فالعوض يطلب منه فوضع الاجماع ثبوت الاجارة لان المانع لا يمنعها وانما يمنعها الخلق من جانب الحق غير ان يعبد الامر لالعينة لما في ذلك من عدم تعظيم الجناب الالهي وهذا موجود كثير مثل النهي ان يفرديوم الجمعة بصيام اعينه وكذلك قيام ليتهيا وكذلك من يستحسن فعل عبادة بموضع يستحسنه وليس هذا من شأن القوم فانهم قد أدركوا حرامان ذلك ذوقا وخبرانه * من رجل من القوم مع جماعة ممن سخر لهم الطواء وهم يسرون فيه فالتفت واحد منهم في طريقه فنظر الى الارض واذا هم قد جازوا

بقعة خضراء فيها عين خضراء فاستحسن ذلك طبعاً فظفر له لور كع فيها ركعتين فسقط من بين الجماعة وما رجع بعده ذلك الى تلك الحالة لانه ما طلب العبادة لما يستحقه الحق وانما كان الباعث لذلك الطلب الطبع في ذلك المكان لحسنه طبعاً فعوقب من رأى هذا قال لأجرة الامن الله اذا العمل بذاته يطلب الاجرة ولا بد

﴿وصل في فصل حجب العبد﴾

فمن قائل بوجوبه عليه ومن قائل لا يجب عليه حتى يعنى وبالأول أقول وان منع سيده مع القدرة على تركه لذلك كان السيد عندنا من الذين يصدون عن سبيل الله كان أحمد بن حنبل في حال سجنه أيام المنية اذا سمع النداء للجمعة توضأ وخرج الى باب السجن فاذا منعه السجن وردة قام له العذر بالمانع من أداء ما وجب عليه وهكذا العبد فانه من جملة الناس المذكورين في الآية اعلم ان من استرقه الكون فلا يخلو اما ان استرقه بحكم مشروع كالسبي في حق الغير والسبي في شكر من أنعم عليه من المخلوقين نعمة استرقه بها فهذا عبد لا يجب عليه الحق فانه في أداء واجب حق مشروع يطلب به ذلك الزمان وهو عند الله عبد غير الله عن أمر الله لأداء حق الله وان كان استرقه غرض نفسي وهوى كافي ليس للحق المشروع فيه مراعاة وجب عليه اجابة الحق في أداء ما لله من الحج اليه في ذلك الفعل فاذا نظر الى وجه الحق في ذلك الغرض كان ذلك عتقه فوجب الحج عليه وان غاب عنه ذلك اغفله لم يجب عليه وكان عاصياً لمعرفته بأن الله خاطبه بالحج مطلقاً وان كان مشهوداً في ذلك الوقت انه مظهر والمخاطب بالحج الظاهر فيه وليس عينه لم يوجب الحج عليه وهذا هو العبد الخاص لله وهذه عبودية لا عتق فيها لا ترى ان الشارع قد قال في الصبي يحج والعبد يحج قبل ان يمتق ثم يموت قبل العتق ويموت الصبي قبل البلوغ ان ذلك الحج يكتب له عن غير رضته وذلك لانه خرج بالموت عن رق الغير فعتق بالموت وحينئذ كتب له ذلك الحج بأداء واجب وان كان فعلة في غير زمان الوجوب على من يقول بذلك

﴿وصل في فصل هذه العبادة هل هي على الفور أو على التراخي والتوسعة﴾

فمن قائل على الفور ومن قائل على التراخي وبالفور أقول عند الاستطاعة الاسماء الالهية على قسمين في الحكم في العالم من الاسماء من يتبادى حكمه ما شاء الله ويطول فاذا نسبت من أوله الى آخره قلت بالتوسع والتراخي كالواجب الموسع بالزمان فكل واجب توقيعه في الزمان الموسع فهو زمانه سواء أوقعته في أول الزمان أو في آخره أو فيما بينهما فان الكل زمانه وأدب واجباً فاستصحب حكم الاسم الالهي على المحكوم عليه موسع كالعلم في استصحابه للمعلومات والاشيئة وهكذا المكلف ان شاء فعل في أول وان شاء فعل في آخر ولا يقال هنا وان شاء لم يفعل لان حقيقة فعل أثر وحقيقة لم يفعل استصحاب الاصل فلا أثر فلم يكن للشبهة هنا حكم عياني ومن الاسماء من لا يتبادى حكمه كالوجود فهو بمنزلة من هو على الفور فاذا وقع لم يبق له حكم فيه فانه تعالى اذا أراد شيئاً أن يقول له كن على الفور من غير تراخي فان الموجد ناظر الى تعلق الارادة بالكون فاذا رأى حكمها قد تعاق بالتعيين أوجد على الفور مثل الاستطاعة اذا حصلت تعيين الحج

﴿وصل في فصل وجوب الحج على المرأة وهل من شرط وجوبه أن يسافر معها زوج أو ذو محرم أم لا﴾

فقل ليس من شرط الوجوب ذلك وقيل من شرطه وجود المحرم ومطاوعته النفس تريد الحج الى الله وهو النظر في معرفة الله من طريق الشهود فهل يدخل المرء الى ذلك بنفسه أو لا يدخل الى ذلك الا برشد والمرشد أحد شخصين اما عقل وافر وهو بمنزلة الزوج للمرأة واما علم بالشرع وهو ذو المحرم فالجواب لا يخلو هذا الطالب ان يكون مراداً مجذوباً ولا يكون فان كان مجذوباً فالعناية الالهية تصعبه فلا يحتاج الى مرشد من جنسه وهو نادر وان لم يكن مجذوباً فانه لا بد من الدخول على يد موقوف اما عقل أو شرع فان كان طالب المعرفة الاولى فلا بد من العقل بالوجوب الشرعي وان طلب المعرفة الثانية فلا بد من الشرع بأخذ بيده في ذلك فبالمعرفة الاولى يثبت الشرع عنده وبالمعرفة الثانية يثبت الحق عنده ويترك عنه من أحكام المعرفة الاولى العقلية نصفها وبثبت له نصفها فالعقل مع الشرع في هذه المسئلة كذلك ولي في ملكه نائبا أو يده وقواه واحتجب الملك عن رعاياه وتحكم النائب واستفحل فلما قوى

واستحكم وانصبت اليه قلوب الرعايا وأحبته وملكها بأحسنه وتقوى على الملك وعزله وخلعه على غيره علم من الرعايا فقال له الملك اذخاعتني فلا تظهر للرعية أنك خلعتني فتنسب إلى قلة المروءة حيث وليتك على علم منهم فجازيتني بالأساءة فربما يتطرق إليك القدم فلا تفعل واتى قد عهدت إلى الرعية عند ما وليتك وأسألتك أن يسمعوا لك ويعطوا وجعلت لك النظر فيهم بما تراه وقلت لهم ان جميع ما يراه هذا النائب فاعملوا به سواء خالف نظري ورأيي أو وافقه فاني قد علمت انه ما يأمركم إلا بما فيه صلاحكم فقد مشيت لك مرادك في الملك فانك تحتاج إلى في أوقات فانهم لولا اني أمرهم من حيث لا تشعروا أطاعوك ورددوا أمرك فليس لك مصلحة في اظهار خالي وعزلي فانهم ان صح عندهم عزلي لم يقبلوا منك وعزلوك ولم يسمعوا لك ولا أطاعوا فلهذا مثل العقل الذي أعطى المعرفة الأولى وهو الملك والشرع مثله مثل النائب وما خاطب الشارع الا لسمع ولا يسمع منه الا ذو عقل فبالعقل الذي ولاه به يسمع المكلف خطابه لانه اذا زال العقل سقط التكليف ولم يبق للشرع عليه سلطان ولا حجة فاولوا الالباب وانتهى هم المخاطبون وهذا هو عين امداد الملك للرعايا الذي أوصاه بحفظه عليهم فافهم فهذه المعرفة الثانية بالتي التي أعطاها النائب في العاقبة والملك الذي هو العقل لا يعرفها ولكن أمره بقوله حتى لا ينسب إلى التقصير ولا يتحدث عنه انه عزل ولذلك تأول من العقلاء من تأول ما جاءت به الشريعة بما يخالف نظر العقل وسلمه آخرون فلم يقولوا فيه بشئ فانهم قالوا قد تقرر عندنا من الملك لما ولاه ان نسمع له ونطيع على كل حال فلا نسفه رأي العقل في تواليته الشرع واستنابته وهكذا وقعت صورة الحال لمن نظر واستبصر فهذا اعتبار المرآة في السفر إلى الحج وما فيه من الخلاف الذي تقدم في وجوب ذي المحرم أو سقوطه

﴿وصل في فصل وجوب العمرة﴾

فمن قائل بوجوبها ومن قائل انها سنة ومن قائل انها تطوع والعمرة الزيارة فالحق بعدم معرفته بالامور المشروعة فاذا أراد أن يتابعه فلا يمكن له ذلك الا بأن يزوره في بيته وهو كل موضع تصح فيه الصلاة فيميل اليه بالصلاة فيناجيه لان الزيارة المليل ومنه الزور وزار فلان القوم اذا مال اليهم وكذلك اذا أراد أن يزوره بتخلعه تلبس بالصوم وتجمل به ليدخل به عليه واذا أراد أن يزوره بعبوديته تلبس بالحج فالزيارة لا بد منها والعمرة واجبة في أداء الفرائض سنة في الرغائب تطوع في التوافل غير المنطوق بها في الشرع فأى جانب حكم عليك بما ذكرناه حكمت على العمرة به من وجوب أو سنة أو تطوع فافهم

﴿وصل في فصل في المواقيت المكانية للأحرام﴾

وهي أربعة بالاتفاق وخمسة باختلاف ذوالخليفة والحنيفة وقرن ويلهم وذات عرق وهو المختلف فيه أعني ذات عرق هل وقته رسول الله صلى الله عليه وسلم أو عمر بن الخطاب وقيل العقيق وجعلوه أحوط من ذات عرق فكان سادسا بخلاف فأشبه عدد المواقيت أعداد الصلوات فمن جعلها أربعة اعتبر أن المغرب وتر صلاة النهار فكانت هي معها غيرها لانفسها ككافي صلوات الفرض ومن اعتبر الفرضية في الجميع قال خمسة ومن اعتبر قوله عليه السلام ان الله زادكم صلاة إلى صلاتكم قال بوجوب الوتر لان كل فرض واجب فاجتمع الوتر مع الخمس الصلوات المفروضة بالقطع في الوجوب لاني الفرضية فارتفع عن درجة التطوع وعما يقوى وجوبه تشبيهه بصلاة المغرب فقال في الوتر انه لصلاة الليل فيقوى تشبيهه بالفرض في المغرب حيث جعل وتر الصلاة النهار وضعف المغرب عن باقي الصلوات المفروضة اسكون الوتر الذي ليس بفرض بالاتفاق شبهه به فعين ما يقوى به الوتر هو الذي أضعف المغرب والصلاة نور والحج عبودية فارتبطا فان الله قسم الصلاة بينه وبين العبد والمواقيت مكانية وواقيت الفرائض الجماعة في المساجد

﴿وصل في فصل حكم هذه المواقيت﴾

فمن مر عليها وهو يريد الحج والعمرة وتعداها ولم يحرم منها فان عليه ما قال قوم لادم عليه والذين قالوا بالدم فيهم من قال ان رجوع إلى الميقات وأحرم سقيا عنه الدم ومنهم من قال لا يسقط وان رجع وقال قوم ان لم يرجع إلى الميقات فسد

سجد اذ انعين الدم فلا يسقط عمن تعين عليه ما تعين ذبح ولد ابراهيم الخليل على ابراهيم لم يسقط عنه الدم أصلاً فقد اداء الله
 بذبح عظيم وهو الكبش حيث جعل بدل افساد بنية نبي مكرم فصل الدم لانه وجب وبعد أن وجب فلا يرتفع
 فصارت صورة ولد ابراهيم صورة كبش كسوق الجنة يدخل في أي صورة شاء قد بحت صورة الكبش وليس ولد
 ابراهيم صورة الانسان وهذا سبب العقبة التي كل انسان مرهون بعقيقته **(حكاية شهدائها)** قيل لبعض
 شيوخنا عن بنت من بنات الملوك ممن كان الناس يتفجعون بها وكان لها اعتقاد في هذا الشيخ فوجهت اليه ليدخل
 عاها فدخل عليها والملك الذي هو زوجها عندها فقام اليه السلطان اجلالا ثم نظر اليها الشيخ وهي في النزاع فقال الشيخ
 ادركوها قبل أن تقضى قال له الملك بماذا قال بديتها اشترى وهاجنيء اليه بديتها كاملة فتوقف النزاع والكرب الذي
 كانت فيه وفتحت عينها وسلمت على الشيخ فقال لها الشيخ لا بأس عليك ولكن ثم دقيقة بعد أن حل الموت لا يمكن
 أن يرجع خائباً فلا بد له من أثر ونحن قد أخذناك من يده وهو يطالبنا بحقه فلا ينصرف الا بروح مقبوضة وأنت اذا
 عشت انتفع بك الناس وأنت عظيمة القدر فلا تفديك الا به ظيم ما عندي من هذا الموت ولي بنت هي أحب البنات الي
 أنا أفديك بها ثم رد وجهه الى ملك الموت وقال له لا بد من روح ترجع بها الي ربك هذه بنتي تعلم محبتى فيها خذ روحها
 بدلا من هذه الروح فاني قد اشتريتها من الحق وباعني اياها وابنتي جعلتك وحق لجيتك ثم قام وخرج الى ابنته وقال لابنته
 وما بها بأس يا بنية هبيني نفسك فانك لا تقومين للناس مقام زينب بنت أمير المؤمنين في المنفعة فقالت يا أبت أبا يحكمك
 قد وهبتك نفسي فقال للموت خذها فماتت من وقتها فهذه عين مسئلة الخليل وولد صلى الله عليه وآله وسلم ما فيها هذه الموازنات
 الالهية لا يعرفها الا أهلها وعندنا ان الجعل لا بد منه ولا تلزم أخذ روح ولا بد فانا قدرنا مثل هذا من نفوسنا فاشتريناها
 وما أعطينا فيه روحا وانما فعل ذلك الشيخ لحال طرأ عليه في نفسه أوجب عاها ما فعله من اعطاء ابنته لان مشهده في
 ذلك الوقت كانت قصة ابراهيم عليه السلام فحكم عليه حال ابراهيم عليه السلام فان فهمت ما قلناه سعدت قال الله تعالى
 ان الله اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم بأن لهم الجنة يقاتلون في سبيل الله فيقتلون ويقتلون وعدا عليه حقا
 يعني الجنة فالولم يشترأموالهم حتى حال بينهم وبينها فكان لهم ما يصلون به الى المنفعة ببقاء الحياة لبقاء الفداء الحاصل
 بالمال فلما أفلسهم أعداءهم فكان مشهده الشيخ من هذه الآية فيقتلون ويقتلون وكان مشهدها نحن في هذه المسئلة
 عين الشراء لا غير وهو الحى فمن كان عنده حي ولا بد فأعطينا العوض الذي اشترينا به حياته فبقى حيا وما ظهر للموت
 أثر في ذلك المشهده فهذه آثار الاحوال على قدر الشهود وهي علوم الاذواق فهي عزيزة المثال فما كل عارف يعرفها
 وهي موازين لا تخطئ فاتها بالوضع الالهى نزلت ليوم القيامة بخلاف نزولها في الدنيا فانها نزلت نعر بفأوعند أهل
 الشهود في الدنيا كالانبياء وفي يوم القيامة نزلت حقيقة بيد حق فلذلك ما جازني في حكم وفرضت له العصمة في
 أحكامه وكذلك الولي محفوظ في ميزانه وان كانت العائمة تنسب الى الجور فليس جورا في نفس الامر وانما هو جور
 بالنظر الى موازينهم حيث لم يوافقها وكل حق فانه ثم ميزان عموم كيزان الاجماع وميزان خصوص مثل هذا الميزان
 وميزان المجتهد في الحكم ولكن أي ميزان أفضل في الخصوص هل هو ميزان المجتهد أو ميزان صاحب الكشف كما
 اختلفوا في احرام الرجل من الميقات أو من منزله الخارج عن الميقات فمن قائل ان الاحرام من منزله الخارج عن الميقات
 أفضل ومن قائل ان الاحرام من الميقات أفضل ولكن على من يجيز الاحرام قبل الميقات فمن راعى الاتباع فضل الميقات
 ومن راعى المسارعة الى التلبس بالعبادات مخافة القوت فضل الاحرام من المنزل الذي خارج الميقات لكن المجمع عليه
 الميقات وهو تقييد والافضل التقييد في الدين فان المباح الذي هو المطلق لأجر فيسهل ولا وزر والعبادات تكليف
 والتكليف تقييد وجزاء تقييد الواجب أو جبهه من أعلى من الجزاء في الغير المقيد لانه قد ورد أن الله يقول
 ما تقرب أحد بأحب الى من تقربه بما افترضت عليه فجعله أحب اليه من غير ذلك وهنا سر اراية لا تتجلى الا لاهل
 الفهم عن الله أهل السر والسكرم جعلنا الله منهم وأرجو أن أكون

(وصل في فصل حكم من مر على ميقات وأمامه ميقات آخر وهو يريد الحج أو العمرة)

اختلف الناس فبين يري بالحج أو العمرة فيمر على ميقات وأما من يقات آخر فلم يحرم في الاول وتعدى الى الآخر
كالمر بذي الحليفة فلم يحرم وتعدى الى الجحفة فانها في طريقه فقال قوم عليه دم وقال قوم ليس عليه شيء فمن راعى
المسارعة الى التلبس بالعبادة أعني بهذه العبادة الخاصة ورأى ان المسارعة الى الخيرات سنة مؤكدة قال ان عليه دما في
تعدىها ومن رأى ان الأصل في الدين رفع الحرج وقول الله تعالى يري الله بكم اليسر فإرادة موافقة الحق فيما أراد
أولى وكل عبادة فأخروا قال لادم عليه فالعارف اذا كان مشهده الاسم الاول المقيد بالآخر لا الاول المطلق الذي لا يتقيد
بالآخر رأى ان التلبس بالعبادة في الآخر الذي لا يجوز تعديه ولا فسحة فيه أولى فانه فيسه صاحب فرض من كل وجه
لا يسه تر كره ومن رأى ان التلبس بهذه العبادة بحكم الاسم الاول أولى لكونه لا علم له بأعمالها فلا يدري هل يموت قبل
أن يلقاه الاسم الآخر فان لم يحرم فارق موطن التكليف وهو لم يتلبس بعبادة الله اقتضاها له الموطن فحرم تجليها الاطبي
فهو بحسب ما أشهد الحق وما خرج في هذا كله عن حكم اسم اطبي من الاسماء على شهود منه فان قيل كيف يتعداه
غير متلبس بهذه العبادة والميقات يقضى عليه بسلطانه وهو الاسم الاول قلنا لا حكم للاسماء في الاشياء الا باستعدادات
الاشياء للقبول وقبولها بحسب الحال التي تكون عليها في نفسها من ذاتها فان الاسباب الخارجة الموجهة لامر
ما تضعف عن مقاومة الاسباب الداخلة التي في المكلف فربما يكون حال هذا المتعدى حال الختم فيطلبه بالتأخير
فيعرف ذلك الاسم الاول فيضعف موطن ميقاته عن التأثير فيه لانه ليس عين مشهده فيتعدى الى الميقات الثاني لان
له الاسم الآخر ولا شك ان الآخر في الطريق يتضمن حكمه ما تقدمه مضافا الى خصوصيته بخلاف الاول فالاول يدرج
في الثاني وليس الثاني مدرجا في الاول ومن أصول القوم ان العارف لو جلس مع الله كذا وكذا سنة وفاته لحظة من
الله في وقته كان الذي فاته في تلك اللحظة أكثر مما ناله قبل ذلك وسببه ان كل لحظة الفية متأخرة تتضمن ما تقدمها
من اللحظات وفيها خصوصياتها التي بها تميزت وتلك الخصوصية صحت لها الكثرة على ما تقدمها فلها المير بالتعدى
بأسا محمد صلى الله عليه وسلم آخر المرسلين فحصل جميع مقامات الرسل وزاد بخصوصيته بلا شك لانه آخر النبيين وفي هذا
إشارة لمن فهم فان قيل اذا تلبس بالعبادة أو لا دمر على الآخر وهو متلبس فقد حصل له ما في الآخر بمروره متلبسا بها
قلنا هكذا هو الا انه لم يحصل له في الثاني الحكم الخاص بالثاني الذي هو الانشاء منه وهو اوليته فيقوته أولية الانشاء منه
لهذه العبادة بالاسم الآخر فلها تعدى اليه قال السائل كذلك أيضا يقوته أولية الاول في الانشاء قلنا ان كل أولية مضافة
تحكم عليها حقيقة الأولية التي لا تضاف وهي المعتبرة فمافاته ما يتحسر عليه اذ حقيقة ما موجود في أولية الآخر والآخر
لا وجود له في الاول ومن نظر في الاسماء بهذه العين علم كيف يقبل نصر يفها فيه ويعين لها من ذاته ما يليق بها على
شهود منه وبنية وعلم صحيح وهذا يميز لانه في نفس الامر كذا هو ما يتلقاه منه الا ما يليق به ولا يمكن لاعلم لكل أحد
بذلك وبهذا اتفقت الناس ورفع الله درجات بعضهم على بعض ويعلم أيضا كيف يصرفها في غيره اذا مكنته من
نفسها أو مكنته منها لانه ليس في الحقيقة أن يقوم بك العلم ولا تسكون عالمها هذا هو الممكن الحالى الذي تقتضيه ذاته
ولا يصح غيره لان المعاني توجب أحكامها من قامت به ولولا ذلك ما صح وجود العالم عن الحق ألا ترى ان المحال لما لم
يكن في استعداده قبول ما يقبله الممكن من الوجود لم يكن له وجود ولا يصح كالشريك لله تعالى في ألوهيته ولما كان
الممكن في استعداده الذاتي قبول الابداد وجد فلا تغيب عن حقائق الامور فانها تتداخل في حكم الناظر فيها لا في نفسها
ومن غاب عن الحقائق هوى في مهاوى الجهالات ويقوته درجة العلم الذي أمر الله نبيه بطلب الزيادة منه فلا شيء أشرف
من العلم ولم يأمر بطلب زيادة في غيره من الصفات لانه الصفة العامة التي لها الاحاطة بكل صفة وموصوف

﴿وصل في فصل الافاقي يمر على الميقات يري بمكة ولا يري بالحج ولا العمرة﴾

اختلف العلماء فبين ليس من أهل مكة يري بمكة ولا يري بدججا ولا عمرة ومر على ميقات من المواقيت هل يلزمه
الاحرام أم لا اذ لم يكن ممن يكثر التردد الى مكة فقال قوم يلزمه الاحرام وقال قوم لا يلزمه الاحرام وبه أقول
رجال الله على نوعين رجال يرون انهم مسيرون ورجال يرون انهم يسبيرون فمن رأى انه مسير لزمه الاحرام

على كل حال فإنه يسير على كل حال ومن رأى أنه يسير لا غير فهو بحكم ما بعثه على السير فإن كان بعثه باعث يقتضي
الاحرام فإنه مكن أراد الحج أو العمرة أوهما معا وإن كان باعثه غير ذلك فهو بحسب باعثه كما قاله صلى الله عليه
وسلم لمن أراد الحج والعمرة وقال صلى الله عليه وسلم في الصحيح أيضا إنما الأعمال بالنيات وإنما لكل امرئ ما نوى
فليس له أن يحرم وهو لم ينو حجاً ولا عمرة وما عندنا شرع يوجب علينا أن ينوي الحج أو العمرة ولا بد ثم فسر رسول الله
صلى الله عليه وسلم لنا ما أراد وما حرم ولا ذم فقال فن كانت هجرته إلى الله ورسوله فهجرته إلى الله ورسوله ومن كانت
هجرته لغير الله فليصحبها أو امرأته يتزوجها فهجرته إلى ما هاجر إليه

﴿وصل في فصل ميقات الزمان﴾

يقول الله تعالى الحج أشهر معطومات فمن قائل هي شوال وذو القعدة وذو الحجة وبه أقول ومن قائل شوال
وذو القعدة وتسع من ذي الحجة ومن قائل في أي وقت شاء من السنة وكذلك العمرة في أي وقت شاء من السنة
وكرهها به ضمه في يوم عرفة ويوم النحر وأيام التشريق واختلفوا في تكرارها في السنة الواحدة فمنهم من استحب
عمرة في كل سنة وكره ما زاد على ذلك ومنهم من قال لا كراهة في ذلك وبه أقول أعلم أن الميقات الزماني إنما عينه الاسم
الاطي الدهر وأعلم أن الزمان منه ما هو فوق الطبيعة وهو مذهب المتكلمين ومنه ما هو تحت الطبيعة فله الحكم العام
فالنسبة له من الحكم تحت الطبيعة حكم جسماني يتميز بحركات الافلاك والزمان في نفسه معقول والطريق إلى معقوليته
الوهم فهو امتداد متوهم تقطعه حركات الافلاك كاختلاء امتداد متوهم لا في جسم فحاصله على هذا القول أنه عدم
لا وجود وأما الزمان الذي فوق الطبيعة فمميزه الاحوال وتعيينه في أمر وجودي يلقيه إلى العقل الاسم الدهر وتصحبه
لفظة متى في لسان العرب فحق يصحب الزمان الطبيعي وغير الطبيعي وقد وقع في الامور والنسب الالهية والزمانية نسبة
الزمان والمكان وهما ظرفان في المكان قول رسول الله صلى الله عليه وسلم للسوداء أين الله وقوله تعالى هل ينظرون
الا أن يأتيهم الله في ظلل من الغمام قد كراعتقادهم وما يتوحيح وما صوب ولا أنكر ولا عرفت ومثل هذا في الشرع
كثير وفي الزمان قوله سنفرغ لكم آية الثقلان ولله الامر من قبل ومن بعد وقد ورد في الصحيح لا تسبوا الدهر
فإن الله هو الدهر تنزيها لهذه اللفظة أي انها من الالتقاط المشتركة كالعين والمشتري فالدهر الزماني مظهر للاسم الدهر
والاسم بالفعل هو الظاهر فيه والفعل في الكون للظاهر لا للظاهر وحكم المظهر انما هو في الظاهر حيث ساء بنفسه ولهذا
تأوله من تأوله فقال معناه انه الفاعل في الدهر وهذا خطأ بين لانه لم يفرق بين الفعل من حيث نسبته إلى الفاعل ونسبته
إلى المفعول فالحق فاعل والمفعول واقع في الدهر والفعل حال بين الفاعل والمفعول ولم يفرق هذا التأول بين الفاعل
والمفعول فهلا سلم علم ذلك لخالقه وهو الله تعالى ولا تأوله تأول من لا يعرف ما يستحقه جلال الله من التعظيم

﴿وصل في فصل الاحرام﴾

وهو أول التلبس بهذه العبادة ﴿حكاية الشبلي في ذلك﴾ قال صاحب الشبلي وهو صاحب الحكاية عن نفسه قال
لي الشبلي عقدت الحج قال فقلت نعم فقال لي فسخت بعقدك كل عقد عقدته منذ خلقت مما يصاد ذلك العقد فقلت
لا فقال لي ما عقدت ثم قال لي نزع ثيابك قلت نعم فقال لي تجردت من كل شيء فقلت لا فقال لي ما نزعت ثم قال لي
أطهرت قلت نعم فقال لي زال عنك كل علة بطهرتك قلت لا قال ما نظهرت ثم قال لي ليبت قلت نعم فقال لي وجدت جواب
التلبية بتلبيتك مثله قلت لا فقال لي ما ليبت ثم قال لي دخلت الحرم قلت نعم قال اعقدت في دخولك الحرم ترك كل محرم
قلت لا قال ما دخلت ثم قال لي أشرفت على مكة قلت نعم قال أشرف عليك حال من الحق لا شرافك على مكة قلت لا قال
ما أشرفت على مكة ثم قال لي دخلت المسجد قلت نعم قال دخلت في قربه من حيث علمت قلت لا قال ما دخلت المسجد
ثم قال لي رأيت الكعبة فقلت نعم فقال لي رأيت ما قصدت له فقلت لا قال ما رأيت الكعبة ثم قال لي رملت ثلاثا ومشيت
أربعاً فقلت نعم فقال لي ربت من الدنيا ربت بأعانتك قد فاصلتها وانقطعت عنها وجسدت بمشيك الاربعه أمنا بما
هربت منه فازددت لله شكرا لذلك فقلت لا قال ما رملت ثم قال لي صاغت الحجر وقبلته قلت نعم فزعت زعقة وقال

ويحك انه قد قيل ان من صافح الحجر فقد صافح الحق سبحانه وتعالى ومن صافح الحق سبحانه وتعالى فهو في محل
الامن اظهر عليك اثر الامن قلت لا قال ما صافحت ثم قال لي وقفت الوقفة بين يدي الله تعالى خلف المقام وصليت
ركعتين قلت نعم قال وقفت على مكاتك من ربك فأريت قصديك قلت لا قال فما صليت ثم قال لي خرجت الى الصفا
فوقفت بها قلت نعم قال ايش عجات قلت كبرت سبعا وذكرت الحج وسألت الله القبول فقال لي كبرت بشكيرا الاثكة
ووجدت حقيقة تكبيرك في ذلك المكان قلت لا قال ما كبرت ثم قال لي نزلت من الصفا قلت نعم قال نزلت كل علة
عنك حتى صفيت قلت لا قال ما صعدت ولا نزلت ثم قال لي هروا قلت نعم قال ففررت اليه وبرئت من فرارك
ووصلت الى وجودك قلت لا قال ما هروا ثم قال لي وصلت الى المروة قلت نعم قال رأيت السكينة على المروة فأخذتها
أو نزلت عليك قلت لا قال ما وصلت الى المروة ثم قال لي خرجت الى منى قلت نعم قال تمنيت على الله غير الحال التي عصيته
فيها قلت لا قال ما خرجت الى منى ثم قال لي دخلت مسجد الخيف قلت نعم قال خفت الله في دخولك وخروجك ووجدت
من الخوف ما لا تحبده الا فيه قلت لا قال ما دخلت مسجد الخيف ثم قال لي مضيت الى عرفات قلت نعم قال وقفت بها قلت
نعم قال عرفت الحال التي خلقت من أجلها والحال التي تريد والحال التي تصير اليها وعرفت المعرف لك هذه الاحوال
ورأيت المكان الذي اليه الاشارات فانه هو الذي نفس الانفس في كل حال قلت لا قال ما وقفت بعرفات ثم قال لي نغرت
الى المزدلفة قلت نعم قال رأيت المشعر الحرام قلت نعم قال ذكرت الله ذكرا أنساك ذكرا مساواه فاشتغلت به قلت لا قال
ما وقفت بالمزدلفة ثم قال لي دخلت منى قلت نعم قال ذهبت قلت نعم قال نفسك قلت لا قال ما ذهبت ثم قال لي رميت قلت نعم
قال رميت جهلك عنك بزادة علم ظهر عليك قلت لا قال ما رميت ثم قال لي حلفت قلت نعم قال نقصت آمالك عنك قلت
لا قال ما حلفت ثم قال لي زرت قلت نعم قال كوشفت بشئ من الحقائق أو رأيت زيادات الكرامات عليك للزيارة فإن
النبي صلى الله عليه وسلم قال الحج والعمارة زوار الله وحق على المزار أن يكرم زواره قلت لا قال ما زرت ثم قال لي
أحلت قلت نعم قال عزمت على كل الحلال قلت لا قال ما أحلت ثم قال لي ودعت قلت نعم قال خرجت من نفسك
وروحك بالسكية قلت لا قال ما ودعت وعليك العود وانظر كيف تمحج بعد هذا فقد عرفت فك واذا عجمت فاجتهد أن
تكون كما وصفت لك فاعلم أيديك الله اني ماسقت هذه الحكاية الاتيها وتذكر راء الامان طريق أهل الله على هذا
مضي حاتم فيه والنسبى هكذا كان ادرا كفي في حجة فانه ما سأل الا عن ذوقه هل أدركه غيره أم لا وغيره قد يدرك هذا
وقد يدرك ما هو أعلى منه وأدون منه فإمنهم الامن له مقام معلوم فإنا اخترعت في اعتباراتي في هذه العبادات طريقا لم
أسبق اليها الا ان الاذواق تتفاوت بحسب ما تكون عناية الله بالعباد في ذلك ثم نرجع ونقول على نحو ما تقدم في
الفصول ولتبتدى أولافيا بمنع المحرم ان يلبسه وهو القميص والعمامة والبرنس والخلف الا ان لا يجرد النعل والسراويل
الا ان لا يجرد الا زار ولا نوباسه زعفران ولا ورس وفيما ذكرنا متفق عليه ومختلف فيه وفي التذليل تفسير ان شاء الله
وحال الرجل في هذا يخالف حال المرأة فان المرأة تلبس الخيط والخفاف والخمر وما للمرأة اسرام الا في وجهها وكفيها وسبب
هذا كما في هذه العبادات ثم وفد الله دعاهم الحق الى دينه وما دعاهم اليه سبحانه بمفارقة الاهل والوطن والعيش الترف
وحلاهم بحلية الشعب والغبرة الا ابتلاء ليريه من وقف مع عبوديته عن لم يقف وطنا أفعال الحج أكثرها تعبدات
لا تعال ولا يعترف طامعني من طريق النظر اكن تنال ربحا من طريق الكشف والاخبار الاطى الوارد على قلوب
الواردين العارفين من الوجه الخاص الذي لكل موجود من ربه فزينة الحاج تخالف زينة جميع العبادات فانهم
وفد الله الحاج منهم والمعتمر وأعني من انفراد بالحج ومن انفراد بالعمرة فهما وفدان فالقارن بينهما له خصوص وصف
لانه جامع لرتبة الوفدين لان وفود الله ثلاثة على ما ذكره النسائي عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
وفد الله ثلاثة العازي والحج والمعتمر انتهى الجزء الثالث والستون

(بسم الله الرحمن الرحيم)

واعلم أيضا ان المرأة انما خالفت الرجل في أكثر الاحكام في الحج لاجزاء منه وان اجتمع في الانسانية ولكن تميزا
بأمر عارض عرض لها وهو الذكور يترك الرجل والانثى للمرأة وخلقت منفصلة عنه ليحق اليها حين من ظهرت
سيادته بها فهو يحبها محبة من اعطاء درجة السيادة وهي تحب اليه وتحب به حين الجزء الى الكل وهو حين الوطن لانه
وطنها مع ما يضاف الى ذلك من كون كل واحد موضع الشهوة والتذاده وقد تبلغ المرأة في الكمال درجة الرجال وقد
ينزل الرجل في النقص الى ما هو أقل من درجة النقص الذي للمرأة وقد يجتمعان في أحكام من العبادات ويفترقان غير
أن الغالب فضل عقل الرجل على عقل المرأة لانه عقل عن الله قبل عقل المرأة لانه تفقه في الوجود والامر الالهي
لا يشكر رفا المشهد الذي حصل للتقدم لا سبيل ان يحصل للتأخر لما قلنا من انه تعالى لا يتجلى في صورة مرتين ولا
لشخصين في صورة واحدة للتوسع الالهي وهذه هي الدرجة التي يزيد بها الرجل على المرأة وأين الكل من الجزء وان
الحق في الكمال ولكنه كمال خاص كالحق بعض أعضاء الانسان اذا قطع في اليد نالت الانسان في كماله وبعض
الأعضاء على النصف من ذلك وأقل فما كل جزء يلحق بالكل في كل الدرجات فحرم الخيط على الرجل في الاحرام ولم
يحرم على المرأة فان الرجل وان كان خلق من مركب فهو من البساط اقرب فهو اقرب الاقرب بين والمرأة خلقت من
مركب محقق فاما خلقت من الرجل فبعدت من البساط أكثر من بعد الرجل والخيط تركب فليل طابق على
أصلك وقيل للرجل ارتفع عن تركيبك فأمر بالتجرد عن الخيط ليقرّب من بساطه الذي لا يخيط فيه وان كان مركبا
فانه ثوب منسوج ولكنه اقرب الى الهباء منه من القميص والسراويل وكل مخيط والهباء بسيط فاقرب منه عموما
بعمالته وما بعد عنه تميز في الحكم عن القريب ثم ان الرجل وهو آدم خالق على صورته وخلقت حواء على صورة آدم
وخلق البنون من امتزاج الابوين لامن واحد منهما بل من المجموع حاد وهو ما فكان استعدادا لآباء أقوى من
استعداد الابوين لان الابن جمع استعداد الاثنين فكمال الابن السكامل أعظم من كمال الاب ولهذا اختص محمد صلى الله
عليه وسلم بالكمال الاتم لكونه ابنا وكل ابن في الفسادة لهذا الكمال غير أنهم في الكمال يتفاضلون لاجل الحركات
العلوية والطواع النورانية والاقترانات السعادية فما كل ابن لهذا الكمال الثاني الزائد على نشأته فهذه دقيقة أخرى
يعطى بها الوجه الخاص الالهي في التجلي للسبب الذي يكون عنه هذا الابن يعين ذلك الوجه اسم الالهي يكون في الكمال
الاحاطي أكمل من غيره من الاسماء كالعالم فانه أتم في الاحاطة من سائر الاسماء بما لا يتقارب فمن كان ذا أب وأم
واسم الالهي احاطي خاص رفيع الدرجات كان أكمل ممن كان ذا أب وأم واسم الالهي دونه في الاحاطة والدرجة ومن كان
عن أم وأب متوهم مثالي أشبه جده لانه اذا أب له مثل عيسى عليه السلام فصفتة جده آدم في صدوره عن الامر
بذا ورد التعريف الالهي فقال ان مثل عيسى عند الله كمثل آدم أي الاسم الالهي الذي وجد عنه آدم وجد عنه
عيسى خلقه من تراب الضمير يعود على آدم فعيسى أخ لحواء وهو ابن بتهاد من كان عن أب دون أم قصر عن درجة
أبيه كحواء خلقت من القصيرى فقصر وعوجها استقامتها فاحتواها على أبنائها وعلى ماله من الخزان مثل
احتواء الاضلاع على ما في الجوف من الاحشاء والامعاء المختزنة فيه لصالح صاحبه فاعوجاجها عين استقامتها التي
أريدت له ولهذا اعوجاج القوس عين استقامته فان رمت ان تقبض على الاستقامة الخطية المعلومة كسرته فلم تباع
أنت بالاستقامة التي طلبها منه غرضك الذي تؤمله وهذا الجهل بالاستقامة اللائقة به في العالم المستقيم عند العلماء
بالله الواقفين على أسرار الله في خلقه فانه قد بين لنا ذلك في قوله تعالى أعطى كل شيء خلقه وهو عين كمال ذلك الشيء فما
نقص شيء وسبب ذلك كوننا مخلوقين على من له الكمال المطلق فأشبهنا في التقييد باطلاقه فان الاطلاق تقييد بلا شك
اذ به يميز عن التقييد فما يصدر عن الكمال شيء الا وذلك على كماله اللائق به في العالم ناقص أصلا ولولا الاعراض التي
تولد الامراض لتنزه الانسان في صورة العالم كما تنزه العالم ويتفرج فيه فانه بستان الحق والاسماء ملاكه بالاشتراك
فكل اسم له فيه حصة فهذا الذي تعطيه الحقائق فالكمال للاشياء وصف ذاتي والنقص أمر عرضي وله كمال في ذاته

فأفهم فما هلك امرؤ عرف قدره فقد بان لك شأن المرأة من شأن الرجل وانهما وإن افترقا من وجه فهما يجتمعان من وجه

﴿وصل في فصل اختلاف العلماء في المحرم إذا لم يجد غير السراويل هل له لباسها﴾

فمن قائل لا يجوز له لباسها فإن لبسها أفندي ومن قائل يلبسها إذا لم يجد أزارا * اعلم أن الأزار والرداء لما لم يكونا مخيطين لم يكونا مركبين ولهذا وصف الحق نفسه بهما لعدم التركيب إذ كان كل مركب في حكم الانفصال وهذا سبب وجوب قول القائل بأن صفات المعاني الإلهية ليست بأعيان زائدة على الذات مخافة التركيب ونزع مثبتوها زائدة إلى أن يقولوا فيها الإلهي هو ولاهي غير لما في التركيب من النقص إذ لو فرض انفصال المتصل لصح ولم يكن محالاً من وجه انفصاله وإنما يستحيل ذلك إذا استحال لانصافه بالقدم الذي هو في الأولوية والقدم لا شك أنه يستحيل أن يعدم بالبرهان العقلي فإذا فرضنا عدم صفات المعاني التي بوجودها يكون كمال الموصوف ظهر نقص الموصوف وإن كان فرض محال لاستحالة عدم القديم والله يقول * لو كان فيهما آلهة إلا الله لفسدتا * وهذا بطريق فرض المحال والحق كمال الذات فاجعل بالك يقول تعالى الكبير يا مردائي والعظمة أزارى فهذا اسوام الخي فانه ذكر توبين لباسا بمخيطين فألحق سبحانه المحرم من الرجال بما وصف به نفسه ولم يفعل ذلك بالمرأة ولا أيضاً خجرك ذلك عليها فانه قد تكمل في ذلك كما يكمل الرجال فلو لبسته المرأة لكان أولى بهما عندنا فالمحرم قد تلبس بصفة هي للحق معنوية وفي الخلق حسية هي في الحق كبرياء وعظمة وفي الخلق رداء وأزار كما تلبس الصائم بصفة هي للحق ولهذا جعل في قواعد الإسلام مجاوراً له وإن كان في الحقيقة وجود العظمة والكبرياء أعما محلهما ظاهر العبد لأقلبه فقد تكون العظمة والكبرياء حال الإنسان لأصفته ولو اتصف بهما هلك جهلاً وإذا كانتا حالاً في موطنهما نجاح وسعد وشكر له ذلك فأول درجة هذه العبادات أن ألحق المتألمس بهما من عبادته به في التنزيه عن الأنصاف بالتركيب فتلبس بالسكالم في أول قدم فيها ولهذا لا ينحوق زعن المحرم أن يلبس شيئاً من المخيط ولا يغطي رأسه إلا الضرورة من أذى يلحقه لا يندفع ذلك إلا باللباس ما حجب عليه وأما أن فعله لغير أذى فتلبس بالعبادة ولا حجب ولا يفدي الأمن لبس ذلك من أذى والأذى في الجانب الإلهي أن ينسب إلى التركيب لما فيه من النقص قال تعالى إن الذين يؤذون الله فوصف نفسه بأنه يؤذى وجعل له هذا الأذى الاسم الصبور فلا أحد أصبر على أذى من الله لقد رته على الأخذ عليه فلا يؤاخذوا بهل فالعبد إذا لم يقم الله في مقام شهود العظمة التي هي الأزار وأقيم في مقام الأدلال فانبسط على الحق وهذا موجود في الطريق وقد وردت به الأخبار النبوية في عبور موسى وغيره لبس السراويل ستر للعورة التي هي محل السر الإلهي وستر للأذى لانهما محل خروج الأذى أيضاً كسترهما بما يناسبهما وهو السراويل والسراويل أشد في الستر للعورة من الأزار والقميص وغيره لأن الميل عن الاستقامة عيب فينبغي ستر العيب ولهذا سميت عورة ليلاها فان لها درجة السر في الإيجاد الإلهي وأنزلها الحق منزلة القلم الإلهي كما أنزل المرأة منزلة اللوح لرقم هذا القلم فلما ماتت عن هذه المرتبة العظمى والمكانة الزاني إلى أن تكون محلاً لوجود الروائح الكريهة الخارجة منهما من أذى الغائط والبول وجعلت نفسها طريقتاً لما يخرج القوة الدافعة من البدن سميت عورة وسترته لانها ميل إلى عيب فالتعذبت بعالم الغيب وانحجبت عن عالم الشهادة فبالسراويل لا تشهد ولا تشهد فالسراويل أستر في حقها ولكن رجح الحق الأزار لانه خلق العبد للتشبه به لكونه خلقه على صورته

﴿وصل في فصل لباس المحرم الخفين﴾

فمن قائل وهو لا كثران المحرم يلبس الخفين إذا لم يجد النعلين ولية قطعهما أسفل من السكعين ومن قائل يلبسهما ولا يقطعهما وعل عطاء قطعهما بأنه فساد والله لا يحب الفساد ومطلق حديث ابن عباس أن الخفين لمن لم يجد النعلين عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يذ كر قطعهما وبه قال أحمد وعطاء القدم صفة إلهية وصف الحق بهما نفسه وليس كمثل شيء فمن راعى التنزيه وأدركته الغيرة على الحق في نزوله لما هو من وصف العبد المخلوق قال يلبس الخلف غير

المقطوع لانه أعظم في الستر ومن راحي ظهور ما أظهره الحق لكون الحق أعرف بنفسه من عبده به ونزه نفسه في مقام آخر لم يرد أن يتحكم على الحق بعقله وقال الرجوع اليه أولى من الغيرة عليه فان الحقيقة تعطى أن يغار له لأعليه شربا وما شرع لباس الخفين إلا لئلا يجرد النعلين والنعل واق غير ساتر فقال بقطع الخفين وهو أولى
 ﴿وصل في فصل من لبسهما مقطوعتين مع وجود النعلين﴾

فمن قاتل عليه القديس ومن قاتل لأفدية عليه لما اجتمع الخلف مع النعل في الوقاية من أذى العالم الأسفل وزاد الخلف الوقاية من أذى العالم الأعلى من حيث ما هما عالم مشترك الدلالة والدلالة تقبل التشبه وهو الأذى الذي يتعلق بها ولهذا معرفة الله بطريق الخبر أعلى من المعرفة بالله من طريق النظر فان طريق الخبر في معرفة الله انما جاء بما ليست عليه ذاته تعالى في علم الناظر فالمعرفة بالدلالة العقائدية سلبية وبالدلالة الخبرية ثبوتية وسلبية في ثبوت فلما كان كشف لم يرجع جانب الستر فجعل النعل في الاحرام هو الأصل فانه ما جاء اتخاذ النعل الا للزينة والوقاية من الأذى الأرضي فاذا عدم عدل إلى الخلف فاذا زال اسم الخلف بالقطع ولم يلحق بدرجة النعل لستره ظاهر الرجل فهو لا خف ولا نعل فهو مسكوت عنه كمن يمشي حافيا فانه لا خلاف في صحة احرامه وهو مسكوت عنه وكل ما سكوت عنه الشرع فهو عافية وقد جاء الامر بالقطع فالتحق بالمنطوق عليه بكذا وهو حكم زائد صحيح يعطى ما لا يعطى الاطلاق فتعين الاختبة فانه ما قطعها الا للاحتماء بها بدرجة النعل غير أن فيه ستر أعلى الرجل ففارق النعل ولم يستر اساق ففارق الخف فهو لا خف ولا نعل وهو قريب من الخف وقريب من النعل وجعلناه وقاية في الأعلى لوجود المسح على أعلى الخف فلو لا اعتبار أذى في ذلك بوجه ما مسح على الخف في الوضوء لان احداث الطهارة مؤذن بعلية وجودية يريد ازالها باحداث تلك الطهارة والظهور التي هي غير حادثة ما طاهر هذا الحكم فانه طاهر الأصل لا عن تطهير فالانسان في هذه المسئلة اذا كان عارفا بحسب ما يقام فيه وما يكون مشبهه فان أعطاه شبهه انه أن يلبس مع وجود النعلين حذر من أثر العلو في ظاهر قدمه عصم بلباسه قدمه من ذلك الاتروان كان عنده قوة إلهية يدفع بها ذلك الأثر قبل أن ينزل به لبس النعلين ولم يجز له لباس المقطوعين اذ كان الأصل في استعمال ذلك عدم النعلين فراجع الكشف والاعلان على الستر والاسرار في معرفة الله في الملأ الأعلى وهو علم التنزيه المشروع والمعقول فان التنزيه له درجات في العقل مادونه تنزيه بتشبيهه وأعلاه عند العقل تنزيه بغير تشبيه ولا سبيل للخلق اليه الا برذ العلم فيه الى الله تعالى والتنزيه بغير التشبيه وردت به الشريعة أيضا وما وجد في العقل فغاية النظر العقلي في تنزيه الحق مثلا عن الاستواء انه انتقل عن طرح الاستواء الجسائي عن العرش المكاني بالتنزيه عنه الى التشبيه بالاستواء السلطاني الحادث وهو الاستيلاء على المسكان الاحاطى الاعظم وأعلى الملك فزال في تنزيهه من التشبيه فانتقل من التشبيه بمحدث مالى التشبيه بمحدث آخر فوقه في الرتبة فما باغ العقل في التنزيه مبالغ الشرع فيه في قوله ليس كمثل شيء ألتراهم استشهدوا في التنزيه العقلي في الاستواء بقول الشاعر

قد استوى بشر على العراق * من غير سيف ودم مهبraq

وأين استواء بشر على العراق من استواء الحق على العرش لقد خسر المبطون أين هذا الروح من قوله ليس كمثل شيء فاستواء بشر من جملة الاشياء لقد صدق أبو سعيد الخراساني وأمثاله حيث قالوا لا يعرف الله الا الله

لا يعرف الشوق الا من بكأبده * ولا الصباية الا من يعانها

﴿وصل في فصل اختلاف الناس في لباس المحرم المعصفر بعد اتفاقهم على انه لا يلبس المصبوغ بالورس ولا الزعفران﴾ فقال بعضهم لا بأس بلباس المعصفر فانه ليس بطيب وقال قوم هو طيب ففيه القديس ان لبسه الطيب للمحرم عندنا وأعني الطيب لا وجود الطيب عنده الذي يلبس به قبل عقد الاحرام واستصحابه غير جائز الا اذا أراد الاحلال وقبل أن يحل فمن السنة أن يتطيب ولا أقول في الأول والثاني ان تطيبه عليه السلام كان حرمه وحله فانه لم يرد ذلك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وإنما ورد من قول عائشة فتطرق اليه الاحتمال بين أن يكون عن أمر فهمته من رسول الله صلى الله عليه وسلم في ذلك فيما اقتضاه نظر ما وقفهمها أو عن نص صريح منه طائفي ذلك ورأينا قد نهى عن الطيب زمان مدة

أقامته على الاحرام الا اذا أراد الخل بالعصر وان كان ليس طيبا حكمه حكم الطيب فان لبس الرداء المعصر قبل الاحرام عند الاحرام ولم يرد نص باجتنابه فله أن يبقى عليه أو يلبسه عند الاحلال وقبل الاحلال ولا يلبسه ابتداء في زمان بقاء الاحرام هذا هو الاظهر في هذه المسئلة عندنا الا أن يرد نص جلي في المعصر في النهي عنه ابتداء وانتهاء وما بينهما فنفسه عند الصغرة من الشيء المعصر وهو الخالي والخلو به سمي صفر من الشهور في أول وضع هذا الاسم خلوا الارض فيه عن النبات في ذلك الوقت الموافق لوضع هذا الاسم ولهذا اجاز مع بعده لوجود الربيع الذي أزال كون الارض خالية منه في اطلاق الاول المسمى صفر فان خلى العبد عن نفسه في هذه العبادة فهو الذي جاز له لباس المعصر وان خلى عن ربه فيها لم يجز له لباس المعصر ولهذا وجد اختلاف فيه

﴿وصل في فصل اختلافهم في جواز الطيب المحرم عند الاحرام وقبل أن يحرم لما يبق عليه من أثره بعد الاحرام﴾ فسكره قوم وأجازوه قوم وبأجازه أقول بل هي السنة عندي بلا شك اما قبل الاحرام فجاز وما اذا أحرم هل يفصل ذلك الطيب من أجل بقاء الرائحة أم لا هذا هو محل الخلاف الصحيح بين العلماء رائحة الطيب يلتصق بها صاحب الطبع السليم ولا تستغيثها نفسه وهو الثناء على العبد بالنعوت الالهية التي هي التخلق بالاسماء الحسنى لا بمطلق الاسماء وهو في هذه العبادة الاغلب عليه مقام العبودية لما فيها من التعجيب ومن الافعال التي يجعل حكمها النظر العقلي فكأنها مجرد عبادة فلا تقوم الا بأوصاف العبودية فمن رأى هذا منع من التخلق بالاسماء في هذه الحالة وفي ابتداء السخول فيها لانه لا يدخل فيها باسم الهى فلا يطيب عند الاحرام خوفا من الرائحة الباقية مع الاحرام وهو بمنزلة حكم الخلق الهى في التخلق اذا تخلق به ومن رأى أنه يجوز له ذلك كان مشهده انه ما تم خلق الا وقد اتصف به الله تعالى من أوصاف العباد من الفرح والضحك والتعجب وغير ذلك بالتصريح كما ينشأ وبغير التصريح مثل قوله وأقرضوا الله ومثل قوله الله يستهزئ بهم وقوله ومكر الله وأمثال هذا فمن كان هذا مشهده قال لا يخلو الانسان العبد عن نعت الهى يكون عليه فاجاز له ذلك وانما لم يحدث تطيبا في زمان بقاء الاحرام الى أن يريد التحلل فانه في زمان بقاء الاحرام تحت قهر اسم العبودية فليس له أن يحدث ثناء الهى فيزيل عنه حكم ما يعطيه الاسم الحاكم لتلك العبادة فانها لا تتصور عبادة الا بحكم هذا الاسم فاذا زال لم يكن ثم من يقيمها الا النائب الذي هو القديس لا غير وأما حكم الطيب للاحرام والاحلال فهو لسطان الاسم الاول فان الاول من كل شيء قوى لا يغلب وصادق لا يكذب فلم يكن لغيره من الاسماء هذه القوة فلم يقاومه منازع حقيقة الاولية فلا يكون وسطا لحكم في اواية الاحرام وفي آخره الاحرام وهو الذي فهمت عائشة من ذلك فقالت طيب رسول الله صلى الله عليه وسلم لعله وحرمه قبل وجود الاحرام منه والتحليل ولم تقل طيبته لآخر احرامه حين أراد أن ينقضه ويعقبه الاحلال وانما راعت الاحلال في آخر أفعال الحج وهو طواف الافاضة وكذلك راعت الاحرام المستقبل ما غسل عنه طيبا

﴿وصل في فصل بحامعة النساء﴾

أجمع المسلمون على أن الوطء يحرم على المحرم مطلقا وبه أقول غير انه اذا وقع فعندنا فيه نظري زمان وقوعه فان وقع منه بعد الوقوف بعرفة أي بعد انقضاء زمان جواز الوقوف بعرفة من ليل أو نهار فالجح فاسد وليس بباطل لانه مأثور باتمام المناسك مع الفساد ويصح به ذلك وان جامع قبل الوقوف بعرفة وبعد الاحرام فالحكم فيه عند العلماء حكمه بعد الوقوف بفسد ولا بد من غير خلاف أعرفه ولا أعرف لهم دليلا على ذلك ونحن وان قلنا بقولهم واتبعناهم في ذلك فان النظر يقتضي ان وقع قبل الوقوف ان يرفض ما غشي ويحسد الاحرام ويهدى وان كان بعد الوقوف فلا لانه لم يبق زمان للوقوف وهناك زمان للاحرام لكن ما قال به أحد غير ينال على ما أجمع عليه العلماء مع اني لأقصر على صرف هذا الحكم عن خاطري ولا أعمل عليه ولا أفتي به ولا أجد دليلا وقد رفضت العمرة عائشة حين حاضت بعد التلبس بها وأحرمت بالحج فقد رفضت احراما وفي أمر عائشة وشأنها عندي نظر هل أردفت على عمرتها أو هل رفضتها بالكلية فان أراد بالرفض ترك الاحرام بالعمرة وان وجود الحيض أثر في صحتها مع بقاء زمان الاحرام فالجامع

مثله في الحكم وان لم يرد بالرفض الخروج عن العمرة وانما أراد ادخال الحج عليها فرفض أحاديث العمرة لا اقترانها
 بالحج فهي على احوالها في العمرة والحج مردف عليها والجماع في الحج في الطريق لا شك ان الانسان لما كان
 مصرفا تحت حكم الاسماء الالهية ومجلا لظهور آثار سلطانه عليه ولكن يكون حكمها فيه بحسب ما يمكنها حال الانسان
 أو زمانه أو مكانه والأحوال والأزمان تولى الاسماء الالهية عليها وان كان كل حال هي عليه أو دخول الانسان في ظرفية
 زمان خاص أو ظرفية مكان ما هو الا عن حكم اسم الهى بذلك فقد يتوجه على الانسان أحكام أسماء الالهية كثيرة في آن
 واحد ويقبل ذلك كله بحاله لأنه قد يكون في أحوال مختلفة يطلب كل حال حكم اسم خاص فلا يتوجه عليه الا ذلك الاسم
 الذى يطلبه ذلك الحال الخاص ومع هذا كله فلا بد أن يكون الحاكم الا كبراسا ماله المضاء فيه والرجوع اليه مع هذه
 المشاركة ثم انى أبين لك مثلا فيما ذكرناه وذلك اننا نرى الانسان يحتجب ما حرم الله على عينه أن ينظر اليه على انتهاكه
 حرمة ما حرم على اذنه من الاصغاء الى الغيبة في حال انتهاكه حرمة ما حرم عليه من جهة لسانه من كذب أو نعمة مع
 اعطاء صدقة فرض من زكاة أو ندب متطوع بها من جهة ما أمرت به يده المنفقة وذلك كله في زمان واحد من شخص
 واحد الذى هو المخاطب من الانسان المصروف جميع جوارحه القابل للأوامر الاسمية في باطنه التى تحكم عليه ونمضى
 تصرف الجوارح بأمره لها فيما يراها تتصرف فيه وهو واحد في نفسه ذوات متعددة فلو لا تعدد هذه الآلات ما صح
 أن يحكم عليه الاسم واحد فوجود الكثرة التى سببها الآلات أوجبت له مع أحديته في نفسه قبول اختلاف أحكام
 الاسماء الالهية عليه فيكون الانسان منصورا من وجه مخدولا في حين كونه منصورا ولكن من وجه آخر والعين واحدة
 المصروفة المسكافة وهى النفس الناطقة ويكون عزيرها المعز في حال كونه ذليلا بالمذل لشخص ذى عزلة عنده مكانة
 فاقية فأعززه فاعتز في تلك الحال عينا سلط عليه الاسم المذل شخصا آخر لا يعرفه فأذله فذل من جهة هذا وعز من جهة
 هذا في الزمان الواحد وحكمهما في آن واحد وانقابل هذين الحكمين واحد العين قل هذا الذى مهدناه أمر المحرم اذا
 جامع أهله أن يعصى في مقام نسكه الى أن يفرغ مع فساد ولا يعتد به وعليه القضاء من قابل على صورة مخصوصة شرعا
 له الشارع لأن صاحب الوقت الذى هو المحرم عليه أفعالا مخصوصة أوجبها هذه العبادة التى تلبس بها هو الحاكم الأكبر
 واتفق ان هذا المحرم التفت بالاسم الخاذل الى امرأته فجامعها في حال احرامه فلما لم يكن الوقت له شرعا وكان لغيره لم
 يقو قوته فأفسد منه ما أفسد وبقي الحكم لصاحب الوقت فأمره أن يعصى في نسكه مع فساد وعاقبه بتلك الالتفاتة الى
 الخاذل حيث أعانه عليه بنظره الى امرأته واستحسنه لا يقع ما حكم عليه به حاكم الوقت أن يعصى من قابل فلو بطل
 وأزال حكمه عنه في ذلك الوقت ووقع الجماع بعد الاحرام وقبل الوقوف رفض ما كان واستقبل الحج كما هو ولم يكن
 عليه الا دم لا غير لما بطل فلما لم يزل حكمه منه بذلك الفعل أمر بانعام نسكه الذى نواه في عقده وهو مأجور فيما فعل
 من تلك العبادة مأزور فيما أفسد منها في اتيانه ما حرم عليه اتيانه كما قال تعالى فلا رفث وهو النكاح ولا فسوق
 ولا جدال في الحج خرج أبو داود في المراسيل قال ثنا أبو توبة حدثنا معاوية بن يعقوب بن سلام أخبرني يزيد بن نعيم
 أوزيد بن نعيم شك أبو توبة أن رجلا من جذام جامع امرأته وهما محرمان فسأل الرجل رسول الله صلى الله عليه وسلم
 فقال لهما افضيا نسككما واهديا هديا ثم ارجعا حتى اذا كنتما بالمكان الذى أصبتما فيه ما أصبتما فترقا ولا يرى منكما
 واحد صاحبه وعليكما حجة أخرى فتقبلان حتى اذا كنتما بالمكان الذى أصبتما فيه ما أصبتما فترقا ولا يرى أحد
 منكما صاحبه فأحرم ما أتمت نسككما واهديا فهذا ترجان الحق الذى هو الرسول قوى الاسم الالهى الذى هو حاكم
 الوقت وصاحب الزمان فيما يريد من انعام هذه العبادة مع ما طرأ فيها من الاخلال وذلك ان الاسم الحاكم لا يسمع
 المحكوم عليه خطابه اياه لأن الله أخذ بسمعه عنه فقال لمن فتق الله سمعه لسماع كلامه وهو المعبر عنه بالرسول بلغ هذا
 المكلف عنى أن يعصى في فعله حتى يتم وذكره ما قال وبينه هذا الشخص لأن الرسول ما ينطق عن الهوى والمؤمن
 كثير بأخيه فقام الرسول مقام الحاجب المنفذ أوامر الملك صاحب الحكم هكذا هو في الحكم العام وأتمنى العالم
 الأخص فهو حكم نفس طبيعية على عقل الهى رجع اليها من حيث علمه بأن لها وجهها خاصا الى عالمها فغاب عن الثبوت

في ذلك فيما أوصل اليه نرجان الحق الذي هو الرسول فوافق النفس ما حكم به عليها الطبع فيما أمرت به ولولا ذلك الوجه
الخاص ما اتخذ العقل واتصف بالثبوت الذي هو صفة الطبع بحكم الاصاله وفي مثل هذا قلنا

يعز علينا أن نكون عقولنا * بحكم نفوس ان ذا لعظيم

اذا غلب الطبع اللثيم نجاره * على عقل شخص انه لثيم

فالقول وان كانت عالية الاوج فان الحضيض يقابل أوجه وهو موطن الطبع النفسي فهو ينظر اليها من أوجه فيراها
في مقابلته على خط مستقيم لا عوجاج فيه وذلك الخط هو الذي يكون عليه العروج من الحضيض الى الاوج اذ اذكت
النفس وعليه يكون نزول العقل الى الحضيض من الاوج اذا خذل العقل وانما خذله استقامة الخط فانه على الاستقامة
فطر ثم انه رأى النفس زكت بعروجها عليه فهذا الذي خدع العقل من النفس فانه لاحظ للعقل في الطبع وساعده على
النزول قول النرجان رسول الله صلى الله عليه وسلم لو دليت بحبل مطبوع على الله والعقل مجبول على طاب الزيادة من العلم
بالله فأراد في نزوله الى الطبع على ذلك الخط من وجه يرى هل نسبة الحق الى الحضيض نسبتته الى الاوج أم لا فيريد علمها
بالدوق بأنه على ذلك الحد أو ما هو عليه بل له نسبة أخرى فتحصل له الفائدة على كل حال فلهذا القصد أيضاً أمر بآعام
نسكه ولم يبطل عمله ولا سيما وقد سمع ان أربعة املاك التقوا ملك كان يأتي من المغرب وآخر مقبل من المشرق وآخر نازل
من الفوق وآخر صاعد من التحت فسأل كل واحد صاحبه من أين جئت فكل قال من عند الله فلا بد للعقل مع شوقه
لطلب الزيادة من العلم أن يتحرك ليحصل هذا العلم بالله ذوقاً حاليّاً لا تقليدي فيه ولا يمكن له ذلك وهو في أوجه الا ان قنع
بالتقليد فنزل على ذلك الخط لطلب هذه المعارف وفي نزوله لا بد أن يرى موضع اجتماع الخطوط فيشاهد علوماً كثيرة
فهى زلة أو جبت علمها فشفع ذلك العلم في صاحب هذه الزلة فجبر له نقصه فلو لا زلة هذا المجمع في الحج ما عرفنا حكم الشرع
فيه لو وقع هذا بعد موت المترجم صلى الله عليه وسلم فن رحمته حصل تقرير هذا العلم لنكون على بصيرة من ربنا في
عباداتنا

وصل في فصل غسل المحرم بعد احرامه

اتفقوا على انه يجوز له غسل رأسه من الجنابة واختلفوا في كراهية غسله من غير الجنابة فقالوا لا بأس بغسله وبه أقول
وكرم ذلك بعضهم لما كان الرأس محل القوى الانسانية كلها ويجمع القوى الروحية اعتبر فيه الحكم دون غيره من
الاعضاء لبعيته وله من الاسماء الالهية الله لانه الاسم المتعوت الجامع لحفظه متمين على المكلف لانه لو اختلف من قواه قوة
أدى ذلك الاختلال اما الى فساد يمكن اصلاحه أو الى فساد لا يمكن اصلاحه واما الى فساد يكون فيه تلفه فنزول عن
انسانيته ويرجع من جملة الحيوانات فيسقط عنه التكليف فتقطع المناسبة بينه وبين الله وأعني مناسبة التقريب
خاصة لا مناسبة الافتقار لان مناسبة الافتقار لا تزول عن الممكن أبداً الا في حال عدمه ولا في حال وجوده فاذا اعترب
الانسان عن موطن عبوديته فهى جنابته فيقال له ارجع الى وطنك فلا قدم لك في الربوبية أصلاً من ذاتك فاذا أراد
الحق أن يمنحك منها ما شاء نزل اليك ما أنت تصعد اليه لانه يعلمك ويعلم محلك وأينك وأنت لا تعرفه فأين نطلبه فما
خرجت عن عبوديتك الالهية لك ألا تراه سبحانه لما أراد أن يهلك من الربوبية ما شاء نزل اليك بأمره ما شرعا
بوساطة رسول ملكي فلكك أمورا وجعل لك الحكم فيها على حتم ما رسم لك فمن كونك حاكماً فيها هو القدر الذي
أعطاك من الربوبية وعلى قدر ما حدثك ومنعك من تجاوزه هو ما بقي عليك من العبودية

فأنت ملك وأنت عبد * وأنت في أنت مستعار

ولا وجود في غير عين * فلا احتكام ولا افتقار

قد حار مثلي من حوت فيه * فلا اضطرار ولا اختيار

* ولا فناء ولا بقاء * ولا فرار ولا قسار

فوجب الغسل من الجنابة بالاتفاق لانك عبد بالاتفاق ولست رابياً بالاتفاق وأما في غير الجنابة

فحكمه الغسل لحفظ القوى * وحفظها من أوجب الحكم

لا سبها ومكونها واجبا • لانها دللت على العسل
بمعناها وكل عسل لها • لذاتها كالكيف والكم
فضاها الله على خلقه • بما لها من جودة الفهم

فمن راعى حفظ هذى القوى بما ينالها من الضرر لسد المسام وانعكاس الابخرة المؤذية لها المؤثرة فيها قال بالغسل ومن
غلب الحرمة لصغر الزمان في ذلك ونذر الضرر ضعف عنده الموجب فكره ذلك ألا تراهم كيف اتفقوا في
الجنبابة لقوة الموجب وان كان الغسل بالماء يزده شعثا في تلييد الرأس والله تعالى قد أمرنا بالقاء الثفت عن الماذكرناه
من حفظ القوى وما في معناها لان الطهارة والنظافة مقصودة للشارع لانه القدوس وماله اسم يقابله فيكون له حكم
ولما جهل علماء الرسوم حكم هذه العبادات من حيث انهم ليس لهم كشف الهى من جانب الحق جعلوا أكثر أفعالها
تعبدوا ونعم ما فعلوه فان هذا مذهبنا في جميع العبادات كلها مع عقلنا بعلم بعضنا من جهة الشرع بحكم التعريف أو بحكم
الاستنباط عند أصحاب القياس ومع هذا كله فلا نخرجها عن انها تعبد من الله اذ كانت العلة غير مؤثرة في إيجاد
الحكم مع وجود العلة وكونها مقصودة وهذا أقوى في تنزيه الجنباب الالهى اذ افهمت

ووصل في فصل غسل المحرم رأسه بالخطمى

أما غسل المحرم رأسه بالخطمى فانهم اتفقوا على منعه فان غسل به قال بعضهم فيه القداء وقال بعضهم ان غسل فلا شئ
عليه موبه أقول من غير منع منه ولا من غيره اذ كل سبب موجب للنظافة ظاهر أو باطنا ينبغي استعماله في كل حال
فان الله جميل يحب الجمال وما ورد ككاتب ولا سنة ولا اجماع على منع المحرم من غسل رأسه بشئ ولما أمر الله تعالى
الانسان أن يدخل في الاحرام فيصير حراما بعدما كان حلالا وصفه بصفة العزة أن يصل اليه شئ من الاشياء التي كانت
تصل اليه قبل أن يتصف بهذه المنعة اذ الاشياء تطلب الانسان لانها خلقت من أجله فهي تطلب بالتقدير الذى خلقها
الله عليه والانسان مخلوق على الصورة ومن حقيقة الصورة التى خلق عليها العزة أن تدرك أو تنال بأكثر الوجوه مثل
قوله تعالى لا تدركه الابصار يعنى في الدنيا وجوه يومئذ ناضرة الى ربها ناظرة مع ثبوت الرؤية في الآخرة فهذه عزة
اضافية لانه محرم ثم أباح فجعل لمن حصل الصورة بخلقه عزة ونحوه جيرا في عبادات من صوم وحج وصلاة أن يصل اليه
بعض ما خلق من أجله فاعتز وامتنع عن بعض الاشياء ولم يمتنع عن أن يناله بعضها كالممتنع من خلق على صورته أن
تناله التقوى منا والتقوى في المتقين من خلقه فتقوى الشبهة في الشبهة ليلحق الادلة بالشبهة اذ الكل منه واليه بل الكل
عنه فاحرمت عليه الاشياء على الحقيقة وانما هو الحرام على الاشياء لانه ما خلق الا لربه والاشياء خلقت له فهي تطلبه
كأنه يطلب ربه فامتنع في وقت كامتناع ووصول في وقت كوصول ان فهمت فقد بينت لك مرتبتك قال تعالى في
حق الانسان وسخر لكم ما فى السموات وما فى الارض جميعا منه وقال هو الذى خلق لكم ما فى الارض جميعا
وقال وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون وفي التوراة المنزلة على موسى عليه السلام يا ابن آدم خلقت الاشياء من
أجلك وخلقتك من أجلى فلانها خلقت من أجلى فيما خلقت من أجلك فأبان سبحانه لك عن مرتبتك لتعرف
موطن ذلك من موطن عزتك وأنت ما اعتزرت ولا صرت حراما على الاشياء منك بل هو جعلك حراما على الاشياء
ان تنالها فامرك أن تحرم نفسك في الاحرام فصرت حراما وما جعل ذلك لك عن أمر سبحانه الا ليكون ذلك
قربة اليه ومن يد مكانة عنده تعالى وحتى لا تنسى عبوديتك التى خلقت عليها بكونه تعالى جعلك بأمر في هذه المنعة
دواء لك نافع يمنع من علة نظر أعليك لعظيم مكاتك فلا بد أن يؤثر فيك خلقك على صورته عزة في نفسك فشرعها لك
في طاعته بأمر أمرك فيه أن تكون حراما لا احتجار عليك بل احتجار لك ألا ترى من خذله الله كيف اعتز على
أمثاله بقوله أنار بكم الاعلى هل جعله في ذلك الا لعله بمرتبة لعله بنفسه فالانسان عبد عينا ورتبة كما هو سيد
عينا لارتبة ولهذا اذا ادعى الرتبة قصم وحرم واذا ادعى العين عصم ورحم والانسان واحد في الحقيقة غير أنه ما بين
معنى به وغير معنى به فهذا اعتبار هذا الفصل والله يقول الحق وهو يهدي السبيل انتهى الجزء الرابع والستون

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(وصل في فصل دخول المحرم الحمام)

فمن الناس من كرهه ومن الناس من قال لا بأس به وبه أقول ليس في أحوال الدنيا من يدل على الآخرة بل على الله تعالى وعلى قدر الإنسان مثل الحمام يقول عمر بن الخطاب رضي الله عنه لما دخل الحمام بأشام نعم البيت يث الحمام نعم البدن ويزيل الدرن ويذ كر الآخرة ومن هذه آثاره في العبد لا يكره له استعماله فإنه نعم المصاحب وبه سمى لأن الحمام من الحميم والحميم صاحب الشفيق قال تعالى فما لنا من شافعين ولا صديق حميم أي شفيق وسعى حميما لحرارته واستعمل فيه الماء لما فيه من الرطوبة فالحمام حار رطب طبع الحياة وبها ينعم البدن وبالماء يزول الدرن ويتعجز يد الداخل فيه عن لباسه وبقائه عريانا لا شيء في يديه من جميع ما يملك كيد كرا الآخرة والموت وقيام الناس من قبورهم عراة حفاة لا يملكون شيئا فدخل الحمام أدل على الآخرة من الموت فإن الميت لا ينقلب إلى قبره حتى يكسى ودخل الحمام لا يدخل إليه حتى يعزى والتعجز يد أدل ثم أنه من دعاء النبي صلى الله عليه وسلم اللهم تقني من الخطايا والذنوب كما ينقي الثوب من الدرن وتنقيت البدن من الدرن والوسخ من أخص صفات الحمام ولا جله عمل واعتبار الحمام بأحوال الآخرة بحاله رحب عظيم الفائدة ما يعقله إلا العلماء بالله

(وصل في فصل تحريم صيد البر على المحرم)

اتفقوا على ذلك وهو اتفاق أهل الله أيضا في اعتباره ومعناه قال بعضهم الزاهد صيد الحق من الدنيا والعرف صيد الحق من الجنة فالزاهد إلى قوله وما عند الله خير وأبقى ومال العارف إلى قوله والله خير وأبقى فالخلق صيد للحق صادهم من نفوسهم برأ أو بحرا وسأبين ذلك إن شاء الله فاعلم أن الحق تعالى نصب حبالات صيد النفوس الشاردة عما خلقت له من عبادته ثم خدعهم بالحب الذي جعل لهم في تلك الحبالات والطعوم أو ذوات الأرواح المشبهة لهم في الحياة جعلها مقيدة في الحبالات من حيث لا يشعرون الناظر ون اليها فن الصيد من أوقعه في الحبالة رؤية الجنس طمعا في اللعوق بهم أيرى ما هم فيه فصار في قبضة الصائد فقيده وهو كان المقصود لانه مطلوب لعينه ومن العبيد من أوقعه الطمع في تحصيل الحب المبذور في الحبالة ثم إن الصائد له تصافير يحكي بها أصوات الطير إذا سمعها الطائر نزل فوقه في الحبالة فهو بمنزلة من سمع نداء الحق فأجاب فهدم بصده بالاحسان والآخر أحسن إليه بالحب المبذور في الحبالة فأبصره ففاداه بالاحسان فرمى بنفسه عليه فصاده فلولوا الاحسان ما جاء إليه فجئته معاول البر وهو المحسن والاحسان والحق غيور فما أراد من هذه الطائفة الخاصة الذين جعلهم الله حراما ليكونوا له أن يجعلهم عبيدا احسان فيكونون للاحسان لاله ولهذا دعاهم شعا غبرا بحر دين من الخيط ملين لا جابته بالاهلال كما لجأ الطائر لصوت الصائد فخرم عليهم مكاتهم صيد البر الذي هو الاحسان ماداموا سرحا لا في المسكان الخلال والحرام وسكانا في الحرام وإن كانوا حلالا أو حراما فحيث ما كانت الحرمة امتنع صيد الاحسان فإن الله من صفاته الغيرة فلم يرد أن يدعو هذه الطائفة المنعوتين بالاحرام من باب النعم والاحسان فيكونوا عبيدا احسان لا عبيدا حقيقة فإنه استهضام بالجناب الإلهي فقال من صحبتك لغرض انتقضت صحبته بانتقضائه وصحبة العبد به ينبغي أن تكون ذاتية كما هي في نفس الامر لانه لا خروج للعبد عن قبضة سيده وإن أبق في زعمه فخرج عن ملكه وهو جاهل بملك سيده لأنه حيث ما مشى في ملكه مشى فخرج عن ملك سيده ولا ملكه فله ملك السموات والأرض فلهذا حرم على الحاج صيد البر وهو قوله صلى الله عليه وسلم حبوا الله لما يغذوكم به من نعمه خطأ يأم به العبيد الاحسان حيث جهلوا مقاديرهم وما ينبغي لجلال الله من الانقياد بالطاعة إليه ولم يحرم صيد البحر على المحرم مادام محرما لان صيد البحر صيد ماء وهو عنصر الحياة الذي خلق الله منه كل شيء حتى والمطلوب بإقامة هذه العبادة وغيرها نعمها هو حياة القلوب كما قال أومن كان ميتا فأحييناه في معرض الشاء بذلك فإذا كان المقصود حياة القلوب والجوارح بهذه العبادة وبالعبادات كلها ظاهرها وباطنها فوقع المناسبة بين ما طلب

منه وبين الماء فلم يحرم صيده ان يتناوله ولهذا جاء بلفظ البحر لا تساعه فانه يعلم وكذلك هو الامر في نفسه فانه ما من شيء من خلقه الا وهو يسبح بحمده ولا يسبح الا على قسرت الحياة في جميع الموجودات فانسح حكمها فانسب البحر في الاتساع فلهذا أضافه الى البحر ولم يقل الى الماء مراعاة السعة التي في البحر فصيد البحر حلال للحلال وللحرام

﴿وصل في فصل صيد البر اذا صاده الحلال هل يأكل منه المحرم أم لا﴾

من قائل يجوز له أكله على الإطلاق ومن قائل هو محرم عليه على الإطلاق ومن قائل ان لم يصد من أجله ولا من أجل قوم محرمين جازاً أكله وان صيد من أجل محرم فهو حرام على المحرم وأما مذهبتنا في هذا فلم ينقدح لي فيه شيء ولا ترجح عندي فيه دليل الا انه يغلب على ظني الخبر الصحيح الوارد انه اذا لم يكن للمحرم فيه نفع فله أكله وترجح أحد احتمالين لفظة الصيد المحرم في الآية لأن الصيد المذكور قد يراد به الفعل وقد يراد به المصيد ولا أدري أي ذلك أراد الحق تعالى أو أراد الأمرين جميعاً الفعل والمصيد فنرى انه الفعل لا المصيد فيقول بجواز أكله على الإطلاق ولا معنى لقول من يقول ان صيد من أجله لا في ما خوطبت بنية غيره فان أمرت أنا الحلال أو أمرت اليه أو نهته أو أمأت اليه في ذلك أو أعنته بشيء فلي فيه نفع فيحرم على ذلك وأنا آثم فيه وهذا القول وان كنت لم أره لغيري ولكن هو من محتملات القول الثالث وهو قوله ان لم يصد من أجله قد يراد به إشارته أو دلالاته وقد يراد به ان الحلال نوى أن يصيد ما يأكله المحرم الحلال لا تحجير عليه في تصرفه فأشبه الحق في هذه الصفة فان رفع التحجير تنزيهه عن التقييد فهي صفة إلهية وليس لاحد أن يمتنع بتقييده عن تصرف الحق له اذا كان تقييده من تصرفه فله قبول ما يصرفه فيه كما قبل تقييده لافرق فهذه عبودية محضة خالصة حيث رآها في الحلال من كونه غير مجبور عليه ما يحجر على المحرم أعني رأى الصفة الإلهية التي ليس من شأنها ان تقبل الاحتجار بل هو الفعال لما يريد كما أنه تعالى أشبه المقيد المحرم في أمور أوجبها على نفسه لعباده في غير موضع كما قال أو فوا بهدي أو ف بهسد كم فأدخل نفسه معنا وهذا من أصعب معارض الآية قوله تعالى فعال لما يريد فانه ليس بمحل لفعله ورفاؤه بالهداية وفي بهده لا بد منه لصدقه في خبره فقد فعل ما يريد وليس بمحل لتعلق ارادته لانه موجود ولا ترجع الى ذاته من فعله حال لم يكن عليها فهذا غاية الاشكال في العلم الإلهي وان تساهل الناس في ذلك فاعلم ذلك لجهلهم بمتعلق الإرادة والقول الثالث أقرب الأقوال الى الصحة لانه أقرب الى الجمع بين الأحاديث الواردة في هذا الباب وهذا النظر الذي لنا في هذه المسئلة ما هو قول رابع فانا ما قطعنا بالحكم في ذلك لكن يغلب على ظني ترجيح القول الثالث على القولين وان لم يكن بذلك الصريح

﴿وصل في فصل المحرم المضطر هل يأكل الميتة أو الصيد﴾

من قائل يأكل الميتة والخنزير دون الصيد ومن قائل يصيد ويأكل وعليه الجزاء وبالأول أقول فان اضطر الى الصيد صاد وعليه الجزاء لانه متعمد فإخص الله مضطراً من غير مضطر كل مخلوق الاضطرار يصحبه دائماً لانه حقيقة ومع اضطراره فقد كلف الذي ينبغي له أن يقف عندما كاف فان الاضطرار المطلق لا يرتفع عنه وانما يرتفع عنه اضطرار خاص الى كذا فجميع حركات الكون من جهة الحقيقة اضطرارية مجبورية فيها وان كان الاختيار في الكون موجوداً نعرفه ولكن ثم علم آخر علمنا به ان المختار مجبور في اختياره بل تعطى الحقائق ان لا مختار لا تاراً لنا الاختيار في المختار اضطرارياً أي لا بد أن يكون مختاراً الاضطراراً أصل ثابت لا يندفع بصحب الاختيار ولا يحكم على الاضطرار الاختيار فالوجود كله في الجبر الذاتي لانه مجبور باجبار من غير ان الجبر للمجبور الذي لو لا جبره لكان مختاراً مجبوراً في اختياره لهذا المجبور

فالخلق مجبور ولا سبباً • والاصل مجبور فإين اختيار
فكل مخلوق على شكله • في حالة الجبر وفي الاضطرار
تميز المخلوق عن أصله • بحاله من ذلة وافتقار

فكن مع الحق بأوصافه • ما بين جبر دأتم واختيار

والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

﴿وصل في فصل نكاح المحرم﴾

من قائل لا ينكح ولا ينكح فان نكح فالنكاح باطل ومن قائل لا بأس ان ينكح وينكح والذي أقول به انه مكروه غير محرّم والله أعلم الاسرار عقد والنكاح عقد فاشتركا في النسبة فجاز الوطء للمحرم حرام والعقد سبب مبيع للوطء فحرم أو كره فانه حي والرائع حول الحي يوشك ان يقع فيه وانما اجتنبت الشبه خوفا من الوقوع في المحذور النكاح والعقد لا يصح الا بين اثنين لا يصح من واحد فحرم أو كره لانما مطلوبون بعرفة الوحدة واثبات الواحد والوحدة اية والحكم الله واحد فاعلم انه لا اله الا الله التجلّي في الاحدية لا يصح لان التجلّي يطلب الاثنين ولا بد من التجلّي فلا بد من الاثنين فعقد النكاح للمحرم جائز فالعارف على قدر ما يقام فيه من أحوال الشهود قيل للجنيد وقد سئل عن المعرفة والعارف فقال لون الماء لون امائه فاثبت الاثنين فلا بد منك ومنه ولا بد من التمييز فلا بد من الواحد فان قلت ما في الوجود الا واحد صدقت وان قلت ما في الوجود الا اثنان صدقت وان قلت ما في الوجود الا اثنان صدقت فانه عن ذات واحدة وان قلت ما في الوجود الا واحد صدقت لانه يستحيل تعلق قدرتين بمقدور والتوحيد غيب والاثبات شهادة وهو سبحانه عالم الغيب والشهادة فاثبت الاثنينية بالنسبة الى العالم وبالنسبة الى الله عالم بالشهادة لا غير اذ يستحيل ان يكون عنه شيء غيبا خلا لما لم يجعل العلة في الرؤية الوجود

﴿وصل في فصل المحرمين وهم ثلاثة﴾

امّا قارن واما مفرد صحيح أو مفرد بعمره وهو المتمتع فهذا الفصل يستدعي ايراد حجة الوداع وبعد ايرادها نذكر ما يتعلق بأفعال هذه العبادات من الاحكام على أسلوب ماضى فنقول حدثنا غير واحد اجازة وسماعا عن ابن صاعد الراوى عن عبد الغافر الفارسي عن الجاودي عن ابراهيم بن سفيان المروزي عن مسلم بن الحجاج القشيري عن جعفر بن محمد بن علي بن الحسين عن أبيه عن جابر بن عبد الله قال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم مكث تسع سنين لم يحج ثم أذن في الناس في العاشرة ان النبي صلى الله عليه وسلم حاج فقدم المدينة بشرك كثير كلهم يكتسبون ان يأتموا برسول الله صلى الله عليه وسلم ويعملوا مثل عمله فخرجنا معه حتى أتينا ذا الحليفة فولدت أسماء بنت عميس محمد بن أبي بكر فارسلت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم كيف تصنع قال اغتسلي واستنقري بثوب وأحرمي فصلى رسول الله صلى الله عليه وسلم في المسجد ثم ركب القموصاء حتى اذا استوت به ناقته على البيداء نظرت الى مدبصري بين يديه من ركب وماش وعن يمينه مثل ذلك وعن يساره مثل ذلك ومن خلفه مثل ذلك ورسول الله صلى الله عليه وسلم بين أظهرنا وعليه ينزل القرآن وهو يعرف تأويله وما عمل من شيء عملناه فاهل بالتوحيد ليبيك اللهم ليبيك لا شريك لك ليبيك ان الجدة والنعمة لك والملك لا شريك لك واهل الناس بهذا الذي بهلون فلم يرد رسول الله صلى الله عليه وسلم شيئا منه ولزم رسول الله صلى الله عليه وسلم تلبيته قال جابر لسنان ندرى الا الحج لسنان عرف العمرة حتى اذا أتينا البيت معه استلم الركن فرمل ثلاثا ومشى أربعا ثم نفضنا الى مقام ابراهيم فقرأ واتخذوا من مقام ابراهيم مصلى فجعل المقام بينه وبين البيت فكان أبي يقول ولا أعلم ذكره الا عن النبي صلى الله عليه وسلم كان يقرأ في الركعتين قل هو الله أحد وقل يا أيها الكافرون ثم رجع الى الركن فاستلمه ثم خرج من الباب الى الصفا فلما دنا من الصفا قرأ ان الصفا والمروة من شعائر الله أبدا بعباد الله فبدأ الله فبدأ بالصفا ففرق عليه حتى رأى البيت فاستقبل القبلة فوحد الله وكبره وقال لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير لا اله الا الله وحده أتمجز وعده ونصر عبده وهزم الأحزاب وحده ثم دعا بين ذلك قال مثل هذا ثلاث مرات ثم نزل الى المروة حتى اذا انصبت قدما في بطن الوادي أسرع حتى اذا صعدنا مشى حتى أتى المروة ففعل على المروة كما فعل على الصفا حتى اذا كان آخر طواف على المروة قال لو أني استقبلت من أمري ما استدبرت لم أسق الهدي ولجعلتها عمرة فمن كان منكم آيس معه هدى فليحل وليجعلها عمرة فقام سرافقة

ابن مالك بن جعشم فقال يا رسول الله أعاذنا من هذا أم لا بد فشبك رسول الله صلى الله عليه وسلم أصابعه واحدة في
الآخرى فقال دخلت العمرة في الحج مرتين لا بل لأبد وأبد وقد علم على من اليمين بيد النبي صلى الله عليه وسلم فوجد
فاطمة من حل ولبست ثياباً صبيغة أو كتعت فتذكر ذلك عليها فقالت اني أمرت بهذا قال فكان على يقول بالعراق
فذهبت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم حجت شاعلى فاطمة للذي صنعت مستفتياً رسول الله صلى الله عليه وسلم
فيما ذكرت عنه فأخبرته اني أنكرت ذلك عليها فقال صدقت صدقت ماذا قلت حين فرضت الحج قال قلت اللهم اني
أهل بما أهل به رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فان معي الهدى فلا تحمل قال فكان جماعة البدن الذي قدم به على من
اليمين والذي أتى به النبي صلى الله عليه وسلم مائة قال دخل الناس كلهم وقصر والا النبي صلى الله عليه وسلم ومن كان معه
هدى فلما كان يوم التروية توجهوا الى منى فأهلوا بالحج فركب رسول الله صلى الله عليه وسلم فصلى بها الظهر والعصر
والمغرب والعشاء والفجر ثم مكث قليلاً حتى طلعت الشمس فأمر بقبة من شعر فضربت له بئرة فصار رسول الله صلى
الله عليه وسلم ولا تشك في ريش الا انه واقف عند المشعر الحرام كما كانت قريش تصنع في الجاهلية فأجاز رسول الله صلى
الله عليه وسلم حتى أتى عرفة فوجد القبة قد ضربت له بئرة فنزل بها حتى اذا زاغت الشمس أمر بالقصوى فراحلت له
فأتى بطن الوادي فخطب الناس فقال ان دماءكم وأموالكم حرام عليكم كحرمة يومكم هذا في شهركم هذا في بلدكم هذا
ألا كل شيء من أمر الجاهلية تحت قدمي موضوع ودماء الجاهلية موضوع وان أول دم أضعه من دماء نادم ابن ربيعة
ابن الحارث كان مسترضعاً في بني سعد فقتلته هذيل ور بالجاهلية موضوعاً وأولر بأضعه ر بالعباس بن عبد المطلب
فانه موضوع كله فاتقوا الله في النساء فانكم أخذتموهن بأمانة الله واستحللتم فروجهن بكلمة الله ولكم عليهن ان
لا يوطئن فرشكم أحسناءنكم رهنه فان فعلن ذلك فاضربوهن ضرباً غير مبرح وطقن عليكم رزقهن وكسونهن
بالمعروف وقد تركت فيكم ما لن تضلوا بعده ان اعتصمتم به كتاب الله وأتم تسألون عني فأتهم قائلون قالوا شهد أنك
قد بلغت وأذيت ونصحت فقال بأصبعه السبابة يرفعها الى السماء ثم ينكبها الى الناس اللهم أشهد اللهم أشهد ثلاث
مرات ثم أذن فأقام فصلى الظهر ثم أقام فصلى العصر ولم يصل بينهما شيئاً ثم ركب رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى أتى
الموقف فجعل بطن ناقته القصوى الى الصخرات وجعل حبل المشاة بين يديه واستقبل القبلة فلم يزل واقفاً حتى غربت
الشمس وذهبت الصفرة قليلاً حتى غاب القرص وأردف أسامة خلفه ودفع رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد شق
للقصوى الزمام حتى ان رأسها ليصيب مورك رحله ويقول بيده النبي أيها الناس السكينة السكينة كلاً في جبال من
الجبال أرنخي طاقلاً حتى تصعد حتى أتى المزدلفة فصلى بها المغرب والعشاء بأذان واحد وإقامتين ولم يسبح بينهما شيئاً
ثم اضطجع رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى طلع الفجر فصلى الفجر حين تبين له الصبح بأذان وإقامة ثم ركب القصوى
حتى أتى المشعر الحرام فاستقبل القبلة فدعا الله وكبر وهلل وهلل وحده فلم يزل واقفاً حتى أسفر جذاً فدفع قبل ان تطلع
الشمس وأردف الفضل بن عباس وكان رجلاً حسن الشعر أبيض وسيفاً فلما دفع رسول الله صلى الله عليه وسلم مرت
ظعن بجرين فطفق الفضل ينظر اليه فوضع رسول الله صلى الله عليه وسلم يده على وجه الفضل فحول الفضل وجهه
الى الشق الآخر ينظر فحول رسول الله صلى الله عليه وسلم يده من الشق الآخر على وجه الفضل فصرف وجهه من الشق
الآخر حتى أتى بطن محسر فركب ناقته قليلاً ثم سلك الطريق الوسطى التي تخرجك على الجرة الكبرى حتى أتى الجرة
التي عند الشجرة فرماها بسبع حصيات يكبر مع كل حصاة منها مثل حصي الخذف رمى من بطن الوادي ثم انصرف الى
المنعرج فنهحر ثلاثاً وستين بدنة ثم أعطى علياً فنهحر ما غبر وأشركه في هديه ثم أمر من كل بدنة ببضعة فجعلت في قدر
فطبخت فأكلا من لها وأشربا من مرقها وركب رسول الله صلى الله عليه وسلم فأفاض الى البيت فصلى بمكة الظهر
فأتى بني عبد المطلب وهم يسقون على زمزم فقال أترعوا يا بني عبد المطلب فلولاً ان يغلبكم الناس على سقائكم
لترعت معكم فناولوه دلوفاً شرب منه انتهى حديث جابر ثم رجع فنقول القارن من قرن بين صفات الربوبية وصفات
العبودية في عمل من الاعمال كالصوم أو من قرن بين العبد والحق في أمر بحكم الاشتراك فيه على التساوي بأن يكون

لكل واحد من ذلك الامر حظ مثل مال لاخر كاتقسام الصلاة بين الله وبين عبده فهذا أيضا قرآن وأما الافراد
فكل قوله ليس لك من الامر شيء ومثل قوله قل ان الامر كله لله ومثل قوله كل من عند الله وكقوله واليه يرجع
الامر كله وما جاء من مثل هذا مما انفرد به عبده دون رب أو انفرد به عبده فما انفرد به عبده دون رب قوله تعالى
أتمم الفقراء الى الله وقوله تعالى لا يزيديا بيزيد تقرب الى بما ليس لي الذلة والافتقار فهذا معنى القران والافراد
في الحج وسياق في حكم ذلك في التفصيل ان شاء الله تعالى

﴿وصل في فصل المقتنع﴾

والمقتنعون على نوعين اما قارن واما مفرد بعمره واختلاف علماء الاسلام في التمتع فذهب منهم من قال ان يهل الرجل بالعمره
في أشهر الحج من الميقات عن مسكنه خارج الحرم فأكمل أفعال العمره كلها ثم يحل منها ثم ينشئ الحج في ذلك العام
بعينه وفي تلك الأشهر من غير أن ينصرف الى بلده وقال بعضهم وهو الاحسن هو مقتنع وان عاد الى بلده حج أو لم يحج
فان عليه هدي التمتع المنصوص عليه في قوله تعالى فمن تمتع بالعمره الى الحج فاستيسر من الهدي فكان يقول
عمره في أشهر الحج مئة وقال بعضهم ولو اعتمر في غير أشهر الحج ثم أقام حتى أتى الحج وحج من عامه انه تمتع وذهب
ابن الزبير الى ان التمتع الذي ذكره الله هو المحصر بمرض أو عجز أو ذلك اذا خرج الرجل حاجا فحسبه عجزا وأمر
تعد به حتى تذهب أيام الحج فبأقرب البيت ويطوف ويسمي ويحل ثم تمتع وعليه بحجة الى العام المقبل ثم يحج ويهدي
وعلى ما قال ابن الزبير لا يكون التمتع المشهور اجماعا وقال أيضا ان المكي اذا تمتع من بلد غير مكة كان عليه الهدي
واتفق العلماء على ان من لم يكن من حاضري المسجد الحرام فهو تمتع والذي أقول به ان قوله تعالى ذلك لمن لم يكن
أهله حاضري المسجد الحرام انه يريد بذلك أي بهذه الإشارة بإجازة الصوم في أيام التشريق من أجل رجوعه الى بلده
لان المكي ليس بتمتع فان العلماء اختلفوا في المكي هل يقع منه التمتع أم لا يقع فمن قال انه يقع منه التمتع وانفقوا
انه ليس عليه دم ونحوهم الآية التي ذكرناها وهي محتملة وان الدم يمكن أن يلزمه أو بدله وهو الصوم بعد انقضاء أيام
التشريق فانه من حاضري المسجد الحرام ثم ينبغي أن نذكر من أجل هذه الآية اختلافهم في حد حاضري المسجد
الحرام فقال بعضهم حاضرو المسجد الحرام أهل مكة وذو طوى وما كان مثل ذلك من مكة وقال بعضهم هم أهل
المواقيت فمن دونهم الى مكة وقال بعضهم من كان بينه وبين مكة ليلة وقال بعضهم من كان ساكن الحرم وقال بعضهم
هم أهل مكة فقط والذي أقول به انهم ساكنو الحرم مما ردد الاعلام الى البيت فانه من لم يكن فيه فليس بحاضر بلا
شك فلو قال تعالى في حاضري المسجد الحرام كما نقول بما جاور الحرم لان حاضر البلد ارضه الخارج عن سورة امتد في
المساحة ما امتد وانما علق سبحانه ما ذكره بحاضري المسجد الحرام وهم الساكنون فيه فعني التمتع تحلل المحرم
بين النسكين العمره والحج وهذا عندي ما يكون الا لمن لم يسق الهدي فان ساق الهدي وأحرم قارنا فانه تمتع من غير
احلال فانه ليس له أن يحل حتى يبلغ الهدي محله وبعد أن ذكرنا حكم التمتع فلنرجع الى ما وضعنا عليه كتابنا هذا في هذه
العبادات فنقول والله يقول الحق وهو يهدي السبيل ان أشهر الحج حضرة الهية انفردت بهذا الحكم فأى عبد
انصف بصفة سيادة من تخلق الهدي ثم عاد الى صفة حق عبودية ثم رجع الى صفة سيادته في حضرة واحدة فذلك هو
التمتع فان دخل في صفة عبودية بصفة بانية في حال انصافه بذلك فهو القارن وهو تمتع ومعنى التمتع انه يلزمه حكم
الهدي فان كان له هدي وهو بهذه الحالة من الافراد بالعمره أو القران فذلك الهدي كافيه ولا يلزمه هدي ولا يفسخ
جملة واحدة وان أفرد الحج ومعه هدي فلا يفسخ فالى هنا معنى مع ولهذا يدخل القارن فيه لقوله فمن تمتع بالعمره الى
الحج أي مع الحج فتم المفرد والقارن بالدلالة فان العمره الزياره فاذا قصدت على التكرار أو أقل التكرار مرة ثانية
كانت الزيارة حقا فدخلت العمره في الحج أي يحرم به في الوقت الذي يحرم بالحج وأكذلك رسول الله صلى الله عليه
وسلم بأن جعل للقارن طوافا واحدا وسعيًا واحدًا وهذا مقام الاتحاد وهو التباس عبدي بصفة رب وان كان المقصود
العبد فهو التباس رب بصفة عبد فاذا حل التمتع لاداء حق نفسه ثم ينشأ الحج فقد يكون تمتعه بصفة بانية ان كان

من جعل له الله نورا أو كان الحق سمعه وبصره فلا يتصرف فيما يتصرف فيه إلا بصفة ربانية والصفات الإلهية على قسمين صفة إلهية تقتضي التنزيه كالكبر والعلو وصفة إلهية تقتضي التشبيه كالمتكبر والمتعال وما وصف الحق به نفسه مما يتصف به العبد فمن جعل ذلك نزولا من الحق الينا جعل الأصل للعبد ومن جعل ذلك للحق صفة إلهية لا تعقل نسبتها إليه لجهلنا به كان العبد في انصافه بها بوصف بصفتة ربانية في حال عبوديته فيكون جميع صفات العبد التي يقول فيها لا تقتضي التنزيه هي صفات الحق تعالى لا غير ها غير أنهما ليس بها العبد ما انطلق عناهما السان استحقاقا للعبد والامر على خلاف ذلك وهذا هو الذي يرضيه المحققون من أهل طريقتنا على أنه ما رأينا أحدنا من عليه ولا حقيقته ولا ابتداء مثل ما فعلنا نحن وهو قرىب إلى الأفهام إذا وقع الانصاف وذلك أن العبد ما استنبطه ولا وصف الحق به ابتداء من نفسه وإنما الحق وصف بذلك نفسه على ما بلغت رسله وما كشفه لأوليائه ونحن ما كنا نعلم هذه الصفات إلا لئلا لا يحكم الدليل العقلي فلما جاءت الشرائع بذلك وقد كان هو لم نكن نحن علمنا أن هذه الصفات هي له بحكم الأصل ثم سرى حكمها فينا منه فهي له حقيقة وهي لنا مستعارة إذ كان ولا نحن فالامر فيها على ما مهدناه من المأخذ قريب المتناول فلا يهولك ذلك إذ كان الحق به متكلمًا وأنت السامع فإن فيسلك في ذلك شيء فليكن جوابك للمعرض أن تقول له إنما قلته هو قال ذلك عن نفسه فهو أعلم بما ينسب إليه نفسه ونحن مؤمنون به على حد علمه فيه وهذه أسلم العقائد فمن كشف له الحق تعالى صورة تلك النسبة كان على علم من الله تعالى بها ذو قوا وشربا ولو لا هذا الامتزاج ما صبح أن يكون الإنسان والحيوان من نطفة أمشاج فأظهر الكل بالكل وضرب الكل في الكل فظهرنا به له ولنا نحن به من وجه وما هو بنا لانه الظاهر ونحن على أصلنا وان كنا أعطينا باستعمادنا في أعياننا أمور الهاسمي بما يظنه المحجوب أسماء لنا من عرش وكرسي وعقل ونفس وطبيعة وفلك وجسم وأرض وسما وماء وهواء ونار وجاد ونبات وحيوان وإنسان وجمادى كل ذلك لعين واحدة ليس إلا فسبحان الأعلى المخصوص بالأسماء الحسنى والصفات العلى وقد علم من هو الأول بصفة الآخرة والأولى فهو الأول والآخرة والظاهر والباطن وهو بكل شيء عليم والإنسان ظالم بما غصب من هذه الصفات من حيث جعلها لنفسه حقيقة جهول بمن هي له وبأنها غصب في يده فمن أراد أن يزول عنه وصف الظلم والجهالة فلا بد من الأمانة إلى أهلها والامر المنصوب إلى صاحبه والامر في ذلك حين جدوا العامة تظن أن ذلك صعب وليس كذلك

﴿وصل في فصل الفسخ﴾

وهو أن ينوي الحج وليس معه هدى فيحول النية إلى العمرة فيعتمر ويحل ثم ينشئ الحج فمن قائل بجوازه ومن قائل بوجوبه ومن قائل بأن ذلك لا يجوز بالوجوب أقول العمرة حج أصغر فجاز تحويل النية إليها وكيف لا وقد تضمن فعلها الحج إلا كبر فقام طواف الحج إلا كبر وسعيه للقارن مقام ما للعمرة من الطواف والسعي وهما ركنا فأندرجت العمرة التي هي الحج الأصغر في الحج الأكبر وصار عينا واحدة فجاز الفسخ لعدم الهدى فإن الهدية من القادم للذي قدم عليه متادة فإذا لم يحج بها كلف أن لا يدخل على من قصده بالنية الأولى حتى يتم ويهدى ولا بد ولكن لا يقدم هديه حتى ينشئ نية أخرى بالنصد على حسب ما نواه فإذا أحرم بالحج أي نوى قصد الكبير سبحانه لا المتكبر الذي هو بمنزلة العمرة التي هي حج أصغر قدم الهدى الذي أوجبه التمتع أما نسكته على ما تبسر وأما صومنا من قصده بتلك الزبارة فهي الهدية له فإن الصوم له وهو الذي نزل عليه الحاج فلذلك كان الصوم هدية لأنه يستحقها بل هي أليق به من الهدى فإنه لا يناله من الهدى إلا التقوى خاصة من الهدى والصوم كله هو له فهو أعظم في الهدية وإنما جعله الله لمن لم يجد هديا لأن الهدى ينال الحق منه التقوى وينال العبد منه ما يكون له به التغذى وقوام نشأته فراعى سبحانه منفعة العبد مع ما للحق فيه من نصيب التقوى مع الوجود فإذا لم يجد رفيق به سبحانه فوجب عليه الصوم إذ كان الصوم له ولم يوجب عليه غير ذلك لأنه ليس له من عمل العباد إلا الصوم فأقامه مقام الهدية بل هو أسنى وقنع منه بثلاثة أيام في الحج رفقا به حتى يكون قد أتى إليه بشيء فيفرح القادم بتلك التقدمة التي قدمها له في هذا

القدوم فهذا من وجهه فحق الله بعبده وأسر السبعة اذ ارجع الى أهله فهناك يأخذها منه فانه في رجوعه أيضا قادم عليه فان الحق مع أهله أي كما كانوا اذ ارجع الى أهله وجد الحق معهم فصار هدية سبعة أيام فقبلها الحق منه في أهله أو حيثما ما كان فان الله مع عباده أي كما كانوا ومن رأى ان العين واحدة وان اختلفت النسب لم ير أنه فسخ مع وجود الفسخ مثل قوله وما رميت اذ رميت فنتى وأثبت كذلك هذا وما فسخت اذ فسخت فمن كان شهوده في نفسه الحج خاصة لم يحل له الاصغر والا كبر فلم يفسخ وبقي على نيته الاولى لقوله تعالى وأنمو الحج فهو بحسب مشهده والاول أتم وهو القائل بالفسخ والتعدي عن الفسخ فهو فاسخ لا فاسخ

﴿تفريع في التمتع﴾

اختلف علماء الاسلام فيمن أنشأ عمرة في غير أشهر الحج ثم حج من علمه ذلك فمن قائل عمرته في الشهر الذي حل فيه فهذا متمتع عنده بلا شك فان حل في غير أشهر الحج عنده فليس يتمتع واشترط بعضهم أن يكون طوافه كله في أشهر الحج وقال بعضهم ان طواف ثلاثة أشواط في رمضان وأربعة في شوال كان متمتعا وقال بعضهم من أهل بعمرة في غير أشهر الحج فسواء طاف في أشهر الحج أو لم يطف لشيء عليه فانه ليس يتمتع اعلم انه لما كانت أسماء الحق منها ما يعطى الاشتراك ومنها ما لا يعطى الاشتراك والذي لا يعطى الاشتراك كالعز والمذل والذي يعطى الاشتراك كالعليم والخير فاذا كان العبد تحت حكم اسم تمام من الاسماء الالهية التي تعطى الاشتراك فهو بمنزلة من أحرم بالعمرة في غير أشهر الحج وعمله في أشهر الحج فهل للاسم الاول فيه حكم اذا انتقل الى الاسم الآخر فانظر ان كان أحدهما يتضمن الآخر في أمر ما كالخير والعالم كان في عمله تحت حكم الآخر لانه صاحب الوقت وأنت أخيه بأكثر مما أخذ منك الوقت الاول وان كان مشهرك أول الانشاء وأنه المؤثر ولولا لم يصح حكم هذا الآخر كالتنية في الصلاة ثم لا يحضر في اثناء الصلاة فصحت الصلاة لحكم الاول وقوته فمن كان مشهده هذا في أن يكون هذا متمتعا فانه بحكم الانشاء لا بحكم الانتهاء فاعلم ذلك وأما أكثر شروط التمتع الذي يكون به المتمتع متمتعا فهي عند بعضهم خمسة منها أن يجمع بين العمرة والحج في سفر واحد الثاني أن يكون ذلك في عام واحد الثالث أن يفعل شيئا من العمرة في أشهر الحج الرابع أن ينشئ الحج بعد الفراغ من العمرة واحلاله منها الخامس أن يكون وطنه غير مكة أما الجمع في سفر واحد وذلك أن يدعوا سمان فجازاد أو اسم يتضمن اسمين فجازاد كما قد منا فيجب في ذلك السفر الواحد اليهما بحسب مآدع واليه كالغني اذا دعاه اليه فانه يتضمن في المدعو حكم الاسم المعز فانه اذا استغنى اعز والعزة لان تكون الامن الاسم المعز وما اعزها الا بالاسم المعنى لانه أغناه فأورثته صفة الغني العزة فلولا ان المعنى يتضمن الاسم المعز ما ظهرت العزة في هذا المعنى بما استغنى به وأما العام الواحد فانه كمال الزمان اذ العام فيه كمال الزمان لحصره الفصول فكمال الزمان هو بظهور الابد الذي به كمال الدهر فان الازل نفي الاولية والابد نفي الآخرة فبأبقي طرفان فليس الادهر واحد اذ كان نسبة الازل للحق نسبة الزمان للخلق في العامة بنسبة الزمان الماضي فينا فلهذا لا يعبر عن الفعل فيه الا بالماضي فيقولون كان ذلك في الازل وفعل ذلك في الازل وقد بينا حقيقة مدلول هذه اللفظة في كتابنا هذا وفي جزء لنا سميناه الازل وأما كونه أن يكون شيء من العمرة في أشهر الحج فهو أن يكون قصد الانسان الى ربه من حيث ما يقتضيه حق الله عليه فيه وقيام بحق العبودية فللمعمل وجه في هذا وجه في هذا أو ما أن ينشئ الحج بعد الفراغ من العمرة والاحلال منها فهو بمنزلة الاخلاص في العبادة والخروج من حكم اسم الهى "مقابل لاسم الهى" لا يجتمعان كالضار والنافع والمعطى والمانع وأما الوطن أن يكون غير مكة فذلك بين فان العبد موطنه العبودية ولا يستطيع الخروج من موطنه الا اذا دعاه الحق اليه فلو ضمه معه موطن لمآدع اليه

﴿وصل في فصل في القران﴾

فهو عندنا أن يهل بالعمرة والحج معا فان أهل بالعمرة ثم بعد ذلك أهل بالحج فهذا مردف وهو قارن أيضا ولكن بحكم الاستدراك فمن جمع بين العمرة والحج في أحرام واحد فهو قران سواء قرن بالانشاء أو بعدد زمان ما لم يطبق بالبيت

وقبل ما لم يطف ويركع ويكره بعد الطواف وقبل الركوع فان ركع لزمه ومن قائل له ذلك بعد الركوع من الطواف وما بقي عايشه شئ من عمل العمرة الا اذا لم يبق عليه من افعال العمرة الا الخلاق فانهم اتفقوا على انه ليس بقارن وذلك كله عند بعضهم ان ساق الهدى وبه قول فان لم يسبق معه هديا فاختلجوا في حجه وكذلك مفرد الحج سواء فمن قائل ببيان الحج ويوجب عليه الفسخ ولا بد ومن قائل بجواز الفسخ لا بوجوبه ومن قائل بمنعه وانه يتم حجه الذي نواه سواء ساق الهدى أم لم يسبق والقارن الذي يلزمه هدى التمتع هو عند الجمهور من غير حاضري المسجد الحرام الا ابن الماجشون فان القارن عنده من أهل مكة عليه الهدى وأما الافراد فهو ما نرى من هذه الصفات وهو الا هلال بالحج فقط واختلف العلماء من الصحابة فيه اذ لم يكن له هدى وقد ذكرناه آنفا في هذا الفصل وأما الذين أجازوا الحج لمن لم يسبق الهدى وفي أصل الاهلال بالحج وان ساق الهدى أي أفضل فمن قائل الافراد أفضل ومن قائل القارن ومن قائل التمتع اعلم أن المحرم لا يحرم كما ان الموجود لا يوجد وقد أحرم المردف قبل أن يردف ثم أردف على اسرار العمرة المتقدم وأجزاءه بالاخلاف والاحرام ركن في كل واحد من العملين وبالاتفاق جوازه فيترجع قول من يقول يطوف لهما طوافا واحدا وسعيوا واحدا وحلاقا واحدا أو تقصيرا على من لا يقول بذلك قد تقدم لك حكم تداخل الاسماء الالهية في الحكم وقد تقدم لك انفراد حكم الاسم الالهى الذي لا يداخله حكم غيره في حكمه فلتنظره هنالك فمن أفرد قال الافعال كلها لله والعبد محل ظهورها ومن قرن قال الافعال لله بوجه وتنسب الى من تظهر منه بوجه يسمى ذلك كسبا عند بعض النظار وخافا عند آخرين واتفق الكل على ان خلق القدرة المقارنة لظهور الفعل من العبد لله وانها ليست من كسب العبد ولا من خلقه واختلجوا هل لها اثر في المقدور أم لا فمنهم من قال لها اثر في المقدور ولا يكون مقدورها الاعنها وما صح التكليف وتوجه على العبد اذ لو لم يكن قادرا على الفعل لما كلف ولا يكلف الله نفسا الا وسعها وهو ما يقدر على الاتيان به وقال في ان القدرة لله التي في العبد لا يكلف الله نفسا الا ما آتاها والذي أعطاها انما هو القدرة التي خلق فيها فله الاقتدار بها على إيجاد ما طلب منه أن يأتي به من التكليف ومنهم من قال ليس للقدرة الحادثة أثر خلق في المقدور الموجود من العبد وليس للعبد في الفعل الصادر منه الا الكسب وهو اختياره لذلك الفعل اذ لم يكن مضطرا ولا مجبورا فيه وأما أهل الله الذين هم أهل فاعيان الافعال الظاهرة من أعيان الخلق انما هي نسب من الظاهر في أعيان هذه المكائت وان استعداد المكائت أثرت في الظاهر في أعيان المكائت ما ظهر من الافعال والاعطاء بطريق الاستعداد لا يقال فيه انه فعل من أفعال المستعدة لانه لانه اقتضاه كما أعطى قيام العلم لمن قام به حكم العالم وكون العالم عالم ليس فعلا لئلا يفتقر آت الذاتية العلية ليست أفعالا منسوبة الى من ظهرت عنه وانما هي أحكام له فافعال المكافين فيما كلفوا به من الافعال والتروك مع علمنا بأن الظاهر الموجود هو الحق لا غيره بمنزلة ما ذكرناه من محاورة الاسماء الالهية ونحوها في ميادين المناظرة وتوجهاتها على المحل الموصوف بصفة ما بأحكام مختلفة وقهر بعضها بعضا كفاعل الفعل المسمى ذنبا ومعصية يتوجه عليه الاسم العفو والغفار والمتنقم والمعاقب فلا بد أن يتفقد فيه أحد أحكام هذه الاسماء اذ لا يصح أن يتفقد في الجميع في وقت واحد لان المحل لا يقبله للتقابل الذي بين هذه الاحكام فقد ظهر قهر بعض الاسماء في الحكم لبعض والحضرة الالهية واحدة فاذا علمت هذا ان عليك ان تنسب الافعال كلها لله كما تنسب الاسماء الحسنى كلها لله تعالى أو الرحمن مع أحادية العين واختلاف الحكم فاعلم ذلك وتقدم في جميع ما يسمى فعلا فتعرف عند ذلك من هو المكاف والمكاف وتنتقل فيه بحسب مشهرك انتهى الجزء الخامس والستون

(بسم الله الرحمن الرحيم)

﴿وصل في فصل الفصل للاسرار﴾

فمن قائل بوجوبه ومن قائل ان الوضوء يجزئ عنه ومن قائل انه سنة مؤكدة آكد من غسل الجمعة اعلم ان الظاهرة الباطنية في كل عبادة واجبة عند أهل الله الامن يرى ان المكاف انما هو الظاهر في مظهره من أعيان المكائت فانه

براهنة لا وجوبها من يرى من أهل الله ان الاستعداد الذي هو عليه عين المظهر كما أثر في الظاهر فيه ان يتميز عن ظهور
 آخر بأمر ما وباسم ما من حيوان أو إنسان أو مضطر أو بالغ أو عاقل أو مجنون فذلك الاستعداد عينه أو وجب عليه
 الحكم بأمر ما كما أو جب له الاسم فقال له اغتسل لأحرامك أي تطهر بجمعك حتى تم الطهارة ذاتك لكونك تريد
 أن تحرّم عليك أفعالا مخصوصة لا يقتضي فعلها هذه العبادة الخاصة بالسماة حجابا وعمرة فاستبأ لها بصفة تقديس أولى
 لأنك تريد بها الدخول على الاسم القدوس فلا تدخل عليه إلا بصفته وهي الطهارة كما لم تدخل عليه إلا بأمره إذ
 المناسبة شرط في التواصل والصحة فوجب الفصل ومن رأى أنه إنما يحرم على المحرم أفعال مخصوصة لا جميع الأفعال
 قال فلا يجب عليه الفصل الذي هو عموم الطهارة فإنه لم يحرم عليه جميع أفعاله فيجزئ الوضوء فإنه غسل أعضائه
 مخصوصة من البدن كما أنه ما يحرم عليه الأفعال مخصوصة من أفعاله وإن اغتسل فهو أفضل وكذلك ان عمم الطهارة
 الباطنة فهو أولى وأفضل

﴿وصل في فصل النية للأحرام﴾

وهو أمر متفق عليه الا من شذ القصد بالمتع عين بقائك على ما أنت عليه فهذا حكم منسوب اليك تؤجر عليه وما عملت
 شيئا وجوديا وهو كالنهي في التكليف وله من الأسماء المانع والقصد أبد لا يكون متعلقا بالمعدوم في قصد في المعدوم
 أبدا أحد أمرين إما إيجاد عين وهو الكون وإما إيجاد حكم وهو النسبة وما ثم ثالث يقصد فتل إيجاد العين إنما قولنا
 شيء إذا أردنا ما لا يريد هذه الا وهو معدوم ان تقول له كن فيكون فيظهر وجود عين المراد بعد ما كان معدوما ومثل
 إيجاد الحكم وهو النسبة قوله تعالى ان يشأ يذهبكم فالإذهب معدوم وهو الذي يشأ ان شاء فان شاء أعده بمنع
 شرطه الذي به بقاء حكم الوجود عليه فيصير عليه حكم اسم المعدوم وما فعل الفاعل شيئا فتعاقى القصد بالعدم فأنصف
 الموجود بحكم العدم لأنه كان العدم فان العدم لا يكون مع وجود حكمه وهو النسبة وإذا تأملت فاشم وجود الاله
 خاصة وكل موصوف بالوجود مما سوى الله فهو نسبة خاصة والارادة الألهية إنما تتعلق بالظواهر التجلي في المظاهر أي في
 مظاهرها وهو نسبة فان الظاهر لم يزل موصوفا بالوجود والمظهر لم يزل موصوفا بالعدم فاذا ظهر أعطى المظهر حكما
 في الظاهر بحسب حقائقه النفسية فانطلق على الظاهر من تلك الحقائق التي هو عليها ذلك المظهر المعدوم حكم يسمى
 انسانا أو فاسكا أو ملكا وما كان من أشخاص المخلوقات كما رجع من ذلك الظهور للظاهر اسم يطلق عليه يقال به
 خالق وصانع وضار ونافع وقادر وما يعطيه ذلك التجلي من الأسماء وأعيان الممكآت على حالها من العدم كما ان الحق لم
 يزل له حكم الوجود فحدث لعين الممكن اسم المظهر وللتجلي فيه اسم الظاهر فلماذا قلنا فكل موجود سوى الله فهو
 نسبة لآعين فأعطى استعداد مظهر ما ان يكون الظاهر فيه مكلفا فيقال له افعّل ولا تفعل ويكون مخاطبا بأنت وبكاف
 الخطاب فالقصد للأحرام هو القصد للمنع ان يمنع به ما يمكن أن لا يمنع فينتدب صير المانع حكما والتكليفات كلها أحكام
 فالنية للأحرام ان يقصد بذلك المنع القربة الى الله والقربة معدونة فيكون سبب وجود حكمها هذا المنع فحصل
 للعبد بعد أن لم يكن فيصير مظهرا عند ذلك وهو غاية القرب ظهور في مظهر لأن بذلك الظهور يظهر حكم المظهر في
 الظاهر فيه كما يظهر بطريق القرب حكم الداعي في المدعوق بما يكون منه من الاجابة قال تعالى وإذا سألك عبادي عني
 فإني قريب أجيب دعوة الداع إذا دعاني اذ لا تكون اجابة الا بعد لدعاء فاعطاء الداعي حكم الاجابة كما دعاه تعالى
 الى الحج الى بيتي على صفة مخصوصة تسمى الاحرام فأجاب العبد را فمأصوته وهو الا هلال بالتلبية وهي قوله ليبيك
 اللهم ليبيك ليبيك لا شريك لك ليبيك ان الحمد والنعمة لك والملك لا شريك لك

﴿وصل في فصل هل تجزئ النية عن التلبية﴾

اختلف علماء الرسوم رضي الله عنهم في ذلك فقال بعضهم التلبية في الحج كتسكيرة الاحرام في الصلاة وصاحب هذا
 القول يجزئ عنده كل لفظ يقوم مقام التلبية كما يجزئ عنده في الصلاة كل لفظ يقوم مقام التسكير وهو كل ما يدل
 على التعظيم وقال بعضهم لا بد من لفظ التلبية فان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال خلوا عني مناسككم وعما شرع

لفظ التلبية وهو قوله ليبيك كما شرع الله أكبر في تكبيرة الاحرام في الصلاة فأوجب بعضهم تلبية رسول الله صلى الله عليه وسلم وصورته اليك اللهم ليبيك لا شريك لك ان الحمد والنعمة لك والملك لا شريك لك وفي رواية ليبيك الله الحق وفي رواية الله الخلق فهي واجبة بهذا اللفظ عند هؤلاء وعند جمهور العلماء مستحبة وبه أقول واللفظ بها أولى واختلفوا في الزيادة على هذا اللفظ وفي تبديله كما قلنا وكذلك اختلفوا في رفع الصوت بالتلبية وهو الاهلل فأوجب بعضهم وبه أقول ولكنه عندي اذا وقع منه مرة واحدة أجزاء وما زاد على الواحدة فهو مستحب وأولى وقال بعضهم رفع الصوت بالتلبية مستحب الا في مساجد الجماعات ما عدا المسجد الحرام ومسجد منى عند بعضهم واختلفوا في التلبية هل هي ركن أم لا فقال بعضهم هي ركن من أركان الحج وبه أقول فان الله يقول فليست جيبوا لي وهو قد دعانا الى بيته فلا بد أن أقول ليبيك ثم تأخذ في الفعل لما دعاني الله ان تأتيه به من الصفات وقال بعضهم ليست ركننا اعلم ان القصد الى الله تعالى بهذه العبادة الخاصة الجامعة بين الاحرام والتصرف في أكثر المباحات هو قصد خاص لا مسم خاص وهو الداعي الى البيت بهذا القصد لا اليه لكن من أجله بصفة عبودية مشوبة بصفة سيادة تظهر حكم السيادة في هذه العبادة في النحر لأنه اتلاف صورة وفي الرمي بالجمار فإنه وصف فعل اله في قوله وأمطرنا عليهم حمارة روى ان ابلهس تعرض لأبراهيم الخليل في أما كن هذه الجرات مرارا فخصبه بعد ما شرع وفي زمانها وكذلك في القاء التفت فإنه وصف اله في قوله سنفرغ لكم وفرغ ربك والوفاء بما نذر فيه كذلك لقوله أوف بعهدكم والطواف بالبيت لكون هذا الفعل احاطة بالبيت من قوله وهو بكل شيء عليم والتدبير فيها من قوله اذ كر وفي اذ كر كم وذ كر الله لنا أكبر من ذ كرنا له الا ان ذ كرنا به لا ينافي ذ كرنا به أكبر احاطة فان في ذ كرنا نحن وهو وفي ذ كرنا هو بل نحن قريء على أبي يزيد ان بطش ربك لشديد قال بطشني أشد يعني اذا بطش العبد به لا بنفسه وانما قول أبي يزيد عندي فشرحه خلاف هذا فان بطش العبد بطش معرّي عن الرحمة ما عنده من الرحمة شيء في حال بطشه وابطش الحق بكل وجه فيمر حجة بالمبطوش به من وجه يقصده الباطش الحق فهو الرحيم به في بطشه فبطش العبد أشد لأنه لا تقوم به رحمة بالمبطوش به وما أشبه ذلك من الرمل والسعي وكل فعل له في الألوهية وصف واذا عرفت ان القصد الى البيت من الله لا اليه فليكن قصداك الى البيت بربك لا بنفسك فتكون ذا قصد اله فإنه تعالى قصد هذا البيت دون غيره من البيوت وطلب من عباده أن يقصده بوصف خاص وهو الاحرام وجميع أفعال الحاج وجعل أوله طوافا وآخره طوافا فخم مثل ما به بدأ عند الوصول الى البيت فأمرك بالقصد الى البيت لا اليه الا لكونه جعله قصدا حاسبا فيه قطع مسافة أقربها من بيتك الذي بمكة الى البيت وهو معك أي بما كنت فلا يصح ان تقصد بالشيء الحسي من هو معك فأعلمك انه معك ثم انه ذلك على البيت الذي هو مثلك ومن جنسك أعني انه مخلوق فدلالته لك على البيت دلالة لك على نفسك في قوله من عرف نفسه عرف ربه فاذا قصدت البيت انما قصدت نفسك فاذا وصلت الى نفسك عرفت من أنت واذا عرفت من أنت عرفت ربك فتعلم عند ذلك هل أنت هو أو لست هو فانه هناك يحصل لك العلم الصحيح فان الدليل قد يكون خلاف المدلول وقد يكون عين المدلول فلا شيء أدل على الشيء من نفسه ثم تبعد الدلالة بحسب بعد المناسبة فالانسان أقرب دلائل عليه من كونه مخلوقا على الصورة ولهذا ناداك من قريب لقرب المناسبة فقال اني قريب أجيب دعوة الداعي اذا دعاني وقد سمع الله قول النبي تحادلك وقد تقدم في أول الباب اسرار ظهرت في اعتبار البيت ثم جاء بلفظة البيت لما فيه من اشتقاق المبيت فكأنه انما سمي يتا لم يبت فيه فانه الركن الاعظم في منافع البيت كقوله لم الحج عرفته بربك معظمه فراعى حكم المبيت لانه في المبيت يكون النوم فهو محتاج الى من يحفظ رجليه ونفسه لنومه فانه في حال يقظته يتصف بحفظ رجليه ونفسه فلما راعى فيه المبيت والمبيت لا يكون الا بالليل لا بالنهار ولهذا راعى أحمد بن حنبل في غسل اليدين في الوضوء قبل ادخالها في الاناء لمن قام من نوم الليل خاصة لقوله صلى الله عليه وسلم فان أحدكم لا يدري أين باتت يده فجاء بلفظ المبيت فجعل الحكم في نوم الليل ولما كان الليل محل التجلي فيه فان الحق ما جعل لتجليه لعباده في الحكم الزماني الا في الليل فان فيه ينزل ربنا وفيه كان الامراء برسول الله صلى الله عليه

ومسلم وفيه معارج الدارواح في النوم لرؤية آيات ولما تحققت هذه الامور كلها خص سبحانه هذا المكان بالفظ
البيت فسماء بيتنا فافهم ما اشرنا اليه فقال جل وتعالى ولله على الناس اشارة الى النسيان ولم يقل على بني آدم حج البيت
يعني قصد هذا المكان من كونه بيتا لتبنيه باسمه على ما قصد به دون غيره من استطاع اليه سبيلا أي من قدر على الوصول
اليه ولذلك شرع واياك نستعين وامثاله فالاجابة لله بالتلبية لدعائه ورفع الصوت به من أجل البيت لبعده عن المدعو فانه
دعاه من البيت لانه دعاه ليراه فيه لتعجبه كما أسرى بعبده ليلاليريه من آياته التي هي دلائل عليه وقد يكون ظهور الشيء
للتعجب دليلا على نفسه فيكون من آياته أن يتعجب له فيراه فيكون له دليلا على نفسه وهذا مذهب ابن عباس فوجب
رفع الصوت بالتلبية وهو الالهلال لأجل ما للبيت من الحظ في هذا الدعاء فانه المقصود في اللفظ فهو الجواب على الوجه
المقصود فان كنت مجتدي الشهد فلا تزدد على تلبية رسول الله صلى الله عليه وسلم شيئا فتراه بعينه فانه لا يتعجب لك
بتبليته الا ما تجلي له وقد تقرر أنه أعلم الخلق بالله والعلم بالله لا يحصل الا من التجلي وقد تجلي لك في تلييتك هذه فنظرت به
بعين محمد صلى الله عليه وسلم وهي أكل العين لانه أكل العلماء بالله والتسمع العبد في شهوده على قدر علمه به فان
زدت على هذه التلبية فقد أشركت حيث أضفت اليها تلبية أخرى وأنت تعلم ان الجمع يعطى من الحكم ما لا يعطى الافراد
فلا تخيل انك لما جئت بتبليته صلى الله عليه وسلم كاملة ثم زدت عليها ما شئت ان باستيفائك اياها يحصل لك ما حصل
لمن لم يزد عليها هذا جهل من قائله بما هي عليه حقائق الامور الا تراها صلى الله عليه وسلم لزم تبليته تلك وما زاد عليها
ولا أنكر على أحد ما يلي به فلم يكن لزومه اياها باطلا فالزم الاتباع تسكن عبدا ولا تبتدع في العبودية حكما فتكون بذلك
الابتداع ربا فانه البديع سبحانه فالزم حقيقة تلك تحفظ به وان شاركته لم تحفظ به فانه لا يشارك فتقع في الجهل لان
الشركة لا تصح في الوجود لان الوجود على صورة الحق وما في الحق شريك بل هو الواحد الشركة ما لها مصدر تصدر
عنه فتحقق هذا التنبية في الشركة فانه بعيد أن نسمعه من غيري وان كان معلوما عنده فانه يحكم عليه الجبن الذي فطر
عليه فيفرع من كون الحق أثبت الشركة وصف في المخلوق وما شعر هذا الناظر بقوله أنا أغني الشركاء عن الشرك فمن
عمل عملا أشرك فيه غيري فأنا منسبه بري وهو الذي أشرك فما قال ان الشركة صحيحة ولان الشريك موجود اذا
لا يصح وجود معنى الشركة على الحقيقة لان الشريكين حصص كل واحد منهما معينة عند الله وان جهل الشريك كان
فأنت الذي أشركت وما في نفس الامر شركة لان الامر من واحد

هذا هو الحق الذي * ان قلتسه لا تغلب

وما سوى هذا فلا * فهو ومثال يضرب

مثل تقدير وجود المحال وجوده بحكم الفرض ولما كان القصد الى البيت والبيت في الصورة ذوار بعقار كان وفي الوضع
الاول ذواتا ثلاثة أركان كان القصد على صورة البيت في أكثر المذاهب فأركان الحج أربعة الاحرام والوقوف والسعي
وطواف الافاضة هذا هو الذي عليه أكثر الناس ومن راعى صورة البيت في الوضع الاول كان عنده على التثنية لم ير
طواف الافاضة فرصا فقام البيت على شكل مثلث متساوي الساقين لا متساوي الاضلاع ولا يصح أن يكون متساوي
الاضلاع اذ لو كان لم يكن ثم من يميز الساقين لانه مثلثا ولا بد من تساوي الساقين والتمييز بينهما وهما اليدين
والقبضتان وانما سميتا ساقين للاعتقاد الذي في حقيقة الساق ولما كان الاعتماد على القبضتين واليهما يرجع حكم
الامر في الدارين الجنة والنار وما ثم غيرهما كان اسم الساق أولى وانثقت الساق بالساق فلا بد من التساوي حتى
يصح الالتفاف عليه كله من كله وما زاد على هؤلاء الاربع وجعل رعا فن نظر آخر خارج عن شكل البيت وصورته
فهو بمنزلة من يطلب امرافيري ما يشبهه فيقول هو هو وان كان هو اعتبارا صحيحا ولكن ماله هذا الظهور في الشبه لان
الصورة لا تشهد له أعني صورة البيت الذي هو المقصود بالحج لا غير

﴿وصل في فصل الاحرام اثر صلاة﴾

وهو مستحب عند العلماء فرضا كان أو نفلا غير أن بعضهم يستحب أن يتنفل به ركعتين فانه أولى اذ كانت السنة

من النبي صلى الله عليه وسلم الصلاة في ذلك والسنة أحق بالاتباع فإنه لهذا سنت وقيل قال خذوا عني مناسككم في حجة
 صلى الله عليه وسلم انما شرع الاحرام اثر صلاة لان الصلاة عبادة بين طرفي تحريم وتحليل فتحررها التكبير وتحليلها
 التسليم فأشبهت الحج والعمرة فانهما عبادتان بين طرفي تحريم وتحليل فوقع المناسبة ولان الصلاة أيضاً ثبت الحق
 فيها نفسه وعبيده على السواء فجعل لنفسه منها امر انفراد به وجعل لعبده منها حظاً فرد به وجعل منها برزخاً وقع فيه
 الاشتراك بينه وبين عبده فانها عبادة مبنية على أقوال وأفعال والحج كذلك يبنى على أقوال وأفعال فما فيه من
 التعظيم فهو لله ومن التلة والاقتدار والتفث فهو للعبد وما فيه مما يظهر فيه اشتراك فهو برزخ فوقع المناسبة أيضاً فيه
 أكثر من غيره من العبادات فان الصوم وان كان بين طرفي تحريم وتحليل فما يشتمل على أقوال ولا على أفعال ثم ان
 كان لك أهل في موضع احرامك فينبغي لك اذا أردت الاحرام أن تقرأ أهلك فان ذلك من السنة ثم تغسل وتصل وتحرّم
 فان المناسبة بين الحج والصلاة والنكاح كون كل واحد من هذه العبادات بين طرفي تحريم وتحليل وقيل امر الله
 ذلك أعني المناسبة من هذا الوجه في الصلاة والنكاح فقال حافظوا على الصلوات والصلاة الوسطى الآيتين وجعل
 هذه الآيتين بين آيات نكاح وطلاق تتقدمها وتتأخر عنها وعدة وفاة وفي ظاهر الامر ان هذا ليس موضعها وما في الظاهر
 وجه مناسب للجمع بينها وبين ما ذكرنا الا كونها بين طرفي تحريم وتحليل متقدم أو متأخر ولما أراد الله من العبد
 فيما تبه به أن لا يفعل شيئاً من الأفعال الصادرة منه في ظاهر الامر الا وهو يعلم ان الله هو الفاعل لذلك الفعل في قوله
 كنت سمعه وبصره فبي يسمع وبني يبصر وبني يتحرك وقال في الصلاة ان الله قال على لسان عبده سمع الله لمن حمده
 فنسب القول اليه لا الى العبد ولم يقل بلسان عبده فان هذا شرع الاحرام عقيب صلاة ليتنبه الانسان بما ذكرناه انه بربه
 في جميع حركاته وسكناته على اختلاف أحكامها فيكون في عبادة دائماً بهذا الحضور ويكون فيها لافها

فان الله أظهر نفسه بحقائقه لا كوان في أعيانها فاعبده به

ان كنت تعبد فليست بعباد * فانظر الى قولي لعلك تتبته

وتفطن فان الله ما قال لنبيه صلى الله عليه وسلم وما رميت اذ رميت ولكن الله رمى سدي بل قال ذلك لتعرف أنت
 وأمثالك صورة الامر كيف هو فالاحرام للعبد نظير التنزيه للحق وهو قولك في حق الحق ليس كذا وليس كذا
 لكونه قال ليس كمثل شيء وسبحان ربك رب العزة عما يصفون والعزة الامتناع والتسبيح تنزيه والتنزيه بعد
 عما نسب اليه من الصاحبة والولد وغيرهما والاحرام منع وتنزيه وبعده عن الجماع وعن أشياء قد عين الشارع اجتنابها
 وهو عين التنزيه والتباعد عنها ومنع صاحب هذه العبادة من الاتصاف بها

﴿وصل في فصل نسبة المكان الى الحج من ميقات الاحرام﴾

أي من أي مكان أحرم عليه السلام فمنهم من قال من مسجد ذي الحليفة ومنهم من قال حين استوت به راحلته ومنهم
 من قال حين أشرف على البيداء وكل قال وأخبر عن الوقت الذي سمعه فيه يهل فمنهم من سمعه يهل عقيب الصلاة من
 المسجد ثم سمعه آخر يهل حين استوت به راحلته ثم سمعه آخر يهل حين أشرف على البيداء وقال علماء الرسوم في
 المكي إذا أحرم لا يهل حتى يأخذ في الرواح الى منى والاولى عندي أن يهل عقيب الصلاة إذا أحرم ثم إذا أخذ
 في الرواح ثم لا يزال يهل الى الوقت المشرع الذي يقطع عنده التلبية لان الدعاء كان لجميع أفعال الحج فالتلبية اجابة
 لذلك الدعاء فابقى فعل من أفعال الحج أمامه لم يفعله فلا يقطع التلبية حتى يفرغ من أفعال الحج الذي دعاه الى فعلها هذا
 يقتضي النظر الآن برّد نص من الشارع بتعيين وقت قطع التلبية فيقف عنده لقوله صلى الله عليه وسلم خذوا عني
 مناسككم ولما كان الدعاء عند أهل الله نداء على رأس البعد وروح بعين الاله فان الاجابة تؤذن في الحال بالبعد
 فكان النداء طلباً للقرب من حكم هذا البعد فالاجابة مقدمة بشرى من العبد للحق ينشره بالاجابة لما دعاه اليه من
 كونه يتجلى في صورة تعطي هذه النسب وان كانت السعادة للعبد في تلك الاجابة ولكن ما خلق الله الجن والانس
 الا ليعبدوه فدعاهم لما خلقهم له ولما كان في الامكان الاجابة وعدم الاجابة لذلك كانت الاجابة بشرى للداعي ان دعاه

مسموع وأمره مطاع حين أبي غيره وامتنع من سماع الدعاء وما يدخل في هذا من يقول بالتراخي مع الاستطاعة والاولى بكل وجه المبادرة عند الاستطاعة وارتفاع الموانع فجعل قوله تعالى يبشرهم بهم برحمة منه ورضوان في مقابلة هذه البشريات بالاجابة جزاء وقال لهم البشريات في الحياة الدنيا وفي الآخرة جزاء أيضاً وكذا البشريات بالاجابة داعي الحق بالعبادات فقالوا اليك أي اجابة لك لما دعوتنا اليه وخلقتنا له فلم يرجع داعي الحق خائباً ثم حققوا الاجابة بما فعلوه مما كانوا على حد ما كانوا من نسبة الاعمال اليهم وفنائهم عن رؤيتهم منهم برؤية مجريها على أيديهم ومنشئها فيهم فهم عمال لا عمال كذا هو الامر في الحقيقة اطعم العباد على ذلك أو لم تطعموا فترى العالم بالاطلاع على من لم يطعم وفضل عليه برفع الله الذين آمنوا منكم والذين آمنوا بالله ورجات والله بما تعملون خبير والله يهدي من يشاء الى صراط مستقيم

﴿وصل في فصل المسكى يحرم بالعمرة دون الحج﴾

فان العلماء ازموا بالخروج الى الحل ولا عرف لهم حجة على ذلك أصلاً واختلفوا اذا لم يخرج الى الحل فقبل عليه دم وقيل لا يجوز به ووقف على ما احتجوا به في ذلك فلم أره نجة فيما ذهبوا اليه والذي أذهب اليه في هذه المسئلة ان المسكى يجوز له أن يحرم من بيته بالعمرة كما يحرم بالحج سواء يفعل أفعال العمرة كلها من طواف وسعى وحاق أو تقصير ويحل ولا شيء عليه بجملة واحدة فان النبي صلى الله عليه وسلم لما وقت المواقيت لمن أراد الحج والعمرة ولم يفرق بين حج ولا عمرة قال ميةات أهل مكة من مكة وما يلزم من الافعال في نسك العمرة فعل وما يلزم من نسك الحج فعل وما خص رسول الله صلى الله عليه وسلم قط الجمع بين الحل والحرم وانما شرع ذلك للآفاق في المسكى فقال لعبد الرحمن بن أبي بكر أخرج بعائشة الى التميمين من أجل أن تحرم بالعمرة مكان عمرتها التي رفضتها حين حاضت وعائشة آفاقية وهذا هو دليل العلماء فيما ذهبوا اليه وهو دليل في غاية الضعف لا يحتاج بمثله هذا على المسكى والادوية في تشية الحكمة في المسكى أن لا يخرج الى الحل اذا حرم بالعمرة فانه في حرم الله تعالى فهو في عبودية مشاهدة قد منعه الموطن أن يكون غير عبد ثم أكد تلك العبودية بالاحرام فهو احرام في حرم تأكيده للعبودية واجلالاً للربوبية فاذا خرج الى الحل نقص عن هذه الدرجة والمطلوب الزيادة في الفضل ألا ترى الآفاق لما خرج الى الحل هناك أحرم فلم يكن المطلوب منه في خروجه أن يبقى على احلاله ثم دخل في الحرم محرماً فزاد فضلاً على فضل فساكن المطلوب الزيادة فالمسكى في حرم الله أي موجود في عين القرب من الله بالمكان فلما ذابخرج والقرب بيته وموطنه حاشا الشارع أن يرى هذا وكذلك ما قاله ولا رآه ولا أمر به والآفاق لما كان همه متعلقاً بموطنه اخرج عن الحرم كان خروجه الى الحل من أجل الاحرام بالعمرة كالعبودية لما كانت الهمة به متعلقة فانه في نية الفارقة لحرم الله وطلب موطنه اخرج عنه فخرج من الفضل الى ما هو دونه وأين جارا الله عن ليس بجار له والله قد وصي بالجوار حتى قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما زال جبريل عليه السلام يوصيني بالجوار حتى ظننت انه سيورثه يعني يلحقه بالقرابة أصحاب السهام في الورث وكذلك في الحج وانفق من نسك الحج الوقوف بعرفة وعرفة في الحل وما ورد عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه ما شرع الوقوف بعرفة الا لكونها في الحل ولا بد للحرم أن يجمع بين الحل والحرم ما تعرض الشارع الى شيء من ذلك ولو كان مقصوده لأبان عنه وما ترك الناس في عمارة بل بين صلى الله عليه وسلم في المواقيت ما ذكرناه فوصف الناسك وعينها وأحوالها وأماكنها وأزمانها فانه يلهمنا رشداً أنفسنا ويجعلنا من أتبع وتأسى آمين بعزته والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

﴿وصل في فصل متى يقطع الحاج التلبية﴾

فمن قائل اذا زاغت الشمس من يوم عرفة وهو عند الزوال ومن قائل حتى يرمى جرة العقبة كلها ومن قائل حين يرمى أول حصاة من جرة العقبة وقد تقدم قولنا في ذلك وهو أنه ما بقي عليه فعل من أفعال الحج فلا يقطع التلبية حتى يفرغ منه فان الله يدعو ما بقي عليه فعل من أفعال الحج فالاجابة لازمة وما تم نص من النبي صلى الله عليه وسلم في ذلك فانه غاية ما وصل اليه ان الواحد ما سمعه يابى بعد ما زاغت الشمس والآخرة ما سمعه يابى حين يرمى أول حصاة من جرة العقبة والآخرة ما سمعه يابى بعد آخر رميه حصاة من آخر جرة العقبة فصدق كل واحد منهم في أنه ما سمع مثل قوله

في الإهلال بالحج سواء عند الاحرام والكل تقات فيما ذكره فإنه صلى الله عليه وسلم لم يشرع اتصال التلبية زمان الحج من غير فتور بحيث أن لا يفرغ الى كلام ولا الى ذكر بل كان يابى وقتا ويذكر وقتا ويستريح وقتا يأكل وقتا ويحطب وقتا فسر د التلبية ما هو مشروع وان أكثر منها فلا بد من قطع في أثناء أزمان الحج فهذا كما ليس بخلاف وكذلك المعتمر لا يقطع التلبية عند ما ياتي عليه فعل من أفعال العمرة عند ما فان الذين قالوا ان المحرم بالعمرة يخرج الى الحل منهم من قال يقطع التلبية اذا انتهى الى الحرم يعني المسجد ومنهم من قال اذا افتتح الطواف وادعى انه ما من فعل من أفعال الحج والعمرة يشرع فيه المحرم الا والحق يدعوه الى فعل ما بقي من الأفعال لا بد من ذلك فكما يلزمه الاجابة ابتداء الى الفعل يلزمه الاجابة الى كل فعل حتى يفعله فان المحرم قد دخل في الحج من حين أحرم وما قطع التلبية وطاف بالبيت وما قطع التلبية وسمى وما قطع التلبية وخرج الى عرفه وما قطع التلبية وما بعض الأفعال المقرضة بالمرعاة أولى من بعض وكذلك المسنونة ما بعضها أولى من بعض في المراعاة اذ لم يرد نص بوقف عنده من الشارع في الفرائض اجابة الله وفي السنن اجابة رسول الله صلى الله عليه وسلم فان الله يقول يا أيها الذين آمنوا استجبوا لله وللرسول اذا دعاكم لما أحسن دعاءكم فان الرسول داع بأمر الله فالتلبية هو الجواب وعقب صلى الله عليه وسلم على ذلك المصلى الذي دعاه رسول الله صلى الله عليه وسلم اذ لم يحبه حين دعاه والمدعو في الصلاة فقال يا رسول الله اني كنت في الصلاة فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم فاسمعت قول الله تعالى استجبوا لله وللرسول اذا دعاكم فما بين مفروض ومسنون واذا أنصفت فقد بان لك الحق فالزمه الآن تقف على نص من قول الرسول صلى الله عليه وسلم في ذلك فالمرجع اليه وأما العارفون فانهم لا يتطعون التلبية لاني الدنيا ولا في الآخرة فانهم لا يزالون يسمعون دعاء الحق في قلوبهم مع أنفاسهم فهم ينتقلون من حال الى حال بحسب ما يدعوههم اليه الحق وهكذا المؤمنون الصادقون في الدنيا يسمعون دعاءهم الشرع اليه في جميع أفعالهم واجاباتهم هي العاصمة لهم من وقوعهم في محظور فهم ينتقلون أيضا من حال الى حال لدعاء ربهم يا هم فهو داع أبدأ والعارف غير محجوب السمع فهو مجيب أبدأ جعلنا الله ممن شق سماعه دعاءه به وشق بصره لمشاهدة تجليه فالتجلى دائم لا ينقطع فشهود الحق ما لا يرتفع قدوام له ودام واهتمام لاهتمام وانتقال لمقام وهو أعلى من مقام انتقلت منه من وجه يرجع اليك وما هو أعلى من وجه يرجع الى الحق فان الأمور اذا نسبتها الى الحق لم تفاضل في الشرف واذا نسبتها اليك تفاضلت في حقك والمكمل عندنا من تكون الأمور بالنسبة اليه كما تكون بالنسبة الى الله وهو الذي يرى وجه الحق في كل أمر وهذا الباب ما رأيت له ذاتا تقاها نقل اليها جلة واحدة ولا بد ان يكون له رجال لا بد من ذلك ولكنهم قليلون فان المقام عظيم والخطب جسيم وكنت أتحيل في بعض المتقدمين بنا انه حصل فجاء في منه يوما عتاب في أمر شهد عندي ذلك الخطاب انه ما حصل

﴿وصل في فصل الطواف بالكعبة﴾

وصفته ان يجعل البيت عن يساره ويتدنى فيقبل الحجر الاسود ان قدر عليه ثم يسجد عليه أو يشبر اليه ان لم يتمكن له الوصول اليه ويتأخر عنه قليلا بحيث ان يدخله في الطواف بالمرور عليه ثم يمشي الى ان ينتهي اليه يفعل ذلك سبع مرات يقبل الحجر في كل مرة ويمس الركن اليماني الذي قبل ركن الحجر بيده ولا يقبله فان كان في طواف القدوم فيرمل ثلاثة أشواط ويمشي أربعة أشواط ولكن في أشواط رمله يمشي قليلا بين الركنين اليمانيين ويقول ربنا آتيناك الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقنا عذاب النار الى ان تفرغ سبعة أشواط كل ذلك بقلب حاضر مع الله ويحيل انه في تلك العبادة كالحافين من حول العرش يسبحون بحمدهم فيلزم التسبيح في طوافه والتحميد والتهليل وقول لا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم ولذا في ذلك

جسم يطوف وقلب ليس بالطائف • ذات نصف وذات ما لها صارف
يدعى وان كان هذا الحل حليته • هذا الامام الهمام لهم العارف
هيات هيات ما هم الزور ينجني • قاي له من خفايا مكره خاف

واقدر نظرت يوما الى الكعبة وهي تسألني الطواف بها وازمزم بسألني التضلع من مائه رغبة في الاتصال بالموثق من سؤال
نطق مسموع بالاذن نخفنا من الحجاب بهما العظيم مكاتهما من الحق عما نحن عليه في أحوالنا من القرب الاطى الذي
يلقى بذلك الموطن في معرفتنا فانشدتهم ما مخاطبوا معر فاعما هو الامر عليه مترجعا عن المؤمن السكامل

يا كعبة الله ويا زمزمه * كم تسألني الوصل صه ثممه
ان كان وصلى بكما واقعا * فرجة لا رغبة فيكمه
ما كعبة الله سوى ذاتنا * ذات ستارات التقي الملعنه
ماوسع الحق سماء ولا * أرض ولا كلام من كنه
ولاح للقلب فقال اصطر * فانه قبلتنا المحكمه
منكم اليانا الى قلبكم * منافيا بيني ما أعظمه
فرض على كعبتنا حبكم * وحبنا فسررض عليكم ومه
ما عظم البيت على غيره * سواك يا عبيدي بان نلزمه
قد نور الكعبة نطوافكم * بها وأبيات الورى مظلمه
ما أصبر البيت على شركهم * لولاكمو كان لهم مشامه
ليكنكم في نواصيتهم * بالصبر تحقيقا وبالمرجه
ما أعشق القلب بذاتي وما * أشده حبا وما أعلمه

وكانت بيني وبين الكعبة في زمان مجاورتي بها مراسلة وتوسلات ومعاتبه دائمة وقد ذكرت بعض ما كان بيني وبينها
من المخاطبات في جزء مسمي تاج الرسائل ومنهاج الوسائل محتوي فيما أظن على سبع رسائل أو ثمان من أجل السبعة
الاشواط لكل شوط رسالة مني الى الصفة الالهية التي تجلت لي في ذلك الشوط ولكن ما عملت تلك الرسائل ولا مخاطبتها
بها الا لسبب حادث وذلك اني كنت أفضل عليها شأني واجعل مكاتفي بحلي الحقائق دون مكاتفي واذا كرها من حيث
ما هي نشأة جهادية في أول درجة من المولدات واعرض عما خصها الله به من علو الدرجات وذلك لارقي همتها ولا تحجب
بطواف الرسل والا كابر بذاتها وتقبيل حجرها فاني على بينة من ترقى العالم علوه وسفله مع الانفاس لاستحالة ثبوت
الاعيان على حالة واحدة فان الاصل الذي يرجع اليه جميع الموجودات وهو الله وصف نفسه انه كل يوم هو في شأن
فمن المحال ان يبقى شيء في العالم على حالة واحدة زمانين فتختلف الاحوال عليه لاختلاف التجليات بالشؤون الالهية
وكان ذلك مني في حقها الغلبة حال غلب على فلا شك ان الحق اراد ان ينهي على ما أنا فيه من سكر الحال فأقامني من
مضجتي في ليلة باردة مقمرة فيهارش مطر فتوضأت وخرجت الى الطواف بأزعاج شديد وليس في الطواف أحد سوى
شخص واحد فبدأت اظن انتهى الجزء السادس والستون

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

﴿ واصل ﴾ فيما جرى من الكعبة في حق في تلك الليلة وذلك اني لما زلت قبلت الحجر وشرعت في الطواف فلما كنت
في مقابلة للبراب من وراء الحجر نظرت الى الكعبة فرأيتها في تخيل لي قد شممت أذيالها واستعدت مرتفعة عن
قواعدها وفي نفسها اذا وصلت بالطواف الى الركن الشامي ان تدفعني بنفسها وترمي بي عن الطواف بها وهي تتوعدني
بكلام أسمع بأذني فجرت جزعاً شديداً وأظهر الله لي منها حراً غيظاً بحيث لم أقدر على ان أبرح من موضعي ذلك
وتسترت بالحجر ليقع الضرب منها عليه جعلته كالبحر الخائل بيني وبينها واسمعها واتقوهي تقول لي تقدم حتى ترى
ما صنع بك كم تضع من قدري وترفع من قدر بني آدم وتفضل العارفين على وعزة من له العزة لا تركنك تطوف بي
فرجعت مع نفسي وعلمت ان الله يريد تأديبي فشكرت الله على ذلك وزال جزعي الذي كنت أجده وهي والله فيما

يخيل لي قد ارتفعت عن الارض بقواعدها مشمرة الاذيال كما يتشعر الانسان اذا اراد ان يتب من مكانه يجمع عليه ثيابه
هكذا اخيلت لي قد جعت مستورها عليها الثوب على وهي في صورة جارية لم أر صورة احسن منها ولا ية تخيل احسن منها
فارتجلت ابياتي في الحال اخطبها بها واستنزلها عن ذلك الحرج الذي عاينته منها فزال اثني عاين في تلك الايات وهي
تسمع وتنزل بقواعدها على مكانها وتظهر السرور بما اسمعها الى ان عادت الى حالها كما كانت وامتنني وأشارت الى
بالطواف فرميت بنفسي على المستبحار وما في مقصلي الا وهو يضطرب من قوة الحال الى ان سرى عني وصالحتها
وأودعها شهادة التوحيد عند تقبيل الحجر فخرجت الشهادة عند تلفظي بها وأنا أنظر اليها بعيني في صورة سلك وانفتح
في الحجر الاسود مثل الطاق حتى نظرت الى قعر طول الحجر فرأيت به نحو ذراع فسألت عنه بعد ذلك من رآه من المجاورين
حين احترق البيت فعمل بالفضة وأصلح شأنه فقال لي رأيت كذا كرت في طول الذراع ورأيت الشهادة قد صارت مثل
الكعبة واستقرت في قعر الحجر وانطبق الحجر عليها وانسد ذلك الطاق وأنا أنظر اليه فقالت لي هذه أمانة عندي أرفعها
لك الى يوم القيامة أشهدك بها عند الله هذا قول الحجر لي وأنا أسمع فشكرت الله ثم شكرتها على ذلك ومن ذلك الوقت
وقع الصلح بيني وبينها وخطبتها بتلك الرسائل السبعة فزادت بي فرحا وابتهاجا حتى جاءني منها بشري على لسان رجل
صالح من أهل الكشف ما عنده خبر بما كان بيني وبينها مما ذكره فقال لي رأيت البارحة فيما يرى النائم هذه الكعبة
وهي تقول لي يا عبد الواحد سبحانه الله ما في هذا الحرم من يطوف في الاقلان وسمتك لي باسمك ما أدري أين مضى
الناس ثم أقمت لي في النوم وأنت طائب بها وحده لم أرى معك في الطواف أحدا قال الراي فقالت لي انظر اليه هل ترى
في طائف آخر لا والله ولا أراه أنا فشكرت الله على هذه البشري من مثل ذلك الرجل وتذكرت قول رسول الله صلى الله
عليه وسلم في الرؤيا الصالحة براه الرجل المسلم أو ترى له وأما الايات التي استنزلت بها الكعبة فهي هذه

بالمستبحار استبحار قلبي * لما أناه بهم الاعادي
بارحة الله للعباد * أودعك الله في الجاد
يايت ربي يا نور قلبي * يا قرّة العين يا فؤادي
يا مرّ قلب الوجود حقا * يا حرمي يا صفا ودادي
يا قبسلة أقبلت اليها * من كل ربع وكل وادي
ومن بقاء فمن مباء * ومن فناء فمن مهاد
يا كعبة الله يا حيائي * يا منهج السعد يا رشادي
أودعك الله كل أمن * من فزع الهول في المعاد
فيك المقام الكريم يزهو * فيك السعادات للعباد
فيك اليمين التي كستها * خطيئتي جسدة السواد
ملتزم فيك من يلزم * هواد يسعد يوم التناد
ماتت نفوس شسوقا اليها * من ألم الشوق والبعاد
من حزن ما نالها عليهم * قد لبست حلة الحداد
لله نور على ذراها * من نوره للفؤاد بادي
ومباراه سوى حزين * قد كحل العين بالسهاد
يطوف سبعاني اربعين * من أول اليل للنادي
بعسيرة ما لها انقطاع * رهين وجد حلقه اجتهد
سمعتة قال مستغيثا * من جانب الحجر آه فؤادي
قد انفضى ليلنا حثيثا * وما انفضى في الهوى مرادي

ولما نسب الله العرش الى نفسه وجعله محل الاستواء الرحاني فقال الرحمن على العرش استوى جعل الملائكة حافين به من حول العرش بمنزلة الحرس من الملائكة والملازمين بابه لتنفيذ أوامره وجعل الله الكعبة بيته ونصب الطائفين به على ذلك الاسلوب وتميز البيت على العرش وعلى الضراح وسائر البيوت الاربع عشرة بأمر ما نقل اليها انه في العرش ولا في غيره هذا من البيوت وهو الحجر الاسود بين الله في الارض لبياعته في كل شوط مبايعة رصوان وبشري بقبول لما كان منافي كل شوط مما هو لنا وعلينا في النافق بول وما علينا فغفران فاني رأيت في واقعة والناس به طائفون وشرر النار يتطاير من أفواههم فأولئك كلام الطائفين في الطواف به بالانبياء فاذا انتهينا الى الميادين الذي هو الحجر استنصرنا من الله سبحانه بالقبول فبايعناه وقبلنا بيمينه المضافة اليه قبلة قبول فرح واستبشار هكذا في كل شوط فان كثرا لاذحام عليه لتجلبها في صورة محسوسة محصورة أشربا اليه اعلاما باننا نريد تقبيله واعلاما بهجرتنا عن الوصول اليه ولا تقف ننظر النوبة حتى تصل اليها فقبله لانه لو أراد ذلك منا ما شرع لنا الاشارة اليه اذ لم تقدر عليه فعلمنا انه يريد منا اتصال المشي في السبعة الاشواط من غير أن يتخللها وقوف الا قدر التقبيل في مرورنا اذ وجدنا السبيل اليه ونحن نعلم ان بين الله مطلقة ونحن في قبضتها وما بيننا وبينها حجاب ولكن لما ظهرت في مظهر عين محصورة يعبر عنها بالحجر قيدها استعداد هذه العين المسماة بحجر النسبة ظهور الميادين بها فآثرت الضيق والحصر مع انها عين الله لا شك ولكن على الوجه الذي يعلمه سبحانه من ذلك فصع النسب ومن هنا يعرف قولنا انه ما في الوجود الا الله والاعيان الامكانية على أصلها من العدم متميزة لله في أعيانها على حقائقها وان الحق هو الظاهر فيها من غير ظرفية معقولة فيظهر بصورة تلك العين لو صح أن توجد كانت بهذه الصورة في الحس فانظر ما أعجب أمر الوجود فعين المستفيد للوجود عين المفيد فان كانت الاستفادة غير الوجود وهي الصورة فالمستفيد الظاهر والمفيد العيني لان الصورة التي تظهر بها الظاهر هي صورة عين المظهر حقيقة فكل حكم ينسب الى الظاهر انما هو منها وأقادها الظاهر بظهوره حكم التأثير به اذ لم يكن لها ذلك الحكم اذ كانت ولا تجل في صورتها ولا ظهور وانما بيننا ذلك ذلك لتعرف من هو الطائف والمطوف به والحجر والمقبل فتكون بحسب ما علمت من ذلك فعلمك عين صورتك وفيها تحشر روحك يوم القيامة وبذلك يتميز في الزور الاعظم فلا يفوتك علم ما نهيتك عليه والسلام

﴿وصل في فصل حكم الرمل في الطواف﴾

فقول بأنه سنة فأوجب فيه على من تركه الدم وقول بأنه فضيلة فلا يجب في تركه شيء وأعني في طواف القدوم الرمل اسراع في نفس الخير الى الخير فهو خير في خير وذلك الحكمة استعجال ادراك علم الامر الالهي فان الله تعالى يقول وما أمرنا الا واحدة كلمح بالبصر فان البصر لا شيء أسرع منه فان زمان لحظة عين زمان تعلقه بالمعوج ولو كان في البعد ما كان وأبعد الاشياء في الحس الكواكب الشابة التي في فلك المنازل وعند ما تنظر اليها تعلق اللوح بها فهذه سرعة الحس فما ظنك بالمعاني المجردة عن التقييد في سرعة نفوذها فان السرعة محكمات في الاشياء لا يكون لغير السرعة ومن هنا يعرف قول الحق للشيء كن فيكون فذل كن الالهية حال المسكون المخلوق ولهذا أسرع ما يكون من الحروف في ذلك فاء التعقيب فلماذا جاء بهما في جواب الامر فان أردت أن تعرف صورة نشء العالم وظهوره وسرعة نفوذ الامر الالهي في نفسه وما أدركت الابصار والبصار منه فانظر الى ما يحدث في الهواء من سرعة الحركة بحجرة النار في يد الحركة لها اذا أرادها فتحدث في عين الراي دائرة أو خطا مستطيلا ان أخذ بالحركة طولا أو أي شكل شاء ولا تشك أنك أبصرت دائرة نار ولا تشك ان ماتم دائرة وانما نشأ ذلك في نظرك سرعة الحركة وهو قوله وما أمرنا وهو قوله كن الا واحدة كالجرة كلمح بالبصر ادراك العبارة وما هي دائرة فذلك عين الصورة المخلوقة الظاهرة لادراك العين فتحكم من حيث نظرك ببصرك وبصيرتك وفكرتك انه خلق وبعلمك وكشفك انه حق مخلوق به ما ظهر لعينك مما ليس هو فهذه اعدم في عين وجود فانظر ما أظف هذا الادراك مع كون الحس محسلا لظهوره على تقييده وكشافه وقصوره فما ظنك بما هو الامر عليه بالنسبة الى جناب الحق في سبحانه من يكلم نفسه بنفسه في أعيان خالقه كما

قال فأجروه حتى يسمع كلام الله وإن الله قال على لسان عبده سمع الله أن جمده فهو المتكلم والقائل لا اله الا هو العزيز الحكيم حقق يا أخى نظرك في سرعة البرق اذا برق فان برق البرق كان سبباً لانصباغ الهواء به وانصباغ الهواء به سبب لظهور أعيان المحسوسات به وظهور أعيان المحسوسات به سبب في تغلق ادراك الابصار بها والزمان في ذلك واحد مع تغلقك تقدم كل سبب على مسببه فزمان اضاءة البرق عين زمان انصباغ الهواء به عين زمان ظهور المحسوسات به عين زمان ادراك الابصار ما ظهر منها فسيحان من ضرب الامثال ونصب الاشكال ليقول القائل ثم وما ثم أو ما ثم ثم فوعزة من له العزة والجلال والكبرياء ما ثم الا الله الواجب الوجود الواحد بذاته الكثير بأسمائه وأحكامه القادر على المحال فكيف الامكان والممكن وهما من حكمه فوالله ما هو الا الله فنه واليه يرجع الامر كله ولهذا سن الرمل ثلاثاً لا زائد ولا ناقص الواحد له والثالث لما ظهر والثاني بين الاول والثالث السبب لظهور ما ظهر عنه لا بد من ذلك فاذا حققت ما رأيت رأيت أن ثم ما رأيت فخرج ادراك العقل للأمور المعقولة على هذه الصورة مثلثة الشكل وهي المقدمات المركبة من الثلاثة لا تحتاج المطالب وكذلك في الحس وحس ومحسوس وتعلق الحس بمحسوس لا يدري هل الحس تعلق بالمحسوس أو المحسوس انطبع في الحس قصر العقل والله وحسن الفكر وحار الوهم وطمس الفهم فالامر عظيم والخطب جسيم والشرع نازل والعقل قابل والامر نافذ والحوادث تحدث والقوى قائمة والموازن موضوعة والكلمات لا تنفذ والكائنات لا تبعد وما ثم شيء مع هذا المعلوم المتعدد والعين واحدة والامر واحد حارت الخيرة في نفسها اذ لم تجد من يحاربها فالحيرة التي يتخيل ان العالم موصوف بها ليس كما تخيل بل ذلك حيرة الخيرة فاثم الا هو والخيرة كلت والله الا السنة عما علمته الافئدة أن تعبر عن ذلك وكنت والله الافئدة عن عقل ما هو الامر عليه فلا تدري هل هي الحائرة أم لا والخيرة موجودة ولا يعرف لها محل تقوم به فلمن هي موجودة وفيمن ظهر حكمها وما ثم الا الله

وما ثم الا الله لا شيء غيره • وما ثم ثم اذ كانت العين واحدة

لذلك قلنا في القدرات بأنها • وان لم تكن لله باله ساجده

﴿وصل في فصل منه﴾

اختلف العلماء في أهل مكة هل عليهم رمل اذا حجوا أو لا فقال قوم كل طواف قبل عرفة مما يوصل يسمى فانه يرمل فيه وقال قوم باستحباب ذلك وكان بعضهم لا يرى عليهم رملاً اذا طافوا بالبيت وهو مذهب ابن عمر على ما رواه مالك عنه اذا كانت العلة ما ذكرناها آتفا في الرمل تعين الرمل على أهل مكة وغيرهم ولا سيما الامر في نفسه ان الانسان تحت حكم كل نفس وكل نفس قادم وكل قادم فهو طواف وكل طواف قدوم فيه رمل هكذا هي السنة فيه لمن أراد أن يقبها ومن جهل قدوم نفسه وان الانسان في كل حال مخلوق فهو قادم على الوجود من العدم لم ير عليه طوافاً فانه من أهل هذه الصفة كما هم أهل مكة من مكة

﴿وصل في فصل استلام الاركان﴾

فقال قوم وهم الا كثرون باستلام الركنين فقط وقال جابر كآري اذا طفنا أن نستلم الاركان كلها وقال قوم من أهل السلف باستحباب استلام الركنين في كل وتر من الاشواط وهو الاول والثالث والخامس والسابع وأجمعوا على ان تقبيل الحجر الاسود خاصة من سنن الطواف واختلقوا في تقبيل الركن اليماني الثاني أما الاستلام وهو ليس الركن باليد على نية البيعة فلا يكون الا في ركن الحجر في الحجر خاصة لكون الحلق جعل له يميناً له فليس بطريق البيعة ومن لم ير اليس للبيعة ورآه للبركة استلم جميع الاركان فان لمسه اقرب منها كما بركة وما يختص ركن الحجر الا بالبيعة والمصافحة وتقع المشاركة في البركة له مع سائر الاركان ففيه كونه ركننا وزيادة فن راعى كونه ركننا اشرك في الاستلام معه الركن اليماني والركن الثالث هو في الحجر غير معين اذ لا صورة له في البيت والركن الشامي والعراقي ليسا بركنين لبيت الاول الموضوع فلما لم يكونا بالوضع الاول الالهى لم يكونا ركنين بخلاف حكمهما حكم الركنين ومن رأى ان الافعال كلها من الله رأى ان الذي عين الركنين والركن الثالث في الحجر بالوضع الاول هو الذي عين الاربعة الاركان

بالوضع الثاني اذ لا واضع الا الله فاستلم الاركان كلها من كونها زكاتها موضوعة بوضع الهي وفق الله من شاء من المخلوقين
لاظهارها على ايديهم ولكن لا دخول لهم من كونهم اركان في التقبيل والمصافحة فيذني الطائفة اذا قبل الحجر وسجد
عليه بنحيته كما جاءت السنة وصاحبه بعينه ايده ان يستلم ركنه حتى يكون قد استلم الاركان كلها فان لم يفعل فما استلم
الا ان يرى ان الحجر الاسود من جهة حجر الركن فيكون عين مصاحبه استلامه

﴿وصل في فصل الركوع بعد الطواف﴾

طفئت بالبيت سبعة ركعت * بمقام الخليل ثم رجعت
لطوافي فطفعت سبعة ركعت * بمقام الخليل ثم رجعت
لم ازل بين ذا وذاك أنادي * يا حبيب القلوب حتى سمعت
يا عبيدي فقلت لييك ربي * هاأنا ذا أجبت ثم أظنت
فأمروا بالندي تشاؤون مني * ان باب القبول مني فتحت

أجمع العلماء على انه من سنن الطواف ركعتان بعد انقضاء الطواف وجهورهم على انه يأتي بهما بعد انقضاء كل أسبوع
ان طاف أكثر من أسبوع وأجاز بعضهم أن لا يفرق بين الاسابيع ولا يفصل بينهما ركوع ثم ركع لسكن أسبوع
ركعتين والذي أقول به ان الاولى أن يصل على منقضاء كل أسبوع فان جمع اسابيع فلا ينصرف الا عن وتر فان النبي
صلى الله عليه وسلم ما انصرف من الطواف الا عن وتر فانه انصرف عن سبعة أشواط أو عن طواف واحد فان زاد
فينصرف عن ثلاثة اسابيع وهي أحد وعشرون شوطا ولا ينصرف عن أسبوعين فانه شفع وبالأشواط أربعة عشر
شوطا وهي شفع فاجاب بخلاف السنة في طوافه من كل وجه فاعلم ان الطواف قد روي انه صلاة أبيع فيها الكلام وان لم
يكن فيه ركوع ولا سجود كما سميت صلاة الجنائز صلاة شرعا وما فيها ركوع ولا سجود وأقل ما ينطلق عليه اسم صلاة
ركعة وهي الوتر واذا انضاف الى الطواف ركعتان كانت وترامثل المغرب التي توتر صلاة النهار فأشبهه الطواف مع
الركعتين صلاة المغرب وهي فرض فأوتر الحق شفعية العبد ولا يقال في الرابع من الاربع انه قد شفع وترية العبد فان
العبد ماله وترية في عينه فانه مركب وكل مركب فقير فيحتاج الى وتر يستند اليه لا ينفرد بشفعية في نفسه فلا يكون
أبد الا وترات ثلاثة وخمسة وسبعة الى ما لا يتناهى من الافراد فان كان رابعا وسادسا فهو رابع ثلاثة لارابع أربعة
وسادس خمسة لاسادس ستة فهو واحد الاصل مضاف الى وتر فأنسبته الالعينه اذ هو عين كل وتر لانه يظهر ما بقي اسم
الوترية على من أضيف اليه فقبل رابع ثلاثة لارابع أربعة ورابع ثلاثة لا يكون الا واحدا فواء ورد على وتر أو على
شفع الحكم فيه واحد فانك تقول فيه خامس أربعة كما تقول رابع ثلاثة فغازالت الاحدية تصحبه في كل حال فهو
مثل قوله كان الله ولا شيء معه وهو الواحد وهو الآن على ما عليه كان فأقام الآن مقام الاعداد والاعداد منها شفاع
ومنها أوتار فاذا أضفت الحق اليها لم تجعله واحدا منها فتقول ثالث اثنين ورابع ثلاثة الى ما لا يتناهى فتبين بذلك انه فالنبي
ثبت له من الحكم ولا عالم ثبت له والعالم كائن فتلك الاحدية المطابقة له في حال وجود العالم وفي حال عدمه فالطائفة ان
انفرد بالطواف كان وتر او ان أضاف اليه ركعتين كان وتر من حيث انه صلاة يقوم مقام الركعة الواحدة ومن ثم
طوافها شبه الصلاة الرباعية لوجود الثمان السجعات التي يتضمنها الاسبوع من السجود على الحجر عند تقبيله بالحس
وهي ثمان تقيلات في كل أسبوع عند الشروع فيه وفي كل شوط عند انقضائه فن أقام الطواف بهذا الاعتبار على
الطريقين جوزي سواء صلاة الفريضة الرباعية والثلاثية الجامعة للقرض والوتر الذي هو سنة أو واجب فالاولى أن
لا يؤخر الركعتين عن أسبوعهما وليصلهما عند انقضاء الاسبوع فان قرأ في الطواف كان كمن قرأ في الصلاة ومن لم
يقرأ فيه كان كمن يرى أن الصلاة تجزئ بلا قراءة واعلم أن هاتين الركعتين عقيب الطواف انما ولد هافيك الطواف
فان الطواف قام لك مقام الافلاك التي هي السموات السبع لانه شكل مستدير فلكي وكذلك الفلك فلما أنشأت
سبعة أدوار في الطواف أنشأت سبعة افلاك أوحى الله في كل سماء أمرها من حيث لا يشعر بذلك الاعارف بالله فاذا

أطلعك الله على ما أودع في هذه الاشواط الفلكية كنت طائفا ثم انه جعل حركات السموات التي هي الافلاك مؤثرة في الاركان الاربعة لايجاد ما يتوَلَسُنْها فانت الاركان الاربعة لانك مركب من اربعة اخلاط ومجموعهما هو عين ذاتك الحسية التي هي الجسم فانشأت فيك حركات هذه الاطواف السبعة الصلاة وهي المولدة من اركانك عنها وكانت ركعتان لان الفشاء المولدة مركبة من اثنين جسم ونفس ناطقة وهو الحيوان الناطق فالركعة الواحدة لحيوانيتك والثانية للنفس الناطقة ولهذا جعل الله الصلاة نصفين نصفه ونصف العبد وجعل الله لكل حركة دورية من هذا الاسبوع في الصلاة اثرا ليعرف انها مولدة عنه فظهر في الصلاة سبعة آثار جسمانية وسبعة آثار روحانية عن حركة كل شوط من اُسبوع الطواف اثر فانه شكل باق وفلك معنوي لا يراه الا من يرى خلق الموجودات من الأعمال أعيانها فالآثار الموجودة السبعة الجسمانية في نشأة الصلاة القيام الأول والركوع والقيام الثاني وهو الرفع من الركوع والسجود والجلوس بين السجدين والسجود الثاني والجلوس للشهد والأذكار التي في هذه الحركات الجسمانية سبعة هي أرواحها فقامت نشأة الصلاة كاملة ولما كان في النشأة الانسانية أمر اختصه الله وفضله على سائر النشأة الانسانية وجعله امامها فهو القلب كذلك جعل في نشأة الصلاة أمر هو أرفع ما في الصلاة وهو الحركة التي يقول فيها سمع الله لمن حمده فان المصلي فيها نائب عن الله كالقلب نائب عن الله في تدبير الجسد وهو أشرف هيئات الصلاة فانه قيام عن خضوع عظمت فيه ربك في حضرة برزخية وهي أكل النشآت لأنها بين سجود وقيام جامعة للطرفين والحقيقتين قلها حكم القائم وحكم الساجد جمعت بين الحكمين وأثرها في القراءة في الصلاة أيضا سابع عن أثر كل شوط في الطواف وهي قراءة السبع المثاني أعني فاتحة الكتاب وسلطانها اياك نعبدا وياك نستعين فانها برزخية بين الله وبين عبده فهي جامعة والسلطان جامع وما قبلها الله مخلص وما بعدها للعبد مخلص وأعلى المقامات اثبات الله وما لوه ورب ومربوب فهو كمال الحضرة الالهية فاستمدح الابنا ولا شرفنا الابنه فنه عن بدوله وهي سبع آيات لا غير وهي القراءة السكافية في الصلاة وكما أن العبد هو الذي أنشأ في ذاته الاشواط السبعة المستديرة الشكل الفلكية وفي ذاته أثرت إيجاد الصلاة وفي ذاته ظهرت الصلاة بكاملها فلم يخرج عن ذاته شيء من ذلك كله كذلك الأمر في ظهور الحق في الأعيان اكتسب من استعداد كل عين ظهر فيها ما حكم على الظاهر فيها والعين واحدة فقيل فيه طائفة أعطاه هذا الاسم هذه الصورة التي أنشأها وهو الطواف وقيل فيه متصل أعطاه هذا الحكم صورة الصلاة التي أنشأها في ذاته عن طوافه فهو هو وما ثم غيره

فلو رأيت الذي رأينا * وصفته بلندي وصفنا

من أنه واحد كثير * بذاعرفنا ما ذعرفنا

فنهجن لاد هو ذو ظهور * فالعين منه والنعت منا

وفد ذكرنا في أول هذا الكتاب ما بقي في الحجر من البيت ولماذا أبقاه الله فيه وبيننا الحكمة الالهية في ذلك من رفع التحجير والتجلي الالهي في الباب المفتوح لمن أراد الدخول اليه وذلك هو بيت الله الصحيح وما بقي منه بأيدي الجلبة بنى شعبة وقع في باطنه التحجير لأنه في ملك محدث وهو الموجود المقيّد فلا بد أن يفعل ما تعطيه ذاته والحديث النبوي في ذلك مشهور والخلفاء والأمراء غفلوا عن مقتضى معنى قوله تعالى حين مسك رسول الله صلى الله عليه وسلم مفتاح البيت الذي أخذ من بني شعبة فأنزل الله تعالى ان الله يأمركم أن تؤدوا الأمانات الى أهلها فتخيل الناس ان الأمانة هي سدة البيت ولم تكن الأمانة الا مفتاح البيت الذي هو ملك لبني شعبة فرد اليهم مفتاحهم وأبقى صلى الله عليه وسلم عليهم ولاية السدانة ولو شاء جعل في تلك المرتبة غيرهم وللإمام ان يفعل ذلك اذ رأى في فعله المصلحة لكن الخلفاء لم يردوا ان يؤخروا عن هذه الرتبة من قرر رسول الله صلى الله عليه وسلم فيها فهم مثل سائر ولائ المناصب ان أقاموا فيه الحق فلمهم وان جاروا فليهم وللإمام النظر في بيت الله عند العلماء بالله لا حكم لبني شعبة ولا غيرهم فيه وهو ما بقي منه في الحجر من دخله دخل البيت ومن صلى فيه صلى في البيت كذا قال صلى الله عليه وسلم

لعالمية لم المؤمنين رضي الله عنها ولا يحتاج العارفون لمنه بنى شعبة فان الله قد كفاهم بما أخرج لهم منه في الجهر بجناب الله أوسع ان يكون عليه سدة من خلقه ولا سيما من نفوس جبات على الشح وحب الرياسة والتقدم ولقد وفق الله الحاج رحمه الله لرد البيت على ما كان عليه في زمان رسول الله صلى الله عليه وسلم والخلفاء الراشدين فان عبد الله بن الزبير غيره وأدخله في البيت فأبى الله الاماها والامر عليه وجهوا حكمة الله فيه يقول علي بن الجهم وأبواب الملوك محجبات * وباب الله مبذول للفناء

﴿وصل في فصل وقت جواز الطواف﴾

من قائل بإجازة الطواف بعد صلاة الصبح والعصر وبه أقول وسبب ذلك اني رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم في النوم وقد استقبل الكعبة وهو يقول يا مالكي أو قال ياسا كني الشك مني هذا البيت لا تمنعوا أحدا طاف به وصلى في أي وقت شاء من ليل أو نهار فان الله يخاف لمن صلاته ملكا يستغفر له الى يوم القيامة فمن ذلك الوقت قلت بإجازة الطواف في هذين الوقتين وكنت قبل هذه الرؤيا عندى في ذلك وقفة فان حديث النسائي الذي يشبه حديثنا رأيتهم قد توقفوا في الأخذ به فلما رأيت هذه المبشرة ارتفع عني الاشكال وثبت به عندى حديث النسائي وحديث أبي ذر الغفاري والجد الله ومن قائل بالمنع وقت الطلوع ووقت الغروب خاصة ومن قائل بالكرامة بعد العصر والصبح ومنعه عند الطلوع والغروب ومن قائل بإباحته في الاوقات كلها وهو قولنا الا اني أكره الدخول في الصلاة حال الطلوع وحال الغروب الا ان يكون قد أحرم بها قبل حال الطلوع والغروب (تحرير ذلك) لا يدخل المصلي ان يكون قبلته موضع طلوع الشمس أو غروبها بحيث أن يستقبلها فهناك أكره له ذلك وأما ان لم يكن في قبلته فلا بأس وأما عند الكعبة فالحكم له يدور من حيث شاء لا يستقبل الشمس طالعة ولا غاربة وقد فارق الكفار الذين يسجدون لها في الصورة الظاهرة في استقبالاتها وهو مفارق لهم في الباطن بلا شك ولا ريب سياق الحديثين حديث النسائي قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا بني عبد مناف لا تمنعوا أحدا طاف بهذا البيت وصلى في أي وقت شاء من ليل أو نهار وما خص حال طلوع ولا حال غروب لان العبد يشهد البيت ممتساكن ان لا يقصد استقبال مغرب ولا مشرق وليس كذلك في الآفاق وما أحسن تحريمه صلى الله عليه وسلم في المله الى السترة أن لا يصمد اليها صمد أو ليل بها جينا أو شمالا قليلا حديث أبي ذر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا صلاة بعد العصر حتى تغرب الشمس ولا بعد الصبح حتى تطلع الشمس الا بمكة الا بمكة وهذه الاحاديث تعضد رؤيانا واعلم ان الله متعجل على الدوام لا تقيد بتجليه الاوقات والحجب انما ترفع عن ابصارنا قال تعالى فكشفنا عنك غطاءك وقال ونحن أقرب اليه منك ولكن لا تبصرون يعني المختصر قال ابراهيم الخليل لأحب الأقالين وهو يحب الله بلا شك فانه ليس بأقل فتجليه دأما وتدليه لازم والذي بين داودا انك اليوم نائم فلما منع لمن كان الحق مشهده ولهذا لم يمنع في تلك الحالة من ذكر الله والجلوس بين يديه لا تظار الصلاة والدعاء فيه وانما منع السجود خاصة لكون الكفار يسجدون لها في ذلك الوقت وهنا تنبيه على سر معقول وهو انه من المحال أن يكون أثر الكفر أقوى من أثر الايمان عندنا وعندهم حتى يمنع من ظهوره وحكمه كما يظهر في هذا الامر من كون سجود الكفار للشمس وهو كفر منع المؤمنين من السجود لله والمنايع ابداله القوة واعلم ان الامر في ذلك خفي أخفاء الله الاعن العارفين فان الله بهذا المنع أبقي على الكفار بعض حق الهى بذلك القدر وقع المنع وظهرت القوة في الحكم بمنع المؤمنين من السجود في ذلك الوقت لسجود الكفار للشمس وذلك ان الله يقول وقضى ربك أن لا تعبدوا الاياه وكذلك فعلوا فانهم ما عبدوا الشمس الا لتعجيلهم انها اله فاسجدوا الاله لالعين الشمس بل ليهن حكمهم فيها انها الله ولقد أضافني واحدا من علمائهم فأخذت معه في عبادتهم الشمس وسجدوهم لها فقال لي ما ثم الا الله وهذه الشمس أقرب نسبة الى الله لما جعل الله فيها من النور والمنافع فتعجبنا نعظمها لما عظمها الله بما جعل لها ثم نرجع وتقول فلما علم الحق انهم ما عبدوا سواه وان أخطوا في النسبة والمؤمن لا يعبد الا الله فأشبه الكافر في ايمانه بالله فكان الامر مثل الشرع الا الهى ينسخ بعضه بعضا فما

أثر الكفر هنا في الإيمان ولا كان أقوى منه بل لما كان الأمر كما ذكرنا فيما كان في الكافر من اعتقاده الإله كان
 ذائق ومن نسبة الألوهة لشمس كان كافراً فإعراي الحق المعنى الذي قصدوه فنحن هنا نثبت لهم التخصيص بالسجود
 دون المؤمنين والنسخ لسجود المؤمنين في ذلك الوقت لله فهو أثر إيمان في إيمان لا أثر كفر في إيمان
 ﴿وصل في فصل الطواف بغير طهارة﴾

من قائل لا يجوز طواف بغير طهارة لا عهد ولا سهواً ومن قائل يجزئ ويستحب له الإعادة وعليه دم لأنهم أجمعوا على
 أن الطهارة من سنة الطواف ومن قائل إذا طاف على غير وضوء اجزأ طوافه أن كان لا يعلم ولا يجزئه أن كان يعلم
 وبعضهم يشترط طهارة الثوب للطائف كاشتراطه للمصلي والذي أقول به أنه يجوز الطواف بغير وضوء للرجل والمرأة
 الآن تكون حائضاً فانها لا تطوف وإن طافت لا يجزئها وهي عاصية لورود النص في ذلك وما ورد شرع بالطهارة
 للطواف إلا ما ورد في الحائض خاصة وما كل عبادة تشترط فيها هذه الطهارة الظاهرة أعلم أنه ما في الوجود حال ليس
 فيه تعلق وجه بحفظ عليه وجوده من كل قائم بنفسه بذلك الوجه الألهي طهارته ذاتي الوجود بحكم الحقيقة لا طاهر فإن
 الأمم القديس يصحب الموجودات وبه يثبت قوله واليه يرجع الأمر كله فاعبده وتوكل عليه وما ربك بغافل
 عما تعملون من تفرقكم بين الله وبين عباده ولا ينبغي أن يحال بين العبد وبين سيده ولا يدخل بين العبد وبين سيده
 إلا بخير لقيت بعض السياح على ساحل البحر بين مرسى لقيط والمنازة فقال لي أتى لقيت بهذا الموضع شخصاً من
 الأبدال مصادفة وهو ماش على موج البحر فسلمت عليه فرد علي السلام وكان في البلاد ظلم عظيم وجور فقلت له يا هذا
 أمان ترى إلى ما في البلاد من الجور فنظر إلى غضبا وقال لي مالك وعباد الله لا تقل إلا خيراً ولهذا شرع الله الشفاعة وقبل
 العذر ولا شك أن النجاسة أمر عرضي عينه حكم شرعي والطهارة أمر ذاتي فإن ظهر حكم العرض في وقت ما كان
 الحيز من الطواف فرجع الأمر إلى ما تقتضيه الذات من الطهارة أي كذب المؤمن قال لا إله إلا الله صحيح فإن الكاذب
 لا يكون صادقاً فيها هو فيه كاذب فافهم والحيز كذب النفس بالاتفاق والطواف حالة إيمان فالحائض لا تطوف كما تقول
 في إمامة الفاسق أنها لا تجوز إمامته في حال فسقه بلا خلاف فانه من كان فاسقاً في حال فسقه ثم توباً شرعاً وأحرم الصلاة
 إماماً فهو في طاعة الله ولا يجوز أن نطلق عليه في تلك الحال فاسقاً أصلياً خلف إمام فاسق وكذا فعل عبد الله بن عمر
 الذي يحتجون به في الصلاة خلف الفاسق وأخطوا فإن الحجاج ليس بفاسق في حال أدائه ما أوجب الله عليه من طاعته
 في الصلاة وهذه مسألة أغفلها الفقهاء ويحيطون فيها وما حصلوا على طائل وقد بينا أنه ما تخلص قط من مؤمن معصية
 لا تشوبها طاعة أصلاً والطاعة قد تخلص فلا تشوبها معصية فإما من معصية الإله والإيمان يصحبها من المؤمنين أنها معصية
 يحرم عليه فعلها والإيمان بكونها معصية طاعة لله فالحجاج أو غيره في حال فسقه مؤمن مطيع بإيمانه فضعفت معصيته
 أن تقاوم طاعته وفي حال صلاته أو طاعته في فعل تامن أفعاله فليس بفاسق بل هو مطيع فرجع من طمس الله على قلبه
 الفسق على الإيمان والطاعة مع ضعف الفسوق عن الطاعة بما شابها من الإيمان بكون ذلك الفعل فسوقاً فقالوا لا تجوز
 إمامة الفاسق بغير المعنى الذي ذكرناه فلو قاله الرسول صلى الله عليه وسلم أو الله تعالى لكان الوجه فيه ما قلناه فغاية درجة
 الفاسق في حال فسقه المسلم أن يكون ممن خلط عملاً صالحاً وآخر سيئاً وفي حال طاعته فليس بفاسق وأعجب ما في هذه
 المسئلة أن الأمور بحسن الظن بالناس منهيون عن سوء الظن بعبادى وقد رأينا من علمنا أنه فسق قد توباً وصلى
 فلما ذنطق عليه اسم الفسوق في حال عبادته وأين حسن الظن من سوء الظن به والمستقبل فلا علم لنا به فيه والمناضى
 لا ندري ما فعل الله فيه والحكم لوقت الطاعة التي هو عليها متمسك بها حسن الظن أولى بالعبد إذا كان ولا بد من
 الفضول ولقد أخبرني من أثق به في دينه عن رجل فقيه إمام متكلم مسرف على نفسه قال لي دخلت عليه في مجلس
 يدار فيه الخمر وهو يشرب مع الجماعة ففرغ النبيذ فقيل له نفذ إلى فلان يحيى الينا بنبيذ فقال لا أقبل فأتى ما أصررت
 على معصيته قط وإن لي بين الكاسين توبة ولا أنتظره فإذا حصل في يدي انظر هل يوفقني ربي فأنكره أو يخذلني فأشربه
 فهكذاهم العلماء رجه الله مات هذا العالم وفي قلبه حسرة من كونه لم يلتقي واجتمعت به وما عرفني وسألني عنى وكان

بالاشواق الى رحمة الله وذلك بمصرية سنة خمس وتسعين وخمسة ولقد أشهد في الحق في سرى في واقعة وقال لي بلغ عبادي ما عاينته من كرمي بالثؤمن الحسنة بعشر أمثالها الى سبعة مائة ضعف والسيئة بمثلها والسبئة لا يقاوم فعلها الايمان بها انها سيئة فالعبادي يقنطون من رحمتي ورحمتي وسعت كل شيء وأنا عند ظن عبدي بي فليظن بي خيرا

﴿وصل في فصل اعداد الطواف وهي ثلاثة القدوم والاقاضة والوداع﴾

طواف القدوم يقابل طواف الوداع فهو كالاسم الاول والاخر ان مثل عيسى عند الله كمثل آدم واطمت دورة الملك وطواف الاقاضة بينهما برزخ لا يبغيان فبأي آلاء بكما تكذبان يخرج طواف القدوم لؤاؤ المعارف في المناسك وطواف الوداع المرجان فبأي آلاء بكما تكذبان فلو طواف الزيارة وجه الى طواف القدوم فقد يجزى عنه ووجه الى طواف الوداع فقد يجزى عنه وقد قال العلماء بالقولين جميعا وسيأتي ذكره في هذا الفصل ان شاء الله وقد تقدم الاعتبار في الطواف وما ينشأ منه فطواف القادم كالعقل اذا أقبل على الله بالاستفادة وطواف الوداع اذا أراد الخروج الى النفس بالاقاضة كالرسول صلى الله عليه وسلم يقبل على الروح الامين عندما يلقى اليه من الوحي الالهي ثم الرسول يلقى الى الخلق عند مفارقة الروح لتبليغ الرسالة فالرسول بين طواف قدوم ووداع وما بينهما طواف زيارة وكانت ثلاثة طواف لما قررناه ان ظهور العلوم لا يكون الا عن ثلاث مراتب فكرية كانت أروحية وقد ينالك ان البرزخ أبدا هو أقوى في الحكم لجمعه بين الطرفين فيتصور بأي صورة شاء ويقوم في حكم أي طرف أراد ويجزى عنهما فله الاقتدار التام ويظهر سر ما قلنا في حكم ظاهر الشرع فيه فمن ذلك انهم أجمعوا على أن الواجب من هذه الأطواف الثلاثة الذي يفوته بقوت الحج هو طواف الاقاضة فان المعرف اذا قدم مكة بعد الرمي وطواف الاقاضة اجزأه عن طواف القدوم وصح حجه وان المودع اذا طاف في زعمه طواف الوداع ولم يكن طاف طواف الاقاضة كان ذلك الطواف طواف اقاضة اجزأه عن طواف الوداع لانه طواف بالبيت معمول به في وقت طواف الوجوب الذي هو الاقاضة فقبله الله طواف اقاضة واجزأه عن طواف الوداع كاذ كرنا فيمن صام في رمضان متطوعا أو وجوب رمضان يردّه واجبا لحكم الوقت ولم يؤثر فيه النية وجمهور العلماء على انه لا يجزى طواف القدوم على مكة عن طواف الاقاضة كأنهم رأوا أن الواجب انما هو طواف واحد قال بعضهم اجمعوا على ان طواف القدوم والوداع من سنة الحاج الاختاف قوات الحج فانه يجزى عنه طواف الاقاضة واستحب بعض العلماء ان جعل طواف الاقاضة يجزى عن طواف القدوم أن يرمل فيه واما المنكي فما عليه سوى طواف واحد وأما المتمتع فان لم يكن قارنا فعليه طوافان وان كان قارنا فطواف واحد هذا عندى وقال قوم على القارن طوافان انتهى الجزء السابع والستون

• (بسم الله الرحمن الرحيم) •

﴿وصل في فصل حكم السعي﴾

من قائل انه واجب ان لم يسع كان عليه الحج ومن قائل انه سنة فان رجع الى بلده ولم يسع فعليه دم ومن قائل انه تطوع ولا شيء على تاركه لما كان الكمال غير محجور على النساء وان كانت المرأة نقص درجة من الرجل فتلك درجة الاجاد لانها وجدت عنه وذلك لا يقدح في الكمال فان الرجل الذي هو آدم نسبتته الى ما خلق منه وهو التراب نسبة حواء اليه ولم تمنع هذه النسبة الترابية لادم عن الكمال الذي شهد به وقد شهد رسول الله صلى الله عليه وسلم بالكمال لريم وآسية فلما اعتبر الله هذا في المرأة جعل لها أصلا في التشريع من حيث لم تقصد فطافت بين الصفا والمروة هاجر أم اسماعيل عليه السلام وهروات في بطن الوادي سبع مرات تنظر الى من يقبل من أجل الماء لعطش قام بانها اسماعيل خافت عليه من اهلاكه والحديث مشهور بفعلها الله أعنى جعل فعل هاجر من السعي بين الصفا والمروة وقرره شرعا من مناسك الحج فمن رآه واجبا عظم فيه الحرمة ولم ير أنه يصح الحج بتركه كذلك الخواطر النفسية اذا أثرت الشفقة والسعي في حق الغير أثر القبول في الجناب الالهي فقال يا أيها النفس المظلمة ارجعي الى ربك الذي خرجت منه الى تدبير هذا

البدن بالنفع الالهي لان الرجوع لا يكون الا لخال خرج منه والافاء رجوع فانه ما قال لها أقبل وانما قال لها
ارجعي ولا يكون الامر الا كذلك فرجعوها كما لمال الله تعالى يا أيها الذين آمنوا اذا نودى للصلاة من يوم
الجمعة فاسمعوا الى ذكر الله فوجب السعي لنداء الحق بالواسطة فكيف وقد نادى الحق عبادته في كتابه المنزل علينا
فقال وثقه على الناس حج البيت فوجب السعي غير أن الشريعة التي شرع الله في السعي الى الجمعة أن يكون بالسكينة
والوقار كالسعي في الافاضة من عرفات الى المزدلفة بالسكينة فان النبي صلى الله عليه وسلم كان يقول للناس لما رأهم
أسرعوا في الافاضة من عرفات التي هي موقف حصول المعرفة بالله فلما أفاضوا عن أمره الى المزدلفة وهو مقام القربة
والاجتماع بالمعروف فيها وهو تجل خاص منه لقلوب عباد الله ولهذا سميت جمعا ومن دلفة من الزلف وهو القرب فقال لهم
رسول الله السكينة السكينة كما قال في السعي الى الجمعة لا تأتوها وأتم تسعون أي مسرعون في السعي واشتوها وعليكم
السكينة في سعيكم والوقار فاجتمعت الجمعة وجمع في هذه الحقيقة الجمعية به تعالى في المقامين وقوله والوقار سعي في سكون
ونهد مشي المتقل لانه من الوقور وهو الثقل فان المعرفة بالله تعطى ذلك فانه من عرف مشاهده ومن شاهده لم يغيب فاذا دعاه
من مقام الى مقام فهو لا يسرع الا من أجله وهو مشاهد له فانه به يسعي فيمتشي على ترسل مشي المتقل فهذا معنى الوقار
فانه لا يكون السكون في الاشياء الا عن هيبة وتعظيم لا عن اعياء وتعب فان السعي بالله لا تعب فيه ولا نصب

﴿وصل في فصل صفة السعي﴾

قال جمهور علماء الشريعة ان من سنة السعي بين الصفا والمروة أن يدعو اذ ارقى في الصفا مستقبلا البيت ثم ينحدر فاذا
وصل الى الميل الاخضر وهو بطن الوادي رمل الى أن يصل الى الميل الثاني الاخضر وذلك كان حده الصعود الى المروة
وحده سعة الوادي وانما اليوم قد ارتد بهم ما جاءت به السيول ولهذا جعل من جعل الميلين علامة لبطن الوادي ليكون
حد الرمل المشروع في السعي ثم يسعي من غير اسراع اذا جاز الميل الثاني على صورة ما انحدر من الصفا فاذا وصل الى المروة
فعل في المروة مثل ما فعل في الصفا ثم يرجع يطلب الصفا من المروة فيكون حاله مثل الحال الاولى في الرمل والهدو حتى يكمل
سبع مرات وانما يبدأ بالصفا لان الله تهمم بها في الذكرك فبدأ بها وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ابدأ بما بدأ الله
به فبدأ بالصفا واقرأ الآية ثم دعا بعد ها وختم بالمروة فلما كان الاول نظيرا لآخر وكان حكمهما على السواء ختم بها لان بها
تكمل السبعة لان الشيء المقابل هو من مقابله على خط السواء كما قال صلى الله عليه وسلم لا تستقبلوا القبلة ولا تستدبروها
لان استقبال الشيء واستدباره على خط واحد وكذلك لما سكت ابليس في اتيانه العبد للاغواء عن الفوقية سكت
عن التعت لانه على خط استواء مع الفوق لانه لعنه الله رأى نزول الانوار على العبد من فوقه فخاف من الاحتراق فلم
يتعرض في اتيانه الى الفوق ورأى التعت على خط استواء من الفوق وان ذلك النور يتصل بالتعت للاستواء لم يأت
من التعت والعلة واحدة وقال عطاء ان جهل فبدأ بالمروة أجزأ عنه وقال بعضهم ان يبدأ بالمروة التي ذلك الشوط وقد
ذكرنا في حديث جابر المتقدم ما يدعو به اذ ارقى على الصفا والمروة من فعله صلى الله عليه وسلم كان على الصفا اساف
وعلى المروة نائلة فلا يغفلها الساعي بين الصفا والمروة فعند ما يرقى في الصفا يعتبر اسمه من الاسف وهو خزنه على ما فاته من
تضييع حقوق الله تعالى عليه ولهذا يستقبل البيت بالدعاء والدكرك ليدكره ذلك فيظهر عليه الحزن فاذا وصل الى
المروة وهو موضع نائلة يأخذه من النيل وهو العطية فيحصل نائلة الاسف أي أجروم يفعل ذلك في السبعة الاشواط
لان الله أمّن عليه بسبع صفات ليتصرف بها ويصرفها في أداء حقوق الله لا يضيع منها شيئا فبدأ اسف على ذلك
فيه جعل الله أجروم في اعتبار نائلة بالمروة الى أن يفرغ ثم انه يرسل بين الميلين وهو بطن الوادي ويطون الودية
مساكن الشياطين ولهذا تكرر الصلاة فيها وقد ورد عن النبي صلى الله عليه وسلم لما نام في بطن الوادي عن وقت صلاة
الصبح قال ارتفعوا فانه وادبه شيطان فان فيه أصابهم الفتنة فبرم في بطن الوادي ليخلص من محال من الصفة الشيطانية
والتخلص من محبته فيها اذ كانت مقرّة كما يفعل في بطن محسر بمنى يسرع في الخروج منه لانه واد من أودية النار التي
خلق الشيطان منها وكذلك الاسراع في بطن عرنة وهو وادي عرقه وهو موضع وقوف ابليس يوم عرفة وصفه الله

فيه في ذلك اليوم من الذلة والصغار والبكاء ما يرى من رحمة الله وعفوه ورحمة خطايا الحاج من عباده ثم ان السعي في هذا
الموضع جمع الثلاثة الاحوال وهو الانحدار والترقي والاستواء وما ثم رابع فجاز درجة الكمال في هذه العبادة أعطى ذلك
الموضع وهو في كل حال منها سالك فانه حاد الى الله وصعوده الى الله واستواءه مع الله وهو في كل ذلك بالله لانه عن امر
الله في الله فالساعي بين الصفا والمروة من الله الى الله مع الله بالله في الله عن امر الله فهو في كل حال مع الله بالله والصفا والمروة
صفة جسادية مناسبة للجحارة التي ظهر بترتيبها شكل البيت المخصوص فانها بذلك الشكل أعطت اسم البيت ولولا
ذلك لم يوجده اسم البيت وقد ينالك ان الجسادات هي اعرف بالله واعبد الله من سائر المولدات وانها خلقت في المعرفة
لا عقل لها ولا شهوة ولا تصرف الا ان تصرف في معرفة بغيرها لا بنفسها ولا مصرف الا الله فهي مصرفة
بغيره فبالله والنبات وان خاق في المعرفة مقلها فانه نزل عن درجتها بالنمو وطلب الرفعة عليها بنفسه حين كان من
أهل التغذي وهو يعطى النمو وطلب الارتفاع والجساد ليس كذلك ليس له العلو في الحركة الطبيعية لكن اذا رقي به الى
العلو وترك مع طبعه طلب السفل وهو حقيقة العبودية والعلو نعت الهى فانه هو العلى فالتجرب يهرب من مزاحمة
الربو في العلو فيهبط من خشية الله وبهذا أخبر الله عنه فقال وان منها لما ذكر الحجارة لما يهبط من خشية الله فجعل
هبوط الطبيعي من خشية فهو منشأ من الخشية لله والشهود له ذاتي وانما يخشى الله من عباده العلماء به فمن خشى فقد
علم من يخشى وهذا هو مذهب سهل بن عبد الله القسري فلا أعلى في الانسان من الصفة الجسادية ثم بعدها النبائية
ثم بعدها الحيوانية وهي أعظم تصرف في الجهات من النبات ثم الانسان الذي ادعى الالهة فعلى قدر ما ارتفع عن
درجة الجساد حصل له من تلك الرفعة صورة اهية خرج بها عن أصله فالحجارة عبيد محققون ما خرجوا عن أصولهم في
نشأتهم ثم ان الله جعل هذه الاحجار محلا لاظهار المياه التي هي أصل حياة كل شئ في العالم الطبيعي وهي معادن الحياة
و بالعلم يحيى الانسان الميت بالجهل فجمعت الاحجار بالخشية وتنفجر الانهار منها بين العلم والحياة قال تعالى وان من
الحجارة لما ينفجر منه الانهار مع انصافها بالتساوية وذلك لقوتها في مقام العبودية فلا تنزل عن ذاتها لانها لا تشب
مقارفة موطنها الماهية من العلم والحياة اللتين هما من أشرف الصفات فتال الساعي من الصفا الى المروة وهما الحجارة
ما تعطيه حقيقة الحجارة من الخشية والحياة والعلم بالله والنبات في مقامهم ذلك فمن سعى ووجد مثل هذه الصفات في
نفسه حال سعيه فقد سعى وحصل نتيجة سعيه فانصرف من مساعده سعى القلب بالله ذا خشية من الله علما بقدره وبإيمانه
ولله وان لم يكن كذلك ففاسى بين الصفا والمروة

﴿وصل في فصل شروطه﴾

اتفق العلماء ان من شرطه الطهارة من الحيض فأما الطهارة من الحدث فكلامهم قالوا ليس من شرطه الطهارة
من الحدث الا الحسن فاعلم انه لما قررنا في فصل السعي ما قررنا في اعتبار الحجارة من حكم الصفا والمروة لذلك اتفقوا
انه لا يشترط الطهارة من الحدث في هذا النسك لانه عند محض فيها ولم تصح له هذه العبودية الا بحدته فلو لا حدته ما صحت
عبوديته فاذا ظهر من حدته خرج عن حقيقته وادعى المشاركة في الربو بعبادة ما خرج فان كان طهرا عاقل
كالغسل كان أبعد له من حقيقته وان كان طهرا خاصا كالوضوء فهو أقرب والاخذ بالناسب أتم في الحقائق وأما من
يرى الطهارة في هذا النسك فانه يقول لا بد لكل موجود سعى من نسبة فعل اليه على أى وجه كان ولا أكثر من حدث
بقي على أصله أتم من الحجارة ومع هذا فان الله وصفها بالخشية وهو فعل نسب اليها أى قيل انها تخشى فينبغى أن تظهر
من هذه النسبة لا من الخشية لتكون الخشية من الله فيها وكذلك التشقق نسب اليها لخروج المياه فلا بد من التطهير
من هذه النسيب ولهذا نزع الحسن الى اشتراط الطهارة في هذا النسك وهو حسن مثل اسمه أى هو مذهب حسن فان
النبي صلى الله عليه وسلم كره أن يذكر الله الا على طهرا وقال طهارة ولا بد فيه من ذكر الله فالقول بالطهارة أولى
والحسن يمدنا من أئمة طريق الله جل جلاله ومن أهل الاسرار والاشارات

﴿وصل في فصل ترتيبه﴾

اتفق العلماء أن السعي ما يكون إلا بعد الطواف بالبيت وأنه من سعى قبل الطواف يرجع فيطوف وإن خرج عن مكة فإن جهل ذلك حتى أصاب النساء في العمرة أو في الحج كان عليه حج قابل والهدى أو عمرة أخرى وقال بعضهم لا شيء عليه وقال بعضهم إن خرج عن مكة فليس عليه أن يعود وعليه دم وبه أقول أعلم أن الله لم يدعنا مادعانا إلا أن نقصد البيت فلا ينبغي أن نبدأ إذا وصلنا إليه بغير مادعانا إليه ولا نفعل شيئاً حتى نطوف به فإذا قصدناه بالصفة التي أمرنا بها حينئذ تنصرفنا بعد ذلك على حسب ما رمم لنا في سائر المناسك إن كنا عبيد اضطرار ووفينا بمقامنا من العبودية وهكذا فعل المشرع صلى الله عليه وسلم الذي قال لناخذ واعني مناسككم وقال الله لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة وقال إن كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله وقال من رغب عن سنتي فليس مني فأبان بفعله صلى الله عليه وسلم عن مراد الله منافي هذه العبادة هذا هو التحقيق فإن اتسع العبد الأدل بالآلة الباسية وهو عندنا خروج عن الأدل بالآلة المهيمنة من الذلة لما خلقه الله على الصورة وهي تقتضي العزة أراد أن يكون له في الفعل اختيار وبهذه الإرادة كلفه أصبح ظهوره بالصورة إذا اختار لأنه علم أنه لا بد له من الحكم في موطن ما تقدم السعي وقال وإن دعانا إلى بيته فلا بد من الوصول إليه والطواف به فإنه ما يخرج علينا أن لا نمر بغير البيت في طريقنا فلو حججنا عند تحجيره فدل سكوته على ذلك أنه خبرنا أنه لا بد من الطواف بالبيت لأنه أمرنا بذلك فقال وليطوفوا بالبيت العتيق فجعلنا الحكم في تقديم السعي لمكان خلقنا على الصورة ليكون لها حكم الاختيار والاختبار ووفاء بمقامها ومراعاة له فإنه يقول عن نفسه وربك يخلق ما يشاء ويختار ونحن على الصورة فلا بد من هذه الحقيقة أن يكون لها أثر ومع هذا فالأولى أن نصرف اختيار الصورة منه في غير هذا الموطن لما تقدم من بيان الشارع الذي هو العبد المحقق محمد صلى الله عليه وسلم فلم يقدم السعي على الطواف ولا المروة على الصفا في السعي وقال الله لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة لمن كان يرجو الله واليوم الآخر ومن يتول فإن الله هو الغني الجيد فلم يذم أديبنا لتعلم بل نزه نفسه بالغنى عما دأبهم إليه وأنهم إن أجابوا لذلك فإن الخبر الذي فيه عليهم يرجع والله غني عنه وبهذا وجد رخصة من قدم السعي ثم أتبعه بالجيد أي هو أهل الثناء بالمحامد في الأولى والآخرة فله الحمد على كل حال سواء تحركت يدها بالصورة فأخترت لما تعطيه قوة الصورة أو تحركت يدها مضطراً فإن الحمد لله في كل ذلك يقول الله بالخال لولا صورتي ما اخترت ولم تكن مختاراً لصورتي هي التي كانت لها الخيرة لذلك إقامة عنبر للعبد وهذا من كرم الله فلا حرج فلهذا لم يعلق به الذم ولا تعرض لذلك في عدم الاقتداء والتأسي برسوله صلى الله عليه وسلم فإنه ما يخرج كما قلنا وهذا تنبيه من الله غريب في الموقع حيث لم يذم ولا جدد بل جعله مسكوتاً عنه

﴿وصل في فصل ما يفعل الحاج في يوم التروية إذا كان طريقه على منى﴾

يوم التروية هو يوم الخروج إلى منى في اليوم الثامن من ذي الحجة والبيت فيه ويصلي به الظهر والعصر والمغرب والعشاء والفجر من اليوم التاسع الذي هو يوم عرفة تأسيًا برسول الله صلى الله عليه وسلم وأجمع العلماء على أن ذلك ليس بشرط في صحة الحج فإذا أصبح يوم عرفة غداً إلى عرفة وقف بها ما وصل الحاج إلى البيت ونال من العلم بالله ما نال ونال في الميابة والمصاحفة ليعين الله تعالى ما يجده أهل الله في ذلك وحصل من المعارف الإلهية وطوافه بالبيت وسعيه وصلاته بمنى أراد الله أن يميز ما بين العلم الذي حصل له في الموضع المحرم وبين المعرفة الإلهية التي يعطيه الله في الحل وهو عرفة فإن معرفة الحل تعطى رفع التحجير عن العبد وهو في حال أحول من محجور عليه لأنه محرم بالحج فيجمع في عرفة بين معرفته بالله من حيث ما هو محرم وبين معرفته الله من حيث ما هو في الحل لأن معرفة الله في الحرم وهو محرم معرفة مناسبة النظر فإنه بالاحرام محجور عليه وبالحرمة محجور عليه وهذا خلاف حكم عرفة فإنه محرم في الحل فهو في عرفة أبعد مناسبة وأشد مشقة لأنه تقابل ضد وتميز فإنه لم يحرم الحل بأسواً الحاج ولم يحل الحاج من إحرام بالحلل الموضع فلم يؤثر أحدهما في الآخر فتميز العبد بالحج لبقائه على إحرامه ليس فيه من الحق المختار شيء وتميز الحق بالحل أنه غير محجور عليه فهو يفعل ما يريد لما يتوهم الوهم بدليل العقل أن الحق يحكم على الفعل منه علمه به فإني بدله وهذا تنبيه

الاختيار فاشبه المحجور عليه فيحصل له في عرفة في الخل معرفة ان الله هذا لتعجيب الذي أثبتته الوهم بدليل العقل فانه في هذا الموطن من العلم بالله ساوى الوهم العقل فاجبر على الله وجعله تحت حكم علمه في الشيء في مذهب من يرى ان العلم صفة زائدة على ذاته فائدة به تحكم على ذاته بحسب ما تعلقت به فن قال ان علمه ذاته لا يلزمه هذا وهذه معرفة بالله بديعة عجبية لا يعرف قدرها الا من عرفها فلما أراد الحاج حصول هذه المعرفة مرة في طريقه بمنى وهو موضع الحج الا كبر وأراد ان يذوق طعمه قبل الوقوف بعرفة اذ كان مرجعه اليه يوم النحر وهو يوم الحج الا كبر فانه في ذلك الزمان الاول يجتمع فيه من وقف بعرفة ومن وقف بالمرزدة فساكن معظم الحاج بمنى فصلى بها وبات ليذوق ذلك في حكم النهار وحكم الليل فيحصل بين الامر النهاري والتجلى الليلي وما يحصل في أوقات الصلوات من الامر الخاص في هذا الموطن حتى يرى اذ ارجع اليها بعد الوقوف هل ينساوي الذوق في ذلك أو يتغير عليه الحال لتأثير عرفة والمرزدة فيه فكان مبيتة وقعوده بمنى حالة اختيار وتمحيص ليكون من ذلك على علم في المآكل بخلاف المعرف فانه لا يحصل له ذلك فلا يعرف هل يتغير حكم منى بعد عرفة عن حكمه قبل عرفة أم لا فهذا كان سبب ذلك

﴿وصل في فصل الوقوف بعرفة﴾

أما الوقوف بعرفة فانهم أجمعوا على انه ركبن من أركان الحج وان من فاته فعلية الحج من قابل والهدي في قول أكثرهم ونحن لا نقول بالهدي لمن فاته فانه ليس بمتبع لانه ما حج مع عمرته في سنة واحدة والسنة في يوم عرفة أن يدخلها قبل الزوال فاذا زالت الشمس خطب الامام الناس ثم جمع بين الظهر والعصر في أول وقت الظهر ثم وقف حتى تغيب الشمس هكذا فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم وإمامة الحج هي للسلطان الاعظم لا خلاف بينهم في ذلك وانه يصلي وراءه برّا كان أو فاجرا وقد قدمنا انه برّا في وقت صلواته فاصلات الاختلاف برّا ولا كان امامك الا برّا فائدة للفجور والنسق الذي يذكره علماء الرسوم في هذه المسئلة وقد قدمنا الكلام فيها وان من السنة علينا في ذلك اليوم أن نأتي الى المسجد مع الامام للصلاة ويعتبر في ذلك المشي بالله مع الله الى الله في بيت المعرفة لانه مسجد في عرفة وهو مسجد عبودية ولا يصح أن يكون المسجد الاموطني عبودية لان السجود هو التطاطي وهو نزول من أعلى الى أسفل وبه سمي الساجد ساجدا للنزول من قيامه فيعطيه مسجد عرفة المعرفة بنفسه ليكون له ذلك سلما الى معرفة ربه فانه من عرف نفسه عرف ربه الذي سجد له والمعرفة تطلب في التعدي امر او احد افهو تعلقه أي تعلق علم العبد ومعرفة باحدية الله خاصة فلولم يقل عرفة وقال ما يدل على العلم كمال عرفة على العلم لم نجعل تعلقه بالاحدية وكنا نجعله بأمر آخر فعلمنا ان الانسان يطلب في معرفة نفسه شفيعتها من حيث أحاديثها التي تمتاز بها معرفة أحدية الحق اذ لا يعرف الواحد الا من هو واحد فبأحديتك في شفيعتك عرفت أحديته تعالى فجاء في المعرفة باسم عرفة لاجل القصد بمعرفة أحدية الخالق لانه لا أحدية له في غير الذات من المناسبات الأحدية الخالق بمعنى الموجد ولذلك تمتدح بها وجعلها فرقا بين من ادعى الألوهية أو ادعيت فيه فقال أفمن يخلق كمن لا يخلق أفلا تذكرون فلو وقعت المشاركة في الخلق لما صح ان يتخذها تمثلا ولا دليلا مع الاشتراك في الدلالة هذا الا يصح فيعلم قطعا ان الخالق صفة أحدية لله لا تصح لاحد غير الله فلهذا كانت معرفة الله في عرفة معرفة أحدية اذ المعرفة هنا تعني في اللسان الذي هو طينته من الله فاذا عرفت هذا فقد عرفت

﴿وصل في فصل الاذان﴾

اعلم ان العلماء اختلفوا في وقت أذان المؤذن بعرفة الظهر والعصر فقال بعضهم بخطب الامام حتى يمضي صدر من خطبته أو معظمها ثم يؤذن المؤذن وهو يخطب وقال قوم يؤذن اذا أخذ في الخطبة الثانية وقال قوم اذا صعد الامام المنبر أمر المؤذن بالاذان فأذن كالجمعة فاذا فرغ المؤذن قام الامام يخطب وعلى هذا القول رأيت العمل اليوم وهو مذهب أبي حنيفة والاول مذهب مالك والثاني قيل انه مذهب الشافعي وقد حكى عن مالك انه قال كما قال أبو حنيفة حكاه ابن نافع عن مالك والحديث ان النبي صلى الله عليه وسلم خطب الناس ثم أذن بلال ثم أقام وجع بين الظهر والعصر ولم ينفل بينهما حقيقة الاذان الاعلام لا الذكر وقد يكون اعلاما بذكر كذا أيضا فكله ذكر

الا لحيكتين فانه نداء بأمر الى عبادة معينة فمن راعى الجمع في عين الفرق جعل لهما أذاناً واحداً واقامتين ومن راعى الفرق بين الظهر والعصر جعل في الجمع حكم التفرقة فقال بأذانين واقامتين. ولهذا وقع الخلاف فقال قوم بأذانين واقامتين وقال قوم بأذان واحد واقامتين فمن راعى الصلاة جعله بعد الخطبة ومن راعى سماع الخطبة جعله قبل الخطبة ومن راعى كونه ذكر الله بصورة الاذان كالأدى أمر أن يقول مثل ما يقول المؤذن على أنه ذاكرة لله لا مؤذن فان القائل مثل المؤذن لا يقال فيه أنه مؤذن إنما هو ذاكرة بصفة الاذان فهذا يقول بالاذان في نفس الخطبة وبكتفي بقرينة حال قصد الناس عرفة في ذلك اليوم ليس لهم شغل الا الاهتمام بالافعال التي تترجمهم في ذلك اليوم فتم استماع الخطبة والصلاة فأغنى عن الاذان الذي هو الاعلام الآن يقصد اعلاماً بدخول وقت الصلاة لمن يحل ذلك فيكون أذاناً بذكرة فان الذكرة في طريق الله لا يختص بالقول فقط بل تصرف العبد اذ رزق التوفيق في جميع حركاته لا يتحرك الا في طاعة الله تعالى من واجب أو مندوب اليه ويسمى ذلك ذكر الله أي لذكره في ذلك الفعل انه لله بطريق القرينة سمي ذكراً قالت عائشة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه كان يذكر الله على كل أحيانه فعمت جميع أحواله في يقظة ونوم وسوكة وسكون تريد أنه ما تصرف ولا كان في حال من الأحوال الا في أمره مقرب الى الله لانه جالس اذا كبرين له جميع الطاعات كلها من فعل وترك اذا فعلت أو تركت لاجل الله فذلك من ذكر الله أي الله ذكر فيها ومن أجزأه فعلت أو تركت على حكم ما شرع فيها وهذا هو ذكر الموقفين من العلماء بالله وأجمع العلماء على ان الامام لو لم يخطب يوم عرفة قبل الصلاة ان صلاته جائزة بخلاف الجمعة فهذا فرق بين الجمعة وبين الصلاة في عرفة هذا هو ما فعل النبي صلى الله عليه وسلم وانما يخطب قبل الصلاة كما أجمعوا على ان القراءة في هذه الصلاة سرراً لا جهر بخلاف الجمعة فالخطيب في هذا اليوم مذكرة الحق في قلب العبد وواعظه وجوارحه كالجماعة الحاضرين سماع تلك الخطبة فهو يحرمهم على طاعة الله ويعرفهم ان الله مادعاهم الى هذا الوطن للوقوف بين يديه الا تذكرة لقيام الناس يوم القيامة قرب العالمين ويعرفهم ان الله يأتيهم في هذا اليوم بخلاف اتيانه يوم القيامة فان ذلك الاتيان إنما هو للفصل والقضاء وتبزيال الفرق بينهما من بعض بسماهم واليوم اتيانه للواقفين في هذا الوطن اتيان بمغفرة ورحمة وفضل وانعام ينال ذلك الفضل الا اله في هذا اليوم من هو أهله يعني المحرمين بالحج ومن ليس من أهله ممن شاركهم في الوقوف والحضور في ذلك اليوم وليس بحاج فحكمهم كالجليس مع القوم الذين لا يشق جليسهم قال تعالى للملائكة في اهل مجالس الذكر فحين جاء لحاجة له لالذكر انهم القوم لا يشق جليسهم فعمتهم مغفرة الله ورضوانه وضاعف الله للمحرمين من حيث انهم أهل ذلك الموقف ما تستحقه الاهلية هذا كله وأمثاله يشعر العبد به نفسه كما ينبغي للخطيب أن يذكر الناس بمثل هذا الفضل الا اله لتسكون عبادتهم في ذلك اليوم شكر الله تعالى ويندون ما هم فيه من الشغف والتعب في جنب ما حصل لهم من الله ثم يقومون للصلاة بعد الفراغ من الخطبة فيصلون في ذلك الوطن صلاة من هو عرفة في حال كونهم شغابرا عرايا من المحيط حاسر بن عن رؤسهم واقفين على أقدامهم بين يدي رب عظيم فيصلون في ذلك اليوم جمعا صلاة العارفين كما قالنا

صلاة العارفين لها شعور • ومسكنة وذل وافتقار

وفاعلها وحيد في شهود • عليه في شهادته اضطراب

ولما كانت حالته في هذا اليوم خاصة به بين وبين ربه في صلاته تعين عليه أن تسكون قراءته سرراً وهو الذكرة النفسية اشعار الحقيقة بالحق في ذلك الوطن فانه اذا ذكره في نفسه والقرآن ذكره الحق في نفسه من حيث لا يشعر العبد بأن الله ذكره فان الله اذا ذكره في نفسه قد ذكره في حضرة أزلية لا حدوث فيها فكان للعبد بهذا الذكرة قدس في الازل حيث أحضره الحق في نفسه بالذكرة فانه اذا ذكره في ملاء قد ذكره في حضرة حدوث والحدوث صفة العبد فصار بمنزلة بذلك الا كونه ذكراً خاصاً وموطن عرفة عظيم فكانت القراءة فيه في الصلاة نفسية لتحصل هذه المنزلة في ذلك اليوم

﴿وصل في فصل﴾

فان كان الامام مكيافاختلفوا هل يقصر أم لا هنا و معنى وبالمزلة فقه قائل بالقصر ولا بد في هذا الا ما كن كان مكيافا ولم يكن وكان من أهل الموضع أو لم يكن ومن قائل لا يقصر الا ان كان مسافرا فمن راعى السفر أراد أن يتناجى الحق تعالى في هذه الصلاة في مقام الوحدة فيجعل للحق الركعة التي يتناجى فيها من حيث أحديته ويجعل لنفسه الركعة الثانية التي يتناجى فيها من حيث أحدية العبد التي بها عرف أحدية الحق في يوم عرفة لتعدي هذا الفعل إلى أمر واحد ومن راعى الاتمام جعل للحق ركعتين الواحدة من حيث ذاته تعالى والثانية من حيث ما هو معلوم لنا بنسبة خاصة تقضى بأن يوصف بأنه معلوم لنا إذ قد كان غير موصوف بأنه معلوم إذ لم يكن لنا وجود في أعياننا فلم يكن ثم من يطلب منه أن يعرفه ويجعل الركعتين الآخرين الواحدة منها لذات العبد من حيث عينه والركعة الثانية من حيث مكانه الذي يعطيه الافتقار إلى صبحه في انفسابه اليه وهذه معرفة لدليل والمشاهدة فانه دليل أيضا فان المشاهدة طريق موصلة إلى العلم بالشهود والفكر طريق موصلة إلى العلم بالله أيضا من حيث استقلال العقل به وان لم يشهد فهذا سر الاتمام في الصلاة والقصر لما يعطيه مكان عرفة من المعرفة بالله في الصلاة بهذا المكان

﴿وصل في فصل الجمعة بعرفة﴾

اختلف العلماء في وجوب الجمعة ومتى يجب ففيل لا يجب الجمعة بعرفة وقال آخرون من قال بهذا القول انه اشترط في وجوب الجمعة أن يكون هنالك من أهل عرفة أو بعون رجلا ومن قائل اذا كان أمير الحاج ممن لا يفارق الصلاة يعني ولا بعرفة صلى بهم فيها الجمعة اذا صادفها وقال قوم اذا كان وإلى مكة يجمع بهم والذي أقول به انه يجمع بهم سواء كان مسافرا أو مقبلا وكثيرين أو قليلين مما ينطلق عليهم في اللسان اسم جماعة الواقعة وقعت لنا في ليلة كذا في هذا الوجه وهي مناسبة لهذا الباب كنت أرى فيما يراه النائم شخص من الملائكة قد ناولني قطعة من أرض متراسة الاجزاء ما لها غبار في عرض شبر وطول شبر وعظمي لانهاية له فعند ما تمحى في يدي أجدها قوله تعالى وحيث ما كنتم فولوا وجوهكم شطره اثلا يكون للناس عليكم حجة إلى قوله واشكروا لي ولا تكفرون فكنت أتوجب ما كنت أقدر ان أنكر أنها عين هذه الآيات ولا أنكر أنها أقطعة أرض وقيل لي هكذا أنزل القرآن أو أنزلت على محمد صلى الله عليه وسلم فكنت أرى رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لي هكذا أنزلت على فخذها ذوقا وهكذا هو الامر فهل تقدر على انكار ما تنجده من ذلك قلت لا فكنت أحار في الامر حتى قلت لغلبة الحال على في ذلك

مأم الاحسيرة عمت • كلّي وبعضى وهي من جلتي

والله مأم حديث سوى • هذا الذي قد شهدت مقلتي

فأرى غيبري وما هو أنا • وذاك مجلاه وذى كلتي

فقلت هذا كشف مطابق للجمعة التي جاء بها جبريل عليه السلام إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم في صورة مرآة مجلوة وفيها نكتة وقال له يا رسول الله هذه الجمعة وهذه النكتة الساعة التي فيها الحديث مشهور فانظر ما أعجب الامور الالهية وتجليها في القوالب الحسية وهذا دليل على ارتباط الامر بيننا وبين الحق

فالكل حق والكل خلق • وكل ما نشهدون حق

يحوى على الامر من قريب • وماله في اللسان نطق

وكله منسل ما نراه • وكله في الوجود صدق

اتهي امداد الواقعة الجامعة فلنرجع ونقول والله يقول الحق وهو يهدي السبيل الحج تداء الهى واذن في الناس بالحج والجمعة تداء الهى اذ انودى للصلاة من يوم الجمعة فوقع المناسبة فالجمعة موجودة فوجب اقامتها بعرفة ولا سبيل الى تركها ولا سبيل للحقائق تعضد ذلك فما وجد كون من الاكوان الاعن جمع معقول ولا ظهر كون في عين الاجموع من حقائق تظهر ذلك ولم يصح وجود حادث شرعا ولا علة لا وكل ما سوى الله حادث الاعن ذات ذات ارادة

وعلم وقدره وحياة عقلا وذات ارادة وقول أمرى شرعاً ثم الوجه الآخر من الجمعية ان الحادث عن اقتدار الهى وقبول امكانى لا بد منهم من شرطها وجود حياة شرعاً نقول للشيء كن فنبئت الجمعية شرعاً فى اليجاد الا كوان وثبتت عقلا كما قررنا فالوحدة فى اليجاد والوجود والوجود لا يعقل ولا ينقل الا فى لاله الا هو فهذه احدى المرتبة وهى احدى الكثرة فافهم فاذا اطلقت الاحدية فلا تطلق عقلا ونقل الا بازاء احدى المجموع بمجموع نسب أو صفات أو ما شئت على قدر ما أعطاه دليلك ولكل نسبة أو صفة احدى تمايزها عن غيرها فى نفس الامر فمن اراد أن يميزها عند السامع أو المتعلم فما يقدر على ذلك الا بمجموع حقائق كل حقيقة معلومة عند السامع وما فى العلوم أعجب من هذا العلم حيث تعقل الاحدية فى كل موجود ولا يصح وجود موجود حادث الا بمجموع مجموعها وهذه حيرة عظيمة

حيرة الامر حيرة • وهى فى الغير حيرة

ولذلك ما طلب الحق تعالى فى الايمان من الانوحيد الاله خاصة وهو أن تعلم انه مأم الا اله واحد لا اله الا هو ثم قال الرحمن الرحيم فلم يكن ثم جمع بضمضى هذا الحكم وهو أن يكون الها الا هذا المسمى بهذه الاسماء الحسنى المختلفة المعانى التى افترق بها الممكن فى وجوده واداء كان الامر على ما قررناه فلا واجب أو واجب من اقامة الجمعة بمرقها اذا جاء وقتها وشرطها فلا أدري فى العالم أجهل عن قال لا يصدر عن الواحد الا واحد مع قول صاحب هذا القول بالعلية ومعقولة كون الشيء علة لشيء خلاف معقولة شيبته والنسب من جهة وجوه الجمع فما أبعد صاحب هذا القول من الحقائق ومن معرفة من له الاسماء الحسنى ألا ترى أهل الشرائع وهم أهل الحق يقولون بنسبة الالهة لهذا الموجد لا يمكن المألوه ومعقول الالهة ما هو معقول الذات فالاحدية معقولة لا تخفى العبارة عنها الا بمجموع مع كون العقل يعقلها وهى احدى المجموع وآحادها ألا ترى أن التجلى الالهى لا يصح فى الاحدية أصلاً وما ثم غير الاحدية وما يتعقل أثر عن واحد لاجمعية فيا ليت شعري كيف جهلت العقول ما هو أظهر من الشمس فيقول ما يصدر عن الواحد الا واحد ويقول ان الحق واحد من جميع الوجوه وهو يعلم أن النسب من بعض الوجوه وان الصفات فى مذهب الآخر من بعض الوجوه فأتين الواحد من جميع الوجوه فلا أعلم من الله بالله حيث لم يفرض الوحدة الا احدى المجموع وهى احدى الالهة تعالى فقال هو الله الذى لا اله الا هو عالم الغيب والشهادة هو الرحمن الرحيم هو الله الذى لا اله الا هو الملك القدوس السلام المؤمن المهيمن العزيز الجبار المتكبر سبحان الله عما يشركون هو الله الخالق البارئ المصور له الاسماء الحسنى وهى تسعة وتسعون اسماً لا اله الا واحد وكل اسم واحد مدلوله ليس مدلول عين الاسم الآخر وان كان المسمى بالكل واحداً فما عرف الله الا الله

ما يعرف الله الا الله فاعترفوا • العين واحدة والحكم مختلف

فقل لقوم أبوا الا عفو لهم • هذا هو النهر المناب فاعترفوا

ولا تقولن ان العسقل ليس له • سوى دلالة فيما بدا ففقهوا

هنا ولا تبرحوا حتى يجاوز بكم • اليه كشف وما فى الكشف منصرف

فمن طلب الواحد فى عينه لم يحصل الاعلى الخيرة فانه لا يقدر على الانفكاك من الجمع والكثرة فى الطالب والمطلوب وكيف يقدر على نقي الكثرة وهو يحكم على نفسه بأنه طالب وعلى مطلوبه بأنه مطلوب ويوم عرفة يوم مجموع له الناس وذلك يوم مشهود وما عجله الحق فى الدنيا لعباده الا لانقضاء أجله المحدود كما قال سبحانه وتعالى فى الآخرة انه يوم مجموع له الناس وذلك يوم مشهود وما يؤخره الا لاجل معدود ويوم عرفة يوم مغفرة عامة شاملة فاذا اتفق أن يكون يوم جمعة ففضل على فضل ومغفرة الى مغفرة وغيد الى عيد فالاولى واللاحق بالامام أن يقيم فيه الجمعة فانها أفضل صلاة مشروعة هى فى موضع الاولى فلها الاولوية التى لا تافى لها فينبغى أن يقيمها من ثبوتها للمغفرة الالهية شرعاً فظهر طهارة ظاهرة وباطنة فهو المقدس عن كل ذنب يحجب عن الله ثم انه موطن الصبر والثقت والتشوق والابتهال والهداء والتضرع فوجب الجمعة فيه ان حضر يومها فيكون يوماً عيداً عرفة وعيد الجمعة فان لم يقيمها الامام لم يحظ الا بعيد

واحد ولا يكون ذلك يوم جمعة أصلاً بل يسلب عنه ذلك الحكم لعدم صلاة الجمعة فيه وقد زال عنه اسمه الأول وهو العروبة فلا جمعة ولا عروبة فإن اعتبرت النسبة الباطنة فقد يرجع عليه اسمه الأول وهو العروبة لا غير فتفطن لما ذكرته لك من زوال اسم الجمعة عنه لأنه ماسى به إلا لاجتماع الناس فيه على إمام واحد كما اجتمعنا في وجودنا على الواحد والله الهادي انتهى الجزء الثامن والستون

(بسم الله الرحمن الرحيم)

﴿ وصل في فصل نوقيت الوقوف بعرفة في يومه وليلته ﴾

لم يختلف العلماء أن رسول الله صلى الله عليه وسلم ما وقف إلا بعد الزوال وبعد ما صلى الظهر والعصر ارتفع عن مصلاه ووقف داعياً إلى غروب الشمس فلما غربت دفع إلى المزدلفة وأجمعوا على أن من وقف بعرفة قبل الزوال أنه لا يعتد به أن غارق عرفة وأنه إن لم يرجع ويقف بعد الزوال أو يقف من ليلته تلك قبل طلوع الفجر فقد فاته الحج عاظم أن العرب والزن العرب في اصطلاحهم وما تواطؤوا عليه يتقدم ليلته على نهاره جرياً على الأصل فإن موجود الزمان وهو الله تعالى يقول وآبأ لهم الليل نسلخ منه النهار فجعل الليل أصلاً ونسلخ منه النهار كما نسلخ الشاة من جلدها فكان الظهور لليل والنهار مبطلون فيه بجلد الشاة ظاهر كالستر عليها حتى نسلخ منه فسلخ الشهادة من الغيب ووجودنا من العدم فظهر علم العرب على الحجة فإن الحجج الذين حسابهم بالشمس يقدمون النهار على الليل ولهم وجه بهذه الآية وهو قوله فإذا هم مظلّمون وإذا سرف يدل على زمان الحال أو الاستقبال ولا يكون الموصوف بأنه مظلّم إلا بوجود الليل في هذه الآية فكان النهار غطاء عليه ثم نسلخ منه أي أزيل فإذا هم مظلّمون أي ظهر الليل الذي حكمه الظلمة فإذا الناس مظلّمون الممكن وإن كان موجوداً فهو في حكم المعدوم وأصدق بيت قالته العرب قول لبيد
 * ألا كل شيء ما خلا الله باطل * والباطل عدم فظهر هذا الحكم الأعجمي في الشرع العربي في يوم عرفة فإن العرب والشرع أخروا ليلة عرفة عن يومها كما فعلت الأعاجم أصحاب حساب الشمس فجعل الشرع العربي ليلة عرفة الليلة المتقبلة من يوم عرفة التي يكون صبيحتها يوم النحر وهو اليوم العاشر وسائر الزمان عندهم الليلة لليوم الذي يكون صبيحتها وعند الأعاجم ليلة الجمعة مثلاً الذي يكون يوم السبت صبيحتها فاجتمع العرب والحجج في تأخير هذه الليلة عن يومها أعطى ذلك مقام المزدلفة المسمى جمعاً فإنه جمع فيه العرب والحجج على حكم واحد فجعلوا ليلة عرفة ليوم عرفة المتقدم لكون الشارع شرع أنه من أدرك الوقوف بعرفة ليلة جمع قبل الفجر فقد أدرك الحج والحج عرفة وكل يوم كامل بليته من غروب إلى غروب عند العرب ومن شروق إلى شروق عند الحجج إلا يوم عرفة فإنه ثلاثة أرباع اليوم المعلوم الساعة وخمسة أسداس ساعة فإنه من زوال الشمس إلى طلوع الفجر خاصة فقد نقص من زمان يوم عرفة عن اليوم المعلوم من طلوع الفجر إلى الزوال وسبب ذلك أنه لما اعتبر في عرفة أنه مقام المعرفة بالله التي أوجبها علينا فكان ينبغي أن لا نسمى عارفين بالله حتى نعلم ذاته وما يجب لها من كونها الها فإذا عرفناه على هذا الحد فقد عرفناه فصارت المعرفة مقسمة نصفين النصف الواحد معرفة الذات والنصف الآخر معرفة كونه الها فلما بحثنا بالدلة العقلية وأصغينا إلى الدلة الشرعية أثبتنا وجود الذات وجهلنا حقيقتها وأثبتنا الألوهة لها وهو نصف المعرفة بكما لها والربع وجودها أعني وجود الذات المنسوبة إليها الألوهة والربع الرابع معرفة حقيقتها فلم نصل إلى معرفة حقيقتها ولا يمكن الوصول إلى ذلك والزائد على الربع الذي جهلناه أيضاً هو جهلنا بنسبة ما نبناه إليها من الأحكام فاما أن كنا نعرف النسبة من كونها نسبة فقد نجعل النسبة الخاصة لجهلنا بالنسب إليه فصلت المعرفة من زوال الشمس إلى طلوع الفجر ومن طلوع الفجر إلى طلوع الشمس جهلنا بالنسبة ومن طلوع الشمس إلى الزوال وهو ربع اليوم جهلنا بالذات فما أعطى عرفة من المعرفة بالله إلا ما أعطاه زمانه فاعلم فنقص العلم بها عن درجة العلم بكل معلوم فن لم نعلمه بحقيقته فاعلمناه بجهلنا بوجود الذات من أجل الاستناد بالذات وعلمنا بنسبة الألوهة لها لا كيفية النسبة وهو نصف المعرفة وهذا النصف يتضمن

ربعين الربع الواحد العلم بصفات التنزيه والساب والربع الآخر المعرفة بصفات الافعال والنسب فالخاصل بأيدينا ثلاثة أرباع المعرفة الا والربع الواحد لا نعرفه أبدا والذي ينظر من المعرفة المناسب لما زاد على الربع من طلوع الفجر الى طلوع الشمس هو بمرة ما جهلنا من نسبة وصف ما وصف الحق به نفسه من صفة التشبيه فلا ندري كيف نذهب اليه مع إيماننا به وإيماننا بهذا الحكم مع جهلنا لكن على ما يعلمه الله من ذلك فهذا في مقابلة الزائد على ربيع اليوم فلهذا نقص يوم عرفة عن سائر الايام الزمانية فتحقق صحة يوم عرفته من الزوال الى طلوع الفجر من ليلة عرفة

﴿وصل في فصل من دفع قبل الامام من عرفة﴾

اختلف علماء الاسلام فيمن وقف بعرفة بعد الزوال ثم دفع منها قبل الامام وبعد الغيبوبة فقل أجزاء لانه جمع بعرفة بين الليل والنهار فان دفع قبل الغروب قيل عليه دم وقيل لاشئ عليه وسجته تام والذي أقول به انه لاشئ عليه وان سجدت اركان غير تام المناسك لانه ترك الافضل لاشك انه من ترك شيئا من اتباع الرسول صلى الله عليه وسلم مما لم يفرض عليه فانه ينقص من محبة الله اياه على قدر ما نقص من اتباع الرسول واكذب نفسه في محبة الله لعدم اتمام الاتباع وعند أهل طريق الله لو اتبعه في جميع أموره وأخل بالاتباع في أمر واحد مما لم يفرض عليه بل خالف سنة لاتباع في ذلك مما يبيع له الاتباع فيه أنه ما اتبعه قط وإنما تبع هوى نفسه لا هوى مع ارتفاع الاعذار الموجبة لعدم الاتباع هذا مقرر عندنا قال تعالى لمحمد صلى الله عليه وسلم قل يا محمد لا منك ان كنتم تحبون الله فاتبعوني جعل الاتباع دليلا وما قال في شيء دون شيء يحبكم الله والله يقول لقد كان لكم في رسول الله اسوة حسنة وهو الاتباع وقال وأوفوا بعهدي في دعواكم محبتي أوف بعهديكم وهو اني أحبكم اذا صدقتم في محبتي وجعل الدليل على صدقهم حصول محبة الله اياهم وحصول محبة الله اياهم دليل لاتباع وعلى قدر ما نقص ينقص وعند أهل الله هو أمر لا يقبل النقص وان العذر لا ينقصه فانه في حبس الله عن الاتباع في أمر ما خلق ينوب عنه عندي بحكاية قال أبو يزيد يدي هذا الباب كنت أنظر في برتي باي اني ما أقوم فيسه لوى نفسي بل لعظيم الشريرة حيث أمرتني ببرها فكنت أجد في نفسي لذة عظيمة كنت أتخيل ان تلك اللذة من تعظيم الحق عندي لامن موافقة نفسي فقالت لي في ليلة باردة اسقني يا أبا يزيد ماء فتقل على التحرك لتلك فقات والله ما خفف على ما كانت تسكنني فلهذا الموافقة كان في نفسي من حيث لا أشعر فابطل عملي وما سلم لها قال أبو يزيد بدقت بمجاهدة وجئت بالكوز اليها فوجدتها قد سارع اليها التوم وتامت فوقفت بالكوز على رأسها حتى استيقظت فناولتها الكوز وقد بقي في أذن الكوز قطعة من جلد أصبى لشدة البرد انقرضت قتلت الوالدة ذلك قال أبو يزيد بد فرجعت الى نفسي وقلت لها حبط عملك في كونك كنت تدعين النشاط في عبادتك والاتباع ان ذلك من محبتك الله فانه ما كفلك ولا ندبك وأوجب عليك الا ما هو محبوب له وكل ما يأمرك به المحبوب عند المحب محبوب ومما أمرك الله به يا نفسي البر بوالدتك والاحسان اليها والمحبة بفرح وبيادر لما يحبه حبيبه ورأيتك قد تسكاسلت وتناقلت وصعب عليك أمر الوالدة حين طلبت الماء فقمت بكسل وكراهة فعلت انه كل ما نشطت فيه من أعمال البر وفعلته لامن كسل ولا تناقل بل عن فرح والتفاذه انما كان ذلك لوى كان لك فيه لا أجل الله اذ لو كان لله ما صعب عليك الاحسان لوالدتك وهو فعل يحبه الله منك وأمرك به وانت تدعين حبه وان حبه وأورثك النشاط واللذة في عبادته فلم يسلم لنفسه هذا القدر وكذلك غير أبي يزيد من أهل الله كان يحفظ على الصف الاول دائما من سبعين سنة وهو يزعم انه يفعل ذلك رغبة فيما رغبه الله فيه موافقة لله فأتفق له عائق عن المشي الى الصف الاول فخطر له خاطر ان الجماعة التي تصلي في الصف الاول اذا لم يرد يقولون أين فلان فبكى وقال لنفسه خذ عني منذ سبعين سنة أتخيل اني لله وأنا في هواك وماذا عليك اذا فقدوك فتاب وما روى بعد ذلك يلزم في المسجد مكانا واحدا معينا ولا مسجد معينا فكذلك احاسب القوم نفوسهم ومن كانت حالته هذه ما يستوي مع من هو فاقد لهذه الصفة كذلك من وقف مع الامام لانها عبادة يشترط فيها الامام الى ان يدفع معه ما يستوي في الاتباع مثل من دفع قبله

﴿وصل في فصل من وقف بعرفة من عرفة فانه منها﴾

اختلف العلماء في وقف بعرفة بعرفة فانه من عرفة فقيس عليه نام وعابيه دم وقال بعضهم لا حج له عرفة من عرفة موقف ابليس فان ابليس يحج في كل سنة وذلك موقفه بيكي على ما فانه من طاعة به وهو مجبور في الاغواء وان كان من اختياره ابرار القسم به فانه وان سبق له الشقاء فله شبهة يستند اليها في امثاله امر سيده بعد ان حقت الكلمة كلمة العذاب عليه بقوله تعالى قال اذهب واستغفر واوجب وعدهم فانه يجد لذلك تنبيهاً ومع هذا فانه يحزن لما يرى من المغفرة التي حصلت لاهل عرفة الشاملة لهم وهو فيها أعني بعرفة فلا بد له عند نفسه من طرف منها يناله من عين المنة الالهية ولو بعد حين هذا ظنه به وأما خروجه من جهنم فلا سبيل اليه لانه وأتباعه من المشركين الذين هم أهل النار يملأ الله بهم جهنم ولا نقص فيها بعد ملئها فلا خروج وأمر الله الحاج أن يرتفع عن موقف ابليس فانه موقف البعد فابليس تحت حكم الاسم البعيد وأهل عرفة تحت حكم الاسم القريب فابريس حوامن حكم الاسماء فخرج من وقف بعرفة اسكونه من عرفات تام الا انه ناقص الفضيلة كما ينال في الدفع قبل الامام فعرنة موضع مكروه للوقوف به من أجل مشاركة الشيطان ألا ترى النبي صلى الله عليه وسلم ارتفع في ذلك عن بطن الوادي الذي فاته فيه صلاة الصبح فعمل وقال انه وادبه شيطان لانه هو الذي هداً بالاحتيا نام عن مراقبة الفجر وقد ورد في الحديث ان الشيطان يعتقد على قافية رأس أحدكم اذا هو نام ثلاث عقدة يضرب مكان كل عقدة عليك ليل طويل فارقد الحديث فما أراد صلى الله عليه وسلم بارتفاعه عن بطن عرفة الا البعد من مجاورة الشيطان ولوصلي في ذلك الموضع أجزاء أعني الموضع الذي أصابته فيه الفتنة ففارق الموضع مفارقة تزيه لامفارقة تحرير ولما كان لابليس طرف من المعركة لذلك لم تطرده الملائكة عن عرفة بل وقف فيها غير ان الناس انزلوا عنه في ناحية منها لانزال امامهم وعرفات كلها موقف وعرفة من عرفات فأمرنا بالارتفاع عن بطن عرفة لما ذكرناه ومن جعل هذا الامر على الوجوب أبطل الحج ولا تكون الاقضية للحاج الامن بطن عرفة فان هذا المزدلفة حرف الوادي الذي هو عرفة وقال تعالى فاذا أفضتم من عرفات ولم يخص مكاناً من مكان بل الخروج عنها بالكلية الى المزدلفة وقد علمنا ان الله يغفر لاهل الموقف من الحاج وغيرهم ورحمة الله وسعت كل شيء فالتقييد ما هو من صفة من له الوجود المطلق فبرحة الله يحيا ويرزق كل موجود سوى الله فالرحمة شاملة وهي في كل موطن تعطى بحسب ذلك الموطن فانها في النار بخلاف أثرها في الجنة والله الموفق لارب غيره

﴿وصل في فصل المزدلفة﴾

أجمع العلماء على انه من بات بالمزدلفة وصلى فيها المغرب والعشاء وصلى الصبح يوم النحر ووقف بعد الصلاة الى ان أسفر ثم دفع الى منى ان حجه تام واختلفوا هل الوقوف بها بعد صلاة الصبح والمبيت بها من سنن الحج أو فروضه فقال جماعة هو من فروض الحج ومن فانه فعليه الحج من قابل والهدى وقال بعضهم من فانه الوقوف بها والمبيت فعليه دم وقال بعضهم ان لم يصل بها الصبح فعليه دم المزدلفة اسم قرب والعمل فيها قرب فانه صفة اقرب في محل القرب فالحج فان الحج نشأة كاملة من هذه الافعال كلها فهي له كالصفات النفسية للموصوف اذا زال واحد منها بطل كون ذلك الموصوف وهكذا كل عبادة تقوم من أشياء مختلفة بمجموعها تصح تلك العبادة وهي المعبر عنها بآثارها فتسمى في العبادة ركناً وتسمى في الذوات والاعيان صفة نفسية غير ان النشآت وان كانت لها صفات نفسية هي التي تحفظ على ذلك الشيء عينه طمأ أيضاً الوازم وهي التي توجد في الحدود الرسمية وهي لا تنفك عن الموصوف بها فمن يرى ان الموصوف لا ينفك عنها كالضحك للانسان أشبهت الصفة النفسية قال بطلان الملزوم لعدم اللازم ومن قال يصح هذا الشيء الذاتي دون هذا اللازم قال لا يكون للشيء حكم البطلان مع ارتفاع اللازم في الذهن وان لم يرتفع في الوجود والاسماء اية المشعر الحرام لتشعر باقبال من الله في هذه العبادة بالعبادة والمغفرة وضمان التبعات ووصفه بالحرم لانه في الحرم فيحرم فيه ما يحرم في الحرم كله فانه من جلته فامر به كراهة فبسه يعني بما ذكرناه فان الشيء لا يذ كر بأن يسمى وانما يذ كر بما يكون عليه من صفات الحمدة فان الاسماء في أصل الوضع انما هي اعلام للسمى بها لا دعوت

فلا بد كرم بالاسم العلم الا لتعلم من هو المذكور بما ذكرته من المحامد وغيرها
 ﴿وصل في فصل رمي الجمار﴾

أما جرة العقبة فوضع الاتفاق فيها ان ترمى من بعد طلوع الشمس الى قريب من الاستواء بسبع حصيات يوم النحر
 لا يرمى في ذلك اليوم غيرها واختلفوا في رميها قبل طلوع الفجر فقليل لا يجوز وعليه الاعادة يعني اعادة الرمي وقيل يجوز
 والمستحب بعد طلوع الشمس وبالأول أقول وقال قوم ان رميها قبل غروب الشمس يوم النحر أجزاء ولا شيء عليه
 وقال بعضهم استحباب لمن رميها قبل غروب الشمس يوم النحر ان يريق دما واختلفوا فمن لم يرم حتى غابت الشمس
 فرمها من الليل أو من الغد قليل عليه دم وقبل لا شيء عليه ان رميها من الليل وان أخرها الى غد فعليه دم وقال قوم
 لا شيء عليه وان أخرها الى الغد وأما الرعاء فرخص لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال بعضهم معنى الرخصة للرعاء
 انما ذلك اذا مضى يوم النحر ورموا جرة العقبة ثم كان اليوم الثالث وهو أول أيام النفر فخص لهم رسول الله صلى الله
 عليه وسلم ان يرموا في ذلك اليوم له ولليوم الذي بعده فان نفروا فقد فرغوا وان أقاموا الى الغد ومواضع الناس يوم
 النفر الآخر ونفروا وقال بعضهم معنى الرخصة عند العلماء هو جمع يومين في يوم واحد الا ان مالكا انما يجمع عنده
 ما وجب فيجمع في اليوم الثالث فيرمي عن الثاني والثالث فانه لا يعصى أحد عنده الا بما وجب وخصص كثير من العلماء
 في جمع يومين في يوم واحد سواء تقدم ذلك اليوم الذي أضيف اليه غيره أو تأخر واختلفوا فمن قدم من هذه الافعال
 ما أخره النبي صلى الله عليه وسلم بفعله أو من أخر ما قدمه النبي صلى الله عليه وسلم منها فقال بعضهم من حلق قبل أن
 يرمى جرة العقبة فعليه الفدية وقال آخرون لا شيء عليه وسيرد في سرد الاخبار النبوية الواردة في الحج ان شاء الله
 بعد هذا ما انف عليه ويقع التنبيه على كل خبر بحسب ما يتضمنه وقال بعضهم ان حاق قبل أن يرمى أو ينحر فعليه
 دم وان كان قارنا فعليه دمان وقال بعضهم عليه ثلاثة دماء دمان للقران ودم للحلق قبل النحر وأجمعوا على انه من
 نحر قبل أن يرمى فلا شيء عليه وانه من قدم الافاضة قبل الرمي والحاق انه يلزمه اعادة الطواف وقال بعضهم لاعادة عليه
 وقال الاوزاعي اذا طاف الافاضة قبل أن يرمى جرة العقبة ثم واقع أهله فعليه دم وانفقوا على ان حلة ما يرميه الحاج
 سبعون حصاة منها في يوم النحر سبعة وان من رمى هذه الجرة أعني جرة العقبة من أسفلها أو من أعلاها أو من وسطها
 ان ذلك كله واسع والمختار منها فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو بطن الوادي وأجمعوا على انه يمد الرمي اذا لم
 تقع الحصاة في العقبة وانه يرمى في كل يوم من أيام التشريق ثلاث جمار بأحدى وعشرين حصاة كل جرة بسبع
 وانه يجوز أن يرمى منها يومين وينفر في الثالث وقد روي عندهم أن تكون مثل حصي الخذف والسنة في رمي الجمرات
 في أيام التشريق أن يرمى الأولى فيقف عندها ويدعو وكذلك الثانية وبطيل المقام ثم يرمى الثالثة ولا يقف عندها
 والتكبير عندهم عند كل رمي جرة حسن وان يكون رمي أيام التشريق بعد الزوال واختلفوا اذ ارماها قبل الزوال في
 أيام التشريق فقال جمهور العلماء عليه اعادة الرمي بعد الزوال وروى عن بعض علماء أهل البيت انه قال رمي الجمار من
 طلوع الشمس الى غروبها وأجمعوا على ان من لم يرم الجمار أيام التشريق حتى تغيب الشمس من أخرها انه لا يرميها
 بعدواختلفوا في الوجوب من ذلك بين الدم والكفارة فقال بعضهم ان ترك رمي الجمار كلها أو بعضها أو واحدة منها
 فعليه دم وقال بعضهم ان تركها كلها كان عليه دم وان ترك جرة واحدة فصاعدا كان عليه لسكر جرة اطعام
 مسكين نصف صاع حنطة الى ان يبلغ ذلك ما ترك الجميع الا جرة العقبة فن تركها فعليه دم وقال بعضهم عليه في الحصاة
 مئتين طعام وفي الحصاتين مئتان وفي الثلاث دم وقال الثوري مثله الا انه قال في الرابعة دم ورخصت طائفة من
 التابعين في الحصاة الواحدة فقالت ليس فيها شيء وقال أهل الظاهر لا شيء في ذلك وسأورد الاخبار فيما ذكرناه ان شاء
 الله وجمهور العلماء على ان جرة العقبة ليست من أركان الحج وأما التحلل من الحج فهو تحللان تحلل أكبر
 وهو طواف الافاضة وتحلل أصغر وهو رمي جرة العقبة ﴿اعتبار هذا الفصل﴾ الجمرات الجماعات وكل جرة جماعة
 أية جماعة كانت ومنه الاستجمار في الطهارة ولهذا استحبابه ان يكون أكثر من واحد حتى يوجد فيه معنى الجماعة

ولامعنى لمن يرى الاستجمار بالحجر الواحد اذ كان له ثلاثة حروف فان العرب لا تقول في الحجر الواحد انه جرة
ويستحب أن يكون وتر من ثلاث فصاعداً أو أكثر مبيع في العبادة لا في اللسان فان الجرة الواحدة تسبع حصيات
وكذلك الجرة الزمانية التي تدل على خروج فصل شدة البرد كل جرة في شباط سبعة أيام وهي ثلاث جرات متصلة كل
جرة سبعة أيام فتتقضى الجرات بنهي أحد وعشرين يوماً من شباط مثل رمي الجمار إحدى وعشرين حصاة وهي
ثلاث جرات وكذلك الحضرة الالهية تنطابق بازاء ثلاثة معان الذات والصفات والافعال ورمي الجرات مثل الادلة
والبراهين على سلب كحضرة الذات أو اثبات كحضرة الصفات المعنوية أو نسب أو إضافة كحضرة الافعال قد لا تل
الجرة الاولى لمعرفة الذات ولذا انقذ عند الغموضها اشارة الى الثبات فيها وهي ما يتعلق بها من السلوب اذ لا يصح
أن يعرف طريق اثبات صفة معينة ولا يصح أن يكون لها صفات نفسية متعددة بل صفة نفسه عينه لا أمر آخر فلا بد
أن تكون صفته النفسية الثبوتية واحدة وهي عينه لا غير فهو مجهول العين معلوم بالافتقار اليه وهذه هي معرفة
أحدية تعالى فيأني خاطر الشبهة بالامكان الى هذه الذات فيرميه بحصاة الافتقار الى المرجح وهو واجب الوجود لنفسه
ويأتي بصورة الدليل على ما يعطيه نظمه في موازين العقول فهذه حصاة واحدة من الجرة الاولى فاذا رماه بكبر أي يكبر
عن هذه النسبة الامكانية اليه فيأتيه في الثانية بأنه جوهر فيرميه بالحصاة الثانية وهو دليل الافتقار الى التعزيز أو الى
الوجود بالغير فيأتيه بالجسمية فيرميه بحصاة الافتقار الى الاداة والتركيب والابعاد فيأتيه بالعرضية فيرميه بحصاة
الافتقار الى المحل والحدوث بعد أن لم يكن فيأتيه بالعلية فيرميه بالحصاة الخامسة وهي دليل مساوقة العلول له في الوجود
وهو كان ولا شيء معه فيأتيه في الطبيعة فيرميه بالحصاة السادسة وهي دليل نسبة الكثرة اليه وافتقار كل واحد من آحاد
الطبيعة الى الامر الآخر في الاجتماع به الى ايجاد الاجسام الطبيعية فان الطبيعة مجموع فاعلين ومنفعلين حرارة وبرودة
ورطوبة ويبوسة ولا يصح اجتماعها لذاتها ولا افتراقها لذاتها ولا وجودها الا في عين الخار والبارد والرطب واليابس
فيأتيه في العدم وهو أن يقول له اذ لم يكن هذا ولا هذا بعد ما تقدم فبأنه شيء فيرميه بالحصاة السابعة وهي دليل آثاره
في الممكن والعدم لا أثر له وقد ثبت بدليل افتقار الممكن في وجوده الى مرجح ووجود موجود واجب الوجود لنفسه
وهو هذا الذي أثبتناه من بخار انقضت الجرة الاولى ثم أتينا الى الثانية وهي حضرة الصفات المعنوية وقال لك سلمنا
ان ثم ذاتا امر بجهة للممكن فن قال ان هذه الذات عالة بما ظهر عنها فرميناء بالحصاة الاولى ان كان هذا هو الخاطر الاول
الذي خطر لهذا الحاج المعنوي وقد يخطر له الطعن في صفة أخرى أو لا فيرميه بحسب ما يخطر له الى تمام سبع صفات وهي
الحياة والقدرة والارادة والعلم والسمع والبصر والكلام وبعض أصحابنا لا يشترط هذه الثلاثة أعني السمع والبصر
والكلام في الادلة العقلية ويتلقاها من السمع اذ ثبت ويجعل مكانها ثلاثة أخرى وهي علم ما يجب له وما يجوز
وما يستحيل عليه مع الاربعة التي هي القدرة والارادة والعلم والحياة فهذه سبعة علوم فورد الخاطر الشيطاني بشبهة
لكل علم منها فيرميه هذا الحاج بحصاة كل دليل عقلي على الميزان الصحيح في نظام الادلة بحسب ما يقتضيه ويطلب
التثبت في ذلك وهو الوقوف عند الجرة الوسطى والدعاء عندها ثم يأتي في الجرة الثالثة وهي حضرة الافعال وهي سبع
أيضا فيقوم في خاطره أو لا المولدات وأنما قامت بأنفسها فيرميه بحصاة افتقارها من الوجه الخاص الى الحق عز وجل فاذا
علم الخاطر الشيطاني أنه لا يرجع من علمه بالافتقار أظهر له أن افتقاره الى سبب آخر غير الحق وهو العناصر وقدرأينا
من كان يعسدها بالموصل واذا خطر له ذلك فاقم أن يتمكن منه بأن ينشئ أثر الحق تعالى عنه فيها فان لم يقدر فقصاراه أن
يشبهها شر كافي فيرميه بالحصاة الثانية فيرميه في دلالاتها ان العناصر مثل المولدات في الافتقار الى غيرها وهو الله تعالى لان
العارف أبداً انما ينظر في كل ممكن ممكن الوجه الخاص الذي من الله اليه ما ينظر الى السبب الذي أوقف الله وجوده
عليه أو يبطه به على جهة العلية أو الشرط هذا هو نظر أهل طريق الله من أصحابنا وما رأيت أحداً من المتقدمين قبلنا
ولا من أهل زمانه في علمي فيه على اثبات هذا الوجه الخاص في كل ممكن مع كونهم لا يجهلون ولا يكن صدق الله في قوله
ونحن أقرب اليه منكم يعني الاسباب ولكن لا تبصرون يعني نسبه اليه لا الى السبب فالجبرية الذي فتح أبصارنا

الى ادراك هذا الوجه في كل ممكن فاذا رماه بالخاصة الثانية كما ذكرناه اخطره السبب الذي يتوقف وجود الاركان عايه وهو الفلك فقل ان موجود هذه الاركان الفلك وصدقت فيما قلته فيرميه بالخاصة الثالثة وهي افتقار الفلك وهو الشكل الى الله من الوجه الخاص كما ذكرنا في صدقه في الافتقار ويقول له أنت غلط انما كان افتقار الشكل الى الجسم الذي لولاه ما ظهر الشكل فيرميه بالخاصة الرابعة وهو افتقار الجسم الى الله من الوجه الخاص في صدقه ويقول له صحيح ما قلت من الافتقار القائم ولكن الى جوهر الهباء الذي نسميه أهل النظر الهبولى الشكل الذي لم تظهر صورة الجسم الا فيه فيرميه بالخاصة الخامسة وهو دليل افتقار الهباء الى الله كما ذكرنا قبله فيقول بل افتقارها الى النفس الكلية المعبر عنها في الشرع بالروح المحفوظ فيرميه بالخاصة السادسة وهو دليل افتقار النفس الكلية الى الله من الوجه الخاص أيضا في صدقه في الافتقار ولكن يقول له بل افتقارها الى العقل الاول وهو القلم الاعلى الذي عنه انبعثت هذه النفس فيرميه بالخاصة السابعة وهو دليل افتقار العقل الاول الى الله وليس وراء الله مرمى فما يجد ما يقول له بعد الله فلذلك ما يقف عند جرة العقبة وهي آخر الجرات لانه كما قلنا وليس وراء الله مرمى فهذا النحر يرمى جرات العارفين بمعنى موضع التمنى وبلوغ الامنية فانها أيام كل وشرب وتمتع ونعيم فهي جنة مجهزة وفيه القاء التفت والوسخ وازالة الشعث من الحاج ومن قوة التمنى الذي سمي به منى انه يبلغ بصاحبه الذي هو معدوم عما تنام يبلغ من عنده ما تنام هذا المتمنى بالفعل على أتم الوجوه مثل رب المال يفعل به أنواع الخير وينفقه في سبيل البر ابتغاء فضل الله فيتمنى العديم ان لو كان له مثله ليفعل فعله فهما في الاجر سواء بل هو أتم فانه يحصل له الاجر التام على أكل وجوهه من غير سؤال فان صاحب الفعل يسأل عنه من أين جمعه وهل أخاص في اخراجه وبعد هذا التعب والمشقة يحصل على أجره والمتمنى يحصل على ذلك من غير سؤال ولا مشقة من يدرى الجار يحاق رأسه أعني جرة العقبة يوم النحر وانما سميتها جارا وان كانت جرة واحدة في ذلك اليوم فان كل واحدة من الحصص باضافتها الى الاخرى تسمى جماعة فهي جمار بهذا النظر كما تقول اذا اجتمع جوهران كانا جسمين أى انطلق على كل واحد منهما باجتماعهما مع الآخر جسم فهما جسمان بهذا النظر كما قال ومن كل شئ خلقنا زوجين وما خاق من كل شئ الزوج واحد اذ كراواتى مثلا فسياء زوجين بهذا الاعتبار الذي ذكرناه لان كل واحد بالنظر الى نفسه دون أن ينضم اليه هذا الآخر لا يكون زوجا فاذا ضم اليه آخر انطلق على كل واحد منهما اسم الزوج فقبل فيها زوجان ولما اعتبر الله هذا بالذکر لذلك قلنا نحن ثم يدرى الجار فسمينا جرة العقبة جارا اذ كانت عدة حصيات فاقى كلامنا حشو لانه لا تكرار في الوجود لا لتساع الالهى فاذا روى جرة العقبة حاق رأسه وهو أولى من تقصير الشعر فان الشعور بالامر ما هو عين حصول العلم به على النعمان من التفصيل وانما يشعر العبد أن ثم أمرا ما فاذا حصل له زال الشعور وكان علمنا تاما بتفصيل ما شعر به كمن يشعر بالتفصيل في المحمل قبل حصول العلم بتعيين تفصيله فالقاء الشعور هو ازالة الشعور بوجود العلم لان الشعر ستر على الرأس ثم يتطيل ليوجد منه راحة ما تنقل اليه من تحليل ما كان يحجر عليه كما يتطيل لاجرامه حين أحرم ليوجد منه ريح ما تنقل اليه وجعله طيبا لانه انتقل الى الحالتين تحير مشروع مقرب الى الله تعالى فان الله طيب لا يقبل الا طيبا لئلا يبر الله التحيث من الطيب فجعل الطيب في الحالتين تنبيه على طيب الافعال ثم نحر أرواحه بانه ينوي بذلك تسريح روح هذا الحيوان من سجن هذا الهيكل الطبيعي المظلم الى العالم الاعلى عالم الانفساح والخير فان الحيوانات كلها عند نادات ارواح وعقول تعقل عن الله ولهذا قال فيها تعالى كل قد علم صلاته وتسبيحه فسر حنا أرواح هذه الحيوانات في هذا اليوم شكر الله كما خرجنا نحن فيه من حال التعجيب وهو الاحرام الذي كنا عليه الى الاحلال والتصرف في المباحات المقربة الى الله بحكم الاختيار ثم انما منها ليكون جزؤها عندنا لتشاهد ما هو عليه من الذكروا لخصوص به ذوقا ولنجمه كالساعة لنا فها نرومه من الحركة في طاعة الله تعالى اذ لا بد من الغذاء فكان أخذ هذا النوع من الغذاء أولى ثم نزلنا الى البيت زائرين ربنا تعالى ليرانا عجلين كما يرانا عزمين على جهة الشكر له حيث سرح أعياننا وأباح لنا التصرف فيما كان حجرة علينا فقبلنا بيمينه على ذلك مبايعة وشحمة ثم طغنا به سبعة أشواط وصلينا خلف مقام ابراهيم

وقد تقدم الكلام في المراد بالطواف والصلاة في طواف القدوم الا انه ما ينهنا على اتخاذ مقام ابراهيم صلى الله عليه وسلم من الخلة على قدر ما يعطيه حالنا فان الله امرنا ان نتخذ مصلى ونهنا على ما تأولناه صفة الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم فقال لنا قولوا اللهم صل على محمد وعلى آل محمد والمؤمنون آله كما صليت على ابراهيم وما اختص به الا الخلة فلما دعونا بهار رسول الله صلى الله عليه وسلم اجاب الله دعاءنا فيه لتتخذ عنده يد ابدلك فصلى الله عنه عينا بذلك عشرين اقام تعالى عن نبيه صلى الله عليه وسلم بالكفاة عناية منه به عليه السلام وتشرى بالتأخير لم تسكمل المكافاة في ذلك الملك ولا غيره فقال النبي صلى الله عليه وسلم عند ذلك لما حصلت الاجابة من الله فيما دعونا فيه لنبيه صلى الله عليه وسلم لو كنت متخذ خليل لا اتخذت ابا بكر خليل ولا كن صاحبكم يعني نفسه خليل الله ولو صحت له هذه الخلة من قبل دعاء أمته بذلك اكان غير مفيد صلاتنا عليه أي دعاءنا له بذلك فان قيل قد حصلت الخلة بدعاء الصحابة أولا فافان دعائنا ونحن مأمورون في هذا الوقت بالصلاة عليه مع حصول الخلة فهكذا حكم الاول فر بما نال الخلة قبل دعاء أصحابه ونكون نسبة دعائهم بهاله كدعائنا اليوم قلنا حكم الخلة ما ظهر هنا وانما يظهر ذلك في الآخرة والحكم للمعنى لا يكون الا بعد حصول المعنى فحقى قام المعنى بحل وجب حكمه لذلك المحل في الآخرة تنال الخلة لظهور حكمها هناك وأما الذي يظهر هنا من الوامع تبدروا وتوذن بأنه قد أهل لها واعتنى به هذا هو الصحيح والجواب الاول ان لكل نفس مناحطا من محمد صلى الله عليه وسلم وهو الصورة التي في باطنه أعني في باطن كل انسان منه صلى الله عليه وسلم فهو في كل نفس بصورة ما يعقد فيه كل شخص فيدعمه بالصلاة عليه المذكورة صلى الله عليه وسلم فتنا تلك الصورة المحمدية التي عنده تلك الحال المدعوق بها بدعائه والصلاة عليه فاحصلت له الخلة من هذا الوجه الابد دعاء كل نفس وهكذا يحمد أهل الله في كشفهم فاعلم ذلك (واقعة) اعلم وفقك الله بينا أما كتب هذا الكلام في مقام ابراهيم خليل عليه السلام ومقامه عليه السلام قوله تعالى فيه و ابراهيم الذي وفى لانه وفى بما رأى من ذبح ابنه أخذتني سنة فاذا قاتل من الارواح أرواح الملائكة الأعلى يقول لي عن الله تعالى ادخل مقام ابراهيم وهو انه كان أواها خليا ثم تلا على أن ابراهيم لاواه حليم فعلت ان الله تعالى لا بد أن يعطيني من الاقتدار ما يكون معه الحلم اذ لا حليم عن غير قدرة على من يحلم عنه وعلمت ان الله تعالى لا بد أن يتليني بكلام في عرضي من أشخاص فأعلمهم مع القدرة عليهم بالحلم عنهم ويكون أذى كثير فانه جاء حليم بنية المبالغة وهي فعل ثم وصف بالاواه وهو الذي يكثر منه التأوه لما يشاهده من جلال الله وكونه ما في قوته بما يفنى ان يسام به ذلك الجلال الالهي من التعظيم اذ لا طاقة للمحدث على ما يقابل به جلال الله من التكبير والتعظيم فهذا أيضا من قصدنا مقام ابراهيم لتتخذ مصلى أي موضع دعاء في صلاة أو أثر صلاة لتل هذا المقام والصفة التي هي نعت ابراهيم خليل الله وحاله ومقامه فترجوان يكون لنا نصيب من الخلة كما حصل من درجة الكمال والختام والرفعة السارية في الاشياء في هذه الامة الحظ الوافر بالبشرى في ذلك ومن مقام ابراهيم أيضا انه كان أمة فالتأله حنيفا ولم يك من المشركين شاكر الانعمة اجتناب وهداه الى صراط مستقيم مطلق الشرك المعفو عنه والمذموم فيما نسب اليه من قوله في السكوك هذا ربي ومن مقام ابراهيم أيضا عليه السلام انه أوفى الخلة على قومه بتوحيد الله وانه شاكر لانعمه اجتناب فهو مجتبي وهداه الى صراط مستقيم وهو صراط الرب الذي ورد في قول هود ان ربي على صراط مستقيم ومن مقامه عليه السلام أيضا انه كان حنيفا مائلا في جميع أحواله من الله الى الله عن مشاهدة وعيان ومن نفسه الى الله عن أمر الله وإشار لجناب الله بحسب المقام الذي يقام فيه والشاهد الذي يشهده ومن كل ما ينبغي ان يحال عنه عن أمر الله ومن مقامه عليه السلام أيضا انه كان مسلما منقادا الى الله عند كل دعاء بدعوه اليه من غير توقف والامة معلم الخير فترجوا ما نورد من هذا العلم للناس ان يكون حظي من تعليم الخير وان تقوم ونختص بأمر واحد من جانب الله أي من العلم به مما لا تشارك فيه تقوم فيه مقام الامة لا فرادى به والقائت المطيع لله فأرجوان أكون ممن أطاع الله في السر والعلانية ولا تكون الطاعة الا عند المراسم الالهية والاوامر الموقوفة على الخطاب فأرجوان أكون ممن يأمر الله في سره فيمثل مراسمه بلا واسطة ومن مقامه عليه السلام أيضا الصلاح والصلاح

عندنا أشرف مقام يصل إليه العبد ويتصف به في الدنيا والآخرة فإن صلاح صفة امتن الله بها على من وصفه بها من خاصته وهي صفة يسأل نيلها كل نبي ورسول وعندنا من العلم بها ذوق عظيم ورثها من الأنبياء عليهم السلام مارأيت أغيرنا والصلاح صفة ملكية روحانية فإن رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول فيها إذا قال العبد في التشهد السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين أصابت كل عبد صالح لله في السماء والأرض ومن مقام إبراهيم عليه السلام أن الله آناه أجرو في الدنيا وهو قول كل نبي أن أسرى الأعلى الله أجر التبليغ فكان أجرو أن نجاء الله من النار فجعلها عليه بردا وسلاما فأرجو من الله أن يجعل كل مخالفة ومعصية صدرت مني يكون حكمها في حكم النار في إبراهيم عليه السلام حين رمي فيها عناية من الله لا عن عمل وأنه في الآخرة لمن الصالحين أي لذلك الاجر ما نقصه كونه في الدنيا فقد حصله بما يناله منه في الآخرة شيئا ومن مقام إبراهيم عليه السلام الوفاء فانه الذي وفي فأرجو أن أكون من الذين يوفون بعهد الله ولا ينقضون الميثاق ويصلون ما أمر الله به أن يوصل ويخشون ربهم ويخافون سوء الحساب وعليه أدل الناس أبدا وأر بي عليه أصحابي فلا أترك أسدا عهد مع الله عهدا وهو يسمع مني ينقصه كان ما كان من قليل الخير وكثيره ولا أدعه يتركه لرخصة تظهر له تسقط عنه الأثم فيه ومع هذا فيوفي بعهد الله ولا ينقصه تمام المقام الأعلى وكما لا فان النفس اذا تموت تنقض العهد واستحلته لا يجزي منها شيء أبدا فهذا كله من مقام إبراهيم الذي أمرنا ان نتخذ مصلى فقال واتخذوا من مقام إبراهيم مصلى أي موضع دعاء اذا صليتم فيه ان تدعوني نيل هذه المقامات التي حصلت لإبراهيم الخليل عليه السلام كما قررنا في هذه الواقعة أيضا فيسأل لي قل لأصحابك استغنوا ووجودي من قبل رحلتى فنظمت ذلك وضمته هذا اللفظ فقلت بعد ما استيفظت

قد جاء في خطاب • من عند بعيني	بأن أقول قولا • لاهل ملتي
استغنوا ووجودي • من قبل رحلتى	لكي أرى بعيني • من كان قبلتي
وفي وجودي أيضا • من كان على	فاني فقير • لسيد خلتي
محبتي مقامي • والحال خلتي	فعينه وجودي • والعلم خلتي
دعوت عين نفسي • لما تولت	عن ذكر ما أتانا • وما استقلت
فعد ما تجلي • مع الأهله	الى شهود عيني • من خلف كلتي
وسد لي يمينا • من أجل قبلتي	فأرأيت غيري • اذ كان جلتي

ورأيت في هذه الواقعة أنواعا كثيرة من مبشرات الهيبة بالقراب الالهى وما يدل على العناية والاعتناء فأرجو من الله أن يحق ذلك في الشاهد فإن الادب يعطى أن أقول في مثل هذا ما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يكن من عند الله بضم مع علمه بأنه من عند الله فقلت مثل هذا في واقعة الاخرجت مثل فاني الصبح فاني في هذا القول متأس ومقتد برسول الله صلى الله عليه وسلم لما رأى في المنام ان جبريل عليه السلام أتاه بعائشة في سرقته سرير حراء وقال له هذه زوجتك فلما قصها على أصحابه قال ان يكن من عند الله بضم مع بقاء الشرط لسلطان الاحتمال الذي يعطيه مقام النوم وحضرة الخيال فكان كما رأى وكما قيل له فزوجها بعد ذلك فاتخذت ذلك في كل مبشرة أراها واتفتت بالاتباع فيه وما قلت هذا كله الا امتثالا لامر الله في قوله وأما بنعمة ربك فحدث وأية نعمة أعظم من هذه النعم الالهية الموافقة للكتاب والسنة ثم ترجع ونقول فاذا فرغ من طواف الافاضة ان كان عليه سى خرج يسى على ما قررنا قبل في السى عند الكلام عليه والآتى زمزم فتطلع من ماها وهي برفه وعلم خفي في صورة طبيعية عنصرية قد اندرج فيها تحيى بها النفوس يدل على العبودية المحضة فإن حكم الله تعالى في الطبيعة أعظم منه في السموات والأرض لانهم من عالم الطبيعة عندنا وعن الطبيعة ظهر كل جسم وجسم وجسماني في عالم الاجسام العاوى والسفلى (وصل) في فصل قوله تعالى يستأثرونك عن الإهلة قل هي موافقة للناس والخلق ولم يقل للعباد فانزل الخلق في الآية منزلة الناس ما نزل منزلة الديون واليروع وان كان المعنى يطلبه فعلنا ان حكم الخلق عند الله ليس حكم الاشياء التي

تعتبر فيها الالهة أعني موافيت الالهة والحج فعل مضاف مخصوص معين يفعله الانسان كسائر أفعاله في بيوعه ومدايناته فاعتنى بذكر هذه الافعال المخصوصة لانها أفعال مخصوصة لله عز وجل بالتصدي ليس للعبد فيها منفعة دينوية الا القليل من الرياضة البدنية ولهذا تميز حكم الحج عن سائر العبادات في أغلب أحواله وأفعاله في التعليل فأكثره تعبد محض لا يعقل له معنى عند الفقهاء فكان بذاته عين الحكمة ما وضع لحكمة موجبة وفيه أجرا لا يكون في غيره من العبادات وتجلى الحلي لا يكون في غيره من الاعمال فكان الحلال في أول شهر الوقوف بمنزلة الواحد من العدد وتجلى الحلال في أول ليلة فيه تجلى الحق في العبد بالايمان الذي هو أول مطلوب بالشرع من الانسان المكلف والايمان روح وجسمه صورة التلغظ بلا اله الا الله وهي الشهادة بالتوحيد وكذلك تشهد أول ليلة الحلال ثم لا يزال يعظم التجلي في بسائط العدد الى أن ينتهي الى ليلة التاسع وهي آخر ليلة بسائط العدد التي هي آحاده فأكمل تجليه في آحاد بسائط العدد فكان الوقوف بعرفة يوم التاسع فصلت له معرفة الله تعالى بكمال البسائط ولهذا قابها ودخل فيها بالتعبد بدعوى المحيط وهو التركيب الأتراء يلبس في اليوم العاشر المحيط لانه انتقل من الآحاد الى أول العقد وهي العشرة والعقد لا يكون الا بين اثنين يضم الواحد الى الآخر بصورة العطف والاتصاف وهو على قسمين أعني العدة وهو انشودة وغير انشودة فعقد الانشودة يسرع اليه الانحلال فيما عهد اليه وعاهد عليه الله وغير الانشودة لا يسرع اليه الانحلال وبقى بعد التسعة من أفعال الحج ثلاثة وهو فعل الزدلفة ومشي وطواف الافاضة والفعل المختص بالمزدلفة انما هو من أول الفجر الى طلوع الشمس وليس الميت في المزدلفة خاصا بها لانها ليلة عرفة والمزدلفة ليلة طها والميت لا ليلة كدولة سودة بنت زمعة الليلة طها والميت لعائشة فلسودة ليلة بلامبيت وعائشة ميتت ليلة سودة لانيته ولهذا كانت تلك الليلة تضاف الى سودة بالذكر كذلك بقي من مراتب العدد ثلاثة بعد التاسع وهي العشرة والمائة والالف وما بقي للعدد مرتبة سوى ما ذكرته كذلك ليس بعد طواف الافاضة عمل للحاج في الحج يحرم عليه به شيء هو له حلال فانه به أحل الحل كله وليس بعده غير المسكى الا طواف الوداع لانه ودع مراتب العدد وبقى التركيب فيه الى ما لانهاية له فهذه اثنتا عشرة مرتبة قد حصلها العبد في التجليات الكمية العددية ودخل في الليلة الثالث عشرة الحلال في الكمال وهي من الليالي البيض المرغب في صومها كايام التشريق المرغب في فطرها التي يصومها التمتع الا فاق وانتهى نصف الشهر الذي يتضمن السلوك منه بالخروج اليانوا ياه سبحانه تقصدهم شرع في النصف الثاني من الشهر في السلوك اليه منا الى أن ينتهي الى ليلة السرار وهو الكمال الغيبي كما كان في النصف الكمال الشهادي فأكمل غيبا وشهادة ودار الدور باهلال ثان وحكم آخر دنيا وآخرة فانه قال في وصف الجنة لهم رزقهم فيها بكرة وعشيا فجعلها محلا للزمان المعروف عند العرب مثل الدنيا فالحاج في الحج يحج ثمرة الزمان وما يحوي عليه من المعارف الالهية المحتمة بشهري حجة ويحج ثمرة العدد في المعارف الالهية لان العدد له حكم فيها الأتراء قد قال واذكروا الله في أيام معدودات وقال ان الله تسعة وتسعين اسما مائة الا واحد قد دخل تحت حكم العدد باسماء مخصوصة وقال ان الله ثلاثمائة خلق فأدخل الاخلاق الالهية تحت حكم العدد فله سلطان في الالهيته ذكر او اسما وخلقا فمن لم يقف عليه حرم خيرا كثيرا من المعرفة بالله ولذلك قدمنا في هذا الباب وجود الاحاد في الكثرة والكثرة في الاحاد وهو العدد فهو المعطى القائدة للعادين قالوا البثنا يوما أو بعض يوم فاسأل العادين كما قال فاسألوا أهل الذكر ان كنتم لاتعلمون فأخبرهم بالعلماء كذلك الحج هو المعطى ما يحوي عليه من المعارف الالهية للحاج فلهذا أضيف الميقات للحج في الحلال وما أضيف للحاج كما أضيف للناس وجعله موافيت لما ذكرناه فان الفعل ينتهي فيه الى نصف الشهر وهو تمام وكال في نفس الامر فان النصف لا يؤذن بالنقص لكونه نصفه ولو كان نقصا لكان الذي حصل له متصفا في تحصيله بالنقص لانه ما حصل له النصف الآخر بل لو حصل له النصف الآخر لكان نقصا حصوله قال تعالى قسمت الصلاة بيني وبين عبدي نصفين فنصفها لي ونصفها لعبدي فظهر كمال الحق في تحصيل النصف من الصلاة ولو اتصف بتحصيل النصف الثاني لكان نقصا فيما ينبغي لله من الكمال وظهر كمال العبد في تحصيل النصف من الصلاة ولو اتصف بتحصيل النصف الآخر لكان نقصا في كمال عبوديته وفيما ينبغي له من الكمال فيها فكان يوصف

بأوصاف الرب وليس له ذلك ألا ترى الشريك الموضوع لله تعالى من المشرق كيف لا يغفر الله هذه المظالمه فانها من
 حقوق الغير لا من حق الله فانه من كرم الله ما كان لله من حق على العبد وفرت له فيه غفر الله له وذلك لان حقيقة
 التفریط ولا يعصمه من ذلك الا الله فالعصمة فيما تقتضيه حقيقة ليست له انما هي لله وبالله فمن لم يخرج عن حقيقة
 فلا مطالبة عليه وهذا كانت لله الحجة البالغة على خلقه فتعين ان الشرك من مظالم العباد فان الشريك يأتي يوم القيامة
 من كوكب ونبات وحيوان وشجر وانسان فيقول يا رب سل هذا الذي جعلني الها ووصفني بما لا ينبغي لي
 خدائي بمظالم مني منه فيأخذ الله له بمظالمته من الشرك فيخلده في النار مع شريكه ان كان حجرا أو نباتا أو حيوانا
 أو كوكبا الا الانسان الذي لم يرض بما نسب اليه ونهى عنه وكرهه ظاهرا وباطنا فانه لا يكون معه في النار وان كان
 هذا من قوله وعن أمره ومات غير موحد ولا نائب كان معه في النار الا أن الذي لا يرضى بذلك ينصب للشرك مثال
 صورته يدخل معه الى عذاب بها ولا عذاب على كوكب ولا شجر ولا شجر ولا حيوان وانما يدخلون معهم
 زيادة في عذابهم حتى يروا أنهم لن يغفروا عنهم من الله شيئا انكم وما تعبدون من دون الله حصب جهنم أنتم لها
 واردون فيقولون لو كان هؤلاء الهة ما وردوها وقودها الناس والحجارة فهم جرحهم فالناس المشركون والحجارة
 المعبودون وأما من سبقت لهم الحسنى وهم الذين لم يأمرُوا ولم يرضوا فهم عنها مبعدون كعيسى وعزير وأمثالهما
 وعلى بن أبي طالب وكل من ادعى في نفسه انه الله وقد سجد في دمه في جهنم مثلهم الذين كانوا يصورونهم في
 الكائنات وغيره انكايه لهم لان كل عابد من المشركين قد سجد مثلك مثاله صورة معبوده المتخيلة في نفسه فتجسد
 اليه تلك الصورة المتخيلة ويدخلها النار معه فانه ما عبد الا تلك الصورة التي مكها في نفسه وتجسد المعاني المتخيلة
 غير منكور شرعا وعقلا فأما العقل فمعلوم عند كل متخيل وأما الشرع فقد ورد بتصوير الاعمال والاعمال
 اعراض ألا ترى الموت وهو معنى نسبي أضافي فانه عبارة عن مفارقة الروح الجسد وان الله يمثله يوم القيامة للناس
 صورة كبش ألمح في موضع بين الجنة والنار ويذبح فهكذا تلك المثل وأما الظالم لنفسه من أهل الشرك فنفسه
 تطالبه عند الله بمظالمها ولا شيء أشد من ظلم النفس ألا ترى القاتل نفسه الجنة عليه محرمة فتبته بهذا ان الكمال للشيء
 ما لا يخرج عن حقيقته فإذا أخرج عن حقيقته وما تستحقه ذاته كان نقصا فلذلك قلنا ان النصف كمال في حق من
 هو سهمه مال الورث وان انقسم الى ثلث وربع وثمان وثلاثين ونصف وسدس وغير ذلك وكل جزء اذا حصل لمستحق
 صاحب الفريضة فقد حصل له كمال نصيبه فهو موصوف بالكمال في النصيب مع كونه ما حصل له الاسدس المال ان كان
 له السدس ولا يتصف بالنقص قال الله وآتوا الحج والعمره لله والعمره بلا شك تنقص في الافعال عن أفعال الحج
 وكمالها اتيانها كما شرعت وكذلك الحج يتصف بالكمال اذا استوفيت صورته وكملت نشأته وهما نشأتان ينشأهما
 العبد المسكاف أنشأهما أعطاه الله من خلقه على الصورة الالهية فضر به بسهم في الربوبية بأن جعل له فعلا وأنشأ
 فان اشجب بذلك عن عبوديته فقد نقص وشق وكان صاحب علة ولهذا العلة جعل الله له دواء فقال على لسان نبيه صلى
 الله عليه وسلم جرح الجبناء جبار فأضاف الجرح وهو فعل للجبناء فان ادعى الربوبية لكونه فاعلا فهو يعلم انه أفضل
 من الجبناء فان نسب الفعل اليها فتنكسر نفسه ويرأى من علته ان استعمال هذا الدواء ثم يفكر في ان الشرع
 قد جعل جرح الجبناء جبار وجرح الانسان مأخوذه على جهة التقصاص مع كون الجبناء مطا اختيار في الجرح
 وإرادة ولكن الجبناء ما قصدت أذى الجرح وانما قصدت دفع الأذى عن نفسها فوقع الجرح والأذى تبعا بخلاف
 الانسان فانه قد يقصد الأذى من حيوانيته يدفع الأذى من انسانيته يقصد الأذى فالعبد يركب الرب كرم خلق
 فعين الشكل وفصل الاجزاء في الكل ثم الرحمن خلق الانسان علما البيان وهو ما ينطق به اللسان ثم الرب الاكرم
 علم بالقلم ما يخطه البنان فالانسان بنان صنعته كرم وأكرم ورجحان فهذا أربعة أسماء توجهت على خلق الماء
 فجعل من الماء كل شيء حي اذ كان عرشه عليه فالكون المخلوق ظله بنفسي ثم رده اليه فالقاهر تقي والقاهر تقي فبين
 السماء من الارض فتميز الرفع من الخفض وأحكم الصنعة الانسانية وصيغها بالصيغة الالهية في حضرة الفهوانية

بالمشاهدة الاحسانية فلما كتب رتب فوضع كل شيء مكانه وأقام أوزانه لما وضع ميزانه

فمكل جزء له حكم بميزه • في عينه أبدا من بين اخوانه
فالكل في الكل مضروب الذي نظره • ضرب الحساب لافهام تبيينه
لانه في دجى الاحشاء رتبه • اذ كان سواه في تعديل بنيانه
أقام نشاته من عين صورته • وعين الحق فيها وضع ميزانه
الاصل مني وحكم الوزن منه لذا • أبدته في عينه أحكام أوزانه
وأودع العالم العلوى فيه بما • أعطاه من نفسه بحمد مكانه
فصار جمعا لما قد كان فرقه • من الحقائق في أعيان أكوانه
بالجمع صح له تحصيل صورته • لم يدر ذلك لولا حكم إيمانه
أحاط علما بأن الامر فيه على • خلاف ما هو في آيات قرآنه
من كان يقرأه يدرى حقيقته • بأنه لم يزل في حكم فرقانه

فلولا شرف النفس ما دفع الحيوان الاذى عن نفسه وما قصد أذى الغير مع جهله بأنه يلزمه من غيره ما يلزمه من نفسه
للاشتراك في الحقيقة وكذلك الانسان اذا دفع الاذى عن نفسه لم يقع عليه مطالبة من الحق فان تعدى وزاد على
القصاص أو تعدى ابتداء أخذه ولكن ما يتعدى الامن كونه انسانا فقد تجاوز حيوانيته الى انسانيته والاصل في هذا
التعدى من الاصل لان الاصل له الفنى وابن حكمه من حكم ما خلقت الحق والانس الا ليعبدون فهذا الامر من الخلق
أعني من الاسم الخالق لامن الاسم الفنى فان أحصرتم عن بحكم أو عمرتكم فما استبسر من الهدى

﴿وصل في فصل الاحصار﴾

اختلف العلماء بالذكور في هذه الآية في حكم المحصر بمرض أو بعد وهل هذا المحصر في هذه الآية بعد أو بمرض
فقال طائفة المحصر هنا بالعدو وقالت طائفة المحصر هنا بالمرض وقال قوم المحصر الممنوع عن الحج أو العمرة بأي
نوع كان من المنع عرض أو بعد أو غير ذلك وهو الظاهر وبه أقول مراعاة للقصد وما وقع الخلاف الافهم في
اللسان لانه جاء في الآية بالوزن الرابع وتقل انه يقال حصره المرض وأحصره العدو فاما المحصر بالعدو فاتفق
الجمهور على انه يحل من عمرته وخجه حين أحصر وقال الثوري والحسن بن صالح لا يحل الا يوم النحر وبالأول أقول
وهو انه يحل حين أحصر غير أنى أزبد هنا شيئا لم يره من وافقنا في الاحلال حين الاحصار وهو أن المحرم ان كان قال
حين أحرم أن يحل حيث تحبسني كما أمر فلا هدى عليه ويحل حيث أحصر وان لم يقل ذلك وما في معناه فعليه الهدى
والذين قالوا بالتحلل حين أحصر اختلفوا في إيجاب الهدى عليه وفي موضع نحره عند من يقول بوجوده على شرطنا
أو على غير شرطنا فيما أحصر عنه من حج أو عمرة فقال بعضهم لا هدى عليه وان كان معه هدى تطوع نحره حيث
أحل ونحر الهدى المتطوع به حيث أحل أقول وقال بعضهم بإيجاب الهدى عليه واشترط بعضهم ذبح الهدى الواجب
بالحرم واما الاعادة فمن العلماء من لا يرى عليه اعادة وبه أقول في حج التطوع وعمرته ان كان عليه في ذلك حرج فان لم
يكن عليه فيه حرج فليعد واما الفريضة فلا تسقط عنه الا ان مات قبل الاعادة فيقبلها الله عنه عن فريضته وان لم يحصل
منه الا ركن الاحرام بل ولو لم يحصل منه الا المقصد والتعمل وقال بعضهم ان كان أحرم بالحج فعليه حجة وعمره وان كان
قارنا فعليه حجة وعمرته ان كان معتمرا قضى عمرته ولا تقصر عليه واختار بعض من يقول بهذا القول التقصير وقد
حكى بعضهم الاجماع على ان المحصر بمرض وما أشبهه عليه القضاء ولكن لأدري أى آجاء أراد فان اطلاق الفقهاء
لفظة الاجماع قد تجاوزوا بها حدها الاول الى غيره فقد يطلقون الاجماع على اتفاق المذهبين ويطلقونه على اتفاق
الاربعة المذاهب ولكن ما هو الاجماع الذي يتخذ ليللا اذا لم يوجد الحكم في كتاب ولا سنة متواترة فهذا قد ذكرنا
من اختلافهم في هذه المسئلة ما ذكرناه وتركتنا ما لا يحتاج اليه في هذا الوقت فان رجع الى طريقنا فنقول قوله تعالى

أحصرهم هو من أحصر لا من حصر يقال فعل به كذا إذا أوقع به الفعل فإذا عرّضه لوقوع ذلك الفعل يقال فيه أقفل ومثاله ضرب زيد عمرا إذا أوقع به الضرب وأضرب زيد عمرا إذا جعله يضرب غيره وفي اللسان أحصره المرض وحصره العدو وبغير ألف فهو في المرض من الفعل الرابع وفي العدو من الفعل الثلاثي فالعبد لما كان محل ظهور الأفعال الإلهية فيه وما تشاهد في الحسن الأمنه ولا يمكن أن يكون إلا كذلك نسب الله الفعل للعبد ونسب الناس الفعل للخالق وإن كان أصاره الخلق لذلك فصار فنسبة صار تجعل الفعل للعبد ونسبة أصار تجعل الفعل لله فن راعى أصار لم يوجب عليه الهدى لأن الأصل عدم الفعل من العبد ومن راعى أصاره الخلق فصار أوجب عليه الهدى ولهذا فضلنا نحن في ذلك فقلنا إن قال محلي حيث يحسني فقد تبرأ العبد من حكم الحصر فلا هدى عليه وإن لم يقل كان الهدى عليه عقوبة للترك فالفعل من المخلوق للعبد ظهور الفعل منه بالاختيار والقصد والمباشرة حقيقة مشهودة للبصر والفعل من المخلوق من كون الخلق أصاره إلى ذلك فكان له كالألة للفاعل والآلة هي المباشرة للفعل ونسب الفعل لغير الآلة بصرا وعقلا فيقال زيد الضارب والمباشر للضرب والذي يقع به الضرب إنما هو السوط لاز يد هذا أفعال العباد فهم للخلق كالألة لزيد النجار أو الخائض أو ما كان وبهذا القدر تعلق الجزاء والتكليف لوجود الاختيار من الآلة والأصل الغفلة الغالبة وهي مسألة دقيقة في غاية الغموض ولادليل في العقل يخرج الفعل عن العبد المخلوق ولا جاء به نص من الشارع لا يحقل التأويل فالأفعال من المخلوقين مقطرة من الله ووجود أسبابها كلها بالأصالة من الله وليس للعبد ولا المخلوق فيها بالأصالة مدخل إلا من حيث ما هو مظهر لها ومظهر اسم فاعل واسم مفعول يقال في الصانع إذا اختلف في صنعه شيء لعدم مساعدة الآلة مع علمه بالصناعة قد أدخل منها بكذا وكذا أو يستفهم لم أخلت بها مع علمنا بأنك عالم بها فيقول لم تساعد في الآلة على إبراز ما كان في علمي وية قول المصنوع ما قصر لظهور عينه لا قصد الصانع فن حيث الصناعة في المصنوع ما اختلف شيء ومن حيث مصنوع ما كان المراد سواء إذا كان الصانع المخلوق اختلف فإن كان الخالق قد اختلف في الصناعة شيء لأن الشكل مقصود لعدم قصور تعلق الإرادة فشكل واقع وغير واقع مراد للخلق أراد الله إيجاد عرض متاويل يرد إيجاد محل يقوم به هذا العرض فلم يمكن إيجاد ذلك العرض ما لم يكن المحل فلا بد من وجود المحل إذ كان لا بد من وجود العرض فوجود العرض عن إيجاد اختياري ووجود المحل عن إيجاد غير اختياري ولا يجوز أن يكون اضطراريا إذ كان لا بد من وجود ذلك العرض فاضطرار الكون من حقيقة عدم هذا الاختيار المحقق فتفطن فأنك إن لم تعرف الأمور من جهة حقائقها لم تعرف أن العالم خرج على صورة الخلق يرتبط ما فيه من الحقائق بالحقائق الإلهية وهذا مدرك صعب عليه حجب كثيرة لا ترتفع بذكر ولا بكشف فالامر دائر بين تأثير حق في خلق وخلق في حق قال تعالى أجيب دعوة الداعي إذا دعاني وقال ذلك بأنهم اتبعوا ما أسخط الله فللناقة ضرب أعني ناقة صالح ولستم شرب يوم معلوم ضرب مثال لقوم يعقلون وما لنا الإله مقام معلوم فالعصر عم الوجود فكل موجود موصوف بحصرة فهو محصر من ذلك الوجه وقد أبنتك ما لا يقدر على دفعه كشف ولادليل عقل نظري والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

﴿ووصل في فصول أحكام القاتل للصيد في الحرم وفي الإحرام﴾

وقد تقدم من حكم الصيد طرّف في هذا الباب والكلام هنا في قتله لا في صيده في الحرم كان أو في الحل لقوله لا تقتلوا الصيد وأنتم حرم الآية وهي آية محكمة واختلفوا في تفاصيلها على حسب فهمهم فيها فن ذلك هل الواجب قتيته أو مثله فذهب بعضهم إلى أن الواجب المثل وقال بعضهم هو غير بين القيمة والمثل قتل الصيد شهادة للصيد فهو حي يرزق لأنه قتل تعديا غير حق في سبيل الله إذ سبيل الله حرمه والحرم صفة المحرم والبقعة فهذا الصيد المتعدي عليه أماهاتين الصفتين أو بإحداهما فن نعمد قتله محرما أو في الحرم فقد تعدي عليه فعادما أراد به من الموت وإن لم يقم به على القاتل فن اعتدى عليكم فاعتدوا عليه بمثل ما اعتدى عليكم فالصيد مقتول لا ميت والقاتل ميت لا مقتول فهذا هو الميت المكلف كما يطلب الجواب من الميت في قبره عند السؤال مع وصفه بالموت وهذا هو الموت المعنوي فكلف بجزاء مثل

ما قتل من النعم هديا بالغ الكعبة أو كفارة طعام مساكين أو عدل ذلك صياما ليذوق وبال أمره كما يعذب الميت في قبره ومن عادى مثل ذلك الفعل فينتقم الله منه إما بإعادة الجزاء فإنه وبال والوبال الانتقام وأما أن يسقط عنه في الدنيا هذا الوبال المعين وينتقم الله منه بمصيبة يتلوه بها ما في الدنيا وأما في الآخرة فإنه لم يعين وأعلم أن كل علم من علوم الاسرار المحصورة في سائر الغيرة التي لا يوجب الا لاهله فإنه قال صلى الله عليه وسلم لا تعلموا الحكمة غير أهلها فتعلموها فهي كالصيد في حرم الحرم والاسرار أو مما معاني في الحائرين فإذا قتلها وهو أن يمنعها غير أهلها فلا يعرف قدرها فقوت عنده عاود بالها عليه فيكفر بها ويتزندق فذلك عين الجزاء حكم به عدلان وهما الكتاب والسنة فإن كان الجزاء مثلاً فيبحث عن جاهل عنده حكمة لا يعرف قدرها فيبين له عن مكاتبتها حتى يحكي بها قايه فيقتل متعمداً من ذلك الشخص عين الجاهل القائم به الذي كان سبب اضاعة هذا العلم عنده وصورة العقوبة والوبال فيه عليه أنه حرم حكمة ذلك الجاهل في ذلك الجاهل حتى رأها صفة مذمومة منها عنهما مستعاضاً بالله منها في قوله أعوذ بالله أن أكون من الجاهلين فحرم ما هو كمال في نفس الامراء كان الجاهل من جملة الاسرار المخزونة في أعيان الجاهلين لحفظها تبرم العالم منها فكانهم تبرؤا عن حقايقهم فالذي تبرؤا منه وقعوا فيه فانهم تبرؤا من الجاهل بالجهل لوعقوله فحكم جهلهم فيهم أعظم من جهل الجهلاء فانهم ما تفتنوا بقول الله فلا تكونون من الجاهلين فلا يتبى الا عن معلوم محقق عنده فإنه ان لم يعلم الجاهل فلا يدري ما ينهي عنه وإذا علمه فقد اتصف به فإن الجاهل ان لم يكن ذوقاً فلا يحصل له العلم به فإنه من علوم الاذواق التي لا ترى الطائفة قد أجمعوا على ان العلم بالله عين الجاهل به تعالى وقال الله تعالى في الجاهل ذلك مبلغهم من العلم فسمى الجاهل عالماً من تفتن وهي صفة كيانية حقيقة للعبد ان خرج منها ذم وان بقي فيها جده فإنه ما علم من الله سوى ما عنده وما عنده ينقد فإنه عنده وما هو هو لا ينقد وهو هو عين الجاهل والذي عنده عين العلم فهو عين الدلالة والدليل وهو الدال فهو عين العلم بالله

والعلم بالله نفي العلم بالله • والثبت من صفة المنعوت بالساهی
فالعلم جهل لكون العين واحدة • والجهل علم بكون الله في الالهی

انتهى الجزء التاسع والستون

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

﴿ وصل في فصل اختلافهم في آية قتل الصيد في الحرم والاسرام في كفارته هل هي على الترتيب أم لا ﴾
الآية قوله جزاء مثل ما قتل من النعم الى آخر الآية اختلفوا في هذه الآية هل هي على الترتيب وبه قال بعضهم انه المثل أولاً فان لم فالطعام فان لم فالصيام أو الآية على التخيير وقال به بعضهم وهو أن الحكمين بخير ان الذي عليه الجزاء وبه أقول فان كلمة أو تقتضي التخيير ولو أراد الترتيب لقال وأبان كما فعل في كفارات الترتيب فمن لم يجد فذبحنا في هذه المسئلة ان المثل المذكور هنا ليس كآراء بعضهم ان يجعل في النعامة بدنة وفي الغزاة شاة وفي البقرة الوحشية بقرة أنسية بل في كل شيء مثله فان كانت نعامة اشترى نعامة صاها حلال في حل وكذلك كل مسمى صيد مما يحل صيده وأكله من الطير وذوات الاربع أو كفارة باطعام وحده ذلك عندي ان ينظر الى قيمة ما سوى ذلك المثل فيشتري بقيمة طعاما فيطعمه لسا كين أو عدل ذلك صياما فننظر الى اقرب الكفارات شبهها بهذه الكفارة الجامعة طدى أو اطعام أو صيام فلم نجد الا من خلق رأسه وهو محرم لا ذى نزل به ففدية من صيام أو صدقة أو نسك فقد كرا الثلاثة المذكورة في كفارة قاتل الصيد فجعل الشارع هنالك في الاطعام ستة مساكين لكل مسكين نصف صاع وجعل الصيام ثلاثة أيام فجعل لكل صاع يوماً فننظر القيمة فان بلغت صاعاً أو أقل فيوم فان الصوم لا يتبعص وان بلغت القيمة ان تشتري بها صاعين أو دون الصاعين أو أكثر من الصاع فيومان وهكذا ما بلغت القيمة وأغنى بالقيمة قيمة المثل يشتري بها طعاما فيطعم والصيام محمول على ما حصل من الطعام بالشراء على ما قررناه فهو بخير بين المثل والاطعام بقيمة المثل والصيام

بحسب ما حصل من الطعام من قيمة المثل والمثل والطعام تناوله سبب في بقاء حياة المتفدى به لأن هذا المتفدى أنقذ نفسه وأزال حياة غيره أو كفر ذلك بما يكون سبباً لبقاء حياة فكأنه أحياه زمان بقائها بحصول ذلك الغذاء من المثل أو الطعام وأما الصيام فانهما صفة رانية فكأنه ان يأتي سها هذا القاتل ان لم يكفر بالمثل أو بالطعام فان أبيت فأخرج عن التحجير حتى يكون قاتل الصيد غير محجور عليه فلا يكاتب شيئاً قال وما هو قال الصوم فانه لي وأنا لا أنصف بالحجر على قتليس أصفني بحصل في الحى عن الحجر عليك فاذا صمت كان الصوم لي والجوع لك فيما في الصوم من الجوع في حقك الذى ليس لي يكون كفارة لأن الجوع من الاسباب المزيلة للحياة من الحى فأشبهه القتل الذى هو سبب منيل للحياة من الحى ولم تزل حياتك بهذا الجوع لأنه جوع صوم والصوم من صفاتى وهو غير مؤثر في الحياة الازلية فلهذا لم يجمع جوع الانلاف والحق سببه حانه مذهب الاشياء لا معدمه بالانه فاعل والفاعل من يفعل شيئاً فان لاشئ ما يكون مفعولاً فهو وان أذهب الاشياء من موطن كان لها وجود في موطن آخر فان السكون الذى منه الاجتماع والافتراق لا يدل على عدم الاعيان فالموت اذهب الاعداد فانه انتقل من دنيا الى آخره التى أولها البرزخ فلما كان الاذهب من صفات الحق لا الاعداد كما قال تعالى ان يشأ يذهبكم أيها الناس ويأت بآخرين ولم يقل بعدمكم لئلا لم يجعل جوع الصوم جوع انلاف النفس وان كان اذهب بالاعداد ما وذلك أنه لا يصح الاعداد لهذا الوجود لان المتصف بالوجود إنما هو الحق الظاهر في أعيان المظاهر فالعدم لا يلحق به أصلاً فانه يقول للشيء اذا أراد كنى فيكون هو

نظرت في ككون من قالت ارادته * اذا توجسه للاشياء كنى فتكون
فغنى ما حقت عيسى تسكونه * اذابه عينيه لا غيرة فأكون
نفس فديتك عما كنت تجهله * وانظر الى أصعب الاشياء كيف يهون
فالعالم أشرف نعمت ناله بشر * وصاحب العلم محفوظ عايه مصون
* ان قام قام به أو راح راح به * والحال والمال في حكم الزوال يكون
وليس ناظم هذا غيرة فله * ما قلت فهو الذى في عين كل مكون
لولا تجليه في الاعيان ما ظهرت * نعوت ككان به وكان ويكون
لذا تسمى بدهر لا انقضاء له * ولا ابتداء فشكل السكون منه كنون

﴿وصل في فصل هل يقوم الصيد والمثل﴾

فذهبنا قد تقدم ان المثل يقوم وينما هو المثل فقال بعضهم يقوم الصيد وقال قوم يقوم المثل وهو قولنا وخالفناهم في المثل ما هو وكذلك اختلفوا في تقدير الصيام بالطعام وقد تقدم مذهبنا فيه فقالت طائفة لكل مذبوما وقال قوم لكل مدين يوما

﴿وصل في فصل قتل الصيد خطأ﴾

اختلف فقيل فيه الجزاء وقيل لاشئ عليه فيه وبه أقول فان قتل الخطأ هو قتل الله ولا حكم على الله فانه بالنسبة الى الله مقصود القتل وبالنسبة الى الما خطا لظهور القتل على أيدينا وعدم القصد فيه فاما قول متعدد أى مقصود بالقتل غير مقصود بالقتل فلهذا تصور الاختلاف لاطلاق الحكمين فيه فمن راعى انه قتله من كونه ظاهراً في مظهر القاتل ما وجب الجزاء لان تلك العين التى ظهر فيها أعطته الحكم عليه بأن لا جزاء لانه قاصد للقتل ومن راعى انه القاتل من خلف حجاب السكون الظاهر ولكن ما أوقعه وظهر في الوجود الاعلى بدا الظاهر أوجب الجزاء لان الحكم لما ظهر والقصد غيب وما تعبدنا به فالقتل ان عرف من نفسه انه قتل غير قاصد فأوجب عليه ظاهر الشرع بالحكمين الجزاء جبراً كان ذلك له صدقة تطوع بوجوب شرعى في أصل مجهول عند الحاكم فجمع لهذا القاتل بين أجزا التطوع والواجب فأسقط عنه ما بسقطه الواجب ولتطوع معاً وان لم يره أحد مضى ولا شئ عليه

﴿وصل في فصل اختلافهم في الجلاء المحرمين ان شركوا في قتل صيد﴾

اختلفوا اذا اشترك جماعة محرمون في قتل صيد فقيل على كل واحد جزء وقيل عليهم جزاء واحد والذي أقول به ان عرف كل واحد من الشركاء انه ضربه في مقتل كان على كل من ضربه في مقتل جزء ومن جرحه في غير مقتل فلا جزاء عليه وهو آثم حيث تعرض بالاذى لما حرم عليه الجماعة هذا اذا يآثم الانسان بجميع ما كلف من أعضائه الثمانية فعليه اسكل عضونه من حيث ذلك العضو ومن رأى التوبة من جانب من تاب اليه لامتاب منه فهو القاتل بجزاء واحد وفرق بعضهم بين المحرمين يقتلون الصيد وبين المحايين يقتلون الصيد في الحرم فقل في المحرمين على كل واحد منهم جزاء وقال في المحايين جزاء واحد

﴿وصل في فصل هل يكون أحد الحكمين قاتلاً للصيد﴾

فذهب قوم الى انه لا يجوز وأجاز قوم فن رأى انه لا فاعل الا الله وهو الحاكم وهو الفاعل أجاز ذلك ومن رأى ان الفعل للمخلوق لم يجز ذلك وبالأول أقول وأثبت القول الثاني على غير الوجه الذي يعتقد القائل به

﴿وصل في فصل اختلافهم في موضع الاطعام﴾

فقيل يطعم في الموضع الذي قتل فيه الصيد ان كان هناك طعام أو في أقرب المواضع اليه ان لم يكن هناك ما يطعم وقال بعضهم حينما أطعم أجزاءه به أقول لان الله ماعين وقال بعضهم لا يطعم الا ما كين مكة من كان الله قبلته لم يخص الاطعام بموضع معين ومن كان قبلته البيت حدد

﴿وصل في فصل اختلافهم في الحال يقتل الصيد في الحرم به اجماعهم على أن المحرم اذا قتل الصيد ان عليه الجزاء﴾ فقال قوم عليه الجزاء وقال قوم لاشئ عليه وبه أقول

﴿وصل في فصل المحرم يقتل الصيد ويأكله﴾

فن قائل عليه كفارة واحدة وبه أقول وقيل عليه كفارتان وبه قال عطاء وفيه وجه عندي فان الشرع اعتبره في أطلق أكله الا ان لم يعن عليه بشئ فأجرى اذا كان هو القاتل فان أكله يحرم عليه كما حرم عليه صيده كما حرم عليه قتله فهذه ثلاثة حرم صيد وقتل وأكل لما كان الآكل انفسه سبي ومن حق نفسه عليه انه لا يطعمها الا ما لحق فيه وما لحق طافيه فقد ظلمها فجوزى جزاء من ظلم نفسه

﴿وصل في فصل فدية الاذى﴾

أجمع العلماء على انها واجبة على من أخط الاذى من ضرورة وهو وجوب اللعنة على الذين يؤذون الله ورسوله فوجب دفع الاذى حرمه للمحرم ووجبت الكفارة حرمه للاحرام الكلام في الله بما لا ينبغي أذى فوجبت اماطته حرمه للحق ولا فاعل الا الله فوجبت الكفارة وهي الستر لهذه النسبة بأن لا يضاف مثل هذا الفعل الى الله تعالى وجل والكفارات كلها ستر حيثما وقعت واختلفوا فيمن أخط الاذى من غير ضرورة فقال قوم عليه الفدية المنصوص عليها وقال قوم عليه دم وبه أقول فانه غير متأذى نفسه أي انه ليس بذى ألم لذلك ولذلك جعل محل الاذى الرأس المحس به وما جعله الشعر فآثم ضرورة توجب الخلق لما كان الانسان مخلوقا على الصورة وجبت اماطة الاذى عنه للنسبة عناية به ووجبت الكفارة فيما أوجب الله عليه فعله أو أباحه له لتلاشه الاحساس بالاذى عن ذكر الله وما شرع الخبيخ الا لذكر الله فوجبت الكفارة حيث لم يصبر على الاذى فإولى الصورة حقها فانه ورد انه ما أحد أصبر على أذى من الله وبهذا سمي الصبور وعدم المؤاخذه مع الاقتدار سمي الخليم

﴿وصل في فصل﴾

اختلفوا هل من شرط من وجبت عليه الفدية باماطة الاذى أن يكون متعمدا أم الناسي والمتعمد سواء فقال قوم هما سواء وقال آخرون لا فدية على الناسي وبه أقول والناسي هنا هو الناسي لآسوامه وكلاهما متعمد لا ماطة الاذى فاذا وجبت على المضطر وهو الذي قصد ازالتها الاذى مع نكره الاحرام فهي على الناسي أو وجب لانه مأثور بالذكر الذي يختص بالاحرام فاذا نسي الاحرام فاجاء بالذكر الذي للمحرم فاجتمع عليه اماطة الاذى ونسيان الاحرام فكانت

الكفارة أوجب وأصل ما ينبغي عليه هذا الباب وجميع أفعال العبادات كلها علم أصافة الأفعال هل تضاف إلى الله وإلى العباد أو إلى الله وإلى العباد فإن وجودها محقق ونسبتها غير محقة فنقل أولاً في ذلك قولاً إذا حققته ونظرت فيه نظر منصف عرفته وأقاربت فاني أفضل ولا أعين الأمر على ما هو في نفسه لما فيه من الضرر واختلاف الناس فيه واختلاف لا يرتفع من العالم بقولي فابقاؤه في العموم على إبهامه أولى وعلماء عربنا يفهمون ما أومى إليه فيها فاقول إن الله قد قال أنه ما خلق الله الخلق إلا بالحق وتكلم الناس في هذا الحق المخلوق به وما صرح أحد به ما هو إلا أنهم أشاروا إلى أنه محتمل فاعلم إن الحق المخلوق به والعالم المخلوق أمران محققان إنيهما أمران عند الجميع غير أنهم ما نظروا الجوهر الهبائي والصورة ومعلوم عند الجماعة أن الأفعال تصدر من الصور فلو سكن من هو الصورة هل العالم والمخلوق به الذي هو الحق الذي قال فيه ما خلقناهما إلا بالحق وبالحق أنزلناه وبالحق نزل فمن رأى أن الحق المخلوق به مظهر صور العالم ظهرت فيه بحسب ما تعطيه حقائق الصور على اختلافها بحسب الأفعال إلى الخلق ومن رأى أن أعيان الممكنات التي هي العالم هو الجوهر الهبائي وإن الحق المخلوق به هو الصورة في هذا العالم وتنوعت أشكال صورته لاختلاف أعيان العالم فاختلفت عليه النعوت والألقاب كما تنسب الأسماء الإلهية من اختلاف آثارها في العالم فمن رأى هذا نسب الفعل إلى الله بصورة الصورة الظاهرة ومن رأى أن ظهور الصورة لا يتمكن إلا في الجوهر الهبائي وإن الوجود لا يصح للجوهر الهبائي في عينه إلا بمحصل الصورة فلا تعرف الصورة إلا بالجوهر الهبائي ولا يوجد الجوهر الهبائي إلا بالصورة نسب الأفعال إلى الله بوجه وإلى العباد بوجه فعلى المحامد والحسن بما ينسب من الأفعال للحق وعلى المذام والقيح بما ينسب من الأفعال للعباد بالخلق الذي هو العالم لحكم الاشتراك العقلي والتوقف في العلم بكل واحد منهما ما توقف كمال الوجود على وجودهما وقد رميت بك على الجادة فهذا تفسير وما رميت أذرميت ولكن الله رمى فني الرمي عن أثبت له يقول الله في هذه الآية عين ما قلناه في هذه المسئلة وذهبنا إليه والله يقول الحق وهذا قوله وهو يهدي السبيل أي يبينه لعمري عليه ما من دابة إلا هو آخذ بناصيتها إن ربي على صراط مستقيم فثبتنا عليه بحمد الله فثبت بهذه الآية أن أعيان العالم هو الجوهر الهبائي إلا أنه لا يوجد إلا بوجود الصورة وكذلك أعيان العالم ما نصفت بالوجود لا بظهور الحق فيها فالحق المخلوق به لها كالصورة وقد أعلمتك أن الفعل كله إنما يظهر صدوره من الصورة وهو الفاعل ولكن الله رمى فـ كان الحق عين الصورة التي تشاهد الأعمال منها فتعق ما ذكرناه فإنه لا أوضح مما بين الله في هذه الآية وبيننا نحن في شرحنا إياها على التفصيل والله يهدي من يشاء إلى صراط مستقيم صراط الله والصراط الذي عليه الرب والصراط المضاف إلى الحقيقة في قوله وإن هذا صراطي مستقيماً ولكل صراط حكم ليس إلا خرافهم والسلام وأما صراط الدين أنعمت عليهم فهو الشرع

﴿وصل في فصل اختلافهم في توقيت الاطعام والصيام﴾

اختلفوا في توقيت الاطعام والصيام فالأكثر على أن يطعم ستة مساكين وقال قوم عشرة مساكين والصيام عشرة أيام واختلفوا في كم يطعم كل مسكين فقال بعضهم مدين عند النبي صلى الله عليه وسلم لكل مسكين وقال بعضهم من البر نصف صاع ومن التمر والزبيب والشعير صاع وأما قص الاظفار فقال قوم ليس فيها شيء وقال قوم فيسدم وقرع وهذا الباب كثيرة جداً فمن اعتبر الستة المساكين نظر إلى ما يطعم الصفات مما يطلب فوجدناها ستة كونيّة عن ستة إلهية فالأدب من الحكم الكونية من الحكم وأطعمها ما يطلبه لبقاء حقيقتها فانه لها كالغذاء للأجسام الطبيعية فالعلوم للعلم طعام فيه شعاق وكذلك الإرادة والقدرة والكلام والسمع والبصر وأما الحياة فليس لها مدخل في هذا الباب فغاية حقيقتها الشرطية لا غير وهو باب آخر ولما كانت الحضرة حضرتين كان من المجموع اثنا عشر وهو نهاية أسماء بسائط العدد الذي يعم الحضرتين فإن العدد يدخل عليهما ولهذا ورد تعدد الصفات والأسماء المنسوبة إلى الله وأما حكمه في الكون فلا يقدراً على إنكاره كما أنها أيضاً نهاية انتهاء وزن الفعل الذي هو مركب من مائة وثمانين درجة وسأبين حكمها إن شاء الله فأما وزن الفعل في الأسماء فهي اثنا عشر وزناً كل وزن يطلب ما لا يطلبه الآخر وهي

محصول في هذا العدد كما به أسماء العدد محصورة في الاثنى عشر فن ذلك في تسكين عين الفعل ثلاثة وفي فتحه ثلاثة وفي ضمه ثلاثة وفي كسره ثلاثة فالجملع اثناعشر فالتسكين مثل فعل كدعد وفعل كقفل وفعل كهند واقتوح العين فعل مثل جبل وفعل مثل صرد وفعل مثل عنب والمضموم العين فعل مثل تضد وفعل مثل عنق وفعل لم يوجد له اسم على وزنه في اللسان وعمله أهل هذا الشأن بأسماء استقلوا الخروج من الكسرة إلى الضم ومعنى كلامهم على التخفيف وهذا التعديل عندنا ليس بشيء بسطناه في النسخة الأولى من هذا الكتاب وقد مررت بنا كلمة للعرب على وزن فعل بكسرة فاء الفعل وضم عينه لأذ كرها لأن الأتباع شاذة والمكسور العين فعل مثل كتف وفعل مثل ابل ولم يوجد على وزن فعل سوى ذنل وهو اسم درية تعرفها العرب ثم إن الله أجري حكمته في خلقه أن لا تأخذ العرب في أوزان الكلام الأربعة الحروف الثلاثة الفاء والعين واللام وله ثلاث مراتب في النشأة وأخذوا من كل مرتبة حروفا أخذوا الفاء من حروف الشفتين عالم الملك والشهادة وأخذوا العين من حروف الخلق عالم الغيب والملوكوت وأخذوا اللام من الوسط عالم البرزخ والجبروت وهو من حروف اللسان الذي له العبارة والتصرف في الكلام فكان مجموع هذه الحروف التي جعلوها أصولاً في أوزان الكلام مائة وثمانين درجة وهو شرط الفلك الظاهر وهو الذي يكون له الأثر أبداً في النكوبين والشرط الغائب لا أثر له الا حيث يظهر وسبب ذلك ان أشعة أنوار الكواكب تتصل بالمثل العنصري وهو مطارح شاعاتها والعناصر قابلة للتكوين فيها فإذا اتصلت بها سارع المتعدين فيها في الأنوار من الحرارة وفي ركن الماء والهواء من الرطوبة فظهرت أعيان الكائنات أن الله خرق طينة آدم بيده والتخمير تمعين وما غاب عن هذه الأنوار فلا أثر له فيه ألا ترى في كدوف الشمس اذا اتفق أن يكون بالليل لا حكم له عندنا لعدم مشاهدة الظاهر ظاهر ككرة الأرض التي نحن عليها فلا حكم له الا حيث يظهر بتقدير العزيز العليم فإنه حيث يظهر يشهد ما حضر عنده فيؤثر فيه لشهوده عادة طبيعية أجراها الله وهذا من أدل دليل على قول المعتزلي في ثبوت أعيان الممكنات في حال عدمها وان لها شيئية وهي قوله تعالى انما قولنا لشيء اذا أردناه أن نقول له كن فيرانا سبحانه في حال عدمنا في شيئية ثبوتها كما يرانا في حال وجودنا لانه تعالى ما في حقه غيب فكل حال له شهادة يعرفه صاحب الشهادة فيتعجلي تعالى للأشياء التي يريد إيجادها في حال عدمها في اسمه النور تعالى فينفق على تلك الأعيان أنوار هذا التعجلي فتمتد به لقبول الإيجاد استعداد الجنين في بطن أمه في رابع الأشهر من حملها لنفخ الروح فيه فيقول له عند هذا الاستعداد كن فيكون من حينه من غير تبذير فانظر الى هذه الحكمة ما أجلاها ثم أنه من تمام الحكمة انه اذا كان في القابلات للتكوين من لا يقبله حقيقة هو عليها الا بزيادة درجات وهو بين أصله وحقيقته فانه يكرر اللام من هذا الوزن اذا كانت حروف الوزن من نفس الكلمة ومن أصولها مثل جعفر وزنه فعلل فكرر واحداً من أصل الأوزان لان حروف الموزون كلها أصول فان كان الحرف في الكلمة زائداً جثنا به على صورته ولم نعطه حرفاً من حروف الفعل فنقول في وزن مكسب مفعل فالأصول أبدأ هي التي تراعى في الأشياء وهي التي لها الآثار فيها وقال بعضهم ان الجياد على أعراقها تجري ويقول على أصولها فن كان أصله كرمياً فلا بد أن يؤثر فيه أصله وان ظهر عنه لؤم فهو أمر عارض يرجع الى أصله ولا بد في آخر الأمر وكذلك الأشيم الأصل وهذه مسئلة قليل من يتفطن لها وهي لماذا ترجع أصول الممكنات هل أصلها كرم فيكون واجب الوجود أصلها أو يكون أصلها الشيا هو الامكان فلا يزال الفسقر والبخل واللؤم يصحبها ويكون ما نسبت اليها من المحامد بحكم العرض وهنا أسرار ودقائق وكلناك لنفسك في الاطلاع عليها فان ظهوره في العموم يتعذر فنحن كنعلم ذلك لمن يطلع الله عليه فيقف على ما هو الأمر عليه في نفسه وقد بقي من أمهات مسائل هذا الباب يسير نذكر اعتبارها في سرد أحاديث ما يتعلق بهذا الباب ان شاء الله تعالى انتهى الجزء السابع

(بسم الله الرحمن الرحيم)

﴿وصل فصول الأحاديث النبوية فيما يتعلق بهذا الباب ولا أذكرها بجملة وانما أذكر منها ما عسى الحاجة إليه﴾
وبعد أن قد ذكرنا بحجة رسول الله صلى الله عليه وسلم من حديث جابر بن عبد الله فلتدكر في بقية هذا الباب ما ينسب
من الأخبار النبوية فمن ذلك

﴿حديث فضل الحج والعمرة﴾

خرج مسلم في الصحيح عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال العمرة إلى العمرة كفارة لما بينهما والحج المبرور ليس له جزاء إلا الجنة فالكفارة تعطي السر والجنة تعطي السر غير أن سر العمرة لا يكون إلا بين عمرتين وسر الحج لم يشترط فيه ذلك إلا أنه قيد بأنه يكون مبرورا والبر الاحسان والاحسان مشاهدة وكاشاهدة فانه قال صلى الله عليه وسلم في تفسير الاحسان أن تعبد الله كأنك تراه فصارت الجنة عن حج مقيد بصفة بر فقام البر للحج مقام العمرة الثانية للعمرة الاولى والسبب في ذلك ان التكفير والجنة نتيجة والنسبة لان تكون عن واحد فان ذلك لا يصح وانما تكون عن مقدمتين فحصل التكفير عن عمرتين وحصلت الجنة عن حج مبرور أي يكون عن صاحب صفة بر فاعجب مقاصد الشارع فالعمرة الزيادة وهي زيارت أهل السعادة لله تعالى ههنا بالقلوب والاعمال وفي الدار الآخرة بالذوات والاعيان وبين الزيارتين حجب مواعيد بين الزائرين وبين أهلهم من أهل الجنان وفي حالة الدنيا بين المعتمرين وبين غيرهم فلا يدرك ما حصلوه في تلك الزيارة من الاسرار الالهية والانوار المانوية بشئ منها الا بصار من ليس لهم هذا المقام لا حرقهم وذهب بوجودهم فكان ذلك السر راحة لهم وقد عايناه في المعارف الالهية مشاهدة حين زيارته بالقلوب والاعمال بركة التي لا تصح العمرة الا بها وأما الزيارة من غير تسميتها بعمرة فتكون لسكل زائر حيث كان وكذلك الحج فهي زيارة مخصوصة كما هو قصد مخصوص ولما فيها من الشهود الذي يكون به عمارة القلوب تسمى عمرة فهذا معنى التكفير في هذا العمل الخاص وقد يكون التكفير في غير هذا وهو أن يسرك عن الاتقان أن ينزل بك لما تلبست به من المخالفات ومن الناس من يكون له التكفير من تراكم المخالفات أن تصيبه اذا توجهت عليه لتجمل به لطلب النفس الشهوانية اياها فيكون معصوما بهذا السر فلا يكون للمخالفة عليه حكم وهذا المعنى خلاف الاول ومن الناس من يجمع ذلك كما هو في الدنيا من هذه الاحكام الثلاثة كما هو في الآخرة اثنان خاصة وهو السر الاول والسر أن لا يصيبه الاتقان وأما السر عن المخالفات فلا يكون الا في الدنيا لوجود التكليف والآخرة ليست بمحل للتكليف الا في يوم القيامة في موطن التمييز حين يدعون الى السجود فهو دعاء تمييز لا دعاء تكليف الا الحديث الذي خرج في الجبائي في كتاب الموازنة ولم يثبت ولما اقترن به الامر أشبه التكليف فجوزوا بالسجود جزاء المكلفين كما نجى الملائكة اليهم من عند الله بالامر والنهي وليس المراد به التكليف وهو قوطم للسعداء لا تخافوا ولا تحزنوا وهذا النهي وأبشر وبالجنة وهذا أمر وليس بشكاف كذلك اذا أمروا بالسجود انما هو للتمييز والفرقان بين من سجد لله خالصا وسجد انقاء ورياء وسعة لاجتماعهم في السجود لله فذلك وقع الشبه لانهم سجدوا مخلصين له الدين كما أمروا فخير الله يوم القيامة بينهما كما ميز بين المجرمين قال تعالى وامتازوا اليوم أيها المجرمون

﴿حديث ثان في الحث على المتابعة بين الحج والعمرة﴾

لان كل واحد منهما قصد زيارة بيت الله العتيق خرج النسائي عن عبد الله هو ابن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لم تأبوا بين الحج والعمرة فانهما ينفيان الفقر والذنوب كما ينفي الكبر خبث الحديد والذهب والفضة وليس للحج المبرور ثواب دون الجنة فجعل في الاول العمرة الى العمرة وكذلك الحج والبر وهنا جعل الحج والعمرة مقدمتين ليسكون منهما أجر آخر ليس ما عطاها الحديث الاول وهو نفي الفقر في حال بينك وبين عيوديتك اذا جمعت بين هاتين العبادتين وما أم الأعباد ورب والعبد لا يميز عن الرب الا بالافتقار فاذا أذهب الله فقره كساء حلة الصفة

الربانية فأعطاء أن يقول للشيء إذا أراد أن يكون وهذا سر وجود الغنى في الفقر ولا يشعر به كل أحد فانه لا يقول للشيء كن فيكون حتى يشبهه ولهذا قال تعالى ولستم فيها ما تشتهون أنفسكم فاطلبوا ما ليس عنده ليكون عنده من فقر لما طلب لان شهوته أفقرته اليه ودعته الى طلبه ليس ذلك المشتهى طلبه وعنده الصفة الربانية التي أوجبت له القوة على إيجاده هذا المشتهى المطلوب فقال له كن عن فقر بصفة الهيبة فكان هذا المطلوب في عينه فتناول منه ما لا جله طلب وجوده وليس هو كذا في حق الحق لان الله لم يطلب تكوين الموجودات لافتقاره اليها وانما الاشياء في حال عدمها لا مكاني لها اطلب وجودها وهي مفتقرة بالذات الى الله الذي هو الموجد لها فقرها الذاتي وفي وجودها من الله فقبل الحق سؤالها وأوجد لها ولاجل سؤالها لا من حاجتها قامت به اليها لانها مشهودة له تعالى في حال عدمها ووجودها والعبد ليس كذلك فانه فاقد لها حساب في حال عدمها وان كان غير قادر لها لما اذلولها علمه بها ما عين بالاجاد شيئا عن شيء ودون شيء غير أن العبد مركب من ذاتين من معنى وحس وهو كماله في عالم يوجد الشيء المعلوم للحس فما كمل ادراكه لذلك الشيء بكمال ذاته فاذا أدركه حساب وجوده وقد كان أدركه علمه فكملا ادراكه للشيء بذاته فتركيبه سبب فقره الى هذا الذي أراد وجوده وامكانه سبب فقره الى مرجعه وأما الحق تعالى فليس بمركب بل هو واحد قادر كما لا شيء على ما هي الاشياء عليه من حقائقها في حال عدمها ووجودها ادراك واحد قلها لم يكن في إيجاده الاشياء عن فقر كما كان هذا العبد المتخلوع عليه صفة الحق وهذه مسألة لو ذهب عينك جزاء لتحصيها السكان قليلا في حقها لانها منزلة قدم زل فيها كثير من أهل طريقنا والتحقوا فيها بمن ذم الله تعالى في كتابه من قولهم ان الله فقير وهذا سببه فارجد الممكن ولا وجدت المعرفة الحادثة الالكمال رتبة الوجود وكمال رتبة المعرفة لالكمال الله بل هو الكامل في نفسه سواء وجد العالم أو لم يوجد وعرف بالمعرفة الحديثة أو لم يعرف كما انه على الحقيقة لا يعرف ولا يعرف منه ممكن الانفسه وأما في الذنوب فانها من حكم الاسم الآخر لان ذلك من الامر بمنزلة الذنب من الرأس متأخرة عنه لان أصل طاعة فانه ممثل للتكوين اذ قيل له كن فصار جسد الامطيعا ثم عرض له بعد ذلك مخالفة الامر المسمى ذنبا فأنشبه الذنب في التأخر فانتفى بالاصل لانه امر عارض والعرض لا بقاء له وان كان له حكم في حال وجوده ولكن يزول فهذا يدل على ان المآل الى السعادة ان شاء الله ولو بعد حين ثم ان للذنوب من معنى الذنب صفتين شر يفتين اذا علمها الانسان عرف بمنزلة الذنب عند الله وذلك ان ذنب الدابة له صفتان شر يفتان ستر عورتها وبه تظرد الباب عنها بتعريضها اليه وكذلك الذنب فيه عفو الله ومغفرته وشبه ذلك ما لا يشعر به مما يتضمنه من الاسماء الالهية بطرد عن صاحبه أذى الانتقام والمواخذة وهما بمنزلة الذباب الذي يؤدي الدابة فلا يصيب الانتقام الا للابتر الذي لا ذنب له يقول تعالى ان شئت لك هو الابتر أي لا عقب له أي لا يترك عقبيا ينتفع به بعد موته كما قال عليه السلام أو ولد صالح يدعو له ولما كان أو سيطا وذكرا أو أنثى يقول الله تعالى لمحمد صلى الله عليه وسلم ان الذي ألحق بك الشين هو الابتر فلم يعقب وعقب الشيء مؤخره ولهذا قلنا في الذنب انه مؤخر لانه في عقب الدابة وبعدمه يكون ابتر فلو لم تذنبوا لجاء الله بقوم يذنبون فيغفر لهم ولم يقل فيعاقبهم فغلب المغفرة وجعل لها الحكم فأصل وجود الذنب بذاته لما يتضمنه من المغفرة والمواخذة فيطلب تأثير الاسماء وليس أحد الاسمين المتقابلين في الحكم أولى من الآخر لكن سبقت الرحمة الغضب في التجاري فلم تدع شيئا الا وسعت رحمة من رحمة الطيب بالعليل صاحب الاكلة ادخال الالم عليه بقطع رجله فافهم واجعل بالك فواخذات الحق عبادته في الدنيا الآخرة تظهر ورحمة والتنبية أيضا على ذلك ان العقاب لا يكون الا في الذنب والعقوبة لفظة تقتضي التأخير عن المتقدم فهي تأتي عقبيه فقد نجد العقوبة الذنب في الحال وقد لا تجده اما بان يقلع عنه واما ان يكون الاسم العفو والغفور استعانا عليه بالاسم الرحيم فزال فترجع العقوبة خاسرة ويزول عن المذنب اسم المذنب لانه لا يسمى مذنبا الا في حال قيام الذنب به وهو المخالف والغفران في نفس الذنب وما يأتي عقبيه لانه غير متيقن بالمواخذة والانتقام عليه فلا يأتي الغفران عقبيه فلا يسمى الغفران عقابا وجزاء الخير يسمى ثوابا لشورانه وعجلته فيكون في نفس الخير المستحق له لانه من ثاب الى الشيء اذا ثار اليه بالهجرة والسرعة ولهذا قال سارعوا

الى مغفرة من ربكم وقال يسارعون في الخيرات وهم لها سابقون فجعل المسارعة في الخير واليه ولا يسابق اليها الا بالذنوب وطلب المغفرة فانها لا ترد الا على ذنب وان كانت في وقت تستر العبد عن ان تصيبه الذنوب وهو المعصوم والمحفوظ فلها الحكمان في العبد نحو الذنب بالستر عن العقوبة أو العصمة والحفظ ولا ترد على نائب فان النائب لا ذنب له اذا التوبة ازالت منه فترد المغفرة الا على المنسبين في حال كونهم منسبين غير نائبين فهناك يظهر حكمها وهذا ذوق لم يطرق قلبك مثله قبل هذا وهو من أسرار الله في عبادته الخفية في حكم اسمائه الحسنی لا يعقل ذلك الا أهل الله شهودا فمثل هذا يسمى التضمين فانه أمر بالمسابقة الى المغفرة ومأمور بالمسابقة الى الذنب ولما كان العفو والغفران يطلب الذنب وهو مأمور بالمسابقة الى المغفرة فهو مأمور بما له يكون ليظهر حكمها فلا يتوصل الى الواجب الا به فهو واجب ولكن من حيث ما هو فعل لا من حيث ما هو حكم وانما أخفى ذكره هنا وذكر المغفرة لقوله ان الله لا يأمر بالفحشاء والامر من أقسام الكلام فأمراً بالذنوب وانما أمر بالمسابقة والاسراع الى الخير وفيه الى المغفرة فافهم وانما تشبيهه بنبي الكبر حيث الحديد والفضة والذهب وهو ما تعلق بهذه الاجسام في المعادن من أصل الطبيعة استعانوا بالنار على ازالة ذلك واستعانوا على النار باشتعال الهواء واستعانوا على تحريك الهواء بالكبر فالتفت الخبث الاعن مقدمتين وهما النار والهواء فلو لا وجود هاتين القوتين العلمية والعملية ما وقع في هذا الخبث وقد تقدم الكلام في الحج المبرور وان كان له هنا معنى آخر ليس هو ذلك المعنى المتقدم ولكن يقع الاكتفاء بذلك الاول مخافة التطويل فان أسرار الله في الاشياء لا تنحصر بل ينقدح في كل حال لاصحاب القلوب ما لا يعلمه الا الله والعامة لا تعلم ذلك ولهذا نقول الخواص من عباد الله ما ثم تكرار الانساع الالهي وانما الامثال نجيب بصورها القلوب عن هذا الادراك فتشغيل العامة التكرار والله واسع عليم فمن تحقق بوجود هذا الاسم الواسع لم يقل بالتكرار بل هم في ابس من خلق جديد

حديث ثالث في فصل انبان البيت شرفه الله

خرج مسلم عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من أتى هذا البيت فلم يرفث ولم يفسق رجع كيوم ولدته أمه وفي لفظ البخاري عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من حج لله فلم يرفث ولم يفسق الحديث فاعلم انه يوم خروج المولود من بطن أمه خرج من الضيق الى السعة بلا شك ومن الظلمة الى النور والسعة هي رحمة الله التي وسعت كل شيء والضيق نقبض رحمة الله مع ان الرحمة وسعته حيث أوجدت عينه وجعلت له حكما في نفوس العالم حسا ومعنى يقول تعالى واذا أنفوا منها مكانا ضيقا والمولود على النقبض من الحق في هذه المسئلة فان الحق لما كان له نعت لاشي موجود الا هو كان ولا منازع ولا مدع مشاركة في أمر ولا موجب للغضب ولا استعطاف غني عن العالمين فكان بنفسه لنفسه في ابتهاج الازل والتداذل الكمال بالغنى الذاتي فكان الله ولا شيء معه وهو على ما عليه كان فلما أوجد العالم كانت هذه الحلة لهذا المولود ولكن على النقبض زاحم العالم في الوجود العيني وما تقع حتى زاحم في الوحدة وما تقع حتى نسب اليه ما لا يليق به فوصف نفسه بهذا كله بالغضب على من نازعه في كل شيء ذكرناه فكان مثل من خرج من السعة الى الضيق ومن الفرح الى الغم فالتقم وعذب بصفة الغضب وعفا ونجاوز بصفة الكرم وحفظ وعصم بصفة الرحمة فظهر الاستناد من الموجودات الى الكثرة في العين الواحدة فاستند هذا الى غير ما استند هذا الى ابتهاج التوحيد والاحدية بالاسماء الحسنی وبما نسب اليه من الوجوه المتعددة الاحكام فلم يبق للاسم الواحد ابتهاج فرجع الامر الى احدية الالوهية وهي احدية الكثرة لما تطلبه من الاسماء لبقاء مسمى الاحدية فقالوا الحكم الواحد ولم يتعرض الى ذكر النسب والاسماء والوجوه فان طلب الوحدة ينافي طلب الكثرة فلا بد ان يكون هذا الامر هكذا فسير قاصد بيته لحج أو عمرة من أجل الله في حال من ولده أمه أي انه خرج من الضيق الى السعة فشبهه بمثله وهو المولود ولم يشبهه بوصفه تعالى الذي ذكرناه آنفا ولكن اشترط فيه انه لا يرفث فانه ان نسكح أولاد فلا يشبه المولود فانه اذا ولد خرج من السعة الى الضيق فانه حصل له في ماله مشاركة بالولد وصار بحكم الولد أكثر منه بحكم نفسه فغضاق الامر عليه ولا سيما اذا تحرك

ولده بما لا يرضيه فانه يورثه الحرج وضيق الصدر لمراحة الثاني فانهذا الشرط في الآتي الى البيت ان لا يرفث ولا يفسق
أى لا يخرج على سيده فيدعى في نعته ويراجه في صيغاته اذ الفسوق الخروج فن بقي في حال وجوده مع الله كما كان
في حال عدمه فذلك الذي أعطى الله حقه ولهذا الداء العضال حاله على استعمال دواء أولاد كوالانسان أنا خلقناه
من قبل ولم يك شيأ يقول له كن ممي في شبيهة وجودك كما كنت اذ لم تكن موجودا فكون أنا على ما أنا عليه وأنت
على ما أنت عليه فن استعمل منا هذا الدواء عرف حق الله فأعطاه ما يجب له ومن لم يعرف ولا استعمل هذا الدواء
ونخلط أكثر أمراضه وآلامه في عين أفراسه وأغضب الحق عليه فيما هو فارح مسرور به ففي بعض أفراسك غضبه
فتنبه الى ما في هذا الحديث من الأسرار على هذه الأسلوب وأمثاله فان فيه علوما يطول الكتاب بتفصيلها وتعيينها
﴿حديث رابع في فصل عرفة والعتق فيه﴾

خرج مسلم عن عائشة رضي الله عنها ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما من يوم أكثر من ان يعتق الله فيه عبدا
من النار من يوم عرفة وانه ليدنو ثم يباهي بهم الملائكة فيقول ما أراد هؤلاء حتى يقولوا مغفرتك ورضاك عنهم فقصده
الحق مباهاة الملائكة بهم وسؤاله اياهم ما أراد هؤلاء فجواب رقيق على قصد المباهاة جبر القلوب الملائكة ولما ظهر الاباق
في عبيد الله واسترقفهم الاهواء والشهوات وصاروا عبيدا لها وخلق الله النار من العبرة الالهية ففارت الله وطلبت
الاتقام من العبيد الذين أبغوا وقس جاء الخبر ان العبد اذا بقى فقد كفر والكفر سبب الاسترقاق فصاروا عبيدا
للاهواء بالكفر فاحتالت النار على أخذهم من يد الاهواء للاتقام فلما استحققتهم النار وأرادت ايقاع العذاب بهم
اتفق ان وافق من الزمان يوم عرفة فجاء اليوم شفيعا عند الله في هؤلاء العبيد بأن يعتقهم من ملك النار اذ كانت
النار من عبيد الله الطيعين له فجاء الله عليهم بشفاعته ذلك اليوم فأعتق الله رقابهم من النار فلم يكن للنار عليهم سبيل
فكثرت خير الله وطاب وظهر الله قلوبهم من الشهوات المردية لامن أعيان الشهوات فأبقى أعيان الشهوات عليهم
وأزال نعمة ما لا يرضى الله فلما أوقفهم بعرفات أظهر عليهم أعيان الشهوات لتنظر اليها الملائكة ولما كانت الملائكة
لا شهوة لهم كانوا طيعين بالذات ولم يقم بهم مانع شهوة يصرفهم عن طاعتهم بهم فلم يظهر سلطان لقوة الملائكة عندهم
اذ ليس لهم منازع فكانوا عقولا بلا منازع فلما أبصرت الملائكة عقول هؤلاء العبيد مع كثرة المنازع عين لهم من
الشهوات ورأوا حضرة البشر ملائمة منها علموا انه لولا ما رزقهم الله من القوة الالهية على دفع حكم تلك الشهوات
المردية فيهم ما أطاقوا وأنهم بما ألوا بئلاهم الله بما ابتلى به البشر من الشهوات ما أطاقوا دفعها فقصرت نفوسهم
عندهم وما هم فيه من عبادة ربهم وعلموا ان القوة لله جميعا وان الله لهم عناية عظيمة السلطان وهذا كان المراد
من الله التباهي مع هذه الحالة ولذلك وصف الحق نفسه بالنوم منهم ليستعينوا بقربه على دفع الشهوات المردية من
حيث لا تشعر الملائكة ثم يقول الله للملائكة وهو أعلم ما أراد هؤلاء لينظروا الى سلطان عقولهم على شهواتهم وما هم
فيه من الاتعاج والتضرع والابتهال بالدعاء ونسيان كل ما سوى الله في جنب الله

﴿حديث خامس في الحاج وفد الله﴾

خرج النسائي عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وفد الله ثلاثة الغازي والحاج والمعقر أراد وفد
طلبه في بيته لا غير فان الله معهم أينما كانوا وفدا عليك من أنت معه ولكن الله تعالى في عباده نسب وضافات
كما قال تعالى يوم نحشر المتقين الى الرحمن وفدا لجمعهم وفود الرحمن لان الرحمن لا يتقي وكانوا حين كانوا متقين في حكم
اسم الهى تجلى الحق فيه لهم فكانوا يتقونه فلما أراد أن يرزقهم الامان عما كانوا فيهم من الاتقاء حشرهم الى الرحمن
فلما وفدوا عليه أنهم وهكذ انسبتهم الى رب البيت لما تركوا الحق خليفة في الازل والمال كما جاءت به السنة من دعاء
المسافر فارقوا ذلك الحال واتخذوه اسما الهيا جعلوه صاحبيا في سفرهم وجاءت به السنة والعين واحدة في هذا كاه
ولذلك ورد أن صاحب السفر والحاجة في الازل فادقوا على البيت وهو قهر رانك وحضرته تحجب لهم
عنده الاسم الهى الذى صمى في السفر عن أمر الاسم الذى تخلف في الازل وهو الاسم الحفيظ فتناقههم رب البيت

وأبرز لهم بمينه فقبلوه وطاقوا بيته الى ان فرغوا من حجهم وعمرتهم وفي كل منسك يتلقاهم اسم المولى ويسلمهم من يد الاسم الا المولى الذي يصحبهم من منسك الى منسك الى ان يرجعوا الى منازلهم فيحصلوا في قبضة من خلفه وفي الاهل فهذه امهني وقد الله ان عقلت

﴿حديث سادس الحج للكعبة من خصائص هذه الامة أهل القرآن﴾

ذكر الترمذي عن علي بن أبي طالب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من ملك زاد او راحة تباغحه الى بيت الله ثم لم يحج فلا عليه ان يموت يهوديا أو نصرانيا وذلك ان الله تعالى يقول في كتابه العزيز والله على الناس حج البيت من استطاع اليه سبيلا قال هذا حديث غريب وفي اسناده مقال واعلم انه لو كان أهل التوراة والانجيل مخاطبين بالحج الى هذا البيت لم يقل له فلا عليه ان يموت يهوديا أو نصرانيا أي ان الله مادعاهم اليه أي انه من كان بهذه المثابة فليس من أهل القرآن الوكيل لك ان تصرف في مال الموكل ولا يملك المال وأنفقوا مما جعلكم مستخلفين فيه فأمره بالانفاق فيما حذله ان ينفقه فيه ومما حذله الاتفاق في الحج الوكيل الحق للموكل العبد الوكيل هنا علم بالمصالح من الموكل وقد ظهر له المصلحة في الحج والمال بيد الوكيل وهو وكيل لا يزعج يده من المال فان أعطاه ما يحج به ولم يحج ثبت سبغه الموكل حكم عليه الحاكم بالخروج فخرج عليه الاسلام وأحقه بالسفهاء ألا أنهم هم السفهاء ولكن لا يعلمون فان شاء حكم عليه بحكم اليهود أو بحكم النصارى الذين لم يخاطبوا بهذه المصلحة فلا نصيب له في الاسلام لان الحج ركن من أركانه وقد استطاع ولم يفعل واذا فارق الاسلام فلا يبالى الى أية ملة يرجع

﴿حديث سابع في فرض الحج﴾

خرج مسلم عن أبي هريرة قال اخذ علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا أيها الناس قد فرض الله عليكم الحج فحجوا فقال رجل أكل عام يا رسول الله فسكت حتى قالها ثلاثا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو قلت نعم لوجبت ولما استطعتم ثم قال ذروني ما تركتكم فاعلموا ان من كان قبلكم بكثره سؤالهم واختلافهم على أنبيائهم فإذا أمرتكم بشي فأتوا منه ما استطعتم وإذا نهيتكم عن شيء فدعوه وقال الفسافي من حديث ابن عباس لو قلت نعم لوجبت ثم اذن لا تسمعون ولا تطيعون ولكنكم حاجت واحدة لما ثبت ان المكلف أحدي في ألوهته وأنه قال والمكمل اله واحد ثم أمر بالقصد اليه في يشتمو حدة القصد فجعلها حاجة واحدة لتأسيسه الاحدية ختم الاركان بمثل ما به بدأ وهو الاحدية فبدأ بلا اله الا الله وختم بالحج فجعله واحدا في العمر فلا يكثر روجوبه بالايام ككثر روجوب الصلوات ولا بالسنين ككثر روجوب الزكاة بالحول ووجوب الصيام بدخول رمضان في كل سنة والحج ليس كذلك فانفرد بالاحدية لان الآخر في الاطيات عين الاول فيحكم له بحكمه وفي مقن هذا الخبر حكم كثيرة يطول ذكرها لو شرعنا فيها والا حاديت كثيرة في هذا الباب فلناخذ من كل حديث بطرف على قدر ما يليق الروح من أمره على قلبى بعته أو ما شئت

﴿حديث ثامن في الصلوة﴾

خرج أبو داود عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا ضرورة في الاسلام وفي الحديث الذي خرجه الدارقطني عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم نهى ان يقال للمسلم ضرورة وكلا الحديثين متكامل في الصلوة هو الذي لم يحج قط والمسلم من ثبت اسلامه وفي نية المسلم الحج ولا بدوا الانسان في صلاة مادام ينتظر الصلاة كما هو في حج مادام ينتظر الاسباب الموصلة الى الحج فلا يقال فيه انه ضرورة فانه حاج ولا بدوان مات فله أجر من حج بانتظاره كالومات منتظر الصلاة لكتب صلى فلا ضرورة في الاسلام

﴿حديث تاسع في اذن المرأة زوجها في الحج﴾

خرج الدارقطني عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في امرأة طار زوج وطها مال ولا يأذن لها في الحج ليس لها ان تتطابق الا باذن زوجها وفي اسناد هذا الحديث رجل مجهول يقال انه محمد بن أبي يعقوب الكرماني رواه

عن حسان بن ابراهيم الكرماني ان منعها زوجها فهو من الذين يصدون عن سبيل الله ان كان لها محرم تسافر معه عندنا في هذه المسئلة اذا كانت أفقية وأما ان كانت من أهل مكة فلا تحتاج الى اذنه فانها في محل الحج كما لا تستأذنه في الصلاة ولا في صوم رمضان ولا في الاسلام ولا في أداء الزكاة كما كان الحج القصد الى البيت على طريق الوجوب لمن لم يحج كذلك قصد النفس الى معرفة الله ليس لها من ذاتها النظر في ذلك فانها مجبولة في أصل خلقها على دفع المضار المحسوسة والنفسية وجلب المنافع كذلك وهي لا تعرف ان النظر في معرفة الله مما يقربها من الله أم لا وهي به في الحال متضررة لما يطرأ عليها في شغلها بذلك من ترك الملاذ النفسية فلا بد من يحكم عليها في ذلك ويأذن لها في النظر بمنزلة اذن الزوج للمرأة فمن قال يأذن لها العقل فإذا أذن لها في النظر في الله بما تعطيه الادلة العقلية فان العلم بالشئ كان ما كان أحسن من الجهل به عند كل عاقل فان النفس تشرف بالعلم بالاشياء على غيرها من النفوس ولا سيما وهي تشاهد النفوس الجاهلة بالعلوم الصناعية وغير الصناعية فتتفر الى النفوس العالمة فيبين لها مزية شرف العلم هذا اذا لم يعلم ان الخوض في ذلك مما يقرب من الله وينال به الخطوة عند الله ومن قال الزوج في هذه المسئلة انما هو الشرع فان أذن لها في الخوض في ذلك اشتغلت به حتى تناله فتعرف منه توحيد خالقها وما يجب له وما يستحيل عليه وما يجوز أن يفعله فيعلم بالنظر في ذلك ان بعثة الرسل من جانب الله الى عباد له ليدينوا لهم ما فيه نجاتهم وسعادتهم اذا استعملوا واجتنبوه فيكون وجوب النظر في ذلك شرعا من حيث انه واجب عليهم النظر لثبوتها في نفسه وهي مسئلة خلاف بين المتكلمين هل يجب معرفة الله على الناس بالعقل أو بالشرع وعلى كل حال فزوج النفس هنا ما بالشرع في مذهب الاشعري وأما العقل في مذهب المعتزلي ليس لها من نفسها في هذا التصرف الخاص حكم ولا نظر بطريق الوجوب الا ان كان لها بذلك التلذذ والحب وبإسائة من حيث انها ترى النفوس تفتقر اليها فيما تعلمه وجهلته نفوس الغير فتكون عند ذلك بمنزلة المرأة وان كان لها زوج اذا كانت بمكان الحج في زمان الحج عندنا ولا سيما ان كان صاحبها أيضا ممن يحج فأكد في الامر

﴿حديث عائشة سفر المرأة مع العبد ضيعة﴾

ذكر البزار عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم سفر المرأة مع عبد ضيعة في استناده مقال سفر النفس في معرفة الله مع الايمان بالشرع غاية المحمدة والسعادة ويكون في تلك الحالة العقل من جملة عبيدها لانها الحاكمة عليه بأن يقبل من الشارع في معرفة الله كل ما جاء به فان سافرت مع عقلا في معرفة ما أتى به هذا الشارع من العلم بصفات الحق مما يحيله دليله وانفردت بمعه دون الايمان فانها تضع عن طريق الرشد والنجاة فان كان السفر الاول قبل ثبوت الشرع فليكن العبد هناك الهوى لا العقل والنفس اذا سافرت في محبة هواها أضلها عن طريق الرشد والنجاة وما فيه سعادتها قال تعالى أفرايت من اتخذ الهه هواه وقال واتم من خاف مقام ربه ونهى النفس عن الهوى يعني ان تسافر معه فانه على الحقيقة عبد لها لانه من جملة أوصافها الذي ليس له عين الوجودها فهي المالك له فاذا اتبعته صار مالكا لها وهو لا عقل له ولا ايمان فيرمى بها في المهالك فتضيع فاعتبر الشارع ذلك في السفر المحسوس في المرأة مع عبد ها وجعله تنبيه لما ذكرناه

﴿حديث أحمد عشر في تلييد الشعر بالعسل في الاحرام﴾

خرج أبو داود عن ابن عمر أن النبي صلى الله عليه وسلم لبس رأسه بالعسل لما كان الشعر من الشعور والتلييد أن يلمس ببعضه ببعض حتى يصير كاللبد قطعة واحدة وهو أن يرد الانسان ما تعدد عنده من الصفات والمناسبة الالهية شرعا والاسماء الحسنى وعقلا كالمعاني الثابتة بالادلة النظرية يرد ذلك الى عين واحدة كما قال تعالى قل ادعوا الله وأدعوا الرحمن أي امدعوا الله والاسماء الحسنى وقال والكم اله واحد ثم انه لبس بالعسل دون غيره من خطمي وغيره مما يكون به التلييد وذلك ان العسل لما اتجه صنف من الحيوان من له نصيب في الوحي محت المناسبة بينه وبين رسول الله صلى الله عليه وسلم فانه من يوحى اليه والتحل من يوحى اليه فبالعسل من التحل بمنزلة العلوم التي جاء بها النبي صلى الله عليه

وسلم من قرآن وأخبار قال تعالى وأوحى ربك إلى النحل فكان النبي صلى الله عليه وسلم يعرفنا في ردتنا ما نعتد من الأحكام لعين واحدة لا يكون عن نظر عقلي وإنما يكون عن وهب ألهي وكشف رباني الذي لا تقدر فيه شبهة فهذا أعني تليد الرأس بالعسل دون غيره من الملبدات

حديث ثاني عشر المحرم لا يطوف بعد طواف القدوم الاطواف الا فاضة

خرج البخاري عن ابن عباس قال انطلق النبي صلى الله عليه وسلم من المدينة يعني في حجة الوداع الحديث وفيه ولم يقرب الكعبة بعد طوافها حتى رجع من عرفة يعني طواف القدوم أصل أعمال العبادات مبنية على التوقيف ينبغي ان لا يزداد فيها ولا ينقص منها والمحرم بالحج كالمحرم بالصلاة فلا ينبغي ان يفعل فيه الا ما شرع ان يفعل فيه او من الافعال في العبادات ما هو مباح له فعله أو تركه ومنها ما يكون من الفعل فيها مرغبا ومنها ما فعل تقدر في كمالها ومنها ما فعل تبطلها ولو كانت عبادة كمن تعين عليه كلام وهو في الصلاة فان تكلم بذلك بطلت الصلاة وفعل فملا يجب عليه مما يبطل الصلاة فعله ولا خلاف بين العلماء في انه ان طاف لا يؤثر في صحة فساد ولا بطلانا الحقائق لا تبدل فالتطوع لا يكون وجوباً بالتطوع ما يكون المكلف فيه مخيراً ان شاء فعله وان شاء تركه فله الفعل والترك فمن رأى الترك لم يؤثر في حكم التطوع تحريمه ولا كراهة ومن رأى الفعل لم يؤثر في حكمه وجوباً وهذا سار في جميع أحكام الشرائع الخمسة فنسبة التطوع للعبد نسبة أفعال الله الى الله لا يجب عليه فعلها ولا تركها ولهذا جعل المشيئة في ذلك فأكمل ما يكون العبد في اتصافه بصفة الحق في تصرفه في المباح فان الربوبية ظاهرة فيه والاباحة مقام النفس وعينها واطرها من الأحكام الخمسة الشرعية لانها على الصورة أو جدها الله فلا بد أن يكون حكمها هذا واما شبه الإيجاب فلا يكون ذلك الا في النذر لا غير فان الحق أوجب على نفسه أمورا ذكرها لنا في كتابه وصاحب النذر أوجب على نفسه ما لم يوجب الله عليه ابتداء فوجب الله على العبد الوفاء بنذره الا بالنسبة التي أوجب على نفسه فتقوى الشبه في وجوب النذر كما تقوى في التطوع واما التحريم ففيه من الشبه تعجيب المائلة فقال ليس كمثل شيء فحجر على السكون ان يماثله أو يماثل مثله المفروض فكان عين التعجيب عليه ان يتجلى في صورة تقبل التشبيه فان كان نفس الامر يقتضي نفي التشبيه فقد شاركتنا في ذلك فانه لا يتقبل التشبيه بنا ولا تقبل التشبيه به وان لم يكن في نفس الامر كذا وإنما اختار ذلك أي قام في هذا المقام لعبد فقد حكم على نفسه بالتعجيب فيما له ان يقوم في خلافه كما سحر علينا فعل الحالتين قد حصل نوع من الشبه واما الوجوب فصوره التشبه انه على ما يجب له ونحن على ما يجب لنا قال لا يزد بد تقرب الى بما ليس الى الذلة والافتقار فله الغنى والعز من حيث ذاته واجبة ولنا الذلة والافتقار من حيث ذاتنا واجب هذا هو الوجوب الذاتي واما الوجوب بالموجب فانه أوجب علينا ابتداء أمورا لم نوجبها على أنفسنا فيكون قد أوجب علينا بما يجبنا اياه على أنفسنا كالنذر فأوجب على نفسه ان يخلق الخلق ابتداء فوجب عليه طلب كمال العلم به وكمال الوجود فهما الذي طابا منه خلق الخلق لما كان له الكمال وما رأى الكمال حكما لم يكن له كماله فطلب فطلب فطلب عليه ان يوجد له صورة يرى نفسه فيها لان الشيء لا يرى نفسه في نفسه عند المحققين وإنما يرى نفسه في غيره بنفسه ولذلك أوجد الله المرآة والاجسام الصقيلة ليرى فيها صورنا فكل امرئ يرى فيه صورته فتلك مرآة ذلك قال النبي صلى الله عليه وسلم المؤمن مرآة أخيه خالق الخلق فكمال الوجود به وكل العلم به فها بن كمال الحق نفسه في كمال الوجود فهذا واجب بموجب فوق الشبه بالوجوب بالموجب كما وقع فيما وقع من الأحكام وحكم النذر والكرامة يلحقان بالمباح وان كان بينهما مدرجة فالندوب هو ما يتعاقب بفاعله الحمد ولا يذم بتركه ذلك الفعل وشبهه في الجناب الالهي ما يعطيه من النعم لعباده زائدا على ما ندعوا اليه الحاجة فيحمد على ذلك وان لم يفعل فلا يتعلق به ذم لان الحاجة لا تطلب اذ قد استوفت حقها فهذا شبه الندوب زائدا على ما يشبه المكروه فانه يقول عن نفسه انه يكره فانه قال وأكبره مساءته وقال ولا يرضى لعباده الكفر والكرامة المشروعة هي ما يحمد تاركها ولا يذم فاعلها فتشبهه بالنسب ولكن في النقيض فاذا كان للعبد غرض فيما عليه فيه ضرر وهو أكثر ما في الناس فيسأل ذيل ذلك الغرض من ابنة فافعله الله فيكره

العبد ذلك الترك من الله ويقول لعل الله جهل لي في ذلك خيرا من حيث لا أشعر وهو قوله وعسى أن تسكر هو شيئا وهو خبر لكم وهو ما لا يوافق الغرض وهو خبر لكم فإن فعله لا يذمه عليه فإنه يعذر من نفسه ويقول أنا طلبته فهذا عين التشبه بين العبد والرب من جهة المكروه وانحصرت أقسام أحكام الشربعة في الحضرة الإلهية وفي العبد ولهذا يقول الصوفية إن العالم خرج على صورة الحق في جميع أحكامه الوجودية فعم التكليف الحضرتين وتوجه على الصورتين فإن قلت فأين التشبه في الجهل ببعض الأشياء وما هناك جهل قلنا قد قلنا في ذلك

إن قلت أتى استغبراله • وهو أنا فإنه يجهل

لأنني أجهل من هو أنا • وهو أنا فالذي نفعل

فمن يقول أنه الظاهر في المظاهر والمظاهر على ما هي عليه والظاهر فيها هو الموصوف بالعلم بأمور وبالجهل بأمور أعطاه ذلك استعداد المظهر للصنع به فصح التشبه على هذا بل هو هو قال الجنيد في هذا اللون الماء لون أنا أنه انتهى الجزء الحادي والسبعون

• (بسم الله الرحمن الرحيم) •

• حديث ثالث عشر بقاء الطيب على المحرم بعد إحرامه •

خرج مسلم عن عائشة قالت كآني أنظر إلى ويص الطيب في مفرق رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو محرم زاد الناس بعد ثلاث وهو محرم يعني بعد ثلاث أيام من إحرامه الله تعالى تسمى بالطيب وجعل سبحانه في أمور ومواطن إن يتقرب إليه بصفاته التي تسمى بها وإن من صفاته الكرم وجعله فينا من صفات اقرب إليه وهكذا أمر ما وصف الحق به نفسه فبقاء الطيب على المحرم من بقاء صفة الحق عليه إذ كان جعلها وتخلق بها في وقت يجوز له التخلق بها فإن صفات الحق لا يتخلق بها على الإطلاق بل عين لها أحوال ومواطن فافهم ذلك

• حديث رابع عشر في المحرم يدهن بالزيت غير المطيب •

خرج الترمذي عن فرقد السبخي عن سعيد بن جبير عن ابن عمر أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يدهن بالزيت وهو محرم غير المطيب قال أبو عيسى المقتطع المطيب وفي استناده مقال من أجل فرقد الزيت مادة الأنوار والمحرم أولى به من كل متلبس بعبادة لكثرة المناسك في الحج فإن لم يكن نوره قويا تمدود بالنور الإلهي الذي أودع الله في الزيت وأمثاله من الأدهان لبقاء النور والابقوته كثير من ادراك معاني المناسك فنبه بالأدهان بالزيت على الامداد الإلهي للنور قال تعالى يكاد زيتها يضيء ولو لم تمسسه نار نور على نور فجعله نور إلهي الله لنوره من يشاء والهداية لا تكون إلا بدليل ولادليل هنا الزيت ومن لم يجعل الله له نوراً فإنه من نور فكل ما أبقى عليك وجود النور فذلك النور محمول له ومراعاة الأصول من التمكن في العلم والحكمة

• حديث خامس عشر في اختصاب المرأة بالخناء ليلة إحرامها •

ذكر الدارقطني عن ابن عمر أنه كان يقول من السنة أن تدلك المرأة بشيء من الخناء عشية الإحرام وتغسل رأسها بغسل ليس فيها طيب ولا تحرم عطلا العطل الحالية من الزينة في الصحيح إن الله جليل يحب الجمال والحق أولى من تجمل له خذوا زينةكم عند كل مسجد أراد هنا أن يلحقها بليلة القدر بين الليالي فإن سائر الليالي عطل من زينة ليلة القدر كذلك المرأة إذا أسمرت بغير زينة ولما كانت مأمورة بالستر وفي الإحرام مأمورة بالكشف أراد أن يبقى لها من حكم الستر في زمان إحرامها فاختصت بالخناء فسترت بياضها حرة الخناء فكانت زينة وسترا فأباح للمرأة في هذا الحديث التعزين بزينة الله وزينة أسماؤه والمرأة في الاعتبار نفس الإنسان فمن تخلق باسماء الله وصفاته فقد تحلى بزينة الله التي أخرج لعباده في كتابه وعلى سنته رمله ولا سيما في الأشهر الحرم ولا سيما شهر ذي الحجة وأهني بالأشهر الحرم التي للعاج أن يحرم فيها الإحرام كله شهرة فإنه لا يستتر فيه وسبب إزالة الستر فيه والتجرد عما هو

لكونه جعل محرما منع من أمور كثيرة كان يفعلها في زمان حله فغيره بازالة الستر الذي يقتضي التحجير حتى لا يجمع عليه تحجيرين الستر والاحرام

حديث سادس عشر احرام المرأة في وجهها

ذكر الدارقطني عن ابن عمر أن النبي صلى الله عليه وسلم قال ليس على المرأة احرام الا في وجهها رجوع الى الاصل فان الاصل ان لا يحجب ولا ستر والاصل ثبوت العين لا وجودها لم تزل بهذا النعت موصوفة وبقبولها سماع الخطاب اذا خوطبت منعوتة فهي مستعدة لقبول نعت الوجود مسارة لمشاهدة المعبود فلما قال لها في حال عدمها كن كانت قبانت بنفسها وما بان فوجدت غير محجور عليها في صورة موجودة اذ ليل في عز مشهدها لا تدري ما الحجاب ولا تعرفه فلما بان المراتب للاعيان واثر الطبيعة الشح في الحيوان ووفره في حقيقة نفس الانسان لما ركبته الله عليه في نشأته من وفور العقل وتحكيم القوى الروحانية والحسية منه انجرت الغيرة المصاحبة للشح الطبيعي فكان أكثر الحيوان غيرة لان سلطان الشح والوهم فيه أقوى مما في سواه والعقل ليس بينه وبين الغيرة مناسبة في الحقيقة ولهذا خلقه الله في الانسان لرفع سلطان الشهوة والهوى الموجبين لحكم الغيرة فيه فان الغيرة من مشاهدة الغير المماثل المزاحم لها فيها يروم تحصيلها وهو حاصل له من الامور التي اذا نظرت بها واحد لم تكن عند غيره وقد جعله الله على الحرص والطمع أن يكون كل شيء له وتحت حكمه لاظهار حكم سلطان الصورة التي خلق عليها فان من حقيقتها أن يكون كل شيء تحت سلطانها حتى ان بعض الناس أرسل حكم غيره فيها لا ينبغي أن يرسلها فغار على الله وما خلق وما كلف الا أن يغار الله لا على الله فهذا بلغ من العبد سلطان استحكامها في الانسان فألحقته بالجاهلين والعقل الكامل يعلم انه خلق لربه لا لغيره وعلم بذاته ان من خلقه لا يمكن أن يزاحمه في أمر ولا يعارضه في حكم فيقول هو هو على ما هو عليه في نفسه فليس كمثل شيء وأنا ناعلي ما ناعلي في نفسي ولي أمثال من جنسي فليس له فيما ناعلي قدم الا التحكم وأيسر لي فيما هو عليه الا قبول الحكم فلا مزاحمة ولا غيرة فالانسان بما هو عاقل ان كان تحت سلطان عقله فلا يغار لانه ما خلق الا لله والله لا يغار عليه فاذا غار العاقل فاعلم يغار من حيث ايمانه فهو يغار لله ولما موطن مخصوص شرعه له لا يعتداه فكل غيرة تتعدى ذلك الحد فهي خارجة عن حكم العقل منبعثة عن شح الطبيعة وحكم الهوى حتى ان بعض الناس يرى أموراً قد أباحها الشرع محجور في نفسه ان لو كان له الحكم فيها لجرها وحرمها ف يرجع نظره في مثل هذا على ما أباح الله فعله ويرى انه في رأيه أرجح من الله مبرأنا من رسوله صلى الله عليه وسلم في هذا الذي خطر له وربما يفتاظ حتى يقول أي شيء أصنع هذا شيء قد أباحه الله فلنصبر على ذلك فيصبر على كرهه وحق في نفسه على ربه فهو في هدنة على دخن وهذا أعظم ما يكون من سوء الادب مع الله وهو عن أصله الله على علم وقد ظهر مثل هذا في الزمان الاول في آحاد الناس وأما اليوم فهو فاش في الناس كلهم فنحن نعلم ان الشارع هو الله وأن الرسول شخص مبلغ عن الله حكمه فيما أراه الله لا ينطق عن هوى نفسه ان هو الا وحى بوحى والله يقول عن نفسه وما كان ربك نسيا ودل عليه دليل العقل والله أشد غيرة من عباده وما قرّر من الشرائع الامتنع به المصلحة في العالم فلا يزال فيها ولا ينتقص منها ومهما زاد فيها أو نقص منها لم يعمل بما قرّره فقد اختل نظام المصلحة المقصودة لله فيما نزل من الشرائع وقرّر من الاحكام فأباح الله لامانه اتيان المساجد فرأى بعض الناس أن النبي صلى الله عليه وسلم لو رأى ما أحدث النساء بعد منع النساء المساجد كما منعت نساء بني اسرائيل فرأوا ان الله لم يعلم ان مثل هذا يقع من عباده اذ كان هو المشرع سبحانه لا غيره فرجوا نظرهم على حكم الله حتى ان بعضهم كان يغار على امرأته أن تخرج الى المسجد وكان قويا في استعمال ايمانه وكانت المرأة تحب اتيان المسجد للصلاة وكانت ذات جمال فائق ويمتنع الخبر الوارد في تحريم منع النساء من اتيان المساجد فيجد في ذلك شدة فلو قدرت أن يرذ الله الحكم لهذا الشخص في هذه المسئلة لرجع نظره على حكم الله ومنع النساء المساجد والجائز كالواقع مما زال يحتمل عليها حتى امتنعت من نفسها من اتيان المسجد ففسر بذلك فلو استحكم في هذا الرجل سلطان العقل ما غار ولو استحكم فيه سلطان الايمان ما وجد حرجا في قلبه فصر عليه بما حكم الله به في ذلك قال

تعالى فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم ثم لا يجدوا في أنفسهم حرجا مما قضيت ويسلموا تسليما وإنما
ضرب هذا المثل في هذا المساق بتعيين هذا الخبر في النساء لاثبات مسألة المرأة لا تستر وجهها في الاحرام والفيرة يعطى
حكمها الستر وقد ثبت في الصحيح انه لا غير من الله يقول رسول الله صلى الله عليه وسلم في سعدان سعد الغيور وأنا
أغير من سعد والله أغير مني ومن غيرته حرّم القواحش وما زاد على غير الله فهو في نفسه وعند نفسه أغير من الله وإن
ذلك الامر الذي هو عند الله ليس بفاحشة اذ لو كان عند الله فاحشة طهرتها فان الله حرّم القواحش ما ظهر منها
وما بطن فم الحكم فهذا شخص قد جعل فاحشة ما ليس عند الله فاحشة وأكذب الله فيما قال وجعل بغيرته التي يجدها
انه أحكم من الله في نصب هذا الحكم فلا يزال من هو بهذه المثابة معذبا في نفسه فاحسن قوله ثم لا يجدوا في أنفسهم
حرجا مما قضيت ويسلموا تسليما فلو عرض الانسان نفسه وأدخله في هذا الميزان لرأى نفسه كافرة بعيدة من الايمان
فان الله نبي الايمان عمن هذه صفته وأقسم بنفسه عليه انه ليس بمؤمن فهو حكم الهمي بقسم تأكيد الله فقال فلا
وربك لا يؤمنون فلو كان الستر لها أصلا لما قيل لها في الاحرام لا تستري وجهك ألا ترى آية الحجاب ما نزلت ابتداء
وإنما نزلت بالاستدعاء بعض المخوفين هي وغيرها وكثير من أحكام الشرع نزلت بأسباب كونية لولا تلك الاسباب
ما أنزل الله فيها ما أنزل ولذلك يفرق أهل الله بين الحكم الالهي ابتداء وبين الحكم الالهي اذا كان مطلوبا لبعض
عباد الله فيكون ذلك الطلب سببا لنزول ذلك الحكم فكان الحق مكلف في تنزيهه اذ لو لا هذا ما نزل بخلاف ما أنزله
ابتداء فالحق يأخذ الحكم الالهي المنزل ابتداء بغير الوجه الذي يأخذه الحكم الالهي الذي لم ينزل ابتداء فلا يفرق تلك
أيها السائل كون الحق أنزل الاشياء بحكم سوالات السائلين فيبادر الى قبول حكمه أي نوع كان مشروحا الصدر طيب
النفوس ان أردت أن تكون مؤمنا وأما العاقل الوافر العقل فستر مع الله والحكم الالهي مستريح معه لقد كان صلى
الله عليه وسلم يقول انزوني ما تركتكم حتى قال في وجوب الحج كل عام لو قلت نعم لوجبت ولكني اجد فيكم
المسائل وعابها فقلت فيهمنا وإياك مقاصد الشرع فلا يصح حينما ظهر منها ما يبلن وعبادة الحج شبيهة بالناس في أحوالهم
يوم القيامة شعثا غبرا متضرعين مهطعين الى الداعي تاركين للزينة يرمون بالحجارة فجعل الله تبيينهم في عبادته و
علمه وأما فيه ألهمت عقولهم فكانوا كالمجانين يرمون بالحجارة فجعل الله تبيينهم في رعي الجرار أن المشهود عظيم يذهب
بالعقول عن أما كنهها ونام عبادته هي تعبد محض في أكثر أفعالها الا الحج وكذلك النساء في الدار الآخرة في
القيامة مكشفات الوجوه كما هي في حال الاحرام ولولا تعلق الاغراض النفسية في انزال الحجاب ما نزلت آية الحجاب
فان الله ما أخرها لهذا السبب هي وغيرها من الاحكام الموقوفة على مثل هذا الاذخيرة لحساب هذا الشخص
الذي كان سببا في تكليف الناس بها فيتمنى يوم القيامة انه لا يكون سببا في ذلك لما يشق عليه والناس عن هذا
غافلون وكذلك أهل الاجتهاد يوم القيامة وهم رجالان الواحد يغلب الحرمة والثاني يغلب رفع الحرج عن هذه الامة
استمسكا كالأية ورجوعا الى الاصل فهو عند الله أقرب الى الله وأعظم منزلة من الذي يغلب الحرمة اذا حرمة أمر
عارض عرض الاصل ورافع الحرج مع الاصل واليه يعود حال الناس في الجنان يتقوون من الجنة حيث يشاؤون
وما أغفل أهل الاهواء وان كانوا مؤمنين عن هذه المسئلة رسيدهم من الله يقول الحق وهو يهدي السبيل الوجود
دار واحدة ورب الدار واحد والخلق عيال الله يعمهم هذا الدار فإين الحجاب أغبر الله يرى أغبر الله يرى أين يجب
الشيء عن حقيقة جزو الكل من عينه خلقت حواء من آدم النساء شقائق الرجال هذه أدوية من استعمالها في مرض
الفيرة أزال مرضه ولم يبق فيه الاغبرة الايمان فاسها غيرة لا تزول في الحياة الدنيا في الموضع الذي حكمها فيه منافذ
فاياك يا أخي وهو من الطبيعة فان العبد فيه محكوره من حيث لا يشعر وما أسرع الفضيحة اليه عند الله قال صلى الله
عليه وسلم ما كان الله لينها كم عن الربا يأخذ منكم فن غار الفيرة الايمانية في زعمه حكمه أن لا يظهر منه ولا يقوم
به ذلك الامر الذي غار عليه حين رآه في غيره فان قام به فبالتك غيرة الايمان بلى تلك غيرة الطبيعة وشجها ما وقاه الله منه

فليس يفلح في غيرنه وما أكثر وقوع هذا وكم قاسينا في هذا الباب من المحجوبين حين غلبت أهواؤهم على عقولهم
فأما آخذ بحجزهم عن النار وهم يتجمعون فيها

مرسل الغيرة في موطنها • هو فرد أحدى مصطفى
والذي رساها مطلق • فهو دار رسحه منه عفا
مرض الغيرة داء مزمن • والذي قد شرع الله شفا
فن استعمله بل ومن • حاد عنه لم يزل منه حرقا
فأقل الأمر فيه أن يرى • وهو موصوف به معترفا

دعا به أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم النبي صلى الله عليه وسلم إلى طعام فقال له النبي صلى الله عليه وسلم ما هذا
وأشار إلى عائشة فقال الرجل لا فاني أن يجيب دعوته صلى الله عليه وسلم إلى أن أنعم له فيها أن تأتي معه فأقبلت تدافعان إلى
منزل ذلك الرجل النبي صلى الله عليه وسلم وعائشة والله تعالى يقول لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة أين
إيمانك لو رأيت اليوم صاحب منصب من قاض أو خطيب أو وزير أو سلطان يفعل مثل هذا تأسياء هل كنت تنسبه
إلا إلى سفاسف الأخلاق ولولم تكن هذه الصفة من مكارم الأخلاق ما فعلها رسول الله صلى الله عليه وسلم الذي بعث
ليتمم مكارم الأخلاق رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يخطب يوم الجمعة على المنبر الحسن والحسين وقد أقبل
يعثران في أذيالهما فلم يمالأ أن نزل من المنبر وأخذهما رجا بهما حتى صعدا المنبر وعادا إلى خطبته أرى ذلك من نقص
حاله لا والله بل من كمال معرفته فانه رأى بأى عين نظر ولين نظر عما غاب عنه العمى الذين لا يبصرون وهم الذين
يقولون في مثل هذه الأفعال أما كان له شغل بالله عن مثل هذا وهو صلى الله عليه وسلم والله ما اشتغل إلا بالله كما قالت
من لم تعرف في الدنيا سألته حين سمعت القارئ يقرأ أن أصحاب الجنة اليوم في شغل فأكهون مساكين أهل الجنة
في شغلهم وأزواجههم يمسكين ذكر الشغل تعالى عن هؤلاء وما عرفك بمن ولا بمن تفكها وهم وأزواجهم فيهاذا
حكمت عليهم أنهم شغلوا عن الله لو اشتغلت هذه القائلة بالله ما قالت هذه المقالة لأنها لا تنسب إليهم شغلهم بغير الله حتى
تتصور في نفسها هذه الحالة التي تخيلها فيهم وإذا تصورتها لم يكن مشهودها في ذلك الوقت الا تلك الصورة فهي المسكينة
لما تحققت من كلامها أن وقتها ذلك كان شغلا عن الله وأصحاب الجنة في باب الامكان وهي قد شهدت على نفسها أشهود
تحقيق أنهم غير الله في شغلهم وهذا من مكر الله الخفي بالعارفين في تجرب الغير ببادئ الرأي والتعريض في حق
نقوسهم أنهم منزهون عن ذلك هكذا صاحب الغيرة المطلقة لا يزال في عذابها بما متعوب الخاطر وهو عند الله في عين
البعد من حيث لا يشعر

﴿حديث سابع عشر في بقاء الطيب على المحرمة﴾

ذكر أبو داود من حديث عمر بن سويد قال حدثني عائشة بنت طلحة أن عائشة أم المؤمنين حدثتها قالت كنا نخرج
مع رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى مكة فنضمد جباهنا بالسك الطيب عند الاحرام فإذا عرقت احدنا سال على وجهها
فيراها النبي صلى الله عليه وسلم فلا ينهانا نسمى الله بالطيب وحسب إلى نبيه صلى الله عليه وسلم الطيب وانما منع المحرم من
احداته في أثناء أفعال الحج إلى وقت طواف الافاضة فانه يستعمله للإحلال قبل أن يحل كما استعمله للإحرام قبل أن
يحرم فأشبه النية في العمل لأن الاحرام عمل مشروع والإحلال منه عمل مشروع فصار في منزلة من لا يقبل العمل إلا به
فهو من رتبة عظمى وهو أقوى من النية في الصحة للكاتب فإن المكاتب يذلل عن النية في أثناء الفعل فيقدح ذلك
في صورة الفعل لا في ذات الفعل فيخرج الفعل عما يكمله حضور النية والطيب لذاته يبقى لا كلفة فيه فلا جره من جهته
مادام موجودا فيه فهو أقوى سلطانا من النية ولا يستعمل الطيب إلا لأمرته فو من مدارك الانفاس الرجائية في دفع
السكرات ويرفع الهموم ويزيل الضيق والخرج ويؤدي إلى السعة والسراح والجولان في المعارف الالهية لأن الله
طيب لا يقبل الا طيبا فالطيب محبوب لذاته فأشبه الكمال وهو في المرأة سبب موجب للنظر إليها وامتنعها الشارع من

ذلك في حال احرامها مع كشف وجهها وهذا تقيض الغيرة التي في العامة التي ما خوطبنا بها فاعليك بالعبادة الإيمانية الشرعية لا تزدد عليها فتشقي في الدنيا والآخرة أما في الدنيا فلا تزال متعوب النفس وأما في الآخرة بما يؤدي إلى سؤال الحق عن ذلك بما ينجر معهما من سوء الظن ومن الاعتراض بالحال على الله وحصول الكراهة في النفس بما أباحه الله

﴿حديث ثامن عشر في المسارعة إلى البيان عند الحاجة واحترام المحرم﴾

ذكر أبو داود عن صالح بن حسان أن النبي صلى الله عليه وسلم رأى رجلاً محرمًا يحبل أبرق فقال يا صاحب الحبل ألقه فيعجبون بمثل هذا الحديث إن المحرم لا يحترم والنبي صلى الله عليه وسلم ما قال فيه ألقه لأنك محرم فما عجل للإلقاء بشئ فيحتمل أن يكون أكونه محرمًا ويحتمل أن يكون لأمراً آخر وهو أن يكون ذلك الحبل أمامه فمما يغضب الله وأما للنسبة بالزنا الذي جعل علامة للنسب اعلم أن الاحترام مأخوذ من الحزم وهو الاحتياط في الأخذ بالأمور التي يكون في الأخذ بها حصول السعادة للإنسان ومرضاة الرب إذا كان الحزم على الوجه المشروع في الوجه المشروع والحبل إذا كان حبل الله وهو السبب الموصل إلى إدراك السعادة فإن كان ذلك المحترم يحبل الله مع ما يأخذ الشدة والامور المهمة وقال له ألقه فأنما ذلك مثل قوله من يشأ هذا الدين يغلبه وقوله إن هذا الدين متين فأوغل فيه برفق وكان كثيراً ما يأمر صلى الله عليه وسلم بالرفق وقال إن الله يحب الرفق في الأمر كله والحزم ضد الرفق فإن الحزم سوء الظن وقد نهينا عن سوء الظن والأمر أيسر عما يتخيله الحازم وهو يناقض المعرفة فانه لا يؤثر في القسرس الكائن والأمر الشديد على الواحد إذا انقسم على الجماعة هان قال بعضهم

إذا الحمل الثقيل تقسمته رقاب الخلق خفف على الرقاب

ألا ترى الله تعالى يقول واعتصموا بحبل الله جميعاً وقال في الواحد ومن يعتصم بالله وقال تعاونوا على البر والتقوى فيعتصم به الواحد والجماعة ولما ذكر الحبل أمر الجماعة بالاعتصام به حتى يهون عليهم ثم أنهم كونهم جماعة قد يشق عليهم لشدة وقدر تضعف الجماعة عنه فأعانهم بنفسه وما ذكر من نفسه إلا ما يعلم أنه الموصوف بالقدر منه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يد الله مع الجماعة فيستعينون به ويعينهم يكون يد الله معهم على الاعتصام بحبل الله وهو عهد ودينه المشروع فينا الذي لا يمكن لكل واحد منا على الأفراد الوفاء به فيحصل بالجموع لاختلاف أحوال المخاطبين ولا يكون إلا هكذا فلما اعتبر صلى الله عليه وسلم نفسه بالاعتصام به ألقه هذا اعتباره الذي يحتاج إليه ولا سيما المحرم فانه محجور عليه فزاد بالحبل احتجاراً على احتجار فكان له يكفيك ما أنت عليه من الاحتجار فلا تزدد فإنا كان أرفقه بأمره صلى الله عليه وسلم وانما رخص رسول الله صلى الله عليه وسلم في الهيمان للمحرم لأن ثقته فيه الذي أمر الله أن يزود بها إذا أراد الحج فقال وزودوا فإن خير الزاد التقوى فالتقوى ههنا ما يتخذ من الحاج من الزاد ليقى به وجهه من السؤال ويتفرغ لعبادة ربه وليس هذا هو التقوى المعروف ولهذا ألقه بقوله شقيب ذلك واتقوا في أبواب فأوصاه أيضاً مع تقوى الزاد بالتقوى فيه وهو أن لا يكون الأمن وجهه طيب ولما كان الهيمان محلاً له وظرفاً ووعاء وهو مأثور به في الاستصحاء رخص له في الاحترام به فانه من الحزم أن تكون ثقة الرجل محبة فان ذلك أبعد من الآفات التي يمكن أن تطرأ عليه فتتلفه ذكر أبو أحمد بن عدي الجرجاني من حديث ابن عباس قال رخص رسول الله صلى الله عليه وسلم في الهيمان للمحرم وإن كان هذا الحديث لا يصح عند أهل الحديث وهو صحيح عند أهل الكشاف

﴿حديث تاسع عشر في الاحرام من المسجد الأقصى﴾

خرج أبو داود من حديث أم سلمة أنها سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من أهل بحجة أو عمرة من المسجد الأقصى إلى المسجد الحرام غفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر ووجب له الجنة في أسناده مقال (المناسبة) المسجد يناقض الرفعة فهو بعيد منها وهو سبب في حصولها قال عليه السلام من تواضع لله رفعة الله والأقصى البعيد والحرام المحجور فهو بعيد في قرب أن هو فيه فالأقصى بالنسبة إلى المسجد هو بعيد مما خوطب به ممن هو في المسجد الحرام

وهم أهل مكة وما هو أقصى من أهل بل هو الأقرب وهو أيضا أقصى من الأولية لأن البيت الذي هو الكعبة قد حاز الأولوية وبين الأقصى وبينه أربعون سنة وهو حد زمان التيه لقوم موسى عن دخول المسجد الأقصى لما كان في عين القرب وهو مرتبة الأولوية التي للمسجد الحرام فأبوانصرة نبيه موسى وقالوا له اذهب أنت وربك فقاتلا إنا ههنا قاعدون فقال لهم إني نارككم تأتهين في هذه القعدة أربعين سنة لا تستطيعون دخول بيت المقدس كما لم يكن ظهوره للعبادة بعد المسجد الحرام إلا بعد أربعين سنة وما بقي معهم موسى عليه السلام في التيه إلا لكونه رسولا إليهم فبقوا حيارى لا هم في عين القرب من الأولوية ولا حصل لهم غرضهم في دخول بيت المقدس وما أخذهم الله إلا بظاهر قوتهم إنا ههنا قاعدون فأحذروا أن تسكون من قوم موسى الذين صفتهم هذا بل كن من قوم موسى الذين هم أمة يقضون بالحق وبه يعدلون كذلك مقام النبوة من مقام الولادة بينهم من التوفيق الزماني أربعون سنة فباعت نبي الأمن أربعين سنة فإنه غاية استحكام العقل وقوة ساطعته وإبتداء ضعف الطبيعة ثم مشى بحكمه فبأبقي من عمره في وفور من عقله ونقص من طبيعته فمن أحرم من المقام إلا بعد يطلب المقام الأقرب وكلاهما معبد كان المحرم برزخا بينهما وكان المعبدان طرفيه فلم يصل إليه هو ما تأخر من ذنبه وما تقدم عنه هو ما تقدم من ذنبه فيغفر له ما بين المعبدين والغفر الستر فوجبت له الجنة لأنها ستر عن النار لمن دخل فيها وذاته ستر على نار شهواته فباطن الجنة نار محرقة لأن الشهوة من الإنسان متحركة فيها وهي نار طبيعته بلا شك فزال العبد السعيد مكتنفا بالستر في التقدم أن لا تصيبه عقوبة الذنب وفي التأخر كتنف بستر الحفظ والعصمة أن لا يصيبه الذنب فهو بمن وجبت له الجنة إذا كان هذا حكمه فهو مستور في كنف الله فهو في الجنة وإن كان في الدنيا

﴿حديث عشرون في التنعيم أنه ميقات أهل مكة﴾

من مراسل أبي داود عن ابن عباس قال وقت رسول الله صلى الله عليه وسلم لأهل مكة التنعيم كيف لا يكون ميقاتهم التنعيم وهم جيران الله وأهل بيته وهم أقرب الخلق إلى أولية المعابد فيتجلى لهم الحق في اسمه الأول ولا يحصل هذا التجلي إلا لأهل الحرم وفيه تفاضلون بحكم الأهلية فانهم بين عصبة وأصحاب سهام ولا يحصل هذا التجلي لغيرهم ممن جاور غيره من البيوت المضافة إلى الله وكل من كان فيه وفارقه فاعلم حكمه حكم المسافر واليه ينسب لا إلى غيره كهجرة النبي صلى الله عليه وسلم ومن هاجر منه إلى المدينة قبل الفتح فأثبت لهم جوار الله لما وجدوا اسم المهاجرين وإنما وقع هذا الاسم لامرور عرضية والبيت فقه على أصله من الحرمة والتحریم عند القرينين فأهل مكة بحكم الأصل مكيون جيران الله في حرمه وهم عرب لهم حفظ الجار ومراعاة الجوار والحق يعامل عباده بما تواتوا عليه في أخلاقهم (اليهم بحج الخلق من كل جانب)

يقولون حج العبد والعبد لم يحج • وما حج الأمن له الفعل والأمر

وما ثم إلا الله ما ثم غيره • فنه العطاء الجزل والناقل القمر

وإذا كان المسكي في غير مكة لا يزول عنه اسم الأهلية كما أن الأفاقي إذا كان بمكة لا يزول عنه اسم الجار كما أنا وإن سؤنا بخلفنا الصورة الربانية فنحن بحكم الأصل عبيد عبودية لحرية فيها فأنحن سادة ولأرباب فراعاة الأصول هي المرجوع إليها واليه يرجع الأمر كله فهو الأصل فافهم هذه الآية ففهم حق بها خابر ولا أثر لما يفسدح في الأصل من العوارض فإن ذلك ليس قادحاً في نفس الأمر

﴿حديث حادي وعشرين في تغيير ثوبي الاسرار﴾

ذكر أبو داود عن عكرمة بن النسي صلى الله عليه وسلم غير ثوبيه بالتنعيم وهو محرم هذا من المراسيل اعتباره تغيير حال الشدة بالخاوذ ذلك من كان حاله البلاء الذي يوجب اللؤم من الصبر عليه والرضى به لكونه من عند الله تعالى فتجده عند هذا البلاء شاكر فقد عامل البلاء بما لا يستحقه (وهذه مسئلة) أغفلها أيضاً أصحابنا وغلطوا في تحقيقها والعبارة عنها واحتجوا في ذلك بما قاله أبو يزيد البسطامي الأكبر وهو

أريدك لا أريدك للشواب * ولكني أريدك للعقاب

وهكل ما آرتي قد نلت منها * سوى ملذوذ وجدى بالعذاب

فاعلم ان البلاء المحقق انما هو قيام الالم ووجوده في نفس المتألم ما هو السبب المربوط به عادة كوجود الضرب بالسوط والحرق بالنار والجرح بالحديد وما أشبه ذلك من الآثار الحسية مما يكون عنها الآلام الحسية وكذلك ضياع المال والمصيبة في الأهل والولد والتوعد بالوعيد الشديد وجميع الأسباب الخارجة عنه الموجبة للآلام النفسية عادة اذا حصلت بهذا الشخص وهي ثوب الاحرام فان الاحرام يحول بينه وبين الترفه والتنعيم فمثل هذه الامور في العادة يوجب الآلام فيتعين شرعاً على المتبلى بها الصبر والرضى والتسليم لجرى ان الاقدار عليه بذلك فتسمى هذه الاسباب عذاباً وليست في الحقيقة عذاباً وانما العذاب هو وجود الالم عند هذه الاسباب لاعتين الاسباب وكذلك المذلة التي هي تقيض الالم هي صفة للمتذنب يوصف بها وهو التعميم والتنعيم وله أسباب ظاهرة وهي نيل أغراضه كانت ما كانت فانه يتنعم بوجودها اذا حصلت فهو صاحب تنعم في مقام تنعيم فعبد على مثل هذا بالشكر لا بالصبر وسمى أسباب وجود المذلة في المتذنب تعميماً وليس التعميم في الحقيقة الا المذلة الموجودة في النفس وهي أيضاً ذات حسية ونفسية وأسباب كاسباب الآلام خارجة وقائمة بحسبه فاما صاحب أسباب الآلام اذا وجد المذلة والالتذات في نفسه مع قيام هذه الاسباب الموجبة للآلام عادة لم يجب عليه الصبر فانه ليس بصاحب ألم وانما هو صاحب لذة متقلب في نعم من الله فيجب عليه الشكر للتنعيم القائم به وبالعكس في حصول أسباب النعم بحسب هذه الالم فيجب عليه الصبر قال عمر بن الخطاب رضي الله عنه ما أصابني آفة بمصيبة فأثبت انه مصاب بها أي نزلت به مصيبة أي سبب موجب للآلام عادة فقال ألا رأيت ان الله على في تلك المصيبة ثلاث نعم النعمة الواحدة حيث لم تكن في ديني النعمة الثانية حيث لم تكن أكثر منها النعمة الثالثة ما وعد الله من الثواب عليها فأننا نظرنا اليه فمثل هذا ما يسمى صابراً فانه صاحب نعم متعددة فهو ملذذ بمشهوده فيجب عليه شكر المنعم وبالعكس وهو وجود أسباب المذلة فينعم الله عليه بمال وعافية وجود ولها ولاية جديدة يكون له فيها رياسة وأمر ونهي وهذه كلها أسباب تلتذذ النفوس بها واذا كانت مطعومات شهية وملبوسات لينة فاخرة ومشروبات عطرة فهو صاحب لذة حسية فيفكر صاحب هذه الاسباب بماله الحق عليه فيها من الحقوق من شكر المنعم والتكليف الالهي في ذلك وما يتعين عليه في المال والولد والولاية من التصرف في ذلك كله على الوجه المأثور المقرب الى الله واقامة الوزن في ذلك كله فعند ما يحظر له هذا هو الواجب عليه من الله ان ينظر في ذلك أعقب هذه الاسباب المذلة في العادة هذا الفكر الموجب للآلام فقام الالم به فهو صاحب بلاء لانه صاحب ألم عن ظهور أسباب نعيم فيجب عليه الصبر على ذلك الالم ويسمى في أداء ما يجب عليه من الحق في ذلك أو يزهد فيه ان أفرط فيه الالم فما وقع الصبر الالهي موضع مع وجود أسباب ضده ولا وقع الشكر الالهي موضع مع وجود أسباب ضده ولذا قال أبو يزيد * سوى ملذوذ وجدى بالعذاب * فصاراد بالعذاب هنا وجود الالم فان الالم بالشئ مضاد للتذذ به فلا يجتمعان في محل واحد أبداً وهو طلب المذلة عند وجود سبب الآلام وهو خرق عادة كإبراهيم عليه السلام هي في الظاهر نار ولكن ما أثرت احراق في جسم إبراهيم ولا وجد ألم لها بل كانت عليه برداً وسلاماً فتعين الشكر عليه لانه ما لم يجب الصبر عليه فالصبر أبداً لا يكون الامع البلاء والبلاء وجود الالم والشكر أبداً لا يكون الامع النعماء والتنعيم بوجود المذلة في المحل فما يقع الشكر من العبد الاعلى يسمى النعمة ولا يقع الصبر من العبد الاعلى مسمى الالم وهو البلاء لا ترى النبي صلى الله عليه وسلم ما غير ثوب في احرامه الا بما كان يسمى التنعيم ينه بذلك أصحابه ومن يأتي بعده من اخوانه انكم اذا نالتم مشقة الاحرام في الحج وما يتضمنه من الاسباب المؤلمة المؤذية فانظر فيما الله في طيها من النعم التي لا تحصى فيعقبكم رؤيته ذلك تنعمها والتذات بما أتم بسبيله لانه سبب موجب لنيل تلك المشاهد الكرام والنعم الجسام فتبهون عليكم صعوبة طريقكم فتكونون من الشاكرين فتعجزوا يوم القيامة جزاء الصديقين الصابرين وجزاء الصديقين الشاكرين وكذلك في أسباب النعم اذا راها بلاء واختباراً وأدتم حقوقها

فان السك الجزاءين جزاء الشاكر وجزاء الصابر فهذا معنى قوله صلى الله عليه وسلم "توبه بالتسليم وهو محرم فان شاء قال الحمد لله المنعم المفضل وان شاء قال الحمد لله على كل حال لوجود الخلقين عنده فاعلم ذلك ألا ترى تليته صلى الله عليه وسلم ليبيك ان الحمد فم الخاتمين ثم قال والنعمة لك وما قبله والبلاء منك مع ظاهر الحال من المشقة والتعجير وأعظمها امتناعه عما يحب اليه وهو التمتع بالنساء

﴿حديث ثان وعشرون لا يحج لمن لم يتكلم﴾

ذكر ابن الأعرابي عن زينب بنت جابر الاحمسية ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لطافى امرأة حجت معها مصيبة قولى لطافى كتم فانه لا يحج لمن لم يتكلم بروى هذا الحديث متصلا الى زينب ذكره ابن خزم في كتاب المحلى قال تعالى انا نحن نزلنا الذكر وهو كلام وهو صفة الهية وأنت فى عبادة مشروعة فينبى بل يجب الكلام فيها بذكر ورد الحديث ان الناسك فى الحج انما وضعت لاقامة ذكر الله وعن الكلام صدرنا وهو قوله كن فكأفاصمت حالة عدمية والكلام حالة وجودية فالكلام له الاثروبى سمي كلاما لانه من الكلام وهو الجرح والجرح أثر فى البدن والانسان موجود فلا يفتى أن يصف الا بصفة وجودية وهو الكلام لا بوصف عدمى وهو الصمت فان حقيقة الانسان النطق فاذا صمت كذب على نفسه بالحال على ان الله قد جعل للصمت موطننا وهو صمت اضافى وهو ترك الكلام فيما لا يعنى أو فيما يكون عليك لالك

﴿حديث ثالث وعشرون فى رفع الصوت بالتلبية وهو الاهلال فى الحج﴾

ذكر النسائي عن السائب بن خلاد عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال جاءني جبريل عليه السلام فقال يا محمد مرأى محابك أن يرفعوا أصواتهم بالتلبية قد ثبت بالدليل العقلى والسمعى ان الله بكل شئ عليم وانه سميع قريب وقد جاء الشرع بذلك فاستوى المؤمن والعالم فلم يبق لرفع الصوت بالتلبية لجناب الحق مدخل غير أنه تعالى أخبر أنه يباهى بالخارج ملائكته فاذا رفعوا أصواتهم وضجوا بالتلبية شعنا غير أنهم طعنين الى الله تعالى فانه الداعى لهم كان أعظم عند الملائكة فى المباهاة المرادة للحق فى ذلك ثم انه من الارواح المارقة لحالة الدنيا بالموت عن دعائنا الى الحق بعمل الحج كما روى عن ابراهيم الخليل عليه السلام انه لما بنى البيت أمره به تعالى أن يصعد عليه وأن يؤذن فى الناس بالحج فقال يارب وما عسى يبلع صوتى فأوحى اليه عليك بالنداء وعلى البلاغ فنادى ابراهيم عليه السلام يا أيها الناس ان الله يتناخض جوهره قال فاسمع الله ذلك النداء عباده فمنهم من أجاب ومنهم من لم يجب وهكذا اجابهم مثل قولهم بلى حين أشهدهم على أنفسهم ألسنت بر بكم فاجابوه اجابة يسمعون من كان الحق سمعه منهم من سارع الى اجابة الحق وهم الذين يسارعون فى الخبرات والقائلين بأن الحج على الفور للمستطيع ومنهم من تلسكافى الاجابة فلم يسرع الا بعد حين منهم الذين يقولون الحج مع الاستطاعة على التراخي فمن هناك قضوا فى هذا الوقت بما قضوا به من ذلك وهم لا يشعرون لان الله تعالى ما أطلعهم على هذا المشهد لما أخرجهم الى الحياة الدنيا فهم عن الآخرة غافلون ثم ان الذين أجابوه منهم من كرر الاجابة ومنهم من لم يكرر ومن لم يكرر لم يحج الا واحدة ومن كرر حج على قدر ما كرر ربه أجوف رضى فى كل حجة وقد نبه الشارع على ذلك بتكرار التلبية فى الحج فقال ليبيك اللهم ليبيك لا شريك لك ليبيك ان الحمد والنعمة لك والملك لا شريك لك ليبيك اله الحق فأتى بخمسة للتأذين بالحج تشبيها بالنداء للصلاة الخمس فيجب لكل أذان لانه كانت قرعة عينه فى الصلاة وما يؤيد ما ذهبنا اليه ان الاهلال بالحج ما شرع الا اثر صلاة لا بد منها ولقد رأيت رجلا بمكة من أهلها يزيد على الثلاثين سنة عمره ما حج قط ولا اعتمر ولا طاف بالبيت فكانت أول عمره اعتمر هاهنا وكنت أعلمته كيف يصنع فيها وأخبرت عن رجل سجد على ليلة من مكة يكون عمره بضعا وثمانين سنة ما حج قط وأخبرت عن رجل من أهل مصر من أهل الثروة ما حدث نفسه بالحج قط فقبض عليه عن أمر صاحب مكة لئلا يذلة وقعت تخيل فيه انه صاحب النازلة فجأه الى صاحب مكة وهو مقيد بالحديد ليقتله فوافق يوم الوقوف بمرقة فلما أبصره الوائى قال أيها الأمير ما هو هذا الخلى سبيله واعتذر اليه فاعتسل وأهل بالحج فهكذا هى العناية وامام من لم يجب

ذلك النداء ابراهيمي فهم الذين لم يضرب الله لهم سهم في الحج مع كونهم سمعوا ومن أصمته الله عن ذلك النداء فهو الذي لا يؤمن بالحج وأما الذين يحج عنهم اذ لم يحجوا فالذي يحج عنهم له الحج كاملا بشوابه ولم يحجوا عنه ثواب الحج لا الحج فيحشر في الحاج وليس بحاج هذا أعطاء الكشف فلهذا قد ذكر بان رفع الصوت بالتلبية إنما كان للمباهاة وأما المعنى الآخر في حكم الاسماء الالهية فانه من اسمائه البعيد وهو الثاني الوارد في القرآن حيث وقع فلا ينادى الا الاسم البعيد من الحالة التي ينادى فيها العبد ليحجيب نداء الحق الى الحالة التي يدعو اليها والبعد يطالب برفع الصوت بالتلبية لاظهار قوة سلطان الاسم البعيد بان له التأثير فيما بعد كتأثير القريب اذ لا مفاصلة في الاسماء الالهية كما قررناه غير مرة فاعلم ذلك انتهى الجزء الثاني والسبعون

• (بسم الله الرحمن الرحيم) •

• حديث رابع وعشرون في ذكر الله قبل الاهلال بالحج •

خرج البخاري عن أنس بن النبي صلى الله عليه وسلم لما استوت به راحلته على البيداء حمد الله وسبح وكبر ثم أهل بحج وعمره حمد الله ولم يذكر صورة التعميد فليحتمل على الثناء على الله بما يقتضيه حال النبي صلى الله عليه وسلم في ذلك الموطن فانه فيه بين ما يسهو بين ما يحجر عليه فعلمه ما كانت له في اباحتها ارادة فمن حيث ما هو صاحب سر آي من اجابة الخلق دعوة الله يقول الحمد لله المنعم المفضل ومن حيث ما يحجر عليه ومنع الله فيه ارادة يقول الحمد لله على كل حال فجمع بين الحمدين ليجمع الله له بين الدرجتين لانه كامل فيكمل له الجزاء وهكذا ينبغي أن يحضر الحاج في نفسه في ذلك الوقت عند تحميد ربه احضار الحالتين ليجمع له بين الحمدين حالا ونطقا فيحصل على الجزاءين فلهذا قال صاحب حمد الله ولم يعين وأما التسبيح في ذلك الموطن فانه موطن التحجير والاحرام والحق منزعه عن التصجير في تصر يفه في خلقه فهو يصرف فهم كيف يشاء لا مانع ولا تحجير عليه فوجب التسبيح لما يقتضيه الموطن ومن وجب له التسبيح فهو السكير عن الاتصاف بمثل ما هم الناس عليه في ذلك الوقت من الحال فلا بد من التكبير فاذا أعطى الله ما ينبغي له حينئذ يتفرغ لمقصوده فيأدعي اليه من الحج والعمرة فيهل بالحج والعمرة كما ورد

• حديث خامس وعشرون في النهي عن العمرة قبل الحج •

خرج أبو داود عن سعيد بن المسيب أن رجلا من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم أتى عمر بن الخطاب رضي الله عنه فشهد أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم في مرضه الذي قبض فيه ينهي عن العمرة قبل الحج وهذا امر سهل وضعيف جدا فان الأحاديث الصحاح تعارضه فصار عدول لفظ الحج في هذا الحديث انه القصد وهو النية فهي نهى أن يتقدم العمل على النية فيه فان النية ما شرعت الا عند الشروع في العمل والعمرة زيارة الحق في بيته المضاف اليه الذي دعا الناس الى الانيان اليه فمن زاره من غير قصد وهو المسمى بالحج لغة لا شرعا فزاره فهي عن الزيادة قبل القصد يعني نية الزيارة على جهة القرابة فيصح الحديث على هذا المعنى

• حديث سادس وعشرون ما يبدأ به الحاج اذا قدم مكة •

خرج مسلم عن عروة بن الزبير قال حج رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخبرني عائشة رضي الله عنها أنه أول شيء بدأ به حين قدم مكة أنه توضأ ثم طاف بالبيت لئلا دعا الله سبحانه عباده الى هذه العبادة مادعاهم الا الى بيته لا الى غيره فقال وقت على الناس حج البيت وأمر خليله ابراهيم عليه السلام أن يهوا على ظهر البيت حين اكمل البناء أن ينادي ان الله يتناخضوا فلما وصلوا الى البيت لم يتمكن أن يكون اليه الا الطواف به حتى يعمه من جميع جهاته ولا يطاف بالبقعة ما لم تكن محجورة بصورة ينطلق عليها اسم البيت الا تراهم لما بقي من البقعة ما بقي خارجا إذ قصرت بهم النفقة من جهة الحجر أقاموا لذلك الباقي حائط الحجر حتى لا يكون الطواف الا بصورة رائدة على البقعة هذا كله لا يتخيل ان المقصود بالبقعة فأعلمهم الله تعالى ان المقصود بصورة البيت في هذه البقعة فوقع القصد للمجموع لا لفرد ومتى لم يكن

المجموع لم يصح المقصد ولا صحت العبادة وذلك لأن أصل استناد ما في وجودنا ما هو للذات الغنية من كونها ذاتا بل من كون هذه الذات الها فاستناد بالمجموع ولهذا كثرت الآلهة في العالم في ذوات مختلفة في زعم من جعلها آلهة كما كثرت البيوت في بقاع مختلفة وما صح منها أن يكون بيتا لهذه العبادة الا هذا الخاص لهذا الجمع الخاص وأن كانت كلها بيوت في بقع ثم إن الله تعالى لما انصف بالغيرة ورأى ما يستحقه من المرتبة قد نوزع فيها ورأى أن المنسوب اليهم هذا النعت وهذا الاسم لم يكن لهم فيه قصد ولا ارادة من فلك وملك ومعدن ونبات وحيوان وكوكب وانهم يتبرؤن منهم يوم القيامة قضى الله حوائجهم من عبدهم غيرة ليظهر سلطان هذه النسبة لانهم ما عبدوه لكونه حجرا ولا شجرا بل عبدوه لكونه الها في زعمهم فالله عبدوا فما رأى معبودا الا هو ولهذا يوم القيامة ما يأخذونهم الا بطلب المعبودين فان ذلك من مظالم العباد فمن هنالك يجازيهم الله بالشقاء لانهم حيث عبدواهم فالعبادة مقبولة ولهذا يكون المالك الى الرحمة مع التخلد في جهنم فانهم أهلها فتنطق فقد اجتمعوا معاني كوننا ما عبدنا هذه الذات لكونها ذاتا بل لكونها الها فوضعنا الاسم حقيقة على مسماها فهو الله حقا لا اله الا هو فلما نسبنا ما ينبغي لمن ينبغي سميناها سماءا وأولئك جهلاء أشقياء لانهم وضعوا الاسم على غير المسمى فأخطوا فهم عباد الاسم والمسمى مدرج فوقه التمييز بيننا وبينهم في الدار فسكاداراتسمى جنة لها ثمانية أبواب الباب الثامن وضع الاسم على مسماها حقيقة وكانت النار سبعة أبواب لان الباب الثامن هو وضع الاسم على مسماها وأهل جهنم ما وضعوه على مسماها فلهذا يظهر الحجاب فلم يروا الا مسماها وذهب الاسم عنهم يطلب مسماها فأخذتهم من استحققه وهو الله فمرفوا في الآخرة ما جعلوه في الدنيا ولم تنفعهم معرفتهم ولكن راعى الحق سبحانه قصدهم حيث أنهم ما عبدوا الا الله لا الاعيان فصيرهم في العاقبة الى شمول الرحمة بعد استيفاء حقوق المعبودين منهم ولذلك جعله من الكبر التي لا تغفر ولكن ما كل مشرك بل المشركون الذين بعثت اليهم الرسل أولم يوفوا النظر حقه ولا اجتهدوا فان النبي صلى الله عليه وسلم قد أخبر أن المجتهد وان أخطأ فإنه مأجور ولم يعين فرعا من أصل بل عم وصدق قوله ورحمتي وسعت كل شيء وقوله سبقت رحمتي غضبي وان الميزان ما هو على السواء في القبضتين وانما هو على السواء بين العمل والجزاء لذلك وضع الميزان وهذه المسئلة البرانية غاط فيها جماعة من أهل الله منهم أبو القسم بن قسي صاحب خلع النعلين ومن تابعه والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

﴿حديث سابع وعشرون أين يكون البيت من الطائف﴾

خرج الترمذي عن جابر قال لما قدم النبي صلى الله عليه وسلم مكة دخل فاستلم الحجر ثم مضى على يمينه فرمل ثلاثا ومشى أربعا الحديث لما كان الحجر بين الله وجعل للانسان المخلوق على الصورة يمينان شرعا له أن يكون في طوافه بين يمين الله ويمينه فيكون مؤيدا بالقوتين معا فلا يجد الشيطان اليه دخولا لان الشيطان ليس له على اليمين سبيل وانما يلقي في قلب العبد وهو مائل الى جهة الشمال فيكون بين الحق في الطواف في حق الطائف يحفظه وهو ذو يمين من نشأته فلا يزال محفوظا فإذا انتقل من موازته وهو من حد الركن العراقي الى الركن اليماني تحفظه عناية البيت المنسوب الى الله فان قلت فقد أخبر الله تعالى عن ابليس أنه يأتينا من قبل اليمين قلنا اليمين الذي أراد الشيطان هنا ليس هو بين الجارحة فإنه لا ياتي على الجوارح وكذلك ما هو شمال الجوارح ولا أمام الانسان ولا خلفه وأن محل القائه انما هو القلب فتارة يلقي في القلب ما يندس في أفعال ما يتعلق بيمينه أو شماله أو من خلفه أو من بين يديه ونحن انما نرى باليمين هنا هذه الجهة المخصوصة فان قلت وكذا المشرك له هذه اليمين قلنا بالمجموع وقع ما وقع وما يكون المجموع الا للؤمن وهذا معنى قوله تعالى فأما ان كان من أصحاب اليمين يريدين المباينة التي بيدها الميثاق ما يريدين الجارحة

﴿حديث ثامن وعشرون من رأى الر كوب في الطواف والسعي﴾

خرج مسلم عن جابر قال طاف رسول الله صلى الله عليه وسلم في حجة الوداع على راحلته بالبيت وبالضفا والمرورة الحديث وكذلك أيضا وقف بمرفة ويجمع ورعى الجارح كل ذلك وهو زك كبا اعلام منه صلى الله عليه وسلم أنه يحول في جميع أحواله من طاعة ربه وأنه بغيره لا بنفسه وكان من حائله كعضوم من أعضائه بالنسبة اليه فكما كان أعضائه يحول بنفسه

عضو اعضا جل السكل للجزء كذلك الانسان بجملة لمن يحمله فهو طوف لا طائف راسه لا ساع ووقف لا واقف
واسمى بالحاج الابهة الافعال وهو محمول فيها في حامله ووقوفه ومع هذا ينسب اليه فبينك - الى ما هو الامر عليه
يقول لك وان قال لك اعمل فهو حامل بك لا أنت ثم ينسب العمل اليك و يجعل الجزاء للعمل لالك غير أن العمل ليس
بمحل لله ثم والتألم بالجزاء ولا بد له من قائم يقوم به فليكن محله من نسب الفعل اليه حسا وهو المسكاف وعا - الحامل له
كالآلة واذا كان الحامل هو الله كان المحمول اظهر ذلك الفعل فيه كالألة له وهذا عكس الاول فانه لطاف وسمى ووقف
وروي كابر ابراهيم الناس في تأسرون وأهل الله فيعتبرون يعرفهم بما أراد رسول الله صلى الله عليه وسلم بتلك الحالة مع
تمكنه أن يفعل هذه الافعال من غير ركوب

حديث ناسع وعشرون الخاق اليدين بالرجلين في الطواف

ذكر الدارقطني عن أم كبشة انها قالت يا رسول الله اني آليت أن أطوف بالبيت حبوا فقال لها رسول الله صلى الله
عليه وسلم طوفي على راحلتك سبعين سبعا عن يديك وسبعا عن رجلك اليدين الانسان كالجنحين للطائر فكما
يسبح في الارض برجليه حين يمشي كذلك يسبح في الماء بيديه اذا مشى فيه ومع كون الانسان يمشي على رجليه فانه
يستعين بحركة يديه اذا مشى ولما كان باطن الانسان وهو روحه ملكا في الحقيقة من ملائكة التدبير وهم النوع
الثالث من الملائكة وقد أخبر الله تعالى عن الملائكة انهم ذروا أجنحة وما خص ملكا من ملك فنعلم قطعان نفوسنا من
حيث هي من الملائكة الذين مقامهم تدبر هذه الاجسام العنصرية انهم ذروا أجنحة وجعلت هذه الاجسام الطبيعية
مجايا دوننا عن ادراكها الا ترى الى جبريل عليه السلام لما تجسد في صورة دحية وفي صورة الاعرابي ما ظهر لعين
أجنحته عين جلة واحدة حكم على سترها ظهور صورة الجسم الذي ليس من شأنه أن يكون له جناح مع كون جبريل
له ستمائة جناح فلما كانت لهم السباحة بالأجنحة التي بها يمشون في الطواء وهو ركن من الاربعة الاركان كما هي
الرجلان للسعي في ركن التراب ألحق اليدين بالرجلين فقال لها في هذا القول طوفي سبعا عن روحك لان مشيه بالجنحين
وهو قوله عن يديك وسبعا عن رجلك لان بهما يكون المشي في الطواف وغيره فضاغف عليها التكليف لما جعلت
المشي في غير آله فافهم

حديث ثلاثون في الاضطباع في الطواف

ذكر الترمذي عن يعلى بن أمية أن النبي صلى الله عليه وسلم طاف بالبيت مضطبعا وعليه برد قال أبو عيسى هذا حديث
حسن صحيح الاضطباع أن يكون طرف من الرداء على كتفك اليسرى وما بقي منه تتأبطه تحت ذراعك اليمنى ثم تمر
به الى صدرك الى كتفك اليسرى فتغطيها بطرفه فيكون الكتف الايمن مكشوقا والايسر مستورا هذا ليجمع بين
حالي السر والتجلى والغيب والشهادة والسر والعلن وانما وقع السر من جهة القلب لانه موضع الغيب من الانسان
وعنه تظهر الافعال في عالم الشهادة وهي الجوارح فلولا قصده لتحريكها ما ظهرت عليها حركة فذلك تأثير الغيب في
الشهادة وأصل ذلك من العلم الاطلي قول الله تعالى في الذ كران ذ كرن في نفسه ذ كرنه في نفسي وان ذ كرن في ملا
ذ كرنه في ملا خير منه اعلم أن له ذ كرا مستورا نسبه الى نفسه وان له ذ كرا علانية والعين واحدة ما لها وجهان مع
وجود الاختلاف في الحكم وعن هذه النسبة الالهية ظهر العالم في مقام الزوجية فقال ومن كل شيء خلقنا زوجين
وان كان واحد اقله نسبتان ظاهرة وباطنة اذ كان هو الظاهر والباطن فما أعز معرفة الله على أهل النظر الفكري
وما أقر بها على أهل الله جعلنا الله من أهله

حديث حادي وثلاثون السجود على الحجر عند تقبيله

ذكر البراز عن جعفر بن عبد الله بن عثمان القتيبي قال رأيت محمد بن عباد بن جعفر قبل الحجر ثم سجد عليه قلت
ما هذا قال رأيت خالك ابن عباس قبل الحجر ثم سجد عليه وقال رأيت عمر قبله وسجد عليه وقال رأيت رسول الله
صلى الله عليه وسلم قبله وسجد عليه لما كان الحجر أرضيا وجعل الله الارض ذلولا وهي لقطة مبالغة في الذلة فان فعولا
من أبنية المبالغة في اللسان العربي قال الشاعر
خروب بنصل السيف سوق سنانها وانما أعطيت المبالغة

في الذلة لكون الاذلاء وهم عبيد الله امر وابلش في منا كبر أي عليها من وطئه الدليل فهو أشد مباغاة في وصفه بالذلة من الذي يطؤه فكما جبراته كسر الارض من هذه الذلة بما شرع من السجود عليها بالوجوه التي هي أشرف ما في ظاهر الانسان والحجر من الارض فصاحبه ذلك الانكسار لانه قد فارق الارض التي هي محل سجود الجباه والوجوه الذي ينبغي به انكسارها فشرع السجود على الحجر مع كونه فارق الارض في حال الانكسار فحصل له من الجبر نصيب بهذا السجود لانه حجر معتنى به وقبل لكونه يميناً منسوباً إلى الله فتقبله للبايعة ان الذين يبايعونك انما يبايعون الله فهذه علة السجود عليه

﴿حديث ثاني وثلاثون سواد الحجر الاسود﴾

ذكر الترمذي عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم نزل الحجر الاسود من الجنة وهو أشد بياضاً من اللبن فسودته خطاياني آدم قال أبو عيسى هذا حديث حسن صحيح آدم عليه السلام لولا خطيئته ما ظهرت سيادته في الدنيا فهي التي سودته وأورثته الاجتباء فما خرج من الجنة بخطيئته الا تظهر سيادته وكذلك الحجر الاسود لما خرج وهو أبيض فلا بد من أثر يظهر عليه اذا رجع الى الجنة يتميز به على أمثاله فيظهر عليه خلعة التقريب الإلهي فأنزله الله منزلة اليمين الإلهي التي خرافة بها طينة آدم حين خافه فسودته خطاياني آدم أي صبرته سيداً بتقبلهم إياه فلم يكن من الألوان من يدل على السيادة الا اللون الاسود فكساه الله لون السواد ليعلم ان ابنه قد سوده بهذا الخروج الى الدنيا كما سود آدم فكان هبوطه هبوط خلافة لا هبوط بعد ونسب سواده الى خطاياني آدم كما حصل الاجتباء والسيادة لآدم بخطيئته أي بسبب خطاياني آدم أمر وأن يسجدوا على هذا الحجر ويقبلوه ويتركوا به ليكون ذلك كفارة لهم من خطاياهم فظهرت سيادته لذلك فهذا معنى سودته خطاياني آدم أي جعلته سيداً وجعلت اللونية السوادية دلالة على هذا المعنى فهو مدح لازم في حق بني آدم ألا ترى آدم ما ذكر الله أواللائكة الاخلافة في الارض وما تعرض لللائكة فلما ظهر من الملائكة في حق آدم ما ظهر قام ذلك الترجيح منهم لانفسهم وكونهم أولي من آدم بذلك ورجحوا نظرهم على علم الله في ذلك فقام لهم ذلك مقام خطاياني آدم فكان سبب السيادة آدم على الملائكة فأمر بالسجود له لتثبت سيادته عليهم فالسعيد من وعظ بغيره فالعاقلة من الا يعترض على الله فيما يجبر به في عبادته من توليته من يحكم بهواه ولا يعمل في رعيته بما شرع له فله في ذلك حكم وتدير فان الله أمر بالسمع والطاعة وأن لا تنازع الامراء اهله اذ قد جعله الله لذلك الامر فان عدل فلناوله وان جار قلنا وعليه فنحن في الحالين لنا نحن السعداء وما نأبى بعد ذلك اذا ثبت ان الله السعادة لنا بما فعل في خلقه فان تكلمنا في ولاتنا وماو كما بما هم عليه من الجور سقط ما هو لنا في جورهم وأسأنا الادب مع الله حيث رجعنا نظرنا على فعله في ذلك لان لنا الذي هو في جورهم هو نصيب آخر وي بلا شك فقد حرمنا نفوسنا ومن حرم نفسه أجز الآخرة فهو من الخاسرين والذي لنا اذا عدلوا فهو نصيب دنيوي والدنيا فانية ونحن قد فرحنا وأثرنا نصيب الدنيا على نصيب الآخرة من حيث لا نشعر لاستيلاء الغفلة علينا فكأن هذا الفعل بمن أراد حوث الدنيا كما ان قوله اذا عدلوا فلهم نصيب آخر وي فزهدوا فيه بجورهم فعاد عليهم وبالي ذلك الجور فالمسلم من سلم وقوض ورأى ان الامور كلها بيد الله فلا يعترض الا فيما أمر أن يعترض فيكون اعتراضه عبادة وان سكت في موضع الاعتراض كان حكمه حكم من اعترض في موضع السكوت جعلنا الله من الادباء المهذبين الذين يفضون بالحق وبه يعدلون واقعة قيل لي فيها وفيه مناسبة من هذا الحديث ما يعلم من الله وما يجمل فقلت

العلم بالله ديني اذا دين به * والجهل بالعين ايمانني وتوحيدي

فقيل لي صدقت هذا قوله تعالى ويحذركم الله نفسه فما عندك في تجليبه فقلت

في كل مجلي أراه حين أشهده * ما بين صورة تنزيهه وتحديد

فقيل لي سبعان من تنزيهه بالتشبيه وعن التشبيه بالتنزيه قيل لابي سعيد الخزاز سمعته عن عرفت الله فقال

يجمعه بين الصدين يعني في وصفه ثم تلا هو الاول والاخر والظاهر والباطن وكان يساقى دمل كنت تألم منه من شدة وجهه فغلب علي في تلك الحال شهوده سبحانه فقلت

رأيت في دمل * فقلت داء معضل

لاراحة تربي ولا * ضرر فقل ما عمل

فقل لي سلم * فقلت نعم المعلم * فسلمت وما تسكمت

رأيت هذي الواقعة * لكل علم جامع

فأرأيت مثلها * من العلوم النافعة

وخوطبت في سرّي فيها بأمر لا يمكنني اذا عتها ولا تلتبس علي بضاعتها غير أن التعجّل للبشر لا يكون الا بالصور والعمل الاطّفي في البصر عند تعلق النظر وقد عرفت فالزم

﴿حديث ثالث وثلاثون شهادة الحجة يوم القيامة﴾

ذكر الترمذي عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في الحجة والله ليبعثه الله يوم القيامة وله عينان يبصر بهما ولسان ينطق به يشهد علي من استلمه بحق هذا من أعجب ما في القرآن أن يكون علي بمعنى اللام قال تعالى وما ذبح علي نصب أي للنصب لان الشهادة عليك انما هي بما لا ترتضيه لان الشهود عليه لو اعترف ما شهد عليه ولا ينكر الا ما يتوقع من الاعتراف به الضرر فملي عندنا هنا علي بابها وهكذا كل أداة علي بابها لا يعدل بها الى خلاف ما وضعت له بالاصالة الا بقرينة حال وكذلك فعل من أخرج هنا علي عن بابها وجعلها بمعنى اللام جعل قرينة الحال أن النبي صلى الله عليه وسلم ما أراد بهذا القول الانعظيم استلامه في حقنا وان الخبر العظيم لنا في ذلك اذا استلماناه ايماننا وهو قوله بحق عندهم يعني بحق مشروع لانه يمين الله المنصوب للتقيل والاستلام في استلام كل أمة لها هذا الايمان ولذلك نكر قوله بحق ولم يجيء به معرّفاً قال تعالى اسكل جعلنا منكم شرعة ومنهاجا فجاء بالنكير فالشرائع كلها حق فمن استلمه بحق أي حق كان في أي ملة كان دخل تحت هذا الحكم من الشهادة الحجة بالايان وأما من ترك علي علي بابها وهو الاول فان الحق هنا وان كان نكرة فهو في المعنى معرفة وانما نكر لسريانه في كل شيء فاما من شيء موجود أو منصف بالوجود الا بالحق بصحبه كما قال وهو معكم أنما كنتم فأينما كنا كان الحق معنا كينونية وجودية منزّهة كما يليق به وكنا أمر وجودي فالباطل عدم والحق وجود ولما جعل الحجة يمين الله وعمل الاستلام والتقيل انبيئنا أن نقبله بعبوديتنا ولا نحضر عند التقيل كون الحق سمعنا وبصرنا والعامل منا فانا اذا كان مشهدها هذا فيكون الحق مستلما عينا ولا يستلم الا باليمين واليمين هو الحجة والشئ لا يستلم نفسه وقد اختار آدم عليه السلام يمين ربه مع علمه بأن كفى يدي ربه يمين مباركة ومع هذا عدل الى اختيار اليمين فلما أراد العبد أن يجتني يوم القيامة ثمرة غرس الاستلام فقال له ما استلمت وانما الحق استلم يده بيده ثم جىء بالحجة فقيل له تعرف هذا فيقول نعم فيقال له بم تشهد في استلامه اياك فيقول استلمني بك لا بعبوديته فيقال للعبد قد علمت بهذه الشهادة ان الاستلام ما كان بك وانما كان بالحق فتكون عند ذلك الشهادة علي الانسان لا للانسان فلا يبقى له ما يطلبه فأخبرنا الشارع بما هو الامر عليه للاستلام عبودية واضطرار امكافين بذلك تعبد امحضا كما فعل عمر بن الخطاب فان قلت فقد بايع النبي صلى الله عليه وسلم في بيعة الرضوان نفسه بنفسه وجعل يده علي يده وأخذ بيده بيده وقال هذا عن عثمان وكان عثمان غائباً في تلك البيعة وكذلك العبد اذا استلمه بحق يكون الحق يستلم عينه بيده فان كفى يديه يمين ويكون ذلك الاستلام عن هذا العبد الذي استلمه بحق فيجني ثمرة اذ قال هذا عن عثمان ويكون عذر هذا العبد كون مشهده الحال غلب عليه سلطانه حيث لم يشاهد الا الله في أعيان كل شيء من الموجودات قلنا الفرق بين المستلّين أن المناسبة بين المثليين صحيحة والجامع بين النبي صلى الله عليه وسلم وبين عثمان الانسانية وهي حقيقة النشأة والعبودية فجازت النيابة وأن يقوم كل واحد مقام الآخر والفرق الثاني أن اليد التي بايعوها هي يد الله فبايعوها بأيديهم وهنا المستلم يمين الله والمستلم يد الله أيضاً ولا مناسبة

بين الله وبين خلقه وهناك المناسبة موجودة فإن قيل المناسبة هنا خلقه على الصورة ولهذا أصبح له التخلق بالامعاء
الاطية قلنا أما الصورة فلا تنكرها وأما التخلق فلا تنكره ولكن أضاف الاستلام هنا للبعد وجعل استلامه بحق وماتم
الاستلام وهو بحق فما استلم الا الحق والصورة هنا ما هي عين الحق بلا شك فانها لو كانت عين الحق ما قال خلق آدم
على صورته وهنا كان الحق سمعه وبصره وبده فبها هو الحق عينه من حيث ما هو سامع وناظر وفاعل أي فعل كان
فهو عين الصفة التي يكون لها الحكم والاثار والحال في الكون فاختار عند استلامه بأي حالة تستلزم مع هذا فكلها
أحوال حسنة وبينهما فرقان بين وإخراج على عن بابها في هذا الموضع أولى بالعموم وإبقاؤها على بابها أولى بالخصوص
والأكثر مناسبتهم بالوجهين يستلزمه بحق ويستلزمه بعبودية فيجمع بين الصفتين فيكون ذا جزاءين فيكون له
وعليه كما كان يسلك منه واليه

﴿حديث رابع وثلاثون في الصلاة خلف المقام﴾

خرج أبو داود عن عبد الله بن أبي أوفى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم اعتمر فطاف بالبيت وصلى خلف المقام
الحديث لما أمرنا الله تعالى أن نتخذ من مقام إبراهيم صلى الله عليه وسلم وقدمنا على اعتبار ما فعلناه بين أيدينا الشاهد حتى لا نفعل
عنه في حال صلاتنا فيذكرنا شهوده بأن نسال الله تحصيل هذا المقام إن لم نتمكن فيه وإن كان حالنا فيذكرنا شهوده
أن نسال الله دوامه علينا وبقاءنا فيه فلا بد في الحالين أن نكون خلفه لئلا نكون ممن نبذهم وراء ظهرهم فلم يتذكره
لعدم شهوده إياه

﴿حديث خامس وثلاثون اشعار البدن وتقليد النعال والعين﴾

خرج مسلم عن ابن عباس قال صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم الظهر بذي الحليفة ثم دعا بشافته فأشعرها في صفحة
سنامها الأيمن وسالت عنها الدم وقلدها نعاين ثم ركب راحته الحديث اعلم أن النبي صلى الله عليه وسلم قد ذكر في الأهل
أنها شياطين وجعل ذلك علة في منع الصلاة في معاطنها والشيطنة صفة بعد من وحة الله لا من الله لأن الكل في قبضة الله
وعين الله والاشعار الاعلام والمحسوسات ما عليهم من سبيل وانما يذهب إلى الله من لم يكن عنده في الصفة التي يذهب إليها
والشفاعة لا تقع الا في حق كبرية تحول بينه وبين سعادته ولا أبعد من شياطين الانس والجن والجنسية بعيدة من
المهدي إليه لانها في ملك المهدي فهي موصوفة بالبعد وما يتقرب إلى الله من أهل الدعاء إلى الله بأولي من ردة
من شره عن باب الله وبعد إلى الله لينا له رحمة الله فإن الرسل ما بعثت بالتوحيد الا للمشركين وهم أبعد الخلق من الله
ليردوهم إلى الله ويسوقوهم إلى محل القرب وحضرة الرحمة فلها هذا الهدى رسول الله صلى الله عليه وسلم البدن مع ذكره
فيها انها شياطين ليثبت عند العالمين به أن مقامه صلى الله عليه وسلم ردة البعداء من الله إلى حال التقرب ثم انه أشعرها
في سنامها الأيمن وسنامها أرفع ما فيها فهو الكبرياء الذي كانوا عليه في نفوسهم فكان اعلاما من النبي صلى الله عليه وسلم
وسلم لنا بأنه من هذه الصفة التي عليهم لتجنبها فإن الدار الآخرة انما جعلها الله للذين لا يريدون علوا في الارض
والسنام علو ووقع الاشعار في صفحة السنام الأيمن فإن العيين محل الاقتدار والقوة والصفحة من الصفح اشعار من أن
الله يصفح عمن هذه صفة إذا طلب القرب من الله وزال عن كبريائه التي أوجب له البعد لأنه أي واستكبر وجعل صلى
الله عليه وسلم الدلالة على إزالة الكبرياء في شيطنة البدن جعل النعال في أرقبها اذ لا يرفع بالنعال الا أهل الهون والذلة
ومن كان بهذه المثابة فبأبى فيه كبرياء يشهد وعلق النعال في قلائد من عين وهو الصوف ليتذكر بذلك ما أراد الله
بقوله وتكون الجبال كالعهن فإذا كانت هذه صفة كان قربانا من التقرب إلى الله فخصات له اقرب به بعد
ما كان موصوفاً بالبعد اذ كان شيطانا فإذا كانت الشياطين قد أصابتهم الرحمة فما ظنك بأهل الاسلام ثم إن النبي صلى
الله عليه وسلم أيضا بعث إلى الموحدين ليشهدوا بتوحيدهم على جهة القربة التي لا يستقل العقل بأدراكها أعني بأدراك
هذه القربة الا من جهة الشيرع فيحقق بعثه إلى المشرك والموحد بوجهين فالمشرك وهو الشيطان المتكبر دعاه إلى عين
القربة كما ذكرناه فقبل قربه وزال عنه عما ذكرناه من الاشعار وتقليد النعال ما كان فيه من صفة البعد ثم نبهنا على

الله عليه وسلم على مقام دعوته للموحدين حيث دعاهم الى التلحق بها فربما لم يكن لهم علم بذلك فأهدى مرة الى البيت
غنا وهي من الحيوان الطاهر الذي تجوز لنا الصلاة في مرابضها فكان مثل تقرب الموحدين خرج مسلم عن عائشة
قالت أهدى رسول الله صلى الله عليه وسلم الى البيت غنا فقلدها والتفليد للعلم أي هذه صفة التي أوجبت لها القرب
أن تكون قربانا

حديث سادس وثلاثون يوم النحر هو يوم الحج الأكبر

ذكره أبو داود عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم وقف يوم النحر بين الجرات في الحجة التي حج فيها فقال
أي يوم هذا فقالوا هذا يوم النحر فقال هذا يوم الحج الأكبر يعني الذي ساء الله في قوله وأذان من الله ورسوله الى
الناس يوم الحج الأكبر وانما سمي في ذلك الوقت يوم الحج الأكبر لانه كان مجمع الحاج بمجملته اذ كان من الناس
من يقف بعرفة وكانت الحس تقف بالمزدلفة فكانوا متفرقين فلما كان يوم منى اجتمع مع فيه أهل الوقوف بالمزدلفة
و بعرفة فكان يوم الحج الأكبر لاجتماع الكل فيه ولما كان ابقاء هذا الاسم عليه بهد أن صار الوقوف كله بعرفة حدث
له معنى آخر في الاسلام نبيه الشارع عليه وطه اسبق طواف الافاضة في هذا اليوم فأحل في هذا اليوم من احرامه مع كونه
متلبسا بالحج حتى يفرغ من أيام منى فلما أحل من احرامه في هذا اليوم زال عن التحجير الذي كان تلبس به في هذه
العبادة وأبيح له جميع ما كان حرم عليه وأحل الحل كله في هذا اليوم وكان احلاله عبادة كما كان احرامه عبادة
وما زال عنه اسم الحج لما بقى عليه من الرمي فكان يوم الحج الأكبر لهذا السراح والاحلال فكانت أيام منى أيام أكل
وشرب وبما لم يكن أراد فضل هذا اليوم فليطف فيه طواف الافاضة ويحل الحل كله فان لم يفعل فها هو من أهل الحج
الأكبر فلا يفلت الشيطان عن فضل هذا اليوم بأن تميز في أهله وهو يوم النحر نحر البدن وقبول طاهر باناء إعادة
منفعتهم اعلمنا من أكل لحومها والاحرام الجزيل في نحرها والصدقة بلحومها

حديث سابع وثلاثون نحر البدن قائمة

خرج أبو داود عن أبي الزبير عن جابر عن عبد الرحمن بن سابط أن النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه كانوا ينحرون
البدنة معقولة اليد اليسرى قائمة على ما بقى من قوائمها اعلاما لما كان نحرها فربما أراد المناسبة في صفة نحرها في
الوترية فأقامها على ثلاث قوائم فان الله وتر يحب الوتر والثلاث أول الافراد فلها أول المراتب في ذلك والاولية وترية
أيضا وجعلها قائمة لان القيومية مثل الوترية صفة الهية فهو القائم تعالى على كل نفس بما كسبت فيذكر الذي ينحرونها
بقيامها وان النحر كسب له مشاهدة القائم على كل نفس بما كسبت وقد صرح أن المناسك انما شرعت لاقامة ذكر
الله وهذا من مناسك الحج أعني صفة النحر فيذكر الله بهذه الصفة وشفع الرجلين لقوله التفت الساق بالساق وهو
اجتماع أمر الدنيا والآخرة وأفراد اليمين من يد البدنة حتى لا تعتمد الا على وتر الاقتدار والشفع والوتر فالبدنة قائمة بحق
خلق بشعية رجائها وترية يدها فتذكر الله بهذه الصفة وان القيام ما صرح بالاشياء الاعلى وتر بحالة تجمع الشفعية
والوترية وهي أول حالة يظهر فيها هذا الجمع وليس الا الثلاثة ولا يمكن للبدنة القيام الاعلى ثلاث قوائم وكان العقل في اليد
اليسرى لانها اخلية عن القوة التي لليمين والقيام لا يكون الاعلى الاقوى لاجل الاعتماد قال في الصلاة أقموا الصلاة
وقال قد قامت الصلاة فأخبر بالماضي قبل قيام العبد لها فاراد قيام صلاة الله على العبد ليقوم العبد الى الصلاة فيقيم
بقيامه نشأتها قال تعالى هو الذي يصلي عليكم فهو المشار اليه بقوله قد قامت الصلاة فالقيام معتبر في العبادات ومنه
الوقوف بيوم عرفة وفي جمع وعند ربي الجار وأعمال الحج كلها الا تصح الا من قائم

حديث ثامن وثلاثون منى كلها منحر

خرج مسلم في حديث جابر أن النبي صلى الله عليه وسلم قال منى كلها منحر قد قلنا ان منى من بلوغ الامنية ومن بلغ المنى
المشروع فقد بلغ الغاية فجعله محلا للقرابين وهو انلاف أرواح عن تدبير أجسام حيوانية ليتغذى بها أجسام انسانية
فتنظر أرواحها اليها في حال تفرقة فتدبرها انسانية بعد ما كانت تدبرها بلا أو بقر أو غنا وهذه مسألة دقيقة
لم يتفطن لها الا من نور الله بصيرته من أهل الله ويحتوي عليها قوله تعالى واذا أخذنا من بك من بني آدم من ظهورهم

ذرياتهم وأشهادهم على أنفسهم وكانوا في حال تفرق في أطوار من المخلوقات بجزالة أجزاء كل مجموع وهي معينة عند أرواحها المدبرة لطاقي كل حال تكون عليهم من اجتماع وافتراق وتبدل الاسماء عليها بحسب مزاجها الخاص بها في ذلك الاجتماع ومن هنا ثبت تفرقة على القاتلين بالتناسخ فلم يتحققوا معناها فزلاوا وضلوا وأضلوا ولا منهم نظروا فيها من حيث أفكارهم فأخطوا الطريق فغلطوا ففهم مخطئون غير كافرين إلا من أنكر البعث منهم الذي هو نشأة الآخرة فهو ملحق بالكفار والأرواح المدبرة لطاقي كل حال لا تتبدل تبدل الصور لأنها لا تقبل التبدل لا حديتها وإنما تقبل التبدل المركب من أجسام وأجساد حسا وبرزخا فمن بلوغ المني الحاقا للأسافل بالأعلى والتحام الأبعاد بالإداني فهم من تجسد في أرض • ومنهم من تجسد في الهواء • ومنهم من تجسد حيث كان • ومنهم من تجسد في السماء • فيجبرنا ونجسبه بعلم • ولكن لا نكون على السواء فاني ثابت في كل عين • وهم لا يقدررون على البقاء فهم يتصورون بكل شكل • كاون الماء من لون الاناء

عملت هذه الايات في تجسد الأرواح المفارقة لاجتماع أجسامها في الحياة الدنيا المسمى مونا وكثارت أيمانهم جماعة متجسدين من الانبياء والملائكة والصالحين من الصحابة وغيرهم وهم يتجسدون في صور المعاني المتجسدة في صور المحسوسات فاذا تجلى المعنى وظهر في صورة حسية تبعه الروح في صورة ذلك الجسد كان ما كان لان الأرواح المدبرة تطلب الأجسام طلبا ذاتيا حيث ما ظهر جسم أو جسد حسا كان ذلك أو معنى تجسد كالعمل الصالح في صورة شاب حسن الوجه والذئابة والرائحة فان الروح تلزمه أيداني أي صورة ما شاء ربك اذ لم تكن

الحديث التاسع والثلاثون في رفع الأيدي في سبعة مواطن

ذكر البزار عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ترفع الأيدي في سبع مواطن افتتاح الصلاة واستقبال البيت والصفا والمروة والموقفين وعند الحجر رفع الأيدي في هذه المواطن كلها للتبري عما ينسب إلى الأيدي من الملك فبرفعها صفر أخالية لاشئ فيها بل الملك كله لله وهذه المواطن كلها موطن سؤال والسؤال من غنى مالك لا يتصور وإنما السؤال عن الحاجة فمن صفة الفقير الذي لا يملك ما يسأل فيه فاذا سأل الغني فتمحقى من أي صفة يسأل وكما يسأل هل يسأل ما هو عنده أو ما ليس عنده فاجعل الحكم في ذلك بحسب ما ينبتك عليه وقد اعنى الله بالقرآن حيث جعل سؤالهم الأغنياء طلبا لهداية في قوله وآتوا الزكاة وفي قوله وأقرضوا الله قرضا حسنا وفي قوله جعت فلم تطعمني فاذا فهمت الصفة التي أوجبت السؤال عرفت كيف تسأل ومن تسأل وما تسأل ويسد من تقع الاعطية وما يصنع بها وتعلم رفع الأيدي عند السؤال بالظهور وبالبطون وما الفرق في أحوالها

الحديث الاربعون حديث الاستغفار للمحلقين والمقصرين

خرج مسلم عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم اغفر للمحلقين قالوا يا رسول الله والمقصرين قال اللهم اغفر للمحلقين قالوا يا رسول الله والمقصرين قال وللمقصرين لم لم يفهموا مقصود الشارع بطلب الغفر الذي هو السر للمحلقين وهم الذين حصر وعرض رؤسهم الشعر فأنكشفت رؤسهم فطلب من الله سترها ثوبا لكشفها والمقصر ليس له ذلك فمالم يفهموا عنه قال وللمقصرين خطابا لم اذ قد قال صلى الله عليه وسلم خاطبوا الناس على قدر عقولهم أي على قدر ما يعقلونه من الخطاب حتى لا يرموا به

الحديث الحادي والاربعون حديث طواف الوداع

خرج مسلم عن ابن عباس قال كان الناس يتصرفون في كل وجه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا ينفرن أحد حتى يكون آخر عهده بالبيت لما كان هذا البيت أول مقصود الحاج لانه ما أمر بالحج الا إلى البيت والاول يطلب الآخر في عالم المفارقة وليس من شرطه في كل منسوب إليه الاولية بخلاف الآخر فانه يطلب الاول بذاته لا بد من ذلك فافهم حتى تعرف اذا نسبت إليك الاولية كيف تنسبها واذا نسبت إليك الآخرة كيف تنسبها فاذا علمت أن الآخر يطلب الاول

في عالم المفارقة وأنت من عالم حالة المفارقة لأنك أفاق تعين عليك أن يكون آخر عهدك الطواف بالبيت
﴿فصل في كفارة التمتع﴾

قال تعالى فمن تمتع بالعمرة إلى الحج فما استيسر من الهدى لا خلاف في وجوبهما واختلفوا في الواجب بجماعة العلماء
على أن ما استيسر من الهدى شاة وقال ابن عمر إن اسم الهدى لا ينطلق إلا على الإبل والبقر وأن معنى قوله تعالى فما
استيسر من الهدى بقرة أدون من بقرة أو بدنة أدون من بدنة والذي أقول به لو أهدى دجاجة أجزأ وأجمع وأعلى
إن هذه الكفارة على الترتيب فلا يكون الصيام إلا بعد أن لا يجد هدياً واختلف العلماء في حد الزمان الذي ينتقل بانقضائه
فرضه من الهدى إلى الصيام فقائل إذا شرع في الصيام فقد انتقل واجبه إلى الصوم وإن وجد الهدى في أثناء الصوم ومن
قائل إن وجد الهدى في صوم الثلاثة الأيام لزمه وإن وجدته في السبعة لم يلزمه وبالأول أقول وأما صيام الثلاثة الأيام في
الحج فاختلفوا فمن صامها في أيام عمل العمرة أو صامها في أيام منى فأجازها بعضهم في أيام منى ومنعه آخرون وقالوا إذا
قائه الأيام الأولى وجب الهدى في ذمته ومنعه مالك قبل الشروع في عمل الحج وأجازها أبو حنيفة عندنا بصوم الثلاثة
الأيام ما لم ينقض شهر ذي الحجة وأما السبعة الأيام فاتفقوا على أنه إن صامها في أهلها أجزأ واختلفوا إذا صامها في الطريق
فقائل يجزئه وبه أقول وقائل لا يجزئه الهدى أولى في المناسبة في كفارة التمتع فإنه بدل من تمتعه بالهدى بتمتع من
تصدق عليه منه والصوم تقيض التمتع وأما مناسبة الصوم فيه فلا نه تمتع بالاحلال بخوزي بنقيض التمتع وهو الصوم
فرجع الحق في هذه لكفارة التمتع بالهدى في حق من تصدق عليه به فإذا لم يجد حينئذ قوبل بنقيض التمتع وهو الصوم
انتهى الجزء الثالث والسبعون

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

﴿أحاديث مكة والمدينة شرفهما الله﴾

﴿الحديث الأول في دخول مكة والخروج منها على الاقتداء بالسنة﴾

خرج مسلم عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان إذا دخل مكة دخل من الثنية العليا ويخرج من الثنية
السفلى الثنية العليا تسمى كداء بالمد والفتح والهمزة والثنية السفلى تسمى كدى بالضم والقصر لما كانت مكة
أشرف بقاع الأرض وموطن الظهور بين الحق وحضرة المبايعات أشبهت كتيب المسك الأبيض في جنة عدن موطن
الزور الأعظم والرؤية العامة والكتيب أشرف مكان في جنة عدن وعدن أشرف الجنان لأنها قصبة الجنة والقصبة
حيث تكون دار الملك وهي دار نورث من قصدها الامداد الإلهي والفتح في العلم الإلهي الذي تعطيه الشاهدة فلهذا
شرع الدخول إلى مكة من كداء بفتح الكاف للفتح الإلهي في كاف التكوين من قوله كن والمداد الإلهي
بالعطاء من العلم به الذي هو أشرف هبة بهطيها من قصده والمد في هذه اللفاظ زيادة ومكة موضع الزيد في كل خبر لانه
فرع عن الأصل لأن الأصل في الكون الفقر والقصور والهمزة لا يجوز في ضرورة الشعر قصر المدود لانه رجوع
إلى الأصل ولا يجوز له مد المقصور لانه خروج عن الأصل فلا يخرج إلا بموجب ما هو ثم فإن الموجب للمد الزاد في الحرف
من الكلمة إنما هو الهمزة أولاً كآ من وآخر كجاء وأحرف المشددة مثل الطاقة والصاغة والدابة والنشد يد هو
تضعيف الحرف والتضعيف زيادة لانه دخول حرف في حرف وهو الادغام فهو ظهور عبد بصفة قرب فكان له المزيد
وأخذ المد إذا لم يكن له ذلك بالأصل وكذلك ظهور رب بصفة عبد في تنزل الهى فهو من باب الادغام نشر يف للعبد من
الله وكل لنفسه سى فأما السى في حق العبد فعلوم محقق لا افتقار موأما الهرولة في السى المنسوبة إلى الله فصفة تطلب
الشدة في الطلب أكثر من طلب الساعى بغير صفة الهرولة فدل على أن الطلب هناك أشد لأجل تعطيل حكم ما تقتضيه
الاسماء الإلهية ولهذا يقول في تجليه هل من نائب فأتوب عليه فهو سؤال من الاسم التواب هل من داع فأجيبه فهذا
لسان الاسم المحيى هل من مستغفر فأغفر له هذا لسان الاسم الغفور لانه أن لم يكن في الكون من يستدعى هذا الاسم

والأبقي معطل الحكم فلهذا كان سعيه هرولة وطلبه أشد لأنه لا يلقي به التقص والعبد كله نقص وضعف فليس له
اضغفه شدة السرعة في السعي لأنه يقتصر إلى المعين بقوله وإياك نستعين وأما إذا خرج من كدى يضم الكاف
والقصر وهو ما كنسبه في حضره الحق من الرقة وجار في كاف التكوين وهو المقول عندنا الفعل بالهمة فلهذا رفع
الكاف قال الحق لا يزيدها خرج إلى خافي بصفته فن رآك رآني وهو ظهور صفات الربوبية عليه ألا ترى خلاء
الحق في العباد لهم الأمر والنهي والحكم والتحكم وهذه صفات الإله والسوق مأمورة بالسمع والطاعة وأعطاه القصر
في كدى بينهم وإن كنت خرجت بصفته فلا تحجبك عن عبوديتك فاقصر والعجز لا يفارقك فانك مهم ما فارقك
ذلك قد منك نخرج حين خرج من مكة حضرة الله لعنتر فيعا بشرف الحضرة مشاهد العبودية باقصر فلهذا
كان يدخل من كداء ويخرج من كدى وهذا القدر في الحج كاف فإن فروعه تطول لو تقصيناها ما وفي بها العمر فما
بقي الأفضل مكة والمدينة والزياره تكون بذلك خاتمة الباب

الحديث الثاني أرض مكة خير أرض الله

خرج النسائي عن عبد الله بن عدي بن الجراء أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو واقف على راحته بالخزوة
من مكة يقول لمكة أنك والله خير أرض الله وأحب أرض الله إلى الله ولولا أني أخرجت منك ما خرجت قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم يؤم القوم أقرؤهم للقرآن فإن كانوا في القراءة سواء فأعلمهم بالسنة فإن كانوا في السنة سواء
وأقدمهم هجرة فإن كانوا في الهجرة سواء فأقدمهم إسلاما فإن كانوا في الإسلام سواء فأقدمهم سنا فن اجتمع فيه مثل
هذه الخصال صح له التقدم ومن صح له التقدم كان متبوعا وكان أحق بالله من التابع والبيت المسكى أول بيت وضع
للناس معبد أو الصلاة فيه أفضل من الصلاة فيما سواه فهو أقدمهم بالزمان وهو اعتبار السن فله تقدم السن وما تقدم
بالسن إلا من حوى جميع الفضائل كما أفانه جاء آخر أفلاوا كنفينا بهن الكان فيه غنى عن ذكر ما سواه وإن نظرنا إلى
الهجرة فإنه بيت مقصود ينبغي الهجرة إليه والخير الأسود من جملة أشجار موها وأقدم الأشجار هجرة من سائر الأشجار
هاجر من الجنة إليه فشرقه الله باليمين وجعله للبايعه وأما أكثرهم قرأنا فإنه أجمع للخبرات من سائر البيوت لما فيه من
الآيات البينات من حجر ومنزلة ومستجار ومقام إبراهيم وزمزم إلى غير ذلك وأما علمه بالسنة فإن السن فيه
أكثر لكثرة مناسكه واحتوائه على أفضل وتروك لأن تكون في غير من العبادات ولا في بيت من البيوت فإنه محل
الحج وأما المسلم فإنه أقدم الحرم فهو وسلم كله من دخله كان آمنا فصح له التقدم من كل وجه على كل بلد وكل بيت

الحديث الثالث تحريم مكة

خرج مسلم عن أبي هريرة أن خراعة قتلوا رجلا من بني ليث عام فتح مكة بقتيل منهم قتلوه فأخبر بذلك رسول الله صلى
الله عليه وسلم فركب راحته فخطب فقال إن الله حبس عن مكة الفيل وساطت عليه رسول الله والمؤمنين ألا والله لا تحل
لاحد قبلي ولن تحل لاحد بعدي ألا والله أحلت لي ساعة من نهار ألا والله ساعتى هذه وهي حرام لا يخطئ شوكة ولا
يمضد شجرها ولا يلقط ساقطتها إلا لنشد ومن قتل له قتيل فهو بخير النظرين أما أن يعطى يعني الدية وأما أن يقاد أهل
القتيل الحديث فهذا هو حي الله ورحمه ولا موجود أعظم من الله فلا حي ولا حرم أعظم من حرم الله ولا حرام في
الامكان فإن مكة حرمها الله ولم يحرمها الناس كذا قال صلى الله عليه وسلم وقال أيضا في حديث مسلم إن هذا البلد حرمه
الله يوم خلق السموات والأرض فهو حرام بحرمه الله إلى يوم القيامة الحديث وهو قوله تعالى قل إنما أمرت أن أعبد
رب هذه البلدة الذي حرمها

الحديث الرابع في منع حمل السلاح بمكة

خرج مسلم عن جابر بن عبد الله قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا يحمل لاحد أن يحمل السلاح بمكة
لما كان السلاح عتة للخائف أو لتوقع الخوف أو لأخذ بشار أو لامتدئ يدفع بذلك عن نفسه أن نوزع في غرضه
والله تعالى قد جعله حراما آمنا فليكن حمل السلاح فيه معنى

﴿الحديث الخامس في زمزم﴾

خروج أبوداود الطيالسي عن أبي ذر عن النبي صلى الله عليه وسلم في زمزم أنها مباركة طعام طعم وشفاء سقم

﴿الحديث السادس فيه﴾

خروج الدارقطني من حديث جابر أن النبي صلى الله عليه وسلم قال ماء زمزم لما شرب له وهذا الخبر صحيح عندي بالذوق فاني شربته لأمري فحصل لي

﴿الحديث السابع في تقريب ماء زمزم لفضله﴾

ذكره الترمذي عن عائشة أنها كانت تحمل من ماء زمزم وتخبز أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يحمله وهو حديث حسن غريب

﴿الحديث الثامن في دخول مكة بالاحرام﴾

ذكر أبو أحمد بن عدي الجرجاني من حديث ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يدخل أحد مكة إلا بأحرام من أهائها أو من غيرها لها وفي أسناده مقال وحل الأحرام المذكور في هذا الحديث عندي على أنه لا بد خلها الاحتراما لقد صح أن رسول الله صلى الله عليه وسلم دخل يوم فتح مكة وعليه عمامة سوداء بغير احرام وقال في نوقيت المواقيت ان أراد الحج والعمرة

﴿الحديث التاسع في احتسار الطعام بمكة﴾

ذكر مسلم من حديث يعلى بن أمية أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال احتسار الطعام في الحرم الحاد فيه وقال تعالى ومن يرد فيه بالحاد يظلم نذقه من عذاب أليم ولا يؤخذ أحد بارادة السوء والظلم في غير حرم مكة وأحاديث شرفها كثيرة ﴿وأما أحاديث المدينة﴾ ففيها حديث الزيارة وهو الاول خروج الدارقطني عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من زار قبري وجبت له شفاعتي

﴿الحديث الثاني في فضل من مات فيها﴾

ذكر الترمذي عن ابن عمر أن النبي صلى الله عليه وسلم قال من استطاع أن يموت بالمدينة فليمت بها فاني أشفع لمن مات بها وهو حديث صحيح

﴿الحديث الثالث في تحريم المدينة﴾

ذكر مسلم عن سعد بن أبي وقاص قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اني أحرم ما بين لابتي المدينة ان يقطع عضاهها أو يقتل صيدها وقال المدينة خير لهم لو كانوا يعلمون لا يدعها أحد رغبة عنها إلا أبدل الله فيها من هو خير منه ولا يثبت أحد على لأشها وجهدها إلا كنت له شقيها أو شهيد يوم القيامة ولا يريد أحد أهل المدينة بسوء إلا أذابه الله في النار ذوب الرصاص أو ذوب الملح في الماء

﴿الحديث الرابع فيمن صاد في المدينة﴾

ذكر أبوداود عن سليمان بن أبي عبد الله قال رأيت سمعدين أبي وقاص أخذ رجلا يصيد في حرم المدينة الذي حرم رسول الله صلى الله عليه وسلم فسلبه ثيابه فجأوا به إلى مواليه فكاهوه فيه فقال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم حرم هذا الحرم وقال من أخذ أحد يصيد فيه فليس له فلا أرد عليكم طعمتها أطعمتها رسول الله صلى الله عليه وسلم ولكن ان شتمت دفعت اليكم ثمنه

﴿الحديث الخامس في نقل حي المدينة الى الجلفة﴾

ذكر مسلم عن عائشة قالت قد مننا المدينة وهي وبنة فاشتكى أبو بكر واشتكى بلال فلما رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم شكوى أصحابه قال اللهم حبب الينا المدينة كما حببت مكة وأشد وأصححها لنا وبارك لنا في صاعها ومدها وحول جناها الى الجنة

﴿الحديث السادس والسابع في طيها ونفيها الخبث﴾

ذكر مسلم من حديث زبدين ثابت عن النبي صلى الله عليه وسلم قال انها طيبة يعني المدينة وانها تنفي الخبث كما تنفي النار خبث الفضة وقال صلى الله عليه وسلم انها المدينة كالسكر تنفي خبثها وينصع طيها خرجته مسلم من حديث جابر

﴿الحديث الثامن في عصمة المدينة من الدجال والطاعون﴾

ذكر مسلم من حديث أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم على أفتاب المدينة ملائكة لا يدخلها الدجال ولا الطاعون

﴿الحديث التاسع في ذلك﴾

خرج البخاري عن أبي بكر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يدخل المدينة قرع المسيح الدجال لها يومئذ سبعة أبواب لكل باب ملكان وأما حديث فضل الصلاة في مسجد المدينة والمسجد الحرام والمسجد الأقصى فشهور

﴿الحديث العاشر في تحريم وادي وج من الطائف﴾

ذكر محرمه أبو داود عن عروة بن الزبير قال أقبلنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم من الثنية حتى إذا كنا عند السدرة وقف رسول الله صلى الله عليه وسلم في طرف القرن الأسود حذوها فاستقبل وجاء بيصره وقال مرة واديه ووقف حتى أنفذ الناس كلهم ثم قال ان صيد ووج وعصاهه حرام محرمة لله وذلك قبل نزوله الطائف وحصاره ثقيفا ﴿وصل﴾ وأما حكمه سحر المدينة فلان الله قرن الشهادة بنبوته محمد صلى الله عليه وسلم ورسالته بشهادة التوحيد تشريفه وأنه لا يكون الايمان الا بهما والله قد حرم مكة فجعل لرسوله صلى الله عليه وسلم تحريم المدينة تأييد الشرف الشهادة فجعل له ان يحرم كما حرم الله ثم ان الله يحب الوتر وقد شفع حرمته الحرم بحرمته المدينة فجعل حرمها ثالثا للوتر به وجعل تحريمه لله لا للنبي صلى الله عليه وسلم لانه الوتر ولهذا ما حرم الا ما هو مجاور مكة يؤذن ان الحرم لله فيه كالحرم لمكة ولهذا قال حرام محرم لله فهذا قد ذكرنا من الاحاديث الواردة في الحرمين والحرم الثالث الذي أوترها فاما زيارته النبي صلى الله عليه وسلم فلكونه لا يكمل الايمان الا بالايمان به فلا بد من قصده للؤمن من يطع الرسول فقد أطاع الله فلما جاءت الشفعية بالطاعة والله يحب الوتر ثلث الطاعة للوتر المطاوعة في الاشياء كما فعل في الحرم فقال أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولي الامر منكم فآوئروا من شرط المباينة لاولي الامر السمع والطاعة في المنشط والمكره فان قيل فالاشهر الحرم أربعة قلنا صدقت ولما علمها الله أربعة لم يجعلها اسردا من أجل حب الوترية فجعل ثلاثة منها اسردا وهي ذو القعدة وذو الحجة ومحرم فثبت الوترية وجعل الرابع رجب وسماه رجب الفرد اثباتا للوترية وذلك لان الله يحب الوترية في الاشياء يرى صورة وترية فيها فلا يرى الارثية ولا يحب الاصفته ولهذا خرج العالم على صورة الاسماء الالهية ليكون مجلاؤه فلا يرى في الوجود الا هو سبحانه لا اله الا هو ﴿وصل﴾ رأينا ان تقييد في خاتمة هذا الباب ما روينا من الافتخار بين الحرمين وهو ما حدثنا به محمد بن اسمعيل بن أبي الصيف العميني نزيل مكة قال حدثنا حسن بن علي قال حدثنا الحسين بن خلف بن هبة بن قاسم الشامي قال حدثنا أبي قال حدثنا الحسين بن أحمد ابن فراس قال حدثنا أبي عن أبيه ابراهيم بن فراس عن أبي محمد اسحق بن نافع الخزاعي عن ابراهيم بن عبيد الرحمن المسكي عن محمد بن عباس المسكي قال أخبرنا بعض مشايخ المسكيين ان داود بن عيسى بن موسى هو موسى بن محمد بن علي بن عبد الله بن العباس عم رسول الله صلى الله عليه وسلم لما ولي مكة والمدينة أقام بمكة وولي ابنه سليمان المدينة فأقام بمكة عشر بن شهر فكتب اليه أهل المدينة وقال الزبير بن أبي بكر كتب اليه يحيى بن مسكين بن أيوب بن عمارق يسأله التحول اليهم ويعلمونه ان مقامه بالمدينة أفضل من مقامه بمكة وأهدوا اليه في ذلك شعرا قاله شاعرهم يقول فيه

أداود قد فزت بالمكرمات • وبالعادل في بلاد المصطفى

وصرت ثمنا لا لاهل الحجاز • وسرت بسيرة أهل النقي

وأنت المهنـذب من هاشم * وفي منصب العز والمرنجي
 وأنت الرضى للذى ناههم * وفي كل حال ونجـل الرضى
 وبالنـي أغـنيت أهل الخصاص * فعدلك فينا هو المنهى
 ومكة ليست بدار المقام * فهاسر كهجرة من قد مضى
 مقامك عشرون شهرا بها * كثير لهم عند أهل الحجى
 فصم ببلاد الرسول التى * بها الله خص نبي الهدى
 ولا ينقـينك عن قـربه * مشير مشورته بالطوى
 * فـقبر النبي وآثاره * أحق بقربك من ذى طوى

قال فلما ورد الكتاب والايات على داود بن عيسى أرسل الى رجال من أهل مكة فقرأ عليهم الكتاب فأجابهم رجل منهم
 يقال له عيسى بن عبد العزيز السعـلبوس بقصيدة يرثى عليه ويذكر فيها فضل مكة وما خصها الله تعالى به من الكرامة
 والفضيلة ويذكر المشاعر والمناقب فقال وفقه الله هذه القصيدة

أداود أنت الامام الرضى * وأنت ابن عم نبي الهدى
 وأنت المهنـذب من كل عيب * كبيرا ومن قبله في الصبي
 وأنت المؤمل من هاشم * وأنت ابن قوم كرام آتى
 وأنت غياث لاهل الخصاص * نـسـد خصاصتهم بالغنى
 أنك كتاب حـسود بخود * أسافى مقالته واعتدى
 يخـبر يثرب في شـعره * على حرم الله حيث ابنتى
 فان كان يصدق فيما يقول * فلا يسـجـدن الى ما هنا
 وأى بلاد تفوق أمها * ومكة أم القرى
 وربى دحا الارض من تحتها * ويثرب لاشـك فيما دحا
 وبيت المهـمين فينـام قـسيم * يصلى اليه برغم العسدى
 ومسـجـدنا بين فضـله * على غيره ليس فى ذا مرا
 صـلاة المصلى تعـدله * مثين الوفا صـلاة وفا
 كذاك أتى فى حديث النبي * وما قال حق به يقتدى
 وأعمالكم كل يوم وفود * اليـنـاشـوار ع مثل القطا
 فسيرفع منها الهى الذى * يشاء ويترك ما لا يشاء
 ونحن نـحج اليـنـالعباد * فيرمون شعنا بوتر الحصى
 ويأتون من كل فج عميق * على أنيق ضمـر كالفنا
 لتقضوا مناسككم عندنا * فهم مغاب ومنهم معى
 فكم من ملب بصوت حزين * ترى صوته فى الهوا قد علا
 وآخر يذ كر رب العباد * ويثنى عليه بحسن الثنا
 فكاهموا شعث أغـسـر * يؤم المـعرف أقصى المـدى
 فظلموا به يومهم كله * وقوا يضجون حتى المسا
 حفاة نـحاة قياما لهم * عجيج يشاجون رب السما

رجاء وخوف لما قدموا • وكل يسأل دفع البلاء
 يقولون ياربنا اغفر لنا • بعفوك والصفح عمن أسأ
 فلما دنا الليل من يومهم • وولى النهار أجعد والبكا
 وسار الخبيج لهرجسة • خلوا يجمع بعيد العشا
 فباتوا جميعا فلما بدا • عمود الصباح وولى الدجى
 دعوا ساعة ثم شدوا النسوع • على قاص ثم أموا منى
 فمن بين من قد قضى نسكه • وآخر يبدا بسفك الدما
 وآخر يهدى الى معصية • ليسى ويدعوه فمن دعا
 وآخر يرمل حول الطواف • وآخر ماض يوم الصفا
 فأبواب فضل عارجوا • وما طلبوا من جزيل العطا
 وحيج الملائكة المكرمون • الى أرضنا قبل فيما مضى
 وآدم قد حج من بعدهم • ومن بعده أحمد المصطفى
 وحيج الينا خليل الاله • وهجر بالرى فيمن رى
 فهذا امرى لنا رفعة • حيانا بهذا شديد القوى
 ومنا النبي نبي الهدى • وفيما تنبا ومنا ابيسدى
 ومنا أبو بكر بن الكرام • ومنا أبو حفص المرتضى
 وعثمان منا فمن مثله • اذا عدد الناس أهل الحيا
 ومنا هاشمى ومنا الزبير • وطلحة منا وفيما انقشا
 ومنا ابن عباس ذوالكرامات • نسيب النبي وحلف الندا
 ومنا قريش وآبؤها • فنحن الى نقرنا المنتهى
 ومنا الذين بهم تفخرون • فلان تفخسرون علينا بنا
 ففخر أولاء لنا رفعة • وفيما من الفخر ما قد كفا
 وزمزم والحجر فينا فهل • لكم مكرامات كما قد لنا
 وزمزم طعم وشرب لمن • أراد الطعام وفيه الشفا
 وزمزم تنفى هموم الصدور • وزمزم من كل مستقم دوا
 ومن جاء زمزم من جالع • اذا ما ضلع منها اكتفى
 وليست كزمزم في أرضكم • كاليس نحن وأنتم سوا
 وفيما سقاية عم الرسول • ومنها النبي امتلا وارثوى
 وفيما المقام فاحكم به • وفيما المحصب والمخشي
 وفيما الحجون ففاخر به • وفيما كداء وفيما كدى
 وفيما الاباطح والمسروتان • فبخ بخ فمن مثلنا يافتى
 وفيما المشاعر منشا النبي • واجياد والركن والمتكى
 ونور وهل عندكم مثل نور • وفيما ثبير وفيما حوا
 وفيه اختباء نبي الاله • ومعصيه أبو بكر المرتضى
 فكم بين أحد اذا جاء نفر • وبين القيسى فيما ترى

وبلدتنا حرم لم تزل * محرمه الصيد فيما خلا
 ويثرب كانت حلالا فلا * تكذب فكم بين هذا وذا
 وحرمها بعد ذلك النبي * فمن أجل ذلك جازا كذا
 ولو قتل الوحش في يثرب * لما فدى الوحش حتى اللقا
 ولو قتل عنسدنا فملة * أخذتم بها أو تؤذوا الفدا
 ولولا زيارة قبر النبي * لكنتم كسائر من قد نرا
 وليس النبي بها ثوبا * وإكفنه في جنان العلي
 فان قلت قولنا خلاف الذي * أقول فقد قلت قول الخطا
 فلا تفحش علينا المقال * ولا تنطق بقول الخنا
 ولا تفخرن بما لا يكون * ولا ما يشينك عند الملا
 ولا تهج بالشعر أرض الحرام * وكف لسانك عن ذي طوى
 * والإجاءك ما لا تريد * من الشتم في أرضكم والاذى
 فقد يمكن القول في أرضكم * بسب العقيق ووادى قبا

فأجابهم رجل من بني عجل ناسك كان مقبلا بمحبة مرابطا فيكم بينهما فقال

أني قضيت على الذين غمرا يا * في فضل مكة والمدينة فاسألوا
 فلسوف أخبركم بحق فافهموا * فالحكم وقتا قد يجور ويعدل
 فانا الفتى الجلي جده مسكني * ونزاة الحرم التي لا تجهل
 وبها الجهاد مع الرباط وانها * لها الواقعة لا محالة تنزل
 من آل حام في أوخر دهرها * وشهيدها بشهيد بدر يعدل
 شهداؤنا قد فضلوا بسعادة * وبها السرور لمن يموت ويقتل
 يأبى المدي أرضك فضلها * فوق البلاد وفضل مكة أفضل
 أرض بها البيت المحرم قبلة * للعالمين بها المساجد تعدل
 حرم سرام أرضها وصيودها * والصيد في كل البلاد محلل
 وبها الشاعر والمناسك كلها * والى فضيلتها البرية ترحل
 وبها المقام وحوض زمزم مترعا * والحجر والركن الذي لا يجهل
 والمسجد العالي المعجد والصفاء * والمشعران ومن يطوف ويرمل
 هل في البلاد محلة معروفة * مثل المعرف أو محل يحلل
 أو مثل جمع في المواطن كلها * أو مثل خيف منى بأرض منزل
 تلكم مواضع لا يرى بخرابها * إلا الدعاء ومحرم ومحلل
 شرفا لمن وافى المعرف ضيفه * شرفا له ولا رضىه اذ ينزل
 وبمكة الحسنات يضعف أجرها * وبها المسي عن الخطيئة يسئل
 يحزى المسي على الخطيئة مثلها * وتضاعف الحسنات منه وقيل
 ما ينبغي لك ان تفاخر يا فتى * أرضا بها ولها النبي المرسل
 بالشعب دون الردم مستطراسه * وبها نشأ صلى عليه المرسل
 وبها أقام وجاءه وحى السما * وسرى به الملك الرفيع المنزل

ونبوة الرحمن فيها أنزلت * والدين فيها قبل دينك أول
 هل بالمدينة هاشمي ساكن * أو من قريش ناشئ أو مكهل
 الأرمكة أرضه وقراره * لئلا يهتفوا عنها نبوا فتحوّلوا
 وكذلك هاجو محوكم لما أتى * أن المدينة هجرة فتحملوا
 فأجتمعا وقريتموا ونصرتوا * خير البرية حاكم أن تفعلوا
 فضل المدينة بين ولائها * فضل قسديم نوره يتهلل
 من لم يقل أن الفضيلة فيكمو * قلنا كذبت وقول ذلك أردل
 لا خير فيمن ليس يعرف فضلكم * من كان يجهله فليسنا نجمل
 في أرضكم قبر النبي وبيته * والمنبر العالي الرفيع الأطول
 وبها قبور السابقين بفضلهم * عمرو صاحب الرقيق الأفضل
 والعزة المعونة اللاتي بها * سبقت فضيلة كل من يتفضل
 آل النبي بنوا على أنهم * أمسوا ضياء البرية يشمل
 يامن تنص إلى المدينة عينه * فيك الصغار وصعرك ذلك أسفل
 أنالهم واهوا ونهوى أهلها * وودادها حق على من يستقل
 قل للمديني الذي يزداردا * ود الأمير ويستحث ويجهل
 قد جاءكم داود بعد كتابكم * قد كان حبلك في أميرك يقتل
 فاطلب أميرك واستزره ولا تقع * في بلدة عظمت فوعظك أفضل
 ساق الاله لبطن مكفدة * تروى بها وعلى المدينة تسبل

انتهى الجزء الرابع والسبعون

تم المجلد الاول من الفتوحات المكية ويتلوه المجلد الثاني أوله الباب الثالث والسبعون
 الذي هو أول الجزء الخامس والسبعين على حسب مجزئة المؤلف *